

حَاشِيَة الطِحْطَاوِي

الغامالغى لمقترأ حمدين محدّرين إسماعين لطحطا وي فينني المدنى شاراته الت

<u>سناح</u>

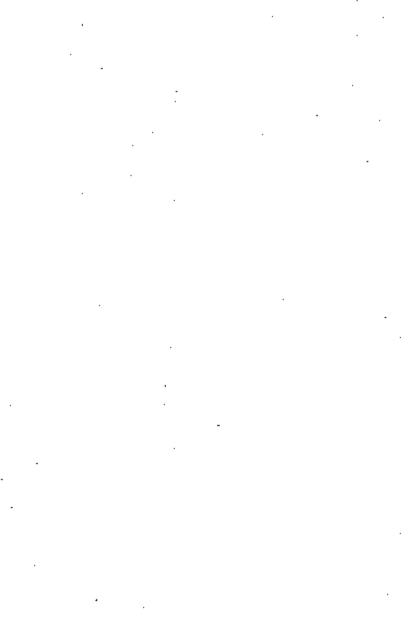
مراقي الفكرج شرح نشرالابطناج شتيع خدن وعان برغاد للرسال التعليف الشاء المعلم أراسيعة إغرا<u>لك</u> و عدف الإداء المتعلم أراسيعة إغر<u>الك</u>عد

> رجه ومخه امنيخ موجوا حزر الخالدي

> > نيه:

لَّ فَيْمَا إِلَّهِ أَعْلَى الْمُؤْمِنِ الْمَرِيِّ الْفَلِحُ كَالْمُهِمَاكِيّ وأمار ومعالَّمي اللحالون عملهولاً يهذا عَلَمُ

قَ<u>رِنْ مِنْ لَنْ خَلَانَهُ</u> مُقَابِكُ آلِهُ يَهِظْ بُولِهِيْ



الحمدية رب العالمين والعملاة والسلام على سيدنا مصمه وآله الطاهرين تور العمدن والحنق أحممين وعد:

هذا كتاب حاثية العالم العلامة والحير الفهامة الشيخ أحمد الطحطاري على مراقي الفلاح شرح نور الإيصاح في مدهب الإمام الأعطاء أن حنيفة التصدار رضي الله صه ققد فلا المواقف هذا الله على على مصيف فلاء المواقف هذا الله على كل مصيف ثلاثة أشياء البسملة والحمدلة والصلاة على النبي ﷺ ومن شحائر أربعة مدح الفن وذكر الباهت له وتسمية الكتاب وريان كيميته من البويس والمتفصيل انتتج المصنف كتابه بها وقدرها على غيرها لقوة حديثها وقدرافة أسلوب الفرآن.

لهذا فقد كان الكتاب في مفيدونه حاصاً وشاملاً الأمور كثيرة من الفقه وأصول الدين مستبدأ ذلك من كتاب الله عر وجل القرآن الكريم برمنا ووي عن رسول الله على مستشهداً بآخاديثه وأقرائه وأنعاله كما رواه الثقات من العسجاة رضي الله عنهم متحدثاً عن كل باب منها وأحكامه كما نصب عليه الشريعة الإسلامية وفي الختام، فإن حله المكتاب شرة جهد طويل قام به الشيخ أحمد الطحطاون رضي الله عنه مبتقياً بقلك مرضاة الله ورسوله في خدمة الدين والإسلام، وبعن إذ نقدم هذا الكتاب للمسلمين راجين بذلك تواب الله وعفره وغيرانه ولك من وراه القصد.

•

.

(بسم فله الرحمن الرحيم). الحمد لله الذي شرف خلاصة عباده بوراثة صفوة حير

الحمد لله اللني أبد الشرومة بورانها، ووقع بهم منارها وبسط معوي أبائها، والصلاة والسلام على سبعا صعب أقصل مغلوق، وعلى آله وصبحه الغائمين بالحقوق (أما بعد) : فهذه تقبيفات لطبقة على شرع نود الإبصاح العسسى بسرافي الفلاح، أسأك الحه تعالى ألا يسن بتمامهاء وحسن اختتامها جمعتها لمن هو هاصر مثلي راجباً قبولها من اله تعالى الوني العلي مأخوفة معاكشه المرحوم عبد الزحمن أفندي خلواتء ومن شرح المؤاف الكبير وشرح السيد محمد أبي السعود رحم اثله تعالى الجبيع وشكر منهم السمي والعشيم مع قوائد أحر من غبرها، وتُوائد فتح فله تعالى بها، فما كان فيها من صواب فمن المنقولات، ومن خطأ نس كثير الزلات، وهلى الله اعتمد من كل حال، وأسأله الرضا والمنز في الحال والمألُّ قال المؤلف: ﴿بسم له الرحمن الرحميُّ لما كان من الواجب صناعة على كل مصنف ثلاثة أشياء البنسلة والمصدقة والمملاة هلى الذبن ﷺ، ومن الجائز أريمة ملح الفن، رذكر الباحث له، ونحمية الكتاب، وبيان كيفيته أمن النبويب والتفصيل اهتلح المصنف كتام بها وقدمها على فيرها لفوة حديثها، والموافقة أسلوب الفرَّة: قال المحققون: يَتبغى لكل شارع في فن أن يتكلم مالى البسطة بحسب ذلك الفن الذي ذكرت فيه وهذا الفن هو الدنه الذي موضوعه قعل المكلف من حيث ما يعرض له من الأحكام الخمصة، وهي الوجوب والندب والإباحة والعرمة والكراهة، والإتبادة بالبسملة همل يصفر من المكلف فلا يد أن يتعبق يحكير. فناوة يكون ترهية كما عبد الذبع، وإنَّ كان لا يشترط هذا اللقة بتمامه بل لا يسن، وإنها المنقول باسم الله الله أكس، وبكفِّي كلِّ ذكر حالص 4 تعالى، ولا يود حل تبيحة ناسي التسمية لأن الشرع أمَّام كرته سبلماً All the State of t

سقام الشكر للعملين، وملوم بكون واحرأ على القور بأنها أية من العاتجة، وإذ كان خلاف الفيديمين لأن الأمارين الواؤدة فيها مع المتواصة بغيد الترجوب، وباره يكون سنة كما في الموصوم، وأول كل أمر في بال وبيه الأكل والعماع ويحرهما، ونازه يتمان ساحاً تحا هي بين الطائمة والسورة على الراميع، ومن النداء المنش والصود عللا لابها إبعا طلب بما فيه شرف صوراً عن الهران المهمة العالمي بالمسجفرات، وتبسيراً على العباد بإذ أتني بها على معتقرات الأمور كنيس الهمال نهي وحه التعطيم والسرك، فهو حسن إغارة لكدن الإنبان مها حرساً كما صف الوزالة ووطاه التعانص فيشرب العنفر وأكل معصوب أوامسروق قس الاستحلالته أوأداه فالعربيان، والصنديج أنه إن نستمل ذلك عند فعل المعصية تلعوم و ١ تا وطرمه التوم إلا إذا فان على وحد الإستامعات فيكفر أمصاء ومثا فزع على الفول الصحف ما من أحر كنات الحابد من الدر الممدر أن الساوق تو منع الشاة المسروقة، ووجدها صاحبها لا تؤكل لكمر أصارف لتسبينه على السعرم الفعمي الانسلك، ولا إذان تناص. وأعام أنَّا أحسجل لا يكفر إلا إد كان المجرم حراءً فمبيع، ولندن حربته يتقلل فطمل والاعلا صوح به في بعدر عن النتاوي في العر كبات اللخطرة فبسعى للانتوكل هذه ادثاة ويؤيده فواقهم العام التصحية مشاة الشصب فكمه لا يبعل لم الشاول، والإنتماع على المعلى به وإذَّ ملكها قبل أنه الصمال، أو رضا مالكها بأدت. أو إبرانه، أو نفسهن الغاصي لأن البعن قصوة أحرى عبر السلك، وناوة بكون الإتباغ بها مكروها كما في أول سورة برادة دون ألدتها، هستجب وهنا تعاطى الشهادا، ومنه هند شرب الدخيان، وهي منعل المجاسات فإنَّا قيل الإعقاء بالناء، ولفظ النبو لنس تبدأة ناصم الله تعالى الإنهما ليسا من أسمان تعالى أجبت عن الثاني بأن التصدير ناسم الله تعانى وما أنَّ بكون مذكر السب خاص. كنفظ الله مثلاً، أو مذكر السم عام كالفظ منع فصاف إليه تعالى، فإنه يراد به جميع أسمائه تعالى لمموم الإضافة، ويستعار منه النبولا بالجميع وهو أولى وعن الأوَّل بأن الحاه من تنمة فكره على الوحه المطلوب. قال الفطب عبد الهادر الجبلالي. الإسم الأمثام حو الله لكن مشرط أنَّ نفول إنه وتيس في قلبك سواء كذا في شرح المشكاة والرحمن الرحيم صفتان مشهبان ينبتا للمبالغة أي يعيد أنها بحسب العادة، والاستعمال لا بحسب الصيفة والرضح لأن مبيغ السالغة متحصرة في الحمسة المشهورة، ومنها فعيل بشرط أن يكون عاملاً للتعب ورحيم هنا ليس عاملاً له، ويشرط أن يكون محولاً هن فاعل. ولدا قانوا: إن كريماً وظريفاً ليسة منها معلم لتعويلهماء واختلف في الرحمن، والرحيم هل هما بمعني واحد كندمك ونقيم ذكر أحدهما بعد الآخر ناكيداً قبل نعم، وقبل بنهما فرق فالرحس أبلغ من الرحيم، إما محسب شموق الرحش للقارين، واختصاص الرحيم بالأخرة فإنه المعافي، والعفو يعتص بالعومتين هي الآخرد ويويده حديث الرحمة المسلسل بالأولياء وزما باعتبار جلائل خمياء ودقائقها، فالأبلقية

المراب المراب

على الأؤل من حات الحكم، و بني الثني من حيث الكمياء وفي بملان فيعالمة العمار، فيميد حلالة المعل ويعيل لهياء- الهاجل يعيد النكر واحرة بعد أخرى فعي كل منهجة مافعة ليست بن مَرْأَتِ (نَدَيَة) وَرَدُ فِي الْخَدَرَاتِ (أَوْ أَنْهُ خَنَوْ مُومَ خَنْقُ السَّمُواتُ وَالْأَرْضُ ماته وحمة كل وحمة طباق ما بين السماء والأرص فحمل في الأرض منها واحدة، فيها تعطف الوائدة على ولدها. والوحوش والطيور بمضها على بمضء وأخر نسمأ وتسمين الولا كالزيوم القيامة أكستها بهتم الرحمة) رواه محمد وروزي المحاري في كتاب الموحيد من صحيحه عن أمر هابرة فيما يرويه رسول له 🛠 من ربه عز وجها . ﴿إِنَّا رَحْمَتُنَّ سَيْعَتْ عَسَمَنْ ﴿ وَمَنْ رَوَلِيهُ مَعْلُتُ عَسَمَى ﴿ والمراه بياه سعة الرحمة وشمواها للحقق حتى كأمها السابق والعالب. كها في شرح الهشكات، والنعراد الداران والعلمة وإدامته التعالوا أن معموا الرحمة غاليك عالى يعلن العصيب لأن لواجهة مصيلين دية المقدمة و وتعصيم متوقف على صدور الأساء من اللغيد قولة: (الحسد لله) قال معهمهم الرد الأحكام المدكورة مي السبطة نقال في الحمدلة و فتارة يكون الإشان بها والجبأ أي عرف كما في حطة الجمعة، ونا وأبكرن مدوياً كما في خطبه البكام ويعوها، وفي إنتياه المدعات والأمراءين البانين وبعد الثل وشرب وبعبو دلت وارتارة يكون مكروها كنما هي الأماكو فالمدمضرف وفارة يكوده حرحة كما في حال الصاح بالمعصفة ويعد أكل حراه رلا أنا بقصد القدمة أعلى خصرك العداد مي حدث هم المسالرج لقرَّه صدَّق معا، وذكر في الهدية من المعمر والإباحة أنا الحمدلة لعداكل الحرام لاانحرم فيترل عني مذاه وقوله كما في خطبة الحمعة يدي إذا الدهر عابها فؤلها تحريء والله فرصاً لا أن لدهها متمين لأبه لو التنصر على لمسيحة، أو مهليلة محرى، ونقم فرصةً، وبارة بكود منة مؤكلة تما في الحمدلة بعد العطاس قوله . (شرف كالإصة هباده) أي عملة ترين من عباده إذا بن استخدمتهم لحفظ الشريعة وهم العاماة عبر الأسناء قولهار فيهورانة صقومة اساء للسنسة والمعراد بالصفوء الأنساء والإضافة فيه وهي عباده و مناده منشريف المصاف وقربه الحبر عناده بدل من صفرته وعياد حميم عابد من العبادة والأؤل حمع مسند والمراد بالطماء هم أهل السنة والجماعة وهم أشاع أبي الحسن الأشعري وأبي منصور المخربذي رصي الله عنهما قال فيك. (لا تزال طائفة من أمني ظاهرين على النحق لا يخبرهم من خالعهم حتى بأتن أمر لك) وهم على ذلك وهؤلاء هم أهل العلوم الشرعية، والإلهية من أهل السنة والمحماعة لأن نشاس مع وجودهم أصون من كل صعنة، وضلانة ههنية ا ودار ﷺ: (العنساء ورئة الأنبياء إنَّ الأنبياء لا يورئون مرهماً ولا هيتاراً، وإنَّما ورثوا العلم، خمن أخله أخذ بحظ وافر)؛ صححه جماعه وفي رواية: يحمهم أهل المتعاده وتستغفر لهم الحيثان في السحر، وإنما العائم من عمل معلمه، وفي رواية أخرى: أقرب للناس من درجة النبرة أص العشرة والحهام، وهي رواية أحرى: كانا حسلة الغرآر أنَّا يكونوا أنبياه إلا ألهم لا عباده وأمدهم بالحالف فأحسوا للات العبادة، وحفظوا شريعتاء وللعوطا هيده وتشهد أن لا

يو على إليهم. وهي روايه أهري من عفظ طفر رافقد أدرجت الشوة بين - نبيه إلا أنه لا يوجل إليه، وهم أروايا أحرى أعطماء أمني كأساء بني إمراشاني أفال بعضهما أحمد النحصت لا أنبيل أه والكن معدد ماحجم لهذا تقزر أن العلياء والله الأساد فاله الن حجر في شرام الهجرية. تولد (والطاهم بالمعتابة): أي تواهد باللحتاب أي بساياه لهم بعلى أنَّه العلق بهد. أي سهل أبهر المدل الحير وادر فيبدات لهم قوله: (فأحمشوا عدائه فصفةً) عنم أنَّ المددة أعلاها أنَّ نكون لُعاته لا الطمع في جنة. ولا خوف من أن حي فو لم يكوم كان مستعفة للعنادة وهي رقبة الكاملين من العباد رهبوه وإثاأوهوا الحنه فوسة برية رمها لكوفها مجل المشاهدة والربارة لا المتلقد بالعصلدات، من طك حادة من ألعها في السب، وأرسطها أن بصد ادائمه في الجند، وكخرف من النار، وأدناها أن يعبد لنسبر أمور معاشه مثلاً في مشاه، فالمبراد حينته من حلاصة النجاد ليس مطلق العلماء لأناهده الرنبه لا منت تجميعهم، بل المراد الكاملون ودوله - وأحدوا علاف على أمدهم مع إفاد، التفريع. والصاده هي مطلع البطاعات، وفائن نسبع الإسلام بين المبادة وانطاعة والعربةء عالأوني ما شوقت عني معرفه فلمصود مع البياء والثانية عثثال الأمر والشهل خرف لأمو والناهل أم العربجوة بدارالذك مدانيه هب على معرفة المنترب إليه، وإنَّ لهم النوهب على بية اللحن فأخصها الحبادق وأعمها الطاعة لانفرابها في البظر المرصل في معرفة الله معالى قوله (وحفظوا شريعته) في من قلام المنطلس والزائيس، فهي مستورة يهم لا يعدر أحدافلي حرق تنبع حجابها وحفظوها أبصأ مقريرهاء والفس بهاه والشريعة معيلة بمعس مقعولة، وهن الأحكام المشروعة، وهن النسب النامة المتعلقة لكامنة الأعمال. تملية وجوزوجية كتبوث الوحوب للنبة في بحو الصلاقة وثبوت البنية للمضمضة، وتبوت الحرمة لبيع المرز ونحو دالك قوله ((وطعوها فعالمه) عطف منامر، فرنَّه لا سزم من الحفظ التبهيم، أو من علماني الحاص إنَّ أربه بالحمظ ما يعم الحفظ بالنفريز كما مراء واحمله لمزيد لممه لقيام الأمراب. وقانوا: إذَ اتعالم لا ينحب حليه السمى إلى الحاص لإرااه حهاما وإذَّهُ وجِب على الجاهل أن بسمى ريسال العالم فود ساله وجبت إحمانه، وتوجب إرشاءه قويه. (وأشهد الله لا إله إلا اله). أي أصدق مفسيء وأمر بلسامي مع الإذمان، والإنعياد أنَّ لا إنه إلاَّ الله، والإنبان بها من الحظب مطلوب لخبر أبي داود والترمذي، والبيهش، وصححه مرفوعة. كل خطبة ليس فيها انشهد، فهي قالمد الجذماء. أي قلبلة البركة كذا في شرح المر هب، والعول النعام المنديع عنه الموابع في معدها أله لا معنود مستحق للعبادة إلاَّ الراجب الوجود المستحق لجميعً المحامد في الراقع كما قامه العصام في الأصول قال السنوسر.. وإنَّا شنت قلت لا مستقني على العموم، ولا مقتفر إليه عمل العموم إلا الله عز وحل قال: وهذا المعنى أسهر من الأوَّل وأفرب صمه وهو أصل لمه إذ لا يستمحل أنَّ بعبد؛ أي بقال له كل شيء [٧] من ذان مستغنباً عن كان إله ولا الله السلك البر افرحتم، وأشهد أنَّ سندنا محمداً صدة ورسوله الني الكريم القائل

شيء ومفتقرأ إليه كل شيء، فطهر أنَّ العبارة الثانية آخسن من الأولى لآنها تستلوم العراج جميع عقائد الإبدان تحت هذه الكلمة الشريفة، ويسفى أنَّ لا يطال مد الف لا جناً.. وأنَّ يقطمُ الهيئوة من إله، ومن إلأ، وأنَّ بشاد اللام، وأنَّ يعخم اللفظ المعظم الله وبسعى أنَّ بخير اللهاء من لعلة الجلالة، وفي شرح الجوهرة لمؤلفها احتلف. هل الأعصل للمكلف عند التلفظ بلا إله إلاَّ أنه ما. ألفُ أ- اشاهبه يعني مذأ زائداً على المذ الشبيعي؟ إذ هو لا بذ منه ، أو القصر يعال الإنتيسار على المذ الطبيعي. مشهم من احتار المذ ليستشعر المتلفظ عها نعي الألوهية عن كل ما سواء تعالى، وصهم من احتار الفصر لئلا تحترمه العنية قبل التلفظ بذكره تعالى، وفرق العبخر بين أنَّا بِكُونَ أَوْلَ كَلامٍ يَعْنَى عَمَدُ وَخُولُهُ فَي الإسلامِ، فَنَفْصِرُهُ وَإِلاَّ تُنْمَذُهُ وَمَن الراجِبِ أَنَّ يستحصر الذاكر في دمنه عند النعي وجرد الفرد المعيود هواجب الرجود. وإلاً فاقتص مطلقهًا بحمر والعباد بالله نعالي، وروى مالك وغيرم أنضل ما قلت أنَّا والنبيون من قبلي لا إله إلاَّ الله. وينفرغ عنيه أنَّه فر حلف تُبذَكرِنُ (قد تمالي بأفضل الذكر بير مها قوله: (العلك) أخص من السائث لآء من ملك الأشياء، وتصرف بالأمو والمهي، ولا يلزم في العالك أنَّ يكون متصرفًا بهما قوله: (البر) المحسن والبار النفي والطائم قوله: (وأشهد أنَّ سيفنا) من ساء قومه يسردهم سياده من باب كتب والاسم المؤدد بالصم وهو المحد والشرف، والسبد الرئيس، والكريم، وانسالك، واختلف من أصله، تعين: سبود بورن قبعل بسكون الياء، تركسر العين، وهو مدهب المصريين اجتمع فيه الولو والياء وسيقت أحداهما بالسكوناء فغلبت الواو ياء ولدعمت الياء في الباء لاجتماع المنفين، والفاهدة أنَّ المدغم هو الذي مفلت وبرد من حسن المعدم، فيه لكن لما كانت الياء أحمد من الوار فليت ياه مطنفاً، وفيل: بفتح للمين وهر مذهب الكرميس لآنه لا يوحد فيمل بكسر االعين في الصحيح فتمين القنح قيامياً على عبطل ومحره ثم أمدلت الفتحة كسوة لمناسبة البادر وفيل: أصله صويد كأميره فاستثقلت الكموة على الواو فحدمت، فاجتمح سنكنذ الواو والياء فقلت الواوية وأدفعت في الياء كما في الصحاح، والمصباح وغيرهما قال الفاسي في شاح الدلائل: والأوَّد أشهر العاقولة (مجمداً) قبل هو في النسبية سائل على أحمد قاله ابن الغبم ودهب الفاصي عياص إلى أنَّ أحمد كان فيل محمد لأن تسمينه بأحمد ونست من الكتب السابقة، ونسسيته سمحمد وقعت في الفرأن قال ابن الحرس: وأسماؤ، ﷺ ألف كأسماله تعالى، وهي توقيفية كأسماله تعالى على السختار، ومحمد أشهر وأفصل من أحمد على الأصح كذا في حاشية الحموي على الإشباء، وأحمد أنمل تفصيل محوّل عن الغامل كأمليم، أو من المغمول كالنهر لكن الأؤل الأنمل التفضيل أكثر أفاده المتلا على من شرح الشمائل، ومن هيمائب خصائصه 🗯 أنَّ حسى أنه منهن الإسبين أنَّ يسمى بأحدهما أحد غيل زمان ﷺ مع دكرهمة في الكتب القديمة، والأمم السابقة، ومع أنهمة من الأعمام العنقولة؛

علم يفع دلك لأحد قبله أصلاً أنها أحمد هالإنعاق، وأمَّا محمد فعلى الأصح كمة ذكره الشهاب في شرح انشفاء، وفيل السافري، زمانه ويشر أعل الكناب نعنه صعى بعض العرب الإنامج المحمد وجاه أن يكون أحدهم هم والله أهلم حبث يحجل رسالته، وكنبته ﷺ أبو القاسم لأنَّه أكبر أولاده، وأوَّلهم رهيل. لأنه يقسم الحنة بهي أهلها، ويشترط نصحة الإيمان به 🎕 معرفة السمه إذ لا تنم المعرفة إلا عاء وكوله بشرأ من العرب، وكوله حالم العبيين الفاقة لورود ذلك الصواطع المشوانون ولا بشترط معرفة اسه أب هندنا كما فاله العلامة زين في كناب السبر من الإشباء وتبعه العسويء واشترط بالك حمع من المحدثين كما في أمحاف الموافي شرح بده الإمالي النبية) لا يشترط عندنا في يسلام الكافر لعظ الشهادتين، ولا ترنيبهما لأمهم نصوا على أنَّ من أنكر العمامع جل وعلا إسلامه بلا إله إلاَّ الله، ومن أنو بالوحدابة، وأنكر الرسالة المحمد ﷺ يدخل في الإسلام بمحمد رسول الله، وقالوا: إلَّا من صبى في الوقت مغتلباً، رتب مبلاته يحكم عشه بالإسلام، وفي القهستاني من بحث المرتد إدا قال الكافر: لا إله إلاّ الله مجميد وميون فله صار مسلماً، ولا يشتوط أنَّ بعرف معنى هذه فكشمات إذا علم أنَّه الإسلام، ومن كان نسمه محمدة لا بأس أنَّ يكني أبا القاسم، وما رواه البخاري وهبر، س قرله 🏰 (سموا باسمي ولا تكنو، يكنيتي) مسوح لادُّ علياً رضي لقاحه كني اينه محمد بن البحقية أبا القالسم، ولولاً علمه بالنسخ لما كناه بها، أو خال: كان النهي معصوصاً مرماله 遊 لدفع الإلتياس كما دكره العقهاء في كتاب الإستحساد قوله: (هيده) من العنفات التي غلبت علبها الإسمية مشتق من السودية الني هي النذلل، والخضوع لا من العبادة التي هي غليتها قاله الشهاب التلبيين: وتبغى الصودية في الجنة دون العبادة، مهن أفصل من العبادة على الصحيح، برهو النبراق أرضافه وأحبهم إلي ﷺ لأنه أحيها إلى الله تعالى، ومن تم وصفه به في أشرف المقامات قوله: (ورسوله) معول سعني مقعول، وهو إسبان حر ذكر أوحي إليه بشرع، ولمر عبلينه، فإن لم يزمر بنبليفه، فهو نبي فقط كما هو المشهور عندهم، وقبل: عنرهفان قوله: (النبي) نميل بمعنى فاعل مرج النبأ وهو الخبر الآه محبر عن الله عز وحل، أو يسعني مفعول لأنه مُخبِر فهر من المهمرز عند المحققين منهم سببويه، وهو الحق كما قاله الزمحشري والرصى وغيزهما قال في الصحاح نفلاً عن سيويه: غير أنهم تركوا للهمر في الدبي كما تركوه الله المقريف والبريق والخابية إلاّ أهل مكة، فإنهم يهمزون هذه الأحرف يعني هذه الكلمات، ولا يهمزون في غيرها، ويخالفون العرب في فلك، وفي المصباح، والإبدال والإدهام لغة فاشية، وقيل أمن النبوة بمعنى الرفعة الأنه رفيع الرنبة فأبعثت الوالرياء السبقها وسكوتها، وروى أمو داود موغوها أنَّ الانبياء ماتة اللَّفِ وقورة ومشرون ألغاً، والرسل منهم تلثمانة وثلاثة عشره وفي بعض الأحيار. إذَّ الأنبياء الف القيه، أو ماتنا آلف وأربعة ومشرون ألفاً قال

مضه الكناب

العقموا العلم وتعلموا له السكينة واللحم وعلى أقا وأصحابه الفانسين بنصره الفيي في الحرب

المدمى . في بحر الكلام والسلامة في هذا المقام أنَّ تقول أمنت بالقم، ويحميع ما جاء من عند الله على ما أزاد الله تعالى به و ويجميع الأمياء والوسل حتى لا معنف بهيأ من ليس ثبياً لمو عكمه غواه: (الكريم) مديل بمعنى معمول الأنه أكرمه الله تعالى على حميع حلقه حتى الرؤماء الأربعة ص الملائكة حلاقًا لمن شقامن المعترفة، وحرق الإجماع، ويحمل أنَّ يكون كريم بمعنى مكوم السم داعل وكرما ﷺ طاهر . مل المتهى كمان إليه ﴿ فَوَ النَّذَا وَالآخَرُ فَوَاهِ . (الظَّائل تعلموا العلم) فيه براحه سنتهلال كفوله أنعاً فأحسنر الذاته العبادة وقوله وحفظوا شويعته والمهلم والسعرفة ممعمي واحان وإئمها لا يطلق عليه نعالن عارف تعدم ورود الشرع به قاف رسول الله يليُّة: (العلم حبر من العمل، ملاك الدين الورع، والعالم من يعمل معلمه) وعنه ﷺ: (إلىَّ العمل القليل مع العلم ينفع، وإنَّ العمل الكثير مع العجل لا ينعجا رواء اس عند الدر، والعشم بهمه منعد بحلات العمل، ومن أعظم الأدن على شوف العلم أنَّ الله تعالى حعل العلماء من السوب قتات عن دوله تعالى . ﴿شهد الله أنَّه لا إنه إلاَّ هو، والسلاتكة وأولو العلمي﴾ وألَّا عمران ٣) الارة وقال ابن عشور: درجات العلماء فوق المؤمنين بسنعماته درجه ما يين الادر حتين حسنمانة عام وغال ﷺ. (فعيل العالم على انعابد كفعاعي على أمناكم) قال حجة الإسلام: فانظر كيف حمل العدم مقارباً لفرجة الشوة وهنه 🎉. االعلم هياة الإسلام، وهماه الإروان، ومن حلم علماً أثم الله لحره، ومن تعلم فحمل به فقمه في عهم ما لم يعلم)، راوسي مله تعالى إلى يتراهب علمه السلام، ﴿يَا إَمَرَاهُمْ أَنَّا عَامُو أَحْبُ كُلِّ طَلِيمٍ﴾ ويَوْهُ يشفع بالأنبيات ثم الديماء الم الشهداء وورد يورب يوم قفيانة مداد العلماء ودم الشهدات فبرجح سهاد العالماء على دم الشهداء، وورد من نهة، في دين الله هرّ وجن كماه الله هسه ورزَّقه من حيث لا يحتسب، وورد أنَّ طالب العلم إنَّ مات، وهو في طلب مات شهيداً! وأنَّه إذا خرج من بن الطلب، فهو في سبيل فناحن يرجع، وروى الإماه أبو حيثة رحمه الله معالى مستلام إنى وسول الله 議: (طلب العلم نويضة على كل مسلم) ووود الطابوا العلم واو بالعمين، وورد لأن نهدر فتعلم بالمأ من تلعلم خبر من أنَّ بصلي مانة وكعة، (وورد العلم خزاتن ومقاتيحها كليوال ألا مبالوا فإله يؤجر بيه أربعة السائل، والعظم، والمستمع والمعجب لهم) وارد لا يُبْخي اللجمعل أنَّا يسكن على جهله. ولا تُتمالم أنَّ يسكن على علمه، راهنم أنَّ كل علم يترصل به إلى مرض فين فتحصيله فرص فين كالعلم المتعلق سموفة اله تعالى، والصلاة، والزكاة والصبوم والحبع، وممرةة فلحلال والمعرام وتمعو ذلك، وما يتوصل به إلى فرض الكفاية، فتحصيله فرضج كفابة وتسامه في حطبة اللدر المنفتار وتعليم المنعلم قوقه: الوتعلموا قه طسكينة والعلم). أي تعلموا لتعليمه وتعلمه السكينة وهي سكون الأعضاء والوقار، والحلم حملة واستة لا يستنز صاحبها العضب قال عج: ﴿إنَّهَا العلم بالتعلم، والمحلم بالتحلم ومن يقخير

والمستعملة الكتاب

المخبر يعطف ومن بتوق الشر يوقه) وقال 囊. (اطلبوا العلم، واطلبوا مع العلم السكينة والحلم الينوا لمن تعلمون ولمن تعلمون منه، ولا تكونوا جباءوة العلساء فيغلب جهلكم طبيكم) قوله: ﴿وَهِلَى إِنَّهُ وَأَصِيعَانِهِ﴾ كذا في النبخ والظاهر أنَّ المصنف مقط من قلمه 🗱 فترهم ذكره مسلف عليات أرامل الناسم الأول والصلاة هذا هي المأمور بها في خبر أمرما ألَّا تصالي عليك، فكيت تصلي؟ فقال: قولوا اللهم صل على محمد اللم لا مطلق الصلاة، والمرق بينهما أنَّ مطاني الصلاة معناه الرحمة والصلاة المأمور بها معناها طلب الرحمة لأنَّها من مخلوق، فيلاحظ كومها مأموراً بها ليحمل بها امتثال الأمره فتكون أنم من غيرها وفيل. معياها العطف، وهي ترص في الصهر مرة والعنة وتعوم معامها العبلاة الواقعة في مكتوبة، لمو غيرها بعد الملوغ وتنجمت كلمه ذكر عملي أحمد قولين، وتسن قن كل تشهد أحير من الافرمن، وفي كل تشهد بغل إلاَّ في سنة الظهر القبانية، والجمعة الغبلية والبعدية، وعدب في أوقات الإمكان، وتحرم على الحرام، وتكره هند فقع الناجر مناحه، ولا بكره أفردها عن السلام على الأصبر عندناه وهذا الخلاف في حي نبيها ﷺ أما في حق غيره من الأبيات فلا خلاف من عدم كراهة الأفراد لأحد من العلمة ذكره الحمري محشى الإشباء، وظاهر ما في النهاية من كتاب الصلاة أنه لا يجب السلام لأنه جعل الوجوب قول الشافعي: وأما قوله تعالى. ﴿رستموا﴾ فالموادات سلموا لقضاله كذا في مسوط ثبيغ الإسلام، والطاهر أأ ذكر الأل والأصحاب منعوب أما الأصحاب، فظاهر لأنهم سلفتاء وقد أمرنا مالدرضي عمهم، ونهينا من لعمهم، وأما الآل ديفوله 備؛ ﴿ لا تصلوا على الصلاة البنواء الدلوا: وما الصلاة البتراء يا وسول اله قال: تقونون اللهم صل على محمد، وتمسكون، بل قولوة: اللهم صل على محمد وعلى أل محمد) ذكره القاسي وخيره، والمراد بالأن حنة سائر أمة الإجابة مطلقاً، وقوله ﷺ: (آل محمد كل تلتي) حمل على النقوى من الشرك الأذَّ المغام للدعاء، ونفق النفائي في شرح جوهرته أنه يطلق خلق مؤمني بني حاشم أشراف والواحد شريف كما هوا معيطكم السلفء وإنما حدث تحصيص فشريف بولد الحسن والحمين في مصر خاصة في عهد الفاطميين قال: ويجب إكرام الأشراف، ولو تحفق فسقهم لأنَّ فرع الشجرة منها ولو عالى، وقوله: وأصحابه جمع صاحب يمعني صحابي لأن لدهلأ بجمع محلن أقمال صوح به سيبويده ومثله بصاحبيه، وأصحاب وارتضاه الزمخلدي والوضى، وأبو حيان، وهو عند جمهور الأصوليين من طالت صحبته منهماً عدة يثبت معها إطلاق مناحب فلان مرماً بلا تحديد في الأصح ولذا منح نعيه عن الوافد الفاقأ إذ يقال لمبس صحابياً، بل وقد وارتجل من ساءته، وقبل لا بشئرط قاق في التحرير: وينبني عليه أبوت حدالة هير الملارم فلا يحتاج إلى النزكية؛ أو يحتاج وهل هذا العلمب جرى الحنفية

مغف الحتاب ٣٠٠

والسبيم الهجعة فيجول الحسد أهليل طراجي هجو وبع الحقيق حسق بن بدخلوس بالمدين

ولولا العنصاص الصماس محكم لأمكن عجل الحلاف أبي معتره الإصطلاع ولا مشاحة ليه اله وحاصلة أن عبر العلاوم محنام إلى التعفير ، ولا يقبل رساله `` منذ من لا يضن المرسل ــ ومن هذا يعقب اشتراط حول الصنصة في حق النابعي بالأواراء وأما من مات عالى الإسلام من الصحفة، وما الخلف ماء وقاة كالأشعال من فيسر الله أحداً لما للمختف على فاتره في الصحابة. ولا مَن تَصَرِيعَ أَحَدَثُهُ مِن السَّعَائِيدِ، وهَان تُرَبُّهُ عَلَى اللَّبِي بَاهُ أَسَرُأَ إِلَى أَسَ يَخْر رضي انه معالى عنه فعاد إلى الإسلام فصل أبو بكر ضه ذلك، ورؤجه أحد لكن يعود له النب الصحاة فعط مجرداً عن لوابها ودير الأصحاب بعد الأن تحصيص بعد تنديم إن أربد بالأن جديم الأمه العلو مقادهم مشرف الصحف أو منطكس أن أوعد بهم أقر ناره ريج قولد الانفائمين بنصرة الدين) للحملي قطره على الأصحاب، وللحمل خذف بطره من الاله، وهو يرشد إلى أنَّ المراد بالأل المنتفودة والعبر نفدم العرادية فولد النفي المحرب وانسلم) بنفال رجو الربء أي عد ومحارب للعاكر والأمني والمجمع والواحد أفاده في الفاموس، ويطلق علي فعابل الصاح. وهو العراداهما والمنذه تكدر الممين المسائم والصلحاء ويغتج ويؤنث والمبلم يفتح الممين أيضة هو الدلو بعروة واحدة كدلو السهائين فاموس، والمهمني أنهما بصدو المدير هي مايه الهمال والصطبر. والغداء ألهما في مسيد أحوالهم بالعزون للجزافي وضاهم وعصبهماء ومحاصبتهم ومصالحتهم حوام كان دلك مع العرب أم العربية، ولا يسخطون لله تعالى برعبا الحش، ورد في مبسيح البن حملك على عائدة والنبي الله عليها ذلك . فأن وسوار الله 🐮 . (من التصلي وضا الناص بسخية الله مخط الله عليه وأسخط عليه الناس) وقيه أعيناً عنها وصل له عنها قال: قال وسول اقة ﷺ الحس أراة سخط لله ورضا الناس هاد حامله من الناس دماً؛ وأحرم الصواس بسيد عبد على اللي عباس رصلي فه النهادا قال: قال وحول الله ﷺ (من أصحط النافي وضا الناس للخط الله هذبه والسحط هلمه من أرضاه في مسخطه، ومن أرضني لله في سخط النالس رصني الله هند وأرضى هند من أسخطه هي رضاء حتى بزين قوله وعبله في حياءً الد قوله ((ويعد) XXII) ويها شهيراء والدي بعيده صبيعة زيَّة في حجابه وفراسلامه سبية الإبين: بهم الكي تصبيعة. أما بعد والعاهر أأذأ فوالهم وبعد فبأديته معنىء أما بعد بغوع مفامها في فاحصان المسدوب وفد فشا المتعبير عها قوله " (تعبقه هو أشرف أرميات الناسفين، معر أحب أوصان إليه ﷺ فكريه أحبها إليه معالي وقد ما قوله: (طغو وبه) العمل الصفح والرف عفولة المستنسل والمنسوأ `` والإصداء والمؤيث العباء وحبير المشيء فعام يتعدى ومسهد وبطلام ومعن كلااغي بالقاموس، والراسم هو الطمع في

 ⁽³⁾ قوله عند من إلا يقبل الدرسُل كُلداً في النسخ، ومثل إلا رائدة من الناسخ قد عو خاهر المتطابل إلا مصححات

⁽٣) والإمحاء من يتشايه البيم على وإن الإهمال أدعنت لولة في النب معاوع كسمر الله مصححة

المن الأناب

تُشرِبِيلالي الاحتمال عمر عدديونه وسير خيوبه ولطف به في جميع أموره ما جهر منها وما حمىء وأحد إل أوالديم واستدليجه ودريته ومحييمه رئية وأدام التعم مستعم في السطن

المطابوب مير الأحد في الأسوات، وأما مع توكات والتمادي على الدعلات فهو معموم. وص كلام المتوعد للحلى من معاد أعمال كالمترات وقلوت من النفوي افرات واردوت بعده افترات. وتطهم مم هذه في اللكواعث الأمراب هيهات هيهات أثب سكراك من عبر أتبا بداح قوله (الحميل) من العطم كما من القاموس، ومن الدليل والحليل الطباق قوله. (الشرنبلالي) ١١٠ المهولف فيرأحل مثالته در الكهور العدالعو باشائعها والأعمل فشبراللولل نسبة لعوية تحادمف المذرا بإذليم لاسوفية بسواه مصر المحروب يقال لها شيراطوان والسهرك السمة إليها بعط الغير ببلالي العاومي المفاموس فسري كسنكرى للاتعاو مستسوق موصعاً كلها بعصوا مفها عشوة بالشرقيف وامسمه بالمرتاحية واربته يحريرة فوستيا وإحدى حشرة بالعربية الرسيعة باستمرافية وتلاته بالصارفية واثلاث يجزيره مني نصر وأربعة بالبحيرة واتنان لرمسيس وإلبان بالحيزية قولاء (فعر الله وبوية) أصل العفر المنتز ومنه منس المعمر لآنة بستر الرأبو هند الجرب، وعمر الدوب منزها بعدم المؤامدة مها وقبل مجرها من الصحيفة بالكنية بقوله عوار على. ﴿يُحْجُو الله ما يشاء وينست♦ (الرعد/ ١٣) قوله. (فقويه) - أي معاصية صحيرها وكسرها قوله. الوستر هيوره) : أي ما يمينه وشيته ، وإنَّ لم يكن معصوه فإذ العور مثلًا عيب، وليس خاصه، فالمطف الممتابرة أو من عطف العام قوله التولطف به) أي أوصل إليه مره وإحسامه قوله: (في جميع أموره) أي حليلها وحفيرها قوله " لها ظهر منها وما حفي) معتمل أن السواد ما معم الأحوال الباطب والظاهرية أي ما يتعلق بالعلب، وما يتعلق بالحوارع، أو خمر د بالباطبة ما لا بطلم عليه إلا حاصته كالأمور لاستعلمة بالتحليلة والأولادة وبالطاهرية ما بصدر مع عيم خؤلاء كإحواذ اللبرس، والمعاملة ويحمدها مماً قوله. فواحسن لوالفيه؛ أي أمم عليهما بأمراع السم على الإحسان لفظ يسم كل حيره ثم يحتمل أنَّ بقرأ والدنه بالثنية والنعمع والدهاء فهما مظفوت قال تعالى، ﴿وقل ربُّ لا جمهما كما ربياني صعيراً﴾ 4الأسراء/ ٢١٧ وهو مغتاج الررق؛ وليمصهم أفل الدعاء للوالدين في البوم والليلة سمس مرات كأن يوبد عفب كل مكتوبة لأنَّ أفَّه غراء الإحسان إليهما بعيادته وأحظم العبادات الصلوات بعد الإيمان، وهي حمين في البوم واللبلة قوله: (ولمشايخة) بالباء من هير همز حسع شبح والدعاء لهم مطلوب لأنهم أباء الأرواح كما أن الوائدين أماء الأشباح قوله: (وفريته) أي نسنه من الدره بمعمى الخلق أي المحماعة المحلوقين منه قولد: (ومحيبه) المراد بهم المحيون له حيا إيمانياً كان محيره لعلمه وطاعته، وإنَّ لم يكن للنفس ميل لذلك قوله: (وإليه) إنَّ قلت إنَّ المطلوب تقديم نفسه في الدعاء كما قال الربايل هذب السلام: (رب افقر لي ولوالذي وللمؤمنين يوم بقوم الحساب) وقال نوح عليه السلام: (رب افغر في ونوالدي وقمن دخل بيش مؤمناً) فكيف قدم من ذكر عليه؟ أجبُّ بأنه لمما فلأم تفسه أولأ بقوله غفر اتفال ذنويه سهل عليه تقديم غبره عليه ثانياً وللعراعاة السجع ظوله: (وأدام التعم مسيغة) - أي عادة ثانة فالسابعة العامة كالندع السابغة والتوب، والعراد ألمَّ

خلبة الكناب

والظاهر عليهم وعليه إنَّا هذا كتاب صغير حجمه عزير علمه صحيح حكمه احترى على ما

يعيمة من ذكر بالنهم، واعلم أله مجب الإيمان بأنَّ الله تعالى يستجيب الدعاب، ويعطى به الرحما ويرم به القصاء وينفع به الأحباء والأمرات دل على ذلك الأبات الفاطعة، و لأحادث المتواترة أخرج الطبراني والتحطيب من حديث امن مسمود رفعه الحصنوا أموالكم بالزكاة، وداوي مرضاكم مانصدقة وأحدوا للبلابا اللحاء فإن قبل ثرى المناحي يسالغ في الدعاء، والتضرع ولا يستجاب قد قلك إلى للدهاء أداياً وشروطاً فمن أتى بها كان من أهل الإجليق ومن أعطاها الهندي قالا يستحق الإجابة) وأبضأ قد تتأخر إلى وفنها، فإنَّ لكلِّ شيء ومناً على أن الإجابة ليس منحصة هي الإسماف بالمطلوب، بل هي حصول واحد من الثلاثة المذكورة في قوله 🍇 ﴿ما س مسلم يدهر بدهرة ليس فيها إلم، ولا قطيعة رحم إلا أقطاء الديها إحدى ثلاث إما أنَّ بفجل له دهوته، وإما أنَّ يدخرها له في الأخراء، وإما أنَّ يصرف منه من السوء مثلها) رواه الإمام أحمد وصحمه الحاكم. وقد يصع العبد الإجابة لوقعة مقامده وقد يجاب كراهة سؤاله، ومن شروط الإجابة إخلاص ألنية ومنها أذ لا يستعجل الإجابة لحديث (يستجاب لأحدكم ما الم يقل معوث فلم يستجب لي) وحصور التلب وأنَّ لا يدعو المحرم، ومنها طب المطعم والمشرب والعليس، وأنَّ يوسِّ بالإجابة، وأنَّ لا يعنق بالمشبة، وفي شرع الاربعين النووية تُلكم حيني أنَّ من النمايق فواء " اللهم عادانا بما أنك أهله كأنه والله تعالَى أعلم يقول: إنَّ عاملتنا مما أنت أهلت ومنها أنَّ لا يدعو بمستحيل قوله: (إنَّ هذا كتاب) مقول القول قوله: (صغير حجمه) ٪ أي جسمه أي بالنسبة للشرح الكبر وسنوه ڤوله: (غزير علمه) بالغين رانزاي المعجمتين أي تشر قال مي القاموس. العربر الكثير من كل شيء وغزر ككوم غزارة وغرراً. وعرواً بالضم قوله: (صحيح حكمه) مفرد مضاف قيمم كل حكم فيه والإضافة فيه وقينا فيله لأدنى بلابسه لتحققهما فيه واعلم أثأ الإحكام الصحيحة عالبها من كلب طاهر الروابة العسماة بالأصول وهي الجامع الكنيراء والجامع الصغير والسير الكبير والسبر الصغيراء والمستوط والزيادات، وأنسر الكبير والصغير أخرّ مصنفات محمد بعد الصرافة من العراق، ولذا لم ير رهما هنه أبو حقص وكلها لمحمد. ويعمر عن المبسوط بالأصل ويعضهم ك. يعد السير بقسميه من الأصول، وما علا قلك فهو ورابة النوادر كالأمالي لأمي يوسف والرقبات مسائل جمعها محمد حين كان قاضياً بالرقة نفتح الراء المهملة ونشديد القاني مدينة على جائب العرات وواها عنه محمد بن سماعة، والكيسانيات مسائل أملاها سعمد على أبي عمر، وسلمينان بن شعيب الكيساني نسبة إلى كيسان فتع الكاف فنسبت إليه، والهارونيات مسائل جمعها محمد في زمن هرون الرنبية، والجرجانيات فسائل حمقها محمد مجرجان، وكل ما كان كبيراً فهو من رواية سمند عن الإمام والصغير روقيته عن الإمام مواسطة أبي بوسف (روي) أنَّ الشاهمي استنمس ميسوط الاسم محمد فحفظه وأسلم حكيم من كفار أهل الكتاب يسبب مطالعته، وقال: هذا كتاب محمدكم الأصعر مكف كتاب محمدكم الأكبر؟ وهي النهاية وابن أمير حاج الله محمداً قرآ أكثر الكندر، على أبي يوسف إلا ما كان فيه أسم الكبير كالمضاربة الكبير، والمزارعة الكبير

وابثروا لفعطاوي

2

١ خطة الكتاب

مه تصميح المهادات الخصص معاوة صيرة كالبلغ والشمس، دليله من الكتاب العزيز والسنة الشريفة والإجماع، تستربه فقوب العاميين وتلد به الأعين والأمساع، جمعت فيه ما استوت عل شرعي المفدمة بالنساس أفاضل أعيان للمعيرات مقدمة تقريباً للطلاب، وتسهيلاً فما به القوز في العالم، ومعينه مراقي القلاح بإمداد القباح شرح نور الإيضاح، وضجة الأوواح والله

والمأدون الكبرر، والجامع الكبير والسبر الكبير لع، ولم يذكر اسم أي يوصف في شيء من السبر الكبر لأنَّه مسفه بعدما لسنحكمت المفرة بينهما، وكلما أحتاج إلى رواية عنه قال: أحرثي الثقة الد قوله . (احتوى) . أي انستمل منه الكتاب قوله . (على عايه)] أي على مسائل، والمراد دالها وعو النموش وهو من احمواه الشيء على حزته لأنَّ الكتاب اسم للالفاظ الدالة على المعاني ، وقوله: بد أي محردة طلك المسائل تصميح العبادات الخمس أراد الطهارة والعملاة، والصوم والركاة والمحج، وعدَّ الطهارة حيادة لأنه شاب عليها بالنية ، وإنَّ كانت لا تشترط فيها قوله : (بجيارة) ما حال من يعنَي أنَّ الذي احترى عليه هذا الكتاب قال بعبارة منبرة أي واضحة ظاهرة أو موضحة للمقصود للوائف عليها، أو حمر عن الكتاب بعد الإخبار بما نقدم هنه، ويحتمل أنه ظرف لغر متعلق باحتوى، ونسمة الإبارة إلى المبارة مجاز مغلى قوله: (كاليقو) على حدَّف مضاف أي كإنارة البدر سمى عدر السامة كممام البدرة التي هي عشرة ألاف دوهم أو لأنه يبادر طلوعه هروب الشمس وثلاثة أبام من أوَّل الشهر هلال، وبعده قمر إلى سنة وعشرين، وهذه إحدى ظرق ذكر، معض مشايخي فيما كنب على هوالد المعالخي، وذكر الشمس بعد الفعر من باب الترقي **قوله: (طبقه الخ) ل**م يذكر القياس **لأنه ل**م يخرج عنها قوله : (نسر به قلوب المؤسين) : أي قما فيه من نصحيع عباداتهم قوله. (وغلابه الأهين والأسماع) . أي أصحاب الأمين والأسماع ضاكه يرجع إلى ما فيلَّه قوله : (شرحي للمقتمة) يعني شرحه الكبير والكلام في المقدمة شهير قوله : (بالتماس أفاضل أعيلا) هبر به إشارة إلى مساواة الطاب له بالأيكون من أقرافه ويحتمل أله من تلامذته وهير به تراضماً ، وهو متعلق بجمعت، رقوله : أفاصل أعباق المواد بالأحبان العلماء والأباضل أحلمهم قوله: (للخبوات مقتمة) المجروو متعلق مما بعده يعني أنَّ هؤلاه المجماعة لا يقدُّمون [لا الخير والخير اسم عام لأنواع البر قوله: (تقريباً) منة لجمعت أنح فلميد للإختصار قوله: (وتسهيلاً) : أي على انطلاب قوله: (لما به القول) . أي الطعر وما به الغورُ هو تصحيح العبامات الذي احتوى هليه هذا الكتاب قوله: (في العالب) . أي "شريع ومريزم الفيامة قوله : [مرائق المفلاح) السرائي جمع مرقاة وهو السلم ، و:لُفلاح الطَّفر بالمغصرة شبه الفلاح يسنزلون مراق تشبيها مصدراً في النفس، والسراني تخبيل، وفي تلفاموس والمرقاة وتكسر الدرجة قوله: (بإمداد الفتاح) متعلق بمحضوف تقديره يرقاه يإمداد، ولا يصبح تعليفه بسراني لأن اللذي بإمعاد انفتاح مناهو فلرقيء والمراد بالإمداد الإستعداد والتحصيل أي إذَّ الرقي بتحصيل الفتاح، وذكر في العاموس معاني كثيرة للمادة قوله: (نور الإيشياح) قال في الفاموس وضبح الأمر بضبع وضوحة وضبحة وضبحة وهو واضبعه ووضاح والقبيع وأوضيع وتوضيع بان وضيحه وأوضحه، فأداد أنَّ الإيضاع الإبلغة، ومعنى المصنف على هذا تور الإبلغة أي الإبانة التي قالنور في

ماشية الضحطاري/م٢

الكريم أسأل، ومعييد، المصطفى إليه للنوسل أن ينفع به جميع الامة وأنَّ يتقبّه مفصله، ويحفظه من شر من بيس من أهله إذ هو من أجل النصف، وأعضه للمنة والله أسأل أن يتمع به عباده، ويقيم به الإقادة إنَّه على ما يشاء فدير، وبالإجابة جدير أمين.

الطهور والإعند، قوله: (وتجاة الأروُّح) - أي من العلك مانَّ العذاب يقم على الروح كما يقم على الجسم، وبشَّما كان بهذا العش تجاة الأرواح لأن فيه تعمدهم العبادة، والغالب أنَّ من صحت صاهته لا ميدا الصلاة النهي من المحشاء والملكو فينحو من العقاب قوله. (والله الكويم أسال) أي لا أحلب النفع والقبول وحفظ هذا الكتاب إلا من الله معالى توله: (وبحبيبه المصطفى الخز): أي لا أتوسل إليه في إنجام هذه اسم دات إلاّ سحب محمل 🄏 ورد: توسلو. بجامي فإن جاهي عند الله عظيم قوله : (أنْ يَنفَع به جميع الأمَّة) المراد بالجسام المجمارع فإنَّه لا يتعمد كلهم على ددهام، لإن حنيفة رئسي الله نعالي عنه والسم إيصال العبر إلى الغير قوله : (وأن يطبله يفضله) بأن يجعله خالعياً لا تومانه والاسبعجة، فإلَّا العلمورة؛ هنا منه محو طربه كان سبناً فلمذاب منه ووي مسلم عن أبي هريرة وضيءة تعالى عنه قال: مسعب وسول الله ﷺ بقول. (إنَّ أول النَّاس بِقَضَى بوم القيامة عليه وجل استشهده فأتي به فعرَّته فعمته فعرفها قال: فعا فعلن فيها قال: فاتلت فيك حتى استشهدت قال: كديت، وتكنك قاتلت لأذَّ بقال جرىء فقد دَيَّا ثم أمر به فسحب على وجهم حتى ألقي في النار ، ورجل معلد العلم وهلمه ، وقرأ الفرأن فأس به فعزفه نعمته فعرفها قال . قما عملت فيها قاله: عملمت العلم، وعلَّمته وقرأت نبك الفرآن قال: كذَّبت ولكنك تعلَّمت العلم نبقال هاللم، وقرأت القرآن فيقال هو ذاويء فقد قبل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في الناو) الحديث وقبوله هو الرصا به والإثابة عليه ونوفه العضك أشار به إلى الرد على فرقة بن المعترفة، أرجبت عليه تعالى الصلاح والإصلام قوله: (من ليمو من أهله) كالحاسد الذي يحمل يعص تراكبه على غير المراد سهاء أز بدخل فيه ما ليس منه، أو يتعلمه لباهي به العثماء، أو يعاري به السفهاء، أو يصرف به وجوء الناس إليه قوقه. (إذ هو من أجل النعمة) علة للجمل الثلاثة أي حي أجل المعدة على المأمة إنَّ تعمهم الله به لأنَّ فيه تصحيح حيَّة الهم، ومن أجل النصمة على الموقف أنَّ تقياء منه، ومن أجل النمية التي بتنافس في مثلها ويحسد عليها فدما محمظه من شر من ذكر قوله: ﴿ وَأَعظُم المنةِ ﴾ من النحمة فاله في العاموس: من عليه مناً أنحب، واصطنع عند، مستومه، فالمعلم، عطف مرادف قوله: (والله أنسأل أنَّ يتفع به هيده) أعاده ثاسةً لشفة رغبته في فلك وحرصه عليه قوله. (إنه على ما يشاء قليو) ومن حمله نفع العباد مهذا الكناب، رأدامة الإفادة به قوله: (فيمالإجابة جديرة قال في القاموس: الحاجر مكان بسي حواليه، والخلش والجمع حديرون وحدراء لم والمواد هـ المعنى الثالي .

كتاب الطهارة

الكتاب والكمانة لمه للجميع واصطلاحاً طائفة من الجميائل العقهية احتبرت مستقلة شملت أنواعاً، أو لم تشمل والطهارة يفتح الطاء مصدو طهر الشيء بمعنى النظافة وتكسوها الآلة، ومضمها لعمل ما يتطهر به وشرعاً حكم يظهو بالمحل المدى تتعلق به المدلاة الاستعمال العام الطاهر، والإضافة بمعنى اللام وقدمت الطهارة على الصلاة لكرفها شرطاً،

قوله " (كناب الطهارة) - قال في السمساح - كتب من باب قتل كنياً وكتبة وكنبة بالكسر. وكتابأ والإسم الكتابة لأمها مبتاعة كالتحارة والعطارة قالن وتطلق الكتبة والكتاب هلمي المكتوب قوله: (الجمع) ومنه بقال كتب المقلة، أر الناقة إذا جمع بين شفريها بضع الشين جانس فرحها بحلقة، أو سير لبسم الوثوب وسست الحماعة من الجبش كتينة لإحتماعهم، وأطنق الكناب على عدد النقوش لما فيه من حمع حروفها بعميها إلى بعض **تول**د. (القفهية) متله في العناية والنقبيد به فخصوص المقام قوله. (تعبيرت مستطلة) أي اعبرها الدصر به مستطلة لحبث لا يتوقف تصور ما قيم على شيء قبله، أو بعده، وإنعان، واعتبرت فيدحن نحو الطهاره وإنها من توابع المصلاة إلاّ أنَّها اعتبرت مستمله بالمعنى السائيل، فأفردت بكتاب على حملة قوله: الشملت أتواهأ) كهذا الكتاب، فإنَّا هيه طهارة الوصوء وطهارة العبيق، والطهارة بالمده والطهارة بالتراب إلى عبر ملك قوله. (أو لم تشمل) بأنَّ لم يكنَّ نحت باب ولا فصل ككناب اللفظة واللفيط، والآمق، والمعفرة هوله. (طهر الشيء) بفقح الهاء أفصح من ضمها فوقه: (ويكسرها الآلة) كالماء والبرات توله: (فضل ما ينظهر به) . أي اسم لما فضل عند البطهير قوله: (حكم نظهر بالمحل) الذي في كبيره أثر بطهر بالمحل حكماً رهي أجهر قوله: (بالمحل الذي تتعلق به الصلاة) قال من كبيره ما معناه. زيما صرت بالمحل أي لا بالبدن ليشمل التوب والمكان، وعزفها من المحر بأنها زوال حدث أو فبك فال السيد في شرحه فهذا الكتاب: لوهو المراد بالدبيد حيث أطفل كما أنَّ المواد بالشرح هند الإطلاق كبير المؤلِّف) ، مزف صاحب البحر الطهارة شرعاً يألها زرال حدث أو خبث، وهو تعريف صحيح لصدته بالوصوم وغيره كالمسل من المبناية أو المجمى، أو النفاس، بل وبالنيمم أيصةً لكن لو غير في اليمر بدل زوال. بالإزالة لأنَّ الغين باحث عن صل المكلف، وهو الإزالة لكان أولمي وفيه إنَّ التعريف للطهارة وهي الروناء، وأما الإزقة فلا تناسب تعريفاً إلاّ للتطهير قوله: (لاستحمال العام الطاهر) لو حققه كتاب الطهارة كتاب الطهارة

رهر مقدم (والمعريل للحدث والنخبث) انعاقاً (السياه) جمع كثرة، وجمع القلة أموات والمعام جوهر شغاف لطيف سيال، والعلام عنه مع حياة كل نام، وهو معدود وقد يقمره وأقسام السيه (التي يجوز) أي بصح (التطهير بها سيعة مياه) أصلها (ماه السماء) لقوله تعالى ﴿الْم

كما في الشرام لكان أولى تعدم شمولة التيمم المهم إلاَّ أنَّ بقال المراد لاستعمال الماء وتحوده فليس الدراد النقيبية وهو افلة لقوله يظهر بالدمجل وفي نسخة لاستعمال الدطهر وهي أولي لوله: (والإنسانة بمعنى الملام) وهو على تقدير مضافين ، والتقدير عدا كناب، فيبان أحكام الطهارة قال عن الشرح: وبيعه كونها بمعنى من لأنَّ ضابطها صحة الإحبار من الأول بالثاني كخاتم فضة. وهو معقود هذا إذ لا يصبح أن يقال للكتاب طهاره قوله: (وقدمت الطهارة) حواب سوال حاصله أن الصلاة من المقصود الأهم، فلم قلمت الطهارة عليها قرلة: (رهو مقلم) أي شرعاً، وإن الصلاة تتوقف عليها شرعأه فقائعها وضعأ أي ذكرآه والمراد أتها شرط لصحة الدخول فيهاء علا نود القعد، الأخيرة بناة على ما هو الشعقيق إنها شرط لأنها شرط الخروج، لكن برد عليه الستراء واستقبال القبلة أجب بأنة سؤال دوريء أو أن الطهارة ألزم وأهم ولم بيس حكمة تقديم العياه على سائر أحكام الطهلوف وببنها بعض للحداقء فقال: وبدأ منها ببيان العياه لأنها ألف وآلة الشيء مقدمة عليه إذ لا وجود له مدونها قوقه: ﴿وَالْمَرْبُلِّ لِلْمُحَدِّثُ اللَّهِ} أخرج المصنف منه عن إعراب، وذكن حيث كان الكلام له فله النصرف فيه قوله: (الفاقا) ، وأما عير الساء من المائمات، فالمعتمد من المدهب آنها مزيلة للإخبات، وقال محمد، والشافعي رضي الله تعالى عنهما: بشترط لطهارتها الماء المطلق (بضاً قوله - (المهار) أصله مواه عمل به ما فعل بميزان قوله: (جمع كثرة وجمع القانة أمواء) - والفرق بينهما أن جمع الفلة بدل حفيقه بالوضع على ثلاثة فأكثر إلى عشرة نقط، وجمع الكثرة بدق كذلك على ما فوق العشرة إلى غير نهاية، وقد يستسمل أحدمها مرضم الأخر مجازاً، فإن قيل: كان الأولى التعبير بنجسم القلة لبطاش المبتدأ الخبر، وتحرزة من اوتكاب المجاز بنير ضرورة، فالحواب أنا جمعي الفلة، والكثرة إلَّما يعتبران في نكرات الجموع، أما في المعارف كما هنا فلا مرق بسهما قوله: (شفاف) فال في القاموس أشف الثوب يشف شغوفاً ، أو شقيماً وق عجلا ما تحته أهـ . فعصاء الرقيق الذي لا يحجب ما تحت أي حيث حالاً من الموارض ولا في الشرم الذي يتلوَّذ يلوذ الإلااء قوله: (والعظم، منه الخ) خرج مه العذح فإنه لا يحيا الناس بدء وحدًا يفيد أن قوله تعالى: ﴿وجعلنا، من الساد كل شيء﴾ [الأتباء/ ٢١] حاص بالعذب قوله: (وهو معدود) وأصله مُوه قابت الواو ألفاً لاتمناح ما قبلها، والها. همزة لتناسب الألف، وجمل الشفرح إبدال الهاه همؤة إخالاً شاقاً قوله: (وقع يقصر) أقاد أن الفصر قليل قوله: (أي يصبح) فسر الجواز بالصحة ولمُ يأسره بالحل لأن الكلام في بيان ما يصمع مه التطهير ، وإن كان لا ينعل كمناء الغير المنحر : في نحو جب ومسهريج قوله: ﴿أَصِلُهَا مَاهُ السَّمَاءُ﴾ اخترض بأنَّ هذه العبارة ثميد أنَّ السَّبَّمَة غيره الأنها خروجه ۲۰ كتاب العليارة

ثر أن انه أنزل من السماء ماه في فسلك يتابيع في الأرض، وهو الطهور لقوله تعالى وليطهركم به وهو ماه النظر الآن السماء كل ما علاك فأظلك، وسقم البيت سماء، وماه الطهر ماؤه المال وهو النام المناح المال وهو المدح المالية عن الطهور ماؤه

مع أنه معدود منها، وأجيب بأن المراد الذي هو أحدها. فالتقدير أصالها ماه السماء الذي هو الحدما قال السبعاء فإن قبل الكل ماء السماء لقوله بمالي: ﴿ الم تر أَنَ اللَّهُ قَرَلُ مِن السماء ماه وَالْبَقَرَةِ. ﴿ } الأَبَّةِ وَعَدْهُ الدِيارَةُ أَي مِبَارَةِ المَصْنَفُ دَلَقَ فِيهَا العَطْفُ نَفْيَدُ المغايرة، فالجواب كما «كره الميني أنَّ القيمة بحسب ما تشهد به العادة انبهي قوله: «لقوله العاليُّ» علة للأصافة قبل: كل ماء من السماء ينزل إلى صخرة بيت المقدس ثم يقسمه الله تعالى قوله: (من السماء ماه) إن فيل. البس في الأبة ما مدل على أن جميع السباء من السماء لأن ماء ذكره وهي عن الإنبات التقصر ، فلا نفيت العموم، فالجواب أن ذلك صد قدم عربته ثقل حليم، والفريته ذكره في فقام الإمتنان، علم لم معل على العموم لفات المطلوب كسا في السراج، وفي المنابة، والنكرة مي الإثابة تفيد المعرم بفريم لذل عليه كما في قوله لغالي: علمت نفس ما أحضرت قوله: (مسلكه يماييع في الأرض) أي أدخاء أماكن صها بندم فيها قوله: (ليطهركم به) هندر الأبدُ: وبنزت علكم من المسماء ماء الطهركم به قوله: (وهو ماه السطر) لو ذال . وهو ماء السحاب لكان أولي الينجة الكلام الأثيء واعلم أي المعلم تارة بكوب من السحاب، والسحاب يلتقمه من البحر فلنسفه الرباح فيحلوء وهدا المطر لا بنبتء ونارة بنول من خرانة تنجت العرش فطعاً كباراً لو مرلب محملتها لأصدت فتنزل على السحاب وهو كالغرمال، فننزل مة العصر الخفيف، وهو الذي به الإنبات كفا ذكره معضهم، وطاهر كلام العصيف إنه لا ينزار إلا من السحاب قوله: الأن السماء كاراما علاك) ، وإطلاق السماء على السحاب حقايقه أمرية قواف (فأظلك) ظاهر التساد، أنه لا يقال لسجو الطائر سند، لأنه لا يظل قوله النوسقف البيت) من عظف الحاص، وعبارة الشراس، ومنه قبل لدينف الربت ما ما دوهن أولى منا هنا قوله (في الصحيح) وقبل هو الفسر وابدًا، فلا يحدر الطهيم بها. والصحيح إنه مطر حضف قوله (وكذا ماء النحر) تكلف الشهوس، فيسمله سبته؛ وخبراً، ولا يعهم العدر منه وإنَّما دعاء إلى ذلك فعدير أصالها في فوله ا سابقاً أصلها بأه المتفاه قال الجرعري . هو ضد التر فيل سمى به لعمقه واتصاعه وكل مهو عطيم بحر أعرفال في المدنة . ومنه قبل ليهر مصر بحر السل أعرفال أم مرده في المحكم: البحر العاه أنكثير ملحة ذان أو حذباء وعد علب على السلح، فيكوف التنصيص هليه دفعاً فسظة براها عدم حوار البطهيرانية لآية مرامينن كما ترهيم ذلك بعض الصحابة، وهي الخمر من لم يتفهره ماء السحر فلا طهره الله، ومن النائس من كره الموصوء من السحر السلح لحضيت ابن عمر أنه على العملاء والسلام عال: ﴿ لا يُركبُ البحر إلاَّ حاجٍ، أو معتمر، أو عالمٌ في مبيل الله، فإنَّ نمعت البحر غاراً. وتحت النار بحراً) نفره به أبو داوه، وكان اس عمر لا بوي. جواز الوضوء به،

الحل ميته (ر) كنا (ماه النهر) كسيسون، وبيسون، والعرات، ونيل معمر وهي من البعة (و) كذا (ماه البتر و) كذا (ما ذاب من الثلج والبرد) معنع الباء الموحدة، والراء المهمئة، واحترر به عن الذي يذوب من الملح لأنه لا يظهر بدوب في الشناه، وبجمد في العميم هكس الماه، وقبل المقاده ملحا طهور (و) كنا (ماه المين) الجاري على الارض من يتبوع، والإضافة في هذه الدياه للتعريف لا لتقييد، والعرق بين الإضافين صبحة إطلاق الماء على الأرك دون الثاني، إذ لا يصح أن يقال لماء الورد هذا ماء من عبر قبد، بالورد بحلاف ماء البنر لمسحة إطلاقه فيه (هم المباه) من حيث هي (هلى خمسة أنسام) لكل منها وصف يحتص به أونها (طاهر مطهر غير مكروه وهو الساء المطلق) الذي لم يخالها ما يعمير به

و لا السمل عن حنات. وكذا ووي عن أبي هوبرة وكذا ماء العمام هند، وعن أبي العالبة أله كان يتوضأ بالديد، ويكره الرضوء بعاء النصر الأنه طبق جهتم، وما كان طبق سنجعا الا يكون طريقة الطهارة ورحمة والجمهور على عدم الكرفعة قوله: (هو الطهور ماؤه الخ) قالم هيمه الصلاة والسلام تسن حامه وقال. به وسول الله إذًا تركب السعراء وتنجمل معنه القليل من الساء، فإنَّ تونيأته به مطلبتا أستومياً به قوله (الحل ميته) ناسم عندنا على السمك فيم الطاهي، وعبر الجربان والمار مامل، وهو ثمان البحر والحربان سمك أسود بشبه الترس قوله) الوكلة مام م النهرة فان في القاموس النها ومحرك محرى الماء قوله. (كسيحون) بهر خجند وجبحون نهر ترمد والعرات نهر الكنومة قوله " (ونيل مصر) هو أمصل العياء يعد الكوثر وبليه بفية الأنهر وورد أنَّ المرات يبرل فيه كل ووم يعض من باء الجنة قال يعض الحداق. هاندة كرك يعض الميام أفضل من يمص إنَّما تطهر في كثرة يُوات الأفصل كما أنَّ الماء المكروه أقل تُوقاً من فبوه قوله. (وكذا ماه البتر) مهمر هيمها وقد تحمل معرومة قوله. (وكذا ما قاب من الثلج والبرد) أي محبث بطاطر وعلى التاني يحور مطلقاً، والأول أصح وإنما حار التطهير بهما لألَّ ما هما ماء حقيقة لكنه جمد من شدة البرد ويدوب بالحرد والبرد شيء ينزل من السماه بشبه الحصيء وسيس حب الغمام وحب المري كما في المعينج قوله ((واحترز به) أي بما ذات من الثالج والبرد تُولُه: (لأنه لا يطهر) : أن الإحداث فقط قوله: (بِقُوبِ في الشناه) حملة فصد بها التعابل لقول لأنه لا يظهر قوله - (هكس العاد) - أي فليس حيث بعده قوله:(وقبل انعقاده طلحة طهور) لأنَّه على طبيعته الأصفية قوله - (إذ لا يصبح أن يقال لعام الورد) أي تَنَهُ وحرفاً قوله: (مِخَلاف ماء البتر) أي مثلا قوله: (ثم العية) ثم للترتيب الذكري قوله: (من حيث هي) أي الاعتمار دانها بقطع المطر على كوفها ماه صداء وتحوم **قوله الأهلي خمصة أتسام).** عن حيث الأوصاف. كما أشار إلى مفوفه الكل منها وصف الغر. وليس التقسيم للحقيقة قوله (طاهر) أي بن نسبه مطهر الديرة حدثًا وحيثًا قوله: (غير مكروة) أي استعماله قوله: (اللذي لم يخالطه اللخ) فهو الباغي حلى أوحماق خلفته الأحدابة (فائدة) بحوز الوضوء وافضان بعاء ومزح عندنا من

منيداً (و) الناني (طاهر مطهر مكروه) استمعاد تنزيها على الأصح (وهو ما شوب منه) حيوان مثل (الهوة) الأهلية إذ الوحنية سؤرها تجس (وتعوها) أي الأهلية الدجاحة المخلاة، وسدع الطير، والنعية، والعاره لأنها لا نتحاص عن البجاحة واصغاء النبي الله لان للهم، كان حال علمه نزوال ما يقتصى الكراهة منها إذ دالاً (و) الذي يعبر مكورها بشربه منه ما (كان، تليلاً)، وسيأني تقديره (و) الشات (طاهر) في انسه (فيو مطهر) ليحدد بخلاف العيد فهو علمت أو)

غير كراهة، بل ثوابه أكتر، وهصل صاحب ثباب المعاسك آخر انكتاب فقال أبجور الاغتمال والتونسوه لماه زمزم إن كان على طهاره لشبرك، فلا يبيني أن يعتسل به جنب، ولا محدث ولا في مكان تحس، ولا يستنحل بد، ولا تزال به تحاسة عفيفية، وعن يعص العقماء تحريب ذلك، ودير ٢٠ إن يعلني الناس مشجى به معمس له بالسرر الدائولة. (تنزيها على لاصح) هر ما دهب إب الكرجي معقاءً بعدم تحاميها المجاسف وعش الطحاري الكرحه بحرمه قحمها، وهذا بفتصي الشعريد، تم الكرامة إليها هي عند رجود المطلق غيره، وبلا علا كرامة أصلاً، كما في غاية السيان والتبرين قوله: (حيوان مثل الهرة) الأولى إيفاء المصاعب على حاله كما فعل في كسره لأن المعل مثل بغس هن الفط ، تنجوها الأني في الدس قوله (النجس) أي اتعاقاً لما ورد النسور نسع، فإلا المهرادات النوي قوله: (ونجوها) مبنداً حيره فوقه: الدخاجة، فحير إعراب منبه قوله (الفجلجة) وكل ما له دوسائل، وأما ما بس ته دوسائل، فلا قراعة في استعمال ما مانت ف فصلاً عن سؤرها، واصع أذُ الكافة في سؤر الهرة فإلى الإمام ومحملت رقال أنو يوسف الا كراهم ليم المعدمات الإصحاء قبوله. (وإصفاء النبي 強 الإناء) أي رمانته عال عن القاموس، و مبعى المتمع، وإليه مال مسعه و الإباء أمانه فوله. (كان حال علمه الع) أي بوحي، أو كشف ينو وال الموهم في عقباً ولا كراهة في سؤرها لأن سكر هدما ليبت إلا من ذلك التوهم، فتسقط بسفوطه بال بن الفتح، فعلن هذا لا يسمل إطلاق كرحة أكثر: أو شرب مصابهة، والعملاة إذ الحب عصواً قبل غبيله، تمنا أصفه شمس الأنمه، وغيره بل يقت شوت ذلك النوف. فأما لو كان الزيرُ، كما ذان ذير كرام، مرقوق الإدامان أن وقت الإصحاء قوله الرسياني تقديره) طاهر المدهب أنه ما يعلُّه الناصر فليلاً قوله. فرهو ما استعمل في الجسد الخ) ضاهره إنه إذا غيان مصراص حمده فعير مدية، وتحاسه يكون ستمملأه والأصح أنه لا يكون ستمملأ يمدم إميداط المرهن كلما في البخر قوله الأفرقع حدث والدلم بنو مذلك فريده كومسرة تهجيدت بلا بهة إحماعًا على الصحيح. ولو يذكر المعملات با استعمل لإسفاط فرنس بأن فسل لمعلى أعلدانا وهموده والهار بصبح فسيتعملا أنسقواه العراس العاقأء وإن ليم برأد به حمدت عصواء لها عرف أنه لا تنجيرًا إن لا وتنوش ولا تلازم بهر استعوط للمرض، وروال الحدث لأن معاد المنفوط عدم وحوب الإعادي ورفع المحدث دوةوف على النديم لوله: (لقربة) هي فعل ما يئاب

كناب الطهارة

42

فضة استعماله (القرية) وهي (كالوضوم) في محلس آخر (على الرضوم يثيثه) أي الرصوم نقراءاً المدير حافقة هإن كان في مجلس واحد كرف ويكون الثاني عبر مستعمل ومن القرية مسؤ البد العقدام أو منه القوام في الاوضوم قبل الطعام بركة) وبحده ينفي للهم أي الحدراء وقدته ينفي الفعر على حسلها لوسنغ وهو مترصوم، رئم يقصد القراء لا يصير مستعملاً كمسل ترب وهاية فأكولة (ويعبر العام مستعملاً منحره الفعمالة عن الجسد) وتذ لم يستفر منحر على الصحيح ، وسقوط حكم الاستعمال فيق الانفصال تغيروة الطهير، ولا صرورة منذ الفعملة (ولا يجوز) أي لا يضح ترضوه (ساء شجر وشر) اكمال المزاجة

عنيه، ولا توات إلا بالنبة. بونه فين المعرضي، نبس على أهسائه مجاسة 17 حقيقة ولا حكما. فكنف بطني الماء مستعملاً منة الفرية فداءن لما يتمل في تحصيل النوراء كالمرة الأولى أدلجي ذلك أمير وصدف وإلا كان وحود كعمده قوله: (تقرباً فيصدر هبادة) أماري موحدًا في مجيش أحر رسم بين الفرية كان باسر فأ فلا بعداله العام مستحملاً قوله. (فإن كان في مجلس واحد) أي والم بودّ بالأول عبادة شرع التبلهير الهاء وإلا بلا يكوه قويه: (كوم) أي وموانوي الفريد ويكون إسرافأه والإصراف حراب وبواعلي شطابهم فافه السباء ارممانه أن الكريمة تحريمية قولهم (قبيل البد للطعام أو منه) أي نفصه السنة، وإلا لا يستحمل قويم. (لا يعمير حسنجملا) معاج إسفاط بريس. أر يفامة فرية ولان توضأ شبة التعليم لأن التعليم، وإن كان قرن إلا أبه لمو يتعين والمطروق بدرج بالقول أرضأه والأصبع أنا حساله السباد إذا لمربكي طلبه محامه فستعطف الكراميواء الجائص بقصد إقامة المستحبء فإن العام بصيراته مستحملاً قوله. (كحمل توجه ودابة مأكومه) أي طاهروه، وهذ قائرة. في عرق الحمار طاهر، والقلب إذا التفصي من العدم فأصاب وتمالأ لا ينجابه لاته فذهر العبراء ومقتصي هدا إبه إدا فسلهما تكون عسالتهما ظاهرة والهي مطهرة لعدم موجب الاستعمال قوله: (على الصحيح) هو ما عليه العامة، وصحم في الهذاية، وكثير من الكنب به المدهب، كما في السحر ووجهه ما ذكره المعينف بقوله. وسقوه فيح واحدر الطحاري، وبدهر مشايخ بلج، إنه لا يستمس إلا إد استفر، ونظهر دانده الخلاف، السما يُؤن لصصل والم يستقره فمنفط على عضو الخراء وحرى عليه من غير أن بأخده ليسد قعلى الأرن لا يصبح نسبل ذلك المعمير لذلك الهناءة وعلى الناسي يصبح واعملم أباصفة الماء المستعمل حكى المضهم فيها حلاقاً على ثلاث ووايات، وقال مشابخ العراق: أنع يثبت في 115. احتلاب أصلاً بل هو طاهر عبر طهور عند أصحاب جديماً . قال شيخ الإصلام في شرح الجامع الصميران وهو المجتاز عيديا وهو المؤكور في عالبة كنب محمد عن أصحابناه واحتاره المسجمون من مشابخ ما وراء المهوء وقال في المحنس، وقف همجت الروليات عن الكل. إنه طاه. حبر طهور إلا الحسر، ورويته شادة غير فأخود مها، كما في محمع الأنهر لكن يكرم المراب والعمين بد نهريهاً لاماندار البقس الدقولد (أي لا يعيج) إنَّما مسره عدمك لأبه، مر أمناه

: ٢ كتاب المهار،

قلم لكن مغالباً (ولو حرج بنصبه من غير عمل) كالقابار من الكرم (في الأطهر) احترز اله عبد قبل بأنه يجوز مد نقط دامله لأنه للس لحروجه بلا عمد تأثير في عني الليف وصحة مني الإسم عنه وإنما أدبع إله أن الدائمات الدرياة بالماء المعاني انطهير المحاسة الحقيقية الوجود شرط الالحاق رهى سامي أحراء المحاسة بحرومها مع المسلات وهر منعج في الساباء المدم بصدة محسوسة بالمصاد المحدث والحدث أمر للرعي له أمكم المحاسة لمنع الصالاء منه وعين الشارع لارات ألة محسوصة علا ساكن المحال عبرها بها (ولا) يحود الموصود الهذاء والى طبعه الوجو الدفة والسلال والإرواء والإساد، (بالطبخ) بالحود حمص

على عمومته لا روده السم أصبحة وإنت للمند للموال وقد للحاجع الصلحة والمقصود الأؤل عوله (محاه شحر) المرادية مثلك الساب كالكرم، وأرق الهدياء قوته الوثعرا بالعشيّة ما يثداء المات، تبشمل صوبع طن اكور والأزهار كما من الفهستاني قوله الالكمال امتزاجه؟ بيه رد على الرملمي عنان مثل جُرار وعد الحدث بعد الله فيريكمو المتواجعة وتغار فيه صاحب النجر هون: (طلم بكن مطاغاً) بـ لا مطلق علمه اسم المناه بدون فيه قوله (احترز به هما قبل بأم الخ) فالد صديب الهداءة ، مشر الفيد الربلدي، ومنهما صاحب للتوبر قوله: (ألاه لبس لخروجه) علة الهواند أولا يجهور للحر. وأنه مثله مائية أغولهما فكمال اعتر حمد وهما في العال يرضع إلى ما عن قوله التوضيحة نفي (لإنسم) أي لسم الماء المطائل حيث لا يقاء له ماه يعرف فيده وهو الازم لهما فينه لانه بما كان لا ستمي د اله لا باماح إطلاق سنم العال عليه قومه ((ويُعا صبح الخ) جوازا المؤال حاملة أد الامام وصي لله لعالي عنه أنحل المنتخات بالمطلق في إزاله المحسم الحقيقية العقصاء أبواسمي المقيا والمطلل في إدالة العكماء الدلا فرأيء وحاصل الجواب بالمبشور وإليات العرق قوله الخلطهير النجاسة) متعلق بإلحاق، والأبال النصبي منفي قوله (الموجَّوة شرط الإلحاق) سميل عصب، وهو علم قوله. (وهن تناهي) الأولى ناكبر الضمير كما عار في مساح فوله: (بخروجها) الباء لاستبياء، وهو متعلق بشاهي قوله. (وهو متعلم في الحكمية) أي شرط الإلماق الدي مر السامي قوله (العدم تجاسة محموسة) أن حتى يحشم عليها بالتناسي فوله. (والحدث أمر شرعل) بدلتج حراباً ثانياً (قوله (له حكم النجاسة) أن المعتبيقية من هو أعطتها إذه لا يعلمي عن فلبله نوله (أللة مختسوصة) ومن إما العاء المعتلق، أو حالمه. وهو المرابد، قوله الزلا يجور الوضوء الغ) الغمور من الوصوء في جميع أحكام العباء ولمد المرابعة والمعار وهو طرقة، والسيلان) افتصر عاربهما في الشرح، وهو الضاهر لأن الأخيرين لا يكرنان في ماه البحر السلح. ثم هذا من المصنف لسن على ما يبحل فإنه على طبخ ربها لا يقديد ، السطاع، لا يرمع المحدث، وإنا بقي وفيعة ساللة فانسال الاعتزاج بخلاف ما بقصة مداللطانف، فإنه لايستام به رفعه إلا إذا خرج عن رفعه، ومسلاء، فالعرق بنهمه ثالث، وتسوية العصنف بينهما مديرعة أفاده السند، وغيره فوله (الالطبخ) قيد به لأنه لو تغير وصف

كباب الطهارة الم

وعدس لأمه إذا برد المتن كما إذا تاج مما يقص به النفاية كالسبر وصار به الخبأ وإن بغي على الرقة جاز به الرضوء، ولما كان نفيها الساء بحصل بأحد الأمرين كسال الإستزام عشرب النبات، أو الطبخ بما دكرته بن النابي، وهو علمة المسترج بقوله (أو بقلبة غيره) أي عبر المباء، (عليه) أي على الماء ولما كانت الغلبة مختلفة بإختلاف المحالط بعير طبح ذكر ملخص ما حمله المسخفون فبابطأ في ذلك فقال. (والعلبة) نحصل في مخالفة) المباء بشيء من (المجاهد بنا) المفاهرات (بإخراج المباء عن رقت) فلا ينعصر عن الترب (و) إحراجه عن (سيلانة) فلا سبق على الأعصاء مبابان البناء (و) أما إذا بغي على رفته ومبلانه فإنه (لا يضر) أي لا مسع جواد الوصوء به (تصر فوصافه كلها يجاهد) حالمة بدول طبغ الكؤهفوان وفاكهة وورق شجو) أما في البخري ومسلم أن السي صلى الله عليه وسلم أمر يسمل الذي وقصته نافته وهو محرم بناء وسدر وأمر قبس بن عاصم حبر أسلم أن بغسل بناه وسدر

النماء للنحم المحمص، أو البائلا بدون طمع بأن أنقر فيه نبيتني، ولم تذهب رئة العام، فإنه يحور الموضوية، كما ثو ألعن فيه زاح، وهو رقبق كما في الخانية قوله: (الأنه إمّا يود الخن) قد علمت أنه لا برمع ولو على رفيعاً قوله - (وإن يلس على النزقة جاز به الوضوم) وإن غير أوصافه بالناتنة لأمه مفصود للمبالعة في العرص المطلوب وهو البطاعة واسم العام باقي واوداد معناه وهو التعقهير وللها حوت السنة في عسل الديت بالعاه الدهاني بالسفواء والحرض قوله: (كمغل الاحتراج الغ) الأولى في التمير أن يقوق. وقد كان نقيد الماء يحصل بأحد الأمرين الأوَّل كمال الامتزاج بتشرب النبات، أو العليم بما ذكرماه، والثاني علمة المعتوج ففها من الأول شرع امن بيان الثاني، وهو غلبة الممترج غفال الخرقولة. (كمال الامتزاج) من قبيل إضافة الصفة إلى الموسوف، وقوله: ينشرب البيات عاملق بكمال، وقوله: أر الطبخ عطف عليه، وقوله: بما ذكرناه مراده به يجو الحمص والعدس مطلقاً، وما يقصد به التنظيف إذا صار العاء به تخيناً، قوله (باختلاف المخالط) فإنه نارة يكون جامداً، وتارة يكون ماتماً مواقفاً للماء في أوصاف أو مخالفًا. كما يأمي موصيحه لوله: (يغير طيخ) الأولى حذف لأمه الأول المفروغ منه قوله. (في ذلك) أي في الغلب قوله: (الطاهرة) أما التحسم فتجس الفليل منه مطلقاً، والكثير إن طهر أحد أوصافها قوله: (وأما إنه يقي الغرا عبارة المش في ذاتها اعدام، وآحضر قوله: (لا يضو تغير أرضافها محله ما لم يصبح له كماه الزعفران إذا كان يصبغ بدء وما لم يحدث له اسم آخر قال في القشة: ولو رقع الرعمران في ائمة وأمكن العملغ به منع، وإلا لا اها وقال في الذر المختار: فدو حامداً فيشجانه ما لم يول الإسم كنبية نسر اه أتواله (بدون طبخ) الأولى حذته لأنه الموضوع قوله: (يماه وسدر) قد يقال: غير نحو السدر لا يقاس ماليه لأنه المفعدود به التمثليف واغتمر هم تغير الأوصاف، ولا كذبك غيره. ويقال من الحديث الذي بحده كذلك واعتسل السي بالأيماء في أثر العجس وكان صلى الأنه عليه وسلم يغتسل ويعسل رأسه بالحيفيين وهو جب ويجنزي، بدلك (والقلية) تحصل (في) مخالطة (المانعات بظهور وصف واحلاً) كبون فقط أو طعم (من مائم له وصفين فقط) أو: لا ثالث له ومثل ذلك بقوله (كاللين له طون والطعم) بإن لم يوجد أحار به الرصوء وإن وحد أحدهما لم يبيز كما لم كان البخالط أن وسف واحد فظهر وصفه كمص البطيع لبس قه إلا وصف واحد (و) قوله (لا واتحة له) زيادة ليصاح لعلمه من بيان الوصفين (و) العلية توحد أيظهور وصفين عن حائم له) أوصاف (ثلاثة) وذلك (كالخل) له لمون وطحم وربح فأي وصفي منها ظهراً منما صحة الوصوم، والواحد عنها لا يقتر المنت (والقلية في) محالفة (العدام الذي لا وصف له) يحالف الماء يلون أو طحم، أو ومع (كالماء المستعمل) فإنه بالإستمال كم يتغير له طحم

قوله: (بعاه فيه أثر العجين) ها بقال إنه لا يستم الدعوى لعدم الدلالة على تغير جسم الأوصاف، وكذا يقال فسنا معده والمحكم مسلم قوله: (كيعض ليطيخ) مثله انقرع وإنَّ ماهيها لا بحالف إلاً من الطمع كماه الورد، فإنَّه لا يخالف إلاَّ في الربح قوله: (لا والتحة له) فيه أنَّه يشم من بعضه و نحة المسومة قوله: (تكون الفلية بالوزن) وهذا الإعتبار يحري فيما لو ألقي الماء المستعمل في المعنق، أو المدس الرجل فيه على ما هو الحق، وأما ما في كثير من الكنب من أنَّ الحنب إدا أدخل بدء، أو رجله في الماء فقد الماء فبني على رواية تجامئة العاء المستحمل، وهي روابة تنافق وأما على السحتار للفتوي فلاء قال من البحر : فإذا عرفت هذا فلا تُنأخر عن الحكم تصحة الموضوء أي والعبيل من الغيباقي الصغار الكاتبة في المدارس، والنبوث إذ لا فرق من استعمال الماه خارجاً، ثم صيد في الماء المطلق وبين ما إذا انخمس فيه و فإنَّه لا يستعمل منه إلاَّ ما نساقط عن الأعصاء أو لاقي الجميد فعط، وهو بالسبية فياقي الماء قليل، وينعين عليك حمل كلام من يقول بعدم الجواز على الغول الصميف لا الصحيح، فالحاصل أأه رجوز الوضوم وانسلل من العماش الصغار ما لمم يغمب على ظنه أنَّ العام المستعمل أكثره أو مساو وقم بعلب على طنه وتوع شجاسة فيه ونسامه فيه قوله: ﴿جَارُ بِهُ الوضوم) طاهر أنه يحرز بالكل ويجعل المستعمل مملكاً لفاته قوله: (حلت فيه نجامة) فيد به لآنه لو تغيرت أوصانه بطول المكث، وكان باقياً على طبعه فهو مطهر لأنه باق على خلف الأصلية ولو صار تخيباً لا قوله: (وعلم وقوعها يقيباً الغر) ولو شك يجوز ولو وجد، منتناً لائه عد يكون بسبب طاهر حالطه، أو نظول المكت، والأصل الطهارة ولا بلزمه كالموال لقول همر الما مناك ابن العاص عن حرض أثوا عليه نقال: با صاحب المعرض عل ترد حوضك السيام؟ عقاله أمير المؤمنين عمر وضي الله تعالى عبه: با صاحب العوص لا تخبرنا وعلى هذا القبيف إذا قدَّم إليه طمام ليس له أن يسأل من أين لك هذا؟ قوله: (وهذا في خير قليل الأروات) أي

ولا لون، ولا ربع ومو طاعر في الصحيح (و) مثله (ما، الورد المنقطع الرائحة نكون) المغلبة (بالوزن) لعلم التعبيز بالوصف أعضه (فإن اعتقط رطلان) مثلاً (من الماء المستعمل) أو ماء الورد الذي النظمات واتحته (برطل من) الداء (السطلق لا يجوز به الوضوء) لدلية أو ماء الورد الذي النظمات واتحته (برطل من) الداء (السطلق لا يجوز به الوضوء) لدلية في ظاهر الرواية، وقال المشابح الحكمة حكم المغرب الحنياطاً (و) القدم (الرابع) من السياء (ماء نجس، وهو الذي حلت) أي وصت (فيه نجاسة) وعلم وقوعها يقيناً، أو بغلبة الطن وهذا من خبر قابل الأوراث الآن معفو عنه كما مندكر، (وكان) العاء (راكلة) أي ليس جارباً وكان (قلبلاً والقلبل) هو (ما) مساحة محله (دون عشر في عشر) بذوع العاملة والقواع بذكر ويؤنث، وإن كان قلبلاً وأصابته نجاسة (فيتجس، وإن لم يظهر أثرها) أي النجاسة (فيه) وأما إذا كان عشراً في عشر بصوص مربع، أو سنة وثلاثين في مدوّر وعمقه الذيك بحول بخال لا تنكشف لوضه بالغرف منه حتى موضع هوقوع وبه أحدً مستوخ بلغ شهر ملا بغيمى إلاً عظهور وصف المنجاسة فيه حتى موضع هوقوع وبه أحدً مستوخ بلغ

تحاسة الماء برقوم النحاسة فيه محله في هير قليل الأرزات إنا وقع في الإيار قوله: كما سنة كرمًا .. أن من مصل البتر قوله. (بقوام العامة) صحح فاضيخان ذراع المساحة الأن المكان من المسمو حات، وقال: في الهداية الفتري على اعتبار دراع الكرباس توسعة بالأمر على الناس، وفراع المساحة سبع فيضات مع كل فيصة أصبع قائمة؛ وأما فواع الكرباس ففي الكافي ومسلا مسكين أنَّه صبع قيضات مفطأ، ويقل صاحب الدر أن المعتبي به ذرام المصاحة وإنه أكبر من ذواعنا البوم فالعشر في العشر بفراعنا البوم ثمان في ثمان بالمساحة قوله: ﴿وَاللَّوامُ مِلْكُرُ ويؤنث) افتصر في المغرب على التأليث قوله: (وإنَّ كان قليلاً الغ) لا حاجة إلى هذا الزيادة قولمه: ﴿ أَوْ سَنَّةُ وَلَائِينَ فِي مَدُورٍ ﴾ هذا القدر إذا ربع بكون عشراً في عشر، وفي العثلث كل جانب منه يكون درجه خمسة حشر دراهاً وريعاً وخمساً قال الزيلمي وغيره: والعبرة يوقت الموقوع فإن نفص بمدم لا يتحسره وعلى العكس لا يطهره وهي البحر عن السراج الهندي: الأشبه أنَّه يطهر قوله: (بالغرف عنه) أي بالكفين كما في القهستاني، وفي الجوهرة وعليه الفِنوي قوله: (وبه أخذ مشايخ بلغ) ولر كان لننجاسة جرم فلا فرق بين موضع الوقوع وغيره، وبين تجاسة ونجاسة رينيني تصحيحه كما في المثح، وهو المختار كما قاله العلامة قاسم، وهليه الفترى كما من المصاب قوله: (هو ظمفتي به) . وهو قول عامة المشايخ خانية، وهو قول الأكثر وبه فأخذ نوارل وعليه الفتوي كما تمن شرح الطحاوي وحثق في البحر أنَّ هذا التقدير لا يوجع إلى أصل بعديد عليه، وأنَّ طاهر الرواية عن الإمام، بل عن المثلاثة كما قالِه الإمام الرازي: النفويض إلى وأي المستعمل، فإنَّ غلب على منه أنَّه كثير لا تؤثر فيه النجاسة. فهو كثير وإلاَّ

كتب الطهارة

توسعة على طناس، والنفدي معتبر في عشر هو المعنى به ولا بأس بالوصوء والشرب من شد، بوضع نوزه في نواحي الدارما لم يعلم نسجت ، ومن حوض بعدت أن يكون فيه فدر، ولا ينبغر، ولا يبيت أو يسأل عده، ومن البتر التي ندلى فيها الدلاء، والمجرار الدنسة، وتحملها الصغار، والإماء ويسبها الرستانيون بأبد دنسة ما لم ننبغن النجاسة (أو) كان احارباً) نعطف على واكداً فوظهر فيها أي لجاري (أثرها) قبكون نحماً (والأثر طعم) التحاسة فأر فون أو ربع الها وجود عبى البياسة بالرها (و) النوع (التخاص ماه مشكوك في طهوريته) لا في ظهارته (وهو ما شرب منه حمار أو بقل) وكانت أمه أثما لا رمكة لأن السرة فلام كما سذكره في الأجار إن شاء الله تعالى فوصل في بيان أحكام السوري (والعام المفايل) الدن بينا قدره بدون عشر في عشر ولم يكن جارياً (إذا شوب منه حيوان يكون على) أحد (أوبعة أضام و) ما أبقاء بعاء شربة ابسعي سؤواً) بهمز هيمة ويستمار الاسم ليقية

فهو قليل كما طى به حاصة فبتهم إن لم يجد غيره فبصو في كل مكلف طنه إذ المفرق بختلفة ، وكل مستمل مأمور بالتحري، وليس هذا من الأمور التي يحب فيها على العامي غليم المسحقهد كما في المستمل مأمور بالتحري، وليس هذا من الأمور التي يحب فيها على العامي غليم المسحقهد كما في طرح على أن لرماء لا يسجم إلا بالعلم موقوع النجاسة ، و غلبة الظي قوله: (هن حب الملحاء المهملة الدينة ، و فلكرانة بهذا المستمل قوله: (هن حوض يوضي المهملة الدينة ، و ولا تقري على من وكرانة بهذا المستمل قوله: (ومن حوضي يخامه الن يكون فيه قلر) ، ولو كان متمرة امتنا لان ذلك فد يكون بطاهر ، وقد يكون بالسكت قوله: (وتحسطها المهمان والأساء) مصهم لاتهم لا يعلمون الأسكام فضيرهم ، مدى بعام أولى قوله : (فرستان والأستان والأساد وقوله : (وتحسطها المهمان القري أمل القري : وفي الفاموس الرستاق الورداق كالرسدق اله ، ولم يذكر فير ذلك

تنبيد: لا عبرة بالدمن، وحده على الأوحه لأن الاستعمال يقع من السطح لا من الدهن، وفيل لو كان بحال نو بسط يبلغ مشر في عشرة، فهو كثير، وفي القهستاني إنه الأصبح، والعمر على حلاقة لكن قالوا إن الإسنان يجوز له العمل، بالقول الضعيف في خاصة نفسه إذا كان له، إلى مل مفحديث الثامت صبحت، وإن لم يقل به أمامه كما ذكر، السيري في شرح الأشباد. قوله: (فيكون نجساً) أي المحافظ للتجامة نقط لا جميعه أماده السيد قوله: (الأن طهيرة للأم) في أحكام منها السؤر وحل الأكل وحرمته، والمرق، والحرية، أما في المسب المعلم، والمحافظ لكن، ولد المنزية له شرف في الجملة، واله أعلم وأستغفر الله العظيم.

فصل في بيان أعقام العور

قوله . (والعام الغليل الغ) قانوا و لا يسمى سؤواً إلا إذًا كان قليلاً، فلا يقال لنحو النهر المشروب منه سؤواً قولة: (بهمز هيئه) أما السؤر يدرن همزة المناه المحيط بالبلد، والحجم الطعام، والجمع أساق والفعل أصار أي أيقي شبئاً مما شرب، والسعت منه سار على صر فياس الأقبام سور اطاهر مطهر) فياس الأقباص مستر، ونظيره أجره، فهو جبار الأقول) من الأقسام سور اطاهر مطهر) بالإتفاق من غير كراهة في استعماله (وهو ما شرب منه آهمي) أيس بصنه مجانبة أما روى مسلم عن عاشلة رضي ألله عنها قالت. كنت أشرب، وأما حائض فأثارك النبي بطاح فيستم فاه على موضع في ولا فرق بين للكبير والصنير والمسلم والكافر والمائض والمعنس، وإنا كان مقاما ترقد البراق في صنه مرات وأنقاه، أو ابتلغه قبل الشرب قالا بكون سؤره تبعماً عنه أي حنيفة، وأي يوسف ذكته مكروه لمول معمد بعدم طهارة النجاسة بالبراق عنده (أو) شرب منه (قرس) فوق سور الغرس طاهر بالإثفاق على الصنحيح من غير كراهة (أو) شرب منه (ما) سمسي حبوان (يؤكل لمعمد) بالإثفاق على الضحيح من غير كراهة (أو) شرب منه (ما) سمسي حبوان (يؤكل لمعمد) كالإبل، والميش، والغنم والمي في سؤرها إن لم نكن جلالة تأكل العلمة بالفتح وهي في

أسوار كنوره وأنوار مصباح قوله: (للبقية الطعام) الذي في المستصفى، والفهستاني عن المغرب أنه استنصر للمطلق البقية من كل شيء قوله: (والفعل قسار) بقال أسار كاكرم وسار كسع إدا أين، وعقب كما في القاموس وبقال إذا شربت قاستر كاكوم قوله: (أي أنهي شيئاً مما شربه) لا سابية إليه قوله: (وأن أنفي شيئاً مما شربه) لا سابية إليه قوله: (وأن أن المام أنه المام يسمح كما مهرج به أمل اللغة خلافاً المعجد في القاموس فجؤو القباس قوله: (وإذا تسجس قمه) كأن شرب خمراً أو أناء من العم قوله: (فلا يكون سؤره فجماً) ما لم يكن شرب خمراً أو أناء من العم قوله: (فلا يكون سؤره فجماً) ما لم يكن شرح الدوير.

تنبيد: يكره أن يشرب سؤر غيوه إن رحد منه قدة إلا الزوجين، والسيد مع أمنه وكذا يكره حلاقة الأمر إن وجد المحلوق رأب من اللغة ما يزيد على ما لو كان الحلاق ملتحياً، وبالأولى كرامة تكبيس الأمرة في الحجم بالمترط المفكور قوله. (لكه مكروه) أي تزيها مراعاة للمعرف قوله: (قل شرب منه فرس) لفظه يقع على الذكر، والأثنى، وربعا قالوة للائنى مرسة قوله: (قان سؤر المقرس طاعر بالاتفاق) أما عندها عظاهر الأنه مأكول مندها، وربعا قالوة للائنى مرسة فلال لعابد متولد من لحمة وجوم عاهر وحرمته للتكريم لكونه ألة الجهاد فسارت حرمته كحرمة قبل مؤده إلا تزى أن لك حلال الإجماع، كما في النبين بل صح وجومه عن القول بحرمته قبل مؤده إلى منه وجومه عن القول بحرمته في عالم والمناز أولى المسجع كما في مجمع الأنهر قوله: (على الصحيح) وقبل نجس حكام مناحب عنها المسلمي، وقبل مشكول كسؤر المحمار قوله: (على الصحيح) وقبل نجس حكام مناحب عنها المصلمي، وقبل مشكول كسؤر المحمار الكال الطيور مأكولة المتحم قوله: (ولا تم خيره مؤلة المتحره على المتحدد على المحدد الكاف الطبور مأكولة المتحدد على المحدد الكاف الطبور مأكولة المتحدد على المحدد الكاف المتحدد الكافة المتحدد الكاف المتحدد الكاف المتحدد الكاف المتحدد الكاف المتحدد الكاف المتحدد المتحدد الكاف المتحدد المتحدد الكاف المتحدد الكاف المتحدد الكاف المتحدد المتحدد الكاف المتحدد الكا

۳۰ کتاب المهار د

الأصل المعرة وقد يكني بها عن العذوة، فإن كانت حلاة عسورها من القسم الثالث مكروم (و) القسم (الثاني) سور (تجس) تجاسة غلظة رقيل خصة (لا يجوز استعماله) أي لا يصح أسطهير به محال، ولا يشربه إلا مصطل كالسب (وهو) أي السور النجس (ما شوب منه الكلب) سواء فيه كلب صيد، وماشيه وعيره بسا رزق الدارفطي عن أي هويرة عن أنني يؤلان في إلاناء أنه يحسل ثلاثاً أو خميناً أو أرسيعاً ألو) شرب منه (المخارم) تتحالة عينه تقوله تعالى: ﴿ وَلَهُ وَحَدَى ﴿ (أَوَ شَرِبُ مَا (أَسِيعاً أَلُو) شبعي جوالاً منها على منها المؤلفة والمقتباء والمراء وسيائي مكمهاء والسبع حيوان محملة منها عدى عادي عادة (كالفهد والمقتباء والصبح والنبر والسبع والمراء النولد لعابها من الحمهاء وهو بحي كلبها (و) القسم (الثابث سؤر (مكروه استعماله) في الشهارة كراهة شبء ولا يكوه عند بدم الداء لأن طاهر لا يحوز للمصبر إلى التيمو مع وجوده (وهو سؤر الهرة) الأهلية لسفوط حكم النجاسة إلفاداً بعلم الماء الذي التيمو مع وجوده (وهو سؤر الهرة) الأهلية لسفوط حكم النجاسة إلفاداً بعلم المناسوس عليه غوله يقوله إليها ليست بنجسة إنها من الطوانين عليكوه المطاوات المنصوص عليه غوله يقوله إليها ليست بنجسة إنها من الطوانين عليكوه المطاوات المنصوص عليه غوله يقوله الهواء البعت بنجسة إنها من الطوانين عليكوه المحالة المناسوس عليه المناب الطوانين عليكوه المعالة المناسوس عليه يقوله يكانه النبية النها من الطوانية المنابة النها من الطوانين عليكوه الموانية المؤلفة المنابة النها من الطوانين عليكوه المنابة النها من الطوانين عليه المؤلفة المؤلفة المنابة النها المنابة النها المنابة المؤلفة المنابة النها المنابة النها المنابة النهاء المؤلفة ا

أي فقط فإن كانت نخط وأكثر علمها شام ، فلا كرامة في سؤرها كما م الكم م: قوله (وقد يكني بها عن المدرة) تكسر الدان ولا تسكن غائط من أدم والعدرة الدن اذناه الدار، وكانوا يتقرنها فيه فسميت بالسم طرفها قوله: (وقبل حقيقة) مجل مخلاف من غير الكنب، والخزير أما همها فمخلطان الضافاء ليم النضيط، والتخفيف إنها بظهران في حرر العائمان قوله - اللي لا يصم التطهير به) دفع به توهم إرادة عدم الحلُّ وهو بحاسر الصحة كما مز قوله: (ولا يشربه إلا مضطر كالعينة) لكن لا يشرب منه، ولا يأكل سهاء إلا فعر ما بقسر به السنة كند أعاده العلامة غوج قوله: الإنه يغسل ثلاثاً للخ) وما ذاك إلا للجامنة ويندب عندنا فتسبيع، وكون إحدامن بالتراب الوله: (لنجاسة هيته) لم يقل نظره في الكتلب لها أن المعتمد فيه أنه طاهر العبن قوله: (من مباع البهائم) مسبت بهائم لانبهام الأمر عليها أر لانبهام أمرها عمينا قومه: (وسيأتي حكمها) أي في انفسم الثالث قوله ((مختطف) نقطه يقيد السرعة مخلاف المنهب قوله (افي اللطهارة) تغييده بها يعبد أنه لا يكره في شرب ولحيخ وئيس كذلك قوله: (كراهة تنزيه) ما ذكره هو الصنجيح وذهب أبو يوسف إلى أنا مؤر الهرة بخرز شربه، والرصوء به من عبر كراهة ألوله: (ولا يكره فيُد فقع الماء) إلا يُسب الصبير قوله. (اللهُقَا) والبَقلاف إنها مو في الكرافيَّ. غإن أبه يرسف لا يقول بها كما مر قوله. (بعلة الطواف) الإضافة للبيان قوله: (المنصوص هليه) وْكُور بِالْعَمْدِارِ السَّمْدِيِّارِ. إليه قوله: (إنها من الطوافين) بران الفشر ورد المستفافة حكم السائمة والتأثيث باعتبار الفظ الهؤة، رهو السم جنس بعم الفكر، والأنش، والطؤافين حسم الذكور، والطواقات جمع الإناث، وجمعه جمع رس يعقل بمحاررته لمن يعقل قال في القاموس:

مائيتانطمطامك

والطوافات؛ فإن الترمدي حديث حسن صحيح، وتكن بكره سؤرها تبريها على الأصح لاتها لا تتحكمي هز البجاسة كماء غمس صغير بده فيه، وحمل إصغاء النبي بإلا لها الإناء على زرال دلك الرحم بسمله بحالها في زران لا بنوهم نجاسه فيها بنجس تناولته والهرة البرية سؤرها بحس لفقد علة الطواف فيها، ويكره أنّ تلحس الهرة كما إسان، ثم بعملي قبل غسله، أو يكل بغية ما أكنت منه، إنّ كان غنياً بجد غيره، ولا يكره أكله تلقفير تلضرورة غسله، أو يكل بغية ما أكنت منه، إنّ كان غنياً بجد غيره، ولا يكره أكله تلقفير تلضرورة والأنثى والدحاحة الأنشى خاصة، ولهما لو حلم لا يأكل لحم دحاحة لا بحدث بلحم والأنثى والدحاحة الأنشى خاصة، ولهما لو حلم لا يأكل لحم دحاحة لا بحدث بلحم الديك ويكره سؤر (المخلاة) ابني تجول في المقافروان وام يعام طهارة مقارها من تجامئه فكره سؤرها للكثر يست علا يصن مغارها لهقر (و)

الطوهب الحادم بخدمك برفق وعنابة لفء قالكلام على التشبيه، فإنها بحفظها بتي ادم من الهواء كأنها خامة نهم قوله: (حسن صحيح) على حلف العاطف أي أنَّه من إحدى الرئيتين قوله: (ولكن يكره سؤرها ننزيهاً) هند هدم العلم بحالها أما إذا علم حالها من نجاسة وغيرها فيثبت حكمه قوله: (كماء فمس صغير إلخ) فإنه مكروه، والظاهر أنه إذا علم طهارة بله بقيناً تنتفي الكراهة قوله. (ويكره أن تلحس الهرة كف إنسان الخ) منبِّد بحال النوهم عامًا قو كان زاللاً. فلا كراهة وكذا يقال من أكل سؤرها وشربه كما بحاءً الكمال قوله. (للضرورة) أعد بدأته لم بنجد غيره والأكوء له كالمغني فإذن لا فرق ذكره بعض الحقاق قوقه: (والدجاح مشترك) ويفرق بينه وبين واحده بالناء كنسر، وتمرة وبيض وبيضة قوله: (والدجاجة الأنش خاصة) هذا اصطلاح الغفهاه بدليل ما يعدمه وهذا من المصنف خلط اصطلاح بلغة فأوقع في الوهم قوله: (ويكره سؤر المخلاة) لا حاجة إلى هذه الزبادة والمخلاة بالخاه المعجمة، وتشديد اللاح المرسلة قال شرخ الإسلام، في سيسوطه أأهي التي لا تعلف في البيوت، قالا تتحاص التجاسات بواسطة التقاط النجب، فيمقارها لا يخلو عن قفر قشت الكراهة لاحتمال حتى لو تيقن ذلك هند شربها كان سؤرها نحساً الفاقاً وأما محل الكراهة عند حهالة الحال برعان، وكذه الحكم في إمل وبقر وغنهم جلالة فالأولى سفاك دجاجة، وحرق الجلالة طاهر حلى الظاهر خالية وكره قبن الجلاله، والحملها إذا أنتن وتحبس لترون الكراهة حتى بلاهب تتنه وقدر مثلاثة أبام فللجاجة، وللشاة بأربعة، وللزيل واليقر بعشرة در في الاستحسان قال الحسوى: والدجاج لا بأس يه لأنَّ لحمه لا يتغير أها. قوله: (اللتي تجول) أي تطوف أو تدور أفاده في القادوس في جملة ممان قوله: (ولم يعلم طهارة منقارهًا) أما إذا علمت، أو ضفعا فالحكم ظاهر قوله: (بأن حبست الخ) الحيس كما قال شيخ الإسلام أن تحبس في بيت، وتعلق هناك، قلا تحد عقوات غيرها حتى نفتش فيها السب رهي لا تفتش في عذوات نفسها عادة، فأمن تقتيل التجاسة اه قوله: اللزوم طواقها) أي والطواف الذي مو الملة في هذا الباب لسفوط النجاسة في حقها ألزم قوله : er كتاب الطهارة

سور (سباع ططير كالعشر والشامين والحداة) والرخم واغراد مكروا الأيا تحابط الدينات والسحاسات فأنسهت طلق سقارها لا يكرم السحاسات فأنسهت طلق سقارها لا يكرم سورها، وكان القياس تحاسب لحرمة لحديها كساع الهائم لكن طهارته سلحسان لأنها نشرب بستقارها، وهو معلم طاهره وسلح النهائم تشرف الشائها، وهو ميثل طعامها النجس في سقارها وهو ميثل طعامها النجس طواتها، وحرمة لحمها النحس، و(لا) كملك سؤر اللعقوب)، والحنقس، والعمرص تحديم طواتها، لا عرامة فيه (ر) القساء الرقم) سؤر الشقوب)، والحنقس، والعمرص تحديم المورية) بما التحريم كان عكم (طهوريته)

(وحرمة لمعمها التجس) الواو بمعنى مع قوله: (قلا كراهة فيه)، وقو مانت من شماء قوله: السؤو مشكوك) قال لبن أمر حاج: هذه السنبة المرآرة من سلما أصلاً. وإنما وفعت لكنبر من المتأخرين فسناه بعضهم مشكوكاً ومعسهم مشكلاً، ومالاهم بذلك التوقف في كونه بايل المحدث فقالوا يجب متحمله مع النيسم عبد عدم الحام المطان احتياطاً ليخرج هن معهدة ليقيل وليس معناه الحهل بحكم الشرع، كما فهمه ألو طاهر اللماس فأنكر هـة الدهمبر لأك اللحكم فيه معلوم وهواما ذكرناء والغول بالنوفف هرا مثل مدا لتعارض الأدلة دليل العلم وعايه المورع فالزائلعطس وأما النجاب الحفيقية فإنه بربلها عبد الإمام، وأبن يومف لغامه إناها حفيقة الصار كالنحل بخلاف الحكمية قوله الأأي متوقف في حكم فهوريمها فالدشيخ الإحلام خراجر رازه الابيم أن دليل الاشكال هو النوده هي العبراءة، والبلوي المسقطين للنجامة فإذ التحميل يربط مي الدور ويشرب من الأواني المستعملة، ويتخالط اساس في ركوبه وأشبه تجرة هي عدم إمكان مجميته فسفطت نحاسة لعاله للحرج لكن لبست فيه اكالصرواء في الهرة لأنهة أشد مخالطة ماه للمغولها في المصابق موق العصاراء فلو لم يكن فيه ضرورة أصلاً ، كان كالكلب في الحكم بالشعامة بلا إشكال، ولو كانت العبرورة قبه، كصروره الهرة كان منابي في سقوط الناداسة المدكاء وحسانا البتان الصرورة من وجه دون وجه دول بذشاء في الهورية سؤره اللاحتياط، وهذم الحرج في دلت عملاً بالدليلين مفتر الإمكان وإمعاد الدسلين أولن من إهمالهما عند عدم المراجع قال في النحر والمحمد أن كلا من عرق الحمارة ولعامه صاهر وإنّا أساب التوب، أو أليدن لا منجب، وإذا وقع في العام القبيل منار مشكوكاً وأنَّ الشك في عانب اللهاب والعرق أي في ذاتهما مسلق بالطهارة وفي حالب السؤر متعلق بالطهورية فقطء ولا تبين مي الطهارة كان الساء ظاهر بينس وقد خالطه مشكوك في الهبرة، وهو اللعاب، أو الرمزق فلا يسجمهم، بالشبث، وفائن أورث تبكأ من طهورت للامتناس، حتى لو احتلج هذا السهور بعاد قليل حاز الوضوء به من عبر شك ما لم يساره، كما في مخاطة العام المستعمل إدر. قوله: (فلم يحكم الخ) أي فاحتجا منه إلى البسم للحفق الرفع معلهر فيناً قوله: (الله

غلم يحكم بكونه معلمراً جزءاً، ولم يند، عنه الطهورية (وهو سؤر البخل) الدي أمه أمان (والعمار) وهو بصدق على الذكر والأنتي لأن لعابه طاهر على الصحيح، والشك لتعارض الحرين في إداحة تحدمه وحرمته، والنقل منولد من العمار فأخد حكمه (فإن لم يجد) المديدة. (طيره) أي غير سؤر النقل، والعمار (نوضاً به وتيمم) والافسل تقديم الموضوء للقول رهر حزوم تعديمه والأحوط أن بنوي فلإحتلاف في لزوم الية في الوصوء سؤر الحمار الممالية عكرة صحيحة بيقيي لأن الوضوء به تو صح لم يضره المتيمم وكذا عكده، ومن قال من سنابخنا إذ سؤر المحل تجين لأنه يشم البوا، فتنجس شفتاه، فهو غير مديد لأن لمر موجوم لا بغلب وجوده، ولا يؤثر في إرانة الثاني، ويستحب ضي الأعضاء بيد ذلك بانماء الإراله أثر المشكرك والمكروه (فعسل في التحري) (الورائة أثر المشكرك والمكروه (فعسل في التحري) (الورائة أثر المشكرة والمكروة (فعسل في التحري) (الورائة الرائة الرائة

أمه أفال) ولا يكره سنزر ما أمه مأكرلة كبعرة، وأنان وحش، وفرس ولا أكله (لا الثالث على فول الإمام قوله: (الأن لعابه طاهر) عنه لقوله مشكوك من طهورينه قوله: (والشك) أي في طهوريته ثوله. (في إياحة فحمه) روى أن أيحر المال. با رسول الله أصابت السنة ﴿ وَلَمْ يَكُنُّ مِن مثلي ما أخدم أدنى الإسمال حمر، والله حرمت الحمر الأهلية، فقال أطعم أهلك من سمين سمرك. قوله: (وحرمته) آخرج البخاري هي عروة حبير عن أنس أن رسول ألله 🇯 جانه جاء هدل: يا رسول الله أكلت النجم البيكت، ثم أناه الثانية فقال: أكلت الجعم فسكت، ثم أثاه اللئائنة فعال. أدنست النعسر، فأمر منادياً بنادي هي الباس أن غله ووسوله بنهيانكم عن لُحوم العسر الأهلية، ومن زوايه وإنها رحس فأنفئت القدور وإنها لتفود بالسحم والعسهور عمن أنَّ التحريم تعلنها وقبل لكوتها كانت جلالة، وقبل لأنها كانت حمونه الغوم، رميل لأنها أعنبت مبل فسيمة المغدم، واهترض شيخ الإسلام هذا التعارض لله بغنضي التحريم، لا انشك الأل العمل بالمحرم حينته وصحح توجيه النعارض بعة فدمناه هنه قوقه " (فإن لم يجد فيره) ولو العبر مكروهاً فإنه طهور بقساً قوله: (توضأ به وتهمم) عطف بالوار المعبدة لمطلق الاحتماع ليعبد التميير في النقديم قوله: (بلزوم تقديمه) لأنه سا و من الوضوء به أثبه العام العطش، أوهو لا يصبع التيمم مند وحوده عكذا ما أشبهه فيحب تعدم الوضوء لبكون عادمأ للماه وقت التيمم قوله: (والأحوط أن يتوي) لضعف التطهير به عن المعلق فينقوَّى بالبة قوله. (قم صلى) أثن يتم ليفيد أنَّ المملاة بعد معلهما ، وهو الأعصار قلو صلى بعد كل طهارة الصلاة صبح مع الكراهة ولا بلغ الكفر لأنه لم يصل مغير طهارة من كل وحده بل من وحه هوي وحه فهو كصلاته حشى بعد انتصاف، فإنه لا يكفر فين افطهارة بافية بالنظر إلى قول الإمام مالك والشافعي رضي الله تعالى عنهما. الوله: (ولا يؤثر في إزالة الثابت) أي ببغين وهو طهارة العاء قوله: (قصل في التحوي) هو نفويع الوسع والجهد لتعبيز الطاهر عن غيره، وفي أوائل شرح ممالم فلنبوري ترخى وتأخى، وتسرى يمعني ثم لما كانَ الإختلاط نوهبن اختلاط معازحة، واختلاط حاشية الطحطاري/م٢

و٣ كتاب الطهارة

مجاورة لا مساؤمة الر إن سمع إلماء (اكترها طاهر) وأثلها لحس (تحوى طنوشق) والإعتمال فيد الأكثر لأنه يتما عد الماري الأراني والأدم أن سرحها أو براغها فيتم مهلانهم وخلان أول وجا للانه رجال الات أوله أحدها لحس، وتحرى كل إلماء حازت مهلانهم وحلانا (و) كن يتحرى مع كثرة الطاهر الإرادة (الشرب) لأن المعلوب كالمعدوم، وإل اختلف إنا أنه ولم يتحر وتوضأ لكن وصلى صحب إن مسح في موضعي من رأسه لا المحافة و لأن تفديم الطاهر بالفسل الثاني إن فدم التحدث، وما تاج برانااللي ودادة المعلوم بعالي محالاً بالسامي دار الأمر من الحوار لو قدم الطاهر وعدم الحوار النجس اللي مأول مدح ملاأ بالسامي دار الأمر من الحوار لو قدم الطاهر وعدم الحوار النجس اللي مأول الحام الإنتحرى إلا المشرب) لنجامة كثها حكماً للمائب فيريفها عند عامه المشابخ ويمرجه السفي الدوات عند الطحاري فم ينبس (وفي) وحود (النباب المختلطة يتحرى) لا يعبد معانة أي (سواء كان اكثرها عامرة أو تجمأ لا ثلا خلف الثوات في اسر الموردة

مجاوري وكان الأول أمغ فدمه وراحر المناس، ودكره نفصل على حدة لبغير حكمه وأنسمة اللاول قوله. (أو إن) مرتوع بالفاعلية، وطلامة رفعة صمة معدَّرة على الباء المحدوقة لالنذاء الساكنين، وأصله أو أن يفعل به كسوار قوله: (والأفضل الخ) يقال مثله فيما إذا كان العاهر أقل قوله: (أن يعزجها) أي عند الطحاوي، أو يريقها أن عند عامه العلماء ولحائات الحلاف قوله (روان وجد ثلاثة وجال) النفييد بالنلاك والرحال انعاني قوله . فجازت مملاتهم وحسماتًا؟ ولا يعيم انساء بعصهم بعص لأن كلاً لا بجؤز الرصوء بما تجرء الامر بكويه بعساً في عقه بحسب تبعريني مكان الإمام عير متطهر في حق المأمور فوقه. الولم بتحرك أي الفقد شرطه، وهو كثرة الطاهرة فلا مفهوم له، قوله. إن مسلح في موشعين من وأسم) قبل موضع فقر الرين وإنها كان هذه النفصيل في الرئس لأن نافي الأهصاء بعسل. فإذا ندم المعمر. فبالعسر ثاباً بالطاهم تطهره ويرتفع مدامعتات وإن قدم الضعر لرنف الجادت مراأدل الأمراء فنصبح صلاته والإرهبرة تبجس الاعصاد بالتسل ثانبأ بالنمس لابه حيننذ فاقد لسا بابل به السعامة وهافده يصلي بالنحاسة، ولا يعيد قوله: (لأن تقديم الطاهر) أي على سبق العرض موله (لوقد تتجس بالتاتي) أي وعو فاقد السفور للوله" (إن قلَّم النجس) أي فرساً قوله (فو قلَّم الطاهر) لأنه تنجَّس بالثاني بعد رفع الحدث عن جميع الأعضاء، وهو فاقد للمظهر، ومن فقده صلى يسطيت ولا إعاده عليه قوقه: (للتبعس البلار) عله الغولم، وعدم الجوار رفوله بأزّل ملافاة منعلَّل بقول النجس: أي فف بزل حدث الرأس قل حم الوصوء قوله (فلا يجوز للشك احباطاً) ه رستفل إلى النبخم تُعقده المطهر قوله - 39 يشجري (لا فعشرب) وثو احتلطت أواسه - بأواس

كتب الطهارة

واندا يحلبه التراب وإن صفى في أحد تربين متحر بالمجاحة أحدهما ، ثم أواد حيلاة أخرى فوقع بحربه على عبر الذي صفى هيه ثم بعنح لآله إفضاء الاحتفاد لا ينفهن يعتله إلا في الفيلة لآلها تحتمل الإيتقال إلى حهة أخرى بالنجري لأنه أمر شرعي، والنجاحة أمر حسي لا يعيرها طاهرة بالنجري فلروم الإعادة بظهور النجاحة بعد النجري في الشباب والأواثى عيني جدما التوب طاهر بالإجهاد المضوورة لا يسوز بهيئه نجيبة باجتهاد مثله متصدد كل صلاة بصليها بالذي تحرى محاسنه أولاً وتصح بالذي تحرى طهارته، وقو نمارض عدلان في الحل والحرمة بأن أحر عدل بأن هذا اللحم ذبحه مجومي، وهدل أخر على أصل العلهارة .

أصداء في الصدر وهم عبب، أو اختلط رعيد أر فقتهم قال بعصهم: يشعرى وقال بعصهم: يشطر حتى بعي و أصحاء وهذا في حال الاختيار و أما في حال الإصطرار و فإنه ينحرى وقال بعضهم: يشطر حتى بعي و أصحاء وهذا في حال الاختيار و أما في حال الإصطرار و فإنه ينحرى مطافة أريقولها قال مالك وقال الشامسي وضي الله تعالى في أحدثويين المهاو وقال الشامسية و تعالى في أحدثويين العمل المهاو وقالمرة الإجتهاد الأول علم المناز العلم وقيله قوله: (الأن إلى عدم استفرار حكم، وقيله عرب عطيم كما في الأشار حكم، وقيله عرب عطيم كما في الاشتماء قوله: (الأنها تحتيل الإنتقال إلى جهة أخرى بالتحري) الأن المكلف به عبد الإشتاء حيمة التحري التعري المعان المهاو المهاو قوله: (الإنها أبو شرعي) أي النحري التعري القيلة الحياة قوله: (المهاو المهاوة المهاوة المهاو القيلة فوله: (الإنهام المهاوة المهاوة القيلة فوله: (المهاوة المهاوة والمهاوة المهاوة المهاوة و المهاوة المهاوة المهاوة و المهاوة المهاوة و المهاوة المهاوة و المهاوة المهاوة المهاوة المهاوة المهاوة المهاوة المهاوة المهاوة و المهاوة و المهاوة و المهاوة المهاوة و المهاوة و المهاوة و المهاوة المهاوة المهاوة و المهاوة المهاوة و المهاوة المهاوة و المه

تنبيه - مثل تعارض المحبرين النشائ وفاتوا - إن الشناء على ثلالة أشرب شك طوأ هلى أصال حرام، وشنت طرأ على أصل صاح واسك لا يعرف أصاح، فالأول مثل أن يجد شاه مديرحة في بلد فيها مسلمون، ومحوس فلا نحل حتى بعدم أنها ذكاة مسلم لأن الأصل فيها الحرامة إذ حل الأكل يتوقف على نحقق الذكاة الشرعية، عجار حل الأكل مشكركاً علو اثان السالم فيها المسلمين عار الأكل حملاً بالغائب المغيد للحل، والثاني أن يجد ماء متغيراً،

لعل

في منائل الآبار

والواقع فيها روت أو حيوان، أو نظرة من دم ونحوه وحكمها أنْ (تنزح البتر): أي ماؤها الآنه من إسناد اللفعل إلى البتر، وإرادة العام الحال بالبتر (العبقيرة) وهي ما دون عشر أبوقع تجاسة) فيها (وإنْ قلت) السجاسة التي (من قبير الأدوات) وقدر الفليل الكظرة دم أو) قطرة (خمر) الأنْ قليل الشجاسة يتجس قليل الحماء وإنْ لم يظهر أثره عبه (و) تشرح (يوقوع غنزير ولمو خرج حياً و) المعالى أنه (لم يعبب فيه المعاه) لنجاسة عبد (و) تشرح البدوت كلب) قيد بموته فيها الأنه قير مجس المين على العمديج، فإذا لم يعبد، وخرج حياً، ولم يتحس المين على العمديج، فإذا لم يعبد، وخرج حياً، ولم يتحدد (أو) موت (أماة أو) موت (أماء زمرم المين فيها) لمرح ماء زمزم

واستميل أن يكون تغيره بنجاسة، أو طول مكث بحور التطهير به عسلاً بأصل الطهارة، والنالت مثل معاملة من أكثر ما ته حوام لا تحرم مباينته سيث لم يتحالق حرمة ما أخذ، منه، ولكن يكر. حوفاً من الوقوع في الحرام كنا في فتح الفدير، قاله أو السعود في حاشية الإشباد.

اعيل

في صائل الآبار

هي كاصحاب فهو بهمرة بعد به ساكنة، ومن العرب من بقدمها على شاء تحضيح هيرتان، ضغلب الناتية ألفاً ووزنه أفعال، وعلى الأول أفعال من بأر يباو عارة من باب قطح قولة: ﴿ وَالوَاتِه عَيْهَا النَّهِ لَمَا الْبَيْهِ عَيْهَا النَّهِ الْحَدِرَة وَ مَنْهَا النَّهِ عَلَا أَنْهِ اللّهِ عَلَى مَنْهَا النّهِ عَلَى مَنْهُ النّهِ عَلَى المَنْهُ عَيْهَا الْغَيْهِ عَيْهَا الْغَيْهِ عَلَى اللّهِ وَ عَلَى اللّهُ عَلَى مَنْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهِ وَ عَلَى اللّهُ عَلَى مَنْهُ عَلَى مَنْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهِ وَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّ

كتاب الطهارة ٢٧

بعوات ولجيء وأمر ابن عشر دابن الرجر داني التعليم به معجده من الصحابة من عير لكر أو) تنزح وجوباً (مانته لكر أو) تنزح وجوباً (مانته دلي) تنزح (بانتفاخ حيوان ولو) كاد: (صغيراً) لانتشار اللجاسة (و) تنزح وجوباً (مانته لو أسط وصد السنت في الراحت في الباء النوب النجل في الباء عن الله من والمها عندهما، وعند محمد بالمصالة عن الله ولو فطر في البئر للضرورة، وقالا يشترط الإنفصال لبغه الإنصال بلغه المناها، وقالا يشترط الإنفصال لبغه عند معمد وحمد وحمد وحمد الله الواجه سائل في بدكن تزجها) وأفنى به لما شاهد أبل بغداد كثيرة اللهاء لمجاورة دجلة، والأشبه أن يقدر ما فيها بشهادة وحملين الهما حيره بأمر المعاد، وهو الأصح (وإن مات فيها) أي البئر (دجاجة أو هرة أو نحوهما) في المجتذ ولم تنتهم (لوري التقدير مالارمين عن المجتذ ولم تنتهم اردي التقدير مالارمين عن

حكمه حكم الهرة. قوله: (أو هوت أدمي فيها) مِن على غائب حال العبد من عدم حفوه عن نجاسة وإلا نقد من أنَّ غسالة السيان النظيف مستعملة فقط على الأصح، فإذا كان تغليفاً لا ينزح به شيء. ولو قبل الفسل روى فلك عن أمر الفاسم الصفار كسا مي الفهستاني عن المحط فاستناها صاحب الدر الشهيد الطبف فقط فيه قصوره وما ذكره من النفصيل في المسلم إذا وقم فباغ الغسل يتجس، وبعده لا ميني على العالب أيضاً ذكره بعض الأفاصل، قلت. أو ذلك مبنى صي القول بأنَّ نحاسة اسبيت نجالة حيث وصحح أبصاً، وقد فرع أهل المذهب فروعاً على كل منهما قوله: (وتنزح بالتفاخ حبوان): أي دموي عير مائي وكفا لُو تَمِيخَ أَوْ تَمِينَ شَعِرَهُۥ أَوْ رَيِشُهُ، قُولُهُ، (وَلَوْ صَغِيراً) كَحَلِمَةُ وَقَالَ بِمغيهم: يَرْح عشرة دلاء ركيس هوى . ثوله: (وهو المستعمل كثيواً في ذلك البثر) هو طاهر الرواية ، ويكفى المن، أكثر الثناء ونزم ما وحد وإنَّ قل فوقه: (ولو نزح القواجب الخ) وكذا لو مزح القدر الواحب مرة و عدة. قوله: (وقالا يشترط الخ) أعاد، لذكر دليله ولمرة الخلاف نظهر فيمن استغر منها قبل المصاله عن فمها يكون تجمأ عندهما طاهراً هنده. قوقه: (وقاير محمد رهند الله الواجب بعائش دلو) هو الأيسر وجزم به في الكنزه والمنتقي وفي الخلاصة وعليه الغدري، وهو المختار كما في الإخبار، ورجحه في النهر وليعه الحموي. ويستحب زيادة مانة الزيادة الفراهة قوله: (قو فيم يمكن توجها) لعقبة تبع الماء حتى قو أمكن مند عنابع الماء من خير عسر لزم، تم منزح كما فعل في زمزم، كلا في غاية البيان قوله: (وأفثى به لما شاهد آبار بقفاد كثيرة الميام) يعني وكانت مع كثرتها لا تزيد على هذا القدر، قال الحلبي: فعلى هذا لا ينهمي إلى يعني بالجائين مطلقاً، بل ينظر إلى خانب آبار البلد لكن في المهر أنَّ النقدر بالمائتين مخرج على الغالب، فليكن هو الممتبر لانضياطه تطميناً، وقطعاً للوسوسة ك اعتبروا عن ذلك العشر، في العشر قوله: (والأشبه): أي بقواعد الغقه لكونهما تصاب

۳۸ کیات اسهاره

أي سعيد الجدري في الدجاجة وما تاريها تعلق حكمها، وتسجيد الزيادة إلى حسيرية أو سنين ثمة روي عن عقده والشملي الوائر مات فيها فأراة بالهيد (أو تحوها) كمسمورية ولم ينبخ فارم برح عشريو داواً) عبد إشراعه فقول أس رضي الله عنه أو عارا منت في الدار المستخورة الهارية على محتملاً ويادة ولمن الله عنه أو عارا منت في الدار السفكور في الأثر على ما تدريه من سرسط (وكان ذلك) المسروح (فهارة بليشرة والفلو والرشاه) و ليكرة (ويد المستغي) وري ذلك عن أبي توسع والحيلية الأل محدة مدا الأشية كانت بحاسة أماه مكرة الهيرة المدارة المحدة الأساء مدل بدار المحلوم المحدة المحدة أن المحدوم أن الأربع من الهيرات، فعارة وحدة والحمل كالدحاحة إلى تضيح والمشر فالشاة يوالم محدد الثلاث بإلى الحجيل كالهرة والمائر فالشائلة المحدد الثلاث بإلى الحجيل كالهرة والمائل الموائد والمائل المحدد التلاث بالمحدد كم أعارة، وما كان بين الهرة والكان محكمة مكرة والموائد في الاكثر أولا تنجس أبير بالهم كه مو للإلى والنائل في الأكثر أولا تنجس أبير بالهم كه مو للإلى والنائل ويدر يعتر من عد معد (والوث) للغراس والمعلى والخدار من حد بعد (والوث) للغراس والمعلى والحدار من حد بعد (والوث) كانتها في دين المن الأخلام المحدود في المحدود والموائد في المحدود الكان والمدودة في المحدود الكان المحدود الوائدي المحدود التراث المدورة وعلى المحدود التراث المدورة وعالم في الأكثر أولا تنجس أبير بالهم كه مو للإلى والنائل في المدورة في المدورة الأخلام المدورة وعالم والموائد الأخلام المدورة وعالمات والموائد في المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة المحدورة الأخلام المدورة المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة المدورة الأخلام المدورة الأخلام المدورة الأخلام الم

اشهادة المبترعة دنوه السيد مزعة أقوله (إلى خصيل) هو المذكل في العامع الصعر قال في الهيامع المعمر قال في الهيدية أومو الأطهادة الأن البيامع المبتر أسر التسبيد ، فالمدكل فيه هو المربوع إيد، قوله: (أو سنين) هي روية الأصل قال في شرع المجمع أومو الأحوط ثوله أيعد إخراجها والحم بني الراقع من حيث هو الأن السرح لبله لا يعبد الأنه مدت المحامه إلا إن تعقير إخراجها، أو معينت فيرح الفير الواحب، ويقهر الخشية والخرقة سعاً لطهرة النشر كما في السرح قوام، (الاحتمال زيادة الح) روي الأكمل محديث لهذكور معفد في المرة إذا وهمت في اشراع حدود دواً، أو المالود وواد السيرقيمي بالشدة وأولاً حد الشيش فكن الألق، وهو العامرة في الدارة أدارة الدولية الدولية الدارة في الأكل مكان مسحراً بالله براء الاحتمال وياها.

قروع: في الحالة حلد الأدبي، أو لصده إدا وقع في الداء إذ كان معافر العلم رست. وإذ كان دوله ولا يفسده وقو سقط الفقر لفده في الداء لا لعدد وقوله لول الهرف والعلوه والعروهما لتجلل في أطهر الروايات يقدا، العامد والنوساء ويون العمدس وجرزه لا يعدله لتعدر الاحتواز عنه النهل، وفي الشرسلالية عن العياس الأصلح أن المشر لا سحس سول الفارة، قولماء التي ظاهو الرواية الأولى أن لقال في الصحيح بولًا ظاهر الرواية كما وكرم الضحيع، ولا عرق يبن الرحم، والبابس والصحيح السكسر في طاهر الروابة السهول الضرورة، فلا تنجس (إلا أن لا يكون كثيراً وهو ما ايستكثره الناظر) والفليل ما يستقله، وما لاعتباد (أو أن لا يخلو طار عن يعرة) ونعوها ثنا صححه في السيامة (ولا يفسه) في لا يسجس (الساء يخره حمام) الخرء بالفتح واحد الخره بالغسم مثل قره وقره وعن المجوعري بالغسم، كجند وجود، والواو معد المراه غلط او) لا ينجس بخره (عصفور) ونحوها منا يؤكل من الطيور عير الدجاج والأوز والحكم يطهارته استحماد لأن النبي يخة نكر المحمدة، وقال: إنها أوكرت على باب الغار حتى سلمت بحاراها الله بعالى المسحد مأواها، فهو دلل على طهارة ما يكون منها، ومسح ابن مسعود وضي الله عم حرم الحمامة عنه بأصبحه والاخراء بالغمة الولا) ينجس نشاه ولا الساعات قوله؛ طهارة عن الغاموس والخرم بالغسم العلودة ج خروم وخرال وكذا في الصحاح، الغوم) بالعنع الغ تن الغاموس والخرم بالغسم العلودة ج خروم وخرال وكذا في الصحاح، الغوم، وقوله والوار بعد الوام المخرم بالغسم العلودة و خروم وخرال وكذا في الصحاح، كما ذكرم، وقوله والوار بعد الوام المخرم بالغسم العلودة في المغرم على الأصح (بعوت

السرختي أنَّ الورث، والتنفت من البعر مفسد مطلقاً قوله: (وتحوها) الأولى التفكير إلا أن يعود على المذكور كله، قوله: (غير اللجاح والاوز) مثلهما البط قوله: (لأن النبي ﷺ المنح) ولا أن العمر الأولى، ومن بعدهم أجمعوا على اقتناء المعمامات في المساجد حتى في المساجد الحرام مع الأمر ينطههرها قبل ظاهراً على عدم مجاسته، قوله: (ومسع ابن مسبعد الحراء على عدم مجاسته، قوله: (واختلف التصحيح المنح) قال في المخانية: وزوق ما لا يؤكل لحمه من الطيور لا يفسد العاء في ظاهر الرواية عند محمد لتمغر الاحتراز عنه، ثم قال بعد ذلك: وزوق سباع الطيور يقسد النوب إذا قحش، ويقسد ماء الأولى ولا يصدد ماء البراء.

نبيه: قال في النهاية: الاستحالة إلى قباد لا ترجب نجاسة فإن سائر الأطعمة تفسد مطرق السكت، ولا تنجس العالمان يحرم الأكل في هذه الحالة فلإيفاء لا كلنجاسة، كاللحم إنا أنتن يحرم أكله، ولا يحير نجساً يخلاف السمن، واللين والدهن، والمزيت إذا أنتن لا يحرم، وكذ الأشرية لا تسرم بالنفيز كذا في البحر، ويتفرع على سرمة أكل اللحم إذا أنتن لا تلايفاه المنتجاسة حومة أكل الفسيخ المعروف في الديار المصرية لما ذكر، ولم أره صويحاً وفي تذكره المسلك قال: وانعقد الشهير بالفسيخ ردي، يولد السدد، والمواتج والمحسا والبلغم المجسى، وربعاً أوقع في الحديث الريمية، والسق ويهزل أهـ. وقلد: (على الأصح) الخلاف في غير السمك، أما هو فلا يفسد المائح إجماعاً.

٠٤ كتاب الطهارة

ما) يعمل حيوان (لا دم له) سواه البري والهجري (فيه) أي العام، أو الدائع، وهو (كسمك وضفائع) مكسو الدال الفسح، والصح المة فسعيف والآتي ضفائعة والبري بفسنه، إن كان اله دم سائل (يحيهان العام) كالسوطان، وكفي العام، وخنوب، لا يفساء (ويق) وهو كيار اليموض و حده بقة، وقد يسمى به الفسفس في سعف الحهائ، وهو حيوان كالغراد كنديد النبو رفيها عنه به لأنه كلما دم أب أي كلما خرد وجع (وزنيور) بالفسم (وهفرب) وخنفس، وجواد، وبرغوت، وقمل لقوله ﷺ إلا وقع الذباب في شراب أسدكم فلينمسه ثم قيمرع، فإن في أحد، حناجه دا، وفي الآخر شفاء، وواد البطاري زاد أبو داود وإنه بنفي مجناحة المدي فيه الله وقوله ﷺ (با سلمان كل طعام وشراب رفعت فيه داية ليسر لها دم

قوله: (لا دم له): أي سائل فالسعير عدم البسلان لا عدم أصل الدم حتى لو مات في الماء سبوان أبه دم جامد عير سائل لا ينجسه فهستالي قوله: (فيه) فيد اتعافي حتى له عات خارجه، وألقى فيه يكون الحكم كذلك. قوله: (والبرى بفسفه) هو ما لا سترة له بين أصابعه. قوله: (وحيوان العام) البحدُ الفاصل بين العاني و ذبري أنَّ العاني ما لا يعيش في غير الماء. وأبري ما لا يعيش في غير ألبر، واختلف فيما يعيش فيهما فقال قاضيخان في شرح التحامع الصنفيون إله بفسد وفي المجنبي طير العام كالبطء والأوز إذا مات ميه لا يتجمه، والأوجه الأول. قوله: (لا بقميده) لكن يحرم شربه لأنَّ الـفوس نعاف أقوله: (وقد يسمى بد النسفس) هو البق ملخة مصر، قوله. (في بعض الجهات): أي الأقاليم وهو الشام. قوله: [الآنه كلما فاب آب] ربعاً يترجم أنَّ الإسم مركب من الفعلين والذي دكر، بعض المحفقين أنَّه مشتق من الذب، وهو الطرد لأنه بطرد. قوله: (وزنبور) نضم الزاي والياء أنواع شتى بحمعها حكم واحد أقوله (وعقوب) يقال للذكر والأنش والذكر عقربات وآلتاه مقربة عيناها مي وسط طهرها. ولا تضر مبنأ ولا نائماً حتى ينحرك روى أبو هربرة عن البس ﷺ قال " فمن قال حين يصمح أحود بكائمات الله النامات من شر ما خلق اللات مرات لم تصره هقرب حتى يمسي ومن هالها حين يمسى لم تضره حتى يصبح؛ قوله. ﴿إِنَّا وقع اللياب النغ) وجه الدلالة منه أنه لمر كان مونه بنجس ما وقع فيه لم يأمر 🕾 مغمسه لأنه وقضي إلى موتد فيه لا متعالمة لا سيما إذا كان الشراب حاراً فيموت من ساعته وفي تنجب إتلاف، والشارخ لا بأمر به، بل صح النهل عنه. قوله: (وإنَّه ينفل بجناحه الذي فيه الداء) قال بعضر الفضلاء الأمت دلك الجناح فوجدته الأيسر،

قرع: لا تنجيس المنافع وقوع صعبة طِرية من بطن فجانية ، ولا وقوع سنسلة من يطن أمهاء ولر كانت وطية ما قو يعلم أنَّ هفيهما قدراً لأن وطوية المخرج ليست سجمة ، وقيل كتاب الطبهارة

حيات به مهي حلال أنه وشربه ووصوده (ولا) ينجس الماء (بوتوع العمي و) لا بوفرع (ما يؤكل لحسه) كالإبل والنفر، والنس (إذا خرج حياً ولم يكن على بلغة تجاسة) سيقية ولا ينجس إلى عدمر خدام والنفر، والنس (إذا خرج حياً ولم يكن على بلغة تجاسة) سيقية ولا يبعد إلى عدمر خدام (مرائع المحادة) ويباع على أمحادها (ولا) يفسد قماه (يوقوع بغل وحداد الهاء على أمحاد، بالمحاد، والله وحداً (ول لا يقسل بحد برح كل الساء إلحداث برطونها بلعايه: (وإن وصل لعاب الواقع إلى المحاد الحقة) الدائم المحكمة) طهارت، وتحاسة وكراها، وقد عنه في الأستر مسرح بالمحس، والمشكول، وجوية ويستحب في المخرود عدد من الدلاء أو طاهر، أو قبل عشرين (ووجود حيوان ميث فيها) أي الشر (بنجمها من يوم، وليلق عند الأمام منبط (ومتعنغ) بنجسها (من ثلاثة إنا توصل مها وهم محداون أو اعتسلوا من حناية وإذا توصل منوط المراهشين،

صحمته الرطنة تجروحها من محرح تحمل والأول فناس قول الإمام، والثاني فياس قولهمات ومشي هاي لأول فاسريحان وعدي فناش صاحب العلاصة النولة. (بوقوم أدس)، ولو جساً أو حائصاً و أو نعساه المفطم دمها. أو كاهراً - قوله - (ولا يتظر الخ) لا ضمال طهارتها من ودها ماء فشراً فين فقك فهذا مع الأصل، وهو العنهارة نظافراً على عدم الشرح، هذا من المشح. قوله ا (ولا يصله العام يوقوع بقل، وحجارة ولا يعلج مشكوكاً لأنَّ بدر ها و محيداتات حاهر لأمها محلوفة اتنا استعجالأ ولأما نصير للجمة بالنعوات كدا في الدروء وهاءا كله عند علم وهمول أنعاب ما فشر إلى المناء، وأما إذا رصل إليه فقد مافر حكمه بعد القولم، (وأنَّ وصل لعاب الواقع الله) وحرق كل شيء كلعام، فبأحد العاء حكيم أيضاً على البناءب. كنا عن الدر المنتفي. قوله (والمشكوك) صرح به المحققون من أهل المقصد، وعلمه الحاس بالسواك المشكوك والشعس في عدم الطهورية وإن اغترفا من حيث الطهارة فإدا لهم منزح رسا عمهر مه، والصلاة به وحده لا تجريء فيماح فيه أقوله (أويمتحب في المكروة هده) أي من عبر تعتبر في الأصل أي الرح عدد. وكاذ بقال فيما بعد القواله، (وقبل عشرين) عن محمد كال موضع في نزح لا سرح أفل من المشرين، لأنه أفل ما حاماته الشرع من السفاديو اهم، وهذا النزح لتسكس القلب لا اللسظهيم حتى لو توصأ منها من غير نرح حار قونه: (ورجود حيوان الخ) فهد بالحبوان ﴿ أَنَّ عبره من المحاسب لا يتأتي فيه التقصيل ولا الحلات بل بمحمها من وقت فوحدك فقطاء والمراد الحيوان الدموي غبر الماشي كما موا الموقف (ومنتفخ) ومالأولى إدا كان متمعطاً وأو ويصبحاً قوله - ازن لم يعلم وقت وفوحها حارة غيره موته بدل وفرحه، وهي الأولى، وفهد معدم الملم لأنه إن علم، أو ض فلا أشكال، ويعتبر النعكم من وقم بلا: فلاف. قوله. (لأن الانتفاخ بنبل نقادم العهدا وأدبى حد التقادم في الالتذخ، وسعوه ثلاثة أيام لحصول ذلك في مثلها تحالمًا ألا مول أن من دنل معبر صلاة بصلى على قبره إلا أثلاثة لا بعدها، وعدم الانتعاج دليل على Ephyside Air. 27

أو عسلوا الثباب لا عن تحاسف علا إصدة إحساعاً وإنّ عسلوا الثبات من محاسف ولم يتوضوه مايا، علا يلزمهم إلاّ عسلها في المسجع لأنّه من قبيل وحدد المحتدة في الثوب، ولم يقر رفت إصابتها، ولا يعيد صلات الفاقاً عن المسجع، وقال أبو يوسف ومحمد يحكم مجانعها، من وقت العلم يها، ولا علرمهم إعلاة شيء من العدلوات. ولا عسل ما أصاب ماؤها في الزمان الساملي حتى رتحققوا متى وهمت، فإنّ عنجن الآد معانها قبل ينفى الكلاب، أو يعلق به المواتمي، وقال بعضهم ساع لشافعي وإنّ وحد بتويه منه أعاد س أخر يوها، وفي الذه لا عبد شيئاً لأم يصيم من الخارج

فصل فى الاستشجاء

هر فلم المحاسة سحر الماء، ومن الفلم النقليل شحر الحجر فيلزم الرجل الاسمراء)

وإن عهده فتأو بيوم، وقلة لأن فا دون قلك سافات لا مصطف وهنه محامة الباب. ووقع الشنث من المريل، واليفيل لا يا ولا بالشك. قوله: (قلا إعلاة إجماعةً) لرجود المفتد بي اللصحة، وهو الطهاوة من الحدث، والحدث، وومم الثاك في المهام، وهو إصابه عان الساء والصلاة لا تبطل بالشلك النولة الرولا يعيد صلاته الفاقة) لا ينجه على فوا الرسام لأنَّ فيضه أنَّ يرجب مع الغسل الإعداد، ولا على توفهما لأمهما لا توحيان عمل الثبات أصلاً فوقه: (وقال أبو يوسف ومحمد: بحكم بتجالبتها من وقت العلم) لجزار أنه سفط فيها فعات في الحااء، أو الفته الربع، أو يعمل المقهام أو الصبال، أو الطبور حكى عن أبي توسعه أنه قال الذاب قولي كقول الإمام إلى أن كنت جالساً في يستال، فرأيت عداة في منظرها سبعة فطرمتها في البيراء فرحمت إلى قول محمد . قوله . (فإن فيعن الأن بمائها) أي بعد العلم بالبيات . قوله (يباع الشافعي) لأن الماء إدا بلغ قلتين لا ينجس علد، بدوا، طهير أثر - قوله: الأنه يصبيه من الخارج) معلاف المني حتى أن الثوب إن كان مما يليده هو وغيره بساوي، فيه حكم الدم والهمي والروال رهان الحصين. الحكو بالاقتصار قيما م رأى على لوبه لنجامة إمها يتألي في فلوطيق أما الباسنة فيبيش أن ينجرى وقال إصارتها عاداء وكادا هناهما أبا لا بتأتي أن يعال إثها إصابته تلك الساعة بعد بسنها إلا أد بكون الزمان محملة ليسبها بعد الأصابة، وهو نفصيل حسن أقوله: الفعيل في الاستنجاد؛ لا يخمي حسن تفديمه على الوصوء، وهر من أموني ساعة. فها في العناية وهو في اللمة منتج موضع النحوة أو عسته معني مظلقاً، والنحو ما ينخرج من المطن وقال لنجاء والنحل إذا أحدث اله مغرب، وقال الأرهري المشنق من النجو ممجلي الغطع يقال للعوت الشحرة. وألجلتها وواستنجيتها إذا قطعتها لابه يقطع عند الأذي عاملاء أو الحجر نعل وقبل من النصاف وهي الأوض المونعمة فاستنارهم عهاء أو لارتماعهم، ولحافيهم عن

كناب الطهاوة ٢٣

عبر باللارم لأن أقوى من الواجب لفوات الصحة بفوته لا مفوت الواجب والسراة طلب المحموم من أثر الرشح (حتى يزول أثر اليول) مروال البلل الذي يظهر على الحموم بوضعه على المحفوم الوجل أنه المحلوم المحفوم المحفوم المحفوم المحفوم على المحفوم المحفوم على المحفوم المحفوم على المحفوم المحفوم المحفوم المحفوم المحفوم المحفوم على يطعنن عادات الناس علا يفهد بشيء (ولا يجووز) أي لا يصح (له الشروع في الموشوم حتى يطعنن برقال رشع البولي الأن طهود الرشع برقم السبل مثل تقاطره بعدم صحة الرضوء (و) حفة الاستجمام) لهم يكن واجباً لترى عليه السلام المحفوم على المستجماء وقال عبد السلام المحفوم من تقسيمه المحتجم في المحتجم من تقسيمه المحتجم، وما تكرم بعضهم من تقسيمه المحتجم المحتجم المحتجم المحتجم المحتجم المحتجم المحتجم من تقسيمه المحتجم ا

ذلك الموضع، والفرق بين الاستنجاء والاستبراء، والاستنفاء ما قاله في المفدمة المزنومة، من أند الاستنجام استمماك العجري أو الماء والاستبراء غلل الأقدام، والركض بها، ونصر ذلك متى يستيقى بزوال أثر البول، والاستنقاء هو الدقاوة، رهو أن يدلك الأحجار حال الاستجمار، أو بالأمالم حان الاستنجاء بالنعاء حتى تفعب الرئاسة الكريهة عدا هو الأصبح في الفرق بينها. قوله. (بنحو العام) ظاهره أنه يكفي فيه المالعات، وهو الذي يعيده كلامه الأمر والطاهر خلافه ويحرر. قوله: (الثقليل بنحو العجم) أفاد بذكو التفليل أن حكم النحاسة بعد العجر ماق حتى أنو دخل الماء الفليل نجمه . قوله: (الاستيراء) بالهم دونه . قوله: (هير بالخلام) أي المعاد من يلزم وفي الشرح باللزوم وهو أوثل وإن كان المأل واحداً كما قاله السيد. قوله: (الأنه أقوى من الواجب) حتى كان تركه من الكبائر، قوله: (والمراه طلب الخ) أماد أن السير، والناه فيه اللطفياء ويصبح جعلهما فلمياقعة وهو الأبلغ. قوله: (حتى يزول أثر البول) خصه لأن الغائب أن يدأخر أثر الدول، وإلا فاتغاثط كذلك إذ لا فرق. قوله: ذولا تحتاج المعولة إلى ذلك؛ أي الاستهبراء المذكور في الرحل لاتساح محلها ونصره قوله: (وهصر فكوه يرفق). وما قبل أنه يبحذب الفكر يعمم مرة بعد أحرى فيه نظر لأنه يورث الوسواس، ويصر بالفكر كما في شرح السكاة. الوقه: (قلا يقيد بشره) فال تن المضمرات: رمتن وقع في قليه أن صار طاهراً جالز قه أنَّ يستنجر الأنَّا كل أحد أعلم معاله اهم، وقو عرض له الشيطان كثيراً لا يلتفت إليه مل ينضح الرجه وسولوبيه بالعاء حتى إذا لبك حمل البلال على ذلك النضيع ما بم ينبقن حلافه كذا في التعدم - قوله " (وهو أنه سنة مؤكَّمة) وقبل يستحب في الفطر. قوله - (المواقلية النبي ﷺ) أي في غائب الأوقات بدنيل ما بعده. قوله. (ومن فعل هذا فقد أحسن) ظاهر كلامه أنه اسبر الإشارة عى الحديث يعود إلى أصل الاستنجاد، لأنه لا يتم الاستدلال إلا بذلك، ويعارم، ألهم ذكروه الأبيلاً على استحباب الإبتار، عاسم الإنبارة بموه إلى الإينار. قوله: (وما ذكره بعضهم الح) إلى فرص، وغيره فهو توسع وإنّما فيدناه (من تجس) الأن الوبح طاهر على المحجوم والاستنجاء مد بارعة وقوانا (يضوح من السبلين) جرى على المالب إد نو أحباب المخرج نبيات من عيره يطور بالاستنجاء كالخارج، ولو كان قيحاً أو دما في حق العرق وحواز المسلام معه لإجماع العالمرين على أنه لو سال عرفه، وأصب قوم، وبدته أكثر من دومم لا يسم جواز المسلام، وإذا جنس في ماء قليل نجسه، وقوله. (ما لم يتحلوز المخرج) قبد للدعيته استنجاء، ولكونه مسوناً (وإن تجاوز) المخرج (وكان) المتحاوز (قلو طلوهم) لا يسمى استنجاء و(وجب إزالته بالمعاد) أو المائم لانه من ياب إراقة المجامئة، فلا يكمي المحجود بحسجه (وإن زاد) المتحاور (على) قدر (اللوهم) لا تنقالي ومو مشرون فراطأً في المتجدد، أو على قلوه مساحة في العائمة (افترض غسلة) بالماء الرائماني (وإن كان كان كان المناصرة على المخافق (وإن كان

وهو مراهب السواج، فإنهُ جعله أقساماً حمسة أربعة فويصة من العبض، والنعاس، والجابك والرابع إذا تجاورات النجاسة مخرجهاء وكال المتحاور أكثر من قدر المعرهم، والحامس مسمون يِّذَ كانت مقتلز المحرج في محله ذكره السند التوقه. (فهو توسيع) أي زيادة على المقام. قوله (ينظرج من السبيلين) خرج به حدث من غيرهما كالنوم، والنصد فالاستنداء منه بدهة، كما مي الفهيبتاني. قوله: (إذ لو أماب المخرج تجامة من غيره يظهر بالاستنجاء كالحارج) قال في . المضمون بقلاً عن الكبري: موضع الاستبحاء إذا أصابه تجامعة فقو الفرهوء فاستحمر بالأحجار وثم يغمله ومربه هو المحتار لأبه ليس في العنديث المروي فصل فصار هما الموضع سنصوصاً من سائر مواضع الندن حيث يطهر من غير غسل اهـ. قوله: (ولو كان قيحاً قو نماً) أشار بد إلى أبه لا فوق بين المعتاد وغيره في الصحيح حدى لو حرج من السبيلين ١٩٥٠ أو فيح يظهر بالإسجار كما دكوه للزيلس، وهذا الكلام إنَّما يحسن دكر، عند ذكر الاستنجاء بالمعجر، و. ككلام هذا في الأهم فيحص بأحد القدمين. الوله: (وإذا جلس في ماء كليل نجـــ) هر الصميم ، والمحتار ، وقبل أنه مائع فلا ينجس ، قوله: (ما لم يتجاوز المخرج) يعنى به المضرج، وما حوله من فلشرح فكره أبن أمبرحاح عن الزاهدي، والشرع بمتحتير، ويخمع على التراج كسب وأسباب محمع حنقة الدير الذي ينصق مصباح. قوله: (وكان المتجاوز قدر القرهم) أي المتحارز و حدد جدهما ، وحد محمد يعتبر مع ما في المخرج ، وكذا فيعا إراك مرض. وفيحاصل أن المبخرج له حكم الناطن فندهما حتى لا يعنيه ما فيه من النحاسة أنسلاً، ولا يضام، وعند منصف له حكم انظاهر حتى إذا كان ما فيه والدأ على قدر النوامع بمدّع، ويضاء ما فيه إلى ما في جنده لاتخادهما في العكم، ويقولهما يؤخذ تشا في التبيس، وصححه في المسمسر شاء وذكر ابن أمير حاج عن الاختيار أنَّ الأسواء قون محمد. قوله: (قلا يكفي المعجر بمسجم) الأطهر فلا يكفي مسجه بالحجر. قوله: (ويقترض فصل ما في المخرج) أي

ما في المحرج قلالاً) بينفذ فرضة غيبه للحائث (و) بسن (أن يستجي بحجر مثل) بأد لا يكون حيداً كالآجر ولا يكون إلا بالمنفى وكون حيداً كالآجر ولا يكون إلا بالمنفى (ونتحره) من كل طموره ولا يكون إلا بالمنفى (ونتحره) من كل طموره وليس منفوط ولا يحترط (واللمسل بالعام) المعلم (الحيب يحصرك الطهورة يمنفل عليها، وإقامة البية عمل الوحه الأكمر لأن الحجر مقبل، والمائح غير الهاء مختلف في تطهيره (والأفضل) في كل رمان (البجع يبن) استعماد اللماء والحجر) مرتبا (بيستج) المعارج (تم يعسل) المحرج لأن انه أثنى على أهل فيه بالمعهم علم على والمحافق في كل زمان، وهو المسجح، وعلمه الفقوى الأحجرة (الماء وكان الجمع بنة على الإطلاق في كل زمان، وهو المسجح، وعلمه الفقوى

إرالة ما في السموج بنفسه . قوله : المهسقط فوضية همله) عله لقوله بمترض، وهذ أبعيد العنوالش عسله من هذه الاهسمالات، وإن لم يكن عليه شيء، وهو كدفك، ولا يتنافيه ذكرهم أنه على مسل الدسنل لأن المستميرين تقديمه لا العسم القولة: (وتحوه من كال طاهر الخ) كالمعدرة وهو العض الباسيء والمراب، والمخلفة الثالية، والمجلمة العممهن قال هي المعبد، وكان شيء طاهر عبر منموم بعمل عمل المعجر العر. ومنه المعود، وبو إلى يه حائطاً فتصبح به، أو منه الارض أجرأه كما فعله عمر رضي الدانجلي هذه والمبراد خالطة المملوكة لده أو المستأخره، ولو وقعاً كما أواره البسيد المولم الأحس) أي أوصال من الحجر وحده روي عن عائثة رهاني الله تعالى عنها فيلك للمسوء أأمرن أرءامكن أن يستطيعا بالماء مهي أمسجيهم فإنه رسول العابيج كال بعدلاء روا، الترمذي، . 19 - حسن مسجم. قوله: (والمائم غير الجاء مختلف في تطهيره) حاهره أن من يقول الطهيرة وهو الشيحان بعولانا بجواز الاستمحاء مه، وهو الذي يعيد، كلامه أول التعديق الموقد الذي كل ومان) رفيل التجمع إنّمه هو منه في ومانيا أما في الرحان الأول فأنب لأنهم كشوا يتجرزن. قوله. (لأن إنه أتني الغ) عكذا دكر، الأصحاب، وهو صوى هن اس عامي، وسنانه ضعيف، والذي رواه أبو أبوب، وحامر بن عبد الله، وأسن بن طالك لعا براك. وبه رجال محمول أن ينظهرو ، وقال رصول لله عليه الها معشر الأنصار إن الله قد أنشي طليكم ني الطهور فيما ظهوركم فانوا: نتوضأ للعبلاة، ونفنس من الجناية، ونستنجن بالعاء قال حو ودكم فطيكمود، ومنفذ حموًا قال في الفلج، وأخرجه الحكم، وضحته أهم وليس في خلَّه الرزاية دير الجميع كنما لا يحمل " قوله " (فكان الجسع سنة) تمريع على ما فهم منا فعله أنه معدره شرعاء والأنضلية نرجع إلى كثرة التوام

تنبيه " محل كان الماء أحب، أن سنتاه العجم بيده وبين الحجر قبل الإصابة، أما بعد إصاله الماء هلا باء من شيوع النجاسة، فيكون فرضاً من باب برالة الحاسة كما إذا أصابه فينامية أقل من الدوهم قال عسلها منه فردا باشر القسن صار فرصاً لأنها نشخ بأول إصابة المئاء. قوله - (في كل زمان) بان منا فله (ويجون) أي يصح (أن يقتصر على الهاء) دفع وهو بالى الحمح بن الماء والتحجر في الفصل (أو الحجر)، وهو دولهما في العضل، ويحصل به المستة وإن تفاوت العشل (والسئة الفصل) أن المنصود (والعدد في) حمل (الأحجل) للالة (مندوب) لقوله عليه السلام: القاء المحجر فليوتر من قمل المعدد مدوياً الاستة مؤكدة) ثما ورد من استجمر فليوتر من قمل فقد أحسن ومن لا فلا حرج فإنه محكم مي التحيير الميتجوب مريد المحل فيلانة أحجاز، بدني واكدل عددما تلالة (تدبأ إن حصل المتحيد) أي الانقاء ذكر كينة يحصل بها على الوحم المنظيف) أي الانقاء (بدوبها) ولها كان المفصود هو الالفاء ذكر كينة يحصل بها على الوحم الاكتمل المقال الوك المنافق من خلف والمنافق من خلف إلى نقام) وسمى إدبارة (أو بالناف من قدام المبغدم) أي نظفل (إلى خلف وبالمنافي من خلف إلى نقام) وسمى إدبارة (أو بالناف من قدام المبغدم) ومدا الارتب (إذا كانت الخصية مدلاة) سراء كان صبغة أو شناء حشة الموضلة

قوله: (وانستة انقاء المحل) قلو لم يحصل الإنقاء بثلاث يزاد عليها إجماعاً لكونه هو المعصود، ولو حصل الانقاء يواحد واقتصر عليه حال لما ذكر. فوقه (في جمل الأحجار ثلاثة) منعلق بمحدوف صفة العدد أي العدد الكائرة وأشار بديان أنا ألياني العا واللعهد، وهو الثلاثة، وإلا ممانلته بصدق بالإنبن. قوله: (قيكون العدد مندوية) لا يظهر نفريعه على ما فيله إلا معمونة من المقام، ويكون تقدير الكلام لأنه بحصل الإبناجة والوجوب فسيرتكب حالة ومنطى، وهو الاستحباب والو ذال: لأنه يحتبثل الندب لكان أظهر. قوله الفإنه محكم في التخيير) أي لا يحتمل التأويل فيذل على فعي وحوب الاستنجاء وعني نعي وحوب المددعية. قوله - (يعني بركمال عندها ثلاثة) لا حاجة إلى هذه العناية . قوله: (ذكر كيفية بحصل بها على الوجه الأكمل) قال أشبح كمال الدين بن الهمام حند قول الهداية - لأن المقصرة عو الاتفاء بخبد أنه لا حاجة إلى النفيد بكيبة من المدكور في الكنب نحو إصاله، بالتحجر الأول في الشتاء وإدباره في من الصيف، وفي المعجبي المقصود الانقاء فيختار ما هو الأبلغ، والأسلم من ريادة الداولات، كما في الحشي وقال السرخس الاكيفية له، والقصد الانفاء كما في أسراج قال اس المبرحام وهو الأوجه من الكتل. قوقه. (وكيفية الاستنجاء اللغ) أي في الرجل قال امن أمبرحام ينبض أنه يستثنى من الرجل المجبوب، والخصى فيلحقا بالمرأة، ويسفى أن يكون الخشى في حكم الرحل هـ. قوله. (وبالثالث من قائم إلى خلف) ذكر ابن أمير حام عن المفدمة الغزلوبة أنه يستح بالثالث الجوالب ينتديء بالمعالب الأيمن، ثم الأبسر، وهذه الكبية في محل الغائط، وأما وبديته من القبل فهو أن يأخذ ذكره بشماله مازةً به على محو الحجر، ولا يأخذ واحداً منهما بيعينه فإن اضطر حمل الحجر بين فقيب، وأمر الذكر بشماله فإن تعلَم قسلك الحجو مبديده ولا يحرك لأنه أهون من العكس بهراء وتعف الزاهدي بعد نقله بأن في إصاك الحجر بين عقبيه ا مثلاً عرجاً؛ وتكلماً بل بسننجي بعدو، أو معود، وإلا فيأخذ الحجر بيمينه، ويستنجى بيساره

(وإن كانت غير مدلاة ببندى من خلف إلى قدام) لكونه أبلغ في التنظيف (والمرأة تبندى، من قدام إلى خلف خشية تلويت فرجها ثم) بعد السبح (يقسل يقد آولاً) أي إبنداء (بالساه) اتفاء من نشوب جسده المعاء النجس بآول الاستنجاء (ثم يذلك المحل بالماء يباض اصبع، أو اسبعين) في الانتداء أأو ثلاث إن احتاج) إليها فيه (ويصحد الرجل أصبحه الوسطى على غيرها) تصعيداً قليلاً (في ليتداء الاستنجاء) ليتحدر العاء النجس من عير شيوع على جسده (ثم) إذا عسل طبلاً (بهمد بنصرة)، ثم خصرة، ثم فلسابة إن احتاج ليسكن من النظيف (ولا يقتصر على اصبح واحدة) لأنه يورث مرضاً ولا يحصل به كمال النظافة (والمرأة تصحد يتحمرها وأوسط أصابحها معاً بتداء خضية حصول اللذة) لو إنتانات بأصبع واحدة قريسا

يريد الله بكم السنو، ولا يريد بكم العسر⁽¹⁾. قوله: (خشية تلويث فرجها) قال ابن أميرحاج هذا إنما يتم في حق من لها فرح نافر اهـ. قوله: (يشـــل بك أوْلاً) هكذا وقع هـــا والذي نــِـــاً شرح عليه السياد يديه بالتنتية، وجرى على كل طائفة من المدنعب وورد في حديث ميمونة يهماء والمراد أنة يغيبلهما إلى الرسفين - قوله: (ثم يظك المحل بالعاه) الذي في المصمرات، أنه يسمح موضع الاستنجاء ببطن اصبع مراره أو يغمل الإصبع كل مرة حتى يزبل الدجاسة أي هيتها من المحور، ولا يدلك بالأصابع من أول الأمز لنلا يعلوت المحل، ثم بصب العاء فليخفط، ويصب العاء على السجل برنق، ولا يضرب بعثق، كما في السعسرات، ولا مشترط حدد للصيات على ما هو الصحيح من تفويض فلك إليه، ويصب الماء فلبلاً ثم يزيد البكونَ أَطْهِرَ كَمَا فِي الشَّلَاصَةِ. قَوْلُهُ: (إِنَّ احتَاجِ إليها) وإنَّ لم يحتج فلا تحرزاً عن زيادة التلوبث، ولا يزيد على الثلاث لأن الضرورة نندفع بها، وتنجيس الطاهر يمير ضرورة لا بجوز كما من المحبط، والاختيار في المقامة الفرنوية، ويغسل بالكف والأصابع إن كانت النجاسة غاجاته، أو بالأصلم إن كانت قار المفعدة أو أقل ذكره اس أميرحاج وحاصله أنه يفعل ما بحناج إلبه ولا يزيد على فدر الحاجة قالوا ولا بدخل إصبعه في ديره تحرزاً عن نكاح البد ولأنه يودت الباسور ما قبل أنه بدخلها فليس بشيء كما في القهستاني من شرح فلطحاوي. قوله: (ويصمد الرجل الخ) عن طريقة ليعفن المشايح والذي عليه عامتهم أنَّه لا يصعد بل يرقعها جملة كما في الفهمتاني والمراج - قوله: (ثم فلسِابة إنَّ احتاج) إليها علم هذا الشرط هما فقعه غريباً. قوله: (ولا يقتصر على إصبع واحدة) ولا يستنجي مظهور الأصام، أو مرؤسها لأنَّه يورث الباسور كما في الفهستاني، ولئلا ترتكن التجاسة في شقوق الأطفار كما في الإيضاح. توله: (والمرأة تصعد بنصوها الخ) ذكر الغرماني في شرح المقدمة اللبيّة عن الموغيناني أنه

 ⁽¹⁾ بوجد هذا ويادة في بعض فلتسخ ونصها فالد ابن أميو حاج: ولم أر لهم في حق السرأة كيفية معينة في الاستحد بالأسجار في الدير اه.

وجب عليها المستنجى في التنظيف حتى يقطع الرقاحة الكريه) ولم يقفو بموالاً من إزاقة المعاونة ولم يقفو بمدد الأن المعاونة الكريه) ولم يقفو بمدد الأن العموم تقويف إلى الرأى حتى يطعن القلب بالطهارة بيقين، أو قلبة الظان، وفيل يقدر أن سن الموسوس بسبع، أو قلات، وقبل في الإحليل بثلاث وفي المقددة يخمس، وقبل بتسع، دقيل بمشر (و) يبالغ (في إرخاء المقدلة) ليزيل ما في الشرج بقدر الإمكان (إن لم يكن صالعة) والصائم لا يبالغ حفظاً للصوم عن الفساد ويحترز أيضاً من إدخال الأصبع مبناة الأنهاء المقدلة قبل القبام) لنهد المصوم (فإذا فرغ) من الاستنجاد بالماء (ضمل بده ثانيا وتشف مقعلته قبل القبام) نشلا تجذب المقدلة شيئاً من العاد (إذا كان صالحاً) ويستحيد لنبر المبادم حفظ النوب عن العاد المستعمل.

يكفيها أن تعمل بواحتها هو الصحيح وفي الهندية هو السختار وفي السوج هو قول العامة وقبل تستنجي مرؤس أصابعها لأنها تحتاج إلى تطهير فرجها الخذرج ولا يعصل ذلك إلا برؤس الأصابع ووجعه ابن أمير حاج قال: والإسماع موجوع لأنه فيما يظهر إنما يكون بالإدخال في الفرج الفاخل.

تتمة: اختلف في العبل والدبر بأنهما ببدأ فعال الإمام الأعظم رضي لله معالى عنه: يسأ بالدمر لأنه أهم ولأنه بواسطة الدلك في الدبر وما حوله يقطر البول كما هو مشاهد فلا عائدة في تقديم القبل وعدممنا بالقبل لأنه أسنق والفنوي على الأول. قوله: (حتى يقطع الرائحة الكربهة؟ أبي من المعمل وهن تصبحه التي استنحى بها لأن الراشعة أثر النجاسة فلا طهارة مع مقانها إلا أن يشق والنائس عنه خافلون قالوا: ويهافغ في الاستنجاء في الشناء فوة. ما بيالغ في الصيف لصلابة المحل في الشناه إلا أن يستنحى بماء حار لأنه يرخي المحل ويشرع بالإزالة فلا يحتاج إلى شدة الصبالغة نكن لا ببلع شراب المستنجي بساء مارد لأنه أمضل وأنفع كما في العتاري وفيره والفسلين لمشقته وأنغميته تقطع البلسور . قوله: (وقبل بلغو في حل الموسوس) بعنج الواو جمله المصنف مقابلاً للمنحيح والذي ذكره خيره أن العنجيج مُحلة في غير الموسوس فهو المنتثناء من القائل به لا مقابله أفاده السهد وغيره. قوله: (بقدر الإمكان) متعلق بفوله ببالغ. قوله: ﴿حَفَظُ لَلْصُومِ هِنَ القَسَادِ} في الخلاصة من كتاب الصوم إنما يضه إذا وصلى العاء إلى موضع للحقنة وقلما يكون ذلك اهروني القهستاني من كتاب قصوم ومع هذا في إنساد الصوم بقلك خلاف اهارها قبل إنه لا ينتمس شفيقاً حفظاً للعموم فحرج ولا عائمة فيه فإنه لا يصل بالشفس شيء إلى الداخل أميلاً أفاده العلامة نوح وفي السواج وخبره إذا خرج دبره وهو صائم مُعَسَلُه لا يقوم حتى ينشقه شل رده فإن رجع قبل التنشيف مينلاً أفطر اهـ - قوله: (وتشف مقطفته) بخرفة . أو بهذه البسرى موة بعد أخرى إن فم تكن خرفة . كثاب الطّهار ذ

نصل

فيما يجوز به الاستحدى وما يكره به وما يكره فعله (لا بجوز كشف العورة للاستجاء) تعرفه و العسن به فلا برتكيه لإقامة السنف ويسبح المحترج من تحد، النياب سحو حجر وإن تركه مسحب العسلاة بدونه (وإن تجاوزت النجسة مغرجها، وزاد المتجاوز) بأنبو ده (طلى قدر الدرهم) وزاد في المتجلدة ومساحة في المائمة (لا تصح عمه العبلا؟) يزيادته على الغدر المعتر عبه (إذا وجد ما يزيله) من مائح أو ماه (ويحتال الإزائه من غير كشف العورة عنذ من يراه) تحرزاً عن إرتكاب المحرم بالقدر المسكن، وأما إدا لم يزد الا بالسم لما في المحرج علا نفسر فركه الأناما في المحرم سافط الإعتار (ويكره الاستنجاء بعظم) المحدد وروت الاراكم عليه العبلاة والسلام: (لا تستجوا بالروت ولا بالعظام فإنهما بعظم) المحدد وروت الاراكم عليه العبلاة والسلام: (لا تستجوا بالروت ولا بالعظام فإنهما

قرع التي الخالبة ما يصل حجز عن الاستنجاء رام بكان له من يحل الدجاعة سقع عبد الإستنجاء أناء لا تحل من فرحه إلا أذلك والله أعلم تعا

نعال

نيما يجوز به الاستنجاء

قوله: (وما يكره فعله) 1 أي حال قضاء الحاجة قوله: (فلا يرتك الأقامة السنة) لأن ورا المفاسد مقدم عنى جنب المصالح غائباً، واعتناء الشرع بالسهبات أشد من اعتناته بالسامرات وننا قال على السلام: (ما فهيكم عنه فاجتهوه، وما أمرنكم به فاقطوا منه ما منطقته ورا أوري الترك فرة معا فهي انه عنه أهفل من جبانة التقليزة رواه صالب الكشف فلا المعلامة لوح المستنحى لا يكشف خورته عبد أحد الإستنجاء فإن كشفها صار فاسقاً لأن كشف المورة عرام، ومرتكب الحرام فاسق سراء كان السبس سجاورة فلسعرج أولا وسواه واد على الدوحم قولاً ومن فهم من هبارتهم عبر هذا فقد سها أمد فونه: (وزاد المتجاوز بانفرفه) على الدوحم قولة: (إذا وجد ما يزيقه) والأصلي معها، ولا إعددة كما في الهذابة، قوله: (وراد المتجاوز بانفرفه) وروحتال فلغ) : أي إذ أسكه، وإلا فلا الأن كشف المورة حرام بعفر به في ترك طهارة النجاسة يحرم عاب سامه ولا أمد الدواعي إلا أما المراد به من نظرة إلى عورتهما، وكذا نظرهما إلى إذ من حرم الوط، حرات الدواعي إلا ما استني كأمر أله الما عرم طلح وطؤهما الإعتباء): أي المعانص، والتغماء وتمامه في حاضية الدور، قوله: (الأن ما في المسخوح سافط الإعتباء): أي المعانص، والتغماء وتمامه في حاضية الدور، قوله: (الأن ما في المسخوح سافط الإعتباء): أي على المعانص، والتغماء فن حكم عبه الإنفاق.

-ه کتاب نظهارهٔ

زاد إخواتكم من النحر فإذا وجدومه صار المظم كأن لم يؤكل فياكنونه، وصار الروت شعيراً وثيناً لدوايهم) معمرة المنس إلا والنهى يقتضى درهة المنحريم (وطعام لأدمي أو يبهيئة) الإحالة والإحراف و إدانهم عند عليه المسلاء والسلام (وأجر) بسد الهمزه وصم الحسم وتشديد الراء السهمية فارسي، معرب وهو الطوب بلعة أهل مصر، وبقال له أحور على وزن منول المين المنحري فلا بني المنحل ويؤديه ليكره (وغزف) صمار الحصاء فلا ينعي ويبوث البد (وفحم) تناوية (وزجاج وجعن) لأنه يضر المنحل (وشيء معترم) لتقزمه (كتحرفة دبيج وقبلن) الإلاف المالية والاستنجاء بها يورث الفقر (و) يكره الاستنجاد (ياليد البين) فتواء يمثة الإدابال أحدكم فلا يصبح ذكره بيديه وإذا أبي الخلاء فلا بتسبع يستم وإذا شرب علا يشرب غلا يشرب عامرة أو من ماء

قوله: الصدر العظم كأن لم يؤكل) : أي العظم الذي ذكر السم الله عليه أما في العديث . كل عظم بذكر الديران علميه بقع في أيديكم، أو فراما كان تحمأ. وعل هذا منطق، ولو نقادم عهده ونكرر، أو قاصر على قريب العهد الذي له يطعمه أحد من العن؟ والطاهر الثاني والد كانت الكراهة في الجميع الأن العلة تعتبر في الجميل، وأفاد الحديث الشريف أنَّ الحل بأكاران وقبل وزقهم نشم ولا حلاف إبهم مكافون، وإنه الخجف في إنابتهم فالوي على الإمام النوقف وروى عنه أنَّ زَنَّاتُهم إجازتهم من العذات قفوته تعالى. ﴿ وَبِجِرِكُم مِن عَفَاتِ اللَّهِ ﴾ [الصف ١٦] وهو لا يستلزم الإثابة، وقالاً، ومالك، وابن أبن ليلن الها. ثواب كما عليهما عقاب. قوله: (وقحم تطويفه)، ولما روى أنه لما قدم وقد فلجن على السي ﷺ، فهوا. يَا رسول الله إلله أهنك أن يستسجرا بعظم، أو روت، أو حدية فإن الله تعالى حفل أننا فيها وزقاً فنهي رسول الله ﷺ عن ذلك والحممة كرطية العجم، وما احترق من الخشب، أو العظام وتحوهماء وموله: ورفأ: أي انتفاهاً قهم بالطبخ والدماء والإصاءة فيكره الإستنحاء بذلك لانساده، ولا ينافي هذا الحديث ما تقرر إن ذلك كان يجعل لسي ؤلي، وهذا يقتضي لبوله لهم قبله فإنَّ المعنى جَعل لنا فيها وزفأ بسبب جملك إياما لنا الله عن الله عر وجل. قوله (فلا يتمسح بيمينه) قال العبلي في شرح البخاري: والسهى للشربه عند الحمهور الآن لمعذبين أحدهما ربيع بدر الهمين، والأخر آله لو بالشر بها الشعامية ربعة يتذكر عبد مناولة الطعام ما باشوت بسبته، فيتمر طبعه عن ذلك خلافًا للطافرية، والكرافة في الإستجاء بعسميه. قوله: (فيستنجي بصب خارم) هذا خلاف ما يعطيه الاستثناء هإنَّه يفيد عدم الكرفعة بالبصين حال العذر رهو كذلك فإنَّ حصل عدر بالبيس مقط الاستجاء كما في الحمري في السحيط.

تشبيه: الو استنجى بهماه المكروهات قفال: في غاية البيان عن الأفسع فإنَّ ارتكب النهي واستنحى يذكك عل بحربه، معندنا نحم وصد الشافعي لا قيا أنَّ المقصود الشقية، وقد حصيت، كتاب الطهارة كتاب الطهارة 41

جار (ويتخل الخلاء) مددود المنوضا والمراد بيت تنفرط (برجله اليسرى) إيشاء مستور الرام استحاباً تكرمة لليمنى الاه مستقدر يحضره الشيطان (و) لهذا (بستعيف) أي يعتصم الرأس استحاباً تكرمة لليمنى الاه مستقدر يحضره الشيطان (و) لهذا (بستعيف) أي يعتصم الاستعادة لقوله عليه السلام: العشر أهين الجن وهورات بني أدم إدا خل أحدكم الخلاء أن يقول بلسم الله وتقوله عليه السلام: الإن الحشوش مختضرة واذا أتى طيفا أعود بالله من الخبث والخبات والشيطان معروف: وهو من شطل بشطن إدا بعد، ويقال فيه شاطي وشيطن ويسمى بدلك كل متمود من الجن والإس، والدواب لبعد عوره، في الشر، شاطي وشيطن ويسمى بدلك كل متمود مالك بشرده ويجوز أن يكون مسمى بفعلان لمبالنت في إهلاك غيره، والرجيم مطرود باللغن والمستوش جمع الدش بالغنج والفسم بستكن في إهلاك غيره، والرجيم مطرود باللغن والمستوش جمع الدش ما بلغنج والفسم بستكن

وإصا ورد النهي لمستن في عبره العامصار كما لواصلي السنة في أرض معصوبة كان أنياً بها مم إرتكاب النهر بهراء وهو محالف لما يعته أخوه. قوله: (ويفخل الخلاء) سهي به ثلاختلاً، فيه، وأصله المكان الخالق تمدي لا شيء بها، ثم كثر استعماله حتى تحوز به عن ذلك، وأما بالقصوافهو المعشيش الرطب الواحدة خلاة مثل جميه وحصات وفي العديث لا يعتقي خلاها وبكسر الخاء والمد عيب في الإبل كالحران في الحيل. قوله: (المشوضة) . أي محل الرضوء اللغوي، وهو النطاقة، وتو اقتصر على فوله. والمراد الغ كعبره لكان أولي. قوله: (يوجله البسري): أي ويشرع بالبسي عكس المسجد فيهما. قوله. (يحضره الشيطان) الأولى جمله م تعليلاً أحر كما فعله السيد. قوله: (ولهذا بستعيذ) : أي لأجل حضور الشيطان قال في المصباحي استعذت بانه وعذت بدمعانأ وعبانأ اعتصمت وتعصلت وتعصيته واستجرت به، والتجأت إلى اهم قوله: (قبل دحوله) الأولى التفصيل وهو إن كان المكان معداً تَفتَك يغول قبل الدحول وإنَّ قان غير معمَّ ته كالصحراء ففي أوان الشروع كتشمه النباب مثلاً قبل كشعب العورة: وإن نسى ذلك أنر به في نفسه لا بلسلام. قوله: (ويقدم تسمية الله تعالى للخ) ما وكره لا يغيد النفعيم، فالأولى ما قاله ابن حجر: انسنة هنا تغديم التسمية على النعوذ عكس المعهود في الثلاوة ولحفيث البعمري: (1 مخلتم الخلاء مقولوا: باسم الله أعوة بالله من الخبث والخائث، وإسلاء على شرط مسلم الدقال بعض الفضلام: بالإكفاء بأحدهما يحصل أصل السنة؛ والحمم أمضل. قوله: (من الخيث) حمم خبيث، رمو المؤذي من الجنء والشياطين بروي بصم الباء وسكونها تخفيفاً. ولا وجه لإنكار الخطابي النسكين، وإنَّ اشتبه لفظه حيننذ بلفظ المصدر. قوله: (وقلخيات) هن إنائهم. قوله: (لبعد هرو، في الشير) المراد الشدة فيحه من الشرر. لموله: (بالفتح) هو الأكثر، قوله: (بستان التخيل في الأصل) وكانوة بتغوطون بين النخيل قبل تسخاة الكنف في البيوت، ثم كتن به عن موضع قضاء المحاجة مطلقاً. وه كتاب المهارة

والفصاء يصير ماواهم مخروح المعارج (ويجلس معتملاً على يساو) الأنه أسهل المروح المغارج ويوسع فيما مين راطية (ولا يتكلم إلا لفضرور) لأنه يسغت مه الويكرة تحريف [سنقبال القبائة) بالفرج حال فصاء الحاجة واستلفوا في سنقبالها لتنطيبر واختار التسرياشي عدم الكراهة (و) بكره (إستنبارها) لعوله عليه السلام: اإنا أتيتم المغانف قالا تستقبلوا القبلة ولا تستقبروها ولكن شرقوا أو غويوا، وهو بإطلاق منهى (ومو في البنيان) وإذا صلير مستقبلاً باسياً بنقائر والحرف إصلالاً لها بع يضم من محلسة حتى ينصر له كما أخرجه

قولة: (وصد بني أنم بالأذي). أن انتظارها وارسهم فهو مساد مضاف إلى معوله عذا إذ فري بالشكون، أو بالغنج، وأربد المصدر قال في القاموس: رسد صدا روصدا ورسدا كان في القاموس: رسد صدا روصدا الرصدا كان في القاموس. والرصد محركة الو مشول وراسا كان فلك لا تصويح تكتف في المعورة، ولا يذكر عنه اسم الله تعالى، قوله (ويكوه تحريما فلك لا معوضة كناه على معافلة وراسا كان المنابعة المعاملة معافلة والمنافقة كرامة الإستقال فنظ، وقرابعة كرامة الإستقال فنظ، وقرابعة كرامة الإستقال فنظ، وقرابعة كرامة كرامة كرامة عن بعين الفنية، أو شمالها وبهما لا يكرهان للصروة، وإذا صعر إلى أحدهما سعي أن يختار الإستكاد، قوله، (حالة تضام المحاجة) حرج حال العيم الما نقله من أمرحاج عن النود شرح الستكاد، قوله، (حالة تضام المحاجة) حرج حال العيم الما نقد من أمرحاج عن النود في شرح المسلم بجور الحماع مستقبل القبله في القسم ما والنبال حدًا مدهناه ومحمله أي منيمة وأصد وداود، واختلف فيه أصدابها عالم والمورد بها للمحرد من والنبال حدًا مدهناه ومحمله أي طفوتها الجورة فأن التحريم إنّما يثبت بالشرع، وام يرد فيه نهي، والأونى أنّ بقائل المحرفة الأولى لما ميأتي، والأمني أنّ بقائل المحرفة الأولى لما ميأتي.

فوله: الواقتار التعرفاني هذم الكراهة) 1 أي التحريمية وإلا نهر تراك أدب كسد المراحل إليها كما في الحديث مطلق فيفيد الكراهة في الحديث مطلق فيفيد الكراهة في السيان. قالارلي للسؤلف أن يقرل وهو بإطلاقة منهي! 1 أي العديث مطلق فيفيد الكراهة في السيان. قالارلي للسؤلف أن يقرل وهو ماطلاف متنفي البهر، ومراقي السنان قال حي غاية الحيال مرحود أيضاً في السحراء كالجيال، والأرفية والأن المصلي في البيت يعتبر مستقبل الثانة، ولا تبعل السائل عملاً أن فكذا إذا كلف المورة في البيت لا نجعل السائلة مخلاً أن أخلة إذا كلف المعردة واحت في الهر وجود وقال في النهرة : فإن لم يفعل لم يكن به ماس أها. الحليل، وأنه لم يعيد لاك وقع منفراً منه المنهوء وهو فعل واحد حريظهم أن المراد الإنجوان عن الجهة لاك متى كان وبها هذا المنهوء وهو فعل واحد حريظهم أن المراد الإنجوان عن الجهة لاك متى كان وبها هذا

كتاب الطهارة الا

الطيراني مرفوطة وبكره إنسان الصبي بحو الفيلة للبوق (و) بكره (إستقيال عين الشمس والقمر) لأنهما آيتان عظيمتان (ومهب الربع) اموه به فينجت، (و) يكره (لمن يبول أو يتغوط في العام) ولو جارياً ويقرب بتر ولهر وحوض (والطل) الذي يسلس فيه (والحجر) لأذبة مافيه (والطريق) والمفيرة لقوله عليه السلام - «القوا فالاهنين» فالوا وما فالاحمال به رسول الله قال: الذي يتحلل في طريق الناس، أو طلهم (وتحت شجرة علموة) الإلاف الشر (و)

مستقبلاً. لم وأبيه في الويلمي ما يقيد أنه يكفي في ذلك الإنجرة بالبيدير - قوله: (ويكوه إنساك العبيي المخ) كل ما كرم لبالغ فعله كره أنَّ بقعله مصمير فيكره إنساكه حال قصاء حاجث انحو القيلة، وعين القمرين، ومحو دلك، ويحرم وطعامه، وإليامه مجرماً والإثما على البائغ الفاهر به ذلك. قوله: (ويكره منظبال عبر الشمس والقبر) إطلاق الكراهة بفتض التحريب وقيد بالعين إشارة إلى أنه لو كان مي مكان مستوراء والم تكن عبنهما بمرأى منه لا يكره بخلاف القبائة، وعليه نص العلامة حديل في شرح مفدمة أبن اللبث وذكر. الإستقبال يعبد أنه لا يكر، استدبارهما. قوله: (لأنهما لَيُتان حظيمتان) وفيل: لأحل الملائكة الدين مهمة كما في السراج وغيره. قوله (ومهب للربيع) ظاهر في الإستقبال، ونتله الإستدبار إنْ كان سلحه مانماً حداً الوجود هلة اليول في مخلاف ما إذا كان جاملاً. قوله: الرابو جارياً) ينهمن أنَّ يكون في الراكد مكروماً بحربهاً لأنه خابة ما نقيده حدث لا بيولن أحدكم في الهاه الدائم وفي الجاري مكروهاً تنويهاً فرقا بيتهما بحر من يحث المياه فاله بعض الحذال: والظاهر التفصيل في الراقد ففي الغلبل منه يحرم لأنه بنجمه، وتنحيس الطاهر حرام، وهي الكثير يكره تحريماً، والتعوط فيه كالنبول، ولم أفيح، وهن ابن حجو بكره قصاه للحاحة من النماء بالطبل مطلقاً حشبة أنَّ يؤديه النجل لما قبل أنَّ الماء باقليل مأواهم، قوله، (ويقرب بئر وتهر وحوض)، ومصلى عبد وقافلة، وخيمة، وبين الدراب كما في النور، وغيره لآنه يكون سبباً للعن، وينبغي أنَّ بلحق بذلك مصلى النجازة كذا بحثه بعصهم، وهو فالعراء قوله: (والطل) قال الأبهري: موضع الشمس مي الشناء كالشل في الصيب، وهذا إذا كان مباحآ، وأما إذا كان مملوكاً فيحرم هو فضاه المحاجة بعبر إذن مثلكه كما هي شرح المشكاء، ونقييده بالدي بجلس فيه يقيد أنَّ لا كراهة فيما لا حاجة باليه - قوله: (والحجر) بضم الجيم، وإسكان الحاء الخرق في الأرض، والجدار لقوله 護: ولا يهولن أحدكم في حجرا رواه أمر داود والنسائي. قوله: (لأنبة ما فيه) يصح اعتباره مصدراً مضافاً إلى مفعوله، وليل فاعمه، وقبل إنها مساكن الجرء ففد نفؤ أن سعد بن عبادة الخزرجي بال في حجو بأرض حوران تقتله النجن. قوله: (والطويق) ولر في ماحية مسها. قوله. (اتقوا اللغاهنيوز) : أن اللذين هما سبب اللحن، والشنم غافياً فكأنهما لاعنان من باب تسميه الحال فاعلاً مجازاً، وقبل اللاعن بممي العامرة. توله: (الإثلاف الثمرً) ولأنه طل منفع به إذا كان

رد کتاب الميهارة

يكره (اليول قائمة) لتنصبه عاليا (إلا من هش) الوسع بصليه ويامره من محق التوصق الاله يورث الوسوسة ويستحرد دخول للحلاء شوسه غير الذي يصلي فيه الإلا يحترز ويتحفظ من المجالبة، اربكوه الدخول للحلاء وعجه شيء مكتوب فيه إسدالة أو فرال رمهي على كشف

يستطل بها أفومه المويكره المول قائماً) قال من شرح العشكان عبل المهي للتدريف وقار للتحريب وبن المال قال الهجاري الالباس بالبول فالمأ أهر الولة. (لتنجيب قالياً) - أي التسجيم المتسجيدين وفائم من البحية والامتناورة القوالع الإلا على فلفوة ووي أمه مليه المولاة والاسلام بالوفاتها الحراج في باطل وكالمام الممكن الععامل العقوف وقبل الأمالو بحد بكاتنا طاهرأ للمغلود لامتلاء الموصو بالمحاصات، وقبل برجع قال بصنه الشريف فإلى المراب للسنمي الوجم الصلب بالمنول فالمأكما بالدائناهم وقال الدائن من الإسباء قال زبن العوب أسمع ارسون هستاً على الأواليون في شجهام ة تماً دواه من مسعون دام قوقه الزيكر، في مجل التونيو/ غربه جج ١٧٠ يبولن أحدكم في مستحمه، ثم يعتمل فيه، أو يتوصا فإن عامة الوسواس منه عاليان ماك لأبركاك المراتبع بعبر انجساً دعم بي علم وسوسة أأه هل أحدته منه الفينش أبدلا اهك حتى تو كان يعجبك لا يعود منه وشاشء أو كان فيه صاد بحبت لا يتسب عبد شهر دامر الابول في لكره دلول ف إذ لا يجرد إلى الوسوسة البيئة لأمه من عوم مرشاش إليه في الأول. وتطهير أرضه في الثاني بأدني ماء طهور يعز عاربها كدا هي شاء الدشة الدافونة . لأوينيتجب وخول النخلاء مثوب اللغ) عدا ما في السراح لكن قد دكر في مات الإنجاس عن اللتهابية منا يصب ولا يحدين لأحاد إهداء أواء ما طول الحلامة وروي أم مجمعا بين علي وس اللعابذين لكشف تبيت الحلاء تولياً تما تركهم وقال النم يتكفف تهدا من هو حيا على يعني رسوال الله 🤫 والخلفاء رئيس به تماثي صهد الدونت في عابد البيان. قوله . اويكره الدحول اللخلاء ومعه شيء مكتوب فع) لما روى أبو داره والتومدي عن أبس قال. كانا ومبول وله بيجير. إن وحل الحلاء بزع حائده أنبي لأن وناء ومعده برسول الله قاله الغمسي أعمه والمن هاي وجوب تنجية المستنجي اسم الله معالي والمسارسولة، والفرآن هم. وقال الأبهري. وكذا سائر الرسل اهام وقال من حجر المستميد منه أنه راهات أحريد نشرر أنَّ يسحى قال ما عميه معظم من نسم مله تعالىء أو مين، أو ملك فإنَّا خالف كره لترك التعطيم اه، وهو الدوافق تعشَّمــــا كها من شرح فمشكة قال بعض المعماق ومنه يعلم كراهة مشعمال نحو الويق في خلام مكترب عاليه شيء من ١٠٤٠ هـ . وطشت تعمل فيه الأيدي، ثم معن الكرافة إنَّا لم يكن مستوراً فإنَّ كان في حبيبه فإنه حسنه لا بأس مه، وفي الحميمانين هن العانية الأفضل "لَـ لا يلدخل الحلاء وفي تلمه مصحف إلا إما نضطر ومرجو أن لا يأتم علا اصطراء اهـ وأقره المجموي، وفي الحلبي الحاتم المكتوب هيه شيء من ذلك إذا -- (أعده إلى باعل كعه قبل لا تكره والتحرر الولى أها. قوله: (ونهي هن كشف هورته قائماً) 1 أي لقضاء الحاجة حتى يطنو من الأرض

ده مالطها برمان

عوره فاتساً وذكر الله فلا يحدد إذا عظميء ولا يشمت عاطساً، ولا يرد سلاماً ولا بحير. مؤدماً ولا بعقود أولا بعض المورد ولا يكار المحارج سها ولا ينصق، ولا يتحل المحارض الله يورث الإلكان، ولا يعتبل محلوس لأنه يورث الالتعاد، ولا ينابل محلوس لأنه يورث الشاسور، ورجع الكن لاريخوج من الحلاء برجله اليمني) لأنها أخز بالمذم سبدة الإنصوات عن الأدى ومحل الشياطين أنصب عني الأشء عروج المصد الله الذي أدميت عني الأشء الحروج المصلات المسرصة محسمها لاطافتي) بإنقاء خاصة الدى أدم الدى لو أمسك تنه أو خرج الاعراف خرج المعدور عن يلوع حق شكر مسة الاشعام وتصويف حاصية الداء وتسهيل خروج الأدى

التعرزأ على كشف العورة بعير صرورة لفول أسل رضي الله تعالى عنه النان وعاول الله 🌉 (13 فراد الحاجة لع يرفع لمولم حتى بعمر من الأرض رواء المومدي بسند حسن قال الأساري في شرام الحامم الصميراء محله ما لما يخف الننجس والأرمم بفدر الحاجة أها وقال الطبيعي: يساوي فيه الصحواء والبنيان لألُّ كشف العورة لا يحوز إلا صد الحاجة يعني الذرورة، ولا صروره قبل بقرب من الأرض، وعدم الجوار أحد قولين في الحلوة عنديا وشمل كالام اللمصنف تشدمها بعد العراغ فبكره إما تحريماً أو خوبهاً على لخلاف مي تشف العورة في الحلوف وستحب غمل بده بعد العرام وإن طهرت بعهارة المحل مالغة في التظهف أقوله ا (وذكر الله اللج) بل بكره معلمن الكلام حال قضاه المجاحة، والسحامة إلاَّ لحاجة تموت بالتأسير التعدير نحو أعمى من محرط. قوله (فلا يحمد إذا فطس النغ)، وله أنه بفعل ذلك عن معت من فير تلفظ بالسانة. قوله: (ولا ينظر لعورته) فإنه خلاف الأدب، وكذا الأولى عدم نصر أحد الزوجين إلى هورة الأحر وكما بدنت له الستر بدنت تفطية وأسده وخدلف صوته قال على رضى فخه عه: من أكثر البظر إلى سوأته عرقب بالنسبان اهـ، وفير. من أكثر حسبها ابتلى بالرداء قوله الرلا إلى الخارج) فإنَّه يورت النسبيان، وهو مستفدر شرعاً ولا داهيةً له. قوله: (ولا بيصق) لأنه يصغر الأسان. قوله: (ولا يتمخط) لاملاء أمه بسرائحة الكريهة. قوله: (ولا يكتو الإنتقات الخ) لأنه محل حضور الشياطين، فلا يقمل فيه ما لا حاجة إليه. الوقه: (ولا يرفع بصره إلى السماء) لأنه سَمَلِ النَفَكُر في آياتها، وليس هذا محله . قوله . الأنه يورث البسور ووجع الكبد) روي ذلك عن للمان المحكم، واأنه محل الشباطين، مستحمه الإسراع بالخروم منه. قوله: (هن الأذي) أي هن معلى إخراجه. قوله: (بخروج الفضلات) متملن بأمعت، وقوله: بحبسها متعلق بالمسرعية. قوله: (فقرائك) منصوب سحفوف أي أطلب مك مغرائك لي أي منز ذنبي أو معود وهو من باب مستات الأبرار سيئات المقربين. قوله: (وهو كناية هن الإعتواف) فكأنه يقول با رب اغفر لن ما فصرت فيه من الوفاء بشكر هذه النسم "قوله: (نسبة الإطعام) إصاحه للبيان.

السلامة البدن من الآلام، أو عن صدم الذكر باللسان حال التحلي.

ð٦

نصل فن أهكام الوطوء

الحكام (الوضوء) وهو يضم الواء وفتحها معند، ومفتحها مقد ما نترقماً به وهو لمد ما حاضود من الوضاءة والحسن والنظافة يقال وضؤ الرجل أي صار وضياً وشوعاً نظاءة محصوصة فني المعنى اللذوي لأنه يحسن أعضاء الوضوء في قديما بالنتطف وفي الاحرة بالتحجيل للقيام بخامة المولى، وقام على الفسل لأن الله قدمه عارم، وبه سبب وشرط وحكم وركن وصعة (أركان فوضوء أربعة وهي فراقضه الأولى) سها (فسل الوجه) لقوله

قوله: (بسلامة البدن) عنة لحروج ، قوله . (أو حن هذم الخ) علف على عن يلوع أي ، أو الإعتراف بالقصور الناشيء عن عدم الذكر ، أو عن بدعس الناء أي القصور النامت سبب عدم الذكر في تلك الحالة .

نجل

ئي آهکام الوطوء

الصحيح أن الوضوء ليس من حصائص هذه الآمة وإمما لدي اختصت به هو الفرة والتحجيل دكره العلامة نوح، ومي شرح المشكلة ينبغي أن تختص الفة والتحجيل بالأنبياء ويهذه الأمة من مين سائر الأمم و ومي شرح المشكلة ينبغي أن تختص الفة والتحجيل بالأنبياء على يولى الأرمان وليتألى خلاف العلماء الذي مو وحمة. قوله (مصموا توضوه والمد مصمو لتوضأ كما بعل بالم يترضأ به) مالمغترث بين المصعر والإنه في التوصيح فوله (ويفتحها فقط ما بترضأ به) مالمغترث كما فعله البود قوله (ولانه مصمو والمنظافة) الأرالى أن يقول: وهي المصن والنظافة بالمعروضة) الأحسن ما فائه العبني أمه في لشرع عمل الأعضاء للثلاثة ومسح الرأس قوله (وفي الأعرة بالتحجيل) من الإيلانية ومائم والأولى وياده الفرة قوله (الأنهام بتخلمة المولى) علمة للطرفان فوله (الأن اللا قدمه عليه) الأنه جزء منه ولكرة الاحتياح إليه فالم المبيد قوله (وله سبب) بينه يقوله وسبه استناحة ما لا يحل إلا به الخ والمحل حكمه وأما شرطه مبيائي تقسيمه إلى شرط وجوب، وشرط صحة قوله: (وصفة) علمه لهما لمل حدة ، وقسم المدي واجباً ومناوياً ومناوياً ومناوياً والمه المن والفياً ومناوياً ومناوياً ومناوياً ومسمى عبلياً ومنام البديهي، ويكفر جاحده وظي وهو ما ثبت بدليل قعمي موجب المام البديهي، ويكفر جاحده وظي وهو ما ثبت بذليل قعمي وحب المام البديهي، ويكفر جاحده وظي وهو ما ثبت بذليل قعمي موجب المام البديهي، ويكفر جاحده وظي وهو ما ثبت بذليل قعمي موجب

ev Section 1994 (1994)

بعالى الأذاصينية و حومكم﴾ والعمل نفتح العن مصدر عداده منافسه الإسماء ومالكما ما يعالى الإسماء ومالكما ما يعمل به من صابول ومعرف والعمل إمالة المام على المحال بعدت بالاعلى وأقله قطرناك على المحلة على الأصح والاستكارة وحدّه) أي حميلة الموساة المعلم الجبهة؛ موام كان به شعر الدال والعدمة ما اكتماء العبيات أإلى

وهجاءة بمرت الحواز عمرته وحكمه كالأول حرائمه لااأمى صحاف فال عفر فيعالي أتدن العبيدي والمجلمة تبال من الأول وفي تطور إلى انتقاب تبال من النافي ، و عبد أنَّ الأصا أربعة بواقوا الأور مصمي القيرت والفلالة فالابات المراسة والأحامت المتراتره الصريحة النوالا تعتبل التأويل من وحدر الذي فطعي الشرك على الملالة فالأباب والإجافيك العملوات الممالك المتاني الترويت فندمن المدلانة كالعبار الأحاد المسريحاء أأن أرد الدي المتدورة والمراة لأكات كأحبار الأحاد المحتمية معانيء فالأول بعيد الفطع والناس ويداعان والشبت بنبع الباحسين والمكروه فجريمأه والوامه يعيد لمشية والإستحاب وعداعللل العرص وابراء ما تشمل الفطعي الممليء ويطلق الواحب وبراديه الفرشن المسي أيساء ولهدا فأن بعدر المحلقيرا ارابه أفرى بوعي الواحيتان وأصعف بوعي العرفي بالنوالدرس مراحيات موافيتك ومكر ومراعورة وهرفيل كهابة وافالأون فالبلوء كل فردن ولا بسقط هعل سمعن بالبرسوء انتزاء والثامي فالعلن جملة المقروص عليهم دون كها فرد مخصوصة فيسقط حن الحصيح بأناب المعس بالممارع القرقين وحفظه وود السائم ومقشمتك العاصمي وعمار الأموث والصلاة صبحا والأما بالمعروف، والنهي عن المنكر، والجهاد إلا في لكن النفر الناب وإلاَّ فهو فرض عال: لم حديم فروص الكفاية ثرابها فلصباشو وحدود ارتخ ترغيا حنى الحسيراء ومقتصي ترت العراس عهم الصبحة مطلقاً، والإثم إنَّ قال عهداً ومقاصي ذلات ونحب قداهم لنحريم مع العجد إللا فللجود السهوان للادافي الصلاة وللتصي لوك ليسة والحستجب كراهة أأأراه مم المعد ولإلا ولان قوله ((وبالضم الإسو) أن لهم المصيرة والفرق بين المصدرة والمدرية المصدراة لله عمى البحدث مناشره والمناه مراديا عليه لراصعتاء ويطلق على مسار لنام الجسماء واسما للعام اللذي يعتسل به أنصبًا القولة: (إسافة العام على المعجل) أما المسح مهم الإصابة كما في الهديم. قوله: (يحيث يتقاطر) السراد أنَّه بقطر بالغمل، أو كان بحث بقط أنا لا محقيقه، وهذا قواهما، وعاد أمن يوسف يكمن مجرد الإجراء على المصورة وإنَّ لنا يقطره قوله: (في الأصح)، وطاهر الفتح أبديكمي لفيطره الواحده المولد الاما بواحديه الإسماناة أنءم يتنع حليه سنظر فمح السواجها، وهي تفايل الوجهين. قوله (وحمجا أي الوجالة أوشر أ الهسانان وحمد الشيء النتهاه مسجاح أ قوله ا (من مبلغ سخم الجبهة) أي من أول أدار الحمه القوله (صواء كان به شمر أم لا) لمشار به إلى أنَّ الأنهم، والأصلح، والأقرع، والأدع ندم أنه الراح، منهم ما وكول قوله. الوالجمهة) في الفاموس في ما تصب الأرض حال السحرة ومستدي ما بير. ه کات لشهره

أسفل الذقر) وهي مجمع لحيه واللحى منت النحية فوق النف الأسان لمن ليسب له الحية كثيفة وفي حقه إلى ما لا مي البشرة من الوحة (وحده) أي الوجة (هوضاً) يمنح العبل مقابل الطول (ما بين شجعتي الأنفر) الشاعمة معمل الفرط والأن المساتين وتحقف وتنقل ويدخل في الفاهين جراء منهما لانصاله بالعرض والبياض الذي بين المداراء والأن مفترض تمسله في الصحيح وعن أي برسف معوطه النات اللحرة إلى الزكار فالثاني ضبل بابية مع مرفقها

السناجين أحد قوله: (المفقق) بالتحريك كعسل، قوله: (والمفحى) نفتح اللاج، قوله: (التبت المفجه) بكت الناه والفحية بكت اللاح شعر السنين والمفتى فدوس، قوله: (قوق عظم الأسنين)، أي لدلت هو معض الخف: أي هو قوق عظم الأسناد ومي الحطيب، واللحياد منتج اللاح على السنين، أوله: (لمنتهان اللفاة نتيت عليه الأسناد السعني، قوله: (لمن ليست له لحجه كنية بالله على المبت أم الحبه كنية بالله بكون له لحبه السياد المبارك الله المبت أم الحبه كنية بالله بكون له الحبه المبت المبت أم الحبه كنية بالله بكون له الحبه المبت المبت أم الحبه كنية بالله بكون له المبت المبت المبت أم الحبه كنية بالله بلا ترى منه فلا يحب عليه إلمال المباه إلى المبالك المبتلين، قوله: (بمتح المبن مقابل المبتلين عليه المبتلين عليه المبتلين وأمله المبت وقد يطلل على عرف بدل والمناه وربعه كنية أمال المبت أو العم من الإسالاء وأمله المبتد، وقد يطلل على عرف بدل والمه عرف بدل والمه أو منته أما

قوله: (بضعتين) الأولى حدثه ليصح له قوله المداد وتدافف فإن الدوات مناسكي النال المراد والمتقبل تحريكه بالصحين . قوله: (ويدحل في العابين جراد عنهما) إنما دكره الأن المراد والمتقبل عاب لا يحصل بدول دلك، وبها المراد أن ذلك فرص الأنه لو وصح محو شام على حدود الفواتس لقماء فقطأه وادعاه بعضهم أنه لا يتم المرص الأنه لو وصح محو شام غير مسائم لها ذكرنا أناده السداء ولم يدكروا فيما وأبت حكم الشعر سدى بين الأدا والرعه لذي يؤخذ بالمنفط وذكره الشاهمة عبر بحق قال المخطيب في شرح أبي شجع، أما موضح الشعيف فين لوأمر الإنصال شعره يشعر الرأس وهر ما نتبت عابد الشعر المختلف من حداد المقو والتزعم سمي بديك لأدا الإشراف والشاء بحدثون الشعر عنه الشعر المختلف من حداد فالم المنطق كما على المنافقة في المراد والمراد والفرعا الشعرية عن الإحدوث قال محتب المعابقي على أعلى المغار في المراد برأس الأذن الجزء السحافي الأعلى المغار قريباً من محتب السواد به أعلى الأدل من جهة الرأس لأذن الجزء السحافي لأعلى المغار قريباً من المنافعة على استغارة المواقعة المنافعة على المنافعة على استغارة المواقعة المنافعة المنافعة المنافعة المواقعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المواقعة المنافعة المناف

أحد الدرفتين تحسله فرض بعبارة النص لان مقابلة الجمع بالمجمع تقتضي مقابلة الفرد بالغرد، والدرفة التألي بدلالته لتساويهما وللإجماع وهو يكسر الديم، وفتح الفاء، وقليه ثنة مطنى عظم المصند، والفراع (و) الركن (الثالث خسل وجليه) تفوله تعالى: ﴿وَلُوجَلَكُمُ الْمُولِهُ عَلَمُ الْمُعَلِّمُ اللهِ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللهِ الْمُعَلِّمُ اللهُ الْمُعَلِّمُ اللهُ الْمُعَلِّمُ اللهُ الْمُعَلِّمُ اللهُ الْمُعَلِقُ مِن اللهُ الله

الدروء ظاهر القول أن ذلك خلاف مذهبه. قوله: (يصارة النص) هي ما سبق من الكلام لإنبات المحكم، وإنبات الحكم بها شرء خاهر لا يعتاج إلى مزيد نأسل. قوقه: (لأن مقابلة المجمع الخ) فاعدة أخلية تشع الفرهن، وإلا لانتفض منحو لبس القوم ثبابهم. الوقه: (والسرفق الثاني) لو جمل الكلام في قايد كذها لكان أولى، وهو الذي في كلام غيره. غوله: (بدلالته) الذاب بالدلاقة حكم ثبت بمعنى النص لغة، والغراد أنه يثبت بالمعنى الذي يعرف كل سامع يعرف اللغة من فير استنباط كحرمة الغمرب المعقومة من حومة التأقيف للوالدين قائه حكم استعبد من المعنى الذي نهى بسبيه عن التأفية ، الذي هو الإيفاء - ثوله: ﴿ وَفَلَا جِمَامٍ } قال في البحر : لا طائل في هذا الكلام بعد اتعقاد الإجماع. قوله. (وتشبه)، ويهما قري، في قوله تعالى: ﴿ويهي، لكم من أمركم مرفقاً﴾ قواءتان سبعيناً؛ ويقيت لغة ثافئة فتح السهم والفاء كمشعد مسمى به لأن الإنسان برنفل به هند الإنكام، ولو خلق له يدان على المنكب فالنامة هي الأصلية، وما حادي من الزائدة محل للغرض غسل، وكذا كل ما كان مركباً على أعصاء الوصوء كالإصبع الزائدة؛ والكف الزائدة، والسلمة، ومالا فلا بل ينديد. قوله: (ولراءة الجر للمجاورة) قال أبن مالك في شرحه لكتابه المسمى بالعمدة: تنفره الوار بجواز العطف هلى الجوار خاصةً اه فالأرجل مضولةً على كلنا الفراءتين ولا يجوز العسم عليهما إلا في حالة التخفف وفي الكشاف إنما عطفت الأرجل على الراس لا الأنها تمسح، بل للنبيه على وجوب الاقتصاد في صب العاء عليها لأنها تنسيل بعبب الساء عليها دون فيرحا فكالت مطنة الإسواف ويبىء بالكمبين إماطة الظن ظان إنها مسموحة لأن المسمح لم تضرب له غاية في الشرع اهـ. قوله: (لدخول الغاية المغ) تعليل لمحذوف تقديره إنها قال: مع لدخول الغاية في العفيا في الأبة المعبر فيها بإلى وحاصلة إنهما هي السال، واحد، وإنما تتاهما، ولم يجمعهما كالمرافق لأنه لو جمع للزم القسمة على الآحاد كالمرافق فتناهما لإفادة أن فكل رجل كميس. قوله: (وانتشاقه من الإرتفاع) الأولى أن يقول من التكفي، وهو الإرتفاع، ومنه سبيت الكفية، قولة: (مسح وبع ولمم) الربع بضمتين، وقد تسكن الباء، والرئس أملي كل شيء، وإنسا كان الفرض الربع لأن الباء للإلمساق، والبد تقارب الربع من المقفل فإذا أموت أدني المراز يعيث يسمى مسحة حصل الربع فكان مسح الربع أدنى ما يطلق عليه اسم المسمع العراد من الآية وأيضاً لله نفرو في الأصول إن البله إذا دخلت

رايا كتاب الطهارة

رأسه) المستحم على ناصيته وتغذير الفرض شلالة أصابع مردود وإن صبحح وطحل للمستح ما غوق الأدنين فيتصبح صبح ربعه لا ما ترل عنهما فلا يصبح فسنح أعلى الذو ثب المشدودة على الواسى وهو لغة إمراز اليد على الشيء رشرعاً إصابة البد المبتلة العصو ولو بعد غميل عضو لا مستحه ولا بنال أخذ من عصو وإن أصابه منه أو مطر قمر المشروض أجزاء الوسيم) المسبب ما أفضى إلى الشيء من غير تأثير فيه (استياحة) أي إدادة فعل (ما) بكون من صلاة

على المحل تعدي الفعل إني الألة والتقدير اصمحوا أبديكم برؤسكم فيضضى اسبعاب البد بالمستع دون الرأس واستيمات البد ملصفة بالرأس على ما ذكرته لا يستخرق غاقباً سوى الربع همين مراداً من الأية الكريمة، وهو المطلوب - قوله: (ناميته) هو المقلم، والقفال كسحاب الموخر، والفود إنَّ متني درد كمود الحانبان. قوله: (وتقدير الفرض بثلاثة أصابع النع) : أي من أمينو أمياه أنيد لأن الأصابع أصل البد عني يحب يقطعها مه كل قيد، والثلاث أكثرها، واللاكثر حكم انكل اهمه ويثبت روابة أخرى للكرحيء والطحاريء واختارها القدوريء وهو مقدار الناصية. قوله. (مردود) لأنها عير المنصرو روابة ومرابة. أما الأرل تلبقل المنقدمين ووابة الربع، وأنا الثاني، قلان المسلح من المقدرات الشرعبة وفيها يعتبر غبن 10 فدر به كعدد ركمات الظهر مثلاً. قوله: (ومحل المسج ما قوق الأنتين) قال في الحانية: قار مسج على شعره إنَّ وقم على شعر تحته وأس جاز وإن وقع على شعر تحته جبهة أو رفية لا بحوز لأن ما على الرأس يكون من الرأس، ولهذا لو حلف لا يعبم بدء على رأس فلان فوضع بدء على شعر تحته وأس حتث أهي قوله. (المحمدومة على الرأس) أي التي أديرت منفوعة على الرأس يحيث لو أرخاها لكانت مسترسلة أما لو كان تحته رأس، فلا شك في الجواز - فوقه: (امرار البيد هلمي الشيره) " أي بنطف. "تولم: (إصابة البد للخ) الأولى ما ذكره غيره بقوله وشرعاً إهبارة بقل لم يستحسل في غيره سياء كان المصاب عضوأه أو غيره كشعره وخف وسيف وليمو ذلك، وسواه كانت الإصابة باليد، أو بعيرها حتى لو أصاب ولهمه، أو حقه حرقة مشلة، أو مطر، أو تُلج قدر المقروض أجزأ سراه سبحه بالبدء أم لا اها. قوله: (ولو يعد ضمل) هو ما عليه العامة، وقال المعاكم الشهيد الإيحور المسلح به أبضاً، وصححه في الإيضاح لأنه قد نص الكرحل في جامعه الكبير على الروابة عن الشبخين مفسراً معللاً فقال: إنه إذا مسح رأسه بغضل فسل فواعيه لم يجز إلا بماء جديد لأنه قد تطهر به مرة، وأقره ض النهر وفي نوح أفندي عن المجتبى المخطود أي للحاكم مخطود اهر. قوله: (الأصحه) يستثنى منه الأذنان فيمسحان بها بني من بثل فرأس. قوله: (ولا يبلل أعل من حضو) لأنه يشترط في صحة الحسم أن لا وكون البلل مستمملاً ولما أخذت البلة من العضو صارت مستمملة بالإنفصال. قوله. (ما أفضى إلى الشي) أي وصن إليه. قوله: (من فير تأثير فيه) خرج به ظعلة كالعقد فإنه علمة مؤثرة في سل هنكاح. قوله: (أي إرقط نمل ما يكون) هذا تقسير باللازم مرفأ وأصل السنى طلب إبلحة

ومس مصحف وطراف (لا يحل) الإندم صله (إلا يه) أي الوضه (وهو) أي حل الإقدام عنى الدفاع دو قداً (حكمه اللهوي) المحتص به الدفاع (وحكمه الأخروي اقتواب في الاختراء إذا لا جنت بالدواء والتراثم الدية (العقل) إذ لا جنت بدرية (والبلوغ) المدم صبحة صلاله حليه محطاب طراسم (والإسلام) إذ لا جنت بدرية (والبلوغ) المدم صبحة صلاله حليه محطاب طراسم (والإسلام) إذ لا بحاصب كافر بقروع الشريعة (وقعرة) المكنف (هلى استعمال المماء) مطلهو والا إن حدم الماء والمحاصب كافر بقروع الشريعة (وقعرة) المكنف (هلى استعمال المماء مرة مرة وحيره كالمدم ووجود الحدث) فيا يشرع الموصوم على الوصوم (وهدم الحجيش و) وعدم (المنقاص) مناقط عهد شرعة (وهدم المحصوم) في إشارته وقد الخصوم المحتوية المحدد والمدم المحتوية الوصوم والمحدد المحدد والمراء المحدد والمحدد والمحدد المحدد والمحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد الم

ما لا يجل إلا مه وأحل تمصيف الإربية من أطلب، قوله: (وشرط وجوله) أي فرومه على المدكلف شرعاً، والشرط ما يلوم من عدمه العدم، ولا يمزم من وجوده وجوده ولا عدم. قويم (الخطاب الرصم) من جمل الشارع الشيء شرطان أو سيرة أو دانعة، أو صحيحاً، أو فاسمأ ولا بسرمه التكليف. قوله: (إذ لا يخفطت كافر يفروع الشريعة) عنه أحد أقران تلاثة وصحح الثاني إبهم مخاطبون بها أداه واعتقادأه ونقلت أصحبته الثالث أنهم مخاطبون مها إحددأ لاأداء وأعدالهاء أوسطهاء وحبئد لاخلاف ببز الماتريدي والاشعريء والثمرة تطهر مي ومدة المقوية للكامر على تركها أدام واصفاتُ أو اعتقاداً بقط، أو عدم المقوية أصلاً، قوله: (لا إنَّ عدم الماء) أي الرابو حكماً مأن لا يقدر على استعماله لمدراء والأوس أن يزيد تنجيب البغاس الطهوري قوله: (بالغطاعهما) تصوير للحدم، وقوله شرحاً بشمل ما إذا العظما لدون العامة الإنها نعتمان وتصرم وتصلىء ولا بقربها زوحها احياطأه فقوله السيد لانقطاعهما يتمام العادة ليس على ما نيني أفاده بعض الأفاصل، قوله: (وضيق الوقت) هذا شرط للوجوب المصنق. كومه: (هو قلوة المكلف بالطهاوة) دخل فيه القدرة والعقل والبلوغ والإسلام، ووجم د التحدث وانقطاع الحيمر، والنفاس، وصيق الوقت فإنَّه لا تكليمه إلا يطلق. قوله: (وشرط صحته) في سائلية الأشباء للمموى شرط الصحة في الصادات عمارة عن سفوط القعماء بالقعل، وقيه تأمل، ولعلة تغيير في بالمغصود منه. قوله: (والشتي انقطاح ما يتاقيه الْجُءُ مِن اجتمع في هذَّا شرخً الوسوب، وشوط الصمة. قوله: (إتمام العادا) قد علمت مدنيه. قوله: (لا يصح الوضوء) أي الا إذا ثبت العشر. ٦٢ كتاب لشهارة

الوضوء (و) الثانث (زوال ما يسم وصول العام إلى الجيسة) لجرمه الحائل (كشيم وشحم) قيد به لاد بقاء دسومة الزبت ولحوم لا لسم نعدم الحائل ولرابع الثلاثة لواحد هو عموم المعلم شدعاً الشرة.

نعز

في نداء أحكام الوضوء ولما لم يقدم الكلام على اللحبة قال (يجب) يعنى يفترض (قسل ظاهر اللحبة الكنة) وهي التي لا ترى بشرابه (في أصبح ما يقتى به) من النصاحيج في حكمها لقيامه مقام لحضوا علما فيل من الاكتماء بشتها أو رسها أو مسح شاها وينحد اليوجية المنام (لي بشرة النحبة الخفيلة) أو مسلح شاها ويحدد (ويجب) يعني بصرص (يحبال السام إلى بشرة النحبة الخفيلة) في المحتاز الجاء مسواحهة مهاء وعدم حسر عسلها، وقبل يسقط الإنعدام شمال المراجهة بالمناب الماء إلى المسترسل من الشعر عن دائرة الوجه) لأنه لبس منه ياضاله ولا يدلاً عنه (ولا) يجب إيصال الماء (إلى ما الكتم من الشفتين عند الإنضمام) المعتاد لأن المنصد تبع لقم في الأصبح وما يسهو منع نفو هذا ولا ياجل الميش ولو في

قوله: (كشمع وشحم) وعجين وطين رما ذكره بعميهم من عدم منع الطير، والمجين محمول على الغلبل الرطب، ويعلع جلد المسلك والخبر المصوع الجاف، والدين البلس في الأنف، بخلاف الرطب قستهائي، ويممع الرامعي، وهو ما جمد في العوق، وهو مؤاجر الدين أو المدى، وهو مقدمها إذا كان ينفي حارج الدين بعد تمييمها، قوله: (هموم المطهر شرحاً) لا يكون مطهراً إلا عند عدم حيض، ونقاس، وحدث.

نصل

فى تبام أخكام الوطوء

قوله (هلى طلعية) المشهور كبير طلام، وحمل صاحب الكتاف فلفتح فراء في، لا يأخذ بلحيني، قوله: (ضبل ظاهر اللحية الكنة) وهي الكثيفة، وإنما زاد المصنف عط طاهر بالحدة بلحيني، قوله: (ضبا الأطبقة العقيا من منابث التعرب قوله: (من الإكتفاء إن ربعها) غسال أو بسحا برهان، قوله (وتحوه) من مسح ملائي الشرف أو مدم المحمد أصلاً، وقال أو بحب إيصاله العام إلى المسترسل) أي لا يحب يتصاله العام إلى المسترسل) أي لا يحب عسله، ولا مسحم، بلا علاق عندنا نهر، نعم بس مسحم تما في مب المعالي، قال غارجها إلى أهرجاح، والذي يظهر إستان خسله.

كتاب العبهارة كتاب العبهارة

العسل للدين و قاداس درسه براسه و الديمدين من فشرها سوى معرج الفيح الفضورة (ولو النسعة الأصابح) بعديد لا يصل الده بنصبه إلى ما يسها (أو طال الظفر فغطى الالسلة) ومنح وصول الداء إلى ما يسها (أو طال الظفر فغطى الالسلة) ومنح وصول الداء إلى ما يعتم (أو كان فيه) يعني المبحل المبعروس عبله (ما) أي الحد (توجب) أي يعترص (فسل ما نحته) بعد إرالة المائح (ولا يعنع الفرد) أي وسح الأظفار وسوء اللغرزي، والمعامري في الأصح فيصح الفيل مع وجوده (و) لا يسع (كره البوافيت طفر المساخ من صبح المعامري في المعامر المباز المباز في وسح المعامرة على المباز المباز في وسح المعامرة على المباز المباز في المباز المباز في المباز المباز المباز المباز المباز المباز المباز في المباز ا

قوله: (فلضرر) هذه العلة نبتح الحرمة، ومها صوح بعصهم. وفالوا. ٧ بجب حسلها من قمو الجس. ولو كان أعلى، لأنه مصر مطاف ولأن العبن شحم، وهو لا يقبل العام وفي الن أنب ماج يعب إيصال الماء إلى أعداب العينين، وموقيهما أهر غوله: المضرورة) وقعدم حروجه ص حكم الناهن بهذا المقدر - قوله - إلى وسخ الأظفار) وكذا برن ساتر الأمضاء بالإجماع كما عي البحالية، والدور لأنه متولد عن البلاز، كما في العنج، والبرعال، قوله. افي الأصح)، ، علمه الفشري وقبل حرن المدني بستم لأنه من الودة أي لدهن، فلا ينقد العام منه مخلاف الغروي لأن هو مامن الموقية وللطبق. علا يداع نفوه العام. فوقه: (كونيم الغياب) أي زوقه. قوله الهنفوذه فيه لغلنه، مل ولو منع دفعاً للحرج كما من نبي أمير حاج، ومناله في الخلاصة والبحر. قوله. (في المختار من الرويتين) وروى العنس عن الإعام أنه لا ينحب خالبة. قوله: (وكذا يجب تعريث الشرط في الأنن) أن من النسل. قوله: (شاتوق رجليه) أي مثلاً. قوله: (جاز العرار المعاد على الدواه) وإن صوء إمرار الساء على اقدواء مسلح عمليه وأن ضرء أيضاً تركعه وإن كان لا يضوم شيء من دفك نهيل بقدر ما لا يصوء حتى تو كان يضره العام المرد دون الحار، وهم قادر عليه لزمه استعمال الحار تم محل حوا. إمرار العاد على الدواء إنا أم يزد على رأس الشقاق، فإن زاه تمين عمل ما شعب الزائد، كما في س أمبرحاج، ومثله في لهدر عن المحتمى، لكن ينبغي أن غيد بعدم الغيرر كما لا تحقي أفاده معمل الأفاضل قوله: ﴿لَعَلَّمُ طرق وحدث) ولأنَّ العرض مفطء والسائط لا يعود

ا \$2 كذب أنطهار •

(هني موضع الشار العد حلقه) لعدم طرق حدث به (و) اقدا (لا) تعاه (العسل يقدل ضفره وشار به) أماده طرق - ك وإن استجاب العسن

نعل

في سنى أو سوء أمس في) حال (الوضوء تعالية عشر شيئاً) ذكر العدد مسهياة الخالف لا للحصر، وانسلة لغة العريقة، ولو سيته واصطلاحاً طلويقة المسلوكة في الدين من عبر أروع على سمل المواحدة ومن العركة وإن كان سي ينجح تركها أحياناً وأما التي لم يواضح هميها فهي المنفوية وإذ الفريث توجد لعن لم يعطها فهي الوجود، ويسن الفسل

نعل

ئے منن لاوطور

قوله. (ولو سيخة) منه ما وقع في حديث الطيراني من من بن حسم، هذه أجرها ما عمل عها في حيانه وبعد مماته حتى نبرك. من سن سنة سبته، قطيه إنسها حتى نبراك، ومن مات مرابطةً في سيل الله حال لمه أجر المسرابطين حتى بنعث بوم القيامة. قوله: (واصطلاحاً الطريقة المسلوكة في الدين)، أوصح به قول بعصهم. طرعة مستركة في الدين عول: أو فعل من هير الزوم، ولا إنكار على تاركها، والبلت خصوصية، فقوفه الطريقة الخ، كالجس يشهل المبلغ، وغبرهاء وقواسا أمن هبر دروم تصل خرج به القرض، وبلا إنكار أحوم الواحب. وقوقيا وبيست فصوصية حراج به ما هو من حصائصه 🐒 كصوم الوصال تعي قوله. (على سبيل السواهية) متعلق بفوله المسمولات والمواد المواطية في هالك الأحيال، ثما يعهم مما يعدد. قوله ﴿ (وهي المؤكمة إن كان أشبي غلا تركها أحياناً) كالأدن و لإفامة، والحديمة، والسب الروائب، والمضمحة، والإستشاق، ويتقبونها سنة الهدي أي أحدما هدي، وتركها صلالة، لمي أحدها من تكميل البدى. أي الدبل، ويتعالى متوكها كراهة، وإسامة قال الفهستاني: حكمها كالواحب في المطالبة في النبية إلا أن ناركه بعانت، وتاركها بماتب أها. وفي الموهرة عن الغبية التركها فاسَّرَاء وحاجاها مبتدع، وفي الطويع ترك السنة العوكدة فريب من الحالم يستحق مه حرمان الشفاعة قوله ﷺ فعن قوى سنتي لم ينل شفاعتي، وفي شرح اسمار المشبخ رين الأصبح أنه يأنم نترك السؤكدة لأنها من حكم الراجب، والإثم مقول بالنشكيك، مهو في النواجب أموى منه في السنة المؤكدة العارفين: الإثام منوط بإهنياد التوائد، وصحح، وقبل لا إثم أصلاً - قوله: (وأما أنتي لم بواظب عليها) كأدان المنفرد وتطويل القراءة من المبلاة خوق الورجب وسنح الرقية في الوضوء، ولا يدس وصلاة وصوم وصه قة الملوح وياهبوتها بالسنة

كتاب الطهاوة

البلدين إلى الرسفين) هي ابنداء الواضوء الرسغ بضم الراء وسكون السبي المهملة و بالغين السمحمة المفصل الذي بين الساعد والكف وبين الساق والقدم وسواء ستبقظ من نوم، أو الا ولكنه أكد في الذي استبقظ فقرله 議議: ﴿إِنَّ استبقظ أَرِّ كُم مَن منامه قلا يضمن بعد في الإنام حتى بفسلها، ولفظ سسلم حتى بضبله الإنتَّ فإنه الانجَيري أين باتت بدر وإذا لم يمكن

الرائمات وهي المستحديدة والمسدوم والأندية من عبر درق بينها عبد الأصوليين، وأما هبد الفقها، فالمستحد ما استاق بعثه مع تركه، والمندوب ما تركه أكن من نعله، وعكس مباحب المحبطاء والأولى ما علمه الأصوليون أفاده الشبح زبن في شرح المنار، والسنة عند المعنفية ما قعلة 霧 عَمْنَ مَا تَقَدَّدُهُ أَوْ تَسْجَبُهُ بِمِلْهُ. قَالَ فَيَ الْسَوَاعِ ﴿ مَا مِمَلُهُ السِّي ﴿ أَوْ وَاحِدُ مِنْ أصحابه اهاء فإن سنة أصحابه أمر هليه السلام باشاعها بقوله حليه السلام: «مليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، وقرله عاب الصلاء والسلام: فأصحابي كالنجوم بأيهم التنبش اهتديشوا. قوله: (وإن اقترفت بوهيد الغ) صلحه يقتصي أن الواجب من أنسام السنة. قوله: (فيسل الرهبين) على الكوفية الأندة، وأما جمعهم في قبيلة واحدة كل مرة بعلن مهاجب السحيط أمه عير مستولاه ورده ابن أسيرحاج بأمه مستون واستمله هبيه بمدة أحاديث تفيده. قال والذي تفتغب الأحاديث أنه إذا أراد عسل البعني عفره أ يبلغ أولا معب أساء، بالبحري عليها، ثم بخمل البسرى متفردة أيصاً، أم يجمعها مع اليسن ثانياً، وأنه إذا قصد الجمع بينهمة في القمل من حير تفريق يعبب بالبحق على البسري. ثم يغسلهمة معاً. ولا شعد هي حور بالكل ، وأمره في السعر، وفي العبس على البحاري هل الأفصل الجمع أم النمريق حلاف بين العلماء أهر. قوله: (في إيتداء الرضوم) تقديمه شرط في تحصيل السنة لأمهما آلة التطهير، فيبدأ يشفيفهما كما هي الإيضاع وعبره، والمراد الطاهرات أما المتنجستان، ولو فقت التجامية فضمهما على وجه لا يتحس الساء غرض فإن أقصى إلى دلك فرقه حتى لو لمم يسكمه الاغتراف بشيء، ولمو ممتلايق، أو بقمه تهمم وصلى ولم يعد كما في الفهستاني وعبره قال في الكافي وهذا العمل سنة تنوب عن الفرض، وقال في الفتح، بل هو مرض، وتقديمه سنة قال في السعر " وظاهر كلام شمشايح أنه المفعب وأبعد السرخسي نفال: والأصح عندي أنه منه لا تنوف، وبه قال المتنافعي. قوله: (ومسكون البيين المهملة) ونضم ويقال بالصاد قاله العلامة قاميم في شرح النقابة: ولقد أحسى من قال.

قوله: (وسواء إستيفظ من فوم أولاً) فإنه صبح عنه عليه الصلاة والسلام إنه غسل يديه حال النقظة قبل إدحالهما الإناء، والشرط في الحديث حرج مخرج العادة، فلا يصل بعقهومه. حاشة العلمطاري/م، 15. (Cont.)

إدامة الأداء بالعلق الدامع يسراه العالية عن معادرة داخفا در ويساب على بعد استدى حتى يتفرها، اثم يسخل اليمني ويعلس يسراه وإن راه على قدر الصوورة فأمخل الذه ، سال ساه مستعملاً (و هسمية ابتدام) حتى لو مسبها فتلكرها في خلاء، ومسى لا معسل به استه معلاما الأثل لأنا الوصوء عمر واحد وفل لهنة فعن مستألف الدولة الإذا من وصاً والخو

قوله القالم لا يدري أين باقت يقع) أي أرت يده، فلا يحتس سوء الشور و حداه الإرام أحد. فاصر أصل موم اللبل دول موم البهار أفوقه (الويقا لم يسكن إمانة الإمام) تبعد المسر أعلى ما دائره أصبحات المددمان وبارادا فالراغزياه صعيرا بمكل وبعد لايدخل يدديده مراس برفعه بشمالهما ر ديارا. على كمه اليملي، فيعملها ثلاثًا، ثم يأخذ الإناء بنبيح، ويصب على كمه السرى فيمسلها الإلالة وإلى كان الإناء كالبرأ بحيث لا تمكن إطالم، فإن كان معه إناء صغير وقع من الماء بدلك الإبادة وحسل يديه كمد بيناه وإناهم بكل معه إماء تسعير بدحل أصابع بده البسري مصعومة دون الكفية وبرقم الماء - ويعدب على كما البمني، ويقلك الأصابع بعضها بعام ، ومن ذلك ثلاثًا -أنه يدخل بناه أبسلي في الإناء بالعا مناطع أن شاء الله، وعمل بالسبري كفيك الد. قوله: (هيار الهام يستعملاً محالت المدمي الخالية والعربي فمحدث أو الحبب إذا أدخل إدامي العام اللاغمات والمس حسها تجلسة لاجميد المغاه وكداراه وقع الكوزاني الجبوء وأدحل عدواني المرقق لانصبر البناء مستعملاً أهاو تقمده في اقتعالية بالاعتراف أي سمه علمه أنه إذ تهاي العسل يصبى المعاه مستحملاً وله صداح في القبر حيث قال: فقو أدخل الكعمة إلى أراد العمل صار العام مساملياتي وإلى أراته الإمتران لا احاواطهم أن المحكوم عليه بالاستحمال عند إراده الغسل مو الملائل ليدو لا كل العاد ذكره السبد، ومعلى الإغتراب: عقل أنماه من نحر الإمام، تما إذا صار على بدر نون به انتظهر ، قوله: (والتحمية ابتداه) عمدة من الحس تحرك، هو ما بي محسوط، ومياسين المهيل المعليان والمتحمق وعبراها والخاارة الله وري والطحاري وصاهب الكانفياء والمستمد الموامسان لتواله فجاني الاصلاة لمن لاصوم له ولا وضوء لمن فم يذكر السمالة عليمه رواد أبياء وداراللارماني والتعاكمي، وهو محمول على بني الكمالية وقال بي الهذابة - الأصبح أنها مسيمية وكالوارجهم صيمف المجلوش والأطهر أبدالا وتولياهن درجه التعمس لاعتضان وكاثرة المهران والشراهد فكان حمة حتى أنا الكمال أثبت به الوجوب، كما أنا وحرب الفائحة ثبت ل نام، وأما تعيين كونها في الإندام، معلياء ما روى عن عائمة قاله رسل أنه ﷺ إذا مس طهوره سيمي الله تعالى ثما يفوغ الجاء على بدئه. قوله: (لا تحميل له السنة) وفي السراج أنه بأتي عها خلا يحلر وصوء عنها، ومثله في الجوهوة أي ليكون أما بالمندرب، وإنَّ عامه المنة كما في الدرء وقالون إنها صد غسل كل عضو منذوبة ذكره السيد. قوله: (يخلاف الأكل) فإنه إذا أتى بها أننامه وميصيل السنة من الماهمي واليافي كما ذكره الحقيل متعقبةً الكمال في قوله . إمم تحصل السنة من الرائي منتماء فوله: (المغوله 彝 النج) الأولى من الاستدلال ما ذكره أماً.

كتاب العلهورة ٢٧

اسم الله فإنه يطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يظهر إلا موضع الوضود، والمنتفود عن السلف، وقبل عن النبي بين في الفظها باسم الله العظيم والعمد لله على دين الإسلام، وقبل المن النبي بين في الفظها باسم الله العديث، ويسمي كذلك قبل الاستنجاء وكشف الحرزة في الأصح (والسوك) يكسر السين اسم للاستباك وللمرد أيضاً والمرزة الأول لقوله في (لولا أن أشق على أشي لأمرفهم بالسواك عنه كل صلاة، أو مع كل صلاة)، ولما ورد أن كل صلافيه تفصل سبعين صلاة بدوله وينبعي أن يكون لهذا في المناهب طول شر مسنوياً فقيل المقد من الأراك وهو من منان الرضود ووقال المقد من الأراك وهو من منان الرضود ووقال المسنون (في ابتدائه) لأن الإبداء به سنة أيضاً عند المضيضة على فول الاكثر وقال

قوله. (فإنه يطهر جست كله الخ) صل الثمرة تطهر في كثرة الثواب، وقلته ولفظ حدا العديث لا بعين قسملة، ولد قال من تسجيعًا ألو قال تحر لا إله إلا الله يصبر عقيمةً للسنة. هال امن اسبرحاح. ومؤلمه حديث كل أمر لا يبدأ فيه يفكر الله أماء فلو كبر، أو خلل، أو حمد كان منهماً للسنة أي الأصلها، وكمالها لما سبق ذكره السيد. قوله: (باسم الله العظيم اللم) أي بعد إنيام بالتعود قاله الوبري. قوقه: (والحمد له على دين الإسلام) الذي من الخبازية، والحمد لله على الإسلام التوله: (وقبل الأفصل الخ) في البناية عن المحتي، لو قال: بسم الله البرحسن البرحيم بالسم الله العطيم وفحصد لله على الإسلام، فحسن لورود الآثار خرأي معد النظرة. قوله: (ويسمى كلك قبل الاستحاد) أي بالعبيلة المقدمة على الخلاف، والذي ميل الله على كان إذا وخل الدولاء قال: الباسم الله اللهم إلى أعود بك من الخيث، والحيالث، الد. وإنها يسمى فميل الاستنجاء الأنه ممحل بالوضوء من حيث أنه طهارة، وظاهر علمًا أنه قاصر على الاستنجاء بالعاء وما قبد الربلعي، والإطلاق أولى كما لا يخفى ذكره بعض الأفاضل، وعلة التسبية بعده عند الرحيوم إنَّه ابتداء الطهارة ذكره السيد . قوله: (والعواد الأول) : أي فلا حاجة إلى تقدير مصافى أقوله: (الأمرتهم بالصواك هند كل صلاة الغ) هذا لا يدل لمذهباء بل المذهب الشامس وإنسة الذي يدرا لمذهبنا روابة السبائل عبد كل وضوء وصححها الحاكم ودكرها البخاري تعليقاً في كتاب الصوم، فلو ذكرها السؤلف مفتصراً عليها تكان أولى الخولة: (ولما ورد أن كل صلاة به الغ) وتحصل هذه الفضيلة في كل صلاة أداها برصوم منتاك فيه، وإذائم يستك عند قيامه نها لأنه من سنن الدين لا من سنن الصلاة على الأصح كما سنذكره إن شاه الله تعالى. قوله: (وينهش أن يكون لهذا النج) عبارة بعضهم، والمستحب بله ان كان بايساً وغسله يمد الإستباك لئلا يستاك به الشيطان، وأن يكون من شحر مر ليكون أقطع للبلخم، وأمقى للمسدرة وآمناً للطعام، وأفضمه الاوالاء ثم الزيئون، ويصبح بكل عود [لا الرمان والقصب لمضرتهم، وأن يكون طول شير مستعمله الأن الزالد يركب عليه الشيطان اهم. قوله: (لِأَنَّ الانتقاء به سنة أيضاً هند المضمضة) تكميلاً فلانقاء، وعو مختار شيخ الإسلام في ٨٨ كتاب الطهارة

عيرهم قبل الوضوء وهو من سنن الوضوء هندنا لا س سنن الصلاة، فتحصل فصيلته لكل صلاة أداها يوضوه استاك فيه ويستحب لتغير الفم واللبام من الموم وإلى العملاة وهخول البيت، واجتماع الناس وقراءة القرآن والحديث لقول الإمام: إنه من منن الدين، وقال عليه السلاة وانسلام: فالسواك مظهرة لنفم موصلة للرب فيستوي فيه جميع الأحوال وفضية بحصل (ولو) كان الاستيك (بالإصبع) أو خرفة خشنة (هند نقله) أي السواك، أو فقد أسانه أو ضرو يفعه لقوله هليه السلام بجزى، من السواك الأصابع وقال عبي وضي الله عنه النشويص بالمسبحة والإيهام سوك ويقوم العلك مقامه للساء أرقة بشرقهن والسنة في أخذه أن تجعل خدم بدينك أسفله والبنصره والسبانة فرته والإيهام أسفل وأس كما رواء ابن مسبعود رضي الله عنه ولا يقبضه الآن يورث الباسور ويكره فضطحماً لأنه يورث كبر الطحال وجمع العارف بالله تعالى الشيخ أحمد الزاهد فصائله بمؤسف سماء تحفة السلاك

مسوطة. قولة: (واللي الصلاة) معل الاستحباب في ذلك إذا أمن خروج الذم وإلا فلاء قولة: (فقول الإمام ليند من سنن الدين) احتلف العلماء فيه عل هو من سنن الوضوء، أو العملان أو الدين، والناقت أقوى، وهو المنقول هن الإمام كما ذكره العيني في شرح البخاري ، فوله في الهدانة: الأصبح أنه مستحب يعني في الوضوء لا مطلقاً وعلله الكمال بأنه لم يرد ما يصرح بسراطية التين 🌋 عليه عند الوضره ثم قال: قالحق أنه من سبن الدين اهـ. ولا يستحب لمن يوذيه الموافلُ، عليه، على يفعله أحياناً كما يحته ابن أمبر حاج. قوله: (وفضله بحصل الخ) أي فيترنب منيه التواب المومود. قوله: (عند فقاه) لا حند وجوده كما في الكافي، قوله: ` (يجزيء من السواك الأصابع) من للبدل. قوله: (التشويص بالمسبحة، والإبهام سواك) التشويص اللطك بالبد ذكره في القاموس في جملة معاذاء وكبعبته كما في ابن أمبرحاج أن بالمأ بالإبهام من العانب لايمن يستاك فوقاً وتمتَّ، ثم بالسبابة من الأبسر كذلك اهـ. قوله: (ويقوم الملك مقامه للتسام) من المعلوم أنه لا يتحصل التواب قهن إلا باللية ثم الطاهر أنهن لا يؤمرن بالملك في ابتداء الوضوء كالسواك لفرجال ويحرون قوله: (والسنة في أعمله أن تنحمل خنصر يسينك للغ) ناقش دلك العلامة نوح، وقال: ﴿ وَالعَمَادِ مِنَ الْأَحَادِيثَ الْإِنْسَاءِ مِنْ جَهِمُ الْبِعِينِ، وأمه كون المسك باليمين، فلا فينيغي أن يكون بالبسار كانه من بات إز له الأنذار، وفيه إنه حبيت تبت عن ابن مسعود، قلا كلام، ويستحم أن يدنك الأسنان ظاهرها، وباطنها وأطراعها، والحيلك وهو باطن، وأعلى القد من هاخل، والأسفل من طرف مقدم المحبير، وأخرج البخاري عن لبي موسى الأشعري: أتبت النبي ﷺ فوجده حسّ بقول: أع أع، والسواك في فيه كانه يسهوج. قوله: (ولا يقيضه الخ) ولا يعجه لأنه يورث فلعمي، ويكرم معرِّف ويحرم يذي سم، ويتتلج الربق العماني من تقدم، فإنه نافع من الجدام، والبرص، ومن قال داء مساى الاسوات. قوقه: (وجمع المارف مالة تعالى الخ) من قصائله ما ووي الأنمة عن علي وامن

مي فضائل السوات (والمضمضة) وهي اصطلاحاً استيمات الساء جميع النم، وهي اثلثة التحريك، ويسم أن تكون (ثلاثاً) لأنه في توضأ فعضمض ثلاثاً واستيمن ثلاثاً واستيمن ثلاثاً بالخذ لكل واحلة ماء جديداً (ولو) تعضمض ثلاثاً (بشرقة) واحدة أقام سنة المغسضة لا سنة التكرير (والاستنشاق) وهو لغة من النشق جذب الماء ونحره بريح الأنف إليه واصطلاحاً إيصال الماء إلى العارة وهو ما لان من الأنف ويكون (يقلات خرفات) للحديث ولا يصح المثليث

عباس، وعطاء رضي الله تعالى عنهم أجمعين عليكم بالسواك، فلا تغفلوا عنه والبيسوء فإن في واصد الرحسان، وتخداعف صلاته إلى تسعة وتسمين صعفاً. أو إلى أويعمالة ضعف، وإدامته البورث السمة، والغنيء وليسير الرزق، ويطيب الفدء ويشد الملتة، ويسكن الصفاع، وعروق الرأس حتى لا يضرب عرق ساكن ولا يسكن عرق جاذب، ويشعب وجع الراس، والبلغم وخوى لأمنان، ويجلر البصر، ويصحع المعدة، ويقوى البدن، ويزيد الرجل فصاحة، وحفظاً وهقاتُ. ويطهر القلب ويزيد في الحسات، ويفرح الملائكة، وتصافحه لتور وجهه، وتشيعه إذا خرج إلى الصلاة، وتستغفر حملة العرش لقاطه إذا خرج من المسجد وتستعفر له الأنبياء، والرسلء والسواك مسخعة للشيطان مطردة نه مصفاة للذهن مهضمة للطمام مكثرة للوك ويجبز على الصراط كالبرق الخاخص، ويبطىء الشبيء، ويعفى الكتاب باليمين، ويقوى البدن على طاحة الله حر وجلء وبذهب الحرارة من الجسدة ويذهب الوجم، ويقوي فلظهر، ويذكر الشهادة، ويسرع النزع، ويبيض الأسناد، وبطب التكهة، ويصفى للخش، ويجلو اللسان، ويغاكن الفطنة، ويقطم الوطوبة. ويحد البصوء ويضاعف الأجرء وينحى المال، والأولاد، ويعين على قصاء الحوائج، ويوسم عليه في قبره، ويؤلمه في لحده، ويكتب له أجرأ من لم يستك من يومه، ويعتج له أبواب الجنة، وتقول له السلاتكة: هذا مقندِ بالأنبياء يفقو آثارهم، ويلتمس هديهم في كل يوم، ويخلق عنه أبواب جهدم، ولا يخرج من الفنيا إلا وهو طاهر مطهر، ولا يأتبه ملك المعوت هند فيص روحه إلا في للصورة التي يأتي عيها الأولياء، وفي بعض العبارات الأسيام، ولا يخرج من الذنية حتى يسعّى شوبة من حوض نبينا محمد 🐞، وهر الرحيل للأمختوم، وأهلى هذه أنه مطهرة للقبر مرضاة تلزب قال يعقبهم: هذه الفضائل كلها مروبة غاصها مرفوع، ويعضها موقوف ورُقُ كانْ في إستادها مقال، فينبقي المعل بها لما روى من يقده عن الله توات مُطلبه أمطاه الله مثل فلك، وإذَّ البريكن كذَّاك الشهي، ويعضى ال-ذكورات يرجع إلى يعض. قوله: (وهي اصطلاحاً الغ) والإدارة، واقتمع ليسا بشرط، فلو العرب العام هيا أجزأه، وتو مصالاً كما في القنح، لكن الأنضل أن يمجه لأنه ماه مستعمل كمه من السراج، قوله: (وهو لفة من النشق) محرك من باب تعب الشم : الوله، (واصطلاحاً الغ) أنَّاه أن التحدب بريم الأنف ليس شرطاً مِه شرعاً بخلاف لعة نهر . قوله: (ولا يضح التاليث بواحدة) أي في الاستنشاق فالوا: ويكليه أنَّ يتمصيفس، ثم يستنشق من كف واحدة ثما صبح كتاب الطوارة

يو حدة البداء النطباق الأنف عدى باقي الداء . حالات الاجتماعات (و) يسور (السيالغة في المشاعضة) وهو يصال العاء قرأس الحدث (و) العبالغة في (الاحتشاق) وهو بيصاله إلى ما فوق العارا الفير العبالد) والصائد لا يبالغ بيهما حشية إقساد الصوم لقوله عليه الصلاة والسلام. فإلق ضعضمة، والاستشاق (لا أن فكون صائعاًه (و) يسر في الاسح (فخليل اللعجية الكذة) رهو قول ألي يوسف قرايه أبي داود هن أسن. (أن النبي الله كان يتقلل لهجيه والتخليل تقريق الشعو من جهة الأسنى إلى توق ويكون بعد غسل الوجه ثلاثاً) (لكف ماه من أسقلها) لا الذي وطلى منه تحت حنكه عاد من أسبية وضائع وصلى الله عليه وسلم كان إذا وضاً أخذ تما من ماه تحت حنكه غيضاً به المبينة وضعمة يقصلانه لعدم فخلل به المبينة وضعمة يقصلانه لعدم

أنه ﷺ فعل كذاك. فكن يفوته إكسال السنة، وأحسن ما يقال من فعله ﷺ هنك أنه أسياد التعوار كما في العلم على البحاري، ولو عكس لا يحرف عن النسة، ولا عن الفرض في المحتابة بالنظر إلى المضمصة، والعرق أن الهم ينطبق على بحص الساء، فلا يصير الباقي مستميلاً يخلاف الأنف كما في الجوهرة، والشرابلاب، وهروهما، قوله: (والمبالقة) فيهما هي سنة في الطهارتين عملي المعتمد، وقبل. سنة في الوضوء وجنة في العسل [Y أن يكوب مناتماً رفق الفهليتاني من المنبه، وشارح الشرعة عن صلاة التعالى واعتود أن المضمضة، والإمتاشاق منتان مشتملتان على سام سنن النوليب، والتثليث والتحفيد، وتعقهما بالبعين، والمبالمة فيهماء والمنح والاستفارا والحكمة في نفايعهما على العروض إعمار أرصاف العاه لأن وله يعرك بالنصرة وطعمه بتنفس وربحه بالأنف، فقدمة لاختيار حال تتماه معم الرؤية قبل فعل القرص بدوندات المصمصة الترف دافع الفيركمة في الن أبر خاج القولة الوهي إيصال للماء لرأس الحلق الح) عواما في الحلاصة ، وقال الإمام حواهر زاده: أمر في المقسمة الغرغرة ومن تردد الهماء في المعلق، وفي الإستنشاق أن بمعدب العام نفسه إلى ما المبتد من ألقه أنان إدال في البخارة وهار الأولى، والاستئثار مطبوب، والإحماع على حدم وحربه، والمستحب أن يستر عبد، البسري ويكوم بغير بد لأمه ينبه معل الدبة، وقبل لا يكره فكره اللمدر العبس، والأولى أن يعاش حبيع في فعده وأغه فهمناس. فوقه: (والصائم لا ببالغ) أن مظافأ ولو صام نقل الوله: (خشبة إفساد العبوم) مهو مكروه تدوق شيء، ومضغه. قوله الريسن في **الأصبح)** مقابلة قولة : وأمر حبيمه والنجب بمصلاته : قوله : الوهو قول أبي يوسف) وأصبح الرويتين هن محمد. قوله: (كان يخلل لحبته) ولحبته الشريفة كالت كنة غربره الشعر أثلقًا. قوله: (من جهة الأسفال إلى هوق) ريكون الكف إلى عنه كما في العبستاني، وابر أسرها بر وغيرهما أي حال وضع النماء ويجعل ظهر كفه إلى هنة، -ال السخابل كما في الحمري، وإذا علمت منا دكراء فلا وجه للإعتراض على المؤلف في قوله الس جهة الأسفل أقوله ((لكف مهم) ميميلق بيكون الدي مدم المشارع - قوله . (وقال مهدا أمرس وبي) قال من الفشع: والعواممين

انسراسة ، ولأنه الإكمال العرض ، وداهاها ليس محلاً له بخلاف تخفيل الأصابع ورحح في المسلوط قرق أبي بوسف قراراية أنس وصي علم همه (و) يسى (تخفيل الأصابع) كانها الأمراء وفورله ينهج: اعن لم يخفل أصابعه بالماء خفلها فله بالنار بوم القباءة وكبفت في البديل (دحال معمها في معمل وفي الرجلي بأصبح من بعد ويكفي عنه إنجالها في العاد الحاري وضعوه (و) يسى (تغليث الفسل) عمر زاد أو بقص فقد تعدى وظهم كما ورد في فلسة إلا

عن نقل صريح المواظمة لأن أمره تمالي جامل عليها ولم يكن واجباً لعدم نعليمه الإعرابي. قوله: (ولأنه لا كبمال فلفرض) أي لسنة، وذكر بإعضار أمها مأمور به، وعبارته في الشرح أولى حيث قال: وذكرت السنة لاكمال الفرض في محله، وداخلها ليس بمحل لإفاحته. فلا يكون الشحليل إكمالاً فلا يكون منه أهم قوله. (لوواية أنس) هي الحديث المنظمم، قوله: (وفي الرجلين بإصبع من يده) بيم الزاهدي في الفنية بأن يخلل بحنصر بده اليسري، يبتديء س خنصر رجله البسي في أسفل، ويختم بخنصر رجله البسري كفا ورد ورجع البروي هذه الكنفية في الروس، وللكنيال هنا منافشة، وكنا لاس أسرحاج فلترجع إليهما من رام ذلك. قوله . (ونحوه) قال من الشرح . وما مو عن حكمه الدأي وهو الماء الكثير، والطاهر أنه في الماء الكثير الراكد لا يفوم مقام التخليل إلا بالتحريث وحينتذ فلا فرق بين الفليل، والكثير محلاف الجاري لأمه بقرته بعجل الأثناء الموله: (ويسن تظهيث الغسل) أي فمستوجب وفي البحر السبة تكرار العسلات المبشرصات لا العرفات، والعرة الأولى فرض، والثنان معدما ستناذ مؤكلة الذ على الصحيح كما في السراج؛ واحتاره في المبسوط، وأبده في النهر لأنه لما الرصا يتلا مرتبن قال. «هذا وضوء من توضأه أعطاه لله كفنين من الأجرة فحمل للثانية جزاه مستقلأ فهذا يؤذن بإستغلالها لا أنها أجزء سنة حتى لا يثاب فليها وحدهاء ولو اقتصر على مرة وَفُهُ أَوْمُولُ تُكَانِهِ أَنَّهُ إِنَّ اعْتَاءُ أَنَّهُ وَإِذْ لا وَحَتَارُهُ صَاحِبُ الخلاصة، وحمل في البهر تبعأ الملمتح الفولين المطنفين عليه، والمواد تم يسبر فرقاً لبن نرك هسنة وترك الواجم، قال ابن أميرحاح. قوله: (فقد تعدي) يرجع إلى الريادة، وقوله: وطلم يرجع إلى النفصان، فالنشر المرتب القولمة (إلا فضرورة) بأن زلا لطمألينة قلبه عن الشك، فلا بأس به لما وردة دم ما بربيك إلى ما لا يربيك وما قبل إنه لو واد بنية، وصوء تحر لا بأس به أيضاً لانه مور على مور الممعة في البحو بأن تكرار الوصوء في مجلس واحد فيل أن يؤدي بالأون فبادة مقصودة من شرعه كالصلاة وسنجذة التلاوة ومس المصحف، كما فكره الحلس مكروه لأنه إسراف معفى، وقوله في المهر: يحمل عدم الكرافة على الإعانة مرة، والكرافة على التكرار مواراً بعيد حداً ولم يقل به أحد أفاده بعض الأفاضل هما ضرورة الزيادة، وضرورة كلطمي بأن لا يجد ما يكفي التثليث، وثيد بالغسن لأن السمم لا يسن تكراره عندنا كما في القنع وفي الخانية، وعندنا لو مسهم تلاث مرانت بثلاث سياء لا بكره، ولكن لا يكون سنة لا أنها قال في البحر: وهو أوثي

٧٣ كات الطهارة

لضرورة (و) يسن (استيعاب الوأس بالمسبع) كما فعده النبي (هرة) كمسم الجبيرة والتيسم الأن وضعه للتحفيف (و) بسن (مسبع الأفنين وقو بماء الرأس) الأم ﷺ غرف غرفة قسيع بها وأسه والنبه فإن أخد لهما ماء جاءلا مع بقاء البلة كان حساء (و) سن (الفلك) لفعله ﷺ بعد العسل بأمر أريد، على الأعضاء (و) يسى (الولاء) المواظيم ﷺ ومع مكسر الواو العنامة بغسق الأعضاء قبل جفاف السابق مع الاعتدال جسدًا وزماةً ومكاناً (و) يسن

مما في المعجيط والمعافم أنه يكره ومما في الخلاصة أنه بدعة إد لا دليل على الكرامة - قوله: (هرة) قال في الهدية). وما يروى من التثليث محمول عنيه ساء واحد وهو مشروع على ما روى الحسن عن أبي حايفة وصي الله عنه ورجح في البرهان روابه الأبواد على التثليث، وله كيفيات متعقدة وردت بها الأحاديث ذكر نبدة منها في البدية، واختار لحض أصحابنا وواية عبد الله بن زيدابن هامهم البتغل عليها وهي بمعنى روابة محمد في موهنه عن مالك مسح من مقدم رأسه حنى ذهب بهما إلى تفذه الم ردهما إلى العكان الذي منه بدًا، ومن نم قال الزبلس: والأضهر أنه بضع كفيه. وأصابعه على نفده وأب، ويعدهم إلى قفاء على وجه مسوعب جميع الرأس، تم بمسلم أذنيه بإصبعيه أم واختاره كاضيخان، وقال الزاهدي، هكذا روى هن أس حسفة ومصمد الدقال في الخالبة . ولا يكون الماء بهذا مستعملاً صرورة إذامه المئة الدوما في التخلاصة وغيرها من أنه بضع على مقدم رأت من كل يد لملاته أصابع، ويعسك إيهاميه وسبابته ويجاني بطن كتب ثم بضع كفي على حانين وأسه نفيه تكلف ومشفة كسا في الخابية، بن ثان الكمال: لا أصل له في المنة. قوله: (كبسج الجبيرة، وقيمم) أي والخف فإنه لا يسن فيه التكوار . قوله: (لأن وضمه) أي المسلح للتخفيف أي بخلاف الغسل عزه يثلث للشخيف. قوله: (ويسن مسح الأنفيز) بأن يمسح ظاهرهما بالإمهامين، وواخلهما بالسبابين وهو المختار كما هي المعراج، ويدخل ألتتمرين في حجريهما، ويحركهما كما في البحر عن الحيولي، وشيخ الإسلام. قوله: (مع بقاء البلة) أما مع فنانها مأن رفع العمامة بهماء فلا يكون مفيماً علمنة [لا بالتجديد، قوله: (ريسن الغلك) هو إمراز البدعلي العصو مع إسالة العاه ذكره الحموي في بحث القسل، وفي النهر عر من المصنى هو إمرار البد على الأعصاء المنسولة في أحرة الأولى إهاقال ابن أميرحاح؛ لعل النفية بالمرة الأولى الفافي مع أنها سابقة في الوحود على ما بمدعا فهي به أولي لأن السبق من أسباب الترجيح اها وليس الدلك مرصأ لا حند مالك والأوزاعي فإنهما شرطاء في صبحة الرضوم، والعسل. قوق: القمله 衛) أي إياء فالمفعول محذوف وقواه بإمرار بدء تصوير للفعل. قونه: (قبل جفاف السابق) بأن يعسل الأخير قبل لبيقاف الأول وفي المبيد تهماً للشارح مو أن يعسل العصو الثاني قبل جفاف الأول اله عاعتبر التلقي سع الأول لا الأخر مع السنابق وهما طويقتان وفي اسمراج عن المحلواني تجفيف الأعضاء قبل تسلق القدمين لا يقمل لأن فيه ترك الولاء فال من البحر: أي مخلامه معد العراع فإمه لا بأس

كال الطهارة ٧٢

(النبية) وهي تمنة هرم الفلب على العمل واصطلاحاً نوجه الفلب البيناد العمل عزماً، ووقتها فيل الاستنجاء لبكون جميع معله فرية وكيميتها أنّ يموي رقع الحدث أو إقامة المسلاة أز بيري طرضوم أو امتثال الأمر ومعلها القلب فإنّ تفلق بها لبحم بين فعل الفلب، واللسان استحبه المستايح، وافنية منه الحصيل النواب الآن العامور به نيس إلا عسلاً، ومسحا في الآية وفي يعلمه البي يظاه للإهرابي مع حهاه وفرضت في النيمم الآنه بالتراب وليس مزيلاً للحدث بالأصالة (ف) يسن (الترتيب) منة مؤكدة في الصحيح وهو (كما نص الله تعالى في عاصلواً كتابه) وقم بكن فرضة كان الواو في الأمر لمعلق الجمع والقد، فانى هي قوته تعالى فاصلواً

 ويتحقق الولاء في الفرائص والسين كما أفاده السيد منعقباً للحموى في إفادته فصره على المراتض. قوله: (مع الاحتفاق جسداً وزماناً ومكاناً) فقر كان بعثه ينشرب الماء أو كان الهواء شديداً، أو كان المحكان حارة يحقف الماء سريعاً، قلا بعد تاركاً له واو كان طرية لا يجفف إلا في مدة مستطيلة، وتأتى في الوضوء لا يكون أنياً يستة الولاء. قوله: (وهي لغة عزم القلب على طفعل) كذا قاله الحرجري، وهو خلط إصطلاح بأخر كما هو دأيه لأنه ممناها الشرعي، وأما العماما لذة فليس في كلام أمن اللعة إلا أنها من لوي الشيء فصده وتوجه إليه، والشارح عكس المعبين. قوله: (لايجاد الفعل جزماً) العمل أعم من فعل المأمورات وترك المنهيات، ومدار الأمرين عليها لأن المكلف به في النهي هو كف النفس على الراحيج لكن اعتبار البية للمنزوك إنما هو لحصول التواب لا للخروج من عهدة النهل فإن مجود النوك فيه كافده علا يستحق الوهيد. قوله: ﴿ قُو يَنُويَ الوَضُومُ } ولو نُويَ الطهارة يكفِّه عن البعض (عنباراً له بالتيمم قاله الزيلمي. قوله . (استحيه المشايخ) فالمراد أنهم استحستره ليجمعه مع القلب رام يرد التلفظ بها حَن النبي ﷺ ولا عن الصحابة، والتابعين، والأنمة رضوان اله عليهم أجمعين. قوله: (والنبة سنة) وقال القدوري: إنها مستحية. قوله: (لأنَّ السامور به ليس إلا ضبلاً وسيحةً) ربيه تنبد هذه العبارة أنَّ الوصو- العامور به لا تشتوط له النَّه قال الحموي: والتحقيق أن الوضوء العامور به ينادي بغير بية لأنَّ المأمور به حصرت لا تحصيله كسائر الشروط وفي الإشياء عن بعض \$كتب الرضوء الذي فيس بمنزي ليس بمأمور به ، ولكنه مفتاح للجيلاة اه فإن أويد بالمآمور به ما يثاب عليه إرتفع التنافي. قوله: (ولم يصمله النبي 🏥 الواو حالية، والظاهر فأنه فرجوعه إلى النبة. قوله: (الأنَّه بالثراب) أي وهو لم يعتبر مطهراً شرعاً إلا للصلاة ونوابعها لا في نفسه فكان النطهير به تعبداً محضاً، وفيه يحتاج إلى النبة كما في الفتح أو لأنَّ لفظه ينهيء عن الفصد، والأصل أن يعتبر في الأصماء الشرحية ما تنبيء عنه من المعاني. قوله: (وهو كما نص الله تعالى في كتابه) فيه أن الآية خالية عن الدلالة على فلك، وإنمة جاء التنصيص من فعله عليه العملاة والسلام، قوله: (التعليب جملة الأقضام) من فير إفادة طلب تقديم يعقبها هلي بعض في الوجود؛ فهو كفولك: (دخل السوق فاشتر لنا حواً ولحماً حيث كان المقاه إعقاب الدخول بشراء ما ذكر، والدئيل لنا ما رواه

٧٤ کتاب اطلیان

لتعقيب جملة الأعصاء (و) يسن (اليفاة بالعياس) حمع مبدئة حلاف العسرة في استان والرجلين قفوله إلله: وإذا توضائم فليقوا بسياستكما وصرف الأمر عن الوحيات الإحساغ على استحباء نشرف ليمنى (و) يسن شفاءة بالغسل من (رؤس الأصابع) في المدين والرجلين لأن أن تعالى جعل المراهل والكعين سبة الغسل فتكون مسهى القعل كما فعام النبي يُؤلؤ إن يسن الداءة في العسم من (مقلم الرؤس و) يسن (سمح الرقة) لأنه ينظم توضأ وأوما يبديه من مكنم رأسه حمل بالع بهمة السفل سفة من قبل فقاء و(لا) يسمى مسح (العطفوم) بل هو بدعة (وقبل أن الأربعة الأخيرة) لني أؤلها الداءة بالسياس (مستحية) وكال وجهه عدم تبوت المواطة وليس مسلمة

البساري وأبر داود أنه جاة تيسم فسأ بضراعيه قبل وجهه، فلما لبت عدم الترسب في النسم ثبت في الوصوء الأن الخلاف فيهما راصد، ومهذا تعلم سفوط قول من قال ويسمى أن بكون واجباً للمواطبة إلى أخر ما قال، قوله: (ويسن المداءة بالمياسة) البداءة بظلبت الناء، والمدّ والعدّ والهسر وتبدل باد، وهي لمة الأنصار قال إلى رواحة.

بساستم الإلمة ربسه بطينفك أأران فسينات فيتره فتفيننا

وقيل. إنه ﷺ أشهد ذلك كما هو عبد الحرث من لمناعة من طويق مشيعان كتبس عرر أس عندن. قوقه: (في اليمين، والرحلين) رهب عضوان مصولان مخرج العصو الواحد كالرجه. فلا يطلب فيه النباءن والعضوان الممسوحان كالأدبورة والمحمورة فالسنة مسحهما فعا تكومه [سيهل فال من السواح | إلا إذا كان أعلم فإنه بعد الأبحر صها يعني من الخذير، والأفنير، والعنسي. قوله. (فيتكون منتهى الفعل) أي والدينهي لا بد له من معام من العصوء وقد فرمو غيسل سميمه، والمددأ أولم، فوله (كما فعله النبي ﷺ) أي الداءة المذكر ة، والكاف للعلة، وعبارت في الشرح ولأل التبي بججة قان يعمل حكنة الاولمي أوضح وأولى - قوقه * لانبسامة في المسلم) وأما الدآمة في الغيل لصب العام من أعلى منطح النحلية فقال الله أمير عام أمه أدب. قوله: (من مقدم غراس) لما تقدم في الحديث أقوله: (لأنه ﷺ للغ) شله في انشرح، والسيد، وغيرهماه وهو يغتمن أنأ مسح الرفية مع مسح الوأس عند دهات البدين إلى عؤخر الوأسء وهو خلاف المتداول مين الناس، وما في العنج من أنه يستحب مسج الرقمة بظمر البدين أحدم المتعمال بلتهمنا مموحد لأنز معهومه إلل بلغ باطنهما مستعملة، وليس كففك أعاده الحصوى وووي. على ابن عبد وصلى الله عنهما أنه كان إذا توضأ مسح عنقاء ويغول؛ قال رسول الله 政策؛ العن توضل وسمع عنف لم يغل بالأفلال يوم القيامة). قوله: (وليس مسلماً) أي بل المواظمة ثامة قان في الشرح؛ وعند المتلاف الأقوال كان معه أولى من تركه العاء وفيه أنه فلم يغل أحد بمركه وإبها الخلاف من تأكدم، وإستحاء فكان الأولى حلعها.

كياب الطهارة عد

فصل مِن أداب الوضوء أربعة مِثر شيشاً

وزيد عليها وهي حمم أدب وهزف بأنه وضع الأشياء موضعها ونبي لدميت المحديد، وقبل الورغ وفي شرح الهداية هو ما ومله النبي إلا هوف أو مرتبي وليه والمب عبيه وسكنه التواب بفعله وخلم الورغ وفي شرح الهداية هو ما ومله النبي إلا هوف أو مرتبي وليه السور إلا عقو مع البراة بلا عقو مود أو مرتبين، وحكمها التواب وفي يوفها العمال أا المعناب فأداب الموصوم (المجلومي في مكان مرتبع) بحرراً عن العمالة (واستقال القلة) في عبر حالة الاستباد، الأنها أوجي يقبول القاعاء فيها وجعل الإناء السعد على يعار بالقبرة عليه عدي يعترف مناه على بعين وفية المتكاف بكراه المتكاف على المعادة المساد من غير اعالة عبره عليها بلا عدد (لوطاح التناس) لابه يشقله على الدعاء المائور الملا صدرة (والجمع بين فية القلب وفعل المساد) لتحصيل العزيمة (والمدعاء بالمائور) أي السعدل عن السي الألة والصحابة، والتامين (والتسعدية) والتامين (والتسعية) والنبة (عند) على عدل أدب أوليسة ويون الرأ حدل

نعل

بن أداب الوطوء الخ

فوله (وربد عليه) أوصلها في الخراتين إلى بيمه وسبير قاله المديد. قوله (وقبل المورع) وقبل ما يعده وسبير فاله المديد. قوله (وقبل ما يعدم ما المدكلف، ولا يدم على نرك، وقبل المسطنوب عديد شرعاً من غير فم على تركه الا من الشرح وكمها منفارية قوله. أهو ما فعله المنطنوب عديد شرعاً من غير فم على تركه الا من الشرح وكمها منفارية قوله. أهو ما فعله ويستدون لأن المنارع بين الواحه ووالمعلق لأن وهذه منبع به قاله السيد. قوله. (وأما المستخ ويالمدون لأن المنارع بين الواحه ووالمعلق لأن دهاه منبع به قاله السيد. قوله. (وأما المستخ أي السركده، قوله. (لا العقاب) لكن (فا اعتاد الترك عدله إنه يسب دونه إليم ترك أنواجب، وقد من أفياء المعلوم في مكان مرتفع قاله السيد. قوله: (لأنها حالة أرجى لقبول المدهاء ميها) أي لا نتب المارس في مكان مرتفع قاله السيد. قوله: (لأنها حالة أرجى لقبول المدهاء ميها) أي واساعة بغيره عامل الأدعية ولما روي مرفوعاً أكرم المجالس ما المنظر إنه المبلغ قوله: (وهذم واساعة بغيره عامان وقدله ناس من كبار المنابعية كما في العبني على البحري فوله: واساعة بغيره عامان وقدله ناس من كبار النابعين، كما في العبني على البحري، قوله: المحابل العزيمة المواده بها المشرء الأقول، وليس مراده بها المحكم الذي قد بدر سن أغذار الدرة على المالية بها لم يرد عن المنابع، قوله: (أي المنقون عن المنبي ينهاي، والمتحابة عالمالها المنابع بها لم يرد عن المنابع. قوله: (أي المنقون عن المنبي ينها، والمتحابة على المنابع بها لم يرد عن المنابع، قوله: (أي المنتفون عن المنبي، والهرة المنابع، المنابع، والمتحابة المتحابة va Bhaile Bhaile

المصديقة. باسم أن النهم أعلى على تلاوة القرآن، وذكرك، وشكرك وحسل حداثك وعدد الاستشاق باسم الله اللهم أرحمي واتحا الجرة ولا ترحمي واتحا الدار وهكذا في مداره، ويصلي على السي يهيج أيضاً كما في النواسح (و) من أدابه (إدخال خنصره في صماح أقلبه) ساح في المدح (وتحريك خاتمه الواسع) للمبارة في المسل (و) كون المهضمضة والاستشاق باليد اليمني) لنم فها إحماداً فوالاستخاط باليسري) لامتهامها في الدروح التنفق الحراج المتواجع التيمني المتهامها في المدوح

والتابعين) ذار ابن أميرجاج: مثل شيخنا مافظ مصره شهات الدين من حجر العسقلاني من الإحادث التي ذكرت في مقدمة أس للمث من أدلية الأحصام، فأحال بأنها ضعيعة والعلماء بتماهيون في ذكر الحديث الضعيف، والعمل به في العجائل، ولم يثبت منها شيء عن رسول الله 🎕 لا من قوله و ولا من يعله الله وطرفها كشها لا تحلو عن منهم بوصع، ومسلة هذه الأومية إلى نسلف الصائع، أولى من نسبتها إلى رسول الله 本، حقواً من الوقوع في معملاتي من كذب على متعمدة فليُستوأ مفعاء من الناز، وهن هذا فعوا كما في النفريب، وشرحه: إذا أرمت رواية حديث ضعيف بغير إسناد. فلا تفل قال رسول له 🎉، وما أشبه دلك من صيغ التهروه بن قرّ وزي عنه كداء أو بنصاه الراورد، أو جاء، أو تقل، وما أشبهه من صبغ النهريهن، وكذا فيما مشك في فلحدور وصعف أما للعبطيج، فالأكرد مصيفة الجرم، ويشاج في صيعه الشريض كنها يضح في الصحيف صيعة الحرم قال الهندي وعيره. أوم يثبت منه إلا الشهردنان بعد العراغ منه قاله السيد من النهراء قوله: (والنهة) أي إستصحابها كما في الفتح، والبَّيار بقوله إسميحابه، إلى أن العنوى واحد، وهو إستال الأمر مثلاً. قوله: (وهكلا في مبائرها) فيهول عند غسل الوحد ماسم الله اللهم جعن وجهي يوم نجعن وجوده وتسوه وجوءه وعند عميل البيمي باسو أثه اللهم أقطس كتابي بيميس ، وحاميتي حساباً بسيراً ، وعبد قسل البسري بالعدائة اللهم لا نعطني كنابي وتنعالي والا من زراه ظهري، وعند مسح وأحه بالسم الله اللهم أطلني نحت ظل عرشك يوم لا ش إلا فل عرشك، وعند منبح أدبه يندم اله المهم اجملني من الذين يستسعون القول فيتبعون أحسمه وعند مسح عقد باسم اقد اللهم أعش وقبش من الناراء وعند غليل رجله اليمني باسم الله اللهم ثبت فدمي على الصراط يوم نزل الأقب. وعند غسل البسوي بانسم الله اللهم احمل دلبي مفعوراً ومعين مشكوراً، وتحارثي لن تمود الا من الشراع. قوله: ﴿البَصَّاءُ أَي بِعَدَ كُلُّ وَجَاءً. قُولُهُ * ﴿وَالْخَالُ خَنْصِرُهُۥ أَيْ أَسْنَة حنصره، وهو بكسر الحامد والصادء وقال الفارسي الفصيح فتح الصادر قال في المحيط، ويدخل حنصره في ميناخ أدنيه ومسركها، وهو مروي عن أس يوسف والصندخاذ مثني صمح بكسر الصادء ويقال: بالسبن شمهملة. قوله: (وتحريك خاتمه الواسع) أما الغيق فإنَّ عام وصول الماه لمستحيد تنجريكم، والإفتراض قالم السبق. قوقه: (والإمتخاط) مثله الإستثار. قوله: ﴿ لأَنَّ وَضُوهُ

كتاب الطهارة ٢

الوقت عددًا وبدخوله عند زفر وبهما عدد أبي يوسف (والإنبان بالشهادئين بعد) قائماً
مستغيلاً لقوله غيرة أضا منكم من أحد بتوضأ فيسيغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله
ولن محمداً عبده ووسوله وفي رواية (أشهد أن لا إله إلا الله وحقه لا شويت له وأشهد أن
محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب فلجنة الثمانية بدخلها من (أي باب شاه) وقال
وسول المنه فلاه الم تعن قال إذا توضأ مبيحاتك المهم ويحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت
استغفرك وأتوب إليك طبع بطابع ثم جعل تحت العرش حتى يؤتى بصاحبها يأم الفيامة
(وإن يشرب من فضل الوضوء أثانماً) مستقبل القبلة، أو قاعداً لأنه في شرب قائماً من
فضل وضوته وماء زمرم وقبل وسول الله عنه الا يشوين احدكم قائماً فمن قسي فليستقيء

يتظفل اللغ) أي رهو إذا توضأ لهي زمن قبل الوقت، فلا يخلو أما أن يكون سن الوثنين وقت المهمل أولا فإن كان بينهما وقت مهمل ونوهماً فبه تُفوقت الناس جار دلت عندهما وقال آبو ووسف وزهر " لا يجوز فتنفع له إهادة الوضوء في الوقت خروجاً من التخلاف وإذَّ لما يكن بينهما وقت مهمل وتوفياً في آخر الوقت للوقت الثاني لا يحوز إجماعاً فتجب إعادة الوضوء، وحيتك قلا فائدة في وضوقه قبل الوقت قال السبد: وهذه إحدى المسائل الثلاث التي النفل فيها الفضل من القوض. المثالية إبراء المعمور أفضل من إنظاره. المثالاة البدء بالسلام أفضل من رده. قوله · (وبهما هند أبي يوسف، أي بأيهما وجد. قوله. (والإنباق بالشهادتين بعده) ذكر الغزنوي أنه يشير بسبانه حين النظر إلى السماء، وسعيت سبابة لأنه يسب بها، والأولى تحديثها بمصبحة كما نص عليه في شرح الشرعة، وخصت بذلك لما ذكره شراح المولد أنَّ الله تعالى لما خلق أدم جمل فور محمد 🗯 في صلحه ذكائت الملائكة ثقف خلفه لمظم هذا التور، فسأل أدم ربد هر وحل أن يحوله أمامه حتى تستقبله السلالكة، فحمله في حبهته، ثم ثال أدم: اللهم احمل الى من هذا النور نصيباً فجعله الله تعالى في مستحده فصار ينظر إليه، وكان كذلك إلى أن نول " الدنياء واشتمل بأمر المعاش، فجعل في ظهره كما كان أولاً، فأعطبت المسبحة الشرف من وقتك، وهذا أولى مما في السيد. قوله: (قيسيغ الوهيوه) أي بعم الأعضاء بالمد من قرلهم دوع سابغة أي شاملة فليدن والمراد هنا الإحسان، قوله: (وفي رواية) من تسملم. هوله: (يدخلها من أي ياب شاه) وذلك لتعظيمه ، وتكريمه - قوله . (طبع بطابع) أي حتم عليه بخاتم والمقصود بحتمه تعظيمه، ويترتب عليه كثرة التراب. قوله. (من فضل الوضوء) بفتح الواو، اللماء الذي يترضياً به أي ما مم يكن صائماً. قوله: (أو قاعداً) أو للتخبير قالوة - ويقون عنم شريه: اللهم اشعني بشفائك، وهاوني بدوائك، واعصمني من الوهن، والأمراض، والأرجاع، ومي الهندية يشرب تبطرة من نصل وضوئه. أتوقه: (لا يشوين أحدكم ثانماً) محمول على غير المحالمين السابعتين، واستراد المجالعة من النهن عن هذا الفعل قتل قناده لرواية أنس - والأكل

∨۸ کات المهارة

والجمع الملماء على كراهته تنزيها الأمر طبي لا ديني، (وإن يقول اللهم اجعلني من التوابين) أي الراحمين عن كل دب والتواب سالفة وقال: هو الذي كلما أدنب بادر بالتوبه والدواب من صفات الله تمالى أيضاً لأنه يرجع بالإنماء على كل مدنب يقبول توبته (واجعلني من المتطهرين) أي المنظور لدفع القنوط والمجلد والراجد والراجد والمجلد والدواب والراجد المتطهر لدفع القنوط والعجب والراجد الأواب مدالا يتوفياً بعاد مشمل الأنه يورث الميرم ولا يستخلص للنامة إناه ورد عيرم لأن الدريمة حلى وجهه والرك

قال: قال أثر، وأحرت، وفي العنابية، ولا يأس بالشرب فاتماً ولا يشوب ماثب ورحص المسادر دكره الحلين أقوله (وأجمع العلماء على كراهته تنزيها الغ) لا تسام حكاية الإحماع فؤله لمد تعارضت الأحادث فندالة على النهيء والأحاديث الدالة عس الفعل احتلف العصاء في المسخلص من النحوض، فمن قشل إنّ النهي باسح للفحل، ومن قائل بالعكس، ومن قائل إن النهي ليس للمتحرمين من لنشربه لأمه لأمر طبق لا ديني، وفعله لبيان كلجوار فانفره ابن أمبرحاج. قوله: (أي الراجعين من كل نتب) بالمبالعة فيه من حيث الإعراض عن كل دنب. قوله: (وقيل هو قلدي للبخ) في هذا المممن زبادة السادرة. قوله: (بغبول نويته) متعلق بالأسام. والباء للتصويرة أو للسبية . ومرواه بها. أو عطفه على الأنعام تكان أولى، وأعلا بعضهم أن الغواب في حقه تعالى بمحم المونق لها، والذي يقبلها. قوله: (أي المتتزهين عن المواحش) وقبل فأدين ليم يدنيو ، وخيره صاحب المسة من أن بقوله معد نسام الوضوء، أو في حلاله، وكلا الأمرين حسن كساقاته ابن أميرحاح فاراء فسرأن الوارد أنا يقوله بعد المراع متعملاً بالشهادنين. قوله: (للغم التقوط) أي من المذنب. قوله: (والعجب) أي من المنظهر فإذ دنت إن سمله من أحدهما بناس الآخر، أجيب عنه مأن الواو بمعنى أو ولعائل أن بخول: إنْ الضوط لا يترهم مع طلبه أن يكون منهم: فهو منابع بالدها، لا بالتقليم، والعجب لا يتأتي من المتطهر لأنه من الكنائر، وهو ل يذنب أصلاً، أو من المواحش، وهو منتزه عنها على أن مقام الدهاء لا بقال فيه 11ك فندير، وينصمل أن الضمير في قدم يرجع إلى أنه تعالى أي عي فوا تعالى ﴿ وَإِنَّ اللَّهُ يَحِبُ لِنَوَّائِينَ وَيَحِبِ المِنْطَهِرِينَ ﴾ البقوة / ٢] قوله: (إنه لا يتوضأ بماء مشمس) لفوقه عليه السلام فعائشة حين سحنت الماء. ولا تقطعي با حميراه، فإنه يورث البرص) قد من الشرح، قوله: (ولا يستخلص لتفيه إناه الخ) أي لا مجمله كنفسه خالصاً من الشركة، فقد مثل سعمد من واسع الي الوضواين أحب إليك أمن ماه مخمره أو من متوضأ المعامة؟ قال: من متوضة العامة قال علم السلام. فإنَّ أحب الأديان إلى الله تعالى المسمحة المستفية) أند من الشرح. قوله: (حنيفية) في مائلة من الأنبان الماطلة. قوله: (مسمحة) برجع إلى فعيني سهلاء أو مداه مقبولة مرغوب فيها أي ومن سهولتها عدم الإستخلاص. قوله: أوقرك همينيف) في آثار محمد الجرما أبو حنيفة عن حماد عن إيراهيم في الرجن يتوصأ فيمسح وحهه

كناب الطهارة ٧٩

النجست بن مسلح لا يبالع فيه وأن تكون أبينه من خزف، ومسل موردها تلاثأه ووصعه على يساره ووضع اليد حالة الفسل على عبوته لا رأسه وتعاهد موقيه وما تحت الحائم، ومجازؤة حدود الفروض إطالة للفرة ومن، أنبه استعداداً لوقت آخر، وقراءة منوة الفلار الملائة المواه بخيرة العن من قرائها أفراءة على المرتبين عن المحتر العديمين ومن قرائها تلائماً حشره الله محشر العديمين، ولها ذكره الفته في ديوان الشهداء ومن قرائها ثلاثاً حشره الله محشر الألباء أخرجه اللبيسي، ولها ذكره الفته أبر اللبة في مقدمت.

بالثرب قال. لا يأس به قامه. محمد وبه بأخذ، ولا نرى بقلك بأساً، وهو قول أبي حنيمة: اهـ وفي التحاجة لا يأس للمدوضيء، والمشسل أن يتمسم بالمديل. روى عن رسول 🗗 🎥 أنه كان يمعل ذلك، وهو الصحيح (لا أنه ينبغي أنه لا يبالغ ولا يستفصى فيبقي أثر الوضوء على الأعضاء اهر ملخصاً، روزدت صه أحاديث على أنه بعله الصلاة والسلام، وهذا كله إذا المو يكن حاجة إلى النشيف فإنَّ قالت فالصاهر أنَّه لا يختلف في جواره من غير كراهة، بل في استعباده أو وحويه يجبب ذلك الحاجة للعارضة المندعة بما قائد ابن أميرحاج البرقال: وهذا في الحيء أما الديت فمقتض كلام مشايحنا أنه مستحب لئلا ثبتل أكفائه فيصبي مثله اهـ . قوله الزوان مكون أنبته من حزف، فإمه روي أن الملائكة ترور بيت من أنبته من خزم من المستمين . قوله : (وفسل هروتها ثلاثاً) لبنيتان الطهارة قوله : (ووضعه على يساره) ليصب منه على يميده، وتقدم له ما يقيد د لك "قوله. (لا وأحد) تحامية في تقاطر الماء المستعمل، وقرله : حالة الفسل أي حالة إرادة العبب للفسل ولا يظهر حال الفسل الحقيقي لأنَّ البدين. مشمولتان بضيل الأحضاء - قوله: (وما تحث الخاند) تقدم ما يفيده قوله: (إطالة لملغزة) المراد سها ما معمد التحجيل. وإطالة الغرة مكون بالزمادة على الحد المتحدود كما في قبحره وأما التحجيل ققال فراشوع الشرعان إله يغسل الدرامين لنطف المضمين، والرحلين لنصف السافين أهر قوله " (استعداداً لوقت أخو) تو قال الموصوم أخر إكان أولى أبدم الرصوم هلي. الوصوم في وقت واحد. قوله: (لقوله 彝 الغ) أخرجه الديلمي في مسئد القردوس. قوله: اكتب في دبوان الشهداء) الدبوان بالكبيرة ويفتح محمع الصحف، والكتاب بكتب فيه أهل الحجش، وأهل الدهلية، وأوَّل من وصعه عمر رضي أنه حم قاموس، فالعراد أنه يكتب اسمه مع أسمائهم في مسل ١٠٤٤مهم، والمراد منه وهما قبله أن يعطي فوالهم وإذَّ تفاوتت الكيفيات. قوله: (حشوه الله محشر الأنبياء) مكسر الشبر، وتغتج سمل الإجتماع أي، وإذا إجتمع معهم في مجمعهم لا يضام لأنَّ مصاحب الكرام لا يضام. قوله: (ولما ذكره الفقيه أبر الليث في مقعمته) فكره المصنف في كبيره قال في المقاصد الحسمة: حديث قراءة إنا أنزلناه هف الوضوء لا أصل له النهن ويعس له ما ذكر في المقدمة والفظه بدل علم وصحه. ٨٠ كتاب الطهارة

نعد

في المكروهات (و) مما (يكوه) المكروه ضد المحبوب، والأدب فيكر، (للمتوضي) ضد ما استحب من الآداب فلا حصر لها يمذّها (سنة أشهاء) لأنه للتقريب منها (الإسراف في) صب (العام) لفوك ﷺ لسعد لها مر به وهو يتوضأ: هما هذا السوف يا سعد، فقال:

تعل

فى التأريفات

يقال: كرم الشيء يكرهه من باب سمع كرهاً، ويضم، وكراهية بالتخفيف، والتشديد إذا المربعية فامومىء والمكرود عند الفقهاء لوحانان مكروه تحربها وهو السحمل عند إطلاقهم الكرفعة، وهو ما تركه واجب ويثبت بما يثبت به الواجب كما في الفتح ومكروه تنزيهاً وهو تركه أولى من فعله وكثيراً ما يطلقونه فلا بد من النظر في العليل فإن كان نهياً ظنياً بحكم يكوفعة التبحريم ما لم يرجد صارف هنه إلى التنزيه، وإنَّ لم يكن الدَّلِيل نهياً، بل كان مفيداً الشرك العبر الجازم، فهي تنزيهية، قاله صاحب البحر: ثم الحكروء تنزيهاً إلى الحل أفرب انفافاً كما في استحمان البرهان، وأما المكرو، تحريماً فعند محمد هو حرام، ولم يطانه عليه لعدم النص الصريح فيه، والمشهور حنهما أنه إلى الحرام أترب بمعنى أنه قيس فيه عقوبة بالنار، بل بغيرها كحرمان الشفاعة وفي الطريح من بنعث اللقه السكروء تحريمة يستحق فاعله محذورة دون العقوبة بالداراء كحرمان الشفاعة، والواجب في رتبة المكروء تحريماً اهروقال الزيلمي: من بحث حرمة الخيل الغريب من الحرام ما تعلق به محفور درن استحقاق العقوبة بالثاره بل المنتاب كترن السنة المؤكدة فإنه لا يتعلق به علمونة المنار ولكن يتعلق بد الحرمان من شفاعة النبي المختار ﷺ. قوله: (ضد المجهوب) مراته ما يعم المحبوب الواجب لتدخل كراهة التحريم. قوله: ﴿وَالْأَدْبُ} فِيهِ مَنَافَةً لَمَّا قَدْمَهُ أَوْلَ الأَدَابِ مِنْ أَنْ الأَدْبِ لا يَلاحَ هلي تركه، ومن حملته هدم التكلم، والإستمانة، وجعل الكراهة هنا نقابله، وفيها اللوم، وجعل الإستعان، والتكلم بكلام الناس مكروهين فلينأمل. قوله: (فلا حصر لها) تفريع على قوله: فيكر، فلمتوضى، وقوله سنة أكبياه بالنصف بالنظر لكشرح لأله مصول لقوله: بعدما. قوله: (لأنه للتقريب) أي عدُّها مئة للتغريب للمبتديء. الوله: (الإسراف في صب العاه) الإسراف العمل لوق الحاجة الشرعية في فتاوي الحجة يكره صب الماه في الوضوء زيادة على العدد المستون، والقدر المعهود لما ورد في الخبر: شوار أيتي اللين يسرفون في صب الماه اما وفي الفوء ويكرم الإسراف فيه تحريباً لو يمام النهري أو المملوك له. أما الموقوف على من يتطهر به، ومنه ماه المقارس فحرام احاء

أمي الوصود سرف قال: معد ران نمت على نهر منا ارسه تتليث المسلح بمناه سديد (والتعتبر) معمل المسلح بمناه المنابع (والكاعتبر) معمل المسل مثل المسلح (واله) لأن به نمويت السلة و دار حديد السلام، فخير (الأسور أوساطها» (وا) يكره (الإستمانة بغيره) لمول عمر رحلي (المتكلم بكلام الناس) لأنه بشعفه من الأدعية (وا) يكره (الإستمانة بغيره) لمول عمر رحلي الله عنه وابت وسول الذه وابت رسول الذه يتلاقي باله لوصوته فنادرت أن أستفى له فغال، مه يا عصر على لأ أربه أن يعيني على مسلاول أمد (من فهر علر) لأن العمرورات نبيح المسطورات فكيف بمنا لا سنقر هياء وعن الإمام الربري أنه لا تأس به فإن الخادم كان يصب على النبي يتهد

قوله. (فقال ففي البوصوم سوفه الدي من اوانة المهد وأبي لحلن والبهض في تلحيمه وأن ماحه في سنة فلال: أو في الوصوم لريافة الواز العاطمة على مقدر تقديره أتفول هذا وهي لو تسوم سرك القولم، (والتقتيم) هو عدم يشوع المعد المستولاء قلو التعمر على ما دولا الثلاث ليل المثلم، وقبل لا وقبل مأله بالاعتباد، وأعلم لفو غير واحد الإجماع على عدم التقدم في ماه الوصوم، والغيس بن هو يقدر الكفاية لإختلاف طباع الماس، وهن عائشة جرك السنة عن وسول الله يافي العسن من العناية صاح تماية أرطاء، وهي الوضوء وطلان أها وهما مد الديد ولم العماء

قوله. ويوهمل الغسل على المسيح؛ بأنا يقرب الغسل إلى حد الدهن بكن لا يد من أن لقطر، وقو قطرسن حتى مكون فسلاً وإلا فلا مصح الوصوء أصلاً، قوله! (ويكوه ضرب للوحة) أي تتربها، والثله غيره من عبة الأعساء كما في المدر فوسة المسافلة شرف الوحة) ولأن في إنتشاح حمالة الماء فستتعمل والكمرة هنها أولى، ولا يضمن هيه ولا يقيض هنه شعيداً بحيث تتكت حمرة الشفير، ومحاجر العبيين أي أطراف الأجعان، ومعاب الهدب لوجوب يصنف الماء إلى ذلك المحل هن فو نفت عنه لمعة فم يصمها أنماء لا يضح الوصوء كما في الحذي،

قوله: (هيلقيه برفق صليه) أي يرسل الداء على الوحه من أعلى الدمه يرفق، ثم يقلكه بد. قوله: (هيكره التكلم بكلام النس) ما ذم يكن قحاجة تفوته مركه ذماء من أميرحاج. قوله: (لالله يشغله هن الأدهية) والاحن تخليص الرصوء من شواب الدنبا الآنه مقدمة العبادة وذكر بمهى العاربين إن الاستحصار في المسلاة يشع الإستحصار في الوصوه، وعدمه في حدمه. قوله: (هيكره الإستمائة الغ) نقام ما ليه وإنه لا يأس يها، وأما مديث عمر فصحيف والا يقاري غيره مد عدل على تونها عه بر∰ه أهاده بعض المحققين

نعز

في أوصاف الوصوء وقد ذكرها بعد مان به وشرطه وحكمه وركبه فقال اللوضوء على أيصاف الوصوء وقد ذكرها بعد منان به وشرطه وحكمه وركبه فقال النائت على فلاقة أفسام الأول) منها أنه (فوض) كما فنمناه يدنيله والمراد بالمرس ها النائت بالنطعي وأما السحودة والمقدار فهو ما بعوت الحواز بفوته ليشمل الفرص الاحتهادي كرح الرأس، ونزلت آيته بالمدينة، وقد فرض بمكة (على المحقث) إنا أراد القيام (المحلاة) بعد أمر الله بعاني (دو كانت) العبلاة (فلاً) لأن الله لا يقبل سلاة من عبر طهور كما فقد بعو بقع الفناه، وقال بعضهم الأجود ضمه (و) كما الصلاة الجنازة) لأبها صلاة وإن أنه تكل كامله (و) منها الخواه تعالى الإلا يسم إلا المعلم ودال وسواه الكائمة والباس، وقال مني درمم أو حائط القوله تعالى الإلا يسم المركب بعض مشايحات رئما بكرة المحمل المكتوب، ولا بالفارسية يحرم منه الفاقاً على المسجيح حقيقة والسحيح ولا مدينة المالة الله كما تتكلمون فيه فمن نكلم نبه فلا يتكلم نبه السلام الفواه حول فكمة مثل المعلاء الفلادة فيحب بتركه مع عي الواحب ودانة العيام بدي صلاة معي الواحب ودانة أنه بيك صلاة سفيقة على الفلوان فيه فمن نكلم نبه فلا يتكلم تكلم زبه على الواحب ودانة

نعل

هي أوصف الوصود، قولى، (الوضود على ثلاثة أقسام) العاد لا بقيد الحصر، فلا سابي أن ما يكون مكرومة الماؤسود على الوصود فيل تبدل فلمحلس الأول، أو أدنه عادة لا نصح بدرة ما يكون مكرومة الماؤسود فيل تبدل فلمحلس الأول، أو أدنه عادة لا نصح بالقرض هذا التلبث بالقطعي) بالمراد الوصود من حيث هو يقطع النصر على أحرت قوله (والمعقد) عالمراد الوصود من حيث هو يقطع النصر على أحرت قوله الغرض الأعبر، وهو ما يقوت الجوار عنون أي فالحراد با مراس النش النها الغرض الأعبر، وهو ما يقوت الجوار عنون أي فالحراد با مراس النش النها المعمل وسحم والعملي بانظر إلى أمقدار، ولذا وال المحمل وسحم والعملي بانظر إلى أمقدار، ولذا وال المحملة أن يشمل التي قوله (إذا أواد القيام) في الشروع، بعنس المعراد به فيد الفعود النمود واسم ما يتطهر به، أو المحمو العظير تأموس أن ويعد ون وحد فقلة برصوب الطهارة، وعدم توقف صححه عليه ، قوله (قيمب يتركه مع في الواجب) المام أنه إذا طف المرص محمداً وجب دم وذا كال حجية وده وإذا قله الموس محمداً وجب دام المؤلفة وجبه فقوله (يجب بتركه عليه وإذا فيوله أو الفقل محداً فصدة وجه فقوله الموجر، فقوله أن فيجه بتركه

مي المرض للجناية وصادقة في النقل بدرك لوضوه كما ذكر في محلة (و) القسم (الثالث) وضوه (مناوية) في أحوال كثيرة شمس الكنب الشرعية، ورحص مسها للمحدث إلا التسير كذا في الفرر وهو يقنصي وجوب الرضوه لمس التسير فيكون من انقسم الثاني وحدب الرضوه (للنوم على ظهارة و) أيضاً (إذا استيقظ منه) أي الترم (و) تجديده (للمنظومة عليه) تحديث بلال رضي لله عنه (بالموضوه على الوضوه) إذا نبدل مجلسة لأنه نور على مو وإدا تد يتمدل فهو إسراف وقيد بالرضوه الأن أنضل على النميل والتيمم على النبهم يكون عبثاً أوبعد) احتلاق ما أم يكن

أي الوصوء في الواحد دم لا يسم فليتأمل. قوله: (كسس الكتب الشرعية) نحو العقوم والحديثاء والمفائد، وتطهر لها تعتبهاً قال الحلواني: إنما مليا هذا العلم بالتمظيم فإني ما أخذت الكاعد إلا يعهارنه والسرحسي حصل فه في ليلة داه اليغزاء وهو يكرو درمي كتابه صوصاً للت الليلة سمع عشره مرة الله من المشرح. قوله. [[لا التقسير] أي فلا يرحص ولو كان لتعليم أنشره رهو صادق بال يكون فرصأه أو واجلأ لأن هذم الرخصة يجامعهما فقول المعصنف الرهو بعندس المج. فيه تأمل ويقل العلامة توح عن الجوهرة، والسراج إنَّا كتب المقسير لا يحرز من موضع القرآن منها، وله أن ينسي فيرها مخلاف المصحف لأن جميد وَلِكَ يَسِمُ لِهِ أَحِدُ قُولُهُ : الْطُنُوعِ فَنِي طَهَارَةَ} طَاهِاءَ إِنَّهُ لا يَأْسِ بِذَلِكِ المسدوب إلا إذا أخِذه الموم. وهو منصهر، فلو علهو، تم المسلحو، وأحدث بدم لا يكون أنياً به. قوله: الوايفا تستيقظ عنه) معاربة الطهارة. فوله: المحميث ملاله) حاصل معام أن رسول الله ﷺ رأى مناماً أنه وحل النجناء واللال أمامه بسلم مشخشه تعالد مسأله عن ذلك مقال: إلى كليما أحدثك أغرضهم وأصلي وكملين. ومنتن يعض الأفاضل هل بلسن في النجلة تعالى، فأجاب. معم مستقلاً بهده الحديث أقوله. (إذا تبدل مجلسة) أو أدى الأول عبادة مفصودة من مشروعية الوصوم، قوله: الروبعد كالام فلية) لا حاجة إلى نفدير مضاف لأل العلمة حضفة من دفر الاخ، وفوك مفكر المتم المدوير للعبية ومواء من خبيته الأولى حدقه لأنها كعالك مي الحاصوري، ولا تسامي عبية إلا إذ كان مرادفاً فيها. وأمارها كالب فادياً هيهنان هال الخارن. وهو أنَّت من المعبية، وكاما تكون مالفول فكونا بعبره من كل ما يفهم مته المقصودة وكسا يحرم دكرها باللسان بحرم اعتقادها عالفات، واستماعها، وضاح عند الشكوي من الطالب لمن له فدره على إنصاف، وعند الإستعانة مه على تعبير المشكر، ورد العاصي إلى الصواب. وعند الاستفناء بأن يقول فلمفتي، ظلمني هلان لكف أو زوحي بقعل كذاء وكفف وعبد تحدير المسلمين من المشركيبان جرح الحجروحين من الرواة والشيوح وكالأحيان من العيب عند المشاورة في مصاهرة إسنال، أو معاملته، أو المسافرة معاء وكالأخبار بعبب ما يشتريه، وهو لا يعلم يها، بل يجب، وعبد ذكر الفاسق بعا بجاهر > لا بغيره، وصد النمريف منا نشتهر به من اللقب كالأهمش، والأهرى، وعند للشقغة

هج کتاب الطهارة

ولا يحور إلا في نحو الحرب وإصلاح دات البين وإرصاء الأهل (ونعيمة) النمام العصرب والنسم والمديمة السعاية بنقل الحديث من هوم إلى نوم على جهة الإمساد (و) بعد (كل خطينة وإنشاد شعر) فبيح لأن الوضوء يكفر القانوت الصغائر (وقهقهة خارج الصلاء) لأنها حدث صورة (وفسل فيت وحمله) لقوله صلى الله عليه وسلم: فمن خسل فيناً فليقتسل، ومن حدث فليترضا (ولوقت كل صلاء) لأنه أكمل لشأبها (وقيل فعل الجنابة) لورود السنة

ميلي المقتاب، وعاد حدم النعيين فهي ثمانية. قوله ((وكلب الخ) وأما التعريض بالكذب خبر صرورة، قبل يحرم لأنَّ الفقظ ماهره الكنب. وإنَّ احتمل الصدَّق، وقبل لا بحرم لأنه قبس لكذب لأنه ممه يحتمك اللفظ واعلم أن الاستمارة تفارق الكدب من وحهين أحمعما البناء هلي التأويل، وافتاني بصب القرائن على إرادة خلاف الطاهر - تحو رأيت أسناً في الحمام بيغلاف الكذب كدا في شرح شرعة الإسلام. الوقه: (إختلاق ما لمم يكن) أي افترازه مقال حمل الإفك، واختلفه، وتبخلقه ونتراد، وتخلق الكلام صبحه أعاده في العاموس. قوله - أدرصلاح غات البين) وأما دفع الطالم عن المطالع فعي معني الصمح مين النين، ومعصهم جعله رابعاً. قوقة: الأنتمام المضرّب) لم تذكر مقا السعش أ¹⁵ المجدّ في الغاموس وإنما قام اطلم رابع البحديث إشاعه له، وإنساناً ودكو له معاس أحر الله. قوله: (وبعد كل خطيئة) منها الشنيمة، والتفرق، وانتملل والشئيمة هي البنب في الوحة شنا في فتح الباري، والنفاق بوك السحافظة على أمرر الدين سراً، ومرعاتها منتهُ، وأما الدملق مهور اللود والملطف، وأن يعطى بالمسخر ما ليس في العلم، قاموس، وفي شوح التحقة لمعشى. هو اللطف الشديد الخارج س العادة، وقال: الصاوى: هو الريادة في التودد، وما يتمن ليستجرج ما عند الإنسان. وفي محجج الأمهر المعلق مدموم للحلاف التواضيع فإنه معموح وارسن الحطايا السعاهنه وهمي بوك الدين لإعمالاح الدبء وأما الهدواة فهي بدل الدبياء ومما حسرز المعاشرة، والرقل لإصلاح الدين أو الدبيا أو خمه معا وهي هياحة، وربعا استحيت اه

قوله القولة الله الله من هسل ميناً النع) به بطر بإنه بدل على أن الصدوب خدمسل الغمل الاطوسوء وبه صرح المحلمي في الشرح الكبير على السنية قاله السبد أقوله الرومن حصله غفيتريناً) أحد به الإمام أسهد، فأرجه فيدت الروسوء خروحاً من الخلاف، واهملاً بالحدث، قوله: (وقبل ضمل المجالة) الظاهر أن الحيض، وإلنفاس كالحنابة كدا يعنه معمر الإفاضل، قوله: (وللجنب حد إربداً كل النع) أما الرصوء بين الحمامين، وعد الموم، فالمراد به الشرعي في قرل أني حيمة، رامالك، واشتاهم، والمحمد والجمهور كما في شرح المخاري فلمند

 ⁽¹⁾ وله لم يذكر هذا المعنى التع قد ذكر، صاحب السيان في مافة ضرب فقاء وصوبت بمهم في الشر خلطت ولتصويب من القوم الإغرام؟ كبه مصحبه.

كياب الشهارة (80

الرائفيت عند) وإداد (أكل وشرب ونوح و) معاوده (وطاء ولغضب) لأنه يطف (و) أعرادة (قرآن و) قرادة (حديث وروايده) تعطيماً تشرفهما (ودراسة حشم) شرعي (وأقان وإقامة وخطية رحابة رحديث وروايده) تعطيماً تشرفهما (ودراسة حشم) تشرعي (وأقان وإقامة مسجده (ورقوف بعرفة) فشرف المكان وساعاة نقه تعالى السلافكة بالوافعين مها (وقلسمي بيير الصفا والعروة) لأداء السيادة وشرف المكاني (و) بعد (أكل لحم جزور) فلقول المرسوء من خلاف) ساتر (العقماء كما بالرسوء من خلاف) ساتر (العقماء كما وقاسي الرأة) أو فرحه بعلن كف للكون صدت همايمة اللائمان عشها استراء لديته هكذا حمد وزد ذكر بعضها بصدة السنة في حمله للغائدة شرفيل الله تعالى وكرمه.

العبنين، والحافظ أمن حجر لهما رواء المخاري عن حاشية قالت كان النهي ﷺ إنَّ أواد أن ينام وهو جنب عسن فرجه وتوصأ للصلاة، ولأصعد ومسلم والأوسة وابن سباناه والعاكم، والبيهض من السمن الكبري: إذا أنن أحدك أهله، لم أراد أن يعود فليتونسأ بينهما وضوأ زاد اللي خياف ومن بعده فإنه أنشط للعودة وقال أبو يوسف: الا يستحيد سنهمه وله على ذلك دلائل حملت على بيان أنحوار جمعاً بين الرزايات، ومشى الطحاري عمل أن الأهر بالوصيوم امن كان من معاودة الأعل، والنوم منسوح وأما الوضوء عند إرادة أكل، أو شرب، بالمواد به الدمون لما روى الطحاري، وابو دارد، وابن ماجه عن هائشه رضي الله عمها، كالا رسول الله ١١/١ إذا أن بأكل وهو جب غسل بذبه قال في شرح العشكاة: وعليه حمهور العلماء، وفي اللخابة النجب إذًا أراد أن يأكل، أن يشرب المستحد له أن بفسل بديره وفاه. وبلُ نوك لا مأس به ، ولفظ حرالة الأكمل، وإنَّ تركُ لا يضره وفي مية المصلى وذا أراد الجنب الأكل ومشرب بديغي له ال بغسل يديه، وقام شر يأكل أو يشرب لأنه يورث الفقر أه. أي لأنَّ الأكل، والشرب مدول ما ذكر سبب للففر قاله ابن أمبرحاج. الوقه: (ولقضب) الفواء 彝; اللُّ المنضب من الشيطان وإذ الشيطان عملق من النار وإنما نطقاً النار بالماء فإنا فضب أحدكم فالبتوضأة رواء الإمام أحمد وأبو داود في الأدب أي ولو كان متوصئاً فإن الشند العضب ندب له الغسان قاله في مواهب القدير . قوله . (وقراهة حديث) هي الممعارفة الآن من التكلم على ما فيه من فقه، وغريب، ومشكل واختلاء والمه وإعراب قوله (وروايته) هي مجرد دكر الإسناد والمشي. قوله: (وشرف المكانين) العنما والمروة. قوله: (اللقول بالوضوء منه) هو قول الإمام أحمد. أنوله: (وللمغروج من خلاف سائر العلماء) ظاهره ولو عبر الأربعة. قوله. (كما إذا سس اهرأة) أي مشتهاة غير محرمة فإن مس المحرم، وحبر المشتهاة لا تنفض إنفاقاً. قوله: (استبراه الدينة) أي طائباً فراهة دينة من القول بالإفساد.

نعل

هو طائلة من المسائل تغيرت أحكامها بالنسبة لما قبمها (يتقفى طوضوه) المنفض إذا أصيف إلى الإحسام كنفض الحائط براد به إبطال تأليقها وإذا أضيف إلى المعاني كالوضوء يراد به إخرابه، عن إقامة المطلوب بها والنواقص جمع نافضة (إلنا عشر شيئاً) منها (ما غرج من السيطين) وإن قل سمى الحيل والنابر سبلاً لكونه طريقاً المخارج، وسواه المعتاد وغيره كالدودة والحسارة (إلا ربيع القبل) المدكر والفرح (في الأصبع) الله احتلاج لا ربي وإن كان ربحاً لا نجاب فيه وربع نشر نافضة بمرورها على لنجابة الأن عيتها طاهرة علا يتجب بينا مثياب عبد العامة فينقض وبع المعصاد احتياطاً والخروج يتحقق بطهور البلة بتجب بينا مثياب عبد العامة فينقض وبع المعصاد احتياطاً والخروج يتحقق بطهور البلة

نعل

المعمل عاصل، أو مقصول إو دو فصل منذأ أو حس، قوقه: ﴿هُو طَائِقَةُ مِنَ الْعَسَائِلُ؛ أَنِ مطلقاً وتغييد في الشرح بالففهية لتعصوص المفاء، وراد عبره مترجمه لكناف، ولا مات. قوله: (التقض الغ) فهو حقيقة في الأول مجاز في الثاني بحامم الأعدل، وفيل متشرك. قال البريد، وأصله للإنفائي: قوله: (هن إقامة المطلوب بها) والمعلوب من أوضوء إسباحه الصلاة، وتحوها. قوله: (منها ما حرج من السبيلين) أعاد أن الدفض الخدرج لا خروجه لأن الضارهو المؤثر قي رفع فيده، وإنما الحروج عنة لتحقق الرصف على هو النجامة لذات الهذارج، وشرط عمل الشبد في تبديم لا إنه هو العاملي لأنه لايوصة ، طهارت. ولا محاسة لأمه مهمني من المحانبي، وإضافة النفض إليه إصافة إلى عانة العلق، والأولى إضافة الحكم إلى مس عَمَلَةَ. هُولُهُ: ﴿وَإِنَّ كُلُنُ وَبِعَمَا لَا تَحَامَنَا فَهِمُ الأَوْلَى أَنْ يَقُولُ. وَإِنْ كَان ريحاً فليسر مسمئاً عن البيغية لأنه يفيد بمفهومه أن ربح الدبر مجسة والسن كدلك كما أفاده معد وبمعتمل أد المراد لا الجالبة في أي في القبل يمر عليها ويحد حتى لكود. مأقصاً وهو الذي بفيده كلامه معه . قوله (قلا ينجس مبتل النباب) والإسنتماء منه بدءه . قوله: (فينقض ربح المقضاة إحتياطاً) الأولى اللواواء ولاسراد بهاامن إحتبط مسمك بولهاء وخلاطها بشلاةء من احتلط مسلك بولها ورطنهم ملا نقض بالربع النفارج من أمامها على الصحيح، والخامن الأولى بحكمين أحرين، أحدهما النها كا تبسى لدن طلقها ثلاثاً موطع التنتي ما بم نجس لاحتمال الوطع في الدراء والناني حرمة جماعها إلا أن يمك الوقاء في القبل، بلا تعدُّ وفي الهندية عن المحيط عد من المواقص سقوطه من أعلى لعرقال بعض الفصلاء، ولعاء نعام خلوًّا عن حروج حارج غالباً، وهو لا يشمره والبعنتي غبر المشكل فرجه الاخر كالحرجء وهو المحول هليهم والمشكل ينتفضء وطيوهه بمجود الفهور من كل.

كباب الطهارة (١٨٠

على دأس السجرج (لو إلى الفاقة على الصحيح (ويقفضه) أي الوصور (ولادة من فير رؤية هم) ولا تكريه بغداء في قرن أن يوسف ومحمد أحرة وهو الصحيح فتملق الشاس بنام ولم يوجد وطابها البحود المرطوب وقال أيا سبهة العبها الفس احتياناً لعدد خموه س فيل دم طاعرة وسيحمه في العتاري ويه أدى مصدر الشهيد وحمه الله (و) ينصل موضور التجابة سائلة من فيرهما) أو السيلين بقوله عليه الصلاة والسلاء الوصور من كل دم سائل وهو ما عب وعبرهم من كيار المساهرة وصدور البيمين كالحاص الدين و بن مبيرين وصي الاشعرى و مدرهم من كيار المساهرة وصدور البيمين كالحاص الدين و بن مبيرين وصي طلع عنهم والسيلان في السيلين بالطهور على راسهما وفي خبر السيلين سجاور الساسة إلى مناصل عبد الطهرة وبو لذنا فلا القص دم سال في داخل البين إلى حاليا أخر منها بملاف مناصف من الألف وقولة (كفور وقيع) إشارة إلى أن مام الصدارة النقض كواء الندي والسرة الماسة مناصد على التناس الماسة التناس والمرادة التناس والمدن الماسة التناس والمدن التناس الماسة التناس والمدن الاستان والمدن الماسة الماسة المناسة المناسة التناس والمدن المناسة والماسة الماسة المناسة والمناسة المناسة المناسة

قوله. (ولو إلى التلفة) حديدات، وبوزان مرتف، من ما يقطع في الخنان قوله (العلم خلوم) أن المولود الممجارة من المغال، أو مال الولادة، قوله: (ظاهراً) أي في النفاهر أي أن العالم أن لا يعلو النفاص حد، هول العالم مرلة المتحقق

فسنعاه مناسفان مي المبيولين إسنا ومد تامصاً علهمرة محي أما المطرح مي السيت معد العسباله، وبغسل، ولا يعاد العدالي. قوله - لاوفي هير السبيلين بشجاوز النجاسة إلى محل النخ) والحاد أنا تتحاوزوه وله بالعمد ووما شأته أدابتحاور تولا العاتع كما ثوامصت علفة، فامتلات بحيث لو شفت السال منها الدم كدا في الحليل. قوله: ﴿ إِلَّمْ مَحَلَّ ﴾ أنم من المضوء و التموس، والدكان أقوله: (بطنب تظهيره) بالخسس، أو العسم، فبشظم بموصع الذي معاط حبه حكم البطهن بعذر قاله بهر الكمال. توله: (ونو تلبأً) وإذا نزل الدم بلي قصبة الأنف يقص صرح به في المعراج، وأصره 37 المنافعة بويصال العام إليها في الإستيشاق لجيز الصائم مستونة، ومن المدعم إذا نزل اللم إلى صماح الأذن بكون حدثاً لف، وليس ذلك إلا لكومه يندب مسجد في الرضوم، ويحت مدام في النسق قوله: (قلا يتقض فع مثال في فاعن العبي اللخ) وكنا ما سال في ماض المجاح (لن الصاب الأحراء وحفيقة التقهير فيهما ممكنة، وإسا سائط سكمه للحرم. قوله: (كماه (لكني والسرة الغ) قال في السعر: الجرح، والمعطة، وماه الحرف والندي، والأداء، والعبل إذا ذان لملة سواء في الأصح أي في النقض والطاهر أن اللفيد واحم ولي الأرجة الأحيرة . وهن الحمل أن مام النفظة لا ينقض قال الحلواني: وقبه لوسمة العرزمة جراساء أو جدويء أو محل بالنجيم، وهو ما يكون بين الحلد، والشجم، وهي النجوهرة عن البنائيج العام لصافي إذًا حرج من المعم لا سقص. وفي المعرب هي بعتبع التول، وكسر العام وزاد كلمه الجمريء وبكسو النول وسأكون انفاه القرحة التي امتلأت وحان فشرهاه المه کتاب طعهارة

والأذن إذا كان لمرض على الصحيح فوا ينقصه (فيء طعام أو ماء) وإن لم ينفير (أو علق)

والشعريك لغة فيها ذكره العكامة نوح وفي التببين، رفو كان يعبته رمداً، أو عمش بسبل بنها الدموع - قالوا. يؤمر بالوضوء ثرفت كل صلاة لإحتمال أن بكون صليفاً أر فيحاً قال الملامة الشليل في حاشيته عليه قال الشبح كمال الدين في قصل المستحاصة: وأقول هذا التعليل يقنضي أنه أمر استحباب فإن اقشك والإحتمال في كونه ماقضاً لا يوجب المحكم بالنقض إم اليقين لا يزوق بالشك، والله تعالى أعلم معمر إذا عالم أنه هنديد أن قبح من طريق تملية العلن برحبار الأطباء، أن علامة بملب على طن المبتلن بجب. وفي العنبة روي هن محمد أنه فاء الشيخ: إذا كان في هيده رمد وتسيل الدموع سها أدره بالوضوء لوفت كل مستخد الأس أخاب أنَّ يكونُ ما بسيل منها صميعاً، فيكون صاحب عقر أها. ونقل شارحها عن الكمال ما نقله عنه الشابي، ثم قال شارحها: ومما يشهد لهذا أي لكربه أمر استحاب ما في شرح الزاهدي عليب هذه المستلة، وهن هشام في حامعه إنَّ كان قبيعاً، فكالمستحاصة، وإلا فكالصحيحة، وأما قولهم: ماه العرح، والنفطة، وماء السوة، والمديء والعين، والأذن إنَّ كان لعلة سواء ينبغي أن يتحمل على ما إذا كان التفارع من العين منظير ُ بسبب ذلك اهـ. وهي العنج عن التحسيس المعرب في العين إذا سال منه ماء نفص لأنه كالمعرج، ولبس بدمع، وهو ماتنجربك ورم في المماق الدوصيطة في الدر يفتح بسكون قال: وهو عرق في العبي يسفي، ولا ينقطع العاقلت: رهل يجري في دمم المين الصافي ما جرى في ماه النقطة من الخلاف، والطاهر معم لعدم الفرق. قال العارف بالله سيدي عبد الغني البابلسي، ويسبغي أنَّ يحكم بروابة عدم النفص بالصافي الذي يخرج من العطة في كي العمصه، وإذَّ ما يخرج منها لا ينعص ورق تجاوز إلى محل بشعبه حكم التطهير إذا كان ما1 صافية أما غير الصافي بأن كان مخلوطً سم، أو قبح، أو صديد فإنه للفض إد وجِن السيلان بأن الحارز المصابه، وإلا لم ينعص ما دامت الروفة من موضع الكي معصمة بالعضاية وإنَّ امتلات دماً، أو فيحاً ما ثم يسل من حول العصايه، أو ينفد منها هم، أو فيح سائل، وأما طهوره من غمر أن ينجاوزها فقلت من الجرح نف وهو خبر ناثنس ولو حل العصاية فأحرج الووفة والخرفة فوحد دماً أو فيحاً لولا الرباط لسال مي غالب ظنه التقض وغيره في الحال لا قبل ذلك لكون النجاسة الغصطت من موضعها أما قبل حمها فالنجاسة في موضعها لم نتفصل ونولهم يمكن تطع السبلان حقيقة أو حكمة كانطعه بالربط فهو معدور وإلا لا حتى لو كان لا يمننع العدر بالربط أو الحشو وحب ذلك نقله السبد. قوله: (وإن لمه يتغير) أشار به إلى أنه الا مرق بين أنواع القيء سواء قاء من ساعته أم لا رقال الحسس: إذا تناول طعامة أواماه ثم قاه من ساعته لا ينتعض وصوءه لأنه فحاهر حيث الم يستحل والذي التصل به قليل تيء فلا يكون حدثًا فلا يكون نجماً وكفَّةِ الصبي إذا ارتصع وفاء من ساعته لا يكون نجساً والصحيح أنه جدت ونجس في الكل كما هن الحلبي قبل وقول الحنس هو المحتار

كناب العقهارة كناب العقهارة

هو سوداه محرفة (أو مرة) أي صغراء والنقص بأحد هذه الأشياء (إذا مالاً الله) لتنجمه بما هي عمر المعدة وهو مذهب المشرة المبشرين بالحدة ولأن النبي صلى الله عليه وسلم فاء منوصاً عال الترمذي وهو قصح شيء هي الناب ولقوله صلى الله عليه وسلم بعدد الوضوء من سبح من أقطار البوال والدم السائل و تقيء ومن دسعة شملا اللم ونوم مضطحم وقهقهة الرجل في المبالاة وحروج الدم (وهو) أي حد مل الله (ما لا يعتبق عليه اللم إلا متكلف على الأصح) من انتمامير حيد وقبل ما يعتم الكلام اليجمع) تقديراً (متفرق التي» إذا المحد سبيه) عند محمد وهو الأصح فيتقص إن كان قدر عل، اللم وقال أنو يوسف إن الحد المباكان وماء فم البائم إن نزار من الرأس فهو ظاهر الفاق (كذا الصاعد من الجواب على

كما من العتام قال الراهدي: ومحل الاحتلاف إذا وصل إلى معدته وقم بسبقر أمّا موقاء قبل الوصول وهو في المريء فإنه لا ينفص الفاقة. قوله: (هو سوداه محترقة) قال في الشرح نفسيراً بشطل حواما النبدت حمرته وحمد وهي سوداه محترفة أها قال السيد الران كان ماتعاً نقض وإن تم يملا القم عند الإمام خلافاً لمحمد هذه إذا كان صاعداً من الحوف وأما إذا كان ناؤلاً من الرأس نفض قل أو كنر ماهاق أصحبها الدعيش. قوله: (إذَّ ملا الفع) إنها شتره على الفم ن الفيء، واعتبر السيلان في خيره لأنَّ اللم تجانب فيه دليلان. أحدهما يغتمن كونه ظاهرأً: وألآخر يقبضي كونه باطأ حقيقة وحكماء أما الحقيفة، فلأنه إدا قتع فاه يظهر وإدا ضمه ببطنء وأما الحكم قلائه يفترص غسله في العسل فحرن عليه حكما الطاعر، وإذا ابتلع للصائم ويقه لا ينسه صومه، مجري عليه حكم الباطن، فوفرنا عني الدليلين حكمهما، وقلما إذا كار نقص، والمتبر حارجة، وإن قل لا يتفص، فاحتبر باطأ، فنصير تمماً للريق. قوله: (يما في قعر المعلمة) بغنج المميم وإسكان للممين قالمه في الشرح - قوله - (ومن وسعة نح**لاً** القم) قال في الفاموس للمسع كالمنع المدفع والغفراء والمملء لبرغال والمدسعة أيغبأ الطبيعة والنجفة وتاسائدة الكريسة وللموة اهاماحتصر فحيلتذ بكون معنن الناسعة الغيء ووصفه بكونه يملأ الغم احترارأ عمن القليل أر بسمتي الدفعة وإنها ذكره بعد الفيء لعمع ترسم أنه لا ينقص إلا ما كان كثيراً فاستشأر قوله: رُوئيفية الرجل في الصلاة) فيه الرجل الذائي لأن المرأة كالمك بخلاف الصبي. قوله: (وخروج الدم) لمعل العبراد منه خروجه من السبيلين فيعابر قوله في صفو الحديث والدم الدائل فإن أسواه به أن يكون من غبرهما ويكون دليلاً على أن الخارج عير المعتاد ينفص ولبراجع، قوله، (إقا اتحد سبيه) وهو الغثيان مصدر غثت نعسه بالمثلثة إدا جائبت وهاجت. فوله: (وهو الأصحر) مر قرل سميد. قوله: (وقال أبو يوسف الغ) اعتبر أبو يوسف اتحاد المجلس لأن كلمجلس أنراً في جمع المتعرفات ولم يذكر حكم الفرع في ظاهر الروابة والفقا أمهما فو اتحدا نقض أو الحتلما ثم يتفعل. قوله: الرماه فم النائم الغ) احترز به هن ماه هم العبت فإنه تجلل. قوله: (وكانا الصاعد من الجوف على المغني به) طاهر، ولو كان بحيث كو جمع لملا القم. قوله:

۹۰ کتاب اطهاری

المعني به وقيل إذا كان أصفر أو منتناً فهو تحس (و) بنقضه (دم) من جوح بعده الغلب على الميني به وقيل إلى كان أصفر أو منتنا فهو تحس (و) بنقضه (دم) من جوح بعده الغلب على وشديده، أي الربق (أو مناوه) احتياطاً وبحار «الناوه وبإن فل بالإجهاع والدارات من المرأس مافس بسيلات وبإن فل بالإجهاع والدارات من المحسوب المعالية في أوم وعزه طبيعه تعدت فتسح المعواس المقاهرة والمنافذة عن المعل سيلامتها وعلى استعمال لعقل مع فيامه وهذا إدر الم تتحكن فيه المعقمة المافق على المعالية على الدان والمافس تتحكن فيه المعقمة المافية عن المحترج (من الأرض) باصطحاع وتورك واستلقاء على الدان والدانس المعلمة المواد المحدث والمافس المحدث الإنتان المعدث ما الإيجور بنه الوكاء وبد النبية في أم المتنفى فيس النوم الدي يسمع ما ينان عناه لا يتحل المنافية المنافقة المحدث ما الإيجور بنه المنافقة المدت ما الإيجور بنه المنافقة المحدث ما الإيجور بنه المنافقة المدين يسمع ما ينان عناه لا يتقبل طائم طائمة والمدينة والمدان عادل عناه لا يتقبل

(العينان وكناه السه) قال في النهاية (أصل مه حده يوزن قرس وحمعه أساه كأمراس محدفك الهام وعؤشمنا علها الهمرة فقيل فلب فإذا ودب فلهام وعلى لامها وحذذت العمن البي حي فلناه المحذف الهمارة التي حربه بها عرف عن الهاه فقيل: منه يضح اسمن ويروى في الحديث وكام السند الداومي قوله العبان وكاء السه تشبه مفتع لهم الرق علي طرس الاستعلوم فلأكتابة وإشات الوكاء أنا تخييل واستعمال العيتين في البغطة محار مرسل علائنه فلتلازم لأنه بلرء من العناجهما اليقطة وحمل الوكام على العيلي من التشبيع الدابغ سواء كالدسمي البقطة أو أبقيا على مصعما أو من بات الكتابة أي النفظة أو العسان كرماط الدير أم مدامس في حاشيته على الخطيب وإعرابه بالنحركات على الهاء لأمها لام الكانسة الثوله (وإنجا النحدث ما لا يخلوجه للناشر) صحمه في السراخ واحتاره الربلسي مفتصراً عليه، وحكن من التوشيخ الإتفاق عميه، ومعرع حتى الملاف ما ذكره العلامة الشليق في حاشية الريقين.. ونعيه مشقف من شيح به إنملات ربهج: هل يخفض وضوءه بالنوم، فأجمت بعده النفدي نناه على ما هو الصحيح، أنَّ اسرم نفسه بيس بنافصر . وإنَّ العاقص ما يخرج، ومن دهب إلى أن النوم نصبه نافض لزمه نقص وضوء من به إنفلات ويم بالنورة ومله معالى أعمم اهم قوله: (اللهي يسمع به) الماء سعني مع ، وقوله: ما بقائل: أي أكثر ما يقال مال. من الخاليات النعاس لا ينقص الرصوء وهو عليل لو لا يشتبه عليه أكثر ما يقال، ويحري عند، اهر رظاهر المصنف كالمخابة أن لا يشترط العهم، والدي هي للفتح عن للدقاق والرازي إنَّ كان لا يغهم عامة ما قبل عند، كان حفتاً وإنَّ كان لا يغهما حرانًا. أو حرفين يعني كالمنة. أو كالمنتبر لا العمر ومظهر الفوق بس العمارسن من مساع غير لغنه، والظاهر إعتبار السماع فقط

تتبيه: لا نقض من الأنبياء عليهم الصلاء والسلام، علا محتاج أن بغال. بومهم عبر بالفض

كناب الطهارة أأكاب

وإلا فهو النقبل ماقض (و) لنقصه (ارتفاع مقعدة) قاعد (ناك) على الأرض (قبل النباهه ولإن أنه يسقط) حتى الأرض (في الظاهر) من المدهب تزوان المقعدة (و) بنقصه (إصعام) وهو مرض بزيل القوى ويستر العقل (و) يتعقبه (جنون) وهو مرض بريل العفى ويزيد الفوى إو) يسقضه (سكر) وهو خفة يطهر أثرها بالتسابل وتلعثم الكلام بزوال الفوة الساسكة بظامة الصدر وعدم النعاع الغلب بالعقل او) ينقضه (فهقهة) مصل (بالغ) عبداً أو سهواً وهي ما

كما في الفهستان، وإنه يقتض تحصيص عدم القضر، به فوضوعهم نشرح للأمو، لكن بسمي أن بسنتين إغماه هم و مشتهم فإمهما منهم مافعيان على ما في السيسرط. أفاوه السهدي رعيروه وبحث فيه بعس الحداق بأنه إدا كالز فلندس بالحليقي المنحقق عير تلقض، فالمحكمي المتوجب أوس على أنا 10 من أميدوخ ليس مصربع، وأبر سلم، فيحمل على أنه رواية. قوله: (ويظفه الرنفاع مقعدة اللح) ففس إنّ الته كلما سقط وعلا منتقص، وإنّ ستقر ماتماً، ثم انتبه إنتقش الرحود الدّرم مصطحماً عدا قول الإمام. قال في الشهري، وهو الطاهر وفي السح، وعليه الشري وفي المصمرات من الزاد، وهو المحجم في رواية الحميل، وبه حرم في السواح. قوله: (وهو مرض يزيل القوي) حسب مثلاء بطون الدم أو من البلغو البارد، ويعطن الغوي السدركة، والمتحركة عن أفعالها مع يجّاء العقل مغلوباً، أو الفشى يعتج، فسكود، أو يكسر الشين المعجمة مع تشتيد ألياه موج صاء وكلاهما تنقشن وأمه العنه فهوا غير تاقص لحكمهم على المنافع بالصحة معده وإليَّا لم يكن مكتماً بها الإلجاقة بالصين لا لأن عمله قد وقر أنافيه المبيد ا قوله، (وهو خفة الخ) قاله بعضهم. هو صرور يعلمه على العقل بمباشرة بعض الأسيات إلحاجة المد فيمنع الإنسان عن العمل بموحب عقله من عبر أن بربله، ولذ بقي أهلاً للخطاب وقبل يربقه، وتكفيمه وحراله، والتحميل الأول كما من فيحر، ولا مرق به بين السكر من محرم، أو مناح فهو كالإعماء إلا أنه لا يسقط عنه القصاء، وإنَّ كان أكثر من يوم، ربيلة لانه ممنعه محلات الإعمام التوفية (يظهر أثرهه بالقمايل)؛ هذا التعريف باتماق هنا كما في الحليل كعد أنه دنغاق في الإسبان أن بهدي، ويتخلص في أكثر كلامه كسا صرح به الزيلمي في كتاب الحدرد، واحتلف في حده في باب الحدّ. فقال: الإمام. هو أن لا يعرف الأرض من السماء، ولا الرحال من السناء لأنَّ الحدُّ مكونة لحنال تعرفها فيعتبر لهالة السكر، وقالا: هو أن يهذي في كلامه لآنه هو الممكر في المرف. قال في أنهر: ويتمن النفص بأكل المشبشة إذ دخل في مشيئه إختلال أقوله اللزوال فلقزة الماسكة) عالة للخمة المرسوعة بما بعدهاء وقويه وعدم إسفاع عطف حلى ، والد. قولم. (بالنعش) من في شرأس ، وشما لمه في الصدر ، والقالب، أو بالقلب، فالفلب بهندي بنوره لتدبير الأمور، وتعبير العسن من القبيع قاله في الشرح. قوله: (وينفقه قهفهة) من لبسته حدثًا حقيقة وإلا الاستوى فيها جسيع الأحوال مع أمها معصوصة سعضها، وهو الموافق للقياس لأمها لبست بخارج نجس ، بل هي صوت كالبكاء، والكلام 💝 کتاب العلمارة

يكون مسعوماً لمجيرات والصحك ما يسمعه مو درن جيراته بيطل السلاة حاصة والبسم لا يبطل شبئاً وهو ما لا فموت في ولو بدت به الأسنان وقهفهة الصبي لا تبخل وضوءه لأنه ليس من أهل لأنجر وقبل تبطل وضوءه لأنه ليس من أهل لأنجر وقبل تبطئ (فات وكوح وسجود) بالأصالة ولو وجدت بالإساء سواء كان منوضاً أو متسلاً أو منسلاً في الصحيح لكونها عفوية علا يلزم القول بمبزنة الطهارة واحترزنا بالكاملة عن صلاة الجنارة وسبطة الثلاوة لمورد النص فلا ينقص بهما وإن بطلنا (و) تنقض القهفهة في الكاملة و(لو تعمد) فاعلها (الغروج بها من الصلاة) بعد الجلوس الأخير وتم يبق إلا السلام لوجودها في حرمة الصلاة كما في سجود السهو والعبلاة مسجحة لنمام فروضها وترك واجب السلام لا يصحه الهائمة وهي (من فرع) أو در (بذكر منتصب بلا حائل) به م حرارة الجسد وكذا مباشرة الرجاين والمرأنين ناقصة.

وإثما وجب الوضوء منها زجراً، وحقوبة، وعليه حماهة منهم الدبوسي، وقيل، بل حدث، وتظهر فاللة الخلاف في جولز مس المصحف بعدها، عمن جعفها حدثًا منع كسالر الأحداث، ومن أوجب الوضوء عقوبة جؤز قال في البحر: ويشغي ترجيح مرافقة الفياس لظاهر الأخبار الذي هي الأصل في هذا الباب إذ لبس فيها إلا الأمر بإعامة الوصوم، والعبلاة، ولا منزم منه كونها من الأحداث أه. قوله: (أو سهوأ) مو قبه إحدى روايتين، وبها حزم الرياص لأنَّ حالة الصلاة مذكرة بمثلافها في النوم. قوله: (وهي ما يكون مسموحاً لجبرانه! والو قل والسراد جبرانه في المبلاته وتحرهم. قوله: (وقيل تبطله) دون الصلاة، رهو مروي هن سلمة بن شألاه وحن أبي قاسم أنها تبطئهما تعلى الثاني أن ببني على صلاته، ربيه أن الغهفهة لبست حدثاً سماوياً. قوله: (لا تائم على الأصع) لأن فعله لا يرصف بالجنابة كالعسبي لكن تنطل صلاته لما فكرناء وهو المذهب بنتر. قوله: (في صلاة كاملة)، وأو حكماً كما إذا قوف في السهر أو من منهذه للحدث بعد الوضوء قبل أن يسي. قوله: (أو مقتملاً في الصحيح)، وهل الجمهور كما في الدخائر الأشوفية، وقال حامة المشايخ: لا تنقف لأنه ثابت في ضمن النسل، فإذا لم يبطل السنضمن بالكسر لا يبطل المنضمن بالغنج. قوله: (لكوتها حقوبة) أي لا لكردها حدثاً سبقيقياً علا يلزم النول الغ أفاده في الشرح. قوله: (لعوره المنص) وهو ما روي مرسلاً ومسمه أ الله 🚒: امن شبحك متكينههمة قليمد الرضوء والصلاء قال الكمال: أحل الحديث اعترفوا بصحته مرسطة، وأما روفيته مستلة فعن فلكة من الصحابة كابن حمر ومعهد بن أبي معبد الخزاهي وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وأنس رجابره وعمران بن حصين وضي اله تعاثى عنهم البيمين، والمرسل المبحيح حجة عندناء علا بد من للممل به كما في كبرهان، وخيره أقواه: (يلا حلال يمنع حرارة الجمد) صادق بأن لا يكون حائل أصلاً، وبأن يكون حائل رقيق لا يمتع السرارة؛ وكما ينطقن وضوءه يتقفن وضوءها كما في الفيَّة، وقال محمد: لا ينتقض الوضوء

نعل

عشرة النباء لا تغض الوضوء منها (ظهور دم لم يسل هن محله) لأنه لا ينجس جائداً ولا مائماً على السحيح فلا يكون نافضاً (و) منها (سقوط لحم من غير سيلان دم) لطهارك وانفصال العامر لا يوجب الطهارة (كالمرق المعني الذي يقال له وشنه) بالفارسية كما في الفتارى اليز زية (و) منها (خروج دودة من جرح وأفن وأنف) لعدم نجاستها ولفلة الرطوية التي معها بخلاف الخارجة من الدير (و) منها (مس ذكر) ودير وفرج مطلقاً، وهو مذهب كيار الصحابة كعمر وعلي، وابن مسعود رئين عباس وزيد بن ثابت وصنور التابعين

إلا بحروج مذي، وهو فلفياص وجه الإستحمال أن السائمرة الفاحث لا تحلو عن حروج مذي غالباً، والعاقب كالمتحقق وفي محمع الأنهر قوله: أفيس، وقولهما: أحوط.

فعل

عثرة أثياء لاتنقطى الوطوء

قوله: (الأنه لا يتجس جاملاً ولا ماله) ينجس تشديد الجيم من التحيس أي لا ينحس ما أصابه جامعاً كان أو ماتماً هند أبي يوسف، وهو الصحيح، فاو أخة بقطن والتي في الماء القفليل لا يضده، وعن محمد في فير رواية الأصول أنه تجس. قال الحدادي: والقشري على قول الثاني فيما إذا أصاب الجامدات، وعلى قول الثالث السما إذا أحياب المانحات أقاده السيد. قوله: (قلا يكون فاتضأ) لا يحسن ترتب على ما قبله، بل يترتب ما قبله عليه لأنه إذا الم يكن تاقضاً غلا يكون بجماً. قوله: (قطهارته) أي اللحم في حق نفسه أما في حق غيره منيس لأن المتعصل من المم استة. قوله: (كالعرق المدني) بسنة إلى المدينة الشريقة لكثرته يها، وهي شرة تظهر في سُكُلِّح تحبلنا تنفجر من مرق يحرج كالدونة شيئاً فشيئاً، ومبيه فعمول غَيْظَة فاله السيد . قوله: (ولقلة الرطوية التي ممها) الكنها لنجس ما وقعت فيه من المائعات. قوله: (مطلقاً) ولو من غير المانيء ولو كان المصنوس مشيهي، وسواه كان النبس بياطن اللكف. أو بعيره يشهوة أولا وفي السيد، ويستحب فسل بده إنَّا كان مستنجياً بغير العام، وحديث بسرة ضعفه جماعه، وهو من مس ذكره فليتوضأ هال في الفتح والحق أن كلا من المحديشن لا ينزل عن دوسة الحسن لكن يترجح حديث طلق، وهو الذي ذكره المصنف مأن أحاديث الرحال أقوى لانهم أحفظ للعلمء وأضبطه وفدا بحلت شهلاة إمرأتين وجل واحده وفال ابن أهيرحاج. يمكن حمل حديث يسرة على حسل البدين، وقد نفذم أبه يستحب الوضوء المخروج من خلاف العلماء، فإن العبادة المتعل هليها حبر من للعبادة المحتلف فيها. الوله: ۹۶ کتاب انظهار ة

كالمسان ومبعيد والتوري رضي الله نعالي عنهم لأن رسول الله حبثي الله عليه وسلم جامه وجل كأنه يدري ففال ما رسون الله ما تقول في رجل مني ذكره في الصلاء ففال. (هل هو [لا يضمة منك أو مضغة منك) قال الترمذي: وهذا الحديث أحسن شيء في هذا الباب وأصلع (و) سها (مس امر؟) غير محرم الما في السنن الأربعة عن عائشة رضي الله عنها كان السي صكى النه عليه وصلم يشل بعض أزوجه، لم يصلي ولا يتوضأ، والفصر عن الأية الموادية الجماع كقولة تمالي: ﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قِبِلَ أَنْ تُمْمُوهُنَّ ۗ (و) منها (فيء لا يملأ القم) لأنا من أعلى المحدة (و) منها (قيء بعم ولو) كان (كثيراً) تعدم تخفل النجاسة فيه وهو طاهر (و) منها (تمايل تائم احتمل زوال مقعدته) لما في منن أبي دارد كان أصحاب رسول الله صلن الله حلبه وسلم بتنظرون العشاء حتى تخفق وزوسهم ثم يصلون والأ يتوضيرن لو) منها (توم متمكن) من الأوض (وقو) كان (مستندأ بلي شيء) كحافظ وسارية. ووليادة لحيث (قو أزيل) المستبد إليه (سقط) الشخص فلا ينتفص وضوءه (على قظاهر) من مناهب أبي حنيقة (قبهما) أي في المستلتين هذه والني قبلها لاستفراره بالأرض فيأمن خروج فاقض منه رواه ألو يوسف من أبي حنيفة وهو الصحبح وله أخذ هامه المشايخ وقال القدوري: يتفص وهر مروي من الطحاو ي(و) منها (نوم مصل ولو) نام (راكماً أو ساجماً) إذا كان (على جهة) أي صفة (السنة) في ظاهر العذمب لك أنان ضبعيه وجافي لعنه على فخذبه للولد ﷺ: الا يجب الوضوء على من نام جالساً أو قائماً أو ساجداً عنى يضع جنبه قإق اضطجم استرخت مقاصله، وإذا نام كذلك خارج الصلاة لا ينتقض به وضوءًا في

الواللمس في الآية المواقدية الجيماج) نسود بدار جدان الدرآن، ومو الذي تاته أهل هدفة . قال السكيت: اللمس إذا فرن يكمران يراد به الجماع تقول السرب، تحست السراة أي جامعتها ذكره نسيد. قوله: (وهو طاهر) أي هدهما مطلقاً لأنه بزاق حقيقة ، والنزاق طاهر لأن الرطونة ترقي أعلى الحاتي فيصير مواقأ، وفي أسقله تعنق فصير بثقماً، ففي يخرج من المحدة ولتى حرح منها قهو لزح صفيل لا تتخالف النجاسة ، وما يتصل به منها قنبي، وهو في الفيء معود ولا يرح منها قبيره وهو في الفيء معود المتحلق طلا يتحل به منها قبيره وهو في الفيء معود المتحلق طلا يتحل المتحلق المتحلق المتحلق المتحلق المتحل المتحل المتحل المتحل المتحل المتحل المتحلق المتحل المتحلك ادانو زال كله وحمل على المتحل المتحل الواد الواد المواد المتحل المتحل المتحل المتحلك ادانوال المتحلك ادانوال كله وحمل على المتحل المتحل المتحلك ادانوال المتحلك ادانوال كله وحمل على المتحل المتحلك ادانوال كله وحمل على المتحاس، قوله: (ولو نام واكماً أو ساجعة الحكم المها الاستحاك ادانوال كله وحمل على المعاس ، قوله المتحالة الم

كنات الشهارة المحالة

الصحيح وإذا لم يكن عنى صفة السجود والركوع المسبون انتفس وصوءه (والله) سيحامه (السودق) سحص فضله وغرمه (فصل ما يوجب) أي يلزم (الافتسال) يعني النسل وهو باسم من الاعتسال، وهو نسام عبل الحبث واسم للماء الذي يغتسل به أيضاً والضم هو الذي اصطلح عنبه المقهاء أو أكثرهم وإن كان قلمتع الصبع وأشهر في اللغة وحصوه بحسل البعد من جانة وحيص وتفاص والجابة صفة تحصل بحووج الدني بشهوة يقال غجب الرجل إدا هفي شهوته من المراقه واسم أه يعدج انسير القبل لغة وشريعة وسله وترفعة وحكمه ووكنه وسنه وآدابه وصفحه وعلمت نصيره وسبه بأبه ورائة ما لا يحل مع الحماية أو وحويه واله ما لا يحل مع الحماية أو وحويه وأه شروط وحرب وشروع مبحة تقدمت في الوصوء وركته عموم ما

السقيد ، هذا يتم الإستخاص ولا فرق بي أن يعمد الموم فيها أو حارجها على المختار ، ويمامه في الفتح . قوقه: (وإنّ لم يكن هلي صفة السجود ، والركوع المستون إلتقفر ؛ الأولى احدما الركوع فإن بيان صفة السنة كما فقعه قاصر على السحود ، ولأن محوم التصاب بعامه الأسمل والحاد الأحل مع عدم ،سقوط فابل بقاء القوة الباسكة

فعل

ما يوجب الإفتمال

قوله: (السم من الإقتمال) أو من السبل بالمتح مصدار غلل من باب ضوره وبالكبر ما يغلب من بحد صابوده والكبر ما يغلب من بحد صابوده والحسالة بالسم ما غلبات به الذيء كما في المسبلح، وقار ابن ما يغلب أوا أربد بالمسلل الإمنيال، فالأوجه الفيم، ووجهه أن مصبوم النين اسم مصبور الغين اسم مصبور العنيال. ومعترجها مصدر اللاجرد، قوله: (وهو تعام قبل الجنب) أي قبل الجنب أنهم، وقله يغلب بفتسل به أيضاً) ومنه ما المحمد فوله: فوات على المحمد الموات على بفتسل به أيضاً) ومنه ما أنهم حبورية، موضعت له غيال قلين الغيا عو المحمد الإصطلاحي ذكره معاربات السمى الكنوي، وظاهره أنه لا يقال المسل المسترث غبل إصطلاحاً وفي بعد الوله: أوله: (والبحالة صغة اللابا أي بغنه الإراث المحمد الموات والمحمد أو بعنه بحالة، والدي في الفاتوس، والجنانة المسرة وأجلب، وجنب، ووجنب، واستجب، وهو جنب يستري في الأوات والجنان، وأجناب أمر الوله: (إذا لهمي شهوقه من فلمراً) وفي الراسود، قوله: (حل ما كان مستماً قبله) هو المحكم التغيوي، وقوله: والزواب يقمله تقولة: فوله: (حل ما كان مستماً قبله) هو المحكم التغيوي، وقوله: والأواب يقمله تقولة. (خورج الدي بكر النون مشله الإداء وقد المحكم التغيوي، وقوله: والأواب يقمله تقولة. (خورج الدي بكر النون مشله الإداء وقد المحكم التغيوي، وقوله: والزون مشله الإداء وقد شكن مهفلة فها المسالة الإدارة وقوله: والمحكم التغيوي، وقوله: والزون مشله المقرباً. قوله: على مهفلة فها المحكم الادارة والدي بكسر النون مشله الهواد، وقد شكن مهفلة فها المحكم الديان الإدارة والديان المحكم المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم المحكم المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم الديان المحكم المحكم الديان المحكم المح

المهارة الملهارة

لمكل من الجدد من عبر حرج بالمه الطهور وحكمه حل ما كان ممتحا مذه. والتراب بمعله نقرباً، والمصد من عبر حرج بالمه الطهور وحكمه حل ما كان ممتحا منه. والتراب بمعله نقرباً، والمصدة والدس ديمة نقرباً، والمصدة والدس ديمة الفياء) أولها (خروج العمي) وهو ماء أبيس تخيل بنكسر الفكر بحروجه بشبه رائحة الحلق ومن العرأة رفيق أصمر (فل ظاهر الجسد) لأنه ما ثو بطهر لا حكم له (إذا انقصل هن مقره) وهو الصلب (بشهوة) وكان خروجه (من غير حماع) كاحتلام ولو دأول مرابع بطوع في الأصح وفكر وتقل وعلم بذكره وله ذلك إن كان أغزت ومسجو رأساً برأس للسكين شهوة بخش منه لا لجلهم، وأنس الشراط الشهوة من أنه فق الملاومة أما أؤلا لم توجد الشهوة لا غسل كما إذا حمل تقبلاً أن ضرب على سبه قبرل مهم بلا شهوة والشرط وجودها حلا انتصاله من الصلب لا دومها حتى يحرح إلى انظامر خلاة الإبي يومع مراء

المُولُونَ (يَشْبِهُ وَالنَّعَةُ الطُّلُمِ) أي منذ خروجه ورالنجة النياس على بيسه - قوله ((وعني المرأة وقيق أصفر) فلو إغتسلت محتجة، ثم حرج منها مني سون شهرة إلا كان أصغر. أمادت الغمل، وإلا تلا. قوله: (وهو العبلم) أي والراتب. قوله: (وكان خروجه من حير جماع) قيد به يتعبور قول وحوب المسل معنفاً إلى حروم السي إذ في الحمام بشاف الوجوب إلى نواري المعشفة، وإنَّ الم يحرج المني فاله السيد، قوله: (ولو بأول مرة ليلوغ مي الأصح) وقبل لا ينجب لأبه صال مكلهاً بعده، وقيد نفوله ليلوع لابه تو معفل البلوغ الآلاً من غمر إيرال. ثمر أنزل يحب الفسل من فيم خلاف، ولو كالت أول موة ا فوله: (وفكر، وفظر، وهبت) عطب حتى احتجم، قوله، اوله ذلك أي العبث بذكره، قوله: (إنْ كان أهزبُ) بذال ف عرب. وظاهر النشيطانه عدم حله لمعزوج، وقوامي ددة ناءه عن عابلته بحيض، أر سعر. أنوله: فوبه يتجو وآساً يراس) عبارة النجر عن السحيط، ولو أن رحلاً عاماً به فرط شهوة له أنا يسامس بعلاج تشكيمها، ولا يكون مأجوراً الناة ينجو رأسا برأس. هاكذًا وري عن أبي حبيمة الها. والمراد بقوله وأسأ بواس أنه لا أجر له، ولا ور، عشه. قوله. (يخشي منهه) أي تترفرع في الواط أو زناء فيكون هذا من إرتكاب أخف الشررين، قوله: ﴿﴿ لَجَالِمِهُا} أَي فِيصِرِهِ فَعَا رُوِّهِ، عنه ﷺ ناكح ليد مبعون، وقال ان حربح. سأت عنه عطاء فقال المكرو، وسمعت قومةً يتحشرون وأيديهم حباليء فأطنهم فولاءه وفان سعيد بن حبيرة عدب لتأمة كانوة بعيلوك بملاكيرهم، وهود سبعه لا ينظر فقا إليهم منهم النكاح بدء الوقد. (لمغازمته لها) مدي من الدر المهر يذكر الكعوج البشامل من المرأة لألَّ الدمق فيه غير فناهو، وأما إسماد، إليه أنصاً في قوله نعالي: ﴿ عَلَىٰ مِن مَا دَافِقَ ﴾ فيعتمل السليب أها ربيقًا تسم الملازمة الخولف أسواء العراك اللغ) تدبيم في قول المصنف متروج المني إلى فناهر الجمادة وقبل بالزمها النسل من نمو وؤية الساد إذا وجدت اللذة. تحوله: (ويفتى بقول أبي يوسف) حبدته في الشرح أولى وهي الفتوى

كات الشهارة 🕟 🔻 📢

المرأة والرجل لفوقه تسلى الده عليه وسلم وقد سنل على على المرأة من غسل إذا هي احتلمت؟ فقال الخمم إذا وأنه العامه وثمرة العلام تطهر بننا لو مسك ذكره حتى سكنت شهوته، فقارس العام بقرمه الغسل عبد أي حيفة وسعمد الا عبد أبي موسف ويغني بقول أبي يرسف لعبيف حتى الهماء : وإذا لم ينذوك سكه يستر بإيهام صفة المصلي من غير تحريمة وقراءة وتظهر الشهرة منا إذا اغتسل في مكامه وصفى، ثم خرج بقية الغني عليه الغسل عندهما الاحتم وصلاته منحيحه اتفاقا، ولو حرج بعلما بالله وارتحى ذكره أو نام الغسل خطوات كثيره لا بحب الغسل نفاقة وجعل المني، وما عطف عليه منذ للغسل محاز قلسهولة في النعب الأنها شروط (و) منها اتوازي حشقة) عي رأس ذكر أدم مشتهي

على قول أمن يوسف في الفيف إذا استجا من أهل المحل أو حاف أن يعم في تلههم ربية بالله طاف مولهم بينهم، وعلى فريها إذا استجا من أهل المحل أو خاف أله يغم بي تلههم ربية بالله الصفوات لماضية، والعراد بها ما معلت حال الإستجاء أو خوف الربية، ويقولهما: باللظر إلى الدست أده والدراء ويقولهما: باللظر المستجاء أو حرف الربية، ويقولهما: باللظر المستجاء أو محرف حرف حرف الربية علواً تأكل المستجوء أي وقد استحاء أو حتى الربية علواً تأكل المستجوء أي وقد الربية علواً تأكل لأد في عبر محلة. قوله: (وقراط) أي يابهام رائبه أنه يعملي قوله: (وقراط) لمائه على حرف المحلود المحلود الأدب ولا يعلم إلى الكبير لأه دكر يجور قلحت اللهم إلا أنها أم والمائية وإقتصار على المسرورة ما أمكن المكنور أو تجارزه محلود، أو حلوني.

قوله : زوارتخى ذكره) أفاد تقبيده أنه إدا بال ، ولم يرتع الذكر حتى حرح المني يجوي المنعلات نه . قوله : (أو مشي خطوات كثيرة) قال في المحر : وقيد المشي في المجنى بالكنو ، وأطلق كشر وطنقيد أرجه لألّ الخطرة والحطونين لا تكون منهما دلت اها أي إنفطاع مادة الأول. قوله : فأنها شروط) عبدقة الأول. قوله : فأنها المجروء فأسارك الشرط الأن السبب يتعلق به الوجود ، والوجوب والشرط يضاف إليه الرجود ، قشارك الشرط السبب في الرجود اهد من الشرح ، فأنهجار مجاز إستعارة ملاقه الشماعة في أن كلا يقبل إليه الوجود . قوله : (ومنها تواري حققة) أي تغييب تمام حشمه ، فلو خاب أقل منهاد أو أقل من الوجود ، فرات ذكر الغ) حذا المحيف فيه المدام، والا المقطع ، وهو غير داخل في مفهودها أدر قوله : الخداد ، وفي الفهستاني هي دائل الذكر إلى المقطع ، وهو غير داخل في مفهودها أدر قوله :

حي احترز به عن ذكر البهائم والديت والمقطوع والمستوع من جلد والأصبع وذكر ضبي لا يشتهر والبالعة يوجب حليها تواري حشعة المراهق الغسل (و) تواري (فقرها) أي الحشفة (من مقطوهها) إذا كان التواري (في آحد سبيلي قدي حي) فيلزمهما الغسل لو مكلفين ويؤمو به السواهن تنخلفاً ويلزم بوطء صغيرة لا تشتهي ولم يفضها لأنها صارت ممن يجامع مي المسجيح ولو لف ذكره يخوفة ، وأولجه ولم ينزل فالأصبح أنه إن وجد حرارة الغرج ؛ والملذة وجب الغسل وإلا فلا والأحوط وجوب الغسل في الوجهين تقوله \$50 الفا التقي وطه عيئة أو المنتين وطه عيئة أو

(مشتهر) (** بعيمة اسم المفعول يدل عليه قوقه في المعترز، وذكر مبين لا يشتهي، والم بعير المصنف بالتفاء الختائين ليتفاول الإيلام في الدير ، ولأنَّ الثابت في الغرم محافاتهما لا إلتفاؤهما - لوله: (احترز به من ذكر البهائم) محترزاً لأدمي، وقوله: والمبت خرج بذكر المعن، وقوله، والمقطوم خرج بالمشتهى كما خوج به. قول وذكر صبى، وقوله: والمصنوح من جلد، والإصبع خرج بقوله وأس ذكر فهو من النشر الملخط، قوله: (بوجب هليها الغ) أي لا عليه لك يمنع من الصلاة عنى بعضل كما يمتم فن الصلاة معدلًا عنى بتوضأ كما في المعلامة عن الأصل، وفي الخالبة يؤمر به ابن عشر احتباداً وتخلقاً كما يؤمر بالطهارة، والمسلاة. قوله: (في أحد سبيلي لدي هي) يجامع مثله خرج غبر الأدس؛ والمبتة، والصغيرة التي لا تجامع، فلا يجب الفسل بالجماع في هذه الأنباء، ولا ينتفض الوضوم، وإنما ينزمه غسل ذكره كما في القهمتاني من الترافض، وفي الدر وطوبة الغرج طاهرة عند أبي حنيفة الد أي ملا ينزم غيسل الذكر أيضاً. قوله: (ويلزم بوطه صغيرة لا تشتهن، ولم يقضها) منا مو المحجج ومنهم من قال: يجب مطافأ، وسهم من قال: لا يحب مطلقاً أفاده السيد. قوله: (فالأصح أنه إن وجد حرارة القرح والقلق، وجب الفسل) واللغة بالنصب حطف على حرارة اغتمر في السواج على وجرد الجرارة، وفي النتوير وشرحه على وجود اللذة؛ وجمع بينهما المصيفُ لأنَّ الطَّامر والرَّمهما غالباً. قوله: (يَّمَّا النَّفي الختائق الخ) ذكرهما بنَّه على عادة المرب من ختن بسائهم، وهو من الرجال دون حزة الحشفة، ومن المرأة موضع قطع جلدة كعرف الديك قوق مدخل الذكرة وهو منجرج الولاء والنثىء والمبيض، وتعت مخرج البولء ويغال له أيضاً: خفاض. قال هي السراج: وهو سنة عنفنا فلرجاله، والنسام، وقال الشافعي. واحب هليهما وفي الفتح يجبر عليه أن تركه إلا إنا خاف الهلاك، وإن تركته هي لا اهـ. وذكر الإنقائل من النفساف بإسناد، إلى شفاد بن أوس موفوهاً الخنان للرحال سنة، وللنساء مكرمة.

 ⁽¹⁾ يرجد ني يعض النمخ هذا مقارة وقصها قوله مشنهى يقرأ يصيغة فسم الفاعل إن كان المراه الوجوب
 مل ويصيفة اسم المفدول ان نظر إلى وجوبه هلها والرسم يساحد الثاني ولم يعير المعنف الخ اهـ.

يهيمة) شرط الإنزال لأن مجزد وطنهما لا يوجب العسل للصور الشهوة (و) منها (ويهود ماه رقيق) بعد الانتباء من (النوم) ولم يتذكر احتلاماً حندهما خلاقاً لأبي يوصف وبقوله " أخذ خلف بن أبوب وأبو المليث لأنه مذى وهو الأنبس ولهما ما روي أنه في سنل عن الرجل يجد البلل، ولم يذكر احتلاماً فألّ: ينتسل رالاذ النوم داسة نهيج الشهوة، وقد يرق الهني لمارض، والاحتباط لازم في باب العبادات وهذا (إلا لم يكن ذكره منتشراً قبل النوم) لال الإنتشار سبب للمذي فيحال عليه ولو وجد الروجان بينهما ماه دون ذكر ومديز بفلظ ورقة ويواض وصوفرة وطول وحود بلل ظنه

قال في المحراج: يعني مكرمة للرجال لأنَّا جماع المعقدرية ألَّة ووقته من حملة المسائل التي توقف فيها الإمام ورحاً منه لعدم النص، ولم يرد فنهما فيه شي. واختلف فيه المستايخ، والأشبه اعتبار الطاقة كما في الدر، وغيره، وهذا الحديث أخرجه الإمام أبو عبد اله النصبين بن حجمد بن خسرو في صغده عن أبي حثيقة بإصناده إلى النبي ﷺ. لموله: (لا يوجب النسل) اي ولا ينقض الوصود. قوله: (ومنها وجود ماه رقيق بعد النوم) حاصل مسئلة النوم إثنا عشر وجهاً كما في البحر لأنه إما أن بنيش أنه مني أو مذيء أو ودي، أو يشك في الأول مع الناني أو في الأول مع التالث، أو في التاني مع الثالث، فهذه سنة، وفي كل منها أما أن يتذكر إستلاماً أو لا فتمت الإننا عشر، فيجب فلمُسلِّ إنفاقاً فيما إذا نبقن أنه منى تذكر إحتلاماً أو لا وكذا فيما إذا تبقن أنه مذي، وتذكر الإحتلام، أو شك أنه مني، أو مذي، أو شك أنه مني، أو شك أنه مذي. أو ودي. وتذكر الإحتلام من الكلء ولا يجب الفسل اتعاناً فيما إذا ثيقي أنه ودي مطلقاً نَفَكُرُ الإحتلامُ أو لا أو شك أنه مذي، أو ودي، ولم يتذكر، أو نبغن أنه مذي، ولم يتذكر، ويجب الغمل عندهما لا عند أبي بوسف فيما إذا شك أنه مني، أو مذيء أو شك أنه دني، او ردي، ولم يتذكر إحتلاماً فيهما، وظمراه بالنيش هذا فلبة الظن لأذَّ مقيقة البقيل متعقمة مع التوم. قوله: (وقد يرق المتي لعارض) كالهواء، أو الغذاء قال في الخلاصة: ولسنا توجب المنسل بالمدقىء ولكن المني قد يرق بطول المدة فتصير صورته كصورة العذي اهم الوله: (إذا لم يكن ذكره متعضراً قبل التوم) لم يفصل مين النوم مصطحماً؛ وحيره كغيره، وقال ابن أشرحاج: التقرقة المذكورة ليعضهم من أنا محل مدم وجوب العسل إذا نام قائماً، أو فاعداً أما إذا نام مضطجماً فيجب النسل سواء كان ذكره منشراً قبل النوم. أو لا تفرقة غير ظاهرة الرجه، فالكل على الإطلاق إد لا يظهر بيتهما إقتراق اهـ. طوله: (دون تذكره ومميز) أما إذا ندكر أحدهما حلمة مون الأخر فعلى المتذكر فقطء أو وجدت علامة كرته مته أو سها فعلي صاحبها فقط، ومحله ما لم يكن الفراش تام عليه غيرهما فيلهماء أما إدا كان ذلك، والسي جاف فالظاهر عدم الوجوب على كل منهما كذا في البحر. الوله: (بخلظ) متعلق بعميز والأول والثلاث والشامس صفة مني المفكر والثاني والوابع والسامس صفة مني الأنش. قوله: ﴿ قَانُهُ مَنْهِا؟

العال الطهاوة

صبأ بعد إقافته من سكر و) مد (قافه من (إقباء) حياة (و) يقرض (بحيض) المنس (ونقاس) بعد الطهر من تجاستهما بالانقطاع إحساعاً (و) يعترض انفسل بالموحدات (قو حصلت الأقياء المذكورة قبل الإسلام في الأصح) لبقاء صفة الحنابة ومحوه، بعد الإسلام ولا يمكن أناء المشروط من الصلاة ومحوها برول الحنابة وما في معاماً إلا به فيفترض عليه لكوية مسلماً مكلفاً بالطهرة عند برادة الصلاة ومحوهة باية الوصوء (ويفترضي تضيير المبيت) المبيتم الذي لا جنابة منة مسقطة لعسنة (كفاية) ومستكر تسام في محلة إن شاء

نصل عشرة أشياء لا يفكسل يشخا ونايء

بعتج الديم وسكون الله لل المعجمة وكسرها وهو ماه أبيض وفيق يخرج عند تمهوة لا يشهوة ولا يغلق ولا يعليه فنور وربعة لا يحس نحو وجه وهو أغلب في المساه من الرحال

يجترو به عبدا نو كان مذياً فإنه لا عسل عليه، قاله السيد عن لمرع مثلاً مسكين، فوله،
﴿ويمترض بحيض) أي بإلفطاعه الآن المعدود هذا كما تقدم شروط لا أسنات وإنما أسيف
الوجوب إليها تسهيلاً، والشرط مو الإنفطاع لا الحروج، قوله: (وتحوها) كنواري الحشقة،
والحيض والنقاس والمراد بقاء الأحكام العشرية، قوله: (وتحوها) كسجدة الثلاوة، صلاة
المبينار، ومن المصحف، قوله، (بزوال الجنابة) معانى بالمشروط، وقوله وما في معاها أي
الحيالة كالمرض، والنقاس، وقد مر، قوله: (اللي لا جنابة منه) كالمحن، ولم قال الذي لا
وصف به سقط فسله ليشمل الشهيد لكان أولى، ومنتلى مو العبد أيضاً لحمض المشكل،
نفس: يحم، وقبل؛ بعمل في ثباء، والأول أولى، وما ينسرط لهذا العس تبة الطاهر أنها
شراد الإمعاط الوجوب عن لمكفف لا لتحصيل طهارته تحالي، مناهدم.

اعيل

مترة فنيك لا يفتسل بشحا

قوله: (وكسوها) في الذار مع تنخيف الياه، وهو أهصح كالأولى والامدها، والدهل ثالاتي سخدف، ومضعت ورماعي، قوله: (وهو ماه لبيض كفر تخين) يشبه العش في التحالة ويحالف في الكنوة، ويخرج قطرف أو تطرئي علما البول إذا كالما تطبيعة مستسكة، وعمد حمل شيء فعيل وبعد الإغتمال من الجماع، وينقض الوضوء، فإن فين. ما فالادا وجرب، يؤميه من نودي، وقد وجب من البول فيله أجيب بأنا بخرج عدرن البول كما ذكرنا فلا يرد كتب الطهارة (٢٠٠

ويسمى في جاب الساء فدي غضم الغاف والذل المحتصة (و) منها (ودي) بإسكان الدل المهملة، وتخديب الباه، وهو ماه أسفن كدر شخص لا وانعة له بعلم البول، وقد يسبغه أصمع العلماء على أنه لا يحب الغسل بخروج المدي والودق (و) سها (احتلام بلا بلا والعراة فيه كالرجل في ظاهر الرواية العديث أم سليم كما ملساه (و) سها (ولادة من عبر وقعة دم يعلما في الصحيح) ومو توليما لعدم النقاص وقال الإمام عليها الحسل احتياطاً لعدم حلوها عن قلبل دم طاهر كما تقدم (وا منها (ويلام بخوقة مانعة من وجود اللذة) على العدم حلوها عن قلبل دم طاهر كما تقدم (وا منها (ويلام بخوقة مانعة من وجود اللذة) على الأصع وقدما لروم القدس به (احتياطاً) (و) منها (حقيقة) لابها لإحراج القصالات لإقصاء الشهوة (و) منها (إلحاق المهمة أو) شراة (ميئة من غير إلزال) مي تعدم عمل المحتار القصور الشهور (و) منها (وطاء بهيمة أو) شراة (ميئة من غير إلزال) مي تعدم غيال سبيه رلا بغلب زوله هنا ليقاء مقام (و) منها (إصابة بكر لم تزله) الإصابة (بكارتها من غير إلزال) لأن الكرد مدع النفاء الختابين ولو دخل منه فرجها بلا إيلاح به لا عسل سليها طلم تحيل منه.

السؤال، أو بقال تغهر فانعته، فرمن به منطس بوق فإن وضوءه ينتقص بالردي دون انبول. قوله: (ومنها أختلام الغ) قفظه غلب على ما براه النائم من الجماع المغترن بالإنزال غالبً، وهو محال على الأنباء عليهم الصلاة والسلام لأبه شيطاني، وهم معصومون منه، وإنَّ كاه. يوسوس لهم. كذا ذكره بعضهم وفي الحصائص أن منها (سلام قريبه 🗯 قوله: (في ظاهر الرواية) وقال محمد أيجب عليها الغمل احتاطةً. قوقه: (لحديث أم سليم) وهو ما في الصحيحين عن أم سنَّمة رضي الله صهدة. قالت: جامت أم سنَّيم الرأة أبي طلحة إلى النبي ﷺ فقالت: ينا وصول الله أنَّه الله لا يستحر من الحق على على المرأة من فصل إذا هي احتلمت؟ قال. تعم إذا وأن الساه الله قال الكمال: والمراد بالرؤية فلعلم سواء الصلك به رؤية البصر أم لاء فإن من البغاث الإمرال بعد الاستيفاط واثم حف ولم تراشيناً يعينها لا يسع أحفأ القول بعدم العسل مع أنها فم تر شيئاً بيصرها. قوله: (مائعة من وجود اللَّلة) انتصر على ذكر اللَّذَة منه، وزاد عيمة تَعُمَّمُ وَجُودُ المَّرَاوَةُ، وَلَعَلَهُمَا مَثَلَازُمَانَ كَمَا مَنْ، قُولُهُ: ﴿ حَيَاطًا} الظَّاهِرَ أَنَّهُ عَنَهُ الْإَفْرَاضِ يدليل النعبير باللزوم وكذلك في المستلة التي قيلها بدليل التعبير بعليها المفيشة للوجوب. قوله (على المختار) أي في الدبر، ومقابله ضعيف وأما في أشبل، فذكر في شرح الثنوير أن السختار عدمه أيصأه وحكى العلامة نوح أن المحتار فيه الوجوب إذا قصدت الإستمتاح لأن الشهود فيهن عاليه، فيقام السبب مقام المسبب، فاختلف الترجيع بالنسبة لإدخال الإصبح في قبل المرأة. أقاده السند رحمه الله تعالى، قوله: (ما لم تحيل) لأنها لا تحيل إلا إذا أنزلت، وتيمد ما صلت قبل العسل، وهذا أحد قولس، وقبل: لا غسل علمها، وقو ظهر العبل إلا إذا عرج منيها يشي طاهر الدوج، وحو ظاهر الروقية - قاله الحلواني: ويه نأخذ الظر الزيلمي.

نصل

ليهان فراتص العدس (يفترض في الاغتسال) من حيس أو حناية أو نقاس (أحد خشو شيئاً) وكالها ترجع أواحد هم صوم المناه ما أمكن من الحسد بلا حرج ولكن علت بالتعليم سها اعسل نافع و لأهداً) وهو ترعن احتهادي لقولة تعالى هاههروا يخلافهما في الوصوء لأن الوحه الا تشار لهد وهيمه السائمة في قولة بالهيروا ساولهما ولا حرج فيهما (وللهن) عظف خام على حاص وعنه المدالخة في قولة تصهروا ساولهما ولا عرج فيهما (وللهن) عظف خام على حاص وعنه المدال المحلم كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد في المحمد وحجين لا مسح المسائل ولا ما يبن الأطفاق ولم لمدني في الصحيح كحراء مرغوت ووجه فيات كما سمن أواخل المحمد على المستحيح وإن تعمد لا يكتف به فتصه المصم للمرح في عدل المحمر عالى يعترض عامل واحل في فسخها) على المستحيح وإن تعمد لا يكتف به فتصه المصم للمرح في عدل المحراء في المستحيح وإن تعمد لا يكتف به فتصه المصم للمرح في عدل المحراء في منطقة المحراء على المستحيح وإن تعمر لا يكتف به فتصه المحمر في المدراء في المحراء في منطقة المحراء في ا

العبل

لبيان فرائطي للقمل

قوله (من حيض ، أو جابق أو نفاس) فال في النجر الحاهر ان المضابعة والإستشاق ليما لله طبق في أحمد الهميون حتى لهج للوابها في النجر الخراطان في أحمد الهلك المساول حي العبر الموابها والكلهد البرطان في أحمد الهلك المساول على المحمول الله كما الله أو يستق الما أو يكفي العبر الموابه الله النسل وقوله التي تحميل الله الله أو يستق المحمول المحمول المهاد أو يستق الله المحمول المحمول

بنات الطهارة

نسر الرجل) وبلرمه حله (مطلقة) على الصحيح سواه سرى الساه في أصوله أو لا للذولة البر إلله أله ملا حرج مه و(لا) مترص نقص (المغلقوة من شعر البرأة إن سرى الساه في أصولها القابة للحرب أم سلمه وضى الله تعالى عنها أنها طالت يا رسول الله إلى افرأة أنها عامر وأسي الأنفضة بعيل تحييل تحيل وأسك ثلاث حثيات من بالم تهزيري على وأسك ثلاث حثيات من بمه ثم تقيدي على وأسك ثلاث حثيات من بمه ثم تقيدي على مائر جسئك الماء بتطهوري وأما إن كان شعرها مابدة أو هر برأ فلا بدر بمعتوج بحلام الرجل وإنه بعد ص عليه على در نه كلها والصغيرة بالصاد المحجمة الفؤاية وهي الحصلة من الشعر والمعنى غلام المنازع وإنه كانت غية والرائطة حيصها العشرة (و) معرض فسن (بشرة اللحية) وشعرها وأو كانت كايفة كان لذي لا تعظم حيصها العشرة (و) معرض مسل (بشرة اللعبة) وشعرها وأو كانت كايفة كان لذي لا تنظيري) لا كالملى كما تقدم

فوقه (حواه سرى للماه في أصوله أو لا) فيه إنه إنة سرى في أصوله ، وعنه الداء كله لا ينزم حله، وقسر، بعض الإطلاق بفوله سوا، كان علوباً، أو تركياً التال السيد. وما من العبس مي قوله إلا إذا كان علوبًا. أو تركياً للحرج منعف بأن دعوي الحرج مصوعة أها. قوله. (وأما إن كان شعرها عليمة أو خرَّبراً؛ بحيث بعنع إيصان العاء إلى الأصول. قوله. (ولا يغترض إيصال العاد إلى أثناء مواتبها على الصحيح) احترز به من قول بعضهم بحب بقها وعمد مي صلاة البعالي المسجح أنه يحب حسل انفرائب، وإن حاورت القدمين، وتسعه في الشرح. تُولُهُ * (وطَّعْبَغِيرِه بِالطِياد المِعجِمةُ اللَّوْابَةُ) قال في الطَّامِوسي. الدِرْابة السامية، أو منيتها من الأرأس، وشعر في أصل ناصبة الفرس هم والمراد الحصلة، وهي كما في القامرس بالعاو الشمر المنحتمم أو الفليل منه اها. قوله: (والفيقر فتل الشمر الثم) وأما المؤمن فجمعه على الرأس، قوله، (ولمن العام) في لشرب ووضوم، وغييل على الزوج لأبه مما لا بداميه الد شرح. قوله: (ولو القطع حيضها لعشرة) وبعهم قال إذا كان إنقطاع المبيض لأقل من عشرة، فعلى الزوج الإحباج إلى وعنها بعد الغسل وإن كان لعشرة فعليها لأنها هي المعناجة للصلاة.. ريعكم منه أنَّ أحرة الحمام حيث اضطرت وليه عليه ، وفي الخالية دخول الحمام مشروع للرحال، والسناد، قال الكمال: وحيث أبحنا لها الحروج للحمام إنما يناح بشرط عدم الزبنة، ارتغير الهبئة إلى ما لا يكون داماً إلى نظر الوحان، والإستمالة امرأي ويشوط حدم نظرهن إلى عوره بعضهن ورلا حرم كما لا يحقيء ولو ضرعه فسل وأسها تركته، ولا تمنع نقسها من - 🐠 و ر

نعل

في سين العسل (بسن في الاغتيان إليا عشر طبئ) الأول (الايتفاء بالتسعية) طعمرم المحلت كل أمر دي ذل (و) الانتفاء باللية للكون فعله تقرباً بناف عليه كالرضوء والإبتدء بالتسبية بعياضا لية تتعلق النسبية بالليبان والية بالفلف (و) يكونان مع (قسل الهدين إلى الارسافين) أنهاء كاماء معرفي الله عليه وسلم (و) يسل (غسل محلمة لو كانت) على با با ويلتم أمها من الانتفاء للطمئل بروافها قبل أن نشيع على حساء (و) أكدا (قسل فرحه) إلى المراء المهاجة من بعده من مرحه حال الله عليه وسلم نبطة ليقتشر بوصول الماء إلى المراء الله يعدم من فرحه حال القيم ويتفرح حال العطوس الم يتوسعاً كوفوته للهيلاة فيللك الفيل ويصبح الوامل في طاهر الرواية وقبل لا يستحها لأنه بعيب عليها الماء والأون السنع (ولكنه الله عليه وسلم بوصا قبل الاعتسال وصوء للهيلاة وهو اسم للمسلم المسلم الولكية وقبل الإعتسال وصوء للهيلاة وهو اسم للمسلم المحلم يجتمع فيه وليا حال الاغتسال الي محل يجتمع فيه

تعال

ئى سنن الفعل

قوله: (الإنتداء بالتنبية) هي كاللهط المذكور في الوصوم قوله: (المهوم المحديث كل أمر الموسوم المحديث كل أمر المحديث القوله: (والإنتداء بالتبار معين كل أنه بدل من المحديث القوله: (والإنتداء بالابقا ميكان تقدم في الوصوم القوله: (المعتب النسفية بالمسان) لا يظهر الأن المعللوب من الذكار استحصار مصل الذكر، فلها نعتني بنشب إبساء ماما أن بنال إدخالهما الإناء على ما من القوله: (ويسن حسل نجاسة للخ) أن إن إن المتها في أو أن القلب بلاحظ أشياء متعدده فقط، كوله: النبي أن مطلق إزالة الحد العالم منها بين إن تنها عبر المهد ما ذكر فرض اله كلام السبة ملحماً القوله: (وكذا السل فرحه) هو اسم للقبلين، وقد بين المهد الدي أن مطلق المسادي عبد المهد المعالمة عن المعد المعالمة المسلم عن المعد المعالمة عن السعرب القوله: (وكذا السل فرحه) هو اسم للقبلين، وقد المسلم عن المعد المعالمة من المعالمة المعالمة عن المعد المعالمة المعالمة المعالمة عن المعد المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة على المعد المعالمة المعالمة المعالمة على المعالمة المعدل والمعالمة المعدل، المعالمة المعالمة

كتاب تطهارة التعالية

الداء) لاحتياجه العملهما ثانياً من العمالة الله يفيض العاء على بدنه الإقال يستوعب الجملة بكن واحده منها وهو سه فلحدث (ولو انفسس) المعتسل (في العاء الجاري أر) النفسس من راحده منها وهو سه فلحدث (ولو انفسس) المعتسل (من العام الجاري أر) النفسس من الما و راحد الله والمحتسل المفسساً عنر الوضوء والفسل أو من المعلل كالتثليث الوجدي في حال السب الماء برأسه) كما صنة النبي صلى الله عليه وسلم (ويفسل يعدها) أي الرأس (منكيه الأيمن ثم الأيسم) الاستحباب النفاض وهو قول تسمس الأنمة العلولي (و) يسر أن (عدلك) في أعصاء (جسده) في المرة الأولى ليمم العام بدنه في المرئين الأحراق المهم واليس الدلك بواجب في الغمل إلا في المرة الأولى ليمم العام بدنه في المرئين الأحراق المهم واليم الحداد المرشوة الأمال إلى المرشوة المهم والعبه المعام العام المداد المدادة المدادة المراق المدادة المداد

لمل وأداب الأغضال هي

مثل (أداب الرضوم) وقد بساها (إلا أنه لا يستقبل القبلة) حال (مبساله (لأنه يكون

وأكثرها على أنا تؤخر الحديث يسونة، بإن فه يصنعناً على الفاحر قال من السعني: والأصح المعمورة وبه يحصل التوقيق، قوله (البيشوهي الحصد بكل واحدة منها وإلا لم تحصير منه المتلبث وبالأولى فرسه و النشال بعدها سنت على الحمد بكل واحدة منها وإلا لم تحصير منه المتلبث وبرسه و النشال بحدها سنت على لو ثم يحصل بالأثهر، قوله (اوثو المني بحده الأثهر، قوله (اوثو المعمل المحمد الأثهر، قوله (اوثو المحمد) أن بعدما المصنحي واستشق قوله (الالمثلر، قوله (أو في النظر) معطوماً بعضياً أي أن المحمد أن المحمد الأثهر، أن ما المحمد الأثهر ما المتكثرة المثلل، قوله (أو في النظر) معطوماً لم مكت منفيضاً أو أن اللاحم المتكثرة المتلل الوقية في المحمد الإطار الموضوعة أن محمد المؤلف المحمد فيه المحمد أو المحمد في النظر الإطل الوضوء قدر وقط قائه مكون أثما المحمد فيه المحمد في المحمد في المحمد الأمن، أم والإسراء بمحمد اللائا ولائاً تصافي على الأحمد وقل المحمد في واقع هي واقع هي المحكور في المحر عن الفنح وفي على الأحمد في وواقة هي أي يوسفه) المذكور في المحر عن الفنح وفي على المحكي أنه فرط عدد في وواقة هي أي يوسفه) المذكور في المحر عن الفنح وفي على المحكي أنه فرط عدد في وواقة هي أي يوسفه) المذكور في المحر عن الفنح وفي على المحكي أنه فرط عدد في وواقة هي أي يوسفه) المذكور في المحر عن الفنح وفي علياً سيكين أنه فرط عدد في وواقة التوادر.

Jan 1

. وأداب الإغنسكل الخ

الوقم (ويستحب أن لا يتكفم بكلام معه، ولو دهام) أي هذا إذا كان عبر دهام، مل وش

غلطاً مع كشف العورة) فإن كان مستوراً فلا بأس به ويستحب أن لا يتكلم بكلام معه ولو وعاء بأن لا يتكلم بكلام معه ولو وعاء بأن في معب الأغذار ويكره مع كشف العورة ويستحب أن بحسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يدل بن الشاب لقوله حالي أخذ لا يدل المشاب لقوله حالي النا عليه وصلم إن الشاب لقوله حالي النا عليه وصلم إن المه حي ستبر بعب المحبي والستير قاذا اغتسل أحدكم فليسسر رواه أمو الاوراد ردا مع يحد سترة همه الرحال بعتمل وبحثار ما مو أستر والعرأة بين انساء كفلك ورجا لإجاز الرجان الرجاد الإجاز على من كلف إذاره لتطهيره وقبل بجور أن يسمد للفسل وحده وبجره ووحه للجماع إذا كان البيت صغيراً مقدار عشرة أدرع ويسحب معده كالوضوء الأنه بشمله أوكره لميه ما كره في الوضوه) ويزاه فيه كان الدماه تما تقدم ولا تقدير تقماء الذي يتظهر به في العمل والوضوء لاحتلاف أحوال كان وبرامي حالاً وسفة من هو إسراف ولا نقير.

ه داره أما الكلام عير الدعاء فلكرافت حال الكشف كما في المشرح. وأما الدعاء فلما ذكره الهوائف. توليد (ويكره مع كشف العورة) ولو في مكان لا براه بيه أحد. قوله: (ريستحب أن بمتسل) في والمال أنه معنور العوره بدليق فوله الاحتمال ظهورها الخ، وبدليل ما قبله قوله (إنّ الله حي) في منزه في العالمي.

قوله: (ينشيل و وينختل ما هو أستر) هذا ما مي الرمساية، والقبية، والذي في ابن أبن المراجع الدين والمنتقبة والذي مي ابن أبن المراجع الدين يوام المراجع الدين إطلاع عليه وسواه في ذلك المرحل، والمرأة، ولا درى بين كونهما بين وجال، أو سباء فإل خلف خروج الرفت نبسم، وضلى، والطاهر وحوب الإعادة عليه لقول في واحد من المشايع : إن المعاد مي النبسم إن كان من قبل المداد لا مسقط الإعادة، وإذ أبيع النبسم أهر، قوله: أوبين المرجال تؤخر هسلها) وكذا بين الرجال والنباء، وسبعي لها أن تنبسم وتصلى للمجزها شرعاً عن الماء كما مي الذر، قوله: (والإثم على الناة كما مي الذر، قوله:

قوله: (وقبل يجوز أن يتجرد للفسل وحده) اهلم أنه دكر في الفتية اختلافاً في حوار الكشف في النفية اختلافاً في حوار الكشف في الخدوة، فو حنق هائمه والكشف في الخدوة، فو حنق هائمه والكشف في الخدوة، أو حنق هائمه وقبل: بحور أن يتجرد إلى أخر ما ذكره الدواب. فوله: (مقدار عشرة أفرع) وفي الشرح حممة أفرع، وانظر ما وجه هذا التحديد، وفعل وجهه في الأول إن الاعتراء تعد قبراً كما فدروا به في المياه فيكون المحل إذا كان مهذا التحديد، مقوله: (كالوضوء) بل الفسل أولى الأنه وضوه وزيادة وإلى ذلك أشرو بقوله لأنه بشمله.

نمل پن 31فشال لأربطة أشهاد

على الصحيح الأنها أفضل من طوفت وقبل أنه لليوم وثمرته أنه فو أحدث بعد حداه. ثم نوضاً لا يكون قد نضله على المحيح، وله فلعسل على المرجوح وهي معراح الدائرية لو اختسل يوم الخميس، أو لهلة الحدمة أسمن بالنسبة لحصول المقصود، وهو فطع الرائحة فو) منها (صلاة العبدين) لأن وسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتسل يوم الفطر، والأصحى وعرفة وقال صلى لله عليه وسلم، أمن توصأ يوم الجمعة فيها ونعست ومن الفسل الفلاء في وقل أبي يوسف كما في الجمعة (و) سن (للإحرام) للحج، أو العدمة أعملة بينة ومو فلنظيف لا للتطهيم فتتسل المرأة ولو كان بها جيش أو نفاس ولهذا لا يتيمم مكانه يقتد العام (في سن اللاحرام) للحج، أو

خصل

يبن للإفتعال كأربعة أتيله

قوله: (على السحيم) مو فول أبي يوسف، ويشهد له ما في الصحيمين: من جاه منكر الجمعه، فليحسن ، وهي رواية لابن جبان: من أبي الجمعة من الرحاء والساء فلنتسل ، وفي رواية لابن جبان: من أبي الجمعة من الرحاء والساء فلنتسل ، وفي رواية لليه في ومن لم بأنها فليس هليه خسل احد لوله: (وقبل إنه لليوم) فاله محمد إظهاراً لعضيات على سائر الأيام شوله بالله خسيد الأيام يوم الجمعة وسبه كبر إلى الحسن، وذكر في المحمدة محمدات على المحمدة مع الحمدة مع الحديث ، وفي عاية السائل عن شرح الفحاري أنه لهمة حميماً حد أمي يوسف ، قوله: (وشورته أنه المنع) ونظهر فيمن لا يعمد عليه أيضاً ، وأما المسل بعد المسالاه في المهر كالبحر : يندمي عدم حصول المستة بهنة إنفاقاً أما على قول أبي يوسف، ولانتراط المسلاء به والنالب وجود المدات بينهما هي مثل هذا الفدر من الزمان، وأما على قول الحسن . هلاء بشنوط أن يكول منظهراً بطهارة الإغتسال في اليوم لا قبله، والعالم وجود المدت فيه المحمدة وناما على قول المدتر غيما أم ملحمة . وأما المحمدة والعالم وجود راجع إلى غير مذكوره وهو جائز في استشهور كما في قوله تعالى: ﴿حقى توارث بالمحمدة على مؤله : مالمي قوله: (وهو نامخ فظاهر لوله الغي وقبل ، معن قواحت المتأكد كما يقال: حقك الهيد، الوله: (المع نامة في قوله تعالى: ﴿حقل على أواجت المتأكد كما يقال: واجت. الوله: (طبع المحمد) أو مانعة خلو تجوز الجمع. قوله: (ولهة) لا يتهم مكانه على والهدة ولوله: المحمد قوله: ولهذا لا يتهم مكانه عليه المحمد . قوله: (ولهة) لا يتهم مكانه المحمد . قوله: المحمد . قوله المحمد . ق

وروا كالمهارة

خارسها ويكون فقد لابعد الزوال) لفضل زمان الوقوف، وفما فرغ من الغسن السنوث شرع في السندوت عليها (المن أسلم في السندوت عبان، (ويناب الاغتبال في سنة هشر شبئاً) نقرباً الأنه يريد عليها (المن أسلم هنواً) من صبة وحيس ومعاس المنطق عن أثر ما كان منه (ولمن بلغ بالسن) وهو خدس ميثرة دمنة على المغتبي به في العلام والجارية (ولمن أغاق من جنون) ومكر وإهماء (وهناء المراع من (حجافة وهنيل ميت) خروجاً للحلاف من لزوم النسل بهما الى مدت (في لهلة براء) وهي تبلغ النصف من شميان لإحياتها، وعظم شائعا إذ قيها تقسم الأرزاق والآسال (و) في المغيل الإحياتها ما رزد في وفتها الإحياتها (و) ندب الغيل

مفقد الماء) أي مثلاً والمراه بمعرب والماء المسبيبة، ومثله صائر الإعتمالات المستومة، والمشاوية. الولم: (ويسن الإفتسال للحاج الخ) قال في البدلم: بحوز أن يكون عسل عرفة الملى هذا الإحتلاف أيضاً يعني أن يكون فلوقوف، أو للبرم أي يوم عرفة لمن اهتموه. قوله: (لعصل زمان الوقوف) ولركون أقرب إليه فيكوط أبلغ في المقمود كما فالوا في فسل الحممة، الإفصل أن يكنون مفرب دهامه إليها إلا أنّ هذا بفتضي الأفضالية فقط لا كونه شرطة مي تحصيل المسة. قال من الهدانة: وكون هذه الإعتسالات سنة هو الأصح، وقبل: إنها مستحبة مديل أن محمداً ممن غمل الجمعة في الأصل حسناً قال في الفتح: وهو النظر، قوله: (لمن أصلم طاهراً) به لك أمر ﷺ من أسلم. واحترز به صين أسلم غير طاهر فإنه يفترض عليه العسل على "سعتمد كما تعلم أفوته: (ولمن بلغ بالسن) احترز به عن بلوغ الصبي بالإحلام والإحمال والإترال ومن بلوغ الصيبة، بالإحتلام، والعيض، والحي فإنه لا يد من الغمل فيها. قوله: أرمو خمس مشرة سنة على المفتى بد) وهو قرالهما: ورواية حز الإمام إذ العلامة تظهر في هذه المدة حالياً مجملوا المئاه علامة في حق من لم تظهر له الملامة وأدني مدة يعلبو فيها ظهور العلامة إنتها عشر منه مي حقة وقسم سنين في حقها فإنا بلعا هذا السن، وأثرًا بالبلوغ كانا بالغين حكماً لأنَّ ذلك مما يعرف من جهتهما. قوله: (ولهن ألمان الغ) لعله للشكر على نعمة الإفاقة. قوله: (وهند الفراغ من حجامة) قسا ورد أنه 🎕 كان يعنسل من أرمع سها الحجامة روة أبو داود. فُوله (هروجاً للخلاف) الأولى ما قاته السيد حروجاً من حلاف القائل بلزوم الغسل مهما. قوله: (ونفب في ليله يراحة) مسبت بدلك لأنَّ الله تعالى يكتب لكل مؤمن براءة من النار لترفية ما عليه من المعموق، ولها فيها من البراءة من الفنوب بعفرامها، قاله المعروسي. التوله: (بغيناً) بأن يكون بطريق الكشف مثلاً. قوله: (أو علماً) كذا هو فيما شرح عليه السبد أيضآء والمناسب لمقابلة البقين أن يقول: أو نثنأ بأن يتبع الإمارة الواردة تعبينها، وهي كونها ليلة بلحة لا حارة، ولا باردة إلى غير ذلك مما ذكروه، والذي فيما وأينه من الشرح، أر ممالاً باتباع ما رزه والمعنى أن لوؤية إما باليقين، أو بالمعل بما ورد من الإمارات. قوله: (لإحبائها). يحتمل إرتباطه بالغسل أي إنما ننت لإحبائها، وفيه أن الأحياء مطلوب أخر ليس له تعلق

كناب النفوارة كناب النفوارة

(الدعول مدينة النبي صلى الله علي وسلم) تمظيماً المرسها وقدومه على حضوة السمطفى عبنى الله عله وسلم (و) قدات (الموقوف بمرطفة) لأنه لأني الجمعين ، ومحل إجابة دهاه سبد الكويس بغمران الدماء والسطالم لأمنه (عداة يوم النحر) عد طلوع فجره لأن به يدخل وقت الوقوف بالمؤدلة ويحرح قبيل طلوع النسس أرهند فحول مكة) شرفها الله تعالى (الطواف) ما ولعلوات (الهوازة) فيؤدي الطواف بأكمل الطهارتين ويقوم تخطيم حرمة البيب طنوية (و) يتدار (لهولاة كسوف) النسس وحدوف القبر الأداء بناه ميلاتهما (واستسقاه) لمثلب استغزاز المعيث وحمله للحلق بالاستعمار والنضوع والمبالة بأقبل العهارتين (و) في السلام من (فنوع) أن مخرف التحال الله تعالى، وكرمه لكشف الكرب عبد (و) من الصلاء من (فنوع) أن مخرف التحال أله تعالى أحدث إمام طعي كفوم عاد فيتحره المنظهر إبد ويدات المثالب من ذب وكرمه لكشف الكرب عبد (و) من كفوم عاد فيتحره المنظهر إبد ويدات المثالب من ذب وكلمة والمقاد من معر ولمستحاضة إذا

بالفسق إلا أنَّ بقال: إنَّه بعيم هايم، فيطلب أنه، أو ليكون الإحباء مؤدي بأكمل الطهارتين، والحاسل أنه مرتبط بقوقه راوود المعنى أفا العاملات الواوده بطلب الأحياء العلامات الني يطفت ماد وجودها المسل. قومه: (ومحل إجابة دفاء سيد الكومين) أي بعد إنَّ دما به في حسم عربة عَاجَرِتَ عَنْهُ الرَّحَانُةُ (لِيهِ. قولهُ الرَّوْمَنَا وَحُولُ مِكَةً) هِي أَفْصَلُ الأرضَ عَنْدَ مطلعاً، ومضل هالك المدينة والخلاف في عبر النفعة للتي دفل مها 🐞 فإنها أفصل حتى من العرش و والكوسي بالإحماع كما دكوه الشهاب في شرح الشفاء، والكل من مكف، والعابية أسماء كثيرة محو ماتة قال النووي ولا يعرف في البلاد أكثر أسماه منهماه وكثرة الأسماء بدَّل على شرف المسمى. قوله: (ولطواف الزيارة) سبأتي أنه يغتمل ارمي المعماراء ومقعم أنه وغاسل لجمع مرداهم، وهد مجتمع التلاتة في يوم واحده والطاهر أن عسلاً واحدًا يكفي لحديقها بالنبة. قوله الويشوم بتعظيم حرمة البيت) أن النعظيم الرائد، وإلا فأصله بتحقل بالرضوء. قوله: (لأباه سنة صلاتهما) أن بأكمل الطهاريس كما ذكره في الذي معد القوله: (لطلب إستنزال الغيث) الأولى حدف اللام من طلب لأنه بعجر لإصبيفاء، كما أن الأولى حدب النهي، والناء من إحسرال، والإصافة في وستبرال العبت من رصافة المصدر إلى المعمول القوله: (بالإستغفار الخ) تصوير القطلب، أو البناء للمسبية. قوله: (هن مخوف) مصيعة زسم الغامر⁶¹³ وهو إشارة إلى أن قزع مصدر بمدس مفرع. قوله: انقصر النجاه إلى الله تعالى! أي وهو منتُسن بأكمل الطهارتين فإنه أدمي لإزالته - قوقه . (فيانتجيء المنطهر إليه) أي المنطهر ماكمل الطهارتين - قوله: (ومندب للتائب من عني؟ إزالة الأثر ما كان صم، وشكراً للترفيق إلى التوبة - قوله: (والمقادم من سفو).

 ⁽⁴⁾ نوله وهو إشارة تابع كأبه فهم أن توله من مخوف نفسير لقول النص وفرع والطاهو أن توله من محوف.
 صده الدرع بأمل أم مصححه.

والإ

الشطع دمها وسمى يراد فتله، وترمي الجمار، وامن أصابته تحلمة وخفي مكانها فبغسل بمبيع بدء، وكذا جميع نومه احتياطاً (فنيه عظيم) لا تنفع الطهارة الغامرة إلا مع الطهارة الباسة بالإحلامي، والنوعة عن العمل، والعش والحالى والحسد وتطهير الغلب عما سوى الله من الكرمي فعدد قدامه لا لعلة تفتقراً إليه، وهو بتفصل بالمن غضاء حواثجه المصطر بها عدداً عليه متكون عداً فرداً للعالمة لا قد الفود لا يسترقك شيء من الاأشباء سواء ولا

البطاوة. قرله: (وقلمتحافية الغ) (احتمال تخس حيص أثناء المدد قوله (ولمن يراد قتله) البدوات على للتمال فطهارتين أقوله: (ولمن أصابته تحاسة الخ) عده في البحر من العمل المعروض: وهو الذي تعيده هبارة السيد. فال: وهو الصحيح حلاقًا لعن قال. إنه يطهر بعمل مَرْ فِي مِنهُ وَهِمْ . وَلاَ نَعْمَ الطهارة الطَّاهِرة) في التي السرطب في يعفق الصاداب، والمعنى أنها لا تنصر بمعاً ناماً إذ لا يبكل أذ وجودها ليس كعدمها. قوله. (بالإخلاص الخ) تصوير العظهارة الباطنية. قولما (والتواهة) أي التباعد، قوله: (هن القسل) عال في العاموس: العليل الحمد كانجل بالكسرة والصمن لعا. وقال في ماده م ق د حقد عميه كضرب وبرح حقدًا، وحقدأن وحفيدة أمسك عداوته مي طلمه ونرمص قفرصتها كنحقده والحفود الكتبر لمحمدأه ومم يعلم إنَّ العل. والحفد شيء واحد، وقال في هادة ع عن ش حشه لم يستحضه النصح، أو أغهر خلال ما مصمره وشغش بالكسر الإسم صده والغربه والحقمه والغش بالغمم الرحل المائش الا، فانعش في نعمل تفاسيره مرجع إلى ما قبله، وأما تلمسيد أعافيا الله تعالى منه متملوم. قوله: (وتطهير القلب) عطف على إخلاص أي يطهره يقطع الملائق عن إحمله المجلائق وما لطبيع إليه المغوس، فلا لغصه إلا الله تمالي بمده لإستخفافه الصادة لذائه تعالى، وإدندلاً لأمره ملاحظاً خلائده وكبرياه لا وقمة في بسند ولا رهمة من باو اهدمن الشرح.. قوله . (مفتغراً) أي مظهراً عقره في بأن بساله حاجته الديدية: والدبيوية إغهاراً للعافة والإصطرار إلى السولي الدين عن هن شرع بعد تعهير السانه من اللعو فصلاً عن الكفاب، والعبية ، والسبعة والبهلان وتربيمه بالتقديس، والتهليل، والتسبيع، وتلاوة الفرأن، تعله أن يتصف بيعص صعات المبودية إدامي للوماء بالعهودة والمعفظ للجدودة والرضا بالمتوجودة والعجير من المعقود أقاله في الشرح. قوله: (بالمن) أي الإحسان لا بالرجوب عنيه، قوله: (المضطريها) أي بسبيها . غوله: (عطفًا عليه) بعنج الدين أي وحدة وحنواً وبالكسر الحاسب. قوله: (فتكون حبداً قوداً الخرا اي عبر مشمرن من كالام المحاج نقعته الله تعالى به من ملامات العارف كونه فارهأ من أحور التنازير مشتملا بالله وحدمه وقال البس لمعن يرى أحدآء أن يذكر أحدأ أنّ يقول عرفت الأحد الدي للهرف منه الأحاد، توقيل عن حاف من شيء سوى فقاء أو رجا سواه أخلق هليه أبواب كل شرره وسيط عليه الدخافة، وحسب بسهمين حجاية أسبرها الشك قعر. قوله: (ولا يستملك) السبن والتله وللتعنان، أو أن النهي عن طنب المهل أبلغ من السهي عن المبل. طوله: (قالد

فنات الطهارة (١٠٠

يدنيمنات هواك على حديثك إماء وب مستور سنه شهونه قد عرى من ستره وانهنكا عاسب الشهور عند وإدا مثك الشهوة أنسجى ملكا فإذه أحقص لله وسها كافه به وارتصاء قام فأدن حنه العابة ميشها توجه وتيمه وجلمه ما لهم يكن يعلم.

باب التبعم

هو من حصائص هذه الأمة وهو لغة القصد مطلقاً، والجيع لغة الغصد إلى منظم، وشرعاً منتج الوجه، والدين عن صعد مطهر، والقصد شرط له لأله الدية وله مبت وشرط

الحسن) في مقام التعليق لقوله: ولا يستملك القوله: (وف فستور) أي كثيراً ما بغه ذلك وهم من الرمل. قوله: (مينه شهونه) في جعله مسمأ لها، وأسيرنُ، والمفعمود أنَّه صار لا معالمها. قوله: (قد هري) إكسر حراء صملي نرع ليان، والباء حاكنة لمصرورة - قوله. (والهتكا) أاءه اللاطلاق، وهو عطف لازم على عرى. قوله (صاحب الشهوة هيد) أي ملاومها، و سنصف مها كالمند في الإنفياد إلى غيره، والذن له. قوله: (قافاً مثله الشهوة) بأن حالف النمس، والشيخان بهما بأمران بعد قوله: (أصبحن ملكاً) أي في الدارين، وهو يكسر اللام نذكر السند أولاً. ويحسل أنَّ بكون بعنجها، وهو على التشبيه بعلى أنه في الدرجة كالعلائكة، وقد سنن الله تمالي عالم الأرواع، وقسمه أفساماً ثلاثة، مصهم من حمل فيه العقل دون الشهوة. وهم الملائكة، ومنهم من عكميه، وهذا فيهاتب ومنهد من يعلمهما فيه، وهو سو أدي، فإن علم عفله شهرته المحق بالأولء بل قد بكون أهفيل. وإن غفيت ليهوله عفله اقحق بالثاني، على هد بكون أردل إن مم (١/ كالأممام، بل هم أضل. قوله: (ربيعا كلفه به) متعلق بقام. قوله: (وارتضاء) حلف حتى المد. قوله. (حقيه الصاية، قوله الألي أحاقت به والعناية الإمتمام بالشيء والسعني إن الله تماثي يحفظه، ويسهل له أموره، فيمامله معاملة من اهتم بشأت تمظيماً نه - افواله: (حيثما نوجه وتبديه) أي غصد أي ني أي رمان ، وحكان نوجه فيه، وقصه، وإنَّ كاله أصل وصام حبث للمكان، ولا يخفي حسن فكره عادة النيسم للصفه الحوله الوهمة عافم بكن بعديم) دلسه فوله بماني: ﴿وَإِنْهُوا اللَّهُ وَيَعَلَّمُكُمُ اللَّهُ وَبَهُ مَعَالَى أَعْلَمُ﴾.

باب التيمم

ذكره بعد طهرة الساء لأنه حلف وغدمه على صبح الخدم، وإن كان طهارة مالية البوت هذا بالكتاب، وداك بالسنة، وثلث به تأسيأ بالكتاب، قوله: (هو من خصائص هله الأمة) وخصة لهم من حت الآلة حت إكتفى فيه بالصعيد الذي مو ملوث، ومن حت المحن للإغتصار فيه على شطر الأعصاء، قوله: (وشرحاً اللغ) قال الكتال: هذا هو الحق، دهذا، ١٠١٤ فتاب الطهارة

وسلام وركن وصدة وشيعيه وستانيان فسيم كأسفه إرادة ما لا يسل إلا مه وشروطه للمها مقوله (يصح) النيسم (يشروط شمانية الأول) منها (النية) لأن التراب ملزت فلا يصير معنهوا ولا بالنة والداء سلن عظهراً (و) منه (حقيقتها) شرعاً (مثد القلب على) إيجاد (الفعل) جرماً (ووقتها هند ضرب بله على ما يتيسم بد) أو هند مسح المضاد بتراف أصابه، (و) لسبة مي حد ثامها شروط لصحتها بينها بغوله: (شروط صحة اللية ثلاثة الإسلام! ليصبر الفعل سائدة في والكام محدوم مه فول الثاني (السمييز) لعهم ما يتكلم به فول الثاني (السمييز) لعهم ما يتكلم به فول الثاني (العلم بها يتوبه) إيم به بينه بعوده (يشترط لصحة النيسم) ليكون مفتاحاً (المسائة) فنصح (به أحد ثلاثة أشياء إما تية الطهارة) من الحدث الفائم به والا يشترط بعين الحيانة من الحدث فتكفي لية السهارة الأبها شرعت للصلاة وشرطت المنصمها وإياستها بخات فتاح بإنها تية إياسه الصلاة علدا ثان (أو) لية (استياحة الصلاة) لاذ إباحتها برنام الحدث فتاسح بإطلاق التية وينية رفح بالنية وينية رفح المنادة ووينية رفح المدادة وشرطت المنادة وشرطت المنادة والمدادة فتاسح بإطلاق المتها وينية رفع المدادة فتاسح بإطلاق المنهاء وينية رفع المنادة والمهارة وشرطت المنادة والمدادة فتالية فكانات فينها تية إلى التيانة وينية رفع المنادة والميانية والميانة والمدادة فتابية فكانات فينها تية المنادة والمنادة والمنادة والمنادة والميادة والمنادة والمنادة والمنادة فتابية المنادة والمنادة فتابات فينادة والمنادة والمنادة

الكتريف ولي من فون تعميهم في تعريفه لصد الصعد الطاهراء وإستعماله يصغة محصوصة بإنه جعل القتمة وكناً. الوله: (عن صعية) أي الناشرة هذا المسلح عن صعد أي مس صحيد. قوله : (مظهر) إحدرز به عن الأرضر إذا للحدث، وجعت فإنه لا يترجد عليها -قوله: «وشوطة هو كشرط أصبه إلا فيما متعليه - قويه. (وحكم) هو حيا أما كان بمشمأ ثبله في الديباء والثواب في الآخرة كأصله أيشاً. قوله: (وركي) هو النسبع المستوعب للمعل. قوله: (وصفة) هو قرمن للميلاه مطلقاً ؛ وندب لدخول المسجد بحدثاً هنا ستحسه وبحب فينا يحب ب الوضوء. قوله: (وكيفية) هم مسح السمي مالسبري، وقلم مستوحياً - قوله - (علي إبجاد الفعل جَزَهاً} دخل فيه الشرك الأنه لا ينقرب به إلا إذا صار كماً. وهو المكلم، به في سهي، وهو العمل، ولا يصبح أنَّ يكلف بالنزك مسمى تعدم لأنه لبس داخلاً تحت قدرة العمد، إذاه السند. قوله الأواهند منهم أمضاته) الحمم لما فوق الواحد، أو جعل كل بد عصوأ الخوله. (نفهم دا بتكلم بها الأولى أذ يعول للمتوى، ولا يلزم من التميير العلم محقيقة المتوى. قوله: اليعوف حقيقة السوى) فيه مصادرة. قوله: (واقنية معني وراء العلم) أي حقيقة عبر حقيقة العلم -قوله -(ولا بفترط تعيين البعنابة من الحدث). بل رزن فين سماعة عن مصدر أنه الجنب إذا تبسم بريد به الوضرة أجزاء عن الحناية في الصحيح . قوله: (ويُناحِتها) أي إياحة فعلها به . قوله . (فظا قال:) مرتب على كلام محدوف نقديره، وهي تصح بنية إمامة المبلاة، قلدا بال: ولو حذف التحليل استدنوار كما تحله السيد مكان أراس. قوله: (أبو نية إستباحة الصلاة) أي يوي بالتسميم أنَّا تكون المسلاة ميناجة. أم مسرورة المبلاة مناحة و فالسين، والدم (الدنان)، أو المصيرورة، ولا يصبح الطلب. قوله: ﴿ لأَنْ إِناحِتِهَا بَرَقُعَ الْحَقَاتُ} تَعْلِيلُ لَصَحَهُ النَّيْهُ في النيمم كات الطهارة (١٦٢

الحدث الآن النهم واقع له كالوضوء وأما إذا قيد الله بشيء فلا بدأن يكون خاصاً بينه في الشرط النالك بغوله الأو فيه عبادة مقصودة) وهي التي لا نبيب في صمى شيء آخر بطريق النبيرة النالك بغوله الأو فيه عبادة مقصودة) وهي التي لا نبيب في صمى شيء آخر بطريق والنبيرة تذكرك أنسباً (لا تصبح بدون طهارة) ويكون انسبوي إما صلاة أو حراً للصلاة في حد ذاته كفوله بويت النبيم للصلاة، أو لهلاة المحازة أو الجدازة أو الجدازة أو المجازة أو المحازة أو نوته لقراءة القرآن بعد القطاع حيضها، أو بعامه لأرامة طفراً كلا منها لا بدله من الطهارة وهو عبادة (قلا يصلي به) أي المنبيم المقرآن و) عو محدث حدث أصمر والم يكن جنباً؛ وكذا المراثة إذا توته للقراءة ولم تكن بعناه بالنظير من حيس وتعامر قدوار قراءة المحدث لا الحسب علو فيهم الجنب ليس

بنبة الإستباحة يعني أنه لما نوى إمسياحة الصلاف وعن لا نكود إلا برهم الحدث فكأنم نوي رفعه أيء وهن تصح مبة وفعه وإذا حفلت النظر وجدته كلنا البينين السابقتين نرجع إلى نية رفع الحسف الأن به الطهاره نرجع إلى به الإناحة وهي ترجع إلى بية الرقع، فليتأمل. قوله: فاقتصع بهاطلاق النبية) تعريم على قوله أما تبه الطهارة، ولبس العراد مإطلاق النبة فية التبسم، قان المصنف بقل بعد على أنهة لا تصبح بيته . قوله . (وينية رفع الحدث) تفريع على قوله ؛ لأنَّ إنامتها برقع المعدث، ولا بد من ضبيعة قوليا ، وهي بعيج نبته ، قوله: (وأما إذا فيد التية بشيءً) عبلت على مغلر مفدره هذا إلا أطلق في النية، وبنظم صورون صورة نية الطهارف أو صورة مبة إستباحة الممالاة. وصورة مبة وقع الحدث. قوله. (بهنه في الشوط التائث) الأولى بيمه مَى الأمر النابث لأنَّ الشرط هو أحد الثلاثة المدكورة، فتأمل. قوله: (وهن الني لا تجب النغ) كالصلاء بحلامة النسر، فإنه وحمد له نظرين الشع لشلاو، رجو في حد ذاته ليس هناده، ولا والقراب به إسفاء - قوله : (لا تصبح مدون ظهارة) أن أو لا تحل ليشمل قواه: الغرآب لنحو هجيب قوله: (في حد ثانه) أي بالنظر إلى دانه؛ والمراد أنه جراء من الجملة وإنَّا كان يتحقق عمر اجراء لمنبب وأمر كالمنحود. قوله: (كاثوله تويث النيمة للصلاة) لا يطهر وأبل المناسب تعوده العنكون السوي إما صلاة أد. يكود. السوي عند النيسم الصلام. ومخرها، أو يكون السمس على إستناحة هذه العبادات فيرجع إلى ما قبل. قوله: قالو لصلاة البيتارة) أو أدخلها في حموم الصلاة، فيقول. فكود السوار إما صلاة. ولو صلاة حبلاء لكان أولى لأنها صلاة من وجه. قوله. (أو سحدة التلاوة) هذا وما بعده مثال لحره الصلاة في الحسلة. قوله: (وهو هباهة) أي معاسودة لا تصح مدون طهةوة. قوله - إفلا يصلي به) تعريع قال إشتراط أحد هذه الأشياء التلالة. قوله: فولم يكن جنياً؟ تصريح باللارم الخوله: (وكم تكن مخاطبة بالتطهر) أي بأن تكول محدثة المدئة أصمر فقط القولة. (الجوراز قرامة المجدث) أي فهي عبادة مقصودة لكنها تنحل عدون الطهار، فقد فقد الشرط الثانث فوله (لا العشب) أي وما في معناه. قوله (فالو تهمم حاشية الطحطارية ال

المصحف، أو وحرن المسجد أو تعليم العير لا تحور به صلاحه في الأصح وكذا لربارة السرر والأدان والإثابة والسلام ووده أو الإسلام عند حامة المشايغ وقال أبو يوسف تصح طلان به لدخونه في الإسلام لأنه رأس الفرف، وقال أبو حنيهه ومحمد: لا تصبح ومو الأصح ولو يبدر سجدة الشكر فهو على الغلاف كما منذكره، وفي وواية النوادر والحسن جواره مسجد فيه القليم المتفتر العييج للتوسم) وهو على أبواع الكيمية أي الشخص (ميلا) وهو تلك فرسخ بعلية الطن هو السختار للحرج بالمحاب علمه نصاعة وما ندع النبيم إلا لدفع الحرج ولك الفرسخ أربعة ألاف حاود، ومي فراح وسبف بذراع المامة بنيمم نبعده عبد (في المحسر)

البيني المس المصدوف) فقد الشرط الأول فيه وهو كربه هبادة. قوله: (أو دخول السبجه) فقد فيه الغبادة، وإذ كان لا يسعل معير طهارة من لاكبر قوله: (أو شطيم الغير) فقد فيه انقلات، وهو كرنه لا يصلح، أو لا يسعل معير طهارة، وإن كان عبادة مقصودة كما قاله الشرح قوله (وكذا لزيارة القبور) فقد عبها الثانث أيساً، قوله، (والأفان) إنتمى عب الناني، والذلت وكذا الإدارة قوله: (ولسلام، قوله، (ولذلت وكذا الإدارة قوله، (ولذلت وكذا الإدارة قوله؛ (ولسلام، قوله، (وقاله) إلى حبيمة المسلم، قوله؛ (وقاله) أبو حبيمة الدينم، قوله؛ (فهو على الخلاف) فعلى قولهما لا تصلح به الفيلاة لأنها ليست قرة مقصودة، وعلى نوله؛ (فهو على الخلاف) فعلى قولهما لا تصلح به الفيلام، قوله؛ (وقي روابة الوادر) المسلم، في نامطية لا أنها ليست قوله؛ فوله؛ المساهرة بالنوادرة كما نياه ملى المسلم، في نامطية لا أنها ليسم تعالى، قوله؛ (بسجود تيته) أي النبهم عو مقابل قما عي المسلم، ولا إعتماد على هذه الرواية، كما نياه على ذلك الكسال، قوله؛ (كيماد أي الشبخص مبلاً) مسط بعصهم الميل والعرامة و والبريد في اداره؛

إن السيويية مين المعلومين أرسع ومسيس أنف أي من المداء أماة لل ليم السعراع مين الأماساء مع أرسع مين فيميران فيظهر المعلومة ليم المشعبيران فيطهر المعلومة

وتسرستج فشالات أصيبال صعيد! والدراع أيراع أدرع فتد شاستعبو من يتعدف المشرود، ثم الإصلح مشهدا إلى ينظس لأحوى تتوصح من فيل يتعل لييس هن ذ مرجع

قاله في الفاتع الرائدي في الفقامتهي مدامهيرا. قوله: (يظلية الظن) فإن لها حكم اليفين في الغمهيات القولدا (هو المختار) أي التقدر بالميل هو المحاذر، وهو المشهور عند الحمهورا تولدا (وهي دراع ويصف) عجله فرعاله منة ألاف، ويعجهم صطه في سر الفات السمال المودد (بلورع العالمة) هو المدكور في طنظم، قوله: (هن ماء طهور) أن كاف، كاب المنهارة (١١٥

على الصحيح للحرج (و) من العدر (حصول مرض) يخاف مه اشتماد العرص أو يعده الراء أو تحرقه فالمحموم والميطود (و) من الأخذار (يرد يخاف منه) بغلبة الغن (التلف) ليمض الأعضاء (أو المرض) إذ كان خارج البصر يعنى العمران ولو القرى التي يوحد بها الماء المسحن أو ما يسخن به سواء قاد جنباً أو محدثاً وإذا عدم العاء المسخن، أو ما يسخن به

قوله: ﴿وَلُو كَانَ بِعَدُهُ فَنَهُ الْمُعْسِرُ ۚ أَي وَلُو كَانَ مَفْيَماً فَيْهِ . قَوْلُهُ: ﴿عَلَى الْمُعْيَمِ} وَفَي شرح اللطحاري أنه لا يجور الشمر في المصر (لارفخوف فوت مبلاة حيازة، أو عيد، وللحيث الحائف من البرد، والحق الأول، والمنع بناء على عادة الأمصار، فليس خلافاً حقيقياً أهر. قوله الاومن العلو حصوله مرض) أماداته أن الصحيح الذي يخاف المرضي بهستممال الماء لا ينهمهم والذي في الفهسناني، والإختبار حواره ونفق المصيف في حاشبة الدر عن فلزيلمي من عرارض الصوم ما مصه العبحيم لخذي يحشي أن بمرض بالصوم فهو كالمريش. أما فان: فقفلك هنا اه واعلم أن المريض أربعة أنواع: من يصره المناه، أو للتحرة الإستعمالية، والثالث امل لا يضره شيء من ذلك، وتكن لا يقفو على العمل مقسمة محاله لا ينطو إما أن يجد من عراسته أولاء فإن فيه يجد خلا له التيمية إحماعاً ولو في المصر على ظاهر المدهب، وإنَّا ترجد فهما أن يكون من أهل طاعته كعيده وولده. وأحيره، أو لا وإن كان من أهل طاعه وحلف فه المشجم على قول الإمام بناء على إحتلاف الرواية عنه، وإنَّ لم يكن من أعل طاعته، ولم يعنه العبر على حال له التبعيم عند، مضغَّا، وقالاً: لا يعبور في القصول بُلها إلا إن كان الأحر غثراً. وهواط والاعلى وموادوهماء أقامامي البناية، والسواج، وغيرهما، والرامع من لا يفادر على الوصوب ولا على التيمم لا مقبعه ولا يعيره. قال يعصهم: لا يعيني فلي قياس قول الإمام احتى يقدر على أحدهما. وقال أبو يرمعه، يصلع تشبهأ ويعبد، وقول محمد. مصطرب وفي البحراء ولا يحيم عفي أحد التوحين أن يوصيء صاحمه ولا أنّ يتعاهده فيما يتعلق بالصلاة، علا بعد أحدمها فادرأ بعدره الأحر بتعلات السيداء والعبد حيث يحب عثى كل منهمة فلكار القولة: البكاف منه إشنادك الحراص) يتبهأ أو معلية الطن متجربة، أو إخبار هبيب حافق مدام الدال، وقبل لكفي المستوراء قوله: (كالمحموم) مثال للأولين، وقوله، والمبصون مثال لطالت، رامو النحرات، أماده في الشرح. قوله (وثو القري) أن ولو كان العمراء القري فموضوفة بما أكر أما الغرى الخابية عنه فهي تشهرية. فوقه، إسواء كان جنباً أو محدثًا) هذا ما ذكره السرخسي والمتاوه في الأسرار، وقار الحتواني لأ رحصة للمحدث بذلك السب إحماحة فلار: الهي الخذبة والحفائق ووهو الصحبح أبر لعدو إعتبار ذلك النخوف ساء على أنه محرد وهمراد لا يتحص ذلك في الوصوم عاده كما في المنام، والإيصاح وإنما المعلاف في الحنب المنجيم في المصر إذا حاف يصنه طن عان بعامه حرات ألو القشيق بالباردة وليه يقبر على ماه مسجل ا والااما بالمساس اعقال الإعام ينجور له التسم مطفقاً، وحصاء بالمساهر لأنَّ تنعقن هذه المعالمة من السعد فهى كالمربة وما جعل هلكم في الذين من حرج (و) منه (خوف علق) آدميء أو غير، سواء خافه على نفشه أو ماله، أو أمانته أو خافت ناسفاً هند الماء أو خاف السديون غير، سواء خافه على نفشه أو ماله، أو أمانته أو خافت ناسفاً هند الماء أو خاف السديون المدين، ولا على من حسن في السعر بخلافه المحكوم على ترك الوسوء فنيهم عانه بديد صلائه (و) منه (عشش) سواء خافه حالا أو مآلاً على مفسه أو رفيقه هي الفاطلة أن دائم ولو كلماً لأن فلمعد للحاجة كالسعدوم (و) منه (احتياج لعجن) للسوورة (لا لطبغ موق) لا ضرورة إليه (و) يتيسم (فقلة آلة) كحيل ودلو لأنه بحير البنر كسمها، والماء الموضوح للشرب في الفلوات، وتحوما لا يعنع التيسم (لا أن يكون كابرأ

هي المصر بادر ، و لفتون على قول الإمام فيها، بل في كل السادات وإلما أطلق المصنف لأن الكلام عند غلبة الطن وهي عير مجرة الوهب. قوله: ﴿وَمَنهُ حَوْفٌ عَمُونًا فِي مِنْ الْمَدُو لَكُنَّ إِنَّ لتُّ من وهيد العباد، وجبت الإعامة، وإنَّ نشأً لا عن شيء، فلا كذا وفق صاحب البحر وابن أمير حاج بين مولى وجوب الإعادة، وعدمه أفاده السيد. قوله: (سواه خافه هلي تقسه) لأنَّ حسانة النفس أوحب من صبانة الطهارة بالماء، فإن لها بدلاً، ولا على للنفس، أو لأنه في معنى المربص من حيث حوف لحوق الصروء فألحق به كما في النهاية، وكذا المال لا خلف قاء رحكم الأدان حدد حكم ما له. قوله: (أو خاف للمديون المغلس الحيس) أما المواسر، فلا يحوز له التيمم قطئت بمطله. قوله: (ولا على من حيس في السعر) أي إذا تيمم وصلى لأنَّ المالب في السعر عدم الساء وقد انصم إليه عذر الحسر . قاله في الشرح، وأما المحموس في المصرفي مكان طاهر إدا تم يجد الماء فإله يتيمم ويعطني، تم يعبد في طاهر الوواية كما هي البدائير. قوله: (ومنه فطش) اعلم أنَّ الإنسان إذا مطش، وكان مثلاً أحر ماه فإنَّ كان صاحب الشاء معطاها إليه لعطشوء فهر أولن موء وإلا رحما دفعه للمضطرء فإناثم بدععه أخدمت فهراً. وله أن يقاتله، فإن قتل صاحب الماء فديه مدره وإن فن الآخر كان مضموم ويبحل أن يضيض المضطر فيمه العاء، وإنَّ إحتاج الأحنين للوصوم، وكان صاحب أنساء مستعبًّا عنه أن النزامة الذكرة، ولا يعموز تلاجنس أخده منه فهراً يحر عن السراح مزيلةً - قوله: الأو رفيقه هي القاملة) وصيلاً عن رفيق الصبحية كما في الشراح ، قوله . (أو دايته) محل إعتبان خوف معلق والناه. وكانه إذا تعذَّر حفظ العمالة لعدم الإماء كما في الإعماع. قوله: (وهنه إحتياج لعجن) وكدا إدا احباجه الإرالة محصة مائعة أما إذا احتاجه للقهوق فإن كان بلحقه بتركها فسرر ليمسء وإلا لا كنا سعته السبد، وتم يفصاوا عن المرق هذا التقصيل إلا أن قول افشرح لا صوورة إليه يشير إليه. قوله: (ويتبعم الفقد الة) أي طاهرة - قاله السبدا: ولو لوماً كما في السراج، فلو نفص طنوب وإدلانه إن كان النفص قدر فهمة العاه لزمه إدلاؤه لا إن كان أكثر وحملي هدا بو كان لا بعيل إلى الماء إلا معشقه. كنا في كتب الشامعية قال في الترشيح: وقواعدنا لا تأماه، قوله: (وتحومة) كالصهاريج قوله: (لا يعنع النيسم) أي حلى المعسد، قوله) (ولا يشنيه قائد العام،

فتحد الطورة فالألام

سندل لكثرته عنى اطلاق استعماله، ولا يشده قائد الماء واكراب الطهور يحسى عندهما. وقال أبو يوسف الايشياء والإيداء والعاجر الدى لا يجد من يوصنه يتيمم الغافال، ولو وجا من يعيده فلا فنوة له عند الإيما بقدرة العير حلاةً لهما أولا من المدار (خوف فوت هملاة حنارة) وتو حساً لأنها نقوب الاحتماقان كان سوك تكسرة منها توضأ، والولى لا يخاب العرب، هو الصحيح فلا يتيمم وإذا حصوب طنازة أخرى قبل القدرة على الوصود صال عليها يتيمم للأولى الاهمما وقال محمد عنيه الإعادة كما لو قدر ثم عجر (أو) حوف

والتوات الخرَّا بل مؤاخرها. قوله: (يحسن) منعين بعاقده ومنا اللحبيم المحر ضهما بحرص كها اللي السيد، أو ماضم خشب في يديه، قوله - (وقال أبو يوسف - ينشبه بالإيسام) إقامة بحق بالوقاب وحقة هوا المسحيم منتاه لأثمالو سنجتا لصار مستمملأ لقنحاسة لمام وحورا الطئمان وقبل الركم، ويسجد إن أوحد مكاما بالمنا أفاده في الشوع، والدي في البيد لهلاً عن الهنوير، وشرحه رفالا البنشبه بالمصليل وحومأ ليركع وبسحه إلأ وحد مكامأ باصأ والاليوسء فاتمار المرجهيد معايفتين وإليه صاهر وحوح الإصاب فبوافال الرمعني النشبه والمصلين أتذالا يقصه الدقيام فالعبلان ولاحقرأ شيئأ وزانا حمي علهاء لا يفصاء الركوم، ولا مستحوف ولا يستع احما وتحصور م، أن النشبه منفق عليه وإنَّه بالركوع. والسيحود لا بالإبلية، على ما منهه الفتري. فوقه - دولو وحد من يعينها أهمم أن المعين إما أن يكون فعيده، وولده، وأجيره، فان يحوز له البيمير الفاتة كما في المحيط ساء على إختبار معضهم وإنَّ وجد غير من فكر ، والم بدعات لم أعاهم، فظاهم فالمدحمة إنه لا ينهمه من غير حلاف لقدرته على الوصودة وعلى الإداع أبه ينهمم وعلى فلاا إرة عجز عن لتوجه إلى الفيلة، أو عن النحول عن فراتي مجس أقوله: (فلا قلرة له هند الإمام) ساء على أنَّ الذيءَ بالعبر لا تعد قدرة عنده لأنَّ الإنسان بعد قلاراً إذا احتصل بألة بنها أنه العمل الها متى أراد. وحقا لا يتأنى مدرة غيراء، وعندهما نتبت الهدرة بالغير لأنَّ أنه همارت ذاكه ا واحتار حسام الذين فرتهما قاله في الشرح. وقد أطبق المصنف المبدرة في هذه الشرع مع أن فيها فالعمليل كما عندن. وقدمنا ما يفيد للمص ذلك قرابةً - قوله: (ولو جايةً) ﴿فَ هَالاتُ الْحَارَةِ دعاء في الحصفة وإنها أوجبا بها النبس لكوبها مسمة بإنسم العملاة قاله السبد قوله: (لأنها شوت، بلا خلف) هذا هو الأصل في هذا الناب. وهو أن ما يعون إلى خلف لا يتهدم نه هند حرف فوته ، وما لا حلف نه يشمم له . قوله: (والولي لا بخاف الفوت) المراه بالولي من له من الماهدم كالسلطان و ومحره لأن الولني إدا كان لا يحوز له النهمية وهو مؤخر . فمن هو مقدم عليه أولي، فبحور النهمم للولي صد وسوء من هو مقدم عليه إنداقاً لأنه بخاف الهوت إد ابس اه حل الإهادة حينان قوله: (هو الصحيح) صححه في الهداية، وظاهر الرواية جواز التبليم للكنز لأذ تأحيو الجبارة مكرره وصححه السرحسيراء لتأيد التصحيح الثاني بكومه فخاهم الووابة قوله: (قبل القدرة على الوضوء) أما بعد الغدرة بعيد، إنفاظً - قوله: (أو خوف قوت صلاة عيد) A) داب الطهارة

ب منازة (عيد) بو الشعل بالوائس مما رون من من حياس رسي الله عنهما أنه في " إذا المعارق منازة ودعول الواغيما أنه في " إذا أن منازة منازة ودعول الله عنهما أنه أن من حياره ومن بن عبو رضي الله عنهما أنه أن يحياره ومن بن عبو رضي الله عنهما أنه أن يحياره والوحد والهود لا إلى بادر (وقوا كان أينامة فيهما بأن سمة حشت في صلاة المعنازة أو العبد ينسم وينم صلاح لمجوزة عنه بالهاء بربع الحيارة وحرة المفسد للزجام في العبارة وليس من المغرزة وعنه) فوت (السيمة في أنها المعارفة والمراقشة) لو الشنص بالوصوم لأن المهاد يعيم بعامرة طالب المحمدة وعصى اعاشة فيهما حلمة (التالث) من الشروط (أن يكون لنبه بعامرة طالب إمن المدي لم تحمد بوياسة واو ريان العبارة المراق (من جنس الأرض)

أني يتعافيها فان كالمعابين لو توصأ بعارك معصها مع الأماح لا يرجم العال الديار العلاّ من الجهوار وخود مواجه بوزال الشنسل إداكاه ومامأه ومعدم وفرات شيء منها معاالهام إلكاكان مغطابا اهر قوام (إدبيمهم، ويشم مبلاته التم) المذاه فيه المصيح، وهو إنه في صلاة المعتود إلى حاف والمها غيار أن يحصن شيئة من التكسرات إن السفل بعوصوء نيمياء وأما في العاد إن حاف الإستونة المحمد التعاقبا أما ما كالروائر ومبدساً وإلا فوق أمكمه إدراث شبىء مسها حبر الإسام مو تنوصأ لا يتبعم إتماما وإلا مسد الإدام سنسم مطلقا وعمادهما إفاشرع مالوصوا لايتيسم لأمه أس القوت إذ التلامق ومراني ومرادراء الإماروان شراع بالنوعم حلزاته البناء لأمه توانوهما بكود واحدا تقمام على الملاته فيصدره والإواد إين حوف التموان باني لأبد وع راحمة فيصوبه ما يفسد عملاته فتعوات بند في النبيع)، وهبره، ومعبد إذا نبك في دروص النفست أما إذا علب على طبه عدم لا للمهم وجماهأ كيما في المسوم ومنهما فيحلاق أن صلاد العبد إنا مستند الانتصلي عبد الإطام مكانك تموت لا إلى خلصاء وعمدهما تقهيلي، فممكنة أذاؤها منفرةً فكانت تعوب إلى خملت هما في تسراح قوله . (وجوف فوت الوقت) . وقبل البسم لحوف قوت الوقت ، قال الحلمي ا والأحرط إله لليسم، ويصلن له، ويعد دلاره السبد قوله: الأن الطهر بصلى يقوت الجمعة) هذه الاحتارة أصفيا من تحمر المعيهم بالإبتاري لأن الطهر لمس بدل الجمعة. إلى الأمر بالمكس، وإذ أحبيها فمه بأنه لمعا نصني الصورة البداري بيعيل بمدافع بهاأحين عميه دلك قوقه الطهمة خمعية أحدمته الحلمي حوار التومير الدسوان أيء والحصوف لأمهما يعوده الارلمي مداء وكالريسية أنفن فالذاذ أرجاله العهابرة كالتوجء والدفاع بالردان حوليا فسحد المحدث وأرامع وجود المناه فالدعن المحراه قره صاحب الشويل اقوله الاطبيب الاولين أترغماه على ضعر مألأ وقرن للقيال جاهر ويكون إشارة إلى أن قوره (دفاي) . وصندوا المسادة طبية " تمياه - فالأعماد طاهراً. وأن محمر خيب فالهوراء وهو الأولى قوله، فوهو العلى لم تمسم تجامعة اللح) تعدير مدارد فليستار بكران النطاعر ممحني الطهور والطاعر من الأسان دم الأرمن المحسم المواسعات أثر المجاملة منها قوله اللومو زالت؛ عطف على مجدوف بناب الرهم الدي لم تعلمه محاملة لم

رض (كالتراب) السبت وغيره (والحجو) الأملس (والرّبل) عندهما خلافاً لأس يوسف فيجور عندهما بالزرنيخ والتورة والسخير والكحل و فكريت والفيروزج والعقيق وسائر أمجار المعادن والفيروزج والعقيق وسائر أمجار المعادن ويائله المبلي في السحيح وبالأرض المحترفة والطين المحرق الذي ليس مخالط مع حيد حسن الأرض المحترفة إلى لم يغلب عليها الرماد، وبالتراب الغالب على مخالط من عير حسن الأرض لأن (لا) بصح النيمم شحو (الحطب والفقية والفعيب) والنجاس والمحدد وصابطة أن كل شيء يصبر رماداً، أو ينظيم بالأحراق لا يجوز به التيمم والإجار نقولة تعالى محيداً ولفائرة أي حسرة أملس (الرابع) من الشروط بالتراب تكونه أعلب الموقع تعالى صحيداً ولفائرة أي حسرة أملس (الرابع) من الشروط

ترن شدات أنوها بل ونو النم قوله: (من جنس الأرض) ويعتبر هونها من حنسها وقت التيمم. هـ< يحور عشى لم حام، وإن كان أصله من الرمل ڤوله: ﴿وَقُو كَالْتُواتِ،} وَلُو تُرْسُو مُتُوابِ المَشْرة إن حلب على ف مجاملته لا يجوز كس غلب على طنه فحاسة الساء، وإلا فيحور فعا هي السراج قوله. (والحجر الأطلس) وقال محمد الايجوز به قوله. (وفعفوة) يفتح العيم، وسكون العمن، ويحرك طبل أحسر كما في القاموس|لولة: (وسائر أهجار المعادن) دخل فيه المعرجانء وهو الذي من عامه الكنب، ومن الغتام لا يعدوره وأبده فبالحيه المنتح بأبه متوسط مير عالمي الحماد، والسات، فأشبه الأحجار من حيث تحجره، وأشبه النبات من حيث كومه شجراً بنيت في قعر النجر د: فروع، وأعصاد خضر متشعبة فاتفة، قطهو لله لينل من حسن الأرض لأبه نبات جمعه وضار حجراً في الهواه الهاقولة: (والطبن المع**عرق)** ومنه الربادي إلا أنَّ تكون مطلبة بالدهان قوله: (ليس به سرفين قبله) أي قبل حرفه ممرجع الضمير معلوم من قوله المحرق قوله (والأرض المحترثة) الأونى الاكتماء مهذَّه عن قوله: صابقاً، وبالأرض المحترفة إلا أن يحمل ما سبل على أن الأرض أحرق ترابها من غير مخالط قوله: (وبالثراب الغائب الخ) فلا يحرر بالمعتوب، ولا بالمساري أفاده السيد قوله: (لأنه لا يعبع الخ) عنَّة المحدُّوف تقديره وزنمة فيدت بحسن الأرض لأنه اللخ، ولم يدكر، في الشرح، ولذا لم بتابعه السبد فيه قوله. (والقائمة واللغب) أراد بهما حصوص المسبولا منهما أما قبل السبك فيصم التيمم ما داما في المعدل، وكذا الحديد، والتحاس لأنهما من جسي الأرض كما في شرح الكنر للعبي دكره انسبد وإطلاق كلام همصيف كغيره يغيد الممتع مطافقاً لوجود الصابط توله: فيصير رماداً) قال في حرامة الفتاوي ما نصه : قال العبد الصعيف: إن كان الرماد من الحطب لا يحوز زال كان من الحجو يجوره وقد رأيت في يعض البلاد حطيهم النعجر الدائقاه ابن أمير حاجةوله (والصميد إسم لوجه الأرض) دميل بمعنى فاعل قوله . (وتقييره بالتراب) هو تفسير ابن عباس قوله: (لكونه أغلب) فلا يتافي التمميم على أن في التخصيص به تقييد المطلق الكتاب، وذلك لا يحور نحير الواحد تكيف غول العيساني قوله: (للوله تعالي) هلة لمحذرف

ووي المهاورة

(استيماب المحمل) وهو الوجه والبدان إلى المرفقين (بالمسلح) في ضاهر الردادة وهو المصحيح لفظني به فيترع الخائم وخلل الأصام ويسلح جديم بشرة الوجه والشعر على الصحيح وما بين العدار والأن إلماقاً له بأصلح ويسلح جديم بشرة الوجه والشعر على وصحح وروي الحديث عن أي حيية أنه إلى الرسفي واله طاهر الرواية قوله صلى الله عليه وسلم. الخييم ضربتان ضربة للوجه وضوبة لللرامين إلى الموفقين، وكذا فئنه صبه السلاد لأنه سن يجهد أحيى بصوب بكهيه الأرسى، ثم وهمهما موجهه ثم ضرب صوبه خسيح ذواعيه باضهما وظاهرهما حتى من يديد ثمر أنهن فلانسان عن الشروط (أن يصبح مجمع اليد أو باكترها) أو سا يعرم ددامه (حتى بو صبح بالصبحين لا يجوز) كما في طبحته (وتو كور حتى الروع) كما في الشروط (أن يكون) النبهم الطريقين باطن الكفين) ثما وحا فإذ بوي الإيضاح طرائي أنها وحا فإذ بوي الإيضاح السبدين إلى المرافع في الإيضاح السبدين إلى المرافع في الإيضاح السبدين إلى التيم وطريق الوجاع في الإيضاح السبدين إلى المرافع في الإيضاح المرافع في الوجاع في الليفاح والسبدين إلى المرافع في الوجاع في الليفاح والسبدين إلى المرافع في الوجاع في البيدة المرافع في الوجاع في الليفاح والوجاع في الوجاع في الإيضاح المرافع في الوجاع في الإيضاح والمرافع في الإيضاع في المرافع في الوجاع في المرافع في المرافع في الوجاع في الإيضاع في الوجاع في ا

تقديره وإن للدائل إنا هذا تعليل بالأحلب لا يصلح لعوله كلح الحلي أنا هذه الابة بالغاعلي أنا الصعب بمين على المحج الأملس، ملا يصع فصره على البراب قوله القينزع الخاتم ويعملع الوترة التي من المنحرين، وما بين الحاجيس: والعسين، وتنزع العرأة الحوار) Re. ادمرج الغانم والمبور برمهما عن معمهما عني يسمح قوله. (ويخلل الأصابع) قال ابن أصر حام. الطاهر أن التحليل هن كالتحليل في الدهنية النهير. وفي الإنصاع، وم فاقد في الخميرة من إحتياجه إلى ميريا ثابثة بالتجليل فيه عقر الأن العبرة كالمدنع لا الإعامة المسرم وهو الا يترهب عليها هم وهن أبي يوسعه. يتمسح وعهه من عمر ينعسل اللعمة كفا في السابة قوله: ﴿وَالسَّمْ على الصحيح: أي الشعر الدي يحب غمله في الوضوء، وهو المحادي للبشرة لا العملة من ه وعليه يحمل قود صاحب السراج، لا يحت عبيه مناج اللحية أي التبعو كما في النجر - بغي للكلام مي اللحية الخميمة هل يباقع عن المسلم فيها حتى مصل إلى المشرة كأصلة أو مكمي مسلح للمر المملائم كالكانة براجع قوله (فإلحاقاً له بالسلة) عله لإشتراط الإمشيماب فيه قوله. (دوقيل يكفي مسح كالتر الوجه والوهين) وعلى هذا أم تواه الثقال من هبر مسح محرثه وهي الدعبوة أما نو لوك افل من الربع بشترته وتحله روايتان في المستحب، والنوحة فيه رفع الحرج، أو أنه مسبع، والإسبيعات وماليس وشرط كمسح الخف والرأس قوله: الرصحيح) حتى قال العقيه أمو امعمرا طاهر الرواية ما زراه النجس أن العمرون لو كان أنل من قريع بحرته العد وعلى هذا الروايد لا يعب تعليل الأصابع، ولا بزع الحنتم، والسوار لأنَّ ما يحت ذلك أنل من الرح قوله - (السيم صويتان الغ) قال في السواج. ولا يتشرط المسح بالبلاس حتى لو مسح بوسمتني مديد رسمه، وبالأخرى بدر أحرأت وبعبد الضرب تعبد الأخرى للدر قولة : (أو بما يقوم متعمة) ديد خرج رار أنشرهم، وشيحرك وجهم، وبعد في العمار قوله (بياهن الكفين) حوطر لما ذكره الحاليم عر. اللقاحيرة والأصبح كمارفي الشمني أنه بصرت تعافرهماء وباطبهماء والمراذ بالصرب منا

كتاب الطهارة (١٣١

وأمر به غيره فيصمه صبح (وقو) كان الضربتان (في مكان واحد) على الأصبح لعدم صبرورته مستحملاً لأن النيسم بما في البد (ويقوم مقام الضربتين إصابة التراب يجمده إذا مسجعه بنية النيسم) حتى او أحدث بعد طعرب أو إصابة التراب مستحم بحوز على ما قاله الاسبيجابي كمن أحدث، وهي تديم ما يسوز به السهارة وعلى ما اختاره فيسس الأثمة لا يجوز فحمله العمرب وكنا كما لو أحدث بعد عسل عصره وقال المحقق ابن الهمام: الذي يقتضه النظر علم اعتبار الضرب من مسمى البحم ضرعاً لأن أتمامرر به في الكتاب ليس إلا المسحه وقوله وَفَيْ الكتاب ليس إلا المسحه وقوله والتراب معرج القالب والله سبحانه وتعالى أعلم (المسابع) من الشروط (التامن) منها (رويا ما يعلم المسجع) على الشرة (كشمع وشحم) لأنه يصبر به للمسح علم العلى الحمد (وسبعة) إراده ما لا يحل إلا بالطهارة (وشروط وجوره) تمانية (كما ذكر) بيانها (في الوضوء) فأعنى عن إمادتها (وركناه مسح اليفين والوجه) لم يقتل ضربتان بما مدينة من الحادث، من كون الغراب عن مسمى الميم وكيفيته قد علمتها من قمله وفي المدينة من الحادث، من كون الغراب عن مسمى الميم وكيفيته قد علمتها من قمله وفي

الوصم، السلوم صولاً أولاً ذكر، السيد قوله [لأن النهم بعدا في البيد) قال في التصح: هذا يعبد تصور استعمامه وهو مفصور على صورة واحدة وهواك يمسح القراهين بالضرية الني مسح الهذاء جبيد لا غير الد. قوله - (ويقوم مقام الضويتين الغ) فهما أبدًا فركن، ويتفاج عليه ما في كحلاصة من أبه لو أدخل وأمه منهة التبصم موسم العمار يحوز ولو انهدم الحائط فظهر العجارة وسراة رأسه. ويون الايسم عاتبه وانشرط وعود الدمل منه اهم قوله: (حتى لو أخفت الخ) العربيم على قوله: ويقوم اللخ المفاد عدم اشتواط الضربتين في النيسم **قول**ه: ال**على ما قال**ه الاستيجابي) من القهستاني من المضمرات مرالأصع رعليه مثني في الخالية قوله: (وهلي ما اختاره شمس الأنمة) الحاراني وهو فول السيد أبي شحاع وصحمه صاحب الخلاصة قومه: ﴿ لأن الماأمور به الح) لأنه الله معالى قال. ﴿فتيمموا صعيفاً طبيعاً فاستحرا﴾ [اقتساء: ١٤] الخ عين البيدم والدسع قوله: (خرج مخرج الفائب) المراد أن دلك هو الغالب في أحوال العنيممين أو أنه أراد بالصريتين ما هو الأصم فيتم المستحتين قوله. (أو حدث) كرشيع بولد قوله: (وشروط وحومه تمالية) من العقب، والبلوغ والإسلام، ووحود الحدث، وعدم الحيض، والنعاس، وهايق الوات والغفرة على ما تحور مم النيمم قاله السيد **قوله: (وكيفيته قاء علمتها من** فعله ﷺ حين سنل كما نفذه، وهذه الكيمية وردت أيصاً عن الإدم حين صاله أبر يوسف همها وأما ما دكره مصهم من أنه يعسم يباطن أربع أصابع بده البسري ظاهر بده البعش من وازوس الأصابع إلى المومق، ثم يصبح بكفه البسري باطن يده النيمتي من العواق إلى الرسخ، ويسو بباطل إنهامه البسري حلى طاهر إنهامه البمني، ثم يقعل مالبسري كفائك قم يرد في الأحاديث ما

٢٣٥ كتاب الطهارة

(وسس التسم مبيعة التصمية في أولاه) كاصله (والترسية) كمة فعله الذي يتي (والموالاة) لتمام مبيعة التنبي يتي (والموالاة) لتمام عن للمحادد منه يتلا (وإقبال البلدي يعد وضعهما في التراب وإدبارهما ومفعهما) اتفاه عن تتوجه الرجمة والمنلة ولد الا يناسم مطان رطاء حتى يجعمه إلا إدا خالف خروج الرفات ويل الإمام الأعلم لما مثالة أو يوسف عن فيعيد بأن عال على التسميد دائس بديمة وأدبر لم ومعهما في منبح بكل تف فراع الأخرى وباطنها إلى المرتبس (وتفريح الأصابة) حالة المارت منافة أنه حتى (للتربيح الأصابة) حالة المرتب منافة في الطهير فونقب تأخير فليسم) وعن أبي حتيمة أنه حتى (لعن يرجو) إدرالاً

بدل عليه كما قاله في البناية وأن ادعى صاحب العدية أنه ورد وأيضا أن ينظر عن صاحب المداعب، وما قاله من أمير حاج على مشايحه : إن الأحين في مسح الدراعي أن يمسح مثلاث أصاح بدء العدل أصدرها ظاهر ياده البسلي إلى العرف، ويسلح ظاهرة، ثم يمسح باطبها مائرهام، والسلسحة يمني ما يبهما إلى رزيس الأصابح، ثم يعمل بالبسري، كذلك قال في الدنج على بعض علماء المداعب أنه تكلف والأحين هو الموافل لمستعرف، ولم يدكروا وقت محابل الأصابح، والذي يظهر من حديث الأصلح أنه بالذيب، فأنانية فيل بالمض قبل ما يحابل الأصابح، كذا ذكرة حفق الأنافيل

تنبه الوكان العبار على يهو حيوان أو بحو كوب أن يحو حيفه التيم مه جاز بالعبار المسك الأنساء وفيده الاستحام الله يصهد أنه الحال المسحة عدم عدد الله المجود الحديد المحرد الحل في السياح وهو حسل المحدود الحديد المحرد الحديد عدد على كوب أو حيفة المعتقل بدر عمار الراء المحرد الحديد عدد على كوب أو حيفة الاستوال بدر عالم المحرد المحرد المحرد المحد المحرد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد ولا يقدر بدرة كما عن بحدد والا سوتر كما عن أن يوسف كما عن بحدد والا سوتر لكما عن بحدد والا سوتر كما عن أن يوسف كما في الماية قوله الإيقاء عن طويف الوجعة وانباعاً للسنة كما في السابة قوله الوجعة وانباعاً للسنة كما في السابة قوله المحدد وطرب الكف بكمي كما في أن أمير حاج قوله الكف بأختلفوا فيه والأسمح أنه لا يستحدد وطرب الكف بكمي كما في أن أمير حاج قوله الوجاء فأحد إلى المناب الماية أمل المحدد وغيره المحدد المحدد المحدد المحدد وعيده المحدد المحدد المحدد المحدد وغيره المحدد وغيره المحدد المحدد المحدد المحدد وغيره المحدد وغيره المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد وغيره المحدد ا

كتاب الطهارة ٢٢٧

(العام) بعلية العلى (قبل خروج الوقت) المستحب إذ لا فائلة في التأخير سوى الأهام بأكسل الطهارتين كما فعله الإمام الأعظم في صلاة السغرت مخالفاً لاستاف حماد وصوّبه فيه، وهي الوالم حارثة خالمه فيه، وكان خررجهما لتشبع الإعمال رحمهم الله تعافى (ويجب) أي بارم حوانة بالوعد بالمساه ولو خاف المفساه) الفاقاً إذا كان الساء مرجودة أو فريداً إذ لا شك صحوار النهم وصع الناخير) عبد أبي حميعة دبالوحد بالتوب) على الماري (أو السفاه) فحل أو دكو (ما لم يخف القضاه) فإن خانه ليسم والمدة بهما وفالا بحب الدأخير وأو خاذ، الفضاء كالوحد بالداء الظهور القدرة برفاه المرجود المعرة (إلى مقدار الرحد طاهرة (ويجب طلب الساء) علوه بنفسه أو وصوته وهي ثلثمانة حظوة (إلى مقدار الرحد طاهرة (ويجب طلب الساء) علوه بنفسه أو وصوته وهي ثلثمانة حظوة (إلى مقدار

فوله: ﴿ قَبِّلَ خَرُوجُ الوَّفِ الْمُعِنْحِبِ} وهو أون النصف الأخير من الوقت في حلاة بناب وأخبرها كساعي النهر بحست يقم الأدام في وقب الاستحمام وفيل إلى أخر وفت الحوازة والأول مم الصحيح كما مي الجوهرة، وعلى الأول فلا يؤخر العصر إلى نغير الشمس وكفا لا يؤخر المحرب عن أول وفتهاء وقيل: لا تأمل به إلى فبيل مغيب الشفق، وحمله القهستاني قول الأكثر قوله: ﴿إِدَّ لَا فَائِنَهُ اللَّهُ﴾ الأطهر من الدعليل ما ذكره غيره بقوله ليؤديها بأكمل الطهارتين هي أنسر الوشير أها وهو في كالإما نمثل للدب أيضاً بعن إنما قاة ذلك معارباً ولم يكن واحدةً، لأنه لا فانده فيه إلا الأداء بالتمثل للطهارجي. فالأداء فيل يكون بطهارة كاملة، فليتأمل ا قوله - (كما فعله الإمام فلخ) التسمير المُتأخِر قوله : (محافقاً لأستاده حمادً) فإنه صلى بالتيمم أول الدقب، وأحر الإمام، فوجد الساء فمبلاها في أحر الوقت قوله. (لتشبيع الأهملس) أي ترديعه موسم. (أي يقره) وأبر حرب بمصل الامتراض كما من الذي معدم **قوله: (إذا كان العا**م **موجوداً)**. أي عند الواعب الرافرية منه، دري ميل، أما إنا لد يوجد عند، أر كان يعبدأ منه ميلاً فأكثر، غلا ينعم التأخو لان الشارع أماح له النيمم علمي، و المسرة مع نوها لغيره أقوله الروجب التأخير هند أمن حنيفة) مع فيه صاحب البرقان ، والذي في عامة المعتبرات كالمعانية والفتح يمنيه المصلى وشرعيهما والسواح، والبحر، وحراه في الخلاصة إلى الأصل أن التأخير - لدوبُ وعلم دلك إن لم ينطوه عصلي كدلك أول الوعت جاز علت: وهو الدي يفتضيه التأصيل الأتي قوية. (وقالا مجب التأخير الخ) مبني الحلاف أن القدرة على ما سوى امعاءهل تثبت بالبذك والإناحة العال الإمام الا وإنسا نتبت بالمطلق، أو بطلك بدله، إذا كان يناع، وقالا تثبت بها كما تنسد مهمد فياتمأ عشي المناه وأحمدوا أبه نو قبل له أمحت ثان مالي لمحج بهم لا يجمه عليو لمعج لأن الممدر فيه المدت. وهنا الفدرة، وكذا لو عرض علله ثمن العاء لا مجب علمه فموله لأن الميان نيس يصدول أي هاده بهدانه العال مقبوله كذا في حاشية الشلبي هن الشبح بحيي. قويه ((ويجب طلب العام) أي يسرحن صرّح به فاضيحان وإذا وجد أحداً وجب عليه السؤال حتى أو مدلس وأنو بسأن مأخر بالساء معد ذلك أعاد، وإلا فلا ويلعي، والعواد واحد من أعل

الربيسانة خطورًا من مناسب ملك (إن طن قرمه) بوزية طبر قو حسرة أو حبر فامع الأفن، والا) بال الديني أو حدق عدرواً فقلا) مناسه (وينجد ما أور سزم (طلمه) أي الداء (مميز هو معه) لأن سقارل عاده ما ذل في طنه (إن كان في مجل لا تشع ما النقوس وإن تم يعطه إلا يقس

السكان، أو معمور لل معرفة ما والنظاهر إن هذا في عمر المثان أما الظان. فلا تعصيل في علم المدور بالنظر إليه قوله الأو وسوله، وتكليه لو أحبره أحد من عبر إرسال تما في صبه العصان قرقه . (وهي تلفيدنة الغ) كذا م الدخيرة، والمعرب والمعن في النبيس هي مقدار ومية سهم الهر. وهو المسرفص ليما من القاموس، بإنه قال: وكل ومية علوة اهم كأنه مأجود من قولهم حالا السهام الرامع في دهامه وحاور المدي والساعة بدل على الإرتفاء، والطاهر أنه لا خذات فإن بالمداح المذارعان بالراءمدار الرمية والراعطين بالعلوم احتاره حافظ المدير في الكترة والأصحراف بطب مقارتو ما لا يعدم ومسعد وروفتاه بالانبطارة كسا في السائم قوله الأيلي مقدار أربعمائة غطوة لأنها النهاية قوله: (من جانب ظنه) كنا في النزمان وأن طبه في الجهات الأرم وحب الطلب منها منتي المعلامات وهي مسيد الله يقسم العلوة على الأربع عنهات قوقه . (إن فن قربه) ووليك لأن الطن بوحب العمل من العمليات معلاه الشائد عابد لا ينتي عليه حكم كما في القهيماني وحدَّ القرب في يطن أن لدي صه وبين الماء مرد ميل دكره السباء وتو المم من غرر الحالب، وصافيء تم مللم، فلم يعدم وحيث الإعامة عمدهما، الأد شرط جوار التبعد لم يوجد خلاف لأس يوسف كدا في تسرنعي ولو أحبره عدل معدم العاء واو عند هنبة الظن بالوجود حار له المهمم، بلا حلاف كذا في الحملي ، موضع المستلة في المعارة أما إذ كان بقرب الحمرات بحب عليه انتقاب مطابقاً ونفاقاً، حتى لو تهمير وصلى، ثم طهر الساء لم تجر هملاته لأب العجر. أن لا يحلم عن شهاء غالهُ والعالب ملحق بالمنتبقي في الاحكام وإن بم بغلب على طعه العاضي الداند والسمير قوله (طلبه) أي ماسبوال، ومراه من هو معه أي مطلقاً، والنقيع وفيقه أي مي بمغل الكتب جرى محري العادة حموي عن الحمدي⁽¹¹ و علم أنه ينقل في هذه المسألة وحنب ممر الهداية وكثير من الكب آما لا يجب العقلب أصالاً في قول الإمام لأن العجر متحقق والهدارة موجومة إد النبيد من أعر الأشهاء في السقرة فانطاهر عدم البقال وقالا علمومه الطامعة ولا يسوز أما النيمير فينه لأن المناه ميقول علاق أوبعل فسيس الأنمة من فيسوطه أنه لا وم العملية قول مكل على الطاهر - قال الحصاص - ولا خلاف وبنهم فمواه أبي حبيعة علم الوحوب إذا عقب على طبه مبده وموادهما إدا طن عدم المنتر للبوت القدرة على الماء بالإباحة العافأ. فأن مي البرهانين ويهدا فيم يحدث من الكرمي حلاماً، وإذا وحد، طلب العام على الطاهر واهت طلب الدبور، وطرشاه كما في النهر عن المعالج قوله، لفلا ذل في طلبه)، وهال الحسن [2] وجمه

٢١١ قراية المجدي في السبخة البراحدي أم مصححة

كالمنهان البنهان

مثله لزمه شراؤه به) ومرباد، يسيره الاماض وحتى وهو ما الا بدهل تحت تعويم المقارض. رئيل شهر القيمة (إن كان) التمين (معه) وكان الخاصلاً من نقضه) أو أبر و حمله مهده شروط لكان شهر القيمة (إن كان) التمين (معه) وكان الخاصلاً من نقضه) أو خمله مهده شروط لكانه لدروم الشراف والموسط الواحد ما شاء من الفرائض) كالوضوء للأمر به ولقوله بهج الثراب مهور المسلم ولو إلى عشر حجيج ما لم نجد الماده والأومى رعاده لكل ومن حروجاً من حلاف الشافعي (و) يتمين بالتسم الواحد ما شاء من (الدوافل) الثاقة (وصبح تقديمه على الوقت) لأنه شرط مسيق المشروط، والإرادة سبيل رف حسيق المشروط، والإرادة المسابق وقارة الكرة المشروط، والمسابق المشروط، والإرادة المسابق المشابق الكرادة المشابق الم

العقاب الأر السنزال دراء ودبا بعاص مراج روما شرح النيسم الاستعم الحراج أفال في عامة قبيان الوقول: حسن حال وما مدني عن الإماد نوام (إن قال هي محل لا نشيخ مه التعوس) أما إذا كالدافي مدهم بعد فيه الماء بالأمصل أنا مسأل وإن لم مسأن أجرأه الهائد السند عدر شرع الهلامة مثلا مستخبل قوله. (وإلى قد يعطه العج) وأن منه أصلاً صويحةً بأن قال: لا أعطت أر دوالة بأن استهلمته بنهمير بنماقاً تنحلق العجر قوله: (لزحه نمو ؤهجه كالعاري يعرف شراه كرات أسما تما من البرهان قولم (وهو ما لا يدخل تحت تقويم المقومين) قال الحاس، مو الأرفق لدف المعرب وقبل تسعف الفيمه وهوارواته الموادراء واقتصرافي المعانع والمهام عليهاء فل ميناسب الرحم العكان هو الأولى قومه الوكان فالعلا على بمقتها مو فال كما فال الممص عاصيع: هذا لا بد منه بند على براياء احتاجه لنصلة كالله كنه. في النحس فكان أوثي قوله : ﴿ لَلَّا بِلْوَم المصراء بو طلب العمل العاجش) لأن ما واد عن تمن المثل إنلاب لمبال لأمه لا يقابله شرع من الدرامي وحرمه مان فيسلم كمرمة دمه قومه (فلا بمنتعين العاه) لأولى أنا يقول. فلا يستدس الزينة أي لا الفرامية الإستمالية للشارات أو الكشارات كلمة بصيعة وحلاني التشوح، وطاح م وأنو العاجال لونها لأن الممحر متحمق في الحال يؤيده دفع طرقاة لامن السابل العس مي موضه م وقال الر أمير حاج اليلومة الشراء نسيتة وتوعفه في البحر والمنهر فوله. (للأمر) أن على فوله تعالى. الأم ليعدوا فالمدينية الرشوط مدم الماء فنهل وحمله فواحال للمام كالرضوم فالماني الشرح فوله: (ولقوله عليه) راء أصحاب السبل من حدث أمن فر فوله الحروحاً من خلاف الشافعين، رسال الله عنه فوته لا يصدني أم صدم أكثر من عربته واخلم ومصلي به ما شاء من النوافل سما والمسي المجلاف أن النويدة بالحا صروري عنه وابدل معانق خدماء تم السلية ببن العام والسواب عبدهمان والطلهارة فيهما مستومة، وقال محمد أصل التجم والوصوء فالعها، أ بالحاه أعلى من المذبارة بالتراداء فجمر افتذاه المتوصيء بالمتيمم عندهما لأف التيمم طهاره مطعة كاعمله لأد تبدير الزماء لمم بلخن طهاره في حتر المعاموم لوجود الأصل في حقت الكان مضاياً معن لا طهارة له في سقم، فلا يجوز كالصحيح إذا تبتدي بالمحدور قوله الزوالارافة سببية أي إرادة ما لا يحو

٨٤٨ كتاب الطهارة

في المحتذر فإذا قاذ بالرأس، والوجه واليدين حراجه، ومو فلت! وليس بالرجلين جراحة فيحم وسهم من اعترها في نفس كل عضو فإن كن أكثر كل عضو سها جريحاً تيمم وإلا فلا أول كان (تصفه) في الدن (جويحاً تيمم وإلا أول كان (تصفه) في الدن (جويحاً تيمم) في الأصح، ولو جناً لأن أحداً لم يقل بعسل ما بين كل عدودين (وإن كان أكثره صحيحاً غسله) في الصحيح (وسمح الجريح) سروره على الجسد وإن لم يستطح فعلى خرقة وإن صره تركه وإذا كانت الحراحة قليلة بيطنه أو ظهره ويضره العام صار كفاف الجراحة حكماً للصرورة (ولا) يصح أن (يجمع بين الفسل والتيمم) إذ لا خير له في الشرع للجسع بين البداء والسيدا، والمسمع بين التيمم وسؤر الحمار لاء الفرض بأحدومها لا يهذمه كما لا يجتمع قطع وضمان وحد ومهر ووصية وميورات في ديوات في دلك من المعدودات فنا.

مهمة. نظمها ابن انشحت بقوله ويسقط مسح الرأس سمن برأسه من الداء ما إن بله : يتفسرز وبه أفتى قارىء الهداية قلت، وكذا يسغم عسله في الجنابة والحيض والنفاس للمساولة في اتعلى (ويتقفيه) أي النيام (تاقض لموضوء). كأنّ تاقض الأصل تاقص لخلقه،

إلا ما قالم في الشرح قولم ((وقو كان أكثر فجديًّا الأولى فلمصمف حدث، البدن ويقول ولو دان الأكثر من الأعضاء أو النصف منها حربحاً تبسم قبكون كلامه متناولاً للطهارة الصغري رِ ذَكَمْ فِي قَالُمُ السَّبِدُ قَوْلُهُ ﴿ وَالْكُثِّرُةُ فَلَغُ } لا يَعْشَى أَنْ مَدَا الصَّلَافِ إسا هو في الوضوء وأما في المسل والطاهر عنها: الكارة من حرث المساحة كما من النجر قوله: (تيمه في الأصح) وقبل يعسل التسجيع ويصبح الحربع وصحمه في المحيط والكانية. قال في البحر، ولا يخمي أنه أحربا فكان أولى. قال الدؤاف في حاشية الدور والحاصل أن النصحيح اختلف قوله: الأنّ أحداً إنخ) قد يقال ان العسن مفط من لنجرح أو لأن يصر ما حاذاه من الجدوي قوله: (بسروره) أي المماء بعني بك، والأوني أن يغول بإمواره قوله: (قعلي خرفة) في كلام الحلبي ما بعبد أنه بشدها عند إرادة المستح إن لم تكن مشقودة قوله: (همار كفالب الجراحة) أي فيتيسم، والر قبل انه ينسبخ الأعلى وبعسل الاسفل، لكان حسباً فال في الشرع: وقم أر من تكلم عليه قوله: الويسقط مسح الرأس الخ) وطاهره اله لا يؤمر بالسمام على الخرفة بخلاف الفصل كما مقدم، وسيأتي أنه أحد فرالي قوله ((ما إن بله) أي قدر، وقوله من الفاه بيان مقدم على سياه والضمير في بله برجع إلى ما المعمر بقدر والكلاء فيه حذف أي أن بل محل هذا القدر في الذن ينضرر قوله: (وكفا يسقط فسله) أي وينتقل الحكم لمسحد فإن ضره سمم على الخرفة وبن ضروات كه كما تقدم فتأمل قلت وسيأتي ما يفيده قوله: (نظفتي الوضوم) لو قال تافضي الأحمل فيمم فلمسلل والبوصوء لكان لمحمن وأجاب الحموي بأن المواد بالوضوء الطهاره أعما من أن تكون عن حدث أو حنالة بطريق استعمال الخاص في العام محازأ ذكره السيد. وينفهه ووال العدر السبح له كذهات العدو والعرامي والتراد ورجود الآلة وقد شيق هذا فرنه (و) بنفشه (القاوة على استعمال فنماء الكافي) ولر عرد عرد علو ثلث الفسل وفي الداء في إنمال الرصوم بطن تيمنه في المتعمار لاشهاء طهورية التراب بالحديث (ومقطوع البدين والرجلين إذا كان بوجهه جراحة يعملي بغير طهارة ولا يميد) وهو الأصح وقال معصمهم منفث عنه الصلاة ويسمح الأشل وجهه ودراعيا بالأوس ولا يترك المبلاة ويسمح ألا فطح ما يقرص

باب الهنج على الخفين

تبت بالمند دولاً وقعلاً والخصاء المناتر الملكمين مأخود من الحقة الأن الحكم له حدد من العسل إلى العسم ومنيه ليس الحجم وشرطه كوله سالراً محل الفرص عدالية المسلم مع نقاه العادة وحكمه حل الصلاة به في مقتله، ورقام منتج القال بمقروض ومسلم الم شرع وحمة وكمية الانتفاد من أصبح معمم حطوناً المبالم اليديان السق الصحة أثر الغر

قوقه الوينفسة ووال المدر السيح علو بيمو لعدر وان صراب مرضاً بيحة متناس الأول وغيمم للناس معاير الأحداث واعدم أن النافض في الحقيقة الحدث المدافر ، فوقة الاناتحديث! أي خلالة المعين ، وهو قوله الخير الشاب شهور البسطيرولو إلى عشر المعج ما أم يجد المنا الدافولة الوسطوع لمبدير الغلاقة في يتخلع على الرأس الأب أشر الأعصاء حريجة والوضعة حدد المبدية ، وتخلف للمعد الله وهي أنهدي فائه في حالتيه المدر قوله ، فويسنع الأشل الغير أن على وواية الانتجاء بأنثر الأعمدة في الهيمة مطاهر، وأنه عني الأخرى مثلات ووق والاحتياط في الحدرة الاحتراء على الحدرة الحدد المدال الداراة الله في التعالى العدرة المدرة الله المدرة في التعالى العدد قوم الاستام أي في التعاليم المالة الحدرة الحددة المدرة الله المدرة على التعالى العدرة وهوام المساء أي في التعاليم المالة المدرة المدرة المالية المالية المدرة المدرة المالية المدرة المدرة أنها المدرة أنه المدرة المدرة المدرة المدرة المالية المدرة المالية المدرة المدرة أنها المدرة أنها المدرة المد

بإب الصح على للفقين

عده معلى إشاره إلى مودره وهو توقى الخف دون داخله وأسطه وإنسا في لأن المستح المدور على أحدهما درق الاحراقيات البيت بالسنة ارد لمن قال به ثبت بالكتاب على فردة الحرار على المحرار ا

٨٧٨ كتاب الطهارة

والسبح على التغنين في) الطهارة من (الحدث الأصغر) لما ورد أبه من الأحار السنفيضة، فيخش على مسكر، الكفر وإذا اعتقد جواره وتكلف فلعه يناب بالعزيمة لأن الغسل أشق والمسافر إذا تبدم لعناية، ثم أحدث حدثاً أصغر ووجد ماء كافراً لأعضاء لرضوء بلزمه فقع الغضاء، وعسل رجالية ولا يصبح له مسحه للجمانة (للرجال والنساء) سفراً وحضر الحاجة ودونها لإطلاق النصوص الشامل للساء (ولو كانا) أي الحمان متخدين (من شيء تخين

وحجرة الإدغاط أي المدغطة للعريدة كقعير العالاة المسافر . أو مر قبيل وخصة الترقيع معتني الاستهياف دفعا للحرج مع نقاه فمنزيها كالعلو المستخر جري عن الأول بعصهم، وعلى الناني أكثر الأصرليين قوله: (صبح المسبح على الخفين الخ) أهمجة في العبادات كوبها ترجب تقريم الدمة وهو المقصود الدنيوي، ويدرمه اللوات عبد الضول وهو المفصود الأحروي والوجوب كون العمل لو أني به بناب وأو تركه بعانب، وينبعه تفريغ الذمة أه من الشرح ملخمراً أواه: "من الحلت الأصعرا أما لجامة ومحوها لا يصح فنها المستح لورود النص بقائك ولأل الرخصة للحرج فيما يتكرر ولا حرم في الجنابة ونحوها لعدم النكرار وصؤر حافظ الدين في الكاني صورة مسم الحتب تقريباً للمتعلم بأن ترضاً وليس حرريين سمِلدين. ثم أجنب ليس تُه أن يشدهما ويخمل مناثر جسده مضطجعاً يعني أواما دار حنبة على لبيء مرتفع، ويجمع عليه الد من الشرام منخصةً قوله: (لما ورد فيه من الأخبار المستقيضة) حتى ثال حمم من الحفاظ" إنَّ خبر المسلح متواثر كسا في قبح الباري، وقال المعسن اليصري: احدثين سيعوث رجلاً من أصحاب رسول الله 🗯 للهم وأوه يمسيح على المعلين كما في المثانج، وذكر الحافظ في فتح الدري عن مصهم أنه روى السمع أكثر من الثمانين منهم العشرة المشرون وضي الم تعالى عنهم الد. وما روي من الصحابة كابل صلى وأبل هريرة، وعائشة وصل أنه عنهم من إلكاره نقد صع رجوههم إلى جوازه كما في النهاية وغيرها - قوله: (يثاب بالعزيمة) الأولى أنَّا بقول كان أفضل لأنَّ الحلاف من الأفضلية يدليل التعليل، لا في حصون التواب، وما ذكر، هو ما هليه الحمهور، وفائوة: ولا أنَّ يكون بعضرة منكره، والمسيح أفضل ترضيعاً له، وقال أبو النحسن الرستني من أصحابنا المسبح أفضل مطلقاً، وهو أصح الروايتين عن أحمد للغي التهمة عن بقينه قلنا هي تزول بالمنتج أحياناً، قوله: (والمساقر الخ) حص فيسافر لأنَّ الغالب في السفر حدم الماء، وإلا فالمدار على حدم الماء. ثوله: (للجناية) أي لأنَّ الجناية سرت إلى القدم وهو علة لقوله لا يصبح. قوله. (لا طلاق التصوص الغ) ولأنّ الخطاب الوارد لأحدمها يكون وقرياً في حل الأخر ما لم ينص على فتخصيص. قوله: (من شيء تخين) اعلم أن المستنة على ثلاثة وجره إنَّ كانا رفيقين غير متعليق لا يجوز المستح عليهما إنفاقً، وإنَّ كاما الشفيس متعلين جار إنفاقاً، وإنَّ كانا تشهيش غير متعلين فهو محل الإختلاف كما في الحابة، ومي شرح الوامدي للكتاب ينجوز المسبح على النجرموق المشقوق على ظهر الغدم، وله أزراد فير الجلف كليد وجوح وكرباس يستسبك على الساق من غير شد لا يشف الماه وهو فولها وإله وجع الإبام وهله المنزى لأنه في معنى السنخذ من الجدد (سواه كان فهما نقل من جلد) ويقال له جروب منعل يوضع الحلد أسفله كالنعل للقدم وإذا جعل أعلاء وأسمله بقال له مجلد (أن لا) جلد عهما أصلاً وهو التخين (ويشترط لجولا المسبح على المخفين سبعة شوائط الأولى) منها (لبسهما يهد فعل الرجلين) ولم حكماً كجبيرة بالرجلين أو بإحدامه منحها وقيس الخمه يمسح خله لأن سبح الجبيرة كالغسل (ولو) كاد الليس (قبل كمال لموضوه إذا أنمه) أي الوضوء (قبل حصول لماقض للوضوء) لوجود الشرط والمفق مانع مرابة المحدث لا رامع وإذا ترضأ المعذور وليس مع الفيقاع علوه فعدة مثل غير

وسيور يشده عليه، فيسمره لأنه حيث كغير المشقوق وإنَّ ففهر من تنقدم ثمر، فهو كخروق الخف الد ملحصاً. قوله (وكرباس) هو الدرب الأبيص من القطل كما في القاموس، وطاهر كلام الحلس عن الحلواني، والخلاصة أنه لا يصح النسيج عليه إلا إذا كان مجلمة فليراجع. قوله. (لا يشف العاد) أي لا يتجاوز منه العاد إلى القدم دكوه في الحانبة، وهو عن شعب يشف من بالب ضرب إذا رق حتى يرى ما تحت كما في الصحاح، والمعباح. **قوله: (وإليه وحع** الإمام) أي قبل مربه شلالة أبام وقبل بسبعة وذلك أبه مسلح على جورتته في مرعب، شرفاف لعوادة. فعلت ما تنبت أمنع النافن منه. فاستدلوا يذلك على رجوعه كما في البدائع، والنهبيل. قوله: (لأنه في معنى المتخذ من الجلد) ولما أخرجه الأربعة، وابن حيان من حديث المغيرة رضى الله عنه أنه ﷺ توصأ. ومسح على خوربيه هـ. قوله: (ويقال له جورب منحل) بسكون النون وفتح العين مخففاً كما في المعراج مثالة أنعل العقدة وبعله جمل له نملاً كفا في المستصفى ولعل بالتحقيف كما في النهر . قوله: (لبسهما بعد قميل الرجلين) اللبس على الوجه المذكور شرط ونفاز، منت كما من قوله: (لأنَّ مسع الجيوة كالغسل) فلو منت جبيرة إحدى رجليه، وقسن الحف في إحدى رحليه لا بحور المسح عليه لأنه بصير جامعاً بين الغسل والمسج. قوله: (قبل كعال الوضوم) ولو لبسهما بعد العمل جاز المسح لآله وضوم وزيادة إلا إذا كان منيسماً فلاء بد من ترعهما إذا وجد العام. توله: (ناقض للوضوم) إطهار في محل الإصمار - قوله: (لوجود الشرط) ومو قيسهما على وضوء تام قبل المعدث، قوله: (والخف مانع صراية الحلث) يعني أنه إذا أحدث بعد السهما على وضوء ثام لا يسري الحدث إلى الرجل. بل يحل ظاهر الخف، ونبس براهع يعني أنه لو غسل رجليه، ولبس خفيه، وأحدث فبل تعام الوضوء لا بد من نزعهما ولا بكون ليسهما حبنتة وافعاً لحدث الرحلين لآته لا يرفع المدنث إلا بتسام الوضوء ولم يوجد لعدم تجزي فعدت زوالاً وثبوتاً. قوله: [وإقا توضأ المملور الغ) عبارته في الشرح وأما أصحاب الأهذار إذا توصوا مع العدر، أو وجد بعد تمام الوضوء قبل ليس الخفء فإنهم يمسجون ما دام الوقات باشأء وأما إذا توضأ المعذور وليس حائب الطحطاري/ و٩

۱۴ كتاب الطهارة

المعذور وإلا مقيد بوقته فلا يمسح خفّه بعده (و) الشرط (الثاني ستوهما) أي الخفين (الكتبين) من العرائب، فلا يصر نظر الكبين من أعلى خف تعير الساق والذي لا منطي الكبين إذا خيط به ثخين تجوح بصح المسح عليه (و) الشرط (الثالث إمكان منابعة المشي خيمها) أي الخفين نسعدم الرخصة الانعدام شرطها وهو منابعة المشي (فلا يجوز) المسح علها) أي الخفين نسعدم الرخصة الانعدام شرطها وهو منابعة المشي (فلا يجوز) المسح عنهما) أي الخفين (هن خرق قدر ثلاث أصابع من أصغر أصابع القدم) الأنه محل المشيء واختلف في الخفين (هن خرق قدر ثلاث أصابع من أصغر أصابع القدم) الأنه محل المشيء الإيهام مع جاور وإنّ بلغ قدر ثلاث هي أصغره حلى الأصح، والمرق طولاً يمخل فيه ثلاث أصابع والا يرى شيء من القدم عنه المشي لصلابته الإيسنيم، ولا يضم ما دون ثلاثة من رجل منه من الاخرى، وأقل خرق يجمع هو ما يدحل فيه ممناة ولا يختر ما دونه الون

قبل طرؤ عليه فإنه يعسم كالأصحاء إلى ثمام العلة الدياحنصار. قوله: (قلا يصبح خقه يعلم) لأذَّ وضوء الممقور بيطل بخروج الوقت، لظهور الحدث الساس، فلو جاز الصمح بعد ذلك فكان الخف والمأ للحدث لا مأنماً أهامن الشرح. قوله: (والذي لا يغطى الكميين) وذلك كالرز يول، وهو في عرف أمل الشام ما يسمن مركوباً في عرف أمل مصر كما في تحقه الأخيار وقولهم في سب الرقيق زربون تحرف. قوله: (إذا عبط به لمخين) التشبيل بالشخين عو المذهب خلاقاً لما عليه أهل مسرقند من جواز المسح إذا مثر الكميين بالنقافة. قوله: (إمكان منابعة المشي) أي المعناد فرسخاً لأكثر كما في حاشيةً الهداية، أو المراد قطع مسافة السعر كما في المحيط كناه في القهستاني وبالأول جزم في الدور إ قوله: (من أصغر أصابع القدم) وفي رواية الحسن يعتبر قدوها من أصابع البد واختاره الرازي إعتباراً بالمسح أه وتعتبر الثلاثة أصابع هي أي موضع كان بعد أنَّ يكونَ أسقل من الكعبين، وهو طاهر إطلاق المتون، واختاره السرخسي، والكمال ولو تحت القدم، أو في العقب، وقبل الخزق تحت القدم لا يعنع ما قم ببلغ أكثر الغدم، وقبل إنَّ كان بخرج أفل من نصف العقب لا بصنع، وإلا منع. قوله: (لا يمنع) والدائع هو المنفرج الذي يرى ما تحته من الرجل؛ أو المنضم الذي ينغرج أعند المشى فالصبرة بإنفراحه حالة المشمي دون حالة الوضع كما في الحاس. الوله: (ولا يضع ما دون اللالة) بمعلاف الشجاسة المتفرقة في خفيه، أو توبيه، أو مكانه أو بدنه أو في المنجموع، ومخلاف إنكشاف المروة فإنهما يجمعان. قوله: (وأقل خرق يجمع النج) هذا هو المشهور في المذهب، وذكو في خزانة الفتاري والترشيح هن أبي يوسف أنه لا تجمع الخورق سواه كانت في خفء أو منقين وارتضاه الكسال وقراه قبن أمبرحاج واستظهره في البحر ورده النهر ظيراجمها من رامها. تراه: (ولا يعتبر ما هوله) إلحاقاً له يعوضم الخرز. كتاب الطهار. ١٣١

الشرط (الخاص استسماكهما على الرجلين من خير شد) لنخات إذ الرئيق لا يعبلع نظع المسابة (و) الشرط (السادس متمهما وصول المماه إلى الجبد) علا يشغان الماء (و) الشرط (السابع أن يبغى) بكل رجل (من مقدم القدم قدر ثلاث أصابع من أصغر أصابع شيد) ليرجد الشخدر شعفروض من محل البسح قإذا قطعت رجل فوق الكب جاز مسع خف اليانية وإن يغي من دون الكمب قفل من ثلاث أصابع لا يسمع لافتراض فسئل الباغي، وهو لا يجمع مع حسح خف المحجبة (قلو كان فاقلاً مقدم قلامه لا يسمع حلى خفه ولو كان عقب بجمع مع حسح خف المحجبة (قلو كان فاقلاً مقدم قلامه لا يسمع حلى خفه ولو كان عقب بسمع دالمسافر قلائة أيام يشائلها) كما ووي التوقيث عن رسول الله فلأ (وابنغاه المسلك للشب والمسافر (من وقت المحدث) المخاصل (بعد لبس الفقيق) على طهر هو المصحبح لأنه المسلم المنافق المنافق المنافق من وقت النبي وقبل من وقت النبية المنافر بعدما مسع يوماً وقبلة نزع) خفيه الأ رحمة السفر لا تبقى عمرته (وإلا أبن مسع دون يوم وقبلة (يتم والوبلة نزع) خفيه الأن رحمة السفر لا تبقى عمرته (وإلاث) بأن مسع دون يوم وقبلة (يتم يوماً وقبلة) لأقهما مدة المقبم (وقرض المسع بعرته (وإلاث) بأن مسع دون يوم وقبلة (يتم والفة) لأقهما مدة المسعم والثلاث أكبرها وتبع نفية المسعم والثلاث أكبرها وقبلة المسعم والثلاث أكبرها والمنافر ويق المسع ألمنية ألمسع من أصغر أصابع الهذا و الأصع لأنها أنه المسعم والثلاث أكبرها وتبع نود والثلاث أكبرها وتبع ألم المنافرة ويم المسع المنافرة المسعم المنافرة المسعم المنافرة المسعم المنافرة المسعم المنافرة المسافرة المسافرة المسافرة المسافرة المسافرة المسمع المنافرة المسعم المنافرة المسعم المنافرة المسمع المنافرة المسعم المسع المنافرة المسافرة المسافرة المسع المنافرة المسع المنافرة المسعم المنافرة المسع المنافرة المسافرة المسافرة المسافرة المسافرة المسافرة المسعدة المسافرة المسعدة المسافرة المسعدة المسعدة المسعدة المسافرة المسعدة المسعدة المسافرة المسعدة المسعدة المسافرة المسعدة المسعدة المسافرة المسعدة السفرة المسعدة المسافرة المسافرة المسعدة المسعدة المسافرة المسعدة المسافرة المسعدة المسافرة ا

قوله: (من وقت الحقت) سواه مسع معده أم إلا فلا يسبح بعد المدة، ولو نامياً على ما يظهر من كلامهم أفاده هسيد. قوله: (طلى طهر) أي ماني فخرج النيمم كما أمر. قوله: (وقيل من وقت الليب) مه فان الاوزامي. قوله: (وقيل من وقت الليب) مه فان الاوزامي. قوله: (وقيل من وقت الليب) مه فان الحمد. قوله: (وقيل المسبح) العرص (عنقادي وقله: (وقيض السبح) العرص (عنقادي من حيث أصل المسبح) العرص (عنقادي من حيث أصل المسبح) العرص مخمده والفرض هو ذلك المسبح البيد) وإذ لم نكن أصابع ألي من حيث المقداد. قوله: (وفي أصغر المسبح البيد) وإذ لم نكن أصابعه. قوله: (هو الأصبح) وعدد نص مخمده والفرض هو ذلك المغدار من كل رجل فلو سبح على واحدة ثلاث مراث أن أخذ لكل مرة ماه جليناً وقد مسبح ثانياً فير ما مسبح أولا أجزأه وإلا المنازه والا يبيد وإنما اشترط، تجديد الماه في الأخيرة لأنه بالرفع الأول صلر البيئ معتممالاً فلا يصبح به ثانياً، وأيضاً البنة فيه إنما ينت بعد مسجه به المناز المنازل معد الإنتصال لا البيئة وإذا علمت ذلك نعلم بأن ما ذكره السيد في بوصف به المناز المنازل معد الإنتصال لا البيئة، وإذا علمت ذلك نعلم بأن ما ذكره السيد في المنتمة ينافي ما ذكره شلها، وما ذكره من أن شرحه من السؤال، والجواب ماقط، وكلامه في المنتمة ينافي ما ذكره شلها، وما ذكره من أن المعنى إنهما من حفيقة الرأس، بمسحال بماء الرأس نفاك لقوله في المنتمة ينافي ما ذكره شلها، وما ذكره من أن المعنى إنهما من حفيقة الرأس،

عات الطهارة

وردت السنة. فإن المن قدرها ولو مخرفه أو السب حزر الأصبح بذكر ويؤنث ودحل المسح فطلى ظاهر مقدم كل رجل؟ مرة واحدة فلا يقسح على ينظل العلم ولا عمله وحواليه وسافه ولا يسم على ينظل العلم ولا عمله وحواليه وسافه ولا يسم تكواره (وسنته من الأسام عفرجة) بندأ (من رؤس أصابح القدم إلى الساق) لأن رسول الله رجل بدوق يتوضأه ومن يحمل الخيه فنحده يهمه وقال: إنها أهراه الاستم حكداء وأداء من عملم المحميل، إلى أصل الساق أو مناح براها أصد عاملة أكل أو الكوارة (كل شيء مسح عرضاً صبح وخلف الساق أو الشياء) أولها (كل شيء بينقص لوضوء) لأنه بدر لينقصه باقتي الأصل وقد علمته (و) الناس (مزع خفه) تسراية

ومد أنعى علمه في هذا المنحل فاينمه له. قومه (قيل أبتل قدرها العر) كن لا العاصل به السبة كالمسورتين السالمقتبل فريةً القولة: (**والإصبام بذكار ويؤ**نث) وفيه حشر العامد الثلبيث همرم مع التعبيد البادر وأصموع تعصفون قومه (فعلي ظاهر مقدم كل رجل) ولو مسخ على ما مأن البياوي أوالها يمي مهدو هاهر الجهيء أواعلي الأصام واعتها صرابا للغ فتوا تعرفوه اولا المستحب عبدنا مستع أمقله كما في عاية البيان، والدراية، وفي نصحه فسجيحة في البدائع، والسبة عائد مالك والزهريء والشاهميء مسح لمعلى الحقبء وأسفله إلاأن بكون على أسفيه مجاسبة كهدا من الفرايف، ونسبه هي العالبة للإنصة الثلاثة والمنجل، والأحسل أن يكون ساطن مكت، والأصابع كما في افيحر عن الخلاصة. ويشترط أنابقع المستع على حب قعت فقام حبي أو كان الحمد واسماء ومعصه خال هي تقعم فمسلح على الحالي لا يجوز الذال الإعام على كرم أن وحوم أثو كالاظهار بالرأي لكان أسفل للحصة أولن وأس أعلاء بالمصح والمواد ولأسغل لذي بلاقي الأرض بكوره محق إصارة الأوساح كسا قاله البرهال الحلسء وشاوح المبشقة لا ما قاله الكمال أنَّ المراد الرحة الذي يلاقي السنرة فعلى العافل إساع استرع معبداً وتسابها للمجرء من إدرال المحكم الإلهية وعدادال الإمام المواطلة بالرأى لأوحيت الخسل بالنول لأبه ليحسن، منعل علمه والرصوء بالنصل لأنا لنجس محتلف بيا، ولأعطيت الذكر في الزرات لصف الأنثى لكونها أصحف ك نعر قولت الولايسن تكوارها وقال عطاه مسلح ثلاثاً سواح. قوله - فإلى الساق) هوي الكعبين لأل الكعبين بمحقهما فرحل الغمل، وسنة المسح الله ال الشرح اقوله: (فنحمه بيد) الذي في أرسط الطبراني من طريق جربر بن يزيد عن ابن المكدر عن جابر فان: مر رسول الله ﷺ برجل بتوصأ مقسل خفيه فتحمه مرحمَّه، وقال. لبس هكما النسبة إسما تُعربا اللح. قوله: (الأنه مدَّل إلهُ عَ) هيه أنَّ البَّال ما لا يجوز مع بالدَّارة على الأصل وهذا معور مع الفدرة على الأمس، بل التحقيق أنَّ فتيمم بدل والمسمع حلف بحر - قوله -(السراية الحدث المبايق إلى القدم) أي حنس القدم، وهو صادق بالمدسين معاً ورسا سرى إليهما بروان المابع وأوساهي حكم الغهارة كعضو واحد فإذا وجب غسل إحدامت وجب غسل لأمرى كما في البّمانيم.

فالمنافض المنهارة

المحدث السائم بن القلام وهو النائص في التخلفة، وإصافة النفسي إلى الدح مجار وبرح حمد لم قلع الأمر لسراية الحدث وقروم حملهما (ولو) ذال النزع البحروج أكثر القلام إلى ساق الخفاء في الصحيح المعارفة محي المصحيح الكام والأثار حكم الكل في الصحيح (و) التكام (إلى المال حكم الكل عليه التحديث المال حميم القلام محدد وقل الحدث ومسلهما لحرزاً عن الحميم بين المسل والمسح ولو تكاف فعسل رحليه من عبر برع فحمد أخزاء عن الحسن فالا لبطل ظهارت المسلماء المداه (إلى الرابع ومعني الشدة) المحقيم والمسائح السابل يقهوره الدين المداه والمالية عليه ويهدره الاراد في المحتود السابل يقهوره الاراد في المحتود ومرادي المالية عليه ويهده الاراد في المحتود العابل وجهاء أو

قوله ((محار) لعوى ، أو عصى من الإستاد إلى السبيد. قوله ((طزوم فسلهما) أي الله حدين المعشومين من الدقام، وهو عطامه على السراية. أوقات (يحروج أكثر القدم) العام ها إطأ علماء الإنسانيا من طرحتم إلى ما دونه ، عمر أولا بالمرازة تها بالتحروج للإشعار معمد الفرق مين مروحه بعمله وبين الإمراح بما بن التبيين، وعن محمد: إلاَّ بقي من القلام في الحقب ما يتحرر المداح طبه لا ينتقض والا ينقص أقال في الكافي وعاليه كثر المشابح وتحود في شرح العلامة م لكري ومن أألحم عن النصاب وهم الصحيح، وهي الكافي ويذ قاذ صدر الفلم في موضعت والعمارة محرج، وتدخل لم ينطل مسجه . قوله: (في الصحيح) مقابلة ووانة محمد المسامنة وقد علمت للمحمدية . قوله: (والنالث إصابة الساء أكثر إحدى القدمين في الخف) هذا بناء على أنَّ المسح رحصة ترفيه تكون المزيمة ممها مشروعة، وجرين عليه الزيامي، وبقله عن عامة الكسب وأهراه البرحان المحلمي والمقاصل نواح أعندي هي حواشي الدوراء وأما على المنود بأنه رخصه إسغاط اللا ينتقض المسج ولا يحتر فلك عسلاً لأنَّا إستنار القدم بالحصة يمتع صرابة الحدث إلى الرحل بالإحماج فيغل الرحل على طهارتهاء ويحل لحدث بالخصاء ويرول بالمسح هلا بقع هذا الغسل معشراً لكوبه قم يزل به حدث لكوبه في غير محله حتى لو بزع جلده أو تبت الملدة وهو عبر محدث لرمه عمل رحليه تانياً. قال في السراح رهو الأطهر وإنها حمع الكمال والحاصل ألا في هذا العرم إخلاف ولذا لم بعدوه في المدول من الدوالص. قوله: (ولو تكلفه الغ) مما يحري على الجلاف السابق. قويه. الإنفضاء المعلة) أي التي أولها الحدث الذي قبل هذا المسؤ العد الليس عالى وصوء قام وتعتبر الدفة من حفات بعد هذة الخسل فتدبر . قوله : (الحدث السابق مظهوره الآن) لأنَّ الشارع جمل إرتفاعه مفيداً بعدة فإذا تمت حل كما في التهمم أفاده في النهرا. قوقه (بطلت وينيمه) قال الربلجي: هو الأثب ونين المصى على صلاته قال في السراج وهو الأمام لأنه أو فطعها وهو عاجر عن عسل رجعيه يتيمم، ولاحظ فارحلين في التهمم لكن يلزج على هذا أداه العبلاة موصوم علم نام لسراية اللحدث إلى القدمين حللك لأن عدم العاه لا مصم سراية المدت. ولا يعور أداء الصلاء إلا بتيمه عنه فقه المة هما لوابعي في أعضاته لمعد، ولم

بعضها أو عشها (من البرد) فيجوز به المسح حتى يأس وطاهر المتون بقاه صفة المسح وفي مراج الدراية يستوعيه بالمسع كالجائر (وبعد الثلاثة الأخيرة) وهي نزع الخف وبتلال أكثر الغند ومصي المدد (فسل رجليه فقط) وأيس علم إعادة بقية الوضوء إذا كان متوضئاً لحاول المسلح على عمامة وقلنسوة وبرقع لحاول المسلح على عمامة وقلنسوة وبرقع وقفازين) لأن المسلح ثبت مخلاف القباس فلا يقمق به غيره والفغار بالقسد واستديد يصل للبدين محتوة بنقل له أزرار يزر على الماعدين من البرد تلبسه الساء ويتخفه الصياد من للبدين محتوة بنقل المعوزة والبرقع حلم الله الموحدة وحكون اثراء المهلمة وصد الله الموحدة والمحتوزة والبرقع مسم الماء الموحدة وحكون اثراء المهلمة وصد القاف وقدمها خرقة تنفي قلمين نفسها طدراب رئياء الأعراب على وجرههي .

نعل

هي الحبيرة ومحوما (إذا افتصد أن جرح أن كسر عصوء قشلُ يخرقه أو جبيرة) هي

بعد ما ينسلها به فؤه جيم . قوله: (إنَّ لم يخف فعاب وجه الغ) خامره أنه لا يتغمل المسح - وليس كلانت للروم مسحه كالحبيرة، ودفع هذا بأنه مرقبط بسحة وف نقليره فيجب هليه مرح خنيه ، وفسل رجنه إنتران برجي عام الووب به في اختياء وفسل رجنه إنتران برجي عام الووب به في عام الووب به في قوله: (حتى يأمن الغ) أشار به إلى عام الووب به في قوله: (وفي عمراج المعراف) وفيل المبيرة - قوله: (فسل وجليه فقط) وبات الموالاة ومي ليست بشرط في الوصوء فنه ألمان في المبيرة - قوله: (فسل وجلوع فقط) وبات المعمدور داخل في الفضاء فادة فلدا المعدد بعد المعراف المبيرة - قوله: (أي لا يضمح) دنع به ما يتومم أنه يصبح مع المعرمة فوله: (المسج على عمامه ما المراف والمرف المبيرة على عمامه على عمامه بأن المراف وأصاب مقدار الدوش وحليه حس ما ورد أنه فيها مسج على عمامه كما في أسراج - قوله: (وتفاوين) ويتصور مسحهما بأن يأمر غيره به ومو لا سهور ، قوله: (مكان المجوزة) وفي شرح السند مي ما تلف عليه المسامة غيره به وما لا سهور ، قوله: (مكان المجوزة ما يسمى بالمغلة فتي يليمها أمل المفان ، قوله: (ونساء الأعراب) الأولى ما تسر به المرأة وجههه فإنه لا يحص ساء الأحراب، وتعله رئية حصل الناء الأعراب كومها بالمزان المبهرة بالمرأة وجههه فإنه لا يحص ساء الأحراب، وتعله بالمان على المهان المجوزة الموس ساء الأحراب وتعله بالمان المراة وجههة فإنه لا يحص ساء الأحراب، وتعله بالمان المعد الأعراب لكومها بالأني المدان وجوزة الموسول المان المعان الموان الموان المعرب الموان ال

نصل نى الجبيرة ونعوها

من كل ما يومنع على موضع الصرورة كحرفة؛ وعنَّك ودواه وحلقة مرثر؛ مشرطه

كناب الطهارة (٢٥)

نبيدان من حريد تلف بورق وتربط على العصو المسكسر (وكان لا يستطيع غسل العضو) سماء بارد رلا حار وقيل لا يحب استعمال الحرو (ولا يستطيع مسحه وجب المسع) على المسجح مرة واحدة في الصحيح وقيل! يكرو إلا في الرأس واستحباب رواية وقيل: ورض الأن الذي يُحَقّ كان يسلح على عصابته ولما كسر وقد علي وضي الد نعان عم يرم أحد، أو يوم خير أموا الذي يحقّ أن يمسح على الجائز ويمسح (على أكثر ما شد به العضو) هو المسجع على ما شد به العضو) هو المسجع على ما شد به العضو من الجدد

الآنيء والحييرة ععيلة من الحيو بمعنى الإصلاح كما في المصناح صعبت بذلك تعاؤلاً كما سمى درصع الهلان مقارة أقوله (اللف بورق) أي مثلاً أقوله: (وقيل لا بيعب إستعمال العجار) حرم به في السواح دمعًا فلمشمق قال في البحر - والطاهر الأولى. فوقه: (ولا يستطيع حميمه) قال في البدائم: إنَّ قان المسلح على حين الجراحة لا يفيز بها لا يجوز المسلح إلى على عيم الحراجة، ولا يحور المسمع على الجيبرة لأنَّ جواز، تتمنز، ولا عذر أها. قولها. (هاي الصحيح) اي عن الإمام فنحور الصلاة بدوله لأنَّ الفرض إنما ينبت بدليل تَشْعَى والمعروب خبر أحاد رهو إبعا يتود تأمعل درن العلم محكسه بوحوب السننج عسلاء وقم تحكم عساد الصلاة عركه لمنبر عشر لأنَّ البحك بالنساد برحع إلى العلم، وهذا العالبل لا يفيد، واحتاره في العديو. ومن الشرح وعليه الإعتماد. قوله. (وقبل يكور إلا في الرأس) فإنه لا يكرو مسحه إنعاقاً، والأولى أنَّا يزمه الشوح غط هرة ليفاط فوله، وفيل يكرو وإنَّا بقي من الرأس فدر الربع مسحه، رالا مسع على المصلة أفانه السبد، وقد بقال المنافا لم يتعلن مسح الصحيح وإذَّ قال، وينسم الغراص بالمسلح على العصابة. قوله: (وقيل القرض) من قولهما، ومن الإيضاح العثوي على فوقهما اختياطاً. وفي البحر: وحاصله أنه اختبف التصحيح في إفتراضه ووجوبه، ولم أر من حمجج إستحلبه على قوله . وفعش الواري، فقال: إنَّ كان ما نحت الحبيرة لو طهر أمكن تحسله فالمسيخ وأجب لألَّ القرص متعلق بالأصل. فيتعلق بِعا عام مقامه كمسيخ الحجب، وإنَّ كان ما الحشها لمر ظهر لا يمكن فسله: فالمسبح عليها عبر واجب لأنَّ قرص الأصل فنا سقط، فلا يتعلق مما قام مقامه كملطوع الفده إذا لبس الخف، وهذ يفيد أن المراد بقوله: فالمسم واحب العراس لا الواحب المصطلح هليه اهر أوقال الصيرفي: هذا أحسن الأنوال اه وإذا علمت ما ذكر تعلم أنَّ نسبة الرجوب إلى الصاحبين أيست على ما ينبغي - قولم. (لأنَّ النبي المغ) دليل لأصل المسلح كما في الشرح. قوله. (كان يعسج هلي فصابته) حين وماه ابن فيهنة يوم أحد، وما ورد في هذا الباب من الآخبار ضميم، يستأنس به، وهي الحشبي ولا يتسر فسعف الحديث بالسنة إليّا بعد ما أجمع عليه السجيهدول وحسهم الله تعالى بالدليل الواضح، وهو قوله تعالى: ﴿ مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِبِحَمَلُ عَلِيكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [المائدة/ ٥] .هـ. قوله: (هو الصحيح) وفي النسم به يفتي وهي الحلاصه، رعله الفتوى، وإليه جنح صاحب الهداية واختار في الكنز الاستيماب. بين هصابة المفتصد) وتحوه إن صرة ملها نبعاً للصرورة ثلا يسري الماء بعدر الحراءة وإن قم يعدر الماء بعدر الحراءة وإن قم يعدر الماء بعدر الحراجة وإن قم يعدر الماء بعدر المسيح) على الحريبة وإن قم المسيح (قلد المسيح) على الحريبة ورسوم (فلا يتدرك الحديد الماء بدل محمل (فلا يتوقت) مسيح الجيرة فيمدة كتوبه أصلاً (ولا يشترها) لصدة المسيح اشد الحييرة) وتحرها (هي طهر) دوماً للماح (ويجوز صبح جيرة إحدى الرجلين مع خسل الاخرى) لكونه أصلاً (ولا يتطل المسيح بسقوطها قبل الرم) رقيام العدر والجابة والحدث سواء فيها ويجوز صبح

قوله. (لثلا يؤدي إلى فعاد الجراحة) لأنه لحناج إلى الإستقصاء في إيصال احال إلى جميع المراد المرقة ويجوها فيؤدي إلى تعود البله إلى الحراجاء فتفسدها. قوله: (وكفي المسلح اللغ) هم الأصلح تممة في الدخيرة، وهم ما وعليه مشمر في محتارات الموارك لأنه مو قلف عسل ولك الموضيع أبها شبر العصابة، وتنفذ البلة إلى موضع الفصد منتصرر، وقبل الفترص إيصال المها. إلى الموضع الدي لم تستره العصابة لأنه باد أي طاهو ا قوله: (ونحوه) كحرفة اللجراحة والفراعة والكني، والكسر الأرَّ الصرورة تشمل الكِنِّ. قوله: (إنَّ صوء حلها) عالى في هذامة ا السطمي، ليس هايه أنَّ عنس ما تحت العصابة من غير موضع الحراجه إنَّا كا، حل العصابة يصر بالنعراحة، وإنَّ ذاك لا يضر حلها ولكن ترعها عن مواسع الحرجة يضو أأجراحة، فإنَّ عليه الذرسةهاء ويبتسل ما تحتها إلى أنديبلغ موضعاً يضر بالجراحة ثم يشد العصبة ويمسح على موضع الجراحة الد. قوله: (وإنَّ ضوء العسع تركة) إنعاقًا دفعاً للحرج لأنَّ الغسل سقط بالمذر فالمسلح أوني وهي المستغي بالغين ومن كالا جميع رأمه محروحا لأيجب المسح عليه لانَّ المسلح بال من الفندس، ولا بقال له، وقبل يجب اله، قال في البحر: والعموات هو الوجوب، وقوله: الصبح بدل من الغمل فير صحيح، على الصبح على الولس أصل معمد الا بدل لا كما يخمل أهارهو مسالف لما في الوهبانية، والفنية من سفوطة، وقد بقال مي النوفيق: إنَّ كانَ الراجب غمل الراس كما في العمل، وشوء المسح منط وإنَّ كانَ الراجب المسح كما من الوصيرة، وصره لا يسقطه ومصلح على العصابة لأنَّ المسح في الأول بدر، وفي الثاني لمصل ويتحرز . ثم رأيت في التنوير وشرحه من به وحه وأس لا يستطيم معه محدثاً، ولا حساته حبأ مني الفيض من عربب فرونية شهميم وأغني قارى الهدية أنه يمغط عنه فرض مسحه، ولو علمه جسرة فقي مسجها قرالات، ركانا بسقط غسنه فيمسحه ولو على جبيرة إن لم نضره وإلا ماية، أمريرُ وجلس عادماً سالك المصور حكماً نسا في السعدوم حقيقة أها. قوله: (وليس بدلاً) اي محصاً. بن ترق منزلة الأصل لعام افقارة هايه وإن كان مي نفسه بدلاً عاليل أنه لا بجوز مَند المنسرة على المصل. قوله: [قلا بتوقف بعدة] أي معلومة، بن بالبرد. قوله: (دفعاً فلحرج) إلى الجاهيل مندلها العمرور. قوله (3كوله أصلاً)، أي علا يصبر جامعاً بين الأصل، والبداء. شوله: (بسفوطها قبل البوما واو في الصلاة ومرأ من بات أفع وأحب ويأتي في لغة كالموت وإذا

كناب اطهارة الا

النصابة المليا بعد صبح السفلى ولا يصبح السفلى بعد بزع العلياء ولا يبطى مسجها بائلال ما تستها يطلاء النخد (يهجوز تبديلها بغيرها) بعد مسجها (ولا يجب إعادة السبح عليها) أي الموضوعة يبدلاً (والاقتصل إعادته) على الثانية الشبهة المدلية (وإذا وعد وأمر) أي أمره طبب مسلم حادق (أن لا يفسل عبنه) أو علم على ظنه ضرو العسل ترى (أو الكسر ظفره) أو حصل به داء (وجعل عليه دواء أو علكا) تستع ضرو الساء وسعره (أو) حدق عليه (جللة موارة) وتحديما (وضره تزهم جاز له السبح) للضرورة (وإن ضره السبح تركه) لأن الشرورة تشكر بفدرها (ولا يفتقو إلى النية في مسح الخف) في الاطهر وقبل تشتوط فيه كالتبدم البلاسة (ولا يفتقو إلى النية في مسح الخف) في الاطهر وقبل تشتوط النية وأنه عليه بالبلاسة (ولا مسح اللجيرة و) مسح (الرأس) فهي سواء في عدم اشتراط النية وأنه طهارة بالبلاء

بثب الميطن والنقاس والاستحاضة

(يخرج من الفرج) أي بالمرور منه ثلاثة دماه (حيص وثقامي) ومفرهما الرحم

وجد الدرم ولم تسفية دكر الكرابسي أن المسلح يبطل قال في هنهر وينحى أن يغيد ما إذا لم يسرم رالة الجبيرة أما إذا خرم للشة أصوفها: فلا وإذا سقطت عن يرم في العبلاة قبل النعود فقر الشهد أصبحة أحيات ومعده تكون من الإنني حشرية . قوله الولا يسلح السقلي بعد فرح العلما) أي لا الشهد أنسبحها ، بل يكني حد مسح البليا . قوله : (يقالات النفية) أي تي السائل النديئة أرمة في المناخ ولريمة في النسائل النديئة أومة أن النماح ولريمة في النماع والمدافر حليها . قوله : (يهافا ومنا بكسر الدين أي هاجت عينه قوله : (أو جمل عليه جلفة مرارة) ولو حارزت عوضم القرحة كما في الخذائية . قوله : (جاز فه السمح المدم لصورة قال في المعجود والبرعان ووقع النموج أنه بهجب عليه إمرار العام ولا يكفيه السمح المدم لصورة قال في المعجود والمعرج به في عامة الكتب المعتمدة وحرى عنه في السمح لمدم المدرية قال في المعجود والمعرج به في عامة الكتب المعتمدة وحرى عنه في السمح على الدواء من خرر ذكر خلاف، ثم قان : وشرط شمس الائمة الحلواني إمراد المسح على الدواء من خرر ذكر خلاف، ثم قان : والطاهر أن قبه إحلاق والإشراط المسح في الدواء ولا يكب السمح الوائم والإناضل: والطاهر أن قبه إحلاق والإنتراط في حياظ، قوله : (وصبح البريم والم بعض الوضوء .

بكب الميحل والنظاس والإستماطة

المساكر الاحداث التي يكثر وفوعها دكر أحداثاً يثل وقوهها، وتسم فكر الحيمن لأنه أنثر

ulas tala ulas

فواستحاضة) ومسرها بقواء (فالحبض) من عوامص الأنواب وأعضم المهمات لأحكام الذرة كالطلاق والعمال ، والاستبراء والعمة والسبب وحل الوطء والصلاة والصوم ، قراعة القرأة وممه والاعتكاف ودحول المسجد وطواء، المحج والملوغ وحقيقته (هم ينقضه) أي، بدممه بشرة فوجها وهو محل تربية الولد من نطقة (بالعة) تسم ممبن (لا وام يهة) يقتصي

وقوماً مما يعدون وليس الأحد أنَّ يعول أن الجيض من فين الانجاس لأنا يقول أنَّ يرالة السمالية تساح فللحول في الصلاة وإعممال الحائص ما دامت منصفة به لا يبيح ذلك معلم بهدا أبا لسي محسأ حفيقياء والطهاوة معاطهاره حدت لاطهارة معسره والأذ الأحكام المتعلقة بدمن حرمه العراض ومحرها هي الأحكام المحتصة بالأحداث وسيبه الإبنداني ما قبل أن أسا حراه الما كسرف شجرة الحبطة وأحمها قابراته لعلى الإلامبيك كما أدميتها) والتلاها بالمعيص هي وحميع بنامها إلى الساعة الد وأصامها معد أن أهيطت من اقحنة. قرمه: (أي بالفيرور منه) أشار ما إلى أنَّ المعرَّج لم وكن معراً تهذه الدياء وإنها لعروب إليه وإعسار المرور منه لأبه النصف. والنفاس مفرهما الرحم والاستحاضة م عرق. قوله: (لأحكام كليوة) عنه لكويه من أعطم المهمات. قرله. (كالصلاق) وجه الاحتباع إليه فيه إنه إذ أوفعه فيه كان بدعية وفي طهر معدم لا وطع فيه سنى القولمة (والعناق) وإن أم الولد إذ عنف نعند بعده بنلات فيص. قولما (والاستيرام) درسريء الحانص بحيضة - قوله - (والعمة) لقات الحيص فإنها للموة ثلاث سيمن وتلامة شناني فوقاء الوالنسب كالبها إدا طلفت واحدت بتلاث ميسىء نم أنت بولد بعدها لممنة أشهر لا بلحق رزأة لم نرد ما يمحق إلى السنين القولة؛ فوحل الوطعة إذا ههرات منه وله أن يصافها في حبصها وطهرها فيعتم عنها في الأول ويقربها في الثاني ومن عنقد حل وطنها تهم كما حزم به في المنسوط والإحتيار والعتج وصحح صاحب الخلاصة عدم تعوده وعال تي المصل الدنور من ألفاط الكعر: إنَّ من علقه الحلال حراماً، أو على الفلب بكمر إذا كان مرابطً بعينه والسب حراسة مدليل قطعي أما إذا كاف حرامة لنجره مدليل قطعيء أو حرامة لسب رممير الأحاد لا يكتمر إذا اعتفده حلالأ اهافعلن هدا لا يفتني بكفر سنسحله لأنأ حرمته للنهرء وهو الأدي. قوله: الوالصلاة والصوم) فلا تفعلهما فيه، وتععلهما معده قادا لم تعمم رسا نترك الصلاة؛ والصوم في وقت وحولهما وتأتي بهما في وقت وحوب القرف، وكلاهما أمر حرام وصرو عظيم المومة: (ومسم) ينت لا مع الحيص فحدث الأصغر فيم اقوله: (وطواف الحج) كذائل بشاركه الحدث الأصام الرماوإنَّ احتلف الواجب بالحباية القولمة: (وحقيقته مم قلح) هذا سلام على لمه من الإنجاس، والشعفين إنه من الأحداث فيعرف عليه بأنه ماسية شرعية نمت مدة معادرة أفلها تلائة أبام وليانيها. قوله: (من غطفة) بهال الواهم. طوله: (باللغة تسم سنين) هو ما عليه العنوي وقبل بتأني حبصها قبما بين الخمس إلى الندع، وأما بنت حمس، فلا تحبض بالإجماع كاب الشهارة ١٣٩

شروح دم بسببه (ولا حيل) لأن انه نعالي أحرى مدده بالسماد فيم الرّحم بالمحل قلا يحرح مه نبيه حتى بحرح أوقد أو أكثره (ولم نبلغ من الاياس). وهو خمس وحمسون سنة على السعتى له وصد المويعة شرعة، وإلما أنه فأساء السيالان بقال حاص الوادي إذ سان (وأنس لحيض ثلاثة أيام) للبالها، ومدد شروعه وركاء لورز الله الممحصوص وصفته مم يلى السواد أثرب بداع كريه أم لاحة (وأوسطة خمسة) أيام (وأكثره فشرة) البالها للنص في عدده وقبل خدرة عشر يداء أن ويه (والعامي) لغة مصدر بدست

قوله البشخي خريج مع بسبه) أنس مهايي أم بس الداد معدل دم في درس الداره مراحم لا تدبع الحيص قوله الراد لعة فاصله السيلان كان ولأرثي ذكر الدسي اللمري قبل غشر عن كما هو دات منولفي قال السبد قوله الإنقال حاض الوادي إنه سال ويقال الماصت غشم، إنا سرح منها الصلح الأسموء وساصت الأربة إما طرح من رحمها دم وساصت السراء فهي مانص مدرات في العصيح لأنه رسب فارم السؤست، فلا ليس ، وحكى الفراه حاضة وفي القاموم قبل دمة الحوض فأنه بسيل إليه الساء وحمم المصهد من محيض من الحيوانات رمى عشره بقالة

التحييمان بأثني للقسيدة وسيمية () وهي القينياق وهيها والأرسية والأورج () حاصياتي حديد و فاد كانت () ولا مارس ولا حييات سيام كيم منت والناز هرمن ولا ما ما ما كانة و فراد كانت () فاحفظ فيمي حفظ السطائي برعب

والحبيس المتسود إلى هذه الجيوبات بعمل السيلاد، قوله الواقل العبيس) أي ومن المدين المتسود إلى تكون الطيل الذي المد المسح الإحداد، قال يقرم أن تكون الطيل الذي عالم الإسام كان عمل المسح الإحداد، قال يقرم أن تكون الطيل الذي عالم الدائم كان في محدم الوائم قالد، إلى المتعرف والدائم الدائم أنه المائم أنه الابتشارط أن المنتمرة الزول الدائم أن المتحدد والموائم المن المدائم والموائم في المدائم المنائم والموائم في المدائم المنائم المنائم المنائم عن المدائم المنائم المنائم المن كرائم من وحم المائم الإحداد المنائم ال

قوله، الروكية برور الدم المخصوص) مو من إصافة ما كان صفة أي لاه الدول وأما لدول وأما الدول وأما الدول وأما لدول وأما لدول والمعمرة والصمرة والكول الدول والمعمرة والصمرة والكول الدول والمعمرة والمعمرة والكول الدول والمعمرة والمحمرة والمحمرة والمحمرة والمحمرة والمحمرة والمحمرة والمحمرة المحملة والمحملة إلى المحملة المح

الدرأة تصدر نبود وفاحها إذا المدت فهي عداء وشرعاً (وهو اللام الخارج (مقب الولادة) أو حراح أكثر الوله وتراء مثل السنان حص الملته فإن ترا مستقيماً فالعبرة بصدره وإذا تؤا مكوسة مراجايه مالمرة مدرته قدا بعده نقاس وتنقضي موضعه العنة وتعمير أم وقد ويحتت من سبح به لافته ولكر عا روت ولا يصلر حاله إلا أو خرج أكثره حداً وإذا الم ترد ما بعده لا تنز نقساء في المستحج ولا يؤامها إلا الرصوم عنقهما وقدما ازوم غسلها المنهاطأ عند الإمراء الواكثرة) أي خنفاس أأرمعون يوماً إلا أن النبي في ترف للنفسة أرمعين يوماً إلا أن الراء المدور قبل أمارة والدة على الولادة، المدور قبل أمارة والدة على الولادة، حدد المناس سرى المندادة ثلاث أمام (والإستحاضة دم نقص عن ثلاثة أيام أو زاد على الولادة،

"ستحسنس" البين أنه فو وحمد على للسده مناه بتأثر به لحرابته وقوله كربه الرئيمة بحرج الإستحاضة عليه لا راتحة لعملي قلمه الوطنقامي سعي به لحروج النصل سنكول قلمه معمى الولد أو معمى العم فإنه يستعي شعبة لحروج النصل سنكول قلمه معمل الولد أو معمى العم فإنه يستعي شعبة المجاولة الا به فواج النصل التي هي احد لجملة العبوان أو المضافة من تصلى المحروب وإذا حاصت أمنية أكن الفحد أقلمت في العبد في العبد القلم القيل المجاولة (هي الله التخارج) النصلة فيهى الحوالة (هي الله التخارج) هذا على أنه من الأحمام وأما على أنه من الاحداث مهم ماتية شرعية يشروج مم هذا الولد من حرج المولد (المحارج) في من العرج على والهاء من سراجه مثلاً رسال منها ما ألا تكون الفحدة على من العرب المولد التي يتعلق بالولد المائم ألولاه الاما في المحدد وزير حروج على الحدق قوله: (ولو منطق) أي على المحدد المائم الولد المنظمة أوله السائمة قبل نسامة قائم في الشرح، قوله: (قال نوله مستطيعةً) أي على المحادة بأن نواء برأمه .

فوله: "فوقعبير أم وقت أي إنّ ادعاء السولى "قوله: (لا تكون لا يرت) ولا يستحق وصية ولا يمتق وصية ولا يستحق وصية ولا يمتق ولا يستحق وصية ولا يمتق ولا يستحق وصية ولا يمتق ولا يستحق وطيق اللها ولا يستحق ولا يمتق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق المسلطل مسرحها النفاس "قوله: (وقعمنا للاولا من قليل احتياطاً ولا يستحق المستحق الم

⁽١) صوابه بالذال تسمية والنبي المهماة كما يؤخذ من كتب بللغارك مصححه.

كابات الطهارة . ١٤١

هشرة في الحيض) منا روبتاه (و) دم زاد (هلى أربعين في النفاس) أو زاد على عادتها وتجاوز أكثر الحيض والنفاس لما قدمناه (وأقل الطهر الفاصل بين الحيستين خسسة هشر يوماً لفوله يُقِلَّهُ أَقل الحيس ثلاثة وأكثر عشرة، وأقل ما بين الحيستين حسبة عشر يوماً (ولا حدَّ لا كثره) لأنه قد يعتد إلى أكثر من سنة (إلا نمن بلغت مستحاضة) فقدر حيسها بعشرة وطهرها بخسمة عشر يوماً، وتعامها بأربعين وأما إذا كان لها عادة وتجاوز عادتها حتى زاد على أكثر الحيض والمعاس فإنها سفى عنى عادتها والزائد استحاضة وأما إذا نسيت عادتها تهي المحيرة (ويعرم بالحيض والنفاس ثمانية أشياء الصلاة والصوم) ولا بصحال

سوى اعتداده هذه فلمدته غاعتير بالثلاثة أباع لمكن تنوك الصلاة، والعبياء بسجره رزية الدوء ولو استدأه عند أكثر مشايخ بخارى بحر وهو فول أصحابنا فهستاس لاق الأمس الصحة، والحيض ام صحة شمس، وكما لا يقربها زرجها بالأولى، فوقه: (والإستعاقبة) من لذة مصدر استحيضت العرأة إفا استمراعها السمء واستحماله بالإيام للمحهول لأنه لا الغنيار لها في ذلك كجن وافسى كمة في الصحام . قوله: (دم نقص الغرَّ؛ هذا على أنها تجس، وأما على أنها حثث فهل حدث مدم الخ ومنها دم الأبسة، والتعامل، والصغيرة، أو هو في المنفرة دم فبالد لا إستحاضة الحولم: (أو زاد على مادتها وتجاوز النغ) وذلك لأنَّ ما وأنه على العادة حيض، أو الغانس بيفينء وما جاور الأكثر استحاصة بيفينء وشككنا فيط بسهسا فالحفناه سنا جاور لاكثر لأنه يجانسه من حيث أنَّ كلا سهمة مخالف للمعهود فكان الحاقة به أولي إد الأصل الحري على وفق العادة، ثم قبل تعبقي، وتصوم في الزائد على طعادة لإحتمال لل بحاوز الأكثر فبكون إستحاضة وقبل لالاد الأصل هو الصحه ودم الحيص دم صحة والإستحاصة دم علة وأشار الشرح إلى أنَّا فقا هو الصحيح، قوله: (بين الحيفتين) أو بين الفاس والحض كما في المر. : قوله" (فيقدر حيضها بعشرة) من أول ما رأت سواء كان في أول الشهر، أو وسطه أو أحره، وتترك التصلاة بمحرد رزية الدم على الصحيح هذا فوتهما. وتنال أبو بوسد ، ووقب الها مي الصلاف والصوم والرجمة بالاقل وفي الوطء، والتروح بالأكثر. قوله. (فإتها تبغي هلي هادتها انخ) وتكون هكذا أبدًا حتى يريل عنها العارض، أن نسوت وهو هُول أبي عصمة، وأبي حارم، وفال محمد بن شجاع اليفدر حيمتها بعشرة وظهرها بعشرين كمه لوالملت مستحاسق وننفضي عدتها بتسمين بومأء وفال الحاكم الشهيدن لههرها شهراان قبل وعليه الفتوي لاء أيسر علمي المعتنىء والنساء وهي المستثنة أقوال، أخر تركيها مخافه الأطناب. قولها: دوأما إنا نسبت هادتها فهن المجبرة) بصيغة اسم الفاعل لأنها تنجير المفتىء ونصيعة إسم السممرك لأنها حبرت يسبب السبامية وهي الشي كان لها ومن معلوم في وقت معلوم وهي على للإلة أوحه إما الأ تغيل عدد أبامها فقطء أواوفته نفطء أواهما معاً فالكلام عليها على للاله فصول. الأول وهو ما إذا نسب عند أبام وتعلم إنَّا حيضها في كل شهر ماء فإنها ندع الصلاة ثلائة أبام من أو الإستمر و لتبغنها

١٤٤ كتاب الطهارة

لفوات شرط العبامة (و) يحرم (قراء: أية من القرآن). ولا يقصه الذكر إذا اشتملت عليه لا على حكم أو خبر، وقال الهندواتي: لا أدي بحواره على قصد الذكر وإن روي هن أبي

بالسيعي فيهاء ثم تغسيل سمة أيام لكل صلاة لبرده خالها فيها بين الحيض، والطهراء والحروم من الحيص، نم تنوصأ عشرين يوماً قوفت كل صلاة لتبقيها قيها بالتغهر، ويأتيها روجها. التالي وهو ما إذا ضلت في المكان فإنَّ علمت أنَّ أبامها كانت ثلاثة، وقم معلم موضعها من الشهر الصلى ثلاثة أيام من أول الشهر بالوصوء للتردد بين الحيض والطهراء الم تفسل سيمة وعشرين لكل صلاة لنوهم خروجها من الحيض كل ساعة. الثالث الإضلار بهما أحيى العدد والمكان، فالأصل فيه أنها من تبقيت بالعاهر في وقت صلت فيه بالوضوء، وصامت ونوطأ ومني ليقنت بالمبيض تركت ذلك وإنّ لبكت في وقت أنه حبض، أو طهر تحزت فإنَّ لم يكن لها نحرَ صلت فيه بالعمل لكل صلاة لجواز أنَّ بكون وقت الخررج من الحيمر، وإنَّ شكت دائماً ولم يكن أبها رأى اعتملت نكل صلاة دائماً على الصحيح، وقيل. فوقت كل صلاه ولا نوطأ مالتحري على الأرجع، ولا بحكم لها مشيء من حيض. أو طهر هلى النميين، بل تأخذ بالأسوط مي حق الأحكام متصلى الغرائص والواجبات، والسنن السؤكدة لا تطوماً كالصوم. وتفرأ القدر المفروض، وطراجت ونفأ في الأخيرتين على الراجم لأنها. سنة، ولا تفاطل مسحدًا، ولا نقرأ قرآباً حارج الصلاة ولا نسمه، وتصوم رمصاك، ثم نفضي عشوبي يوماً إلى علمت أنَّ ربنداء حبضها بالقبل وإنَّ علمت أنه بالنهار قضت النين وعشوبين يوماً لأنَّ أكثر ما بدي من صومها أحد عشر يوماً فنقضى صعف ذلك احتباطاً وإنَّ تعلم شيئاً فعالمًا المشايخ على المشرين والمفني به في علاتها النفذير بشهيرين للطهر، ويعشرة أيام للحبص ومن أراد تمام تفاريع صورها وتوصيح أحكامها معليه بالمطولات فإذ ذلك فيفة يسيرة عنه. قوله : فالصلاة والصومة اعلم أنهما يسمان وحربهاء وحرارها وصحتهاء وبمبعان صحة العنوم وجوازه لا وجويه.

قوله: (ولا يصحاف) (يقيكان لا يقرم من الحرمة عدم الصحفة قال ولا يصحاف ولا شك أن الديم من الشيء منع الإيمامية، ولهذا منطق من سجود التلاوق، والشكر أفاده الدينة، قوله: (ويحرم الرابط آية من القرآق) وكذا سائر الكتب المنزلة لأنّ الكنّ كلام الله تعالى، وكومها منسوحة لا يخرجها عن ذلك الحكم كالآيات المنسوحة من القرآن كفة في العطبي لكن قال الزيامي إلا ما يقل منها.

قوله. (إلا بقصد الأفكر) أي أو للثناء، أو الدهاء إنّ التنطقت حليه فلا يأس به في أصبح الروايات. قال في العيرن - وقو أنه ترا الفاتحة على مبيل الدهاء أو شبئاً من الآيات التي فيها معنى الدعاء، وتم يرديه القرال، فلا تأس به الدراجناره الحلواتي، وذكر في ضاية البيان أنه كات الطهارة (145

سنهمة واحتنف النصحيح فيما دود الاية وإطلاق السنع هو المسحنار لعوله (136 14 تقوأ المحانص ولا الجنب شيئاً من القرآن والنفساء كالمحانص؛ (و) يحرم (مسها) أي الأبه لفوته تعالى. (لا يعسم إلا المطهرون) منو - كانت على ترطاس أو درهم أو حلاط (إلا بشلاف) متحاف عن الفرآن والحائل كالحريقة في الصحيح ويكره بالكد تحريفاً لتبحيته للاس

العجمة شما في المحر والدير وحبت صحت الروابه عن الإمام فلا يلتمت إلى قول الهندولس Y. أفنى محوفره، وإنّ روى عن الإمام

قوق (القوله ﷺ الا تفرأ فحاتض ولا الجب شبئًا من الفرآن) أي وشبئًا لكرة في سياق النعي فيسم ويؤيده مد أحرجه الدارتندي من على وصي فقاعته قال القرؤا القرآن ما الديعيت أحدكم جمامة فإذا أصابته فلا ولا حرفة واحدة والأسح أمه لا بأس بتعليم الحائض والنحب العران إدا قان بلعي كلمة تولمة إنا على قعيد فراءه القرآن كذا في المعلاصة والمؤلوبة أي على عول الكرخي لأنه وإنَّا صَعْرِهَا دُونَ الآيَهِ لَكُنْ مَا مَهُ يَسْمَى قَارِنُ لَا مَطْفَقًا وَلَهَذَا فَالوا بعدم كراهم النهمس بالقرآن وفي الغلانية أحر فصل القراءة نكره فراءة الفرآن في مودفهم المجامعات كالمعتمل والمحرح والمستنخ ومرأشيه دلت وأماعي الحماه إذالم بكن ميه أحد مكشوف الموره وكان المحمام خامرة فلا أبأس بأن مرفع فسرته بالفراءة وإذا لم ينكن كفلك فإدا قرأ في نفسه لا برفع صوف فلا بأس به ولا بأس بالتسبيح والتهليل وإنَّ وقع صوفه بقلك، وأما قراءة العاشيء والمحترف إنَّ كان منهما لا يشغله العمل، والعشر جار وإلا قلاء قال وتكلموا في فرائك مصطبعتاء والأولى أذايقوا على رجه يكون أفرب إلى التعطيم، ولا بأس بغير القرآن مصطحماً، والعراءة بالنعر أولي من العراء بالعيب للحمم بين العبلانين. قوله: (ويحرم مسها) أي إلا الصرورة كأنَّ بخت عليه حرفاً أو قافاً كما في الحموي عن البرجندي، ويحرم وتو كنب بالعارسة إحماعاً لنعلق حوار الصلاء به للعاجراء وكذا سالر الكنب السعاوية كمة في الفهستاني حن الشحيرة معم يتبغل أنا معص ما الم ببدل منهاء وقيما فدا فلمصحف إنما معرج من الكتابة لا الحواشي. ويحرم الكلِّ في المصحف لأنَّ الكلِّ شع له كما في الحفادي، وفهره وقيد بالأبة لأنه بكوء مس ما دونها كما في الفهستاني، وفي الحدثية من بحث القراءة الحرمي، أر الذمي إذا طلب تعلم الفرأن، والفقه والأحكاء بعلم رحاء أن بهندي تكن بمنم من مس المصحف إلا إذ اعتمال، فلا يمنع معد دلك. قوله: ﴿إِلَّا يَعْلَافُ مَعْجَافُ،} أي متباعد منهما . قوله: (كالخريطة) وكالخرج الذي فيه المصحف إنا توسده. أو ركب فوقه في السعر يعلى إذا كان ذَلك لأجل الحفظ و[لا فيكر، كما في الحلاصة. قوله: (ويكر، بالكم تحريماً) مسحمه في الهدية ، وفي المحيط وجامع الثمرتاشي لا يكره مسه بالكم عند العامة لأنَّ المحرم المسء ودلك بالمباشرة بالبد بلا حائل، وهما روايتان من محمد كما في النهاية. قوله: (نتيميته للايسل) وفهمًا لا يجرز له أنَّ يفتوشه على مجامة، ويسجد عليه، ولا أنَّ يقوم في مصلاه " ووالا كتاب الشهارة

ويرضعي لأمن كتب الشريعة أحدها بدلكم وينايت للصرورة إلا التفسير نؤله يحب الوصوء لحد والمستحب أن لا يأخمها إلا يوضوه ويجود تقليب أوراق المصحف ينحو قلم للفراءة وأمر الصبي يحمله ورقعه له لصرورة النعقم ولا يجوز لف شيء في كاغد كتب فيه فقه أو اسم الله تعالىء أو اللبي كلا ونهي عن محم اسم الله تعالى بالبزاق، ومثله النبي تعطيماً ويستر المصحف فرطه زوحته استحياء وتعظيماً، ولا يرمى مراية قلم ولا حشيل المسجد في محل منتهز (و) يحرم بالحيض والنعاس (دخول مسحد) لقوله يزلج: (لا أحل المسجد

متحققاً، أو منقطاً على التجابة، قوله: (ويرخص لأهل كتب الشريعة) هو الأصح حد الإمام الأرّ ما فيها من القرآن مسؤلة التابع، ويكره صدهما نهر عن الخلاصة، والتعبيد بالأهل يؤهن بهتمه لمب الأمل من الغلاصة، والتعبيد بالأهل يؤهن بهتمه لمب الأمل في الأشباءة وقد جور بمصل صحف محجها من كتب التفسير ألمحدث، ولم يتعبلوا بين كون الأكثر تعبيراً أو فرأنًا، ولو فيق به إعتباراً قلفالت لكان حساً وفي الجوهرة كتب التفسير، وغيرها لا يجوز من مواضح الترق مسهد وقتل هو الموافق لكلامهم لأنهم جعلوا المحرة في غير المصحف من عبر القرآن.

قوله: فوالمستحب أن لا يأخفها إلا بوضوء) الأبها لا خلو من أيات الفراط (لا بأس بمسها بالكم إنفاظ المعوم البلوي قلة في الفولية هن المحبوبي، وأما كتابة الفرال فلا بأس يها إذا كانت الصحيفة على الأرض عند أبي يوسف الله ليس بحامل الفسحيفة، وكره ملك محسد وبد احد مشابخ يحاري، قال الكمال وقول أبي يوسف أقبس الأل الصحيفة إنا كانت على الأرس كان مسه بالقلم وهو واسط متعسلة قصار كتوب منفعل إلا أن يكو يعسم بيده أثوافه. (بالميزاق) إنظر حكم ما إما كان يلفقه بنسانه

قول: (ومثله النبي) أل تلجنس فيعم كل نبي، ولذا مسمه في الشرح، قوله (ويستر المصحف) الطاهر أنه على وجه الندب. قوله: (ولا يرمي يولية قلم) أي كتب به كما في الشرح، وطاهر، السح محلاف المعليد، وقيه أيضاً وإذا صار المصحف عنيماً لا يفرأ فيه، وخف عليه السقوط يجعل في حرقة طاهر، نظيمة ويفعن في محل لا يوطأ.

قوله. الدخول مسجد) شمل الكتبة دون مصلي عبد، وجنازة في الأصح، وقبد السنع في الدرر بأن لا يكون ثمة ضرورة فإن كانت كان يكون باب البيت إلى المستحد، قال قال في السحر، ويتبعي أن يقيد بأن لا يمكن تحويل الدام، ولا السكني عي غيره، وإلا لم تتحفل الضرورة، وأو أجنب فيه قيسم، وخرج من ساعته إنّ لم يقدر على استحمال الساء، وكذا لو حمله وهر جنب ناسبة، ثم ذكر وإنّ حرج صرحةً من غير تيمم جاز وزنّ لم يقدر على الحروح تبده وليت فيه، ولا يجوز لبته بدونه إلا أنه لا يصلي، ولا يقرأ كما في السراج، وخص من

ئاب **العيا**ر، م

الجنب، ولا حائص ويؤكم النفساء كالحائض) (و) بحرم بهما (الطواف) بالكنبة وإلا صح لأن الطهارة مع شرط كمال، وتحل به من الإحرام، ويثرمها بلدة في طواف الركل وهلى المحلت شاة إلا أن يعاد على الطهاره لشرف البيث، ولأن العواف به مثل الصلاة كما وردت به الدنة (و) بحرم بالحيض والنفاس الفجماع والاستمتاع بما تحت السرة إلى تحت الركة) لقوله تعلى ولا نفرموس حتى يطهرب، وقرقه إثالاً، اللك ما فوق الإزار فإن وطنها

عموم هذا المكتبر وسول الله فتلا وعلي فيمثل لهما المكت بالمحلة نقوله يتهاوا يا علي لا يجل الأحد يحسب في هذا المستحد عيري وعيدنا رواء الترمدي، وقال: حسن غريب وله طوق متعددة، قوله: (ويتعرمهما المطوف) ومو نقلا، قوله، (الأن الطهارة) أي من المعدنين تبوط كمال، المحلى إنّ المنحم الا تتوجب عليها ملا يناني، وجوجها له، فلا يعوث الجوزة عوتها كما في البرحان، وغيره، قال الكمال المنطق إنه بالمات في منع الطواف وجوب الطهارة فيه لا كوله في المستحد على لوالم يكون لك مستحد عرم عليها النظراف أيضاً، قوله: الموطئي المعدد) إلى في طواء، الركان، ولا مستحد

قوله. (إلا أنّ يماد على طفهارة) أي فلا شيء عليه إذا كانت الإعادة في أيام النجر وإلا وحب مع تتأخيرها عنها. الوقة: (لشرق البيت) أي لا لكونه في المسجد وهو عنه نقوله، ويجرم بهما الطولف - قال العلامة مسكيل إنها ذكر الطواف مع أن الصع عن دخول المسجد بعني عند ديمة نبوهم أنه لها حيز أنوقوف، ملا طهورة مع أنه أقوى أركان الع، قلال يجور الطواف أولى، أو توهد دحول البينجد لقيرورة الطواف، وقد علمت ما قالد لكنال.

قوله . (والإستمناع مما تحت السرة) أما السرة وما فرقها فيحل الإستمناع به يوظمه أو غيره وتو بلا حيل، وكذا بما سر السرة والركة بحائل عبر الوظم. ولو تلطخ دعاً، والسحرم هو السيشرة، والسعر والرسس ولو بدولا شهوة الا البطر وتو بشهوة الانه قيس أعظم من تعييلها في وجهها بشهوة. قاله في البحر وبحث فيه حياسب أنهر بمه الابتم، وهما يحرم عليه الفيل بحري عليها السكين، وله أل يقبلها، ويصاحعه ولا يكره عبحها، ولا إستمال ما سنه من عجيره أو ماه، أو غيرهما إلا إنا موسات نفست القرئة، ولا يسغى العرل عن فرشها الآنه يشبه عمل الميمود كما في البحر، والمدكور في المصنف فولهما، وهميه العموى وحص محمد التحريم بشعوا الدم وهر هوضع خروجه كما في الجوهرة رفي شرح الشرقة أن تكم الحيض معن روجها ورجعه عباحث الذبة، وقد علمت ما به الفترى، ولا يحو المرقة أن تكم الحيض عن روجها ليجمعها بهر حل مد، ولا يحل لها أيضاً أن تقيم المها مانص من غير حيض لتمحم مجمعها للمي حل مد، ولا يحل لها أيضاً أن تقيم المها مانص من غير حيض لتمحم مجمعها للمي حد، ورقة أحد ته بالميفس كال بعضهم إن كانت فاسعة لا يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة لا يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة لا يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة به يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة به يقبل، وقال بمنهم إن كان صدفها مسكماً بأن كانت فاسعة لا يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة به وإنها، وإن كانت فاسعة به يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة به يقبل، ويق كانت فاسعة به يقبل قرابه، وإن كانت فاسعة به يقبل قرابه، ولم كانت فاسعة به يقبل عرب مي ويته المحلوري ويكان علية به يقبل كانت في أوان أنجيض قير، وإنه كانت فاسعة به يقبل قرابه عينه به يقبل المحلوري ويكان حداث في أوان أنجيض قير، وقال بعدمهم ويكان عدائه المحلوري ويكان عدائه به يقبل كانت في أوان أنجيش في ويكان عدائه به يقبل كان عدائه به يقبل كان عدائه به يقبل كان عدائه به يقبل كان عدائه به يقبل كانت في أوان أنجيش كين ويها أحداث بالمحلوري المحائم به يقبل كان عدائه به يقبل كانت في أوان كانت عدائه به يقبل كان عدائه به يكان عدائه به يكان عدائه به يكان عدائه به يكان عبين المحائم به يكان عدائه به يكان عدائه

غير مستحل له بستحب أن يتعبدق بدينار أي نصفه ويتوب ولا يعود وجزم في الهيسوط وعرد مكثر مستحله وصحح مي الحلاجة سم كفره لأنه حرام لغره وحردة وطم النصاء مصرح به ولم أو العيض والتقامل خل مصرح به ولم أو العيض والتقامل خل الوخه ملا فسل) تقوله حالى . ﴿ولا عَربوهن حتى يظهر ف} بتحصف الطاء فإنه حمل الظهر عابة المحرمة ويستحب أنّ لا يطأها حتى تغنس لقراءة النشدية خروجاً من المعلاف، عابقة المحرمة ويستحب أنّ لا يطأها حتى تغنس لقراءة النشدية خروجاً من المعلاف، ووالتناس تناصيلية (لاونه) أي درن الاكثر ولم التنام هادتها إلا بأحد ثلاثة أشباء إما أنّ تعنسلي لأن زمان الغسل في الاحسام عادتها لا يعربها عتى نته وإنا انقطع قدول عادتها لا يعربها عتى تنجيس عادتها لا يعربها عتى تنجيس عادتها لأن عرده فيها مالك فلا أثر لعسلها قبل نمام عادتها (أو نتيمم) لعد تنجيس عادتها (أو تتيمم) لعد

وهذا أحوط وأقرب إلى الورع، قوله، (يستحب أن ينصدق بدينار أو نصفه) قبل إنّ كان الدم المود نصدق بدينار أو نصفه فبل إنّ كان الدم النود نصدق بدينار أو نصفه المناكم إذا والمود نصدق بدينار، ولا كان أصغر منصدة ويشهد أنه ما رواه أبر داره وصححه الحاكم إذا وقبل إنّ كان في أول الحيض فدينار وإلا فدينده، قوله، (وصحح في الخلاصة عدم كفرة) نقدم منا فيه، وقوله: (وإذا انقطع الدمة ذكر الإنقلاع فيس شرط بن ضرح مخرج العادة أز للمغالمة مع منا بعد، حتى ثو تم يتعظم فالحكم كدنك كما في المحسوات، قوله: (لا كثر تلحيض) اللام سمى بعد على منوال قوله يقط صوموا لرويته، قوله: (بقوله تعلى الغ اولاًا كثر شحيض لا يربه على مترة إنقطم السوء أو أم يتفقم فما راء يكون استحصة لا يستم فلوطه أي مالينها يغتصي التحريم مطالفاً، ولو لاكثبوه، فالحاصل بالإحمال، قوله: (لا لكثبوه).

قوفه. (وقر لتمام حادثها) الأربى حدف، وقو الأنه إذا إنفطح لدون العادة وإن راء على أفله الإ بطوعات المحادة وإن راء على أفله الإ بطوعات وأو إغسست المحا بأني قرباً. قوله. (الأن زمان الفسل في الأقل آنغ) اعلم أن رس الإمساء مصر من الحيض في الإنفطاع الآله ومن الطهر في الإنفطاع الآلزه أثاث تربه المدة على الوحية وحل ترفيع وأنا انفطح المدة على الحضرة وحلاً وعول المحادة وصوم ويقطع رجعة وحل ترفيع وأنا انفطح المحتل المحالة المحادة وحل الهافية والمحادث عنه عو معاد المحة فتأخذ حكم الطاعرات من رجوب العالات، قوله: (وإنا المخالف حل الوطه، قوله: (وإنا المخالف حتى تدخي عادتها ولكن تصلي وتصوم احباط وبحب عليها ماجر الفيان اللي قبل آخر الوفت المستحب وستحب تأخره المهم وتصوم احباط الداء عالم ي الفرح. قوله: (طافر) أي من الأعفاد السيحة للتبد.

كتاب العهارة (144

(وتصلي) على الأصبح التأكد اليسم لصالة ولو تعلا بحلالها العبل فؤه لا يحتاج نهو دلا والتالث ذكره مقاله الو تصبر الهبلاة دينا في ذمنها ونكف بأن نجد بعد الانقطاع) لندم عاديها (من التوقف الذي المقطاع) لندم عاديها (من التوقف الذي المقطاع الدم فيه رماناً يسح هنامل والتحريمة حما فوقهما و) بكن ذلم نخسل فيه الوقم تنهم حتى خرج المرقب المقلومات عزد كان الرقب بسيراً لا يسع السلوم والتحريمة لا حكم بقاءاتها لخرجه مجرواً عن العمارة دلماء أو البسم حتى لا يقرمها المشاء، والا يصبح حوم النوم كانها أصبحاء ومها الحرض فيدة المستوم لأن الكالمية بحلى وطاحا لمامل لمناع عليها عائمة والا الكالمية المستوم كان الكالمية بحل وطاحا لمامل لمنائب الكالمية وكان الكالمية بحلى وطاحا لمامل لمنائب والأكثر لوضعاً عادمها على المؤاخل (وتقصي الحائض والنفساء الصوم دون الهبلاء) محديث عائمة وحمى الله حياء الماملة وحمل المنائب وعيام المنائب وعيام الصلاة وعلم الإخرام بالجابة حصية المناه المنائب الأمام الماملة وياكن المهاء الصلاة وعلم الأموم، ولا يؤمر مفصاء الصلاة وعلم الإحداد ويحدم بالجابة حصية أشياء العملاء العادم الماملة وياكن ويحدة حصية أشياء العملاء العادم ولا يؤمر مفصاء الصلاة وعلم الإحداد ويحدم بالجابة حصية أشياء العملاء العادم بالمهارة مي الأبة (وقواء) أقياء المعادة المام ولا يؤمر مفصاء الصلاة وعلم الماملة المنائب المنائب المنائب المنائب المنائب المنائب المنائبة والمنائبة والم

قوله الرئيسي على الأصبح) منحرة الناسم لا المنوع منام العلم هي هذا الراب إحداما حي الأساع كذا في النحر الحا ذكرة المواف ، قوله العن قولت الذي القطع اللم فيه الجنائي الشيخ كذا في المحراب الحمل، علو إلفظم في دول الشخص، ولم يعتب يعدون ولم ينبس لا يعدد ولما تنبس لا يعدل ومؤها حتى بحرج وقت الطهر للنت مناته في دمتها بحروسه لأف ما قبل الزوال وقت مهمول لا غيرة بحراجه وقد إلا المغطع فيها طاعهر أداء في التبرح . قوله الإسلام المسلم والتحريمة لا يحدل وطوله المسلم المسلم المسلم المسلم على المنافق المسلم على المسلم على المنافق المسلم على المنافق

قوله (أو النبسية أي مع شرطه، قوله (نعام حطايها بالفسل) هذا أحد أفرال مسلمه منها القول بالخطاب أداء والمغذا فيكون حكمها حكم السلمة القوله: (نوقيقاً بين القراءين) مان قراء التحليف تبيح الوضاء منا الإنفطاع قبل تفسل، وقراءه التشديد تسمه قبل العسل قحمها التشليم حتى ما دول المشرف و السميف على المشرة عبر أن قراءة التشايد لها كان ضعرها يحتمل الإطلاق قبا باستحاب العسل، ويقرم من قال بعدم الحل أصلاً لقراءة التشدية برك الأحد بأحد الطبابين وعسنا بهما لأن الأصل في الدلائل الأعبال دول الإهبال، قوله الإنها العسوم وفي المان يحد العبين قبل شهر عالماً يحملك العسوم وفي بطان بدئما رأت حواداً حواد مؤسلة أن أحد عن حكم الصلاة في كما يه خذ مما بعد، بقان العالى، والمان العالم، القرآن) كنهم عنه ينظ (ومسها إلا يغلاف) للتي عنه الدس (ودعول سنجد الطواف) المناشدة (ويحرم على المحدث ثلاث أشياء الصلاة والطواف) الما تقدم (ومس طمعتف) القرآن ولر آية (إلا يغلاف) المنهي عنه في الآية (ودم الاستحافة) وهو دم هرق الفجر فيس من الرحم وحلامته أنه لا رائحة لم وحكمه (كرهاف المنم لا يصبح صلاة) أي لا يسغط الحطاب بها ولا يمنع صحفها إذا سنمر بازلاً وقتاً كلملاً كما سنةكره (ولاً) بعنم أدامعا (صومة) فرضاً كان أو نفالاً (ولاً) بحزم (وطأ) لأنه قيس أذى (و) طهارة هري الأعدار ضرورية بها يقوله (تتوضأ المستحافية) وهي ذات دم نقص عن أقل الحيض أو زاد على خرورية بها يقوله (تتوضأ المستحافية) وهي ذات دم نقص عن أقل الحيض أو زاد على نم

لا أهلم فارحى الله إليه أن تترك الصلاة عليها طهرت منائته عن فصالها، فقال: لا أهلم فارحى الله أو من فصالها، فقال: لا أهلم فارحى الله تعالى إليه أن لا قضاء حليها، ثم رأته في وقت العمرم فسألته فأمرها بترك الصوم وهدم خصائه فباسأ على شعيلاة، فأمر الله سيحته وتعالى بقضاء اللهوم الإستفلاق أدم بالأمر، وقبل إن حواء هي التي فاست كما في معراج الدراية أفاده السيد. فوله: (ومسي المصحف فقر ن ولو يقيّه) واحتلف في معى المصحف بما هذا أحضاء الطهارة وبعا خسل منها قبل كمال الطهارة والسع أصح.

فروع " يكو، كتابة قرآن أو رسم الله تعالى على ما يعرش لما فيه من قرأن التعطيم، وكذا على درهم، وسعراب وصدار فيد بخاف من سقوط الكتابة المهوت رضع فيه كتب فالأدب أن الإيسع هايه اللبات، وهي المعلامة مذ الرجلين إلى جالب المعسمات إذا ألم يكن سعالته لا يكر،، وكذا أو كان المعبحت معلقاً بالوئد، وهو ماذاً الرسانين إلى جالب المعبحت لا يكره، ولا يأس بوضع معلمة على كتاب، أو معسمت لأحل الكتابة وإلا كره، وضع شيئاً مكتوباً فيه إلى المعالى تحت طنفينة كره المعارض عليها، وقال صاحب الهداية لا يكوه أما أو حمل المعلمت في الجوائل وهو يركب عليه لا بأس به للجوائد ولدير الجعائل بكره اهد.

قوله. (ولا يحزم وطأ) أي وثر في حال نزول لأنه ليس أدى ، وأما تأويله بأنه يجامعها في حال إنقطاعه في حرب حال إنقطاعه في يحدد من إطلاق عباراتهم احد وروى أبو داود ، وغيره بإسناه صحيح من حديث عكرمة عن جملة بنت بحض أنها كانت مستحاضة، وكان روجها بمتناها، وهو طلبحة لمن عبد ألله كفا في البناية، وقال أحمد والنخمي وابن سبرين لا يجوز وطاء المستحاضة إلا أن يحدد المتك كفا في السراج،

قوله: (ضرورية) يعني أنها لبست طهارة حليفية لمغارنة المعدث مثلاً، أو طرؤه. قوله: لوهي ذات دم) بفي متها الآية رمنهم من زاد المويضة لكن التحقيق أنَّ المرض لا يمسم المبض. 109 Garage (100)

ذاتع تسع مسير (ومن به حدر السلس مول أو استطلاق بطن) والملات ربع درهاف دائم وحرح لا يرقأ ولا بالإيماء في الصلاة وحرح لا يرقأ ولا يمثل حيسه محشو من عبر مشقه ولا يحتومن ولا بالإيماء في الصلاة فيهذا بتوصون الوقت كل فرض) لا لكل فرض ولا اقل لقواه غلال المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة رواه سبد ابن الدوري من أبي سبعة رسمه له تعالى هسائر دوي الأعقار مي حكم المستحاضة فاعدليل بشملهم (ويصلون به) في يوضونهم في الرقت (ما شاؤا من القوافق) قواء الموقعة وفي ما شاؤا من (النوافق)

قوله الاسلس يون) أم إسترساله، وصاحبه هو الدي لا ينقطع تفاطر برله الصفف في مثانات أو تعليه البرودة هيمي قبل سبلس يفتح اللام نصل الحارج ويكسرها من به هذا المرض نهر الا من السبد، قوله: (واستطلاق بطي) أي حريانا ما فيه من إطلاق اسم المحل على الحائر به كانار الوادي

قوله (وإنقلات ربع) الإنقلات خروج الشيء فلك أي بنته. قوله: (ورهاف واتم) أن مستمر لا ينقطيه وهو يعيم لراه الدو الخارج من الأنف بقال رعف يرهمه من يأبي أصر. ونتح وأما وعلى حكس فلغة صمعة كما من الأنف بقال رعف ويسيل منه الدمم وقذا كل من يرم من بالحريث ويرم من بالدمم وقذا كل من براء من ويرم ولوه (ولا يمكن جهده الله) مباجري عابه وده مني دفر عابه بعلاج من مير مذاه ويه النفسيات هو النفسات به سلس بول: فيجنل القطبة في دكره، وصعه من الخروج، وهو يملك أن يرم يحتش فهر قبول، قاهرة الفضة فقط، أنه أن يتم يحتش فهر قبول، قاهرة الفضة فقط، أنه أن من يرم المذاه المن بالمناوع، وينا لهم يعمل لا يأمي به، وقال الحالي، وعليه الذا أن أن أني حال أن المستماسة إذا إحتشان، فقسل، هي كساحية الصرح، وقبل الحالي، والمنافعي، واحتلف في المستماسة إذا إحتشان، فقسل، هي كساحية الصرح، وقبل الحالي، والمنافعي، واحتلف في الدسيمين أشد من البخارج من فيرهما كذا في الدر فع ويحث كالمنافعي، والديكان المنافعي، واحتلف في الدراع والإستمان الدالية المنافعي، واحتلف في الدسيمين أشد من البخارج من فيرهما كذا في الدراع ويحث

قوله: (ولا بجلوس) أما إن كان يمكنه رده بحثوس في الفرس وبحوه وحب رده مه وخرج من أن يكون صاحب عمر الاستان الشرح بزيادة، قوله، (ولا بالإيماء في الصلاة) فإد وخرج من أن يكون صاحب عمر الاستان الشرح ، قوله: المناه عني الخدات قاله في الشرح ، قوله: اللغوله ﷺ فئح الخبر أو بطل المات الرخصة، وقروم المحرح بخلاف طوق حدث أخر فإن الوصوء بنفس به ، وأو في الوقت لعدم الضرورة، قوله: (عوضاً لوقت كل صلاة) وهو محكم بالسبة للمحديث الأخر الورد بلفعة لكن صلاة لأنّا الصلاة نطلق على الأفتان وعلى الوقت عرفاً

١٥٠ تتاب الطهارة

رتواجبات كالوتر والديد وسلاة جنازة وطواف وسى مصحف (ويطل وضوه المعقورين) إذا لم يعزأ فاقض غير العفر (بخروج الوقت) كطارع الشمس في الغجر عند أبي سنيغة وصحد (قط) وعند زفر بدخوله فقط وقال أبو يوسف بهما وإضافة النقص للخروج مجاز وفي الحقيفة ظهرو الحدث السابق به فيصلي الظهر بوضوه الضحى والعيد على العميح خلافاً لأن يوسف، وزفر ولا يصلي فعيد بوضوه الصبح خلافاً لرفر (ولا يصبو) من النابي بنافض (معذوراً حتى يستوعيه العالم وقفاً كالعلا ليس فيه القطاع) لعفوه (بقفر الوضوه والصلاة) إذ لو وجد لا يكون معذوراً (وهفا) الاستيماب المعنيقي يوجود العذر في جميع الرفت والاستيماب المحكمي بالانقطاع الغابل الذي لا يسع الطهارة والمصلاة (شرط البوته) أي العذر (وشرط دوامه) أي العذر (وجوده) في العفر في كل وقت بعد قلك) الاستيماب المعفيقي، أو الحكمي (وقرع كان وجوده في العفر في كل وقت بعد قلك) الاستيماب المعفيقي، أو الحكمي (وقرع كان وجوده أي العفر في كل وقت بعد قلك) الاستيماب المعفيقي، أو الحكمي (وقرع فاتواعه)

وشرواً والسواد بالوقت وقت الغريضة. أنواله: (إذا لم يطرأ ناقض هير المعقم) قال طرأ ولو كان نظير وقوء انفضه حتى لوكان به دماً مبل، أو جدري فترضأه وبعضها سلتل، شم سال لحذي لم يكن سائلاً إنفض وضوءه لان هلا حلث جليد عصار كما لو سال أحد منحريه فتوضأ مع سيلام، وصلى ثم سال المنخر الآخر في الوقت انتقض وصوء لأنّ بطا حدث جليد كما في الفتح. قوله: (هند لمي حتيلة ومعجد) منطق طوله: يبطل بعد تعلق قوله: يخروجه به.

فرع: إذا أصاب ثوب المعقور نجاسة عتره على يجب فسله قبل: Y لأن الوضوء عرف باسعى، والتجابة لست في معاه الأن للها يعنى قالحق به الكثير للغرورة ولأنه غير نافعى للوضوء، فلم يكن نجساً حكماً ولأن أمر الثوب لبس بأكد عن البدن، وهو قول ابن سلمة: كما في الفهستاني وغيره، وفي البنائع يجب فسل الزائد عن العرمم إن كان مفيقاً بأن لا يعيبه مرة بعد أخرى حتى لو قم يفسل، وصلى لا يجزيه وإن لم يكن مفيقاً لا يجب ما <م العلم قائماً، وهو اختيار مشابقتا أم وكان محمد بن مقائل الرازي يقول: يجب غسله في كل رفت فياءاً لا ترى أن القابل منها هفو فلا تلحق به، وفي المودث عرف بالنعم، والمتجابة لبت في معباه ألا ترى أن القابل منها هفو فلا تلحق به، وفي التولول إن كان لو غسله تنجس ثانياً فبل الفراع من الصلاة جاز أن لا يغسله وإلا فلا قال: وهو المختطر أمد قال فين أمير حاج، ويشكل عليه ما قلفتاء عن البغائم، وفي السفسمرات في قصل الاستجاء عن النواول أيضاً المستحافة إذا توضلك لوغت كل مبلاء لا يجب عبها الاستنجاء إذا لم يكن منها غائط لانه سقط استبار نجاسة دمها لمكان العذر، والنوب دفعاً للحرج إذ لم يأثرها ينظة بنسله، وتأخير البيان عن نصابة لا يجوز.

كناب الطهارة (١٥٠)

و حروح صاحبه عن كونه معذوراً (خلو وقت كامل عنه) بانقطاعه طبقة فهذه الثلاث شروط. النبوت والدواج، والانقطاع بسأل انه أأمغر والعافية بعد وكرمه.

باب الانجاس والطشارة ونبشا

المعا مرع من بيان طبخاسة المحكمية والطبهارة عملها شرع في بيان التحقيقية ومزملها وتحسيمها، ومقدار العمقم منها وقبقيه لطهير محلها وقدمت الأولى ليقاء الصنع عن المشروط مروالها مقاء محلن السحل وإن قل من غير إصابة مريلها محلات الثانية، فإن قليلها عفو، مؤ

قوله: احقو وقت كامل عه بإنقطاعه) ما المنطع المدر في حلال الرقت فتوضأ وصلى على الاستخلاع فيهما ودام الإنعطام، فالصلاة صحيحة، ولا يست تهيئاً. ولو توضأ وصلى على السلاد، تم القطع ودام الإنعطام، فالصلاة صحيحة أيضاً ولا يعيد شبئاً إلى معدور سلى صلاة المستورين، ولو توضأ على الإنقطاع، وصلى على السلاد، وملى الإنقطاع ودام الانقطاع، وصلى على السلاد، وكذلك لا يعد شئاً، ولو توضأ على السيلاد، وصلى على الإنقطاع ودام الانقطاع، حتى حرح الوقت، إنتقس الوضوء بحروج الرقت على ما يأمي، فينوصاً في الرقت النابي، وينا دام الإنقطاع حتى حمل الثابت أهاد السلاة الأولى على ما يأمي، فينوصاً في الموقت النابي، وينا دام الإنقطاع حتى حمل الثابت أهاد السلاة الأولى على ما يأمي، فينوصاً في المحدوث ولا يعيد الصلاة الأولى إنها عرف يغد حروج الثانية، فلم يجت الترقيب، ولم يتفقى وضوء مدخوط الوقت الثالث لائه ممار صحيحاً. أماد صاحب السحر وصاحب المصيدات وفي أوقت مناه أخرى ثانية وانقطع ودام الانقطاع إلى وقت صلاة أحرى ثانية وانقطع ودام الانقطاع إلى وقت مناه أحرى ثانية وانقطع ودام الانقطاع إلى وقت مناه أحرى طري المدوم الرقت غرفا وقت الصلاة النابة حتى خرج الرقت حدوث الصلاة الأن سير أد معلور كما من المحروم الرقت العمل والداعل أن الرقت النامي هو البعير عي إثبات العمل ودامه الانقطاع المحروم المراد تعالى من المعروب الرقت العلاء المعروب النامي هو البعير عي إثبات العمل وعدمه حير أد معذور كما من الدحر وعدمه حير أد معذور كما من المحروم الرقت العملاء والمعاصل أن الرقت النامي هو البعير عي إثبات العمل وعدمه حيراً المعاد وعدمه حيراً المعروب عيرات العمل وعدمه حيراً المعروب عيرات العمل وعدمه حيراً المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة المعروب عيرات العملة المعروب المعروب المعروب والمعروب والمعروب المعروب المعروب عداد العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب عيرات العملة وعدم المعروب المعروب المعروب المعروب المعروب العمل وعدم المعروب المع

بأب الأنجلس والخفارة عنها

أوله. (وكيفية مطهير محلها) فإنها بارة تكون بالدلك، وتارة بالسميع وقير فيك - قوله (وقا منه الأولى الغ) اعترض بالأفطع إذا كان مجروح الوحم بإنه بصلى بغير طهاوة، وأجبب بأنه مدر ملا يستى عميه حكم، واعترض أنصةً بأن من به نجاسه، وهو محدك إذا وجد ماه يكمن الاحدها مقط يصرمه المنجات وون الحاك، فهذا يدل على ان النجابة أنوى، وأجبب بأنه إسا أمر بصرة للنجابة لبتهم معاه فيكون محصلاً للطهارتين لا لانها أغفظ - قوله: (بروالها بيقاء بعض المحل) الجار الأول منعلق مالسووط، والتابي بيقاء السع وقوله من فير ۱۵۳ کاب الطهارة

الكثير للصرورة والإنجاس جمع محل مقتحين الله لعن مستقدرة شرعاً وأصنه معبدو تم السندين الله أو والمعتبق والحقيقية السندين الله أو في قوله تعارل إليان المشركورا نجين، ويطلق على المكني والحقيقية ويستند المحيد بالمحتلى فالنجس بالفتح الله، ولا تشغه الله وبالكسر حيف وتشحقه النادة والتطهير إما إثبات الطهارة بالبحل أو إزالة المحاسة عنه وبالكسر عبداً لا يدمى مها وها ورد أن أول شيء يستل عبه العد في فيه المهارة وأن عامة عداب الفير من عدم الاعتباء بنائها والتحرز عن المحاسة حصوصاً البولية وقد شرع في بيان حقيقها فتال (تتقسم النجاسة) الحقيقية (إلى قسمين) أحا مما نجاسة (فليظة) باعتبار بنائه بالعلم والعما نجاسة (و) المسم اللائم

إصابه متعلق بيفاء بعص السجل. قوله الس الكتبو بلغيرورة) كما إدا كان سهرته نسبت. و لا به كله رزانها إلا مكشعها عاد من لا يحور كشعها عنده فإنه يتسلي بها ولو كانت كشوي قوله اليجمع نجس بفتحتين وبأتن فبرماك حمراء وكنف وعضد وهاسء والفعار مزاياب فرج وكوم وعهم ويصيرا قوله الاستطفارة شرهاً؛ لو حدف فرله شرعاً لكان أولى لأنه بصفد التعريف الناغوى، والذي في المصاح وعره له السحول اكل مستقل القولمة (وأصله مصدر) إن قبل إن المصادر لاستراء ولا يحاجه ويعنوي فيه المذكر والسولت كمه في الايف وحديث الهوة انوا البست بمحس مفتح النجيم كما دواه مالك، وأحمد، وأصدت السني والدرمي فكيف ساغ حمعه للمصنف أحبب بأن هذا إدا كان مُعصمر باليَّا على معادريته لأن حقيقته واحلة لا تعدد فيها أما إذا قعام أنواهم كما هما فيحرز حمله . فوله: (لم استعمل إسماً) أي تُلعس المستغذرة . قوله: ﴿إِنَّهَا الْمُشْوِكُونَ مَجْسِ} هذا تلب على المصدرية بالأولى نقدمه على قوله، ثم استعمل السمأ. قوله. (ويطلق) أي إملاقاً لغوباً. قوله (فالنجس بالفنح السم لح) فرق الفقهاه مين المفترس والمكسور بأن الأول ما كان بجمأ لذن ، ولا يقتل لما تجامتُه عارضه ، والناني ما لا بكوي طاهرأ فهو أغير مغلفأ فالمذرة بالرجهينء وأثنوت المتنجس بالكسر مغما أرقولها الوكتطهير إما إليات التظهارة الغ) قتل في الشرح. وعلى ثلا التعربيين تكون النجاسة ثامنة أولاً بالمحل سواء كانت حميمية، أو حكمية، والإلزام إثنات الثانب على الأول. أو إزاله الموال على الثاني أهر بالسمس. قوله: (من هذم الإعتباء بشائها) بأنَّ لا يسمسن إرائتها، وقوله والتحرز هطف على الإعتباء أي ومن عدم التحرز عن المحاسة أي عن رصابتها مأذ بمسل دمله فتصياه التحامية فالخطف حيثة من عطف المنفاري، قوله، (خفيوضاً اليول) فإنه ورد فيه، استوهوا من بالمول فؤن عامة عفاب الفير منه وردائ عقاب الفيرامن أشياء للانة العيبة والنميسة وعدم الاستراء من البول، وقوله حصوصة وقعول وقائق. وأبول معمول به أي أحص البول بأن حامة عقاف القبر منه حصوصاً. قوله (وقد شرع في بيان حقيقتها) فيه أنه لم يذكر هـ: إلا معفى أفراد كل وسيأتي الكلام على الحقيقة عنده وعبدهما.

وناب الطيارة (١٥٠

بحاسة (خفيفة) باعتبار كثرة السعور عنه منها سنة ليس في المناطقة لا في التطهير وإصابة البناء والسائدات لأنه لايختلف للجميميا بهذا الخالفليظة كالخمر) وهي الذي من ماء العب إدا غلى والسند وقدف بالربد وكانت حليظة وقدم معادفية بص بتجاهدها كالدم المستوح عند الإمام والحديثة نشوت المعارض كعوله الإلااء الشئزهوا من البولة مع حر العربيين الدال على متهاره بول الإبل (والدم المستوح) ثلاثة الشريقة أو دماً مستوحاً لا المنافي في الملحم

قرئة (أيما ليس في المقلطة) متملل وكثرة أي نثرة المغر مدر لس مدمي في المغلطة. قوله: (١/ في التطهير) مستنارك مقرله فريباً لا في كيفية العظهير - قوله: (لأنه لا يختلف تتحبيبها) أعلا صمم البحيد الماء، والمائمات باعتبار أفراه المائمات أقوله: (كالخمر) في هليطه باتدق الرولمات لأن حرمتها فطعنا ومساها افه تعانى وحسأء وهي باقي الأشوبة المبحرمة اللات روايات التسليط، والنحفيف، والطهارة، كانا بن البدائم، وينبعي ترجيع النغابط كما مي هيجر ورجع في النهير التصيف أقواه (إذا على) أي غلباً شديداً بأن صار أسطه أخلاء، وفوله واشتد أن أسكره ونوفه ا وقذف بالربد أن رمي رعونه وأزانها عبه وصار صاقباً سهاء وهذا الفيد الأحب إساحو عبد الأمام، وأما عندهما علا بشنوط وعنيه العناي أقوله: أوكانت فليظة للعلم معاوضة نص الح) الضمر برجع إلى وفيل عليها لا الحمر فقط لأن مقصوده التصور من الغليطة والمخفيدة. وحاصله فإن الإمام وصيرانه عنه قال: ما نواهفت على بجاسته الأدلة فمغلط سواء اجتلفت فيه المنسان، وكان فيه طوى أم لأم وإلا فهو محفقه ، وقالاً: ما اتمق المهساء على تجامئه، والم يكن مه بلوي فمغلط، وإلا فمخمص، ولا نظر للأهلة. قال في الكامي: ومقهر ماندة الخلاف في الروث والحتى لوجود الاختلاف فيهما مع فقد تعارض النعبين، بإن فوله بيخة من الروث: إنه رحمي، أو وكس، لم يعارضه نص أخر فيكون عند الإمام مغلظً، وعبدهما مخدماً لقول مالك وفين أبن ليلن بطهارته، ومن حجمة الإمام أن النص إذا النفرد هن معارضه نصرا أغر فأكد حكمه فحنبث الروث لم بعارضه الاحتلافء والنص حجة والاحتلاف اليس بحجة الذال تعالم: ﴿ فَإِنْ تَنَارَعُتُمْ فَي شَيَّ * فَرَدُوهُ إِلَى اللَّهُ وَالْرَسُولُ﴾ [النساء " ٤] فأمر مرد المعلاف إلى الكتاب والسنة وهما عنها اللاحتهاد كالنص قال الله تعالى ﴿ فَاعتبرو إِنا أُولِي الأبصار﴾ [فلحمرات ٢] فكما ثبت التخفيف بالنص بثبت بالاجتهاد، ثم لا فرق عند علماتناً المثلاثة بين روث وأكول اللحم وعيره فالكل مغلط عند الإمام مسقف عندهما وعن مسمد أن الروات طاهر لا تمدح وإن محش وجع إلى هذا الغول حسن قدم الري مع الرشيد ورأى يلوى المناس. ومن ثم قال مشاخبتا فياساً على هذه الرياية: طبن للخاري لا يعنم جواز الصلاة وإن كرم، ولو قان مخلوطاً اللماوات كما من الكامي، وغاية البيان. توله: (مع خبر العرنيين المغ) وإن قبل إن هذ النغم منسوخ هند، فكنف نتحقق المعارضة * أجبب بأن قوله بالسنخ اجتهاد ورأي والم بقطع له فتكون صورة التعارض قائمة أعاده في الشرح. قوله: (والدم المسقوح) أي

ري کاک شاهاره

المهروف. والسمير والنافي في عروق المذكى ودم الكبد والطحال والقاب وما لا يتفض المرضود في الفسميح ودم البق والبراعيث، والعمل وإن كثر ودم السمك في الصحيح، ودم الشهيد في حقد اوليحم الميتة) بات الدم لا ابسمك والجراد وما لا نصل له مدالة (ورهابها) أي جند اللبية قبل محمد أوبول ما لا يؤكل لحمد كالأدمى ونو رضيعاً والفت، ومول العارة

السائل من أبي حبوان إلى محل للحقة حكم فتطهير فهستاني والمعراد أن يكون من تتأته السيلان فلو جدد المصفوح؛ ولو على النجم فهو نجس كما في سية المصلي، وكفا ما يقي في المقبح لإنه دم مستوم شما في ابن أنهر حام . قوله: (لا الباقي في اللحم الغ) لأنه ليس بمستعوج، والمشفة الإعترار منه. قوله: فودم الكند والطحال) في فإنه طاهر النخبر سواح، وطاهر التعاليل أن الكلام في نفس الكبد والطحال فإن حبرا: أحل ب مبتنان ودماد إمما هو في نفس الكمة. والطحال، وأدا الدم الذي فيهما فرن لم يكن سائلاً ففيه الحلاف الأسي. قوله: (والقلب الخ) هي حاشية الأشيخة للغرى وم قلب الشاق، وما لم يسل من عدن الإندان عا.هر حلى المذهب للمختار وهو قول ألى يوسف الرقال محمد محس اها والحاصل قما في الحلس ألا في مجالبة غبر الاستموام احتلاماً واللذي نشي عب فاصبخان وكثير أنه فاعراء وابس فيه روايه مدرجة على الأفية الثلاثة، بل قد تؤجد المهارة من عدم مقص الرضوء بالدم قبر السائل، وأن ما ليس بعدت ليس بنجس، وأمر الاحتياط بعد ذلك مير خعي أها. قوله: (ودم السمك في العبنجيج) وهو قول الإسام ومنعمد لأنه أبيح أكله بدمه لأنه لا بذكيء ولو كان نجساً لما أبيح أكله إلا يعد منعجه عمر أبدليس بدم حفيفة لأنه ينبص بالشميس، والدماء نسود بهاء وقاله أبر يوسف والشامعي أنه تبحس كما بي السراج -قوله: (رمم الشهيد في حقه) أي ما دام عليه، طو حمله إلىمان وصيلي به جاز لأنه طاهر حكماً صرورة الأمر سرن غبت بحلات ما إذا المقصل عنه فإنه مجس على أصل القياس لعدم الصرورة - فوله : ﴿لا المسملة والجرادة للحبر الوارد. قوله: ﴿وَمَا لا تفس له سائلة) أي ما لا دم له كالصرصر والعفرب فإن لحمه طاهر وإن كان لا يؤكل. قوله: اوبول ما لا يؤكل لحمه؛ نسل بول الحية فإنه مغلط كخرتها كما في الحموى على الأشباء، وقالوا المرارة كل شيء كبواهم وبول الحفاش وحرؤه لا يفسد لتعقر الاحترار عنه كحاص اللخانية . قوله: (ولو رضيعاً) لم يطعم سواء كان ذكراً أو أنتى، ويعمل الإمام الشامعي رضي الله عنه فقال: مجزى، الرش من مول الدكر، ولا مد في مول الأنتي من الغسل. قوله: "يومول الغارة اللغ) معتلف المشايح به معنهم من احتار التعصيل الذي دكر، لمنولف. وقال بعضهم: لا يعسد أهملاً، وقال بعضهم الفحد إذا فحش، والخلاف يظهر في النخص لا في سلب النخاسة كما في البخانية، عما عن الدر من التنارحانية بول الذرة طاهر لتعذر التحرز عنه، وعليه الفتوي يتعمل على العقور، وفيه من مسائل شتى أخر الكتاب عن الحالبة خره العارة لا يعسد الدهن، والبيان والمعتطة للضرورة ماالم يظهر أثره وعراه في البحر إلى الطهيرية، والحنف التصحيح

كات البنهارة عدا

ينجس العاء الإمكان الاحتراز الأنه ينخس، ويعنى عن الفلس منه ومن خرتها في الطعام وانشاب للضوورة (ونجو الكلب) بالجيم رجيعه (ورجيع السياع) من البهائم كالفهد و لسيع وتحتزير (ولعابها) أي سياح البهائم للوئده من لعم نحس (وغوم الشجاح) منتئيث الدال (والبط والاوز) لننه (وما يتفضى الوضوء ينخروجه من بدن الإنسان) كالدم السائل، والسنيء وانبه ي والودي والاستحاضة والحيمي والنهاس والتي ملء العم وتجاستها غليظة بالانتماق لمعرم معارض دال نجاستها عنده ولعم مساغ الاجتهاد في طهارتها عندهما (وأما) التسم معارض دالي المناحة (العكم معارض دالي المتنى به الأنا ماكول وإن كرم لحمه الثاني، وهي النجاسة (التحقيقة فكيول القرس) على المقتى به الأنا ماكول وإن كرم لحمه

في بول الهرة وقال الشيخ رين في قاعدة المشفة تبطب النيسير من الأشباء الفنوى على أن بول الهرة عفو في غير أواني الماء وهو قول الفقيه أبي جعفر قال في الفتح: وهو حسن لعادة تصمير الأولى فلا ضرورة في ذلك بخلاف النياب وهو مروي عن محمد فإنه قال في الستور يعتاد البول على المرتبي بوله طاهر للضرورة وصعوم البلوى، قال في الفنح: والسق صحة هذه الرواية اخار أولانه المرتبي بالفتح: والسق صحة هذه الرواية اخار أولانه المرتبي بنياب وهو مروي عن محمد فإنه قال في الستور الواية اخار أولانه المرتبي المواد فعالله بالمياء أوله: (والبيظ) في البياس أن المهام والمرتبع سباع المجبور منطقت كما بالتي، أوله: (والبيظ) في البياس في البياس ولا يطير في الهواء فكاللجاجة وإلى كان بعض بين الناس ولا يطير في الهواء فكاللجاجة وإلى كان بعضل بين الناس ولا يطير في الهواء فكاللجاجة وأما ما واللوائح أبي وصف عنه طاهر كنا في البلائح، وأما ما يزوق في الهواء مما يؤكل كالحمام والمصفور فخرؤه طاهر وما لا يؤكل كالمحام والمصفور فخرؤه طاهر وما لا يؤكل كالمحام والمصفور فخرؤه طاهر وما لا يؤكل كالمحام والمسافور فخرق طوره عن المركب والمراد الناهم المعني أنهوا عني المحدود بالذي لم يمال القيمة لا إنهام عن ناهر المن ناهر الم فطاهر على الصحيح، وقبل بتجس المائمة والذي لم يمال المهادات، ومنا لم يعل القيم عن غير المحدود المواد المائمة المواد المواد المناهدة وإلى تجمل المائمة كون المجادات، ومنا لم يسل من ناهر المواد المواد المواد المناهدة والمائمة الموادة الموا

فرح فسالة النجامة في العرات الثلاثة مغلظة في الأصبح وإن كانت الأواني الأولى نظهر بانفسل ثلاثاً والنابة بسرني، والنالة تواحلة لأن الساء بأخذ حكمه عبد وفيمه فيه كما في البحر، قوله: (ونجاستها) أي الأشباء المذكور، من قوله، كالغمر إلى هنا كما بسطيه كلامه في الشرح وفيه ان فامني فيه خلاف الإمام المنافعي فإنه يقول: بطهارته، ويستند إلى دليل وهو اكتماء النبي الله بمركه قوله: (لأنه مأكول) خلاصة الجوهب فيه كما ذكره فحر الإسلام في شرح السام الصغير أن القوم مأكول اللحم في قوبهم جبيماً يسي عبد أبي حيفة أيضاً وإلها كره للتغزيه أي المتحامي عن قطع ماذه الجهاد، والكراهة لا يستم الإباحة كأكل الحم ليقرة الحلاق، وفيل لتعارض الآثار في فحمه إنه روي أنه الله على عن فحوم الحيل، والبخال، الانهارة العقورة

و عند محمد عاصر اوكما بودا. في زما يؤكل لحمه اللي المم الأمارة و أوحشية كالمنام والمن محمد والنار لل فيد من بها لأن روت الميل، والنعال والعمير وحتى الغرار وبعر اللم تعاملته معلقه وعلى الغراء بعده تسرص علين ومدهما معينة لاحتلاف العلماء وهو الأظهر للحوم المعرى وطهرها محمد أحرأ و دفايا الأمارة المعرف المعرى المحمد أجرة العلى المعلاء المطرق والمناب المعلاء المعرف المعرد إلى مد فكانا جرة الغر والغنم وأحده المعدد والمحمد المعدد المحمد المعدد المعرف المعردة وفي اوارة فاهر وصحيحا المعرم المعرودة وفي اوارة فاهر وصحيحا المعرف المعردة وفي اوارة فاهر وصحيحا المعرف المعردة وفي اوارة فاهر وصحيحات المعرف المعرف

وروي الدحلة الصلاة والسلام دا عن بعد العيل الهيدا يوحد لولاً في تعقيمه بوله لأم مأكول من وحد. علا الكول الدل الكان والحمار كدا في الدياة وأنا شاب يوت فليه الحلاف الذي في دول الإبل الدا في الرحال، وقبل الكرم أفاة تحديداً القوف (لأل روت الخبل) الزرك خره إلى وعبد وتحرما، قوله الوطهرها لعمد أغراً لا تأخذ به كذا في المهمناني عن النعم، وقا القابا أشابا كاكموا عابها بالدجامات، وأطعموا والطاهر أن المرد التقليد عبد الإصلاق كما في الحراء قوله: (وحوة البعرة كمر قيمًا لاه راواء حوده كما بي المتح القوله وقعة احرة فيقرًا الأولى الإباد بالوار اقوله، (وأما دم المبعث) مستديد بدئره في شرح قوله، واقع المسعوم المؤلمة (في الأسح) كما في الهداية

أوله: (وفي رواية ظاهر وصحيحه السرخيي) عن مسوطه وحافظ الدير عن اقتحائل للر وقع في العاد لا يصدد وهو طاهر الرواء قدا في الحشن عن فاصيحان، قوله، الرفقي قاهر الشرهم) أي عدا الشاوع عن الملاء، وقاهواه على العدادة وإلا فكر اها التحريم بالية إجماعاً إلى بدك الدوهم وتربها إن لم بدلم الورعواه على وتك ما لو علم قابل تحليمة علمه وهر في التحادة فتي الدوهم وتربها إن لم بدلم الورعواه على وتك ما لو علم قابل تحداث طلمه وهر في التحادة واحب وهو مقدم، وفي الثاني يكول ذلك أفضل نقط باكم يعمد قرت الحماعة بأن لا بدراة جماعة أخرى وإلا مقدى على صلاته لأن الجماعة أكون تما يحضي في المستلمين إذا حاف قوت الوقت لأن التقوت حرام، ولا مهرت من الكراهة إلى الدرام أفاده الدهلي وغيره كوله: (وهو قدر نقير فلكف) أصابة أن أمر المؤمني عدر من الحطاب مثل عن قابل التحاسة في الثوب، فعال، إذا ذان مثل فقري هذه الا يعلم جواز الصلاة حتى تكون أكثر بقد، وطفره كان مثل المثقال، حوله: (كما وقاء الهندوني) أي بين عولي من اعدم الرب مظافة، ومن اعدر كتاب العقهار و

الأسابير كما وهمه الهندوالي، وهو الصابيح فدلك عقو (من) المحاسة (المخلطة) قال بعض عنها [10] وادت على الدرها مع القنوة على الإزالة أو) معي قدر أما دون رمع الشوب! الكفر (أو البدن) علم الدرها مع القنوة على الإزالة أو) معي قدر أما دون رمع الشوب! وحلقه وسهارة ربع البائز وعلى الإمام ربع أمل ثوب تحرز به السلاة كالمئزر، وقالى الإمام المع أمل ثوب تحرز به السلاة كالمئزر، وقالى الإمام المح ما روي عبد لكنه فاصر على الثوب وقبل، وبع المدون على الثوب وقبل، وبع الموضع لم المحال الشوف وقبل، وبع رقبل فبر قال (وعقى وشاش بول) ولم مفاطة (كرؤس الإمر) ولم محل إدخال الخيط للمفرورة وإن المثلاً مه الثوب والدان ولا يجب عمله لم أصابه ماء كثير وهن أبي يوسعه عدا لم يقلهم أثر المحالة ويعفى المحالة ما في يظهر أثر المحالة ويعفى

بالمستاحة مطاغة وهمما وواينان أقوقه الاوهو المسجيح) صححه الزمالعي وعيره وأفزه هابه الى التميع واخبلوا العامة لأن إعمال الروبسين إنا أمكن أولى حصوصاً مع صاميه هذا التوريع كدا عي البحر. قوله. (مذلك عفو النج) أي فلكون المسجمع ما ذكر علي المراسم الوربي من النجابة المغتلظة القولمة: (وهمي ما دون ربع التوب) فيه أر من بين الكواهة فيما إذا كان أقل من الرمع هل زكون نجريمية أو تتربيهية الحولف. (ربع النوب فكامل) هو السعنار كما في الدر هن العالمي برفال في السيسوط، وهو الأصبح. قوله الالقبام الربع مثام الكتل) عنة المحدوب أبي، ولا يعفي الربع لقيامه مغام الكن في مسائل كمنتج الح فهو انتقبل لتحدّرهم. قوله. (وحققه) معني إذًا حالق ربع رأمه وهو مجرم وجب عاليه دم ويحل منه بنعمقه. قوله: ﴿ وقيل وبع الموضع الجمهاب) والأول أولى لإمادة حكم البدي، والنوب ولأن ربع المصاب لبس كثيراً مصلاً عن أن بكون فاحشأ وتصمت هذا الغول كا بعرج عليه في تعتج اتنا في النهراء وإن قال في الحقائيء وعليه للموى كمنا من الدر - «أن الكمان» وأندي معهر أن الأرث أحسن خبر أن ملك التوب إن كان شاملاً دُنشر رسمه، وإنه كان أدني ما تجوز فيه العملاة اعتبر وبعه الأنه كثير بالنصبه إلى لتوب المصاب أهر. قوله: ﴿وَهُمْنِ رَسَّاشِ بُولَ﴾ النصبح على بدن، أو ترب أو مكان كما أعاده مسكين وحرح يدلك بنساء العلبل فوله بعسان حتى لو منفط فيك النوب مثلاً فيه نحسه، وقبل. لا لأنه لها مقط اعتبار هذه المجانسة عم التراب، والعال والأول أصح لأن سقوط اهتبارها كان اللموح. ولا سرج في المناء كيما في النحسي عن الكفاية. وروى السعلي في توادره عن أبي بوسف أبه إن كان يرى أثره لا بد من عسله. قوله: الكرزوس الإبر) بكسر فغنج جمع إيرة كسفرة ومندرة وفي التقبيد بها إشارة إلى أنه لو كان مثل رؤوس المساك منع، بلا خلاف. قوله: (للضوووة) لأنه لا يمكن الإحتراز عنه لا سيما في مهب الربح فسقط اعتباره وقد سئل نهن عباس رضي الله حشهما على هذا هفال. إما سرجير من الله تعالى أرضع من هذا كما في المسراج. قوله. (لا بنجسه) سواء كان الساء حارباً أو راكداً لأن قلغالب أن الرشاش الممصاعد ۱۵۸ کتاب الفهارة

عدا لا يمكن الاحتراق عنه من فساقة النبت ما دام في علاجه لعموم الداوي وبعد اجتماعها منحس ما أصابته وإذا انبسط الدهن النحس فراد عن الفقر المعقوعته لا يضع في اختيار المرغماني وجماعة بالنظر لوقت الإصابة ومعتار ميرهم السع فإن صابي قبل الساعة صحت وبعده لا وبه أخذ الاكترون كما في السراج طوهاج والم مشي في السوق فائل قدماه من ماء وتن فيه لم بحز صلال لغلبة المحاسة فيه وقبل تجريه وردفة الطبن والوحل الذي فيه تجاسة عمو إلا إذا علم عبى النحاسة فلصوورة (ولو إبتل فراش أو ترابه فجمعان) وكان ابتلالهما (من هرق ناته) عليهما (أو) كان من (بلل قدم وظهر أثر التجاسة) هو طعم أو لون أو ديج إليا المبدئ والقدم تنجساً) لوجودها بالأثر (والا) أي وزن لد بطهر أثرها ديهما (فلا) بنجسان

من صدم شيء للماء إنما هو من أجزاه فماه لا من أجراء تقلك الشيء فيحكم بالغالب ما ثم يظهر حلايه. قوله: (من فسالة المهت) أي مطّلهٔ ولو كان على بدنه نجاسة كما غي انتتج هوله: (تنجيس ما أصابيته) هذا بناء على النول بأن مجاسنه فجاسة خبت. وأما على الغول بأنها الحاسة حدث واليقن طهارة يدله من خبث، فقسافه طاهرة القولة: (وإذا البسط الدهن النجس المتر) ولا يعدير نفوة الهفدار إلى الوجه الأحر إذا كان النوب واحداً لأن السجابة حبستة واحدة في الجانبين فلا تعتبر متعددة بخلاف ما إدا كان دا طافين لمتعددهما هيمنع، وعملي هذا فرع المسره فيما لرصلي مع درهم متنجس الوجهين لعدم مود ما في أحد رجهه إلى الآخرة فلم تكن منحدة، أنه إسها يعتمر المنام إذا كان مصافأ إليه فلم جلس صبي عليه نحاسة في حجر مصل موهو يستميك أو اقعمام المنتجس على رأمه جازت صلاته لأبه الحامل للتحامة غيره التقلاف ما لوا حمل من لا يستمسك حيث يعيير مضافاً إليه، قلا مجوز في كما في الغثج، قوله: (ولو مشي للي السوق النخ) قال في المنح عن أبي نصر الدبوسي. طبن الشوارع، ومواطن اللكلاب طاهر، وكنا الطبن المستوفل إلا إذا رأى عين فمجامة. قال رحمه الله تعالى: وهو التصميح الدأي من حيث الدراية، وقريب من حيث الرواية عن أمسطابنا رضي الله متهم، وفي اللدر الممحنار وهبره وحمي فلين شارع ومواطن تلابء ويحار بنجسء وغبار سرقين وانتصاح غسانة لا تعلهر مواقع نظرها في الساء الدوظاهر ذلك ان العفو مصحح خلافاً لما تنبده عبارته وإنه حكاه نفش. قوله: (يردفة الطبن) الردغة محركة، وتسكن العاء والطبن والوحل الشديد والبهمع كصحب وحدم قاموس وب الوحل، ويعوك الطين الرقبل ه فالمعراد بالودغة في كلامه ما هو مالسمتي الأول؛ وهو الماء والطين فإنه أعم من الوحل الأنه الطبي الرفيق، فلا يقال له وحل إلا إذا امتزج بعقلاف الردغة وتبحرر . قوله: (من عرق غائم) قبد اتناش فالمستقط كذلك كما يمهم من مسألة الفدم ولو وضع قلمه الجاف الطاهراء أو نام على نحو بساط مجس رطب إن إيثل ما أصاب ذلك تنجس، وإلا قلا ولا عبرة بعجره النفاوة على المختار كما في السراج عن الغاوى. قوله: (هليهما) أي على من نام على الغراش أو التراب النجسين، قوله: (أو كان

تاب انطهاره ۱۵۹

المصال حرم التحاسة إليه واحتلف في ثوب نجس رطب لا يسعير الرطب بو عصر) لعدم المصال حرم التحاسة إليه واحتلف المشايح فيما أو كان النوب الجاف الطاهر بحيث لو يسمر لا يقطر فذكر المعلواني أنه لا يسمل في الأصبح ويه نظر لأن تثيراً من المحاسة يشتر به الجاف ولا يقطر بالمصر كما هو مشاهد عبد عسله فلا يكون المسعل إليه مجود بداوه إلا إذا كان المجبى لا يقطر بالمحسر هيتمين أن يعنى بعلاف ما صبحح الحلواني (ولا ينجس قوب وظب بنشره على أرض نجسة) جول أو سرفين تكنها (يابسة فتنكت) الأرض ينجس قوب وظب الربح الوطب ومع يظهر اثرها فيه (ولا) ينجس الثوب (يربح هيت على نجاسة فاصابت) الربح (اللوب إلا أن يظهر أثرها) أي النحاسة (فيه) أي الاتراب وقبل بنجيل إن كان مبطولاً لاتصالها به ولو خرج منه ربح ومتعادته متلوقة حكم تنصير الأنهم بتمجيله وغيره معدم طهارة الربح الحارجة فلا تنجل الثيان المبنية (ويظهر متنجل) المحردة فلا تنجل البيان المبنية المحددة وطب المبدرة أو أبية (بتجاسة) ولو عنيظة (مرتبة) كنم (بزوان عيتها ولو) كان ومرد وطبة واحدة (على المعجبح) ولا يشترط النكرار لأن النجاسة فيه باعتبار عينها فتروث بروانها وعن المقلة أي جعمر أنه يضل مرتبة في تغمل وصبح محل المحجان عسلت عرف وخرات بطاف مجزىء من الفسل لأنه بحدل عملة (ولا يضر يقاد أن) كانون أر علان المبدر يقده أو رخبات بطاف مجزىء من الفسل لأنه بحدل عملة (ولا يضر يقد أنها أن) كانون أر علان مجزى وخبات بطاف مجزىء من الفسل لأنه بحدل عملة (ولا يضر يقد أن) أن

من يلل قدم النج) أي كان ابتلال العراش، أو التراف لخ. قوله: (الوجودها بالأفر) أي الوجوء من يلل قدم الوجود (الله يتجدل) أي البدر، والقدم قوله: (قالا يتجدل) أي البدر، والقدم قوله: (كانا يتجدل) أي البدر، والقدم قوله: (كانا يتحدل مبل ساء واكسب مه شيئاً علا يتحلل أما يكون كل متهما بحيث لم المعمر قطر رحيثة بتجلل الطاهر الفاقة، أو لا يكون الذي يهذه المبالة إلطاهر منظ وهو المواجد منهما كذلك وجيئة الإ بنجس تطاهر إنفاقاً، أو يكون الذي يهذه المبالة إلطاهر منظ وهو أمر عنفي لا واقعي أو التحليل فقط والاصبح عند الحلوائي فيها أن البرز بالطاهر المحتسب فإن كان معيث كو انعصر عفر نتجلل والأمرح عند الحلوائي فيها أن البرز بالطاهر المحتسب فإن يكون الأثر طاهراً في الطاهر وأن لا يكون المحتبة فول كان معيث غول المجالة بنها لمحتبة عن المحتبة عن المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة فول المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة والمحتبة المحتبة والمحتبة المحتبة وعودة الإربق طهارة البدان، عبد المحتبة المحتبة المحتبة وعودة الإربق طهارة المحتبة إلى المحتبة المحتبة وعودة الإربق طهارة المحتبة إلى المحتبة المحتبة المحتبة وعودة الإربق طهارة المحتبة إلى المحتبة المحت

sale that

ربع في محلها (شق تواله) والعشقة أن يعناج في زائته لقبر الداء أو عبر الدائع كحرص، وممايون لأن الآفة للمعدة فتطهر الداء قالوب المصبوع بمتنجس يطهر إذا صار الداء ساهياً مع مقاء الله وقبل المحارة وقبل المسلم بخلاف شده الله عن المحامد والسمن، والدهن المتنجس بطهر المجاهدة المحارة بالعسل بخلاف تسعم الدينة لأنه عين المحامدة والسمن، والدهن المتنجس بطهر لصب الداء الداء على أورك كما كان للالم للمحامدة بداء على والدهن المتنجس بطهر والمحار المجاهدة وبعلية حتى أورك كما كان للالم المخدود وحدل المحدود والمحدود المحدود المحدود والمحدود المحدود المحدود المحدود والمحدود المحدود بحدل حتى نقط لا بطهر، وفي العلم المحارة والمحدود بدعت والغليم بقسل واللحم المطوح بمحد حتى نقط لا بطور المحارة والمحدود المحارة ا

البلس يحدث الرطوية أكثر من الرطب، وقد يقال: إذ الرطب يلبن بعص ما لجمد من الله ويعمون قوفه. (والمعشقة الح) أماد في النهو أن الأثر إذا توفف زراله على تسجين المناء. وعلهم لا بلزمه دلك ويكتمي بالبارد وإل بني الأثر . قوله الافائوب المصبوغ النج) عربع عالى المصلف أقوله: (ولا يغمر أثر دهن متنجس هلي لأصح) من هما الدع بعلم حك الصابون إذا تنجس قومه إذا غمس والت المحاسة المحاورة ومقي طاهراً وقال بعص العدماء من عير أهل المدهب أنه لا يطهر أندأ. قوله. ﴿وَرَفُعَهُ هَنَّهُ ثَلَاثُ} أو تَوْضَعُ فِي رَبَّاهُ مَنْفُوتُ، ثَم يضب عليه الساء هيملو الدعل. ويحركه، لم يغتج الثعب إلى أن يدهب أساء، وهِذَا إذا كان مانساً وأند إذا كان جانداً فيعاور فوقه (والعسل) مثله لديس كما في الشرح، قوله (يعسب فطيه العام) أطلقه فشمل ما إذا كان الماء قدره أولاً وبمعهم قيده بالأولى قوله (وقبل يحوق الجليد) فكره في النوزل، ودكر الأول صاحب للحاوي. قال بعض الأفاصل: ولا صافعة بسهما لأمهما طريقان للمُهير . قوقه: (وينسل القليم) أي يطهر بالنسل اللاماً جقب أو لا أن السجاسة على ظاهره فقط فصار كالبدن. قال الكمال بسمى تفييد الفديم بما إذا كال رطباً وذب تدجاء أما لو ترك بعد الإستعمال حتى جعم فهو كالعبديد لأنه بشاهد احتذاء الرطوبة وغي السعر عن الحاوي القدس إلاواس ثلاثة لنواع حزف، وحشب وحديث ونحوها، وبطهيرها على أربعة أوجه حرق وقعب ومسحء وحسل، فإذا ذان الإناء من خرف، أو حجر، أو كان جديداً ودخلت السجاسة في أجرائه ينحرق وإن كان عنيقًا يغسل وإن كان من خشب، وكان جديدًا ينحت وإن كان فديماً يغَمِل وإن كان من حفيد، أو صغر، أو رهامي، أو رحاج، وكان صفيلاً يسمع وإلا كان خشنةً ينسل عدس السيد. قوقه: (حتى نضيع لا يطهر) أي أبدأ. قوله: (وقيل يقلي ثلاثاً) هو قول أبي يوسمت والغنوي مني أن لا يعلهم أبدأ، وهو قبال أبي حبيقة دكره الشرح فيمنا إذا طبخت المنطة بنصر. قوله: (وهني هذا المدجاج اللغ) يمني لو ألقيت دجاجة حال غليان الماء هَاجِ أَنْ يَشَقِّ بِطَّنِهَا لَنْتَفَ ءَأَوْ كَرْشَ فَبِلَ أَنْ يَعْسَلُ إِنَّ وَهِيلَ اللَّمَاءِ إلى حد العلباء ومكتب فيه بعد

ريشها فتطهر بالنسل وتمويه للحديد مد سفيه بالنحس مرات ويتجه مرة لمعرقة وقبل التموية يطهر ظاهرها بالغسل ثلاثاء والتموية بطهر باطنها عند أبي يوسف وعليه الفترى والاستحالة تطهر الأعبان المجسمة كالمعينة بنا صارت سلحاً والعذرة تراباً أو رحاداً كما سنذكره والبلة النجسة في التنور بالإحراق ورأس الشاة إذا زال عنها الذم بدء والعقمر إذا خللت كما أو تخللت والزيت النحس صابوناً (و) يصهر محل المجاسة (هيو العرثية بقسلها قلاقاً) وجوباً وسبعاً مع الترب نداً في تحاسة الكلب خروجاً من الخلاف (والعصر كل مرة) تقديراً تقليراً فقلياً

لذلك زماناً بغم في مثله التشرب والدخول في باطن اللحم لا تطهر أبداً إلا عند أبي يوسف كما المراقى اللحم وإن لم يصل العاء إلى حد الغلبان، أو لم تترك فيه إلا مقدار ما تصل الحرارة إلى سطح الجلد الإنجلان مسام السطح عن الربش والصوف تطهر بالغسل ثلاثاً كما حققه الكساق. قوله: (موات) منطق عدويه يعني أن السكين الممؤمة بالمها النجس تعوَّد بالماء الطاهر ثلاث حرات الدامن الشرح. قوله: (ويتجه عرة لحرقه) أي لو قبل بكفي النمويه مرة لكان وجبهاً لأن النار نزيل أجراه النجامة بالكنية والنكرار بزبل الشبهة اهامن الشرح. قوله: (وقبل التمويه بطهر طاهرها) فبؤكل مطبح قطع بها، ولا نصبح صلاة حاملها إنفاقاً ومعنى تسويهها بالساء الطاهر ثلاثاً أدخالها النار حتى تصير كالجمر، ثم تطفأ في الماء الطاهر تلاث مرات مم التجفيف المولم: (والاستحالة تطهر الأهبان التحسة) هو قرل محمد وروانة عن الإمام وعلمه أكثر المشابخ وهو المحتار في الغنوي. وقال أبو يوسف: لا تكون مطهرة لأن الباقي في أجزاء النجاسة. الوله: (والبلة النجمية الخ) جمل الكمال الإحراق بالنار من قسم الاستحالة وتبعد المحينف، والمسألة مقيدة بأن تأكل حرارة النار البلة قبل إلصاق الخبر بالتنور، وإلا تنجس كما في الخلاصة. قوله: (به) أي بالإحراق. قوله: (والزيت اللغ) مئه ما إدا تي وقع في المعبية وزالت أجزازه. قوله: (والعصر كل موة) ويبالغ في المرة النائثة حتى ينقطم النقاطر والمعتبرة قوة كل خاصردون خيره كما في الفنح، ظو كان محيث فو حصره خيره قطر طهر بالنسبة إليه دون ذلك الغير كبد في الدراء والوائم يصرف قوته لرقة الترب، قبل لا يطهر وهو احتيار قاضي خان وقبل يطهر للضرورة، وهو الأطهر كما في السحر والنهر. قوله: (تقدير المغلبة للطن) أي بالغسل ثلاثًا، والمصر كذلك لسكنه لبس بتغدير لازم عنشاء وإسنا العبرة لغلبة الغلنء ولوابسا دون الثلاث كما في غاية البيان وبه يفني كما في البحر عن منية المعبقي حتى لو جرى المة، على ثوب نجس، وغلب على ظنه أنه طهر جاز استعماله وإن لم يكن، ثم ضل ولا عصر كما أقي السبيبان والبناية، وفي السراج اعتبار خلبة الطن مختار العراقيين، والتقدير بالثلاث مختار السفاريين والظاهر الأول إن لمم مكن موسوساً وإن كان موسوساً فالتاني كذا في البحر، ثم العبرة الغلبة ظن الغاسق الآنه هو المسائس إلا ان يكون الغاسل غير مصر فيعتبر هنه ظن المستعمل حائبة الطحطاري/ ١١٨

اللذا في استحراجها في طاهر الرواية وفي روية: يكفي بالعصر مرة وهو أوفق ووصعه في الساء النحاري بقني عن التقليف والعصو كالإناه إذا وصعه فيه فامتلا وخرج منه طهر وإذا غسله في أوان فهي والنعياء منفارته فالأولى لمفهر وما السبيه بالغسل الاقا والثانية بكنتين والثالثة بواحدة وإذا نسي محل النجاسة فقسل طرفاً من الثوب بدون تحز حكم مطهارته على السختار، ولكن إذا طهرت في محل أخر أعاد العبلاة (وتطهر النجاسة) المخيفية مرتبة كانت أر غير مرتبة (هن الثوب والبدن باللياه) المطلق الفاقة وبالمستعمل على الصحيح لفوة الإزائة لم إوا كذا نظهر عن الثوب والبدن من الصحيح (يكل مائع) هامر على الاسح (مزيل) وروي من أبي يوسعه: لو غسل الدم من الترب يدهى أو مدين أو زيت حتى فهم الكراء جاز والمربل (كالخل وماء الورد) المستخرج من البغول لفوة يزائة الأجزاء المجاسة المتناهية كالساء بطالات الحديث الأن حكمي وخص بالداء يمتص، وهو أمون موجود فلا حرج ويظهر الندي إذا وضعه الولا ومد الراب الحمر بغروية وف شارب الحمر بغروية وطهر الدي إذا وضعه الولا ومد المراب الحمر بغروية

لأنه هو المحتاج إليه كما في النبيين، قوله: (في ظاهر الرواية) يرجع إلى العصر كل مرة؛ وقزل: وفي رواية أي عن محمد. قوله: ﴿وَوَضَعَهُ فِي اللَّمَاءُ اللَّجَارِي اللَّهِ} يَحَى اشتراهُ الخسل والعصر ثلاثاً إلى هو إذا غمسه في إجالة أما إنَّا غسسه في مأه هار حتى جرى عليه المأه، أو صب عليه ماد كثيراً بحيث بخرج ما أصابه من الساء ويحلقه عبره ثلاثًا فقد ظهر مطلقاً بلا الشراط عصره والجفيف، وتكرار فعس هو المختار، والمعتبر فيه فلية العنن هو الصحيح كما في السراج ولا قرق هي ذلك بين يساط، وغيوه، وقولهم بوصع البساط في العاء التحاوي لبلة إنها هو القطع الموسوسة. قوله: (إذا وضمه قيه) أي في الساء للجادي، ومثله ما ألحق به كالكثير كما لا يخلى. قوله: (وما تعبيم) أي السند. قوله: (والثانية) أي والإناه الناس، أي رما بصبيه ماؤه، وقادا بذال فيما بعده. قوله: (على المختار) ومن الطهير به يضيله كله عال الكمال: وهو الإحتياط، وبه جزم المعنف في حاشية القرر فان في النهر، ومنيعي أو يكون البدن كالنوب. قوله: (والبقل في الصحيح) وعن أبي يوسف. لا بجوز في البلان نغير الماء لأنها تجاسة يجب يزالتها من الدون، فلا نزول بنبر العام كالمحدث. قوله: (طاهو على الأصح) ملا يزول بعزيل الحسن كالخمر لأن العهارة والنجاسة ضفان والشيء لا يثبت بضهه فعا يزيد النجس النجس إلا خيرًا خلاقًا للشمرةالشي في قوله أنه لم غسل المختلة بمختمة بزول حكم التعليف. قوله: (لعدم الفروجة ينفسه) أي فكيف ينفرج المحاسم. قوله: (ولو مخيفيةً) أي منزوع اللسم الوقه: (ودوي امن أبي يوسف الخ) هو خلاف طاهر الرواية عنه كسا في البحوء قوله: (ثلاث مرات) متعلَّق برشيده، وقرله بريقه أي بسبب ريقه، وهو متعلق ببطهر، قوله: (وقم شارب الخمر) لا شارب

ويقه وبلعه ولحس الإصبح ثلاثاً عن نحاسة وخص النطيس سعمد بالمداء، وهم إحدى الروابتين عن أبي يوسف (ويطهر الفقف ونعوه) كالنمل بالمداء وبالمدائع و(بالدلك) بالأرش أو النواب أو رماد وضع أو النواب (من تبعله لها جرم) ولم مكتباً من شرها على الصحيح كتراب أو رماد وضع على الحجمة عن أصلها أو باكساب الجرم من غيرها (وطف) على المحتاز كلفتوى، وعليه أكثر الستابخ تفوله يُقِقه: فإذا وطيء أحدكم من يعنيه فطهووها التراب ونقوله تُقق الإقاجاء أحدكم المسجد تلينظر فإن رأى في معليه أدىء أو تقرأ عليمسحهما وليصل فيهما فيد بالغف احترازاً عن النوب والبساط واحترازاً عن البدئ (لا في المحتي لما تقدم (ويطهم المسيف وتحويه) كالمداة والأولتي المدهون، والمنتج بالمناسة وتحويه) كالمداة والأولتي المدهون، والخشل وهر معيو المعيو المدمورة، والخشل وهو عبر معيو

رُفَا كَانَ طُوبِلاً إِنْفُمِسَ فِي المسكرِ، قوله: (ويقعه) لِيسَ به مخترو. قوله: (ولحس الأهبيم اللائة) أي مع نردد ويقه فيه بعد الأولى ثلاثة وبعد الثانية مرتبن، ويظهر فنه معد الثالثة بمرة على قباس ما نقام قيما إذا عسل البحس في إحانة. قوله: (ويطهر الخف وتحوه) أي بشرط ذهاب الأثر إلا أن بشق. قوله: (وبالديث) صرح الإمام محمد في الجامع بأنه لو حكه أوحت ما يسي طهر قال المشايح تولا ما في الحامم لشرطنا المسلم بالتراب لأن له أثرةً ور الطهاري قوله: العن الجامعة إنها جرم) العاصل بين هي السرم وغيره أن ما يرى بعد الجفاف كالعذرف والدم ذر حرم، ومالاً فلا كذا في التبيين، واحترز به عن غير ذي النجرم فإنه بعسل إتفاتماً لأن البلل دخل في أجزائه، ولا حاذب له في ظلعوه، فلا يتعرج إلا بالعسل، والسبي من ذي الجرم ذكره الله بين القوله: (على المختار المفتوى) وشرط الإمام الجفاف إذ المسبع يكثر الرطب، ولا بعثهره. قوله: (الأذي؟ في التجس أطلقه عليه لأنه يؤدي فهر من إطلاق السمندر وإرادة إسم الفاعل. قوله: (فطهورهما التراب) بعثم الطاه ليصح الأخبار. طوله: (أو تقرأ) المراد به فيمه يضهر المستقدر غير النجس كنحو مخاطى قوله: (وليصل فيهما) دليل على المنحيات الحبلاة في النمال الطاهرة، وهو مصوص عليه في المذهب. قوله: (إحترازاً هن الثوب) قال يطهر بالدلك لأن أجزاء، تتحملة فيتماحله كثير من أحزانها. قوله: (واحترازة هن اليدن) نإن لينه ورطوبته نسنع من (خراج الشحاسة بالدلك. قوله: (إلا في الممني) فإنه يغلهم بالفرك. قوله: (وتحوه) من كل صفيل لا مسام له فخرج بالأول الحديد إذا كان عليه صداً أو منفوشاً، فإنه لا بطهر إلا بالعسل وحرج بالثامي الترب الصعيل فوجود المسام. قوله: (ويجعيل بالمسج حليقة التطهير الح) أشار به إلى الخلاف عي جهارة الصقيل بالمسلح، نقيل مطهر، وقبل مقال. وعائدة الخلاق نظهر فيما ذكره للمصنف وهذا الخلاف يجري في الدني إدا مرك، والأرض إما جعت، وجلود السنة إذا ديفت دياخة حكمية، والبيتر إما فنارت، ثم عاد ملؤم والأحر المفروش إذ ١ ويات الطهارة

ويحصل بالمسلح حقيقة المشهير في رواية، فإذا قطع بها المطبخ يحل أكله واختاره الاستجابي، ويحره على رواية التقليل واختاره القدوري، ولا فرى بين الرطب والحاف واليون والمدرة على المستار للفتوى لأنّ الدحالة رضى الله عنه م كالوا يقتلون الكفار بسيومهم، ثم يصلحونها ويصلون معها (وإذا رهب أثر التجالة عن الأرض و) قد (جفت) ولو نذر التدمس على الصحيح طهراء وإجازت الصحيح عليها) لدوله ولايها أرض الربية أرض ووي جوازه منها جفت فقد زكت) (دون التيمم منها) في الأظهر الاشتراط الطيب نصاً وروى جوازه منها (ويطهر ما بها) أي الأرض (من شجر وكلا) أي عنب (دائم) أي بابت فيها (بجفائه) من

للمعاس وجمت لجائمته ، ثام قلع كانا في الشراع ، قوله ؛ (واختاره الاسبيجابي) وهو الأولى بالاعتبار لإطلاق المتودره ولا يحص الاحتياط. لوقه الاعلى استغنار للقتوى) وثيل طريفه أن بمسحه شرف مبدول ذكره السيد أي يمسح النجس الياسي المولمة (وإذا فصيه كر التجاسة هن الأرض) المراد بالأرض ما يشمله إسم الأرض كالمعجر، والحصى، والأجر، واللبن، وتحوها إدا كانت منداحلة من الأوض غير سعصلة هنها وإن لم تكنز كذلك فلا بداس النسل، ولا تظهر بالجماف لأنها حينة لا تسمى أرضاً عرفاً، ولما لا تدخل في بع الأومن حكماً لعدم الصالها بها على حهة القرار، قلا للحق بها كما في الفهستاني، ومثبة المصلى وشرحيها للحليل وابي أمير حدج إلا انهم أطلقوه من الحصيء فلم يفيده والانصال؛ وفي الحانية: الحجر إذا كان يتشرب النجامة كحجر الرحمي يظهر بالجفاف فالأرضء وإداكان لا يتشرب يعتي فالرخام لا عليم ولا بالقبيل، وحمل الحلس هذا التقفييل في المحجر المتعصل الذي يتقل ريجول وعليه -مشي صاحب الدر حيث قال: فالمعصل بغيل و حير إلا حجراً خشناً كرحي وكارس احد قوله. (وقد جفت) يقال حمد التوب بحد، ١٤٠٠ جفوها ومجمد بالعنج لغة إن كان مسلاً الميسي، وقيم مدي فإن يسم كل البيس يقال: انت كما في الصحاح، وأفيره والعراد هذا الثام فيها بزحد منها بأني عن الفهستاني. قوله: (ولو بغير الشمس) كار وربح، واقل وتغبيد الههااية بالشبيس اتمانيء وإذا أزاد تطهيرها، عاجلاً عب تعميل إن كانت رجرة تنشرب الساء فإنه يصب عشها الماء حتى يعلم على طنه أبها طهرت، ولا توقيت في دلك، وإن كان صابة إن كابت منحدوة عامر من أمقالها حفرهم وصب حليها المادة فإذا اجتمع المادغي تلك الحمرة، كيسهم أعلى تلك الحفرة بالتراب وإن كالك مستوية صب هليها الماء ثلاث مرات، وجفف كل مرة بخرقة طاهرت وكدا أو حبب عليها الماء بكثرة حتى لا يظهر أتر انتجاب وكفا لو فلبها بجعل الأعلى أسفل، وعكسه، أو كسمها شراب ألقه، عليها فلم يوجد وبع النجاسة طهرت. قوله: (لاشتراط الطهب نصأ) وهو الطهور أي ولم يوحد وذلك لأمها قبل التنحس فان الثابت قها وسمين الطاهرية والطهورية فلما تنجست زال عمها الرصفان وبالجفاف ثبت فها الطاهرية ويقي

كتاب الطهارة كتاب الطهارة

البحاب الأرب عن وطوعه وذهاب أنها شمأ للأرض على المعتارة وقبل الا دامل معتارة وقبل الا مدامل على المعتارة وقبل الا مدامل عليه اوتظهر فجامة (متحالت هينها كان صارت ماماً) أو دام أو طروباً (أو احترفت بالنار) متصير رماداً عالمراً على الصحيح اندال الحمود كلاممبر ومين خبراً ويجرى المصد مصدر حلاً فعلهم ومحاز الكسف والإصطبل والمحيام إذا قطر لا يكول تحيماً إستحمالاً والمستفيظ من المجاملة محمل كالمستمى بالموافي حرام ويجمل ما لا يؤكل فيل تحسل كمحده وقبل شعر (ويظهر العني الجاف) ولو مي امرأة على المسميح فبقركه عن التوساء وقو جديداً معطناً (و) عن (البدن) بقركه في هاهر الوفاية إلى لم يتنجس مستمع مدر كان ويطهر) المني (البدن) بقركه في هاهر الوفاية إلى لم يتنجس مستمع مدر كول (ويطهر) المني (الوفائة بيانية) وإن

الآخر على ما كان عليه من رواه ، قلا يحرو اليمه بها . قوله . (لا يبعه هن وطويته) فلامره أنه يكمي فيها الجماف مع علم التداوة وليس كدلك الفيستاني والأحس التعبر بالحدام أي يكمي فيها الجماف مع علم التداوة وليس كدلك الله المتراط جناف وصورة الشجر بالحدام أي مداه . وطورة الشجرة أقل مداه . وطورة الشجرة في المحاف على قوله بحداث في هذا الحكم كل ما كان ثابتاً فيها كالحيمات والمحسن بالخاه المعجمة وهو حجرة السطح وغير قالك مدام فائماً عليها صمهر مالحقاف ودهاب الأثر هو السختار الحافلت وهذا السطح وغير الأوام المحتملة كذلك كله بحثه بعض الأفامس الوله: (وتطهر تجامة المحتمدة وقال المحتمدة

قول. (كالعصير) حدة استدلال بثبوت النظير الدغن عنيه قوله: (كالعصيمي بالعرقي) وتحد ثنا له إذا لكو ب وهو بجس بجاسة معلقة على ما دكره العلامة الإسفاطي في تدب المحفق مر بحض بجاسة معلقة على ما دكره العلامة الإسفاطي في تدب المحفق مر ماثبته على سلا مسكين. قوله: (ويطهر العني) ولو خالفة مدي لال كل محل يميني، ثم يميني، فع يمكن المحمول عده السقط حكمه وأدائق في السير قدي مدي الأدبي وعده وعبر الغابة للقيماني، وفياء السعرق ي مدي الأدبي كما نقله المحمورة، وهو المستدور لأن ترحصة بها وودب في مني الأدبي عدى حكم اتقاب للسوروة، ولا يصر الحاق له مع أنه يلا مل في عني غير الادبي من نمو الكوب للموروة، ولا يصر خاء الاثر معه مقلم الموات قوله: (مركة عن القوب) لفرك حكم باللهر القولة. (ولو جديداً ميطن) را به على الالفالي في الشراطة أن يكون قديلاً وعني بخضهم في اشتراطة أن لا يكون قديلاً وعني بخضهم في اشتراطة أن لا يكون قديلاً وعني بخضهم في اشتراطة أن لا يكون قديلاً وعني العدن لا يطهر الله الموقع ما لاسم حائب الدين لا يطهر الله لا يعون الموت ، لؤنه أن الدين حائبة لا يطهر الموات أن الدين حائبة لا يطهر المعترا كوف فإنا المي حائبة لا يطهر الله يكون فيا العلم عائبة لا يطهر الله المنا ال

أصابيه الدياء بعد العوك فهوا وتظاهره كالأرض إذا جفت وحك العينة المشمس، والشراؤا. غارت وقد اختلف المصحيح والآولي إعتبار الطهارة في الكل كما نقيد، الفتون وسلاقاة الطاهر طاهراً مثله لا توجب التنجيس.

بالفرك لعدم الضرورة وقيد بقوال بملطح الغ الأنه او بال والم ينتشر المول على دلس الذكر الذكر المن بيجاوز النفيه أو النشر فكن خرج الدني دفاة من غير أن ينتشر على دأس الذكره فإنه يطهر بالقرك الأنه فع يرجد سوى مردوره على البول في محراه والا أثر الذلك في الباطن كما في بالقرك الأنه في يرجد سوى مردوره على البول في محراه والا أثر الذلك في الباطن كما في رأس الذكر والم ينتشر بوله على رأس الذكر الغراء وقبل: ثو باله ولم ينتشر بوله على رأس الذكر الغرة الغراء وقبل: ثو باله ولم ينتشر بوله على من ثوب راسول الله في المنافقة وقبل الصحيحين في عائلة وضي الله عنها أنها كانت نفسل الدني من ثوب رسول الله في إباد الفري المسلم من وجه أخر عنها لقد رأيامي واني الأحكه من ثوب من رسول الله في إباد المنافقة والمسلم من وجه أخر عنها لهداً قالت كنت أفرك المني من شوب رسول الله في إباد كان بابساً وأفسله إذا كان رضياً وبلولنا: عال مالك وأحمد في راحدي البرار والدار تعلى علما ليما أن مالك وأحمد في راحدي بنياسته أنه أصل خفقة الإنسان الان تكرسه محمل بعد تطوره الأطوار المعلومة من المنائية في المنافقة والمنازة والمنازة تعلى قوله في المنافقة والمنازة والسلام نبعى المنافقة من العنائية المنافقة بالنارة بقولة بالنارة بقولة تعالى. ﴿ المنافقة من المنائية والسلام نبعى كما في الحلى.

المولد: (وتظاهره) أي من كل ما حكم يطهارته بغير مانع كما في الدر. قال: وقد أنهبت المطهرات إلى نيف⁽¹⁾ وتلاثين نظمته نشلت:

وغنميل ومبمنع والتحشاف مطبهر

. رەپىغ وئىخىلىيىل دۇساة تىخىلىل

التصيرفية فنى الينعيض ثناف وتبرجها أأأران

وبحث وقائب العين والحمر يذكر ومرك ودليك والمنافسول المتسقور ولنار وضابي حبسيل ينجيص تاغيور

قوله: (وملائا: الطاهر) كالساء وقوله: طاهراً مثله كالأوض إذا حفت ونظائره وقوله: طاهر في معفق نسخ بالرفع فهو فاصل والإضافة من إصافة المصدر إلى مفعول وفي نسخ بالنصب مقدول والإضافة من رصافة المصدر إلى فاعله.

⁽¹⁾ قوله وثلاثين قمل صوابه وحشرين كما في النظم وليحوز الا مصححه.

كثاب الطهار- كتاب الطهار-

نصل يطحر جلد البهلة

ولم قبلا لأن كسائر السباع في الأصح لأنه في كان يتميشط بمشط من عام، وهو مظم النبل ويطهر جلد الكلب لأنه لبس لبس المين في المسجيح (بالعيافة الحقيقية كالقرط) وهو ورى السلم أو تمر السنط، والعمس وهشور الرمان، والشب (ور) الدباغة (الحكمية كالتنريب والتشميس) والإلغاء في الهوء فتحوز الصلاة فيه وعليه والوصوء ت

تصل يطهر جلد الهيئة

قوله: (ولو قبلاً) هذا قولهما، وقال محمد: هو تجس العين كالمغنزير تكونه حرام إلا كل ضر منتقع به. قوله: (لأنه ﷺ الغ) أي مهذا بدل على طهارة صفعه، ولو كان كالبخترير لها المنشط ﷺ بعظمه قال في الفتح؛ وهذا الحديث ببطل قول محمد ينجابه هين الفيل. فوله: (من هاج) قال في المحكم: هو أنباب الفيل، ولا يسمى غير الناب عاجأ، وقال الجوهري: هو عظم القبل الواحدة عاجة اهم وهو ما جرى عليه المؤلف، ويطلق العاج على الفيل وهو طهر السلحقاة البحرية على الأصمص ونقله صاحب المصباح. وحمل عليه الشافعية ما ورد أنه كان فقاطمة رضى الله عنها سوار من عاج. قوله: (لأنه ليس نجس العين في الصحيح). وعليه اللفتوي كمه في البحر عن الوهبانية لأن ظاهر كل حبوان طاهر لا ينجس إلا مالسوت، وسجاسة ماطنه في معلنه، قلا يظهر حكمها كنجاسة باطن المصلي نهر عن المعيط، ونسبه بعضهم إلى الإمام، وفقول التجاسة إليهماء وأثر الخلاف يطهر فيما لو صلى وفي كمه جرو صغير جازت على الأول لا التنبي، وشرط الهندُواتي كونه مسعود القم. قوله: (بالغبافة) بالكبير، هي والدباغ والديغ بالكسر ما يدبغ بد، والعباعة أيضاً الصناعة. قوله: (كالقوه) بالطاء فلمشالة ، وصحف من نطق بها ضادأ الواحدة مرظة حب معروق يحرج في خلاف كالعدس من شجر العضاء. قوله: (وهو ورق السلم) فيه تسامح فإن الورق يسمى الخيط متدهم وهو بعلق به ولا بديغ مد. قوله: (والشب) بالباه الوحدة وهو من الجواهر التي أنيتها الله تعالى في الأرض يشمه الزاح. قاله الأزموي والشت بالثاء المنشة نبت طيب الرائحة مر الطعم يديغ به قاله الحوهري ومن الدايخ الحقيقي العلج وشبهه من كل ما يزيل الننز، والرطوية كما في الفهستاني، زاد في السراج، ويمنع عود النساد إلى النجله عند حصول العاد فيه. قال في النبيين: الرابط، ولم يستحل أي قم يزل نشه كما قسره الشلبي لم يطهر، وإلا فرق في القايم بين مسلم، وكافر وحسيء وسجنون ولعراة إذا سعمل المقصود من الدباغ فإن دبقه كافر، وغلب على ظنه أنه تبعثه يشيء نجس فإنه يغسل، والنشوب عفوكما في الخلاصة، وفي منية المصلي، وشرحها السمجاب إذا خرج من دار الدمرب، وعلم أنه مصوغ بودك المبيئة لا تجوز به الصلاة ما لم لقوله (漢) فأيسا إهاب ديغ فقد طهره وأراد (美) أن يتوضأ من سفاء مقبل له: إنه مُبتة، نقال: دياعه مريل طبث: أو دجسه أو وجسه، وقال (غ): الستمتعوا بجلود السيئة إذا هي ديفت توفيأ كان، أو وماداً أو ملعماً، أو ما كان بعد أن يزيد صلاحه (إلا جلد المغنزير) تتجاسة عينه، واللباغة لإحراج الرطوبة النجسة من الجلد الطاهر بالأصالة ومذا نجس العين (و) جلد (الأدمي) لحربته صوفاً له لكرامته وإن حكم بطهارته به لا يحوز استعماله كسائر

يغسل لأبه طهر بالدباغ وتتجمى بودك الميتة، فيظهر بالنسل والمصر ان أمكن عصره، وإلا فيجعف نلاتأ وإن علم أنه ملموغ بشيء طاهر جاؤت معه الصلاة وإذ لم يذسل وانا شك فالأفضل أن يعسل ولو لم يغسل جازت بناء على أن الأصل الطهارة اه وفي النتية فلجنوه الني تتهغ في بالادناء ولا يضمل مفهمها ولا تتوفي النحاسة في ديغهاء ويتفرنها على الأرض التجمية. ولا يفسلونها بعد نعام الدبغ فهي طاهرة يجوز إتخاة للخفاف، والمكاعب وعلاف الكتب والمشط والفراب والدلاء منها رطباً أو بالساً اله. قوله: (والتشميس) في حاشية الشلس حن السكاكي معزياً للحلية. قال أبو تعبر: صفعت بعض أصحاب أبي حنيفة يعول: إلما يطهر بالتشميس إذا عملت فلشمس به عمل الدباغ اهم ثم ان الدباغة لأ تطهر إلا في محل بقبلها وإلا فلا كجلد السية، والقارة، والطيور فإنها لا تطهر بها كاللحم وكذا لا تعهر بالذكاة لأنها إنما تقام مقام الدياغ فيما يحتمله، والعراد بالطيور التي لا يظهر جلدها بالذكاة الطيور التي لا يؤكل الحمها أما المأكولة فأمرها طاهر ، وقعيص الحية طاهر كما في السراح، والمحر عن المجمس . قوله: (شجورُ الصلاءُ فيه) أفاد به أنه طهر ظاهراً وباطأ، وقال مالك: بطهر الظاهر فقط فيصلى عليه لا فيه كما في النبيين واختلفوا في جوار أكله بعد الدبغ إذا كان جند مأكول، والأصح أنه لا يجوز كما في السواج. قوله: (أيما إماب الخ) الإمات الحلد قبل ١٨٠٨غ - من به لأنه تهيأ للقيغ يقال: فلاد تأهب للمرب إذا تهيأ وجمعه أحمد بغستين كحجاب وحجمه وهو بعد الديغ أديم، وجمعه أدم يتتحتين كما في المغرب وعيره، ويعمن أيضاً صرماً وحرماً وثناً كما لهي النهابة، وللفتح وهذا الحديث أخرجه الترمدي، والسائي وابن ماجه والشاقعي وأحمد والن حبان والبزار، واسحق من حديث ابن فينس. قوله: (استمتعوا الخ) قال في الفتح: فبه معروف بن حسان مجهول. قوقه: (إلا جلك فلخنزيو) رخص محمك الإنتفاع بشعره لثبوت الضرورة عنده في ذلك ومنعاه لعدم تحقفها لقبام غبره مقامه كما في البرهان، وعن أبي يوسف ني غير طاهر الرواية أن حلد الدخترير يطهر باندباغ ويحدز ميعه والانتفاع مه، والعملاة فيه وعمليه الممرة الحديث؛ والجواب أن المراد غير نجس العين كما في العلبي، قوله: (وجلد الأدمي) وليو كَافراً كما في القهستاني، فيطهر، ولا يستحل "قوله: (لكرامته الغ) فيه إشعار بأن المعراد بتغي الطهارة، في المصنف المعلوم من الاستثاء لازمها وهو علم جواز الانتفاع لا غي الطهارة حائيقة لأنه يناني التكريم كما أناده الرياسي.

كناب الطهارة 174

أجراء الادمى (وتطهر الذكاة الشرعية) خرج بها فيح شمحوسي شبئة والمحرم حيداً . وتارك التسمية عمداً (جلد غير المأكول) موى الخنزير لحمل الذّئة حمل الدّناة في إزالة الرطوبات النجسة ، بل أولى (دون لحمه) ولا يظهر (على أصح ما يقني به) من التصحيحين المحتلقين في طهارة لحم غير المأكوك وتسممه بالذكاة الشرعية للاحتياج إلى الجلد (وكل شيء)من أجزاء للحيوان مير الخثرير (لا يسوي فيه الذم لا ينجس بالسوت) لأن التحاسة باحتياس المع، وهو محدم فيما هو (كالشعر والريش المجوورة) لأن المنسول جدره محمر فوائقرن والحافر والعظم ما لم يكن به) أي لعظم (دمية) أي ردند لأنه لنجس من الميته عادا

قوله: (وتنقير الذكاة) هي من الذنة الذبح وفي الشرع نسيل الدم النجس طلقاً كما في صبد المسلوط وذكاء الصرورة قسم من الندكية كما في القهستاني. قوله: (الشرعية) نقل في البحر من كتاب الطهارة عن الدراية والمحتمى والقنية أن دبع المجومي، وناوك النسمية عهداً يوجب الطهار، على الأصح وإذا تم يؤكل، وأفاه في الفنوير أن اشتراط الفكاة الشرعية هؤ الأطهر، وان صحح إنتفائل.

قوقه. (بل أولى) لأنها نسم إنصال الرطوبات النحسة والدناعة تزينها بعد الإنصال لنساد البنية بالموت فأما فيله فكل شيء يمحله، وحمار أنه تعالى بين اللحم، والحلا حاجزاً كما جعل بين الدم والنبن حاسرًا حتى حرج طاهراً، أماد، في الشرح. قوله: (دون لسمه) لأن حرمة كحمه لا تكرامته أبة مجمدته، واللحم نجس حلل الحباق، فكذا بعد الدكاة، قوفه (اللاحتياج إلى التحلم) علة فطهارة التحلد بالدكاة دون غيره والاوثى التعليق بوجود الحاجر بين الجلد واللَّجم كما فدمناه عنه لأنه فد تفع العاجمة للشجم لتجر استصباع . قوله: (لا يسوي فيه الذم اللغ) أفاد غمصات أنَّ الطهارة لعلم رجود اللهم هي هاء الأشينة وهو اللهني في عاية البيان، والْمُذِي فِي الهَّذَابِة أَلِهُ فَدَمَ تَجَامِنَة هَمُو الأَشْمَاء صَبِيبَ أَنَّهَا لُسَبَّ مَدِينَة لأَن الصينة مِن الحجوزاتات هي عرف عشرة وسير نما زالت حياته لا يصنع من العباد أن يصنع عبر مشروع، ولا حياة في علاء الأشياء علا نكون نحسة اهر. قوله: (كالشمر اللغ) والمنغار والمخلب وبيضة ضعيفة الفشرة رئين وإنفحة واهي ما يكون في معدة الجدي، وتحوه الراسيع من أجزاء اللبل قيل أن يأكل. قال من القنع الاحلاف بين أصحابنا في ذلك، وإنما الحلاف من حبث تنجسهما، فقالاً. فعم المحاورتهما انعف فلحسء فإن كالت الأمعة جامدة تطهر بالمسلء وإلا تعذر تطهيرها كالليل، وقال أبر حنيفة نيت سنتجستين لأن تموت لا يستهما، وشمل كلامه اتسن لأنها أعطم هاهراء وهو ظاهر المدهب، ورواية ليجامنها شادة كما في الحموي على الأشياء، وعدم حوار الإنتماع به حيث قالوا: أثر طعن في دفيق لا يؤكل لتعظيمه لا للحاسنة - قوقه: (ما لم يكن به أي العظم) لو أعاد الغسير إلى كل المذكور قبله لكاد أولى. قوله: (الأبه فجس) أي الودك، وتوله من المينة أي من أحزاتها فإذا وجد على نحو العظم ينحسب ويطهر بإرائته صه. ١٧٠ كتاب الطهارة

رال عن المعتبر ران عنه السمس، والمعتف في ذاته طاحر لمنا أحرج الدارقطان إنها حرم وسول الله يؤيد من الدان المحدد والمعتبر العمل والموات الله المراز الدان والمعتبر العمل والموات الله المراز المؤلفة المحدد المراز الله المراز المحدد على المراز المحدد المراز المحدد المراز المحدد المراز المحدد المراز المحدد المراز المحدد المحدد

غوله (إدائيل التألم بقطاء) وقد في مصبح الأبهر وأن الدألم العاصل ويد للمصورة والإنسال بالمحمود ولذاء هذا الفائل أن يقول بتحاسة المعلم أيضاً لأبه ينائم مكسره ولا قائل به، قوله: الوقافحة المستكل بالحسر، والعام المفترحة لهما في أكثر دنب اللغة الحلقة فتي يحتمم عمراً المستكل فوله: لاولو كانت تفسد بإصابة العام) الأولى ولا تفسد بإسابة العام، وقوله مطالفاً يستر بأنها مولد كانت من ذكية أو وجاء أن تقسلك من حية.

قول (كما تقدم في الديافة المحكمية) تم يعدم على أن هذا خلاف المنصوص فإنه تعدم من السراح أنه يشتره علام دود الدسم إلى الجدّد عند حصول المده فيه، والذي في الشرح، وقد دند، حكم الديافة المحكمة، وحدم المود إلى المحتملة المائمة المناه على الصحح الديافة الأولى وأوعمه في هذا الإبهام الاحتمار، وتبعه الديافي الشرح القواد: (وأكله حلاله) وقر من حبور غير مذكى، ولأكله موند دكره صاحب القاموس فارجع إليها إلا رمتها. قوله: (والزياد) كسماب كما في القاموس التراح المحتم تعدد دنيا سنتر على المحرح عندات المدة وتمام الانتهام بالصنعة الوسط بالمحتم تعدد دنيا سنتر على المحرح عندات المدة وتمام الانتهام بالصنعة الوسط بالمحتم المدة وتمام الانتهام بالصنعة المدة وتمام الانتهام بالصنعة المدادة وتمام المحتم المحت

كتاب الصلاة

لا بد من بيان معتاها قعة وشريعة ووقت انتراضها وهدد أوقاتها وبهانها ووكماتها وحكمة الغراضها وسببها وشروطها وحكمها وركنها وصفتها فهي في اللغة حبارة هن

كتاب الصلاة

شروع في العقصود معد بيان الوسيلة، ولم يخل عنها شويعة مرسل ومما اختص به 🐲 مجموع الصغوات الخمس، ولم تجمع لأحد من الأنبياء غيره، وحصَّ بالأذان، والإقامة وانتتاح الصلاة بالتكبير وبالتأمين، وبالركوع فيما ذكره جماعة من المفسرين، وبقول: النهم ربنا ولك الحمد، ويتحربع الكلام في العالاة كنا ذكره السيوطي في الأنموذج كذا في شرم المبيد، وأخرج الطحاري من قبينافه بن محمد من عائشة رضي الله عنهاأن أدم لما تيب عليه مند الفجر صلى. وكعتين فصارت صلاة الصيح، وقدى إسحاق عند الظهراء فصلي أربع وكعات فصارت الظهراء وبعث عزير فقيل له: كم لبثت قال: لبثت يوماً فرأى الشمس، مغال: أو بعض يوم فقيل له: إنك لبنيث مائة عام ميثأء تم بعثت فيصلى أربع وكعات فصارت العصرء وخفر للناود عند المغرب، فقام فصلى أربع ركعات فجهد في الثالثة أي نعب فيها من الإثبال بالرابعة لشدة ما حصل له من البكاء على ما اقترفه مما هو خلاف الأولى مصارت المغرب ثلاثاً، وأزَّل من صلى العشاء الأخبرة نبينا ﷺ. قال في شرح المشكاة! ومعناء أن نبينا ﷺ أول من صلى العشاء مع أمنه، فلا ينافي أن الأنبياء عليهم للصغاة والسلام صلوها دون أسهيم، ويؤيده فول جبريل حليه السلام في حديث الإمامة مغا وقت الأنبياء من قبلك اهـ. قوله: (فهي في اللغة عبارة هن الدهام) أي حقيقة، وتستعمل في غيره مجازاً، وهو قول الجمهور وره جزم الجوهري، وخيره لأنه الشائع في كلامهم قبل ورود الشرع، والفرآن ورد بنفة العرب قال تمالي: ﴿وصل عليهم﴾ [النُّوبة: ١] أي ادم لهم، وفي الحديث في إجابة الدعور، وإن كان حياتماً فليصل أي فليدم الهم بالتخير والبركة ومنه الصلاة على النبت، والصلاة الب مصدر صلى والمصدر التصلية وإنما الذعاء، وفي الشريعة عبارة من الأركان والأفعال المخصوصة وفرصت قبلة المعراج وعدد أوغانها حسس للحديث والإجماع والوثر واجب ليس منهاء وفرضته في الأصل وكعنين وكمنين إلا المغرب فأفزت في السعر وزيفت في الحضر إلا في الفجر وحكمة إفتراضها شكر المنتم وسببها الأصلى حفلات القسمالي الأولى والأوقات أسيف ظاهراً ميسيراً

عدلوا هن المصدر إلى السمه لإيهامه خلاف المفصوده وهو التصلية ممعني التعليب بالنارعإبه مصدر مشترك بين صلى بالتشديد بمعني دما⁶⁵ وصلى بالتخفيف بمعني أحرق» وأصل سلاة صلرة كنسرة نقلت فتحة الوار إلى الساكن قبلها فتحركت الواو بحسب الأصل، والمنج ما قبلها الأن نقلت الوار ألماً بعليل الجمع على صلوات، ولا ترسم بالوار إلا عن القرآن كما في الحموي على الأنساء وعبره . لوله : (وفي الشويعة حيارة عن الأركان الح) أي حقيقة وفي الدعاء مجاراً عهى في اللَّفَة حقيقه في الدعاء مجاز في العبادة المخصوصة وفي الشرع بالمكس سميت مها عده الأمعال المخصوصة لاشتمالها على الدعاء ففي المعنى الشرعي المعنى اللغوي وريادة فتكون من الأسماء المخبرة اهر. قال في العاية، والظاهر أنها من الأسماء المنفولة لوحود الصلاة بدون الدماء من الأمل، والأحرس، والغرق بين النقل والتغيير أن النقل لا يكون فيه الممنى الأصلى منظوراً إليه لأن النظل في اللمة كالنسخ في الشرع وفي التغيير بكون منظوراً له لكن زيد عليه شيء آخر . قوقه: (وفرضت لبلة الدمراج) وهي ليلة الإسراء حلى ما عليه جمهور المحدثين والمفسرين، والفقهاء والمتكلمين، وهو الحق كما قاله الغاضي عباض، وكانت بعد البعثة على الصواف قبل الهجرة بسنة كسا جرى عليه النروي ونقل لبن حزم فيه الإجساع، وقبل عير ذلك وقبل في ربيع الأول لبلة سبع وعشرين، وجوي عليه جمع وقبل لبلة سبع، وعشرين من رجب، وعليه العمل في جميع الأمصار، وحوم به النروي في فروضة، تبعاً للوافعي، وقبل عبر فلك وفي فرصها تلك اللبلة الثنبية على فضلها حيث لم تقرض إلا في الحضرة المقدسة قوق السموات السبع بعد طهارة باطنه، وظاهره بماه زمرم وترضب أولاً خمسين وردت إلى خمس يواسطة ميدنا موسى عليه أنضل الصلاة والسلام. قوله: (اللجهيث) وهو تعليمه 🌺 الأعرابي وإمامة حيرين عموله: (والنوتر واجب) أي لا غرض، ويبن الفرض، والواجب غرق كما بين السماء والأرض، والمشهور أنه فرص عملي يقوت الجواؤ، بعواته ومن أطلل الوجوب أراد به هذا المعنى، ومن تأمل تغارمهم جزم به ولا برد الوتر على قوله وعدد الغ لآله في بيان الأرقات لا في تعبين المقروض وأيضاً هو قرص عملي وصلوات الأوقات إعتقادية. كموله: " (شكر العندم) أي وتكثير الذنوب كما قال 🖀: أرأيتم لو أن تهرأ بياب أحدكم يغتسل فيه كل

⁽٥) قراء بالتحقيف الحوامية بالتشديد فإنَّ المشدد بعمي أحرق أيضاً: والتعدية مصدو له لا تلسنفف كتبه

وشروطها متعلمها، وحكمها مقوط الواحب، ونبل التواب، وأركامها متعلمها، وصفتها إما فرض، أو واجب أو منة متعلمها مفصلة إن شاء الله تعالى (يشتوط لفرضيتها) أي لتكليف الشخص بها (للائة أشهاء الإسلام) لأنه شرط للخطاب بقروع الشربعة (والبلوغ) إذ لا يخطب على صفير (والعقل) الإسلام التكليف دوله (و) لكن (تؤمر بها الأولاد) إذا وصلوا في السن (لسبع منين ونضرب طبها العشر بيد لا بخشبة) أي عصا كجريدة ونقاً به وزجراً

يوم خيساً على يعلى من درمه شيء؟ فالوا: لا قال: فقلك مثل الصلوات الخمس يمحوا الله مهن المعطايا. غوله: (ومبينها الأصلي خطاب الله تعالى الأزلي) أي سبب وجوب أدائها. وأعلم أل عندهم وحوبأ ووجوب أداء ووحود أداءه ولكل منها سبب حقيقيء وسبب مجازي فالوجوب سببه الحقيقي بيجاب الله تعلى في الآزل، لأن الموجب للأحكام هو الله تعالى وحده لكي لما كال إيحابه تعالى عببأ عنا لا طلع عليه جعل لنا سبحانه ونعالي أسبابا سجارية ظاهرة بيسيراً عليناء وهي الأوفات بدلمين تجدد الوجوب شجيدها، والسبب من كل وقت حزء يتصل به الأداء، قإن لم يتعبل الأداه بجزه منه أصلاء فالجزء الأخير متعين للسبيبة والو فاقصاء ووجوب الأداه سببه الحقيقي حطاب الفاتمالي أي طئيه منا ذلك وسيبه الظاهري هو اللفظ ابدال على ذلك كلفظ أتيموا الصلاة، والفرق بين الوجوب، ووجوب الأداء أن الوجوب هو شغل الذمة، ووجوب الأداء طلب تفريفها، كما في غاية البيان، وسبب وجود الأداء الحقيض خلق الدتعالي له وسببه القاهري [منطاعة العبد وهي مع العمل. قوله: (والأوقات أسباب ظاهرة تيسيراً) اعلم أن الأوفات لها جهات مختلفة بالحشيات فعن حيث أنَّ الصلاة لا تجوز قبلها وإنما تجب بها أسباب، ومن حبث أن الأداء لا يصدر بمدها لاشتراط الوقت له وإنها نكون تضاء شروط، ومن حيث أنها يجوز فيها أداء الفرض وغبره كالنفل ظروف بخلاف شهر ومضان فإنه معيلا لملصوم حتى لوانوي نفلاً واجباً آخر بقم عن الفرض. قوقه: (مشوط الوابيب) في في الدنيا. قوله: (وثيل الثواب) في في العقبي أن كان مخلصة أما السراني، فلا تواب له عني ما في مختارات النوارل، ومخالفه ما نقله البيري عن الفحيرة من أن الرباء إسما ينفي تضاعف التواب فقط وذكر بعصهم أن الرباء لا يد مل أي الفرائض أي في حق سقوط الواجب.

تنبيه: [مسختار أنه بخلالم بكن قبل بعثه متعبداً بشرع آحد لأنه قبل الرسالة في مقام النبوة، ولم يكن من أمة نبي، بل كان يعمل بما يظهر قه بالكشف الصادق من شريعة إيراهيم، وقبل غير دلال. قوله: (في التكليف الشخص) نضير مواه. قوله: (لأنه شرط للخطاب) تقدم أنه أحد أنوال والأصبح التكليف، وفائلة الندفيب على فركها في الأخرة زيادة على عالب الكفر. قوله: (ولكن تؤمر بها الأولاد) ذكوراً وإنظاً والصوع كالمصلاة كما هي صوع المفهستاني، ولمي المدر عن حظر الاختيار أنه يؤمر بالعموم، والصلاة وينهم عن شرب الخمر بثائف الخير ويعرض عن الشر والطاهر منه أن مذا واجب على الولي. قوله: (وفقاً به) علة لنواد الإستشية، وقوله: وزجراً ١٧٥ كتاب الصلاة

محسب طاقته ولا بريد على ثلاث صربات بيده قدل الخفرة المووا أولادكم بالعبلاة لسبع واضربوهم حليها لعشر وفرقوا بيتهم في المضاجع» (وأسبابها أرقائها وتجيه) أي يمترض نعاها نبأول تقوقت وجوباً موسماً) فلا حرج حلى يصل عن الأداه ويترجه الخطاب حلماً وبأثم بالناخير عنه (والأوفات) للصاورت المفروضة (خمسة) أولها (وقت) صلاة (العبلع)

محسب هافته علة لقرامه وتشرب عليها المشر بدا قوله الواضربوهم هيبهالمعشر) عترامي بأن الدئيل أعم من المدمن وأحيت بأنه حص الصرب لمم الأحشية فقريبة، وهو أن الضرب بها إنسا ورد في حالة صدرت من مكتفيه، و لا جناب من الصغير ، وقد ورد في بعض الأثار ما بدل هليه . وهذا الصرب واجب كما في تنوير الأيسار، قوله: (وقوقو، يرسهم في المضاجع) ذال: في فحظره والإباحة من الدرة ورد فلغ الصبي أو الصنبة عشر سنين بحب لتعرس بيتهماء وبين أحبه وأحله وأحدرأبيه في المصحع لفوله عليه السلام . اوفرقوة بينهم في المضاجع وهم آيناه عشوة واحل المراة الدمريق احرت لا بشمالهما صائر واحدامع التجرد أما النوم بالمجاورة مع سنر كل عورت بماتر بحصه ولو كان اللعفاء واحدًا، فلا مام ويحرن أقوقه: (وأسبابها أوقالها) عامة فستعابج على أن المسب هو الحزء الذي يتصل له الأدة مطلقاً فإن تصل بأول الوقت، كان هو المستناء ويلا فبالقل إلى هامه يتعمل وإنا لم يمصل الاداء يجره منه أصلاً فالحرم الأخير متعين النسبية، ولو باقصاً حتى نجب على مجارن ومعمل عليه أماقا وحائمي. ونفساه طهونا وصيي بلغ ومرنه أسلم من أحر الرفت ولو فعلها في أوله وبعد حروجه نضاف انسبية إلى جعلة الوقت ليثبت كو. جب مصحمة الكمال والآنه الأصل حي طرحها انفضاء في كامل هر الصحيح كما في الدر. قوله: (فلا حرح حتى يضيق) أي لا بأنه بالناسير عن المبزء الأول، والثاني، وانتالت مثاأ إثم ناوك الأداد من الرحم. أقاله السبد، وقارك الصلاة عمر حيات بها قاسل بحسل حتى يصلي، وقال المحبوبي: يضرب حتى يسبل منه الذم، ولا نربة فيها أصالاً، ويحكم بإسلام فاعتها بالحماعة في اللوقات إذ القدى فيها وتمسها وكدا بالأذان في الوقات، ويسجدة التلاوة وبزاكاة السائمة لا بوالعملي منفرداً أو إماماً، أو في غير الوقت، أو أسند صلاحاً والعمل عيرها من شيادات. قوله: (وقت صلاة العبيج) المبيع بهاس بحلف فه تعالى في الوقت المخصوص ابتد، وليس من تأثير الشمس، ولا من جسن برزها كما في النفسد الكبير فهستاني "قوله: (من إنعاء طالوع الفجر) مي سجمع الروامات فكر الحلواني في شرحه لنصوم أن العبرة لأرق انطلوع وبه فان يعقبهم فإذ يفت له تممة أمسك من المفطرات، وقال بمضهم الاميرة لاستطارته في الأفق، وهذا القول أبين وأوسع، والأول أخوط وروي من محمد أبه قال. اللمعة غير معتبرة في حل الصوم، وحل الصلاة وإنسا يعتبر الإنتشار في الامل. قاله في الشرح، وقدم وقت الصبح لأن النبي ﷺ بدأ به مُناسباتِل بالمعدومة كامة في السناية عن المغاية والآن أول العموات إفتراصياً بإنفاق لآنه مسمر ليبلة الإسرام وليم يقصه عليه الصلاء والسلام لتوقب وحوب الأداء على العلم بالكيمية . کاب المسلاب (۱۷۵

الومان مقدار من الزمر معروض لأمراما (من) ابتقاء (طلوع الفجر) لإمامة جديل حين طلع العجر (الصافق) وهو الدي يصلع عرضاً منتقراً والكافب بطهر حولاً لم معيده وقد أحممت الأمة على أن أوله للصلح انصافق، وأخره الإلى قبيل فلوع الشمس) نفوله عليه السلام: الوقت عبلاء الفجراء لم يطلع قرن الشمس الأول، أو، لذيه (وقت) سلاة (الظهر من زوال

خاتمة: وقر بعضهم بيان سامات البهار فأولها الشروق، ثم البكور، ثم الغدرة، ثم الضحن ثم الهاحرة، ثم انظهيرة ثم الرواح ثم العصر ثم العصيرة ثم الأصيل ثم العشاء ثم الحروب وساعات القبل أولها الشمق والم العمل ثم المدرة لم العلمة ثم المسافة ثم العدم ثم الروم ثم الرائمة ثم الهير ثم المنجر ثم العجر تم الصبح، قوله: (الصابق) ممن صادفاً لأنه صدى من الصبح وبيته قامه في الشرح. قوله: (والكاذب الغ) صمى كادباً لأنه يعمي، ثم يسود ويده من النهور ويعملها النظلام فكأنه كاليما قال في الشوح - قوقه - (وقند أحممت الأمة النغ) مورج الإجماع مما نفيناه في أوله سابقاً عن محمم الروايات وبأمه قبل أن احر، إلى أن بري الرامي موضع أبله فالخلاف تالت في أوله وأخره، وأجيب بأنه لم يعتبر عدا المغلاف الهامد، قوله العالم بطلع قرن الشمس) في مدة عنم طلوع فرد الشمس، والمام الحديث، ووقت صلاة الطهر إذا والت الشمس عن بطن المعماء ما تم يحصر وقت العصر وقت هيلاة العصري ما تم مجمر الشمس، وسيمط قربها الأدل، ووقت المغرب إذ قابت الشمين ما قم يسقط الشفل، ووقت المشاء إلى نصف الليل رواء مسلم. قوله: (وقت الظهر من زوال الشمس من يطن السعامة ومعرفه الرواق أنا يعرم خلبة مستوية في أرضي مستويف ويبجمل عند متهي ظلها علامة هما والع الظل الغمل عن العلامة، فاستحس لم ترله، ومنى وقف فهو وقت الاستواء، وقيام الحهيرة، عجبتك يجعل على رأس الظل حطًّا علامة لقطاء ندا بكوي من ذلك النفط إلى أصل العود فهو المستمى فيء الروال وإذا لبريجه أد يعروه لعنه يقامته وقامة كار إنسان سبحة أتدام أراحنة أقدام ونصف بعدمه والأول قول العامق وقد نطبا الحاهط السيوطي علامة الروال علمي الشهور الفيطية من أواء طويه إلى احرها في بيت واحد بعلا

سخت شها بنقبولين المستشروح ... هيروف طيره هيب أبيخو وحميي ١٠٨٦٤٣١ ١٢٢ ٥٩٧

وهذه الحروف رشارة إلى عدد الأرفام التي يصام مها أنزواة، في الشهور الفرطية، فالنظاء المقولة والزالي إلى أمنيو والهاء إلى برمهات والجسيم إلى برموده والماء إلى يشتس والألقان إلى مؤلد وأبيب، والمياه إلى مصرى والمال إلى موت والواق إلى بالله والنجاء إلى هاتور والمياء إلى كبهك ونظمها الشيخ المسجمي على ترتيب الشهور القامية عدل

إلا وأسنت أقسمام السؤوال فالما لخباشات الموجال طاؤهاج وبالب استحسمت ونسأ

PALD 4.35 - Vyt.

الشهسي) عن بطن السماء بالانفاق ويستد إلى وقت المصر وقد ووجان عن الإمام في روفة (إلى) قبل (أن يصير قتل كل شيء مثليه) سوى في الروال لتعارض الآثار وهو التسجيح وعليه جن المشايح والمستون الرواية الثانية أثناء إليها مقوله المواسئة) ما 5 واحدة (سوى ظل الإستوف) ويم ما سنخ الشمس بالعشي والتمن ما سنخ الشمس بالعشي وصف والتمن ما سنخ المساريل المعلم فيه ولكن علمت أف أكثر المشايخ على إشتراط بلوع العلل طلب والأمد به أحوط ليوان المدمة بهمين إد تعديم التمالاة عن وقتها لا يصبح وتصح إنا طلب حرر رقبها مكيف والوقت بالفي إنعاقاً، وفي روايه أمد بدا حراح وقت الظهر بصبورة الطل

وإذا أراد معرمة دحول رفت العصر بالمداعدة قامة بصبب وهي سلحة أفدام على السأجوذ من الشهور ، فإذا بشم العلل مجموعهما مقد دخل رقته ، ولا بادأت يكون الوائق، الذي يريد معرفة الظراء وافقا فدي لرض مدموية مكشوف الرأس عير مشعل العاشبيا ملمسي مختصرات وروي على محمد رجمه الله أن حد الروال أن يستقبل الرحل القباة عبيا دامت الشبيس مثلي حاجبه الأسير فالشبيس لنوابرت رزن فينارب هلي حاجبه الأبيس بقد بربب أقوله: أفي رواية إلى قبيل أن يصبير اللم) أي إلى الفحفة اللطيمة التي قبل العبيا ورة اللما كورة، وهذا وواية محما عمر الإماد أقوله الالتعاوض الآثار) بياء أن فواه بتليَّة من الحديث المنعق عنب. أمردوا بالعنهر، نول شده الحرامل فيح حهتم يفتضي تأجير الطهر إلى المئل لأن أشاء لهجر في ديارهم. وفات المثل وحديث إدامة حبريل في البوم الأول بفنصل بنهاء وقت الصهر بالمروج المنان لأبه صلى به ﷺ العصر من أوب لعال انتائي فحصل التعارض بسهدان فلا يخرج وفت الطهر بالشبك ونعامه في المطولات القولة: (وهو الصحيح) سحجة جمهور أهل فمدحت، وقول الصحاوي وبقالهما الأخذ بدل عنل أمه المذهب وفي البرهان تولهما هو الأطهر اها مفد رحناف الترجيع أقوله. الوالرواية الغانية) من ريابه العسس عند أقوله: السوى قتل الاستوام) هو اللدي سر عده سايفاً مغير، الروان "قوله" (والقيء) سمي فيا لائه ما، من جمهة المحرب إلى جمهة اقسشوق أي رحم.، ومنه فوله تعاس: ﴿مثني نصء إلى أمر الله﴾ [الحجرات: ٤٩] أي ترجع، وقد يسمى ما يعم الروال طلاً العما ولا سمعي ما قبل الروال فياً العمام كله في المعرام. قوله: (وهو قول الصاحبين) أي وزهر والأنمه الثلاثه - فوله: (العصر فيه) الأولى حدم ليه لأن الإمامة إلمه هي أود المثل لثاني أفوله: (لبراءة اللعة) علة للأخوطية وقوله. إد تقديم الخ عله تلملية. قوله: (إذ تقديم العملاة عن رفتها) وهي هم العصر . قوله: (فكيف والوقت ياق) أن وذب العصر ومد المعتل الشاس، قوله، (وهي رواية أحاد) أي ابن همدو ورزاء المحسن أيصاً عن الإمام المولد. الفيينهما وقت مهمل) اختاره الكرحيء وفاق شيح الإسلام: إنه الاحتيام كما في استراح. كات الصلاة ٢٧٧

ملك لا بدخل وقب العصر حتى يصير فقل كل شيء مثابه دينهما وقت مهمل مالإحباط أذ يصغي التقهر فيل أن يصبر الطل مثله والعصر بعد مثلبه ليكون مؤدياً بالإنفاق كذا في المبدوط (و) أول الوقت العصر من ابتداء الزيادة على المثل أو المثلين؛ نما قدمنه من المحلاف (إلى هروب الشمس) على المشهور لقبله علا من أنزك رقعه من العصر فيل أذ تفرح الشمس فقد أدرك العمر، وقال الحدس بن رباد. إذا اصغرت الشمس حرح وقت المصر، وحمل على ومد الإختيار (و) أول وها (المغرب عنه) أي غروب الشمس (إلى) فيل عروب الشفل (الأحمر على المعنى به) رهو رواه عن الإمام وفيها العترى وبها قالا

قوله: (وأول وقت العصر الغ) سمى فضراً لأنه أحد طرس النهار، والعرب نسمى كل طرف ص المهار عسراً ، فالغدان، والعشي عسران. أوله: ﴿ وَإِلَى غَرُوبِ الشَّمَسِ؛ أَيْ جَرَمُهَا بِالْكَلِّيةُ عَنْ الأمل الحسن أي الشاهري لا الحقيقي لأن في الإطلاع هذبه عسراً كما في محمم الأنهر. والتكليف بحبب الوسع حتى قال في الحلاصة . لا يقطر في على المنارة بالاسكندرية، وقد وأي الشمس ويعطر من بالاسكندرية وهد عابت عنه الهر وهذا إذا ظهر الغزوب وإلا فإلم وقت إقبال الطبعة من المشرق كمة في الناجعة ولو غربت الشمس، لم هادت هل يعود البرقت الطاهر: يعم كما من الدو لما ووي أنه غلا نام في حجر هلي رهم الله عنه حتى هربت الشمس فلما استيقظ ذكر له أنه فانته العسب، فقال: اللهم إنه كان في طامتك وطاعة وسولك فاردوها خليه فرؤت حتى صلى العصر أخرجه الطيراني يسند حسنء وصبحه الطحاويء والقامي عباض، واخطأ من جعله موضوعاً كابن الجوزي كما في النهر. قوله: (وحمل) أي فوله محروح وقت المصر. قوله: (هلي وقت الاختيار) أن الوقت بلذي يخير المكلف في الأداه! فيه من غبر كرهة. قوله. (إلى غروب الشفق الأحمر) وقبل ممر الساض الذي بعد المعمرة، وهو ا فول المنديق والصديف وأنسر ومعاة وأبي هربوت وروايه حن ابن عباس وضي لغة تعالى هنهم أجمعين، وما قال عبر من هيد العربز والأوراهي وداود الطاهري وغيرهم، واختاره من أهلي اللغة المبرد، وتعلب، وصحح كل من العولين وأفتى به، ورجح في البحر فول الإمام قال ولا يعالم عنه إلى فولهما، ولو سوجب من ضعف، أو ضوووة ثعامل لأنه صاحب المدهب فيجت إساعهم وقلعمل تسذعها حبت كان دفيله واصمعاً ومذعبه ثائياً ولا يلتفيت إلى جعل بمهن المشابخ الغتري على فونهما اه وعزى الكمال عول الإمام أيصاً بما حاصله أن الشفق يظلق على البهاض، والحمرة وأفرب الأمر أبه إذا تردد في أن الحمرة، أو البياض، لا ينقضي الوقت بالشك، ولا صحة تصلانه قبل وقتها والإحتياط في التأخير، وقال العلامة الريلعي، وما روي عن التحليل أنه فدر. واحيث البياض بمكه كرمها الله لبلة فما ذهب إلا يعد تصف القبل محمول على بياض الحوَّ، ودلك بضب آخر الليل. وأما بياض الشفق وهو رقيق الحسرة، فلا يتأخر عنها إلا قديلاً فدر ما يتأخر طلوع المعمود عن البياض في الصعر - قوله: <u>فيمنع</u> مروي هن أكابر حائبة الطحطاوي/ و١٢٠

Constitution (VA

للقول الل عمر، السفل الحمرة وهو مروي عن أكامر الصحابة، وعلمه أطاق أهل المساله، ويش وجوع الإسم إلى في ارتفاء وغلق صلاة (العشاء والوثر منه) في من غروب الشف، على الإسلام، فشهر تقام (إلى) قبل صلوع (الفيح) الصادق الإجماع السلم وحديث إدامة جريل لا ينفي ما وراء وقت إساسه، وهال إلاة: فإذ فله زادكم صلاة ألا وهي الوثر فعلوها ما بين انتشاء الأخيرة إلى فقوع الفجوء (ولا يقلع) صلاة (الوثر عبي) صلاة (العشاء) لهذا المحديث والمشرقيب البلازم) بين فرص المشاء وواجب الوثر عند الإمام فومن لم يجد فيه المحرد قبل معرب الدي في أقصر إدلي السنة لهام وجود السماء، وهو الوقت وليس

الصحابة) قد علمان أن مدهب الإمام مراوي عن أكبر الصحابة أجمعين بداء ورجالاً. قوله ـ (وطلبه الحَبَاق أهل الطبنان) قد عصب ما اختاره النبيرة والعلب رهبا من أكبر أعله. قوله (ارتقل رجوع الإمامة هذه الصيمة فلصمت فلا جرم مها. فوقه. (وحديث إمامة جبربل الخ) فإنه أمَّ به البياء الثانية في المشاء الذي النبل الأول وهذا جوانب حما أورده حلى فول المستعماء والمشاء والوتر منه إلى الفسنج، وقوله، وقال ﷺ. إن له الح دلس لوقت الوفر ، قوله: (لهلا التحديث) وبن قوله 🍇. مصلومًا ما بين العشاء الأحبرة في طفرع المحر صريح في تعبين وقت صلاته. قوله: ﴿وَوَأَجِبُ الْوَمُرِ } المرادية العرض العملي فإنه قرض عملي عبد الإمام كما في البحر، وغالا أول وديديك اللمشادية على أنه سنة مؤكاة متدهيها مسئو كركمتي ششاه والشرة تطهر فيبيا لو هيلي الوتر بامياً تتعشاده أو صلاهما فطهر قساد العشاء دواة الومر أحرأه عبد الإهام السقوط المرتيب بعثل هذا العفر لا عندهما لأبه تبع لها فلا يصح قبلها رقيما أو صلى الفجر قبل الوتر المهذأ أواكان صاحب ترتيب أهاده معد صلاه الوسر عنده لا عندهما لأنه لا برجيبا بين المرائص والمدن قاله السيم القولم (كيلغلو) قال في الشادوس: بِلْغُرِ كَفُرِضَ بِعِس بَعِيمِ مسكون، والعامة تقوله بمعار مدينة الصعابية صاربة في الشمال شديدة البرد اهم. قوله. (في القصر البالي السنة) وهو أرسون لبلة في أول الصيف عند حيول الشامس وأس المرطان فإن الشمس تمكث عبدهم على رجه الأرص ثلاثأ وعشوين ساعةه وتعرب ساعة واحلقه على حسب عرص فبلد. قوله. (وليس مثل اليوم الخ) روي مسلم عن النواس بن منهجان المال. وكار ومنول انه ﷺ المدمال ولهيم من الأرض أربعين بوماً يوم كسنة، ويوم كشهر ويوم كجمعة ومنظر أمامه كأمامكم قلنا مدنت البوم البذي كسبة بكفيها فيه صلاة بوء؟ قال الا قذروا له فامره اهر قال الأستوى: ريقاس هليه اليومان الثاليات، واستطهر الكمال وجوب المصاه استدلالاً بحديث الدخال، ونبعه ابن الشحنة فصححه في ألعاره، وفكر في الصبح أنه المذهب، ولا ينوى القدام لدنه وهان الأدام، وقرق من النهر بأن الوقت موجود حقيقة في يوم المجال، والمفقود كتاب الصلاة ١٧٩

مثل اليوم الذي تسبة من أيام الدجال كلاس فيه ينقدم الأوقات وكذا الاجال في البيع والإجارة والصوم والندم والمدة كما سنطاء في أصل هذا المختصر وانه السريق (ولا يجمع بين فرضين في وقت؟ إد لا نصح التي قدمت عن وفتها ولا يحل تأخير الرعبة إلى دحول وفت أخر (بعقر) كسفر ومطر وحمن المروي في الجمع على تأخير الأولى إلى فيل أخر وتنها وعند فراقه دحل وقت الثابة فصلاها فيه (إلا في عرفة للحاج) لا لغيرهم (بشرط) أن بصبي الحاج مع الإمام الأعظم) أي السلمان أو ناته كلا من الظهر والعصر ولو سش فيهما

الملامة هفط بمعلاف ما محل فيه فإن الرفت لا وحرد له أصلاً، ورد بأن لمرفت مرحود فطمأ والمعقود عو الملامه فقط فهان لا فرق، وتعامه في تحقة الأغيار . قوله ا اللاهم فيه بتقفير الأوقات؛ أي أوفات الصلاة أي على خلاف القباس، فلا يقاس خبر، عليه لأنا لو وكاتبا إلى الاحتهاد لم يصل ب (٧ صلاة بوم واحد كما قاله الناصي عُباض. قوله: (توكفة الأجال في البيع الح؟ وينظر عداء اليوم فيفدر كل فصل من القصود الأربعة محسب ما يكون لكل يوم من الربادة، والنقص كما في كتب الشافعية وفواعد المذهب لا تأباد -قوله: (في وقت) احترز عن اللجمام بسهمة فعلاً ، وكل واحدة منهما في وقنها بأن يصان الأولى في أحر وفنها، والثانية في أول وفنها فذلك حائر كما في النبيين. قوله (بعثو كسفر) أدخلت الكاف المرضى، وجوزه الإمام الشاوس رصي الله عنه نقديماً وتأخيراً والأفصل الأول للنازل، والنامي للسائر بشرط أن بغدم الأولمى وينوي الجمع قبل الفرع متهاء وعدم الفصل بينهما مما يعد فاصلأ عرفا هدا فى جمم التقديم، ولم يشترط من حسم التأخير سوى نية الجمم قبل خروج الأولى، وكثيراً ما يبتلي المصافر بعثله لاسيما العناجء ولا بأس بالتقليد كما في البحرء والنهر لكن متنوط أن يدنزم جميع ما يوجيه دلك الإمام لأن الحكم العلمن باحل بالإجماع كما في ديياجة أخر أيقرأ إلا ثالث مؤتمةً ولا يسس ذكره، ولا أمرأة بعد وضوء ويحترر عن إصابة قليل النجامة وحكاية الإجماع على بطلان السلمل منطور فيها فإن الأصبع من مذهب الإمام مألك وضي الله عنه حواره والسنهي مه تبيع الرحص من المقامب . قوله ، فوسمل المروي في الجمع اللخ) الدليل على صحة حما التأريخ ما روى الن خيان عن تامع قال: خرجت مع الن حير رضي الله عنهما عي مغرة وخالت الشمس ونسا أبطأ قلت المسلاة يوحمك إنه والتفت إلى ومصى حتى إذا كان في أخر الشفق ترل فصافي المغرب، ثم أقام :امشاء وقد تواري الشفق فصلي شاء ثم أصل علينا فقال. إن وسول الله على كان إذا أصبل به السير صنع هكذا، وهذا حايث صحيح الخال عبد الحق: رهلًا تمن على أنه صلى كل واحده منهما في وقتها، وقال عبدالله بن مسعود: والذي لا إله غيره ما مثلي وسول 🛦 🗱 صلاة قط ولا لوفتها (لا صلاتين جمع بين الطهر والعصر يعوفة وبين استغرب وللعشاء معمع وواء الشيحان. قوله: (لا لغيرهم) أحاد الضمير بالمعا الجمع نظراً إلى أن المبراد بالمناج الحنس المشعقل في أفراد كثيرة، قوله: (كلا من الظهر والعصر) فإن أدرك 1A-1

(و) بشرط (الإحرام) يحج لا عمرة حال صلاة كل من الطهر والعصر وقو أهرم بعد الزوال عي الصحيح، وصحة الظهر قلو تبين فسات أعاده ويعبد العصر إذا دخل وقته المعتاد فهذه أربعة شروط لعبعة النهب عند الإمام وحدهما يحمع المحام، ولو منفرداً فال في البرهان ومو الأظهر (فيجمع) المحام (بين ظفهر والعصر جمع تقديم) في ابتداء وقت الظهر بمسجد ممرة كما هو العاده فيه بأذان واحد وإقامتين لينبه للجمع والا يفصل بسهما يعقلة ولا منة الظهر (ويجمع) الحاج (بين المغرب والعشاء) جمع تأخير فيصلهما (بمؤطفة) بأذان واحد وإنامة واحدة لمدم الحاحة للتنبيه بدخول الوقتين، ولا يشترط عنا سوى المكان والإحرام (ولم تجز المعقرب في طريق مزطفة) بمن الطريق المعتاد للمامة لقوم الأولى وأه يصلي المنارب في الطريق: العملاء أمامك فإن عمل ولم يعده منى طلع عمر، أو خاف طلوم صبح (و) لما بين أميل الوقت مين السنحب منه بقوله (يستحب الأسقار) وهو التأخير عائز ما المجرد إبائهم الأحدة (بالفجر) بعيت لو ظهر فعادها أمادها بقراءة مستونة قبل طلوع الشمي للمؤنة في المضر، فإنه العظم للأجمء وقال عليه المبلام: انوروا بالقجر بيارك لمكمه ولأن في المستويا بالقجر بالذك لمكمه ولأن في

إحدى الصلاتين لا يجوز له الجمع. قوله: (قهله أربعة شروط) أولها عرفة، وثانيها صحة الظهر، وثالثها الإمام أو نائبه ووابعها الإحرام بالحج. قوله: (ولا سنة للظهر) استثنى العلامة مسكين بينة أفظهر تبعة فللخبرة، والمحبط والكافي، وأثر الحلاف يظهر فيما أو صلى سنة الطهر تعلى الأول بعاد الأدان للمصر لا على المثاني، وطاهر الرولية هو الأول تهر قاله السيد. قوله: (ولا يشترط هنا سوى المكان والإحرام) ما: رشترط الجماعة لهذا الجمع وكذا الإماء ليس شرط لهذا البهمع أيضاً ولا يتطوع بينهما ولو اشتغل بشيء، أو نطوع أحاد الإفامة، وحند ذهر يسيد الأذان أسف مناز مسكين عكره السند. قوله: (ولم تجز المغرب في طريق مزدلفة) التقبيد بالطريق الفاتي لأنه لو صلاعًا هي وفتها من عردات فم تبجز مثلًا مسكنان. قوقه. (يعني الطريق المعناد) لا فائدة في التقييد بالمعتاد، بل دكر الطريق اتعاش كما علمت. قوله: (العملاة أمامك) بالنصب أي صلها أمامك وبالرفع مبتدأ، وحبر أي موضعها أمامت. قوله: (قان فعل ولم يعام) أي مم يعد ما صلى، وهو المغرب أي مع العشاء، ولو قدم العشاء على المغرب يعيدهما على الترتيب فإن لم يصل العشاء حتى علم الفحر أعاد العشاء إلى الجواز ذكره الحيد . الوله: (أو عاف طلوعه) أي لو أعادهما مجموعتين (وهو التأخير للإضاحة) في المصباح الأسفار الإضاءة يقال: أسفر الفجر إذا أضاء وأسفر الرجل بالصلاة إذا صلاحًا في الأسفار أهـ. قوله: (أسفروا بالقجر الغ) روله أصحاب السنن، وحسنه الترمذي، وروى الطحاوي بإستاده إلى إبراهيم النخفي: مَا أَجَمْهُ أَصِحَابُ رَسُولُ اللَّهُ عَلَى شَنَّ مَا أَجَمْهُوا عَلَى الْنَوْيُو بِالْفَحْرِ وَإَسَادُهُ صحيح، ويستحب الينامة بالأسفار، ومو ظاهر الرواية، وقبل: يدخل بغلس، ويختم بالأصفار بسر عن العناية. قوله: (ولأن في الأسفار تكثير الجماعة) لما فيه من ترسيع الحال على الناتب،

يات الصلاة ١٨١

الأسدار تكثير الصباعة من الدهيس شباعا، وما يؤدي إلى الكثير أفضل وليسهل تحصيل ما ، و عن أنس قال على رسول منا يغتج الدن صلى الفجر في حماعة ثم قمد يذكر الله تعلى حتى تغلع الشبس ثم صلى وكعلين كانت له كأجر حجة تامة وهموة تامة حديث حديد و وقال يؤرج المر قال مبر صلاة الصبح وهو كان رجليه قبل أن يتكلم لا إله إلا الله وحده لا شريك له له لملك وله المعمد محي ومست وهو على كل شيء قدير عشر مرات كاب له عنر حيات و وعي على كل شيء قدير عشر مرات من كل مكروه وحرس من الشيطان ولم يتنب أن يدركه في ذلك أميوم إلا الشرك بالله نقالي على الترمين هذا حديث حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح ذكره النووي، وقال ينهن دكن في مصلاه بعد الفجر إلى طلوع الشمس كان كمن أعنق أوج وقاب من ولد المحمورة وقال عروب للشسس

والصعيف فبذركان الجمامة. قوله، (في جماعة) ظاهره زلو مع أمل بيت أقوله: (ثم قعد يلاكر غة تعالى) أفاد العلامة الفاري في شرع الحصيل الحصيل أن العجود ليس بشرط وإنجا المدار على الاشتعال بالذكر هذا الوقت. قوله. اللم هيلي وكعليو) ويقال بهمة ركعنا الإشراق، وهما عبر سنة الصنعي. قوله. (نامةً) أي كل صهما أي عبر باقعي توانهما بارنكات بنجو محظور إحرام أو صناده وقلمراه الحمح المعل والتأكيد يذينا أنااله دنك الأجر حفيقة، ونيس س فميل الترعيب. قوله: (وهو تان رجليه) أي صل أن ينزم، فلا يضر التراش رحميه نحت ألينيه، أو نهن العابدة الفجائوس إلى صفة نفول مها إدام كهينة الجارس التي بقول مها مالك. الوله - (قبل أن يتكلم) الطاهر من أمناه ان السراد بمكلم مكلام الدنية. قالا يصر الفصل يذكر أخر المواه. [18] شريك قه) تأكيما، وتأسيس إن أربد بالوحدة وحدة الذات، والصفات وبالثاني نعي الشريك في الأفعال. المولمة (رمحي هذه عشر سبتات) المشهور إرادة الصمائر، وبعض أهل العدم يطلقون بهمم الكبائر في هذا وتظائره ولا حرج على الفاعل المحناء الذي لا يسئل مما نفعل. قوقه. (ورفع له مشر درجات) أي من الحنة أي على من لم يقلها. قوله: (وحوس) أي حفظ، قوله: (ولم يتبع بذنب) بأن يفع معموراً أو بوعق فلتوبة ب مقوله أن بدرك أي إثمه. قوله. (إلا المتبوك عالمه العالمي؟ أي فونه الو وقع منه يدر؟». وفيس مواهم منه الخوله سابقاً كان يومه ذلك من حور من كل مكاروه اللهم إلا أن يحصص المكروه ممكره الدنيا. قوله: (من ولد إسمعيل) أي من العرب فإن عنق العرب أفصل من عنق العجب، وطاهر اللحديث أن هذا الثوات يحصل بمجره حبس نصبه في مصلاء، وإن لما يذكر فإقا ذكر حصل له ذلك مع الثواب المنقذم، وعنني العرب بقوار به الإمام الشابعين، وأما عندنا قلا يرقون فيحمل محو هذا الحديث على العرص والتقدير. قولمة: (وزاء القواب) أي في المنتظر بعد العصر لأنه كمن أعتق شديباً من الرقاب، قولم:

كاب السلاة

كان كبر أهنق تمان وقاب من ولد اسبعيل وزاد الثواب الانتداء غرض وفي الأول لبض والاحتراط الفجر مستحب معراً وحضراً (المترجال) إلا في مؤدامة للحاج عإن النفييس لهم أنسل نواحد الوفوف يعده مها شما هو في من ليساء دكماً لأنه أثرب المستر ومي نبير المتحر الإنتقال إلى فراغ الرحال عن الجماعة (و) يستحب الإبراد بالظهر (في الصيف) في كل البلاد لقراء في الرحال على البلاد لقراء في الخاصة كالظهر (و) يستحب الإبراء بالظهر (و) يستحب الإبراء بالخاصة كالظهر (و) يستحب الابراء على المبلاء كان بمحل المنطق بالرد (لا في يوم فيم) مشبة وقوعه فيل وقته (فيخر) استحباباً (فيه) أي يوم الغيم إذ لا كردمة في وقته علا يصر ناحيره (و) يستحب (تأخير) صلاة (المعسر) صبعاً وشناة الأب

(لانتظار الرض) علة للزيادة - قوله: (سقوأ وحصرا) شناة وصيعاً، منفرةاً ومؤتماً وإمامًا. فوقه (بواجب الوقوف بعده) أي للنفرع لواحب الوفوف. قوله (كما هو في حق النساء دانماً) رقبل لأنضل لهن الانتظار في كل الصدوات مطلقاً شدا في النهر عن الفتية. قوله. (ويستحب الإبراد ملظهر في الصيف؟ وحدُّه أن يتمكن الماشون إلى الجماهات من المشيء في طل الجدران كما من الإيصام من الحمائي، وقال في السراح - بحيث يعملن قبل لموع الظل مثلاً الدوق الحوالة الوقت السكروه في الطهر ال يدسل في حد الإستلاف، وإذا أحر، حتى صار عَلَى ثل شيء طله نفه دخل في حد الاحتلاف حموي أقوله " (في كل البلاد) أن سراه كانت حارة أم لا، وصواء إشماد الحر أم لا. وسواء فيه المنفرد و لإمام وسواه قصد الناس الجدعة من مكان سيد أم لا. فالمناصل أن الإيراد أفضار مطلقاً وجزم في السرام، مأن التحصيص بهذه الأشياء مذهب أصحابناه ورذه ني المحر بأنا مخالف للمعتبرات والطاهر أد محل الاستحباب الدلم تفته المعماعة أول البوليك، وإلا قيامه لأنها رما سنة أكيدة، أو واجبة، فلا تتراه المستحب إلا أن الإماد حبيثة فانه المستحب أقونه: (فإن شفة اللحر من قبح جهتم) عن أبي هريره موفوعاً أن الدار اشتكت ولي ربها قالت اليا رب أكل بعضي بعضاً فأدن لي أنصبي، فأدن لها ينعسين نفس هي الشتاء، ونفس في الصنف، فما وحدثه من نزده أو ومهريز قمن الدن جهيم، وما وجدتهم من حر أو حرور وصن بصل جهتم منعل عليه واللفظ لمسلم وقل رواية للبحاري: فأشاد ما تجدون من الحرافس سمومها، وأشد ما تجدون من البرد فمن زمهربرها والعيح بوزن البيح الملبان من فاحب القدر عالت، والمراد شدة حر النار. قوقه: (والجمعة كالظهر) أصلاً واستجماماً في الزمانين ذكره الاستيجاس، قوله، (وفي الوبيع والخريف) كذا في الفهستاني وبه مبرم في مجمع الروايات فما في البحر من فوله: ينيعي إلحاق الخريف بالصيف، والربيع والشياء وحرى عليه المؤلف في حاشية الدور مخالف ثهذا المنفول، وفي الفهستاني عن المستصفى: الصلاة أول الرقت أنضل حندنا إلا إذا يُضمن التآخي فغيلة اهم وفي الخلاصة من لمخر الإيمان إن كان عندهم حساب يعرفون به الشناء والصيف فهو على حصابهم، وإن لم يكن

نباب المسائد ١٨٢

عبه المدلاة والسلام كان يؤجر المصراء داخل النبسي يصاه نقية ، وليتكن من النقل قنه المرابع التبير الشهيس) بذهات حولها فلا يتجه فيه النصر هو الصحيح ، والتأخير إلى المغير مكروه بديريما دال وسال الله 150 الملك صلاة المتنافقين ثلاثاً يجلس أحدكم حتى قو المبير عالم وكان بين فرق المنتافقين ثلاثاً يجلس أحدكم حتى قو التأخير المراس دعفر (و) يستحت القجيمه) أي المصر (في يوم القيم) مع نبقن دحولها التأخير المراس دعفر (و) يستحب (تعجيل) صلاة اللهفرال المبا والثناف ولا يعمل بين الاكان، والإقامة فيه إذا يعام 10 المناس أبيات أو حلسة صيفه فصلاة حبريل هميه السلام الياس بينة أول الوقت في النومي، وقال عنه السلاة والسلام، إلى أمني لن يوالوا يعتبر ما يؤخروا المغرب إلى السلاف النجوجة مداهاة المهود الكان تأميرها ملاوها (إلا في يوم غيم) وإلا من عثر معر ونقدم المعرس، تما غيم) وإلا من عثر معر أو موض وحصور مائدة والعلام المهاد المردوة (الاغي يوم غيم) وللا من عثر معر أو موض وحصور مائدة والتأخر المهاد المردوة ونقدم المعرسة تم

والشفاء ما يُشند فيه البرد علي الدواس والعلبيف ما النبند فيه النحر علم الدوام. قال في البحر فعلى فياس هذا الربيع ما ينكسر فيه البرد على القوام، والمحربف ما ينكسر فيه الحر على الدواء. قوله: (قلا ينجير فيه البصر) أباد بذلك أنه ليس المراد مطاق ذمات الضوء فإنه ينحفل معد الروال فروجع كلام الشرح إلى ما ذكره العلامة مسكين من أن العبرة لنغير القرص. قوله: (هو الصحيح) وميل إنه في مقدار ومام ام تنجير ودواه تجرفت، وقيل، يوضع طلبت في أرض مستوية هان ارتفعت الشميس على جواب فقد نعبرت، وإن وفعب في جوفه ثم تنجير، وفيل غير ذلك الحولة ; (ولمتأخير إيخ) أما الأداء مان بكره لأنه مأمور مه، ولا يستضو إنبات الكواهة لشيء حم الأمراء كذا في المناية، وقبل الأماء مكروه أيضاً ذكره مثلاً مسكين هما من الصياء، والو مضرت وهو همها لإطافته لها قم مكره لأن الاحتراز عن الكراهة مع الإقباق على العملاة متعشر مجمل حقواً فقا في عاية النبان. قوله: (تلك صلاة المنافقين) بحديل أن ذلك إ فيار عن المسانقين الموجودين في وحد ﷺ، ويحتمل أنَّ المواد نفاق العمل. قوله: (وكانت بين قرتي الشبطان) المراد أنه لازم حرمها الظامر في ٥٠. الحين، رحضرها قيدعو حابديها إلى حبادتها، والبس المراد الحقيفة هإنه كمة قبل إلى لشمس قفر الدب ماثة وستبن مرة، وهي في السماء الوابعة لا ينالها الشيطان. قوله: (كنقر الديك) أي عند النفاط الحياء وعدا تشبيه عن لمسرعة الهور كالمة عن حدم إمائها حقوقها القوله: (ولا يفصل بين الأقان والإثامة الغزا وقو يحقدار صلاة ركعتس كره ككراهة صلاه وكعتبن قبلها وما في القنبة من استئاء القلبل يحمل عملي ما هو الأقل من تدرهما توميقاً بين كلامهم شما في النهر عن الفتح. قوله: (أول الوقت) الياء زائدة -قوله: (إلى نشتيان التجوم) أي كثرتها - قوله. (وإلا من علم الغ) فلا يكره الناخير حيثة ليجدم بهها، ومن العلاء ففظ كمة من السابة والحدى. قوله . (والتأخير قلبلاً لا يكره) أي تحريماً بل يكره لنزيها وإلى إشتبك السحوم بكره لحريساً ومي قول لا يكوه ما لهم بغب الشفق والأصبح الأوله.

١٨٤ كتاب الميلاة

الجناؤة، قد سنة السغوب وإنسا سنتجب في وقت النبع عدم نعجيلها الخشبة وتوعها قبل الغرب لشدة الإنساس (فتؤخو فيه) حتى بيقن العروب (ر) يستجب (تأخير) صلاة (العشاء إلى تلث الخبل) الأرل في زواية تكنز، وفي الفدوري بل ما قبل النبل قال على العوايات المتأخور إلى الشق على أمني الأخرب العشاء إلى تلث الخليل أو نصفه وفي مجمع الروايات المتأخير إلى النصف مباح في المشاء تعمارضة دليل الندب، وهو قطع السعر السهي عد دليل الكراهة، وهو تطع السعر السهي عد دليل الكراهة، وهو تطع السعر السهي عد دليل الكراهة، وهو تظنيل الجماعة الإن المتاحدة والناخير من تقبيل إلى ما بعد النصف مكرو، لسلامة دليل الكراهة عن المسارس، والكراهة تحريمية (و) يعتجب (تعجيلة) الدخاء في التأخير من تقبيل الحساعة لبيظنة المعلم والخلمة وقيدنا السعر بالعنهي حدة، وهو ما فيه لغو أو يعزت فيام الحساعة لبيظنة المعلم والخلمة وقيدنا السعر بالعنهي حدة، وهو ما فيه لغو أو يعزت فيام

قوله: (ونقدم المغرب للخ) بيان للأفضل كما في لبحر وغيره، ووجه النقديم أن المعرم: فرض عبي، وهو مفدم على فرض الكفاية الدي هو صلاة الحنازة، ومرض الكذاية مثدم على السنة. قوله: (ويستحب تأخير صلاة المشأه إلى ثلث الليل) فيده في الحانية، والتحفة، والمحيط الرضوي، والبدائع بالشده أما في الصيف فيستحب التعجيل نهر لناز تعل الجماعة كقصر النبل عِيهِ قوله: ﴿ وَفِي القَمُورِي إلى مَا قَبِلَ النَّلَثُ} قَالَ فِي حَالَيْهِ الدِّرِرِ * وَقَدَ طَفْرِت بأن في المسألة روابسين، وهُمُو أحسن ما يوفق مه اه قعمُن ما لهي الكنز يدخرها إلى أرق الثلث الثاني، وعلى ما في الطدوري يؤخر إلى ما قبل الثلث، وعمليه فإيفاعها أول النبت الثاني مباح. قوله: (قال 🏙 الخ) ورد في التناحير أخيار كثيرة صحرح، ومو سنحب أكثر أمل العلم من الصحابة والتنبعين رغي تأخيرها قطع السمر المنهي عنه على مة رواه الإمام أحمد والجماعة من حديث أبي يردة أن النس 🇯 قان يستحب أن تؤخر العشاء وقان بكره النوع قبمها، والحديث بعدها، وإنما كره الحابث بعدها لأنَّه ربها يؤدي إلى مهر يقوت به الصبح، وربها يوقع في كلام لقوء فلا ينيفي حتم البفعة به أو لأنه يقوت به فيام اللبل لمن له به عادة. قال الطحاوي. إنما كره النوم فبلها العن خشن عليه قوت وفنها أو فوت الجماحة قيها، وأما من وكل لنفسه من بوفظه في وهنها فبيح فه النوء فكره العلامه الزيلش، وحبرة، قوله: (وفي مجمع الووليات الخ) حاصله أن تأخير المشام بعد الثلث إلى نصف اللهن مهاج لأمه من حيث كارته يفضي إلى نقشيل فلجماحة بكره ومن حيث كرنه يتقطع به السمر المنهى عنه يندب لأن السمر ينقعم سفيي بعيف النيل خاليةً فتعارض فلبلا الندب؛ والكرافة، فتساقها فيغبت الإباحة، وفيه بحث للكمال ففي قوله: الريستجيب تعجيمه العشاء في وقت الغهم) قال في الكثر كالهدابة، وقدت تصعيل ما فيه عين يوم غَينَ ﴿ وَيَرْخَرُ غَيْرٍهُ فَيْهِ . قَالَ شَارِحَهُ النَّفِرِ النَّهِينِينَ فَمَتَ: هَذَ غَنَّ دَيَارَهُم لأن قيها الشَّيَّاءُ أكثر ورعامة الأوفات قلبلة، وأما في دبارنا المصوية فعكس هذا فيتبغى ان يراهي الحكم الأول اهـ وأفره في لحنهر والدرء وفي النبو حكم الأدان كالصلاة لمجيلاً وتأخيراً. قوله: (لمعهمة) كندبير كتاب المسلام (١٨٥

الليلي، أن يؤدى إلى تفويت الصيح وأما إذا كان السمر المهمنة أو فراء القرآن، وذكر و حكايات الصالحين، ومدا كرة فقه وحايث مع ضيف فلا يأس بدء والنهي ليكون خدم للصحيفة بعدرة نعا يفنت عا ليمحى ما بينهما من الرلات إن المعمنات يذهبن السيات (و) حديد الناعر، ضما النهم الكون الناء ونتع الواو، كمرها (إلى) فيل (اخر النيل فمن يثن الإنتياء) وأن لا يوثر فيل الموم لفوله يجهر. امن خالم أن لا يقوم آخر الليل فليوثر أوله ومن خالم أن لا يقوم اخر الليل فليوثر أخره فإن صلاة الليل مشهودة وقالت أفصل وسندي الحلاف في وتر ومضان.

المل في الأوفات البكروشة

(ثلاثة أوكات لا يصبع فيها شيء من الفرائض، والواجبات التي لمزامت في الفعة قبل

مصالح المسلمين كما كان فلغ يضاه مع أبي بكر. قوله: (ومذاكرة فقه) مثلها مطالعته في حاصة نفسه. قوله: (ومداكرة فقه) مثله العرس، وحاهر أن المواد بالحديث ما لا إلى عيد. قوله: (فلا بأس به) المراد باله يثاب عليه لا ما خلاله أولى منه. قوله: (والنهي) أي عو السعر بقوله بغلال بأل بمبادة وقوله: (فلا بغلال العشاء، قوله: (كما بثلث بها) أي بعيادة وهي صلاة العشاء، قوله: (لا الحسنات يلغين السينات) هذا مه يغتضى أن الحسنة إليها تكفر إذا تأخرت، وبعضهم صلم أي سواه تفارغا أو سفت وحداهما. قوله: (فلبوتر أوله) أي فيل النوم إن لم يتنسل هنه، قوله: (ومن طبع) السواد به انوثوف تبلا بالابهاء أخر، قوله: (وفات أنفل) من النبية لحديث ورواه مستم، وهو العبارف بالأسر عن الوجوب قلو صلى إلوتر وتام، له استيقظ، ونعل بعده لا كراهة وإنسا فانه الأفصل أه حيث كان مثل بالانتباء كما در، عليه المدين وإلا لا، وأطلل المصنف في حائبة الذر قوات العضيئة بالنباه أمر الليل كما في البحر والنبر، واطام به قاله

نصل ئے الأوتات البكروعة

مراد، بالمكرّومة ما يعم المفسدة ليشمل أداء القرص قيها، فالكراهة هذا بالمعنى اللغوي، ولا يعتلى حسن ناخبرها عن الأوقات المستحق، قوله: (لا يصبع قيها شيء من القرائض) أداء وقصاء، قوله: (والواجبات التي لؤمت في اللمة قبل دخولها) كالوتر، والملم المطلق، وركعتي الطواف وما أهسد، من نقل شرع فيه في غير وقت مكروه، ومعجلة ثلاوة تليت أبنها في حروه، وفي البحر عن المحجلة، وسجدة السهو كسجفة التلاوة حتى لو دخل وقت الكراهة بعد الاما كناب أصلاة

ومولها) أن الأدفات الدكروعة أولها (هنا طابع اشتبى إلى أنّ ترتفع) وبيض طروعه أو وموسى المرابع أو ومامه أو المعرب (و) الناسي (عند السفوانها) في مطن السماء (إلى أن تزول) أن سبل إلى مهة المعرب (و) النالث (عند اسفرانها) وصددها حتى نقد العين مال مقاداتها (إلى أنّ تعنوب) لقول علمة من عام وضي الله عدد الملاق عبد الله أو أن تعرب القول الله وهي أنّ تعني وبها وأنّ نقير موتنا منذ طلوع الشمس عنى يربعه وعدة روابها عنى ترول وحيى تقليب المغروب حتى تعرب والماء الله والمدالم والمبراء بعيد أو أن تقي صلاة المحاوية إلى المسلم على موتنا عبد ثلاث عبد طلوح المنسس والمن عي ميلاة المعلم المغلف ملا ينتقس وصواء بالمهقهة بدء وعلى أبها تنفعي وعلى ما النواع عن صلاة الفحرة وقت المللوح بدء وعلى الذكرة وقت المللوح بدء وعلى الذكرة وقت المللوح بديركومها والدة والعاجة على قول مجتهد أولى من النواك (ويعسح تجاه ما وجب

الدلام، وعليه سهو فإنه لا مسجد للشهوء ومفط هم لأنه وحب كاملاً فلا يؤدي في النافض، رمن الهنية مبعده الشكر مكره في وقت بكره النقل فيه لا في عبره، وفي المعرام، وقد نفعل عقب الصلاة من تسجيدة فمكرره إجماعاً لأن الموام يعتمدون أمها راحمة أو سنة. قوله. (قلم رمع) فكر مع من الأصل وفي الإيصاع حد الأول والثالث أن لا تُحار العين في العين هو الصحيح، والمراد بالثالث وأت الغروب. قوله: (والثاني فند المتواتها) وخلامه أن يعتم الظل عن انفصر ، ولا بأحد في الطول فإذا صادف أبه شرع في ذلك الوقت بمرس قضاء أو قبله ، وقارن هذا الجرة الاطيف شيئاً من الصلاة ميل الفعود عدر التشهد فمعدت. قوله: أوان تقير موتانا) أي هيها القولم. (وهند زوالها) أي قرب، والها وهو وف الاسواء ماسمني عبد السوالها حتى تزول. قولة: (وحين تصيف طغروت) معنى عليف لمبري، وهو بالمشاه العوفية، والنفياد الكروسية والمفترحتين وبالباء النحنة المشلدان وأصله لتضيف حذفت إحدى النامين تحقيقان تقوله الاوالمبراد الفتر) وحمله أمر داود على العملي العافيقي والمهي البسر النفصان في الوقت، على عراء أن كسائر الأوفات إبما النعص من أداء الأركان لإستلزام فعمها فيه الشبه بعبادة الكفارة برليس هذا كتوك واحب فيها فإنه لا يؤثر بقصاً في الأركان، ولا فالفسلاة من أرض الخبر لأن التصان العمل بالرحان أشد بخلاف فلمكان. قوله: (وقد نسو) أي مقا المراد بالسنة والراوي واحد. قوله. (بطلت) وعن أبي موسقه لا نبطل ولكن معبير حتى إذا وتفعت الشمس أتم حموي هي كشف الأصول ذكره السيد، وروي هن أبي يوسف أيضاً حواز الفحر إذا لم يكن والخبرة إلى الطائوع فعده. "قوله. (وعلى أنها تنقلب لغلاً للخ) هو قول الإمام وأبي يوسف وضي الله عملهما كما في المرفان فالواء العملاة على النبي 🌋 وتقدماه، والتسبيخ في الأوقات المكرومة أنصل من يرامة الغرآن، وقعمه لأن الفراه، ركن العبلاء وهي مكرومة والأولى نوك ما ١٠٥ وكما به بحر قوله! (مع الكراهة) أي الحريقية لما عرضه من أنه النهي الطني الثيوت الدير

کتب المبلاء کتب المبلاء

فيها) أي الأومات الثلاثة لكن (مع الكواهة) في ظاهر الروابة (كجنازة حضرت وسجدة أيّة تلبت فيها) وناهلة شرع فيها أو ندر أن يصلي فيها فيفطع وبقضى هي كامل في ظاهر طرواية فإن معمى عليها صح (كمنا صح عصر الليوم) بأدائه (عند الحفروب) لـف- سند، وهو ألجزم

المصروف عن مغتضاه يعبد كراهة التحريم كما في المنح، رفي البحر عن التحقة الأفصل ال يصلي عمل جنازة حضرت مي نلك الأوقات ولا بؤخوها بل في الإيضاح والتبيين التأخير مكروه لغرله ﷺ: اللات لا يؤخرن جارة أنت ودين وجدت ما يقصمه بكر و مدالها قضمه. قوله: (في ظاهر الروامة) لا كما طنه معصهم متفاها فالدهن الشرح. وقد عامت ما في البحر هن النحلة وما في الإيصاح والنهيل. قوله: (كجناؤة اللخ) قال في البحر، وخامر النسوية بين صالاة الجنازة، وسجدة البلاوة أنه لو حضرت الجنازة في غير وقت مكروه فأخرها حس صلى في الوفت المكروء فإنها لا تصنع، ونجب إهافتها كسحته فتلاوه، وذكر الاسبيحاس أن مسلاة الحساره تحرر مم الكراهة ولا يعيدها بحلاف سجدة التلاوة. قوله. (ونافلة شرع فهها) فإن أداءها واحد نسبب الشروع فيها. قوله: (فيقطع ويقضي في كامل) طاهره أنه على سبيل الوجوب لأنه من مقابلة الكرامة التحريمية. قوله: (للبقاء سببه يعو الجزء الخ) أي والمسبب يثبت بحسب ثبوت السبب إن كان كاملاً مكامل وإن كان تاقصاً فناقص . قوله: (مم الكراهة للتأخير) وأما الغمل، فلا يكره لعدم إستفامة إشات الكراهة للشيء مع كوبه مامورة به ونظيره الفهماء لا بكره فعله معد الرفتء وإنما ينحرم تغويته كمة في العروب أوقيل الأداء مكروه أيضأه وأبده في النجر بالنقل والاستقلالية فإن فلت: لم لا يجوز فجر يومه كما حاز فصر يوت أحاب عبه صدره الشريعة بأمه ذكر في الأصول أن الجزء المقارن للأداء هو السبب لوجوب اللعبلاة ، وأحر وقت المعبر فاقعي إذ هو وقت عبادة الشمين موجب بالعسأ فإذا أداه أداه كما وجب فإدا اعترض المساد بالغروب لا تغسد لأنه وغته كمالء والعجر كله وقت كامل لأن الشممس لا نعمد قبل وقت طاوعها فوحب كالملأء فإفا اعترض الفساد بالطلوع تعسد لأن وقت الطلوع وقت بانص، قلم يؤدها كما وحبت، وقوله النساد أي ما شأبه الصياد وقوله. بالخروب الهمراد به حال السفوط، وقوله لأنه وقت كمال أي العروب بمعنى تمامه ففيه استحدام، فإن قبل حذا بمليق مي مقابلة النصي وهو قوله ﷺ: امن أهوك ركمة من الصبح قبل أن نطام الشمس معد أدرك الصبح ومن أدرك وكمة من العمسر فيل أن تغرب الشمس فعد أدرك العصوا وواه الشيخان، والطحاوي أجب، بأنه لما وقع التعارض بين هذا الحديث، وبين حديث النهي عن الصلاء في الأوقات الثلاثة وجعنة إلى القياس كما هو حكم التعارض فرجع القياس حكم حديث الشيخين من صلاة العمير، ورجع حكم الحديث الناهي في صلاة القجر، وترجيح المحرم على المبيح إنما هو عند عدم ورود القياس أما عنده فالترجيح له على أنه آخات في الإسرار بأن حديث النهي مناخر لانه ليدأ بطرًا على الأصل الثابت، وكان الصحابة وضي الله

الإياد السلام

الستصل به الأداء من الوقال (مع الكرافة) للتأثير المنهي عنه لا لدات الوقت محلات فصر مصل الروءة كالمج معروج وكه فلا يؤدي في باقص (والأوقاف لثلاثة) المذكورة (يكوه فيها التهلغة كرامة معرسه وقر كان ثها سبب كالمناورة وركعتي الطواف) وركعتي الوصوء وتجهة المصلحة والسنق الدوات والتي محد، وهال أبو يوصف لا تكره البادلة حمال الإستواه يوم المجمعة لأنه استثمر في حدث مقة (ويكره التفلي بعد طلوع القجر بأكثر من منته) قبل أداء المرض المواء يقاف البيلغ طبطائم فالبكم ألا لا صلاة بعد الصبح ولا وكعتين وليكون جميع الوقت مسمولاً بالقرض حكماً، ولذ معنف تراءة سنة المجر (و) يكره النفن (بعد

عيهم مهين به فيلم أنه لاحق. قوله: (لا فقات الوقت) دنه وقت فسائر لأوفات إنما النقص في أداء الأركان المستدرد تعلها فيه النشب بعيانة الكفار فنجي قوله: (يخلاف فصوره فضي المُرُك جواب سؤال حاصله بنخي أن بجور معد الإصفرار قصاه عصر أسي مثلاً لأن الوجوب لعا كان أهي أحر الرفيد كان المدب بافضاً فإذ قضاء في ذلك الرفيد من البوم للدي فقد أداء كما وحمل، قوله: (يكو، فيها النافلة كراهة تحريم) فيجم قطعها والأداء في كامل في ظاهر الروفية، وقبل. لا تصبح النمل فيها كاصرائض لأنَّ الدليل يفيد للمنع مطَّلقاً دون عدم الصحة في البيم الخصوص. قوله: (والسنر الروائب) كأن يصلي منذ الفحر وقب الطاوح، ولا يظهر في عبرها لأن وعت الإستراء والعروب بيس فيه سنن روائب وإناكان الفرض قضة فلا سنة أده ولو أطلق السين بيشمل الكسوف لكان أولي. قوله. (وقال أبو يومق الغ) قراء لكمال وفي المعاوي المدسى، وهليه المنوي أقوله ((لأنه المتثنى في حديث هفية) الموارد في الأوقات المسهود وما انفقهم والعراد أنه ورداني بمعني طرقه إستنتاه بوء الحمعة من المتهيات، والهما أمها ر زيادة غربية، علا يعتد بها الد. قوله: (ويكره الشقل بعد طلوع القجر) أي تعدد حتى لو شرع غي النقل قبل طلوع الصحر، ثم طلم الفجر فالأصح أنه لا يغرُّم عن حنة الفحر، ولا يقطعه لأن الشروع فيه كان لا من قصد الدسيد عن الريدس، ومثل المبعلة في هذا الحكم ما وجب وإمجاب الملك وبقال ته الواحب لشره كالمستور وركاني الطواف وقعماه نعل أصدمه أما البراجيي فعيله وهو ما كان بإنجاب الله تعالى، ولا مدحل لمعبد فيه سراء كان مقصرهاً لنفت كمخالفة الكمار وموانقة الأبرار في سجود التلاوة، أو كانه مقصوداً لعيره كفضاء حق العيت في صلاة المجارف فلا كرفعة فيه، ومثل ما ذكر بعد صلاته أي الفجر، وبعد صلاة المعمور. ثوثه (شاهدكم) أي حاضركم ذاله السيد. قوله: ﴿وَلَمَّا تَخْفُفُ اللَّحُ الْمَنْقُولُ مَنْ ﷺ أنَّه كَانَ يَقْرَأُ البهما الكافرون، والإحلاص، وروى من بعض الأكابر كالغزالي أنا من واقلب عمل فراءة ألم مشوح من الأولى منهما وأثم ته كيف في الثانية كفي شر الأعماء واثنو الآلم، قوله: (ينا -صلامه) أي يرض الصبح ولراسة سواء تركها بعثر أو تعربه، قوله، (ويعد حيلاة فرض العصر) ولو المجموعة بعرفه كمه بغله الكمثل عن يعملهم، وبقله الزاهدي في القنيه هي محد الألمة

صلاته) أي فرض الصبح (و) يكره التنظر المعد بهلا) فرض اللعصر) وإنّ لم تنظير قاحمين القولم علية بعد مملاة القولم علية السيام الشهيس ولا صلاة بعد مملاة القولم علية الشهيس ولا صلاة بعد مملاة القيم حتى تقول الشهيس في خبر الوقت وهو جعل لوقت كالمشغول فيه يقرض الوقت وهو جعل لوقت كالمشغول فيه يقرض الوقت حكماً وهو أفضل من المقل الحقيقي فلا يقلهر في حق فرص بقضيه ، وهو المعدد بمعهوم المتن في يكره التقيم (قبل صلاة المعترب) لقوله ينهج المبين كل أفانين صلاة المعترب) لقوله ينهج المبين كل أفانين صلاة إن شاء إلا المعترب قال الحطابي يعبى الأفان والإقامة (و) يكره التنقل (هند خروج القطيم) من خلونه وظهوره (حتى يقرغ من الصلاة) لتهي عنه سواء فيه خطبة

وظهر الدين المرغباني، قوله، (وهو جمل الوقت) الضمر يرجع إلى الممي الذي في غير اللوفت. قوله: (كالمشقول قيمًا الأولى حدف فيه، وقوله ولو حكماً مرتبط بغوله جمل بعني أن الشارع حمله في الحكم كالمشعول حفيفة، قوله. (وهو أفضل) أي لشغل الحكمي بالفرض أُونَى مِن الشَّمَلِ الْحَقِيقِي بِالنَّقِيرِ - قُولُهُ * (فلا يَظْهِر في ﴿ قَ فَرَهُمْ ﴾ أي إذا علمت أن الأولوبة إنها من بالنظر إلى النفري، ملا يطهر اللج، قوله: (وهو اللبقاد يعقهوم البنتر) ذا: المستقب قيد بالتنفؤ ومعهومه أن الفرض لا يكره أتأزه في هذه الأوقاب الثلاثة. المولمة: (ويكوه المنتفل قبل حملاة المعرب) " . في الاشتغال بذلك تأخير المستحب تمحيله المكروه تأخيره إلا يسيراً وقولهم التأخير فليلاً لا يكر، حمله الكمال على ما هو الاقل من الركعتين مما لا بعد تأخيراً وهو خلاف ما بحثه هنا من أن التأخير يقدر وكعثين خفيفتين لا يكوء، ويؤيد الأول قول ابن عمر وضي الله عنهما" ما وأيت أحداً على مهد رسون الله 🏖 بصابهما مل قر النخس انهما بدعة. قوله. (يعني الأذان والإقامة) فهر من باب للتعليب، أو المراد مالأذان المعنى اللعري فإن في الأفاحة إعلاماً - قوله: (ويكو، التنفل هنذ خروج الخطيب) ركبة العربضة الفائنة لصاحب ترنيب كما في الدر، فلو شرع قبل خروج الإمام، ثم حرح لا يقطعها لعدم قصد ذلك، بل شمها وكنتين لا كانت غلاً وأوبعاً إن كانت من الجمعة على الأصبح لسكته مخفصة فيها. أوله: (هند خروج المخطيب من خلوته) أو فيامه للصمرد الدلم نكر له حذوة أفاده في الشرح، ويمكن الاستخناء عن هذه الزبادة مغوله وظهوره فإن في فيامه ظهوراً قال بعض الحذاق ان قلت هذا لا بتاسب حطبة اندكاح وخدم القرآن فلت السواد من خروجه ما بعم تهيئنه لدلك اهم الوقه : (حتى يغرغ من الصلاة) أي إن ذان بعده صلاة وإلا فبعد فراغه منها وإسا حرم التنفل حيشة لأن الاستماع مرض والأمر بالمعروف في وقنها حرام لرواية المتحيحين. إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يحطب نقد لعوت فكيف بالتمل وإليه أشار المؤلف مقرله لطبهي عنه القوله: الوالكسوف) هو على قول الإمام الشافعي، والاستسقاء على قول الصاحبين رصى الله تعالى عنهم. قاله في الشرح وما في القبة من أنه لا يكره فكلام في خطبة الجمعة ضعيف. قوله: (ويكره حند الإقامة لكل فريضة) لما في كناب العبلاة من الأصل سنل في المؤذن بأخد في ارئا ت اعلا

التحديدة من المدد والبحج مالنجاح والتحليم والكل وف ، والأراء المدد (و) بكره (عند الإفاعة) يكل فريف وإلا منة السحر) ما أمل قوت الحدامة (و) بكره الدمل (قبل) سكرة (العيد وفو) شعار فني السول وأراكات (بمقامة أي العيد (في المستحد) أي مسلس العيد لا في المدرال في إسهار المستور، الله الكرة كان لا تصالي قبل المدد شناً بودا راجع إلى سرف هيلي و كعمل (و) الكرة الديل نسل الحملين في الجدم (هرفة) ربر بسنة الطور (و) حمم فمردية) وثر بسنة

الإفاعة أولاره أب المفرح ذال أحدم إلا وكلمس العجر العالون طفهر أن المعرف بالإداء فينا إباعج المؤدرة إذا الشراع بالمعد محادث الإقامة المدنوع في إدالك العربصة لإما المرادمها الشروع في الصلاد هما صرحوا به همك، والحاصل أنا مصلي لممه أن لماهله إنا نانا فيل إقامه العزون فله أن يشِّي بهما من أي مواليه شاء من المسجد، أو عموم إلا من التقابي، وإذ كان وقب الإلفامة بالكراء أله النطر والمعتر ملمه المحر على فول العاجرة واقعا بأني لها يحد شروعه إفا عشراته شراك والوامل تشهد العراسي بمند أمشا الثلالة خلاف لمعلى خلاف محمد فيهاء وساء على خلافة في صلاة الحميمة ، وهو لا وصام الرحود الداوق لأن النصاء على الجمعة على إدواك الحميمة . رض الممر على إدراك فلسها. قوله [[الأمينة العجر إدا أمن قوت الجماعة) إبما خصت منه اللمحر الأدائها بصنالة عطيمة عال كالله الكحاة المحر حير من الفتيا وما فيها ودوريا اصموعت و إن الله فلكم الحراء وأرا في فرهما الرعائب. وتكل لما كانت بالحماعة فصلة أباساً بعمل بها لحشر الإمكان عبد التعذرمن فإن حشي فوت العمدمة دمن مع الإمام لأبه لبنا بعدر وحرا حمة بحارز أفضلهماء وهر الحجاهد لأدماريه وردالوعدهي ساء الفحر أنوايره الدميدات فها وهداوره الرعد، وأنو عند في البحد عة فعمه عليها الدائلة مم الدفياعة من شما تبلغ في الباء ، ومنتل من هناص عمر برخل يفهم بنسرين مريضوم بالمهار ولا يعاصر الصماعة فالل اهواهي تتناره برايسة اللجماعة مكامية دائمة والدمة مكملة حبرجية أواعلم أبا السنة في الممين التي قبل الفريتص أب بأني بها في بنه أو هند باب المستحد وإن ثم يتأثيه ففي المستحد الصيعي إن كان الإمام مي الشتريء وبالمكس وإزائاه المسجد واحدأ مخلف أسطوانه أو محردلك أواحي أحر المسجد بعرها عن الصفوف في باحة منه مبكره أن يصابها محالطاً لنصب معاهاً للحمامة أو حلف اللصف من عبر حائل، والأول تُشتر فراهه ، رأما التي بعدها فالأفصاع معمها في المعرا. إلا إذا حاف الاشتعال عملها لو فعت إلى البيت برأش بها في المسجد في أي مراسع شاء ولو في مكانه المدي صلبي فيم المرضن، والأولمي أن يتمنعن عنه ويكوم للإعام أن مصلي في حكامه الذي عماس هية السرامين ("كان عن النحر والكافي القولة) **لأي معيلي أعيك** بدولة كان مسجد الحجاهة أو المسعد الصحاة الدميد فعط القوله الكان لا يتصلي قبل فعليد شبيتاً؛ وحد الدلالة منه أن إيرُلا كال حرمصاً السي الدوافل ما أمكن فعدم فعله مدل علمي الكراهة إد الولاهة لفصل، وإلو موة بهاناً للترباحة مما هن الحالي ... قوله .. تعني جمع هوفة) الأوثن حدف رحدي الكالمنس لعظ في أو حمع .

كبات المبلاة 41

الهفرب على الصحيح لأنه ينظ لو بنطوع بينهما (و) يكره (هند ضبق وقت المكتوبة) لتدويه الفرنس على وقته (و) يكره التنقل كالمرص حال (مقائمة) أحد (الأخيئين) البول والفائط، وكذا الربح (و) وقت (حضور طماع تتوقه نفسه و) عند حصور (مة يشخل البال) من المسحف وعظمة الله تمالي، والفيام ،حق حددت (ربضل بالخشوع) في الصلاة بلا ضرورة لادخال النفس في المولاة بلا ضرورة لادخال النفس في الدودي وانه الدون سم.

بنب الأذان

له، فكو الأوفات التي مي أسباب طاهرة وأعلام على نصفة الله تعالى وتهجابه العببي وكو الأدان الدي هو إعلام مدحوقها، وقدم السبب على العلامة تقربه ولأن الأوفات أعلام

قوله: (انفويته الفرصي النبيّ) أي لمنا فسن بعرض مينوك ما عليه وبقمل ما لمس عليه ، وهذا نبس من معل المغلاء على إذا كان الوقت الذي بعد، وقت نساد كوقت الطفوع فإمه يترك الواجات، ويفتصر حتى أدى ما نجوز به الصلاة كما في المجنى . قوله: (سال مدافعة أحد الأخبيين) أي المحصر بأحدمها، والمفاعلة على غير بانها أو من على بانها الأنها تندنع للحروج وهو يدفعها للداخل، قوله: (تتوقه نصم) أي نشتاق إليه عان فيه شغلاً والكر هة أن لم بضف الوقت، وإلا غذه ولا كرامة عند ذلك . قوله: (وعند حضور كل النبخ) من عضف العام.

نتمة: مما يتمعل بالمبكروهات كراهة الكلام بعد الفسعر إلى أن يصلي إلا مخيره وفي إيطال السنة إذ فصل به كلام، ولا يأس بالمشي لحاجة بعد الصلاة، وقبل يكره إلى طلوع الشمس، وقبل إلى ارتفاعها وأما بعد العشاء فأباحه فوم وحظره أخرون، وكان في يكره النوم قبلها والتعليمات بعدها والمراد به ما أيس بعير وإنما يتحفل العير مي كلام هو عبادة إذ الساح لا حير فيه كما لا إلم مهم فيكره في حده المؤفات بقله المبد من النهر، قوله: الإفخال المنقص في المؤدي؛ المراد به قبل العلامات، ولو نعاذ لا معابل الفضاء والله أعلم.

بلب الأذان

قوله. (وأعلام على نصة لله تعالى) بفتح الهيزة حيم علم بمعتى علامة لو تكسرها » أي معلمة » أو دات أعلام والمراد المبالقة » ويؤيد الأول التعبير يعلى » والمراد بنعمة الله تعالى الصلاة أو الإيحاب فالعطف فلتعبير » وكل منهم نعمة لما بترتب عليه من النواب، قوله. (اللي هو إهلام) بكمبر الهيزة ، وقوله يدحولها أي الأوقات، قوله: (القربة وذلك لأن الملاحة مجعولة ليما ليما بها النبيب نهى متأخرة عنه ، قوله: (في حق المعواض) أي العقماء قانهم بعلمون

۱۹۶۲ کات الما8۶

في حتى الحواص والأفاد إعلام في حق العوام، والكلام فيه من جهة البرت، وتسميته، وأعضابهم، ونفسير، افة وشريعة وسبب مشروعيته، وسبيه، وشرطه وحكمه ووكنه وصف والبعينه ومحل تمرع فيه روقته وما بطلب من سامعه وما أهمد من التراب لفاعله فتيوته! بالكتاب والسنة، وتسميته أذالًا لأنه من باب النفعيل واحتلف في أفضاليت عندما الإمامة

الأوقات بالعلامات الشرعيه من بلوع المظل البثل، وعروب الشعق وطلوع الفجر قال بعضهم. حقيق بالمسلم أنا ينبيه بالوقت فإناكم ينيهم الوقت فيسهم الأفايا أي فقدم ما إحتص بالخراص الشرف مرستهم. قوله. (وتسمينه) المراد بها لفظه فإنه يتكلم فيه من جهة إشتقاف. قوله: (وأفضليته) أي على الإمامة. قوله: (وسبيه) أي مناه. قوله: (نثيوته بالكتاب) قال تعالى وإذا الدينم إلى السلاة الآية: ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِي آسِرًا إِنَّا فَوَتِي لَلْصَلَاةَ مَنْ يَرِمُ الْحَمَّةِ ﴾ [الجمعة: 137] وقصد الإبنهاء من الأولى والاختصاص في الثانية أو أنَّ أحد الجارين بمعنى الآخر. قوله . (والسنة) هو ما سيأني. قوله: (لأنه من ياب التفعيل) لا وجه لهذا التعليل، ونو قال من باب الشَّجِيل ليفيد أنه أسمَّ تصيير الأدِّي المِشْقِد لكان أولى، وجوافي الأصل معيدر أأنه أي أعلم، تم صار السمأ للتأذين، فإن فعالاً بالعتج باني إسمأ للتفعيل مثل ردَّع وداهاً وسلم سلاماً وكلم كلامآ وجهر جهازأ وزؤج زواجأ والحاصل أنا لفظ الأدان مصدر أدن فمنم وضرب كما في الصحاح أي سماهاً وإسم متنادين قباماً والمنذلة بكسو الميم، ومكون الهمزة السارة، ويجوز تخفيف الهمره كتما في المصباح وهي محل التأدين، ويقال لها منازة والحمع منابر بالباء التحتيه، وأولى من أحلاتها بالمساجد سلمة من حلف الصحابي رضي الله تعالى هنده وكات أسراً على مصر في زمن معاوية، وكان بلال مأتي بسحر الأطور بيت حول المسجد لإمرأة من بني النجار يؤذر عليه. قوله: ﴿ فَعَدَمُا الأَمَامَةُ أَفْصَلَ مِنْهُ وَكَذَا الإقامَةُ أَفْضَلَ مَهُ كب في ألنويوه وذلك لمواطنة النبي 🗯 على الإمامة ، وكذا الخلفاء الراشدون من بعدم وغول عمر رحمي الله تعالى عنه . لولا المعلاقة لأذنت لا يستلزم تفضيله عليها، بل مرده لأذنت مع الإمامة لا مع تركها فيعبد إن الاعصل كون الإمام هو المنذن، وهذا مذهبت وكان عليه أبو حنيفة رضي ظه هذه كذا مي فدح القدير ده، من الشرح، قوله، (الإهلام) أي مطلقاً - قوله: (إهلام مخصوص) أي موقت العملان، ولا يختص بأول الوقت، بن قد يؤخر عنه مع صلاة ينذب بأخبرها، وهذا تعريف المغالب، قال برد أذان الغالثة. وبين بدي المخطيب بوم الجمعة، ولم يكن إلا هو حتى أحلت عنسان رضي لله هنه الأذان الأول هني دار بسوق المعينة مرتقعة يقال لها الروراء. أتوله (أرسيب مشروعيته مشاورة الصحابة النج) السب الأصلي حصول المشقه سبب علم ضبط وقت صلاته عليه الصلاة والسلام وقلت أنه 🗱 لها قدم المدينة كان يؤخر الصبلاة قاوة، ويعجَّلها أخرى، ويعض الصحابة كان يبادر حرصاً على الصلاة مع النبي 🛱 فيفرته بعض مقاصف وبمضهم بشقك ذلك من المباهزة لظن النأجير فتشاوروا في أنا ينصبوا علامة يعرفون

ألفيل منه ومعناه لغة الإعلام وشريعة إعلام مخصوص، ومبيب مشروعيته مشاورة الصحابة في علامة بعرفون مها وقت الصلاة مع النبي ﷺ، وشوع في السنة الأولى من الهجرة وقيل

يها وقت مبلاة النبي ﷺ لنلا نفوتهم الجماعة فقال بعقبهم بضرب الناقوس، فقال 艦: هو اللهماري وقال بعضهم: الشبور، وهو البوق فقال ﷺ: هو للبهود، وقال بعضهم: يضرب اللف فقال ﷺ: هو يُلرون وقال بعضهم: موقد باراً فقال ﷺ: ذلك للسجوس، وقال معضهم: تنصب رابه، قاذا وأما الناس أعلم بعصهم بعضاً قلم يعجبه ﷺ ذلك فلم تنفق أواؤهم على شيء فقام رسول لله 🎕 مهتماً. قال هبداته بن زيد: قبت مهتماً باعتمام رسول ال 🍇 فبهنة أنا بهن النافع والهفظان إذ أثامي أنت وعليه الربان أخصران، فقام على جدر حائط أي قطعة حائظ وبيِّله تاقوس، فقلت: أتبيعني هذا فقال: ما تصنع به، فقلت: نضرب به عند صلاتناه فقال: أملا أدلك على ما هو خبر مـه، فقلت. بلن، فاستقبل الفيلة قائماً وقال: الله أكبر حتى خم الأدان، ثم مكث هنيهذ، ثم قام مغال مثل مقالته الأولى، وقال في أحره: قد قامت الصلاة مونين. قال مبدالة من زيد: فمضيت إلى رسول لله على فأخرت بذلك نقال. رؤية حق القها على بلال فإنه أقدى منك صرناء فألقيتها عليه، عقام على أعلى سطح بالمدينة فجعل بوذن نسمه عمر رسي الله عند، وهو في بيته فأقبل إلى رسول 🍇 في إزار يهرول، فقال: با رسول الله والذي بعثك باللحق نبياً لقد وأبت مثل ما وأي إلا أنه سيقني، فقال وسول الله ﷺ: غظه الحمد وإنه لأتبت، وروى أن سبعة من الصحفية رأوا تقك الرؤيا في تلك اللبلة واختلف في هذا الملك فقيل جبريل، وفيل غيره وثبت الأفان بأمره 🀞 وأما الرؤيا نسبب عش أنه يحمل مقارنة الوحل لها ويزيده ما روي أن عمر لما وأي الأذان جاء ليخبر به النبي 🏶 نوجد اللوحر قد سبقه بقلك، وقيل: إسها ليت بتعليم جبريل لبلة الإسراء حين صلى عليه الصلاة والسلام بالأنبياء، والملائكة إماماً وإنما لم بعمل به 編 (لا بعد هذه الرؤيا لظن أن ذلك مخصوص بتلك الصلاة، وهو كالإفاية من خصائص هذه الأمة، وما يروي أن آدم لما نزل الأرض استوحش قنادي جبريل بالأذان لا ينالي الخصوصية لأن المراد خصوصية الصلاة، وفي الدرة المنيفة أول من أحدث لذك إلدين معاً بدر أمية ، وأول ما زيدت الصلاة على النس 🏂 بعد الأدان على المنارة في زمن حاجي بن الأشرف شعبان بن حسين بن محمد بن قلاورن بأمر المحتسب نجم الدين الطنيدي، وذلك في شعبان سنة إحدى وتسعين، وسيعمائة كذا في الأرافل للسيوطيء والعنواب من الأفوال أنها بدعة حسنة، وكذا تسبيح المنوذين في المثلث الأخبر من الليل، وحكى بعض المالكية فيه خلافًا وأن بعضهم منع ذلك أفاده في النهر. قوله: ﴿ وَشَرِعٍ فَي السَّنَّةِ الْأُولَى } على الراجع، وقيل ذلك كانوا بصاون بالمناداة في الطوق الصلاة العملاة أو الصلاة جامعة فيجتمع الناس فلما صرفت القبلة أمر بالأذان. قوله: (في المدينة المنورة) بيان لمحل مشروعيته. قوله: (وسبيه) أي البقائي كما سبق. قوله: (ومنه) أي من حانبة الطحطاري أرماه

وافاه المبالاة

على الثابة في المندنة السنورة، وسنة دخول الرقت، وهو شوط له وت كونه باللفظ العربي على المستجمع من عاقل، وشوط كمانه كون المؤدن مسلحاً خالساً بالوقت ظاهراً متعقداً أم، لا نائاس زاجراً من تخلف في الجماعة فيها يكان مرتبع مستقبلاً وحكمه لزوم إحابته بالقمل، والقول وزكته الألف في المحصوصة، وصفته سنة مؤكدة وكيفيته الترسل ووقت أوقاب المسلاة وثر قضاء ويطلب من سامعه الإسابة بالقول كالعمل، ومسقك بيران القافة، ومعانيها وثرابه (من الألان) فليس بواحب عنى الأصح لمنه معليمه الأعرابي (و) كذا (الإقامة سنة مؤكدة) في قوء الوجب لقول طبيق الإلا إن حصر الصلاة، عليوذل لكم أحدكم، ولمؤدكم أشركم وللمقارمة عليها (فلقرائض) ومنها المحمدة فلا يؤذل لعبد أحدثم، ولمنزة ورثر فلا يغط أذان العشاء للوثر على الصحح (ولو) صلى الغرائص

شروطه إلى شروط مست. قوله. (صيتاً) أي حسن الصوت عالمه روي أن عمر من عبد العربر وضي الله منه قال لسودل: أذن حسمة وإلا فاعترانا. فوله: المؤوم إحابته) أن وجوبها، وقبل سبة. وقوله بالفعل، صعيف، وفيه حرج، والمعتمد ندب الإجابه بالقول فاط. قوله: (والقول) الوار بيعس أراع عن تحكاية الخلاف. أنوله. (أوقات العبلاة) أي أصلاً واستحمالاً أقوله | (ولمر تضاد) ب أن الفضاء لا رفت له اللهم (لا أن يراهُ بالرقت وقت المعلى، قوله: (ويطلب الخ) مسيمتي ماء بقوله، وحكمه الغ وإنما ذكره بياناً لفوله أولاً وما يطلب من سامعه. قوله (كالقمل) قد علمت ما فيه - قوله أ (فليس بواجب على الأصح) وقبل أنه واجب فقول محمد لو اجتماد أهن للدة على تركه فاتلتهم، وأنو نراته واحد ضرعه، وحسنه، قال هي المعراح، وغيرها والفرلان مضومان لأن السنة المؤكلة لها حكم الواحب في لحوق الإثم بالقرائم، وإن كان الإلم مقولاً بالتشكيك، ثم إن مجمعاً لا يخص الحكم المذكور بالواحب، بل هو في سائر السنني ملا دليل فيه علمي التوحوب، والسنة موهان سنة هدى كالأذان، والإقامة وتركها يو هب الإسامة، وسنة زائدة وتركها لا يوجمها كسنة النبي 🏶 في فعوده، وفيامه ولب وأكفه وشوبه، ويجو ذلك كما من السراح، ولكن الأولى فعلها لثوله تعالى. ﴿ لَمُنْهُ كَانَ لَكُمْ مِن رَسُولُ اللَّهُ أسوة حديثة) [الأحزاب: ٣٣]. قوله: (لعلم تعليمه الأحرابي) الصمعر فلأذان من إضافة الدهرة إلى مصوله الأول، وتعامل هو ቘ يعني أنه لما حمله الأحربي كيف يصلي لم يذكر له الأوان التوليد (سنة مؤكدة) بالنصب معمول لبين مبين تشوع وهوله وكك الإهامة ميتدأ أو حير بالبطر لمشرح ومعطوف على الأمان من عطف المقردات بالبطر إلى الممن. قوله: (نقول النبي ﷺ) (سَديث فاصر على الأفان. قوله: (على الصحيح) وقبل هو لهما لأن الوقت لهما. توله ﴿ (والو صلى العرائض منفره!) إنهان السعرة به على سبيل الأفصلية فلا يسن في حقه مؤكداً والمبكروه له نزك الإذان والإغامة معاً حتى لو نزك الأذان وأني بالإقامة كا يكره كاما في للبحوء قوله: (فانديسلي خلفه الخ) أخرج عبد الرؤاق عن سلمانه رصي الله عنه قال. قال

(منفرة) بهمان فوله يصلي سلفه حدد من حنود انه (أداء) كان (أو قضاه سفوة) أو حضوأ) كنه يعدد السي نجج (الملرجال وكرها) أي الأدن، والإذامة (النساء) لما وري من بن عمر من كراهنهما لهن (ر) أشار إلى ضبط الفاظه بفوله (يكبر في أوله أربط) في خاصر الروابة وروى الحسن مرتبل ويجزم الراء هي التكبير ويسكن تنسأت الأذان والإفامه هي الأذال حقيقة

وسوق ان بيجي: الله كان لمرجل بأرض فحانت الصلاة فليتوضأ فإن لم يجد ماء فليتسهم. فإن أثناء صلى ممه ملكان وإن أمن وأثام صلى معه من حنودانه ما لا يرى طوعاه. قوله: (وكرها اللهيام) اعتم أن الأوان. والإقامة من منيز التحاعة المستحة، فلا مدنان لحماعه الساء والعبد والعراة لأن حماعتهم عير مشروحة هما في المحرر وكذا جماعة المعدورين يوم الجمعة للطهر في المصر نؤن أداءه بهمة مكروه قما في الحلبي . قوله: (من كراهتهما لهن) لأد مبني حنالهن على للمبتر ورفع صونهن حرام، والعالب أن الإفاعة تكويه برقع صوت إلا أمه أقل من صوت الأدان التولد: (يكيّر في أوله أربط) يصونين وأكبر أنا يسعني أقطع أو أقدي، وقبل يسعني عظم، فالعبة التفضيل تيس على بابه كفراه تعالى: ﴿ هُو أَمُونَ عَلَيْهِ ﴾ (الروم: ٣٠) أي مين وإنسا صر بأهران بقرساً فعفول المجاطبين إد الإمادة عندهم أسهل من الاعداء أقوله (أوروي النحسن مرتبن) وهو رواية عن أبي يوسف، وبه قال مالك. قوله: (وينجرم الراء في التكبير) كان أنو العباس المبرد يقول. مسم الأذان موقوعاً في مقاطعة كقرلهم: حي على العملاة وحي هاي الغلام، والأصل فيه قد أكبر الله أكبر، متسكين فراء، فحولت فسعت الألعد من إسبرالله إلى الراد، وهذا يقتصل تعبيل التسكيل في الراء الثاب، وكذا الأولى فير أنه تنفَّل فقحه الألف إليهاء والتحقيق أن شراء الأخيرة ساكنة لا محابة، وهو مخبر قيما قبلها بين الهنبر، والفاح تغلصاً من السائلين إذ لا يتعين الفتح في ذلك كما لا يحقي، ولقط المعلانة مرفوع في حميم الحالات أماره بعمل الأناصل قموله: (ويسكن كالمات الأهان) وعتي الموقف والأولى فكره. قوله. (في الأذان حقيقة) في الوقت الذي لاجله السكون حقيقة في الأدان لأجل الترصل فيه. فوله: الويتوي الوقف في الإقامة) لأبه لم يعف حليقة لأن المطلوب فيها الحدر أعاده في الشرح. قوند: (لقوله 維) عنه لغوله ويسكن الاح، ويأني بالشهادنين كل ومحدة مرتبن يفصل بينهما بمكتف وهكفة الج وبأني بحي على العبلان وهو المقصود مر الأذانا لأن المواد مَا تُوهِم إلى المنافزة، بل هو الأدان في الحقيقة إلا أنه صمى المجموع أداماً محايًّا تسميه للكل برسم المعزد لحصول المقصود بدلك . وهو الإملام بدخول الوقيم، وصعبت الإقامة بها لأحل وق قامت كلما في التبيين وهي عما بمعنى أفبلوا لأنه هو الذي يتعذَّى بعلي، ومعنى على هلي الملاح أقبلوه على ما فيه فلا حكم وتحنفكم وهي انصلاة أو أضاوا على الصلاة عاجلاً وعني العلام أجلاً فالوا: وفيس في كلام العرب كلمة أحسم لمخبر من لفظ الفلاح ويقرب منه المسيحة ذكره النووي في شرح مسلم. رسوي الوقف من الإقامة لقوله بظارة الأدن جزم والإقامة جرم، والشكير حرم أن الإنساخ مسلاة (ويشي تكبير أخره) عوداً للتعليم (كيافي ألفائه) وحكمة التكرير لمعليم شأن الصلاة من نسب السامعين (ولا ترجيع في) فلمشي (الشهادتين) لأن بلالاً رضي أن عبد لد يرجع، ومو أن يستمس صونه بالشهادتين الديرجع فيرمعه بهمنا (والإقامة مثله) لفعل السلاك النازل (ويزيد) المبدؤن (معد قلاح الفجر) قول (العبلاة خير من السوم) بكررها (مرقين) لأن طبح الإقامة قد قامت هملات بديره وحص به العجر (الأن وقت توج وحفق) (و) يزيد (يعد فلاح الإقامة قد قامت هملات) وبكررها (مرتبي) كما فعله المذت (ويتعمل) يترسل (في الإقامة أن ويتعمل) يترسل (في الإقامة) قلام بهما في دلسة (ولا يجري) الأدان (بالقارسية) السراد عبر العربي (وإن حلم أنه أذان في الأظهر) لو روده

قوله: (هوداً للتعظيم) هذا ببلاه حكمة إعادة التكسر وحكمة تكريره ذكرها بعدا. قوله النعظيم شأن العملاة) وسبكون أدعى إلى المساعدة إلى الطاعة. والإحالة. قوفه: (لأن بالإلاّ لم يرجع) في جميع الحالات، وكنا ابن أم مكتوم، وفان الشافعي: (به منة لترجيع أبن محدورة مام ، يُعَجّى وأحسَّ بأنه كان تعليماً فظه ترجيعاً، ومأن أنا محذورة كان مؤذناً سكة وكان حديث عهد بالإسلام فأحض كالمنتي الشهادة حياه من قومه، فعرلا النبي 🌺 أذبه وأمره أن يعود قبرفع صوته للمنت أنه لا حناه من الحل، قوله ((والإقامة مثله) حساً وممتى ، وحيقة إلا ما استثنى واختصاصاً وسبياً، ولا لمحن، ولا ترجيع فيها. قوله: (العملاة خير من التوم) إنه كان النوم مشاركاً للصلاة من الخبرية لأنه فد يكون هيادة إداكان رسيلة إلى تحصيل طاعة، أو ترك معصبة، ولكونه واحدً في التضاء والصلاة واحة في الآحوة. وواحة الآحوة أفصل. قاله في الشرع: وهل يأتي به في أدان الفائد محل نوعب أقوله: (بالفصيل لخ) وقبل بتطويل الكلمات. كما أبي النجر من مقد الفرائد. وكل ذبك مطنوب في الأذار فيطول الكلمات بدون تفن وتطريب كما في العمامة - قوله: (بين كل كلمتين) أبي حملتين إلا في التكبير الأول، فيان السكانة لكون بعد تكبيرتهي قومه: (أي يحدر) من بات بعمر، ولو عكس بأن حدر بالأذاب، وترسس بالإقامة كرء قال في الفتح وهو النعق اهـ. والسنة أن يعاد الأذان لعوات تمام المغصود ت كما في الفهستاني، وكذا الإقامة كما في المحانية، وحذا على سبيل الأفضالية كما في النهر، وقبل لااتعاد الإقامة لتوك النحص لعشم مشروعية تكوارها وصحح أقوقه أثولا بجزي الأذان بالقارسية) الظاهر أن الإقامة مثله للعلة المذكورة. قوله. (ويستحب أن يكون المؤثن صالحاً) الله يكون على المكان المرتمع، وتعمل النساء في صحق الدار، والسقاح وليؤتمن على وأوقات لفوله 🗱 الموقف لكم خباركم والبومكم أتم زكم، والعمالج من يكون قائماً بحقوق الله للحالمي، وحقوق العباد، والما كان ذلك قلبلاً، وكان السراد حلافه مبنه لقوله. أي منقباً والمراد أن يكون طاهر العدالة .

كاب الملاء

مساء عربي بي أداد الملك الدارد (ويستحب أن يكون الموفق صالحاً) أي متماً لأنه أمن الدين (عائماً بالسنة) في الأدان (و) عائماً تدخول (أوقات الصلاة) لنصحبح الحبادة (و) أن لدين (عائماً بالسنة) في الأدان (و) عائماً تدخول (أوقات الصلاة) لنصحبح الحبادة (و) أن يكون (علي وشوء) لقد ورة سهر ووحل ويكره في الحصر واكماً في ظاهر الرواية (و) يستحب أن ويجعل إصبعيه في أفنها أهوله بحج اللاه رصي الله عنه : اجمل إصبعيك في أفنها أهوله بحلى صوت الموفق جن ولا إنس ولا شيء (لا شهد له يوم القيامة ويستففر له كل رطب ويابس صعمه (و) يستعب (أن يحول وجهه بهيناً بالعبلاة ويساراً بالعلاج) ولو كان وحدة في الصحيح الأنه سنة الأداد (ويستنبر وجهه بهيناً بالعبلاة ويساراً بالعلاج) ولو كان وحدة في الصحيح الذه سنة الأداد (ويستنبر

قوله: (بالسنة من الأمَّان) قاربوء النكارر والرسل ، قوله: (مستقبل الشبلة) والإعامة مثله. ولو تركه حذر الحصول المقصوم وكره تتربها أأقولهم النضوورة منهر) القاهر أن العرادات اللغوى دون الشرعي لمقامته بالتحصر ويدل له أمهم أناحوا الشمل راشأ حبراح المعبر مطبقة فالأدان أولى أفاده بعض الأفاصل. قوله. (ويستحب أن يجعل أصبعيه) أي السابتي والمراد أسلتهما، وهو بيس بنمة أصابك إذاف بكل في لان الملك النازل من النبعة ولم يشرع لأصل الإعلام، س للمبالعة في والدحمل بدله على أنب عجسن النولة. (١/ يسمع مدى صوت المؤفز) المدى كالهش العابة، وهذا شروع من نباء نصل فاعده، وهو علة لفول المصنف، وأن بحمل الخ المعيد وقع مصوت بالأذار في السائي له مثل أجر من صلى مقه العرويجوج من قدره يؤدن والسؤديون أهمول الدنس أهدقاً موم القيامة أن أكثر الناس وجاءه وقبل أكثر ألسمو نشاعاً لأمه الشمهما كل من يعملن بأذابهم بغان. حذمر عنو من الداس، أي حماعة، وفيلي الغاول أعدلهم فلا يلجعهم العرق بوم العيامة، وضبط بكاسر الهمرة والمعمى أنهم أشد الناس بمراعة في السير، روره أن السودنا أبحلس بوم القيامة علم كتب من المسك، وأنه لا يهوله الفزغ الاكبر، وهي المسياء روي أنه على أود عن سفر ينفسه، وأنام وصعى الطهر، قوله: (يسينا بالصلاة اللخ) صححه الربلعيء وفين يحوله بهما صيعة في الجهتين. فال الكمان وهو الأرجه، قال في البهراء لأنه خدات للفرم فرواجههم بعد واختصاص البدين بالميلات والبسار بالفلاح تسكيره للا طبل. قوله: (ولو كان رحمه مي الصحيح) وذان المحلواني. إن أدن لنصم لا يحوَّل ألَّ أَلَا حاسمة إليه . قوله (الأنه بسنة الأفاق) وقو المولوف أر الحوف. قوله: (ويستغير في صومعته) بأن بحرج رأسه من الكرة البعشي، ويعرف ما يقول، شم بدهب إلى الكوة البسري، وبعم كمثلك كما أبي الدور من فمبر استقبار لنقبله، لأنه مكروه كما في الفتيح، والصومعة المنازة، وهي في الإصار منصبه الراهب فكرم العبسى، ويعمول في الإقامة إذا كان السكال منسماً، وهو أعمل الأقوال كما في فه بهر واختلف في أذاك المغرب، وتطاهر الديودن في مكان عال ألف كما في المسراج، ويكر، أن يؤدن في المسجد كما في الفهسناني من النظم، فإن لم يكن ثمة مكان في صومعته) إنّ لم بند الإعلام متحوس وجهد (ويفصل بين الأذن والإقامة) لكراهة وصلهما (يقام ما يحضر) الفوم (المبلازمون للمبلاة) للأمر به (مع مراهة الوثت المستحب و) بغصل بينهها (في السفرب بسكة) مي (قدر قراءة ثلاث أبات تصار) أن آية طوينة (أو) قام (ثلاث خطوات) أو أربع (ويثوب) عند الأفان في جميع الأمادات لظهور العرابي مي الأمور الفهنية في الأصع وتثويب كل منذ بحميد ما تعارفه أعلها (كثوبه) أي المؤذن (بعد الأقان المسلاة

مرتفع للإدان يؤدن في مناه المستحد كما في الداح - قوله - الويقعمل بين الأذان والإقامة) القوالة فيلية المبلال: «احمل بين الذلك وإقامتك نفساً حتى يقضى المسوضى، حاجته في مهل، وحتى يقوغ الأكل من أكل طعامه مي مهل؛ أهر والنفس عناستين واحد الأنفاس وهو ما محرح من اليمي حال الشفس، ولأن المفصود بالأدان إعلام الناس بدخوان الوقت ليتهيؤ، للعملاة بالظهارة، فيحصروا المستحد وبالوصل ينتعي مدا المقصود . قوله: (لكواهة وصلهما) في كل مرياة إجماعاً. قوله: (يقدر ما يعشر الملازمون) إلا إن علم يصحب مستعجل فإنه يتنظره، ولا منتظر رئيس المحلة كما في النمج. وما في العبيش أن تأخير الإقامة، وتطويل الغراءة الإدران بمعلى انتاس حرام حدأ مصاد إدا كان لأحل الديما مأحرأ ولطويلاً بشق على الناس لأنه إهامة لأحكام الشرع، والخاصل أن الساحير البسير فلإهانة على النجير عبو مكووه، ولا تأس أن منتظر الإمام بنطاراً وسطاً كما في المضمرات القوله: (مع مواهاة التوقت المستحب) فلا يجوز التأسير صه إني المخروء مطلقاً. قوله. (أو قدر ثلاث خطوات) هذه ووابة عن الإمام وحذه الأسوانل ميقارنة وعندهما بعصل يبهما بجلماه خلبعة بقدر ما تتمكن مفعدته، ويستفر كل عضو هي مقصله كما في الفصل مين المعطمين والمعلاف كم، قال الحاواتي في الأقصالية لا في السواز - قوله . (ويتؤب الغ) هو لعة مطلق العود إني الإعلام بعد الإعلام وشرعاً هو العود إلى الإعلام المحمليا عن أقوله (بعد الأذان) على الأمام لا بعد الإفامة كما هو احتيار علماه الكودة القولة: (في جميع الأوقات) استحت المتأخرون، وقد روى أحمد في المنس وقلؤند ، غيرهما بإسناد حيس موقوفاً على أمن صنعود ما وأه المستمون حسناً فهو فقد الله حجوزة والم كن من وحمد بيجي. ولا في زمن أصحابه إلا ما أمو به بلال أن بحمله في أفان العجر. قوله: (في الأصبح) ويكود فيندهم في غير الفجر لأما وقت توم: وغفلة، مخلاف غيره. قوله: (يحسب ما تعاوفه أهلها) ولم بالنسنم لأن المفصود الإهلام كما في النهر عن السجني. قوله: (كقولة) أي المؤذن فيد لكون الدنواب، هو المؤذن لأنه لا ينبض لأحد أن يقول لمن فوقه مي العلم والحداد حان وقب الصلاة سوى المؤذن لأم إستقصال لنصمه. قوله: (قوموا إلى الصلاة) أي أو قومود قوله ((هو التطريب) أي النهش به يحيث يؤدي إلى تغيير كلمات الأدان، وكيفياتها دلممركات والسكنات، ومقص معفى حرومها، أر زيادة بيها فلا يحل فيه ولا لمي قراءة المرتق. ولا يسل مساعه لأن فيه تشمهاً نفعل الفسفة في حال فسقهم فالهم بترتمون الداس

الصلاة بالمصليم) فرموا إلى الهميلاء (ويكوه التلجين) وهو التطويب والخطأ في الإعراب والمحطأ في الإعراب وأما تنصيل الشهوت بدونه فهو مطلوب (و) يكره (إقامة الصحدث، وأثانه) لما رويا، وتما فيه من اللاعاء لما لا يعيب بنصه والبحث هذه الرواية لهوالفتها بعل الحديث وإن صحح عدم كرامة أدان السحدث (و) يكره (أفان الجنب) رواية واحده كزنامته (و) يكره، بل لا يصل الأيمال وقبل والذي يعلن أيضاً لما رويا (ومجون) ومعدم (وسكران) بهيم إحدة تسبؤه الجنبة (و) أدن (امرأة) لأنها إن جنجت صونها أحلت بالإعلاء وإن

اللشرح يسمص تغيير . فوقه: (والخطأ في الإهراب) ويقال له قس ورطأق اللحن على العطمه . والفهم لما لا يتفطن له قبرين ومنه الحديث لعل يعصك أنا يكون ألحن محجه من معمي الد من الشراء . قوله: (وأما تحسين المبوت بعون) أي عدرت ما ذكر من الترتم، والخطأ في الإعراب، وأنه التعظيم ولاء الحلافة فلا بأس به لأنه لعة أهل الحنطاز وص سيهم. ولمه أهن المصرة الترقيق وامن أمي مجاهد أنه يحدر تعليط اللام بعد فنحة أو صهمة والترقيق بعد الكسر وندامه في الكدني القولم. (ويكوه إقامة المحدث) كاروم العصل بين الإفامة، والصلاة بالإشتغال بالوضوء كما في العايف والدنة وعالمها مصلاة من رفيع ويروي أنها لا تكره الأول هو المدهب كما في السعم والمهراء قوله . الوأذانه لهما رويناً من قوله ﴿ فِي اللَّا يَوْذَنُ إِلَّا مُتَوْسِي مُ المُولِّهِ: (نجا لا يجيب) أي لمنادة لا يحييها ينصه فعائد الصلة محذوف. قوله: (والبحث هذه الرواية) ومن روية البحس من الأمام كما من الفهستاس من التعقة إلا أنه اليقمل بالحنابة أمحش كما من السراح. قويم (وإن صحح الخ) وهو ظاهر الرواية والمذهب كما في الدرر - قوله: (كوقامته) لأنها أفوى من الأدان كما هي السعر والنهر. قوله: (بل لا يصبح أفان صبي لا يعقل) لأما لاالملتعث إلى أداء فالسجمون ومحوس هريما يتنظر الدمر الأذلان المعتبرة والحال أما معتبر من على الأمر فيجرح الوقيب، وهم يشطرون فيهدي إلى تقويت الصلاة، وفساد الصوم إذا كان مي العجراء أز الشك في فسحة المؤدي، أو إيماعها في وقت مكروه كما في البحر والتهر. غوثه: (وفيل والغذي يعمل أيضاً) طاهر دروايه صحته بدون كراهة لأمه من أهل العصاعة كما من السماج والبحر، قوله: (لمعا روينا) من قوله ﷺ البؤدن لكم خباركم اه من الشرع. قوله. (الفسقة) الأولى حامة نبعم ما فو سكو من ساح ذكرة السند، قولة: (بالحقيقة) الناء وائلة أي التعدم تمويره المفيقة الأحان عن حيرها - قوله: الوأذان المرأة) فال في السرام: إذا لم يحيدوا أدان المعرأة فكأنهم فسلوا بعبر أقانء وحرم له في البحر والنهراء وعدا يعبد عدم الصلحة ويعكن أرات صة لأمهم قد يطلقون الكراهة على عدم الصحة انصا في أدان المجنون والصب الفير العافلي. قوله: (لأنه هورة) صعيف والمعتمد أنه هنه فلا تفدد برفع صوتها صلاتها ومثل المرأة النخشى المشكل. قوله: (وأفان فامني) هو الخارج عن أمر الشرح بارتكاب كبيرة كذا في الحموي. قوله . (لأن خبره لا يقبل اللخ) فلم يرجد الإعملام المقصود الكامل. قوله. (وأذن فاهد) أي

كاب السلام

رفعت إرتكبت معصبة الآن هورة (و) آذان (فاسق) لأنّ حيره لا يقبل في العبانات (و) أذان (فاصة) لمخالفة صفة العلك الناؤل إلا لنفسه (و) يكره الكلام في خلال الأذان وأو سرة السيلام (ر) يكره الكلام (في الإفاصة) لنفريت سنة الموالاة (ويستحب إعادته) أي الأذان بالكلام فيه لأنّ تكراره مشروع كما في الجمعة (دون الإفامة ويكرهان) أي الأذان والإقامة (نظهر يوم الجمعة في البعس) لمن دائنهم الجمعة كجماعتهم مثل المسجوفين (يوفق للقائنة

وراكب إلا السنافر لضرورة السير، ويعلم حكم أذان المضطيع بالأولى نهر، قوله: (إلا النفسة) لعلم الحاحة إلى الإعلام ولما الإقامة فتكر، بلا قيام مطلقاً. قوله: (ويكره الكلام في خلال الأفاق) لأنه دكر معظم كالخطية والكلام يخل بالنعظيم، وستير التطم المستون، وفي السفسرات، ويكره أتسجيع عند الإفامة، والأفان لأنه يدعة فال في اليرهان الحلين: كذا الخلوم، ولا ينفقي أن الدوه إذا لم يكل لعذر كبلغم يعتمه عن الكلام أو تحسين الصوت، ومن المكروهات الصلا، على الني يظفى أبداء الإقامة لأنه بدعة ولو وقف في الأذان تتنجيع أو سعال لا يعبد إلا إدا طائب الوقفة كما في الفتية، قوله: (ولو يوه السلام) والا يرده في الحال، ولا يعد العراق، ولا عن نفسه على المعتمد، وكذا الفاري، والمعبلي والخطيب والخطيب والخطيب والخطيب المن قاض ومدرس ولا يجد ودسلام فيسائل كما في الفرماني عن القنية، قوله: (بالكلام فيه) أي مطلقاً وقبل لا يعله معلفاً ثالها يعاد بالكلام الكثير دون اليسير، وهو الأشبة في البحر عن الحيد، وهو الأشبة على في البحر عن الحيد، وهو الأشبة في البحر عن الحيد، وها وكله المناه بالكلام الكثير دون اليسير، وهو الأشبة كما في البحر عن الحيد، وهو الأشبة المناه عليه على المهدائي .

تنبيه اإذا كان المغيم قير الإمام أنمها في موضع البناءة وإن كان إماماً فمن أمي يوسف بنمها في موضعه وخيره الغنيه مطلقاً وجزم به في الخلاصة، وصحع ما ردي عن أبي يوسف. قوله: (في المهمر) قيد به لأن أجل السود لا يكره لهم ذلك لأنه لا حمدة على أهله كما في البحر من ناب الجمعة وقول السيد: أن القرية كالمصر إذا كان لها مسجد فيه أذان، وإقامة وإن لم يكن لها مسجد فكالمسافر وعراه إلى المحر ليس في محله لأن صاحب البحر ذكر ما نقله السيد في شرح قول الكنز ركره تركهما لمساقر لا لمصل في بيئه في المعمر. قوله: (لمن فائنهم الجمعة) سواء كان لمدر أم لا فيل صلاة الجمعة، أو يعدما بجماعة أم لا قوله: (فيؤذن المقاتم ويقيم) لأن الأمان والإقامة من سن المسلاة لا من سن المسلحة لا من سن المسلحة لا من سن المسلحة لا من سن المسلحة والبيت، ولكن في المجنى معزياً إلى الحلواني، أن سن الفضاء في المسجحة على المسجحة والذي تشويشاً وتفيشاً قد قال عمامية البحر: وإذا كانوا صرحوا بأن الخاتة لا تقصى في المسجد لما قيه من إظهار التكاسل في إحراج المعلاة عن وقتها فالإخفاء بالأذان الها أولى

. ويقيم) كما فعله النبي في أن الفجر الذي فضاء عداد ليلة التعريس (وكفا) بؤذن وبقيم (لايقيم) كما فعله النبي يقل في الفجر الذي فضاء عداد النبي يقل حيل شغله الكفار يوم الأولى الفوائد) والاكتمال عمل المعام والمعر والمغرب والعناء فقصاهن برئياً على الولاء وأمر معلاً أنْ مؤذن، ويقيم لكل واحدة منهن (وكره قرك الإفاقة دون الأقان في البواقي) من المعوانات فلا يكره قرك الأدان في فير الأرثى (إلى انحد مجلس القضاء) لمخالفة فعل المعوانات على أنه أن بالإفارة في جميع الني قضاها وفي معض الروايات

بالمنام فعا إلا يفا كان التفويت لأمر هام قلا بكره في المسجد لانتفاء العلة. قوله: (في الفجر للذي قضاه النغ) عن زبد بن أسلم قال: عزس رسول الله ﷺ ابلة بطويق مكة ووكل بلالأأن بومظهم للصلاة مرفد بلال ورفدوا حتى استيعطواء وقد طالعت عميهم الشمسء وقد فزهوا فأمرهم رسول الله ﷺ أن بركبوا حتى محرجوا من ذكك الوادي، وقال: إن هذا وادامه شبطان فركبوا حتى خرجوا من دلك الوادي. • تم أمرهم رسول الله ﷺ أن ينزلوا وأن يترضية والوأمر بلالاً أن بنادي للصلاء، وبقيم فصلي رسول الله ﷺ بالناس، وقد رأي من غز مهم، فقال: أيها الناس إن الله قبض فرواحنا، ولو شاء لردها علينا في حين عبر فقًا فإذًا رقد أحدكم هن الصلاة أو نسبها لم فرع إليها فليصلها كما كان مصلها في وفتهاء ثم النفت رد. ول الله عليه إلى أبي بكر الصديق، فقال: إن الشيطان أبي للالاً وهو قائم يصلي عاضحمه، ثم لم يول يهدته كما يهدأ الصبي حتى نام، ثم دعا رسول الله ﷺ بالالاً فأخبر للال رسول الله ﷺ مثل الذي أخبر به رسول الله ﷺ أما يكر، فقال أبو يكر وضي الله عنه " الشهد أنك وسول الله رواء مالك في موطك مرسلاً، والتعويس النزول أخر اللميل. قوله: (والأكمل قطهما) لأن الأخذ يرواية الزبلاة أولى حصرصةً في ناب العبادات كذا في البدائع. قوله: (يوم الأحزاب) هو يوم الخندق وكان في السنة الرابعة من الهجرة قال في الشرع؛ قوله: (إن اتحد مجلس القضاء) أما إن احتلف ميزدن للأولى في السجلس الثاني أيضاً. قوله: (لمخالفة فعل النبي 數) عله لقوله: وكره ترك الإقامة. ثوله: (وفي يعض المروايات الخ) قد علمت أن الأخذ يرواية الزبادة أولى. غوله. (وإذا سمع العسنون منه) فلو لم يسمع لبعد أو تصمم لا تشرح له الستامة، ولو علم أنه أفان كما ذكره النوري في شرح المهذب أي وفواعدنا لا تأباه، وفي شرح الشفاء للشهاب قبل: لا يشترط سماع الكل، ولا فهمه، ومفهوم التقبيد بالسنون أنه إذا كان على غير وحه السنة لا تندب منابعته، ومفاهيم الكانب حجة " قوقه: (وهو ما لا لحن فيه) وأنا يقع في الرقت كما في مواهب الرحمن وفي البزازية بندب القيام عند سماع الأذان اه وهل يستمر إلى فراغه أم بحلس. قال في النهر" لم أر،، ثم إذا لم بجب حتى قرع من تداركه إن قصر الفصل، وفي الفتح فإن سمعهم معاً

T+7

التبسير على ذكر الإطابة فهما منذ الأولى البرلة سبح المستنون متها أي الأقان وهو ما لا يجل ف والا منحين (أسلف) حتى عرز الثلاوة لتجاب المؤونة والرافى المستجد، وهو الأفصل وفي العوالد يمضي على فرات إن كان في المسجد وإنّ قال في البنة فكذلت إنّ لم يكن أدار مسجد، فإذا كان يتكلم في اللغة والأصول يجب عليه الإجابة وإذا سمعه وهو يمشي

أحمد معترةً كون حيابه مهوده مسجده العاء قوله الالبحيب المؤفق) إحتاب في الإحابة، عميل واحبة وهواطلعواءة في المعالية، والحلاصة والتحقة والبه مال الكمال قات في الدرافان بالداملامأة ولا بشخل بشيء صرى الإحاة الدا والتعربع يدمنا الإمساك عن العلاوة العرالا يظهر إلا على القول بالملب وقبل مدرية، وبه قال مالك والشافعي وأحماد وحمهور العفهامة والخدرة العيني في نساح البحاري وأوفان الشهاب في لداح الشعام أهو الصحيح الأنه بجؤ سنبه مؤدنا أجراء فقاناه على العطرة فتنجمه تشهد فعالية أخرجت من الشرب ومسرح في العباري بأن الإما الله عن المكاوف والأسماع إنه عمر أفضل وصرح عمامة بنفي، وحويها بالشاف، وأمها مستحة عني قاءا إن معل مال النواء،، وإلا ملا أثم، والاكرجه وحكم في التحييل الإصناع على عدم فراهم الكلام عند سماع الأدن اهرأن بحريباً وبن مجمع الأبهر عرز الحرافر رحلة المؤدن بسة ومي الدرة المسقة أنها فستحنة على الأفهراء والحاصل أبه احتلف التصحيح مي وحوب الإحارة باللسان، والأطهر مدمه، وحكن المؤلف الموسى فيما بأثيء وفي النهراء وقول الحنوالين الإجلية باللسان مناويف والوحاء إنها هو الإحالة بالفدم مشكل لأنه يلزم عليه وحوب الأدل في أول الرفت. والصلاة في المسجد بذلا المعنى الإيحاب القاهاب دون الدرالان وسنمي أن بقال الانحب معني بالقول بالإحماع اللاهان مين مدي الحطيسات وتجب والقدم مالاعدق الادن الاول موم الجمعة لوجوب السمى بالنص وما عما هذين فعيه الحلاف أهر قال بن الشراء ، وفي مديث عمرو أبي إمامة التنصيص على أن لا يسلم فيودناه مار يعلب تنل حمله منه بجمله منه اهر. **قوله** " (وهو الأفضل) مقا مسى على بدب الإحالة باللسان. قوله الإستهي على فراهه إن كان في المستجد) هبني ملي وحوب الإحابة بالقمع ومن فال الهاالا المي للمدا الإحالة باللسات قوله: (إن لم يكن أناق مسجمه) أي تستمل جالته . قوله: (والأصول) أي علم الكلام وينخشل أصون العقه وهذا مس على وسوب الإحاية بالفول اقوله الزورة منمعه وهو يعشى البع العلهم جعلوا المشي ساقطأ للوجوب كالأكلء وقضاء الحاجة، ويحتمن أن الأولوبة وأصعة إلى النوموف لا للإحابة، أو هو ميس على مدب الإحابة. قولة: (فرزة تعلم الأذن يبجيب الأوله) مطلقاً صواء كان مؤدن مسحد، أم لا لأبه حيث مندم الأدان نديث به الإحاية، ثم لا يتكرر عديه في الأصح و دكره الشهاب في شرح الشماء. قوله. الولا يجبب في

المساوات المساوات

مالأولى أن يفت ومجيت وإدا نعدد الأفان بحيث الأول، ولا مجيت مي الصلاة الموجئة. والحطية واستامها، وتعلم الطلم وتعليمه والأكل والحماع ودنسه الحاجة، ويجيب اللجب لا اطعانص والصناء لحجزهما عن الإحابة بالمعل (و) صفة الإحابة أن عول كما (قال) مجيماً له فيكون قوله (مثله) أي من الفاظ المؤذن (و) لكن (حوفل) أي ذان لا حول ولا قوة إلا بات أي لا حول لنا عن معصية، ولا فوة أنا على طاعة إلا يتصل أنه (هي) متعاعد الصيطانين)

الصلاة) ولو أحاب فسنات. قوقه: (وخطية) أي حطة كانت. قوله. (وتعلم فاعلم وتعليمه) منافيه ما قدمه قوبياً من قوله وإدا كان يتكف في العمد، أو الأصوب تجد، ضيه الإجابة، والطاهر أن نعن الإجابة في هذه الصورة منات على الندلين فيها - قوله: (العجزهما عن الإجابة بالفسل) أي هسفات بالقول تبعد العمل فولد: (كما قال مجبهاً له: أدَّد أبه لا يكون أنبأ بالسبة (لا إذا فصد الإحالة. قوله: (وفكن حوقل) السر في احتصاصهما نفيت أنه لما طنت مهم بالحملة الأولى الإفتال عني الصلافة والمحيء إليها وصنت سهم بقرلة حي على الفلام الإندال إلى العور والنحاة وذلك لا يكون إلا يحوكة ، والعبد لا فدرة له على ثميء باسب أن يقول لا حوله أي لا أحركاء ولا إستطاعة لي على شيء منه طالب دين إلا يهوة الله تعافري، وهذا أولى من قول المؤلف لأنه لو قال: متلهما صار كالمستهرئ. . قوله: (أي لا حول لنا) هو من النحول، والبطبي ومه سمن الدم حولاً لمصه، وبعاد أي لا تحول ولا بمدالي عن محصية الله إلا يمجمعة الله ولا قرة لي على طاحته إلا يممونته، فالمطلف اللمهابرة وهما هوامه فسرابه فيليخ هانهي الحملتين، وقبل. إن الحول بالواب وبالباء في اللمة القدرة على النصراف قعطت الغوة عنيه عطف مرادف أقوله ا (الحيمانين) تثنية حيملة مركبة من حن علم كذا قال المثلا على في شرح الحصو الحدين. والعرب إذا كان متعمالهم في كلمتين صمرا بعص حروف إحداهما إلى بعض الأخرى مثل المسملة، والحمدلة والمبيحاناء والمحوفلة والهيللة والجيمية والإجابة بالحوفلة لمحيمته فون الثوري وأصحابنا الثلاثة، وأحمد من الأصح عنه، وهالك في ووامة، وقال المخمى، والشائمي، وأحمد في روايه ومالك في روايه: يقول كما يقول المؤدن حتى يفرع من أدانه واحتار المحمل في الغتج الحمح بين الحيطة والحوقية عملاً بالاحادث الوارده، وحمدًا بيها ففي مسيد أبي يعلي على أبي أمامة عنه ﷺ وما نادي المنادي للصلاة منحت أبواب السمان، واستجبب الدخاء همن نزن به كرب، أو شدة فلبتحر العبلاي ردا كبر كبره وإذا نشهد تشهد، وإدا فال: حل علمي الصبلاة قال: حلى علمي الصلاة، وإذا فال: حلى علم الفلاح، قال: حلى علمي العلاج، ثم يقول بعني بعدما يتمه متابعاً: اللهم وب هذه اللهوة العتي المستجاب لها دعوة الحرب، وكالمة التغوي أحينا هلبها، وأمنيا عليها، والعث علمها واجعلها من حيار أهلها محيانا

هما من على المصلاة على على العلام كانة ورد الله أو ذال مثلهما صار بالمستهزئ، الآن من حكى علد الأمر بشراء ذاك مستهراً به معلات بالل الكلمات الأنه ثناء والمدعاء مستحاب علم إصابته معتل ما قائل (و) في أدن العجر (قال) المحمد (صدفت وبروت) معتج الراء الأولى وكسرها (أي يقول إدا شاء الله) كان وما لم يشأ لم يكن (عمد قول المؤتل) في أدل لمحر (المهلاة خير من تلوم) تحافياً عما يشه الإستهراء، واختلف أتبت في حكم الإحام معينه على اللي يجود عليها وصوح معصهم بالمحملها (ثم دعا) المحجد والمؤدن (بالوسيلة) بعد مدينه على اللي يجود عليه ولد مذه الدهوة الثامة والصلاة القائمة ات محمداً الوسيلة .

ومسانيا، تم يسأل الله هو وحن حاجته زواه العبوشي في كتاب الديء، وقال الحاكس، مستبيع لإسباد فهما صربح في أنه يقول وتال فد نقول في جمسه الكسمات، ولا يقال أن وذلك بشبه الإنديراء لأن منول الاسام من صحة اعتبار المحيث بهما أمرأ نفسه فاعبأ إياها معرانا منها السواكل محاطلا لها اعنا واعصأ على الإجابة بالععراء تمايناه أحي الحول والقوة وقد رأية من مدمح الساراء من يجمع بينهما . تولد: (واللحاء مستحاب بعد إجابته بخل ما قال) أن سامي في الحيطتهي ودليله ما في مسيد أبي يعلى المتعدم - فوله . (وبررت) عطف تعسير على ما فالدامل برافي كالامه إداصدق وبزافي يمراه إذا حمطها وفيورا وموب سينفت وبالحق بطقت شناعي مجمع الأمهراء ولاحقاء في حسن الجموء فالديعف الفصلاء ﴿ وَيَقُولُ عَنْدُ قَامَتُ الصِّيرَةِ * أَمُّوهُ فَهُ وَأَدَامِهَا هَكُمُ وَوَى هِي الْمِن 🏂 اكره المعالس وحبروه ومعمى أدديها فهاأنيتها وأبقاها فاندهى شرح المشككة واشتهر بعداقوله وأدامها وباده وحملتي مي صافحي أهلها وهذا إبما يظهر على قوك الصاحبين أب الشرارع بعد الفرامغ ممها إمنا مشي قول الإمام أن الشروع الأمصل عنند فلا فامت الصلاة وأن الأقصل معارمه البيالموم اللإمام في التحريمة لا يظهر القولة: (ها شاه قله كان) كان هذا ويكن فعد حد نامة. تولم. (والمؤفز) لتحصل له العصياء كما في الشرح. قوله: (بالوسيلة) أي محصيلها. توله. (حين يسمع الثالمة) منا يعاشي أن العامل بها.هيل يسمع النداء وما سيأتي بفتصي أن يدعو بها بعد فراهه من الإحانة فإما أن يجمع بينهما، ورما أن يجعل الأوله علم الثاني، و.كون المراد غوله حين يسمح الإسراع، والسادرة و السراد كل الأدان أقوله: (اللاهوة) لمتم الدان الدعامة والتامة الكاملة التي لا يدحمها نقص، ولا عيب ولا تغيرها ملة، ولا المسخها شريعة، وفي هذه الدعوة أفصل الأقوال، وهو لا إنه إلا الله قال العيش: هي إلى فول، محمد رسول الله. قوله. (العبلاة القائمة) أي الدائمة الثابئة. قوله: (أت محمداً الوسيلة) هي فعيلة، وتنجمع عالى وسائل ووسن وهي كل أمر يكون موصلاً لأمر تستغمه

كات العلاق ال العالم العالم

والفضيعة وابعثه مقاماً محمودة الذي وهدته) حلت له شفاعتي برم الفيامة وعن ابن حمو رضي الله عنهمة عن النبي أيني: الإذا سمعتم العؤنن فقولوا مثل ما يقول لم صلوا علي حملاة فإنه من صلى علي صلاة بسلى الله عليه يها حضراً، ثم سلوا الله في الوسيلة، فإنها مترقة في الجنة لا تنبغي إلا فعيد مؤمن من عباد لله وأرجو ان أكون أنا هو قمل سأل في الوسيلة حلت

وحعيقة الوسيلة إلى افه عز وجل مراهاة صبيله بالعلم، والعبادة وتنحوي مكارم الشريعة فهي كالقربة قاله الراغب، وحاصله أنها فعل السأمورات وإحساب المسهيات والمبراد هنا منزلة عالية في الجنة فهو مجاز من إطلاق السبب على المسبب. قوله: (والقضيلة) هي المرتب الزائدة على سائر الخلق، أو منزلة أخرى، أو تقسير للوسيلة. قال السحاوي في المماصد المحسنة: وزيادة والدرحة الرفيعة كما يفعله من لا خبرة له بالسنة لا أصل قها في الدعاء الوارد ذكره الشهاب في شرح الشقاء. قوله: (مقاماً محموداً) مفعول ثان لأبث بتضميته معنى أحضاء أواحلن المفعول المطلق أي إبعثه يوم القيامة فأقمه مقامأ محموداً، وصمن بعث معمى أنم، وهو منكر المناسبة لفظ الغران، أو للتفخيم، ووقع عن رواية النسائي وابن خزيمة، وعيرهما المغام المحمود بالتعريف، والعرادات الشفاعة العظمي، وهو الأشهر، وعلمه الأكثر وقبل هو ان بسأل فبعطي، ويشفع فيشمع، وليس أحد إلا تحت لوائد. قوله: (الذي وحدتم) أي في قوله تعالى: حسى أن يستك ربك مقاماً محسرة وهر صفة للسفام إن جعل علماً لملك المفام، وإلا فهو يدل. قوله: (حلت له شقاعتي) حل من باب ضرب أي وجيت بمعنى تعطفت واثنت أو من بات قعد بمعنى نزله واللام في له بمعنى علي، والمواد بالشفاعة شدعه مخصوصة كدخول الجنة مع السابقين، ورفع الدرجات، وزيادة العطيات، ولا يختص هذا الفصل من قالها مستحضراً لأخلافه ﷺ، بل يكفي فيه محرد قصد الثواب إلا أنه يضغى أنه لا يكون لاهبة لاهبآ. ذكره الشهاب في شرح الشفاء، وقائدة هذا الدعاء مع الحقق مدلوله له عليه الصلاة والسلام الإمتثال، أو ترتب النواب السرعود لقائله . قوله: (هملي الله هليه بها هشراً) أي أشم عليه بإنعامات عشرة بسبب دعانه له ﷺ. قوله: (وأرجو أن أكون أنا هو) هذا من الادب مع الله تعالى والتباعد من التحكم عليه، أو قال قبل أن يطلعه الله تعالى على أنه هو .

فائمة" ذكر القهستاني عن كانر المباد أنه المستحب أن يقول هند سماح الأولى من الشهادئين ثلبي 漢 ملى المبادئين ثلبي 漢 ملى المبادئين ثلبي 漢 ملى المبادئين ثلبي 漢 ملى المبادئين ثلبي إلى المبادئين أنه ألي المبادئين بالسمع المبادئين معدوضع إلهابيه على عينه فإنه ﷺ بكون فائداً أنه في المباند وذكر المديلين في الفردوس من حديث أبي بكر المسديق وضى فقاحته مرفوعاً من مسع العين بياطن أنسلة السبايتين بعد تقييلهما عند قول الموذن النهد أن محمداً وسول الله و وقال: أشهد

Apple Little 200

به الشفاعة العلم أنّ من ما الله , ثق تبدع حميع الحنات وهي جنة عدد دار المقامة ولها شعبة في كل حمة من الحياد من بنت الشعبة بطهر محمد 982 لأهل تلك الحنة وهي في كل حمة أعظم مترانة ديم حمد الله من المنزيج بشفاعته ومجابرته في دار كوادته .

بلب يتروط العبلاة وأزكائها

جيمها سهما الليقط عا لصح به الصلاة الشروط حميم شرف ساكون ثرام والاشرام. مام شرط المناسه الرحاء الملامة وفي الشريمة هو ما يتوقف على وجود الشيء، وهو خترم عن ماهيته و إلاً كانا جمع ركن وهر في اللغة الجانب الأقوى، وفي الاحتفاج

أن معيدة عده ورسوله ورست مانه ولا وبالاسلام ولياً وللمحمد ويؤوساً حال إلا شعاعي الدولان من تجدير الدولان من تجدير المبادة وبعيثه بعمل في العسائل قوله: (تنفوع جميع الجبائ) بعمل أن العسن أن لادلول العبائة) لبان لجنة حال الدولان لكن المدين الدولان الدولان المبائة أن الدولان المبائة المبائة أميد المبائة المبائة

باب شروط المثلاة

قوله: (تلبيقظ) أي بلنده. قوله: (جمع شوط) وهو تلائة أمراع هذاي تخدم المنحارة وشرعي كالطهرة المصالاة وجعلي كالدخراء المعلق به الصحائي كذا مي الشرح - قوله الوهما العلامة) مبلم في النامي ومه قوله تعالى: ﴿ فَقَدْ جَاءَ أَمْرَاهِهِ ﴾ أي علامتها ومه سبي الحاكم صححت شرطة بالقسم، والحمع شرطا الأحقة ويطب أي صاحب علامتها لأل له علامة نجره والشرط على لفظ الحمع فهوات السبطان لأنهم حملو الأنسهم خلامت بمرحول بهاء وأنه الأراد فأهمله مصدر شرط كنسر، وصوب والشعمان لفظ في إثراء الشيء والتزاهه في بسم، وصوبه والشريطة في الراد فلم المناب المراد على الشريطة الح) احقم إلى نمائ بالشريطة الح) احتمال المائ بالشركة والثاني إلى كان مؤثرة في بالمحرد في المسلانة والثاني إلى عالم بكن مؤثرة فيه فإن

⁽١٠) قوق كرطة ورطب الأولى كقوفة وأمرف وكرطبة لعة قفيلة العاقب مصححه.

المعارفة من سيمة وعشرين تسبقاً) ولا حصر فيها ومن القيم الماب العابد فقيد: الابعد فسيحة العمارة من سيمة وعشرين تسبقاً) ولا حصر فيها ومن اقتصر على ذكر الشروط السنة الحارجة عن الصلافة وعلى السنة الأركاد الفاحلة فيها أراه التقريب، وإلا فالمصلي يحتاج إلى ما دكرناه بزيادة فأرفاد له بهاد ما إليه الحاجة من شرط صحة لشروع، والدوام على صحتها الكيمة فروض وعرد الملط الذي الصدق بالشراة والم كي معى الشروط (الطهارة من الحدلك) الأصدر والأكبر والدياس والمعامل الأيه الوصوء والحدث لمه الشيء الحادث وشرعاً عاميم لذا يا تقوم بالأحداد إلى المجادث والمكان العالمات العالمات العالمات العالمات والمكان الدياس والمكان المابة وصوب المرابل أنها (و) منها (طهارة الجند والشوب والمكان)

كان معصباً والبه في الحجلة فهم السبب، كانوفت توجوب المدلاة وإن لم يكي ففضهاً إلى فإن غوقف الشوء عليه فهو الشرط كالعقهارة المسلاة اراق لم يتوقف عفيه المفورة منسي علامة كالأدال اللصلاة دنتره الحسوي . قوله - (وهو في النَّغة الجانب الأثوى) قال تعلَّى - ﴿ أَوْ أَوَى إِنِّي رَكَى شديد﴾ إحود ٢١] أي عر وسعة الحولم (الجرم الذاتي) وبطائل العرد عليه كما يطلق على الشرط، قوله: (أراد التقريب: أن تقريب الجعط على المتعلم، قوله: (يزيادة) الناء سعمي مم، وسيأتن به دي الربادة شرحاً أقوله (من شرط صحة الشروع، والدوام على صحتها) اعالم أن الشروط من مسندهم أربعة أنسام شرط إنعفاه لا صر كالبية والتحريمة، والوقت والعطبة اللجيمية وشرط العقاد ودرام كالطهارة وسنو العرزه، وإستقبال القبلة وشرط عاء لا عبر أي ما بشمرط وحوده داخل الصلاة، وهو لوعان أما يشترط فيه التعيين كمرتبب ما لم يشرح مكوراً. والثالن ما لا يشترط فيه النصين. وهو موعال أيصاً - وجودي وعدمي، فالوجودي كالفراءة فإنها وإن ذات ردَّةً. إلا أنها ركل في نصبها شرط لغيرها لوجودها في كل الأركان تقديراً، ولذا مم بحز استخلاف الأمل، وتواعد أنه عرض القوءة كما في الدر، وللمدمي كعدم تقدم المقتدي على إمامه، وعنه، مسلالة مشتهاة في صلاة مشتركه، وعدم تذكر صاحب الترتب فائتة، والفسم الوالم شرط خروح، وهو القملة الأسبرة. قوله: (فعن الشروط انطهارة) قدمها على سائر الشروط لأمها أهم إذ من معناج الصلاف ولأمها أول مسؤول عنه في القبر. قوله. (والتعييض والنفاس) لا حاجة إلى ذكرهما لأن العراد بالحدث الأكبر ما أوحب الغسل، ويحتمل أنه أراد به هذا خصوص الحديث. قوله (قوالحدث لغة الشيء الحادث) قال في القاموس: الحدث المجركة الإعدام، وقال قبلهم حدث مدونًا وحداثه نقيص هدم، وتصب داله إذا فكر مع قدم اها رحمَّه يعيد أن إطلاقه على الشيء الحادث من إطلاق المصدر على إسم الفاعل. قوله: (وشوها عافعية شرعية) المناهبة الكون مائماً ، وهذا لا بداله من موصوف بصبح إستاده إليه بحبث يغال. معنى كون البول حدثاً أنه مانعية شرعية أي كون مانعاً التروالمصنف ذكره سجرها عن هذا بالموصوف قلو قان وشرها مامع شرعي يقوم الح أي دائع هما بباح إلا بوافعه لكان أوضحه وفي شرح شخطيب كأبي شنعاع أنه في المشرع بطلل على أمر إعتبازي بفوم بالأحضاء يعتع مؤ

الأحادث الأسلام الأحادث

الذي يعملي عليه قلو بسنة شيئاً رقيقاً بصلح سائراً للعورة وهو ما لا يرى منه الجسد جاؤت صلاح وإنّ كانت النجاسة رسية فألقي عليهما فعاله أو شي ما ليس لمجنآ أو كسها بالتراب فتم تحد ربع النجاسة حارث صلاح وإدا أصلك حفالاً دربوطاً به تحالية أو نفي من عمامته طرف هاهر «لم ينجرك الطرف النحس بحركته صحت وإلا ما اكتما أو أصاب وأسه خيمة محسة و بعرس صحير بستمسك في حجر النجاسية، وظهر متنجس على رأسه لا يبطل الصلاة إدا لم تقييل منه بجانبة مائمة لأنّ الشوط الطهارة (من نجس غير معلو عنه) «تقدم بالله (حتى) أنه بنشرط مهارة (موضع القدين) فيطن السلاة بنجس مام تحدث أحدهماء أو يجمعه فيهما تفسراً في الأحيم وقيامه على قدم صحيح مع الكراهة، وانتقاله عن مكان

صحة الصلاق. وعلى الأسباب التي تنهي بها الطهراء وعلى الأمر المترقب على ذلك العاوالأود هو منهمي فوف وشرعاً مدمر الحر. قوله (فقو منط شيئاً رفيقاً بصلح ساتراً اللغ) أي ولم نشب مه والحة النجانية. قال البرهان للحسى ، وكذا اللوب، إذا فرش على النجانية البابسة إن كان وفيقاً يشفي ما نبحته أو تواحد منا والنجة التجاسة على نقدير الزافها والنجة لا نجار الصلاء عابد رإن كان غالطاً لحبت لا لكون تعلك جازت اما قونه. (فألقى فطيها البدة) المواد أنه الفي أهفيها داخرم فلبط بصمم لبشن بصغين كجحاء أوسئ وحقب كما في الدائع، والحامة، ومية بالمصلى وقبد المحاسة بالرطنة لأبها إلى كالت بالسة حارث على تنق حال لأنها لا بلغزني بالنواب المبلغي عليها بعد دُونه بصلح سامراً فقا في العالمة، وفي القهمناني بسعى أنا يكون العبلاء أي على المنقى هالي النحاسة الرطبة لكوم لكواهنها على محو الإسطيل العااص الحزامة. قولهما زفلم يجد ربح النجاسة) أما بُرا وجا ما لو السند، لا يجوز كنا من الحاب، عوله: (مربوطأ به تجاسة) كسفينة تنصبة أر كلف بناء على أنا محس النبيء قوله الأولم بتحرك الطوف النحس لحركته) أي المعصل ولسعس فيكون والحمُّ إلى المستلنين، وذلك لأم علك المحركة بسبب إلى حمل استعامة كما في فمنحر وعبره، معلاق ما تو كانت المحدث في بعض أخراف السياط حبث نجور الصلاء على اعلام مبه ، ولو بحوك الطوف الاخر لحركته لأن السناط بصرلة الأرض فيشترط تيه طهارة مكان المصلى منظ كما في الحالية ا قوله (خبمة لجسة) مثلها المنفف الأنه يعد حاملاً للمحامنة كما دكره الميداء وخيره محاذف العس كما في القهمتاني بعض بر من نجو خاط نجس بينيس في الصلاة لا يضر لأنه يعد ساملاً للشعامة. قوله - الرجلوس صعير) أي مسجس سنبسال فإنه لا بعد حاملاً بخلاف ما لا يستحسف وعليه معس عانع فإنه لا تصم منه الصلاة لأنه يعد حاملاً للدمن " ثولة. (وطير) عطف على صمر، قوله: (إذا لم تنفصل منه نجامية) أي مما ذكر من الصمى، والعلمور. قوله (الأنَّ نشرط الطهارة) علة لعدم المشلان أي رفد وحدت لأنه لا يعد حاملاً لها. قوله: (وتقدم بياتم) رهو أنه معلى في غير المشلطة عما دون الرحم، وهي المملخة الدرهم. قوله: (حتى أنه بشتوط الخ) تغريع على الشراط طهارة المكاناء

ظاهر النجس رئم بمكات به مقدار ركل لا تبطل به وإن مكن قدوه مطلب على المختار (و) منها طهارة مرصع (البدين والركبتين) على الصحيح لافتراض السنيرد على سبعة أعظم واحتاره الغليه أبو الديث، وأشكر ما قبل من عدم امتراص طهارة موضعها والأن روابة جواز المبلاة مع مجاسة مرصع الكفيل والركبتين شافة (و) منها طهارة موضع (الحجيهة على الأصع) من الروايتين عن أبي حنيفة، وهو قولهما وحمهم الله ليتحقق السجود عليها الأن

غوله: (أو تحميمه) معطوف على تحدوف معلوم من المقام تقديره تنجس ماتع بإلغواده لهمين أعدهمنا أقوف. (للقديرة) أي بالمحرور والعلق. قوله: (لا تبطل به) العملاة لأنَّ المكث البسير عني النجس الطليل كالمكت الكشر مع النجس القليل معفو عده وحكم الانكشاف مع الرس كمكم المكن مع المحس أماده الشرح القوله: (وإنَّ مكث قلبوه) في وإنَّ لم يؤده. قوله: اهلي المختار) هو قول أبن بوسف، وقال محمد الا انسد إلا إذا أداء بالمعل. قوله: (هلي ظهرتهم) فيحمه المحلي، وصاحب العبول الوقة. (لإفتراض السجود على سبعة أعظم) طاهر، أبه إذا لم يصم اليدين، أو الركبنين، أو إحداهما الله الكود الصلاة فاسدة وليس كذلك، إلى العلة في الفساد أنَّ وضع العصو حلى النجاسة بمنزلة حملها، فيعمد وإنَّ كان الدوسية مبر دوص فال في الحانية. إذا كانت الشعاسة في موضع السجود، أو الركيتين، أو البه بي فزنها الجدم، والدنع ولا يحمل كأنه تم يضع فلك العضو بخلاف ما قو صفي والعمَّا إحدى قلديه فإنه بجوز ، ولو وضع القلم هلى تحاملة لا بحوز ، ولا يحفق كأنه لم يضم اهر. قال الكمان وهذا يصد أن عدم إشتراط طهارة مكان البدين والركبتين محله إذا لم بضعهما أها إذا وضمهما، أو وصم إحداهما المترطف فليحفظ اهر فاق الحلبي: فعلم أنه لا توق بين الوكنتين واليدين، وبن مرحم السجود، والفلمين في أنَّ النجاسة المانعة في مواصعها مقسلة للعملات، رهوا الصحيح لأن إنصال العضر باللجامة بمبرلة حملهاء وإن كانا وهبع فلك الجمو ليس بهرض اهاء هذه النفول ثمل على أن وصعها ليس فوصأه ولكنها إفا وصعت إشترطت طهارة مواضيتها، فليتأمل بني الكلام صمة إدا وضع ما يكره وضعه كالقراعين هل يقترض طهارة موضعهما الظامر نعم لأنه يوضعهما على التحاسة يعدُّ حاملاً قياء الوله: (وانحتاره الفقيه أيو طلبت) الذي ذكر، بعد في هذا البات أنَّ الذي إختاره الفقية، وضع إحدى اليعين و[حدى الركينين وشيء من أطراف الغندس، فلهناكس. قوله: (وأنكر ما قبل) لا يلزم من إنكار، فلك هَوْلُهُ بِافْتِرَاضِ وَمِنْمِهَا. تُولُهُ * (شَافَةً) ذَكَرَ ذَلَكَ صَاحِبَ الْعِيونَ ، وهذا لا يَنافى إن وضعهما غير واجب أي غير فرض في طاهر الروابة كما ذكره صاحب البحر.

⁽١) قوله أن تكون النغ لعل الأولى حدف أن تأمل؟ مصححه.

روي كات لسلاء

لعرس، وإنّ كان يتأدى بمقدار الأرثية على القول المرجوع يصير الدضيع معدوماً حكماً يوجوده على النجس ولو أعاده على طاهر مي مناهر الروية ولا يسبع تجاسة في مسئل أنفه مع ماكراهة، وشهادة المكان الاتفاق لأنّ الألف أقل من الدوهم ويصير كأنه اقتصر على الجهة مع الكراهة، وشهادة المكان الزم من التوب المشروط بصاً بالدلاله إذ لا وسود للصلاة يدون مكان، وقد كرجد بدون توب، ولا يضر وكوع ثوبه على نحاسة لا نصل به حال سجود، (و) منها (مير المووة) للإجماع على امراضه، وتو في ظلمة والشرط سرها من جوانيه على الصحيح لولا يضر نظرها من جيبه عي مواد عام المشابع (و) لا يصر لو

قوله: (ليتحلق السجود هلبها) عاة لإشتراط طهارة موضعها. قوله: ﴿ لأَنَّ الْغُوضَ اللَّمُ } علة لمسقوف يتبغي التصويح به تقديره وعلما على كلا القولين أي إشتراط سهارة بوصعها الأدم على القرق الراجع بإشراش وصمهاء وعلى القول السرجرج بعدم إنشرضه لأنه الح، قوله، (هلي لقول السرجوج) وهو أنَّ الجمع بين الجبهة والأنم، واجب وإنه يكره الإقتصار على المهدهما الخوله: (يصبير الوضيع معقوماً) حذف جسلة منا لا بدامن ذكرها وقد ذكرها هي الشرح تَمَلُّ: ولكن إما وضع الجههة مع الأرنية يقع الكل هرضاً كسا يفا طول القراءة على القدُّد الممروص فيصير اللغ أهار والعمض أنَّ إشتراط حهارة موضع الحبهة فرض على الفول العرجوج لكن إذا وضعت بالغمل لألأ وضعها موصف بعد تنعققه بأنه فوض كالقراءة فإلها توصات بالوجوب، أو المسبة فيما زاه على فدر القرض، ولكن إذا وفعت في العملاة وصعت بالإستراض. قوله: (في ظاهر الرواية) وروي عن أبي يوسف جوازها إنَّ أعامه على طاهر. قوله: (مع الكرامة) في التحريمية إلى وضع الأنف واحب وإدا وضعه على نجاسة كأنه لم بصمه . طوله: (وطهارة المكان) أي، والجند وهذا بنه بياد للدين على إشتراط طهارة مذه الأشيان قوله: (المشروط نصأ) في نول تعالى: ﴿وَلِيابِكَ مَطْهِرِ﴾ (المشر/ ٧٤). فيه (بالدلالة) متعلق بالزم يعني أنه ثبت كون طهارته ألزم بدلالة النص ودلالة النص كل معنى يفهمه العانم بالوضع من النفض المذكور الإشتراك مما في المنتف والكوند أولى بالمحكم منه - قوله: فردّ لا وجود الخ) فالذ لكونه الرم بالدلائة. الولد: (حال سجود) متعلق يوقرح توبه. فتيه: إنما اشترطت الطهارة في الصلاة لأنها مناجاة مع الرب هرّ رحل فيجب أنّ يكون المصلي على أحسن الأحوال وذا في طهارته، وطهارة ما ينصل ، من الثوب والمكان أمانه الشرح. قوله: (ومنها سنرة المعورة) وثر يعام كغره أو ورق شجر، أو طنن وليس لستر الظلمة (عتبار كما في المنهستاني كالستر بالزجاج كسافي القنية، ولا يضو تشكل فلمورة بالتصاق السائر الضيل بها كما في الحلبي والعورة في أللغة كل ما يستقبع ظهوره مأخرة؛ من العوره وهو النقص، والعيب؛ والقبح ومنا عور العين، وكلمة حوراه أي قبيحة، وسيمت السوآة عورة لقبح ظهورها، وخض الأنصابر حنهاء وكال شيء يستره الإنسان أنفة أو حياء فهو عورة والسباء عودة كما في كتب

تتاب الصلاة تتاب

نظرها أحد من (أسف ذيله) لأنّ التكلف لمنعه به حرج والنهاب الحرير والمغصوب وأرض الغير تصح فيها الصلاة مع الكراهة، ومتذكر، والمتسحب أنّ يصلي في قلالة لياب من أحسن تبايه فعيص وإرار وعمامة وبكره في إزّار مع القارة عليها (و) مها (استقبال القبلة) الاستقبال من قبلت العاشية الوادي بعض فايانت، وليست السين للطلب لأنّ الشرط المقابلة

اللغة - قوله: (اللاجماع على إفترافيه) أن في العبلاة أما استر في الخارة فعيد و الحلبي وجوب السنر فيهاء وصحح الشارح عدمه فقد احتلف التصحيح. قوله. (ولا يضو نظرها من جبيه) لأنه بحل له نسها، والنظر إليها ونكنه خلاف الأدب كما في النهر، واحتار البرهان الحدين أن تاك الصلاة مكروعة إلى لم تقد، ومفايل الصحيح ما عن بعض المشايخ من اشتراط ستر عوريه عن نفت ومرم عليه أنها أو كانت لحيته كليفة، وستر بها زيفه مسحت وإلا ملا. قوله : (لأنَّ التَّكلفُ فمنحه) في لمنع مغلَّر الناظر . قال في الشرح " لأنَّ ستر العورة هفي وجه لا يمكن الغبر النعر إليها إذا تكلف مما يؤذي إلى الحرج اهـ. قوله: (والثوب الحرير الخ) حمل الكلام فيها إذا مبلى فيه وأما إذا صلى عليه، هقال الفهستاني من كتاب الحطر معزباً بالعبلاة الحواهر ما نصه وتحوز الصلاة على السحادة من الأبريسي لأنَّ الحرام هو النَّبس أما الإنشاع. سائر الرجرة، فليس بحرام أها. قوله: (وللمقصوب) على في الفناوي الهندية عن مختارات النوارف الصلاة هي أرض مغصوبة جائرة ولكن يعاقب بظلمه، فما كالدبينه، وبين فله تغالي يثاب، وما كان بهته رمين العباد يعاقب الهر. قوله: (مع الكواهة) أي التحريمية ذكره المسيد. وهي السراج، والفهستاني تكره الصلاة في الثوب الحريرة والثوب المنصوب، وإلاّ صحت، والدواب إلى الله تمالي. قوله: (من أحسن ثبايه) مراحاة للفظ الزينة في الآية، ويستحب أنَّ تكون سالمة من الخروق قوله: (قميص وإزار وهمامة) منا للرجل، وفي المرأة فميمن، وخماره وسراويل، ويكني له الصلاة فيما يشمل عأمة جمده لما روى فيادة بن الصامت وضي الله عنه قال: صلى بنا رسول الله 🏚 في شملة قد توشيح بها عقلها بين كتفيه اه، ويكفي للمرأة درع شيق، ومنامة، قوله، (ويكوه في يُزار مع اللغوا عليها) وكذا يكره أنَّ يصلي في السراويل وحده ثما روي أنَّ النبي ﷺ بهن أنَّ يصلي الرجل مي توب ليس على هائقه منه شي-كذا في الشرح، وطاهر التعبير بالنهي أنَّ الكراهة تعريمية. قوله: (إستقبال القبلة) هي بالكسر المة مطلق الجهة. قال الجوهري: يعلم: من أبن فيلنك أي من أبن جهنك، وما لكلامه فيلة أي جهة. وشرعةً كما في الفهستاني جهة يصلي تحوها من في الأرض السابعة إلى السماء السابعة مما بحاذي الكعبة أي. أو جهدها وغلب هذا الإسم على هذه الجهة حتى همار كالعلم لها، وصارت معرفه هند الإطلاق، وإنما سميت بدلك لأنَّ الناس بقابلوتها في صلاتهم، وتسمى أيضأ محرابأ لأثأ مقابلها يحارب النفس والشيطان وكانت أول الإسلام إلى بيث المقامس لكن كان على وهو بمكة لا يستنبر الكعبة، بل يحعلها بينه، ويين بيت السقدس كنة مسجحه

Dual of the

لا طابها، وهو شرط بالكتاب والنبة والإحماع، والدياد منها نقصها لا الساء متى لد يوى بناء الكاملة لا يحور إلا أنّ مرده به حهة الكاملة وإنّ بوى المحراب لا مجور الطلسكي الهشاها، للكنية القرصة إصابة حينها) اتمان الدرانة عليه يقيد (و) الفرس العير المساها، إصابة (حهتها) أي الكنمة هو الصحيح وبة ظلفة ليست بقراء دائم به اليها منية عن النا هو الأصح وجهها هي التي يا ترجه إليه الإنسان يكون ماداً أناكمة، أو لهوات تحذيذًا،

التحاكم، وعرب وكان بيج يتوقع مراربه عراشاً، أنا يوجه بعو الكمة لألها فله أنه إدامه. وأدعى لإنهان العرب لأنها معجوها، ومؤارهام ومظاههم فحؤله إنها معه الهجرة بسنة مشر شهراً وأيام في يترم الانتين المهلف وحب من السنة على السحوح، وبه حرم الحدل وكان في مسجد عني سلمة عي صفاته الطهار على التحقيق بعد أن مثلي وكذب بأسحته حدال المؤلى المكان السباء والنسة مكان الرحال، فيها الرحال مكان المسجد السائل والمال فيها المؤلف الإخال، في ملى النات المسجد السائل أن واحد فيها الرحوال المؤلف الإطاف علم ويصوب المؤلف المؤلف عند الإشتيان (قيامه المؤلف الوطوع شرط بالكتاب المال التحديق المؤلف الإعتمال المنات المؤلف الوطوع المؤلف الإعتمال المؤلف المؤلف الإعتمال المؤلف المؤل

قوله (فلقمكي تستاهد الع) يضي به من بالمعابة على سائايه أصدار السلام والسلام المسلام والسلام المنابة في حقهم بالوحي كما في السراح والمهر، قوله، (فرقيه إصابة عينها) و المعربة منها وبالي أمصاله مساه في تلحيه أوله (إنسانة جهتها) بالمدن في الأمان الدشر في منها وبالمكان والعنوب قبلة لأهل الدشر في النهاب وبالمكان وبالمكان وبالمكان في المدن في المنها على ناس كما ومن قول الدين في المهاب ومن قوله (هو المحجم)، وقال المحيد ومن المنه في المحجم)، وقال المحيد المحيد

716 (Mail ou

أم تقربهاً ومعنى التحقيق أنه لو فرض خط من تلفاه وجهه عنهى زاوبة فللمة إلى الأفي يكون مدراً عنى التكفية أو هوانها، ومعنى الثقريب أنه يكود دلك منحوماً من لكمية أو هوانها النحرافاً لا نوول به المقابلة بالكافية بأن ينقى شيء من مناح الوب مسامتاً لها أو بهوانها النحر المشاهد إضاء حهنها البديد والعربب سواء أولو يعكمًا إرحال بينه وبين الكمية ساء أو

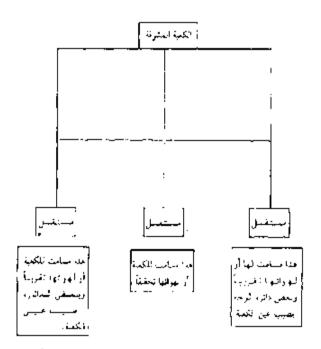
مه في الفهمندس، وأما في البحار، والمفاور فلايل الفيلة البحوة، وفد روي عن هم. رهم. الله عبد أنه قال: "تصميرا من التجوم"" ما تهيدوا به إلى القيفة الم ولائث كالقطب، ومواتب اصغير في سام عش الصفري بين العرقدين، والمعادي بإذا جمله الواقف حلف أديه الممنى كان مستقار الفنة إدا كالرساخية الكوفاء ومعداة وهيدفان وقرومزاء وطيرستانء والهراجا وما والاها إلى مهر الشام، وبحمله من يمصر على ماتمه الأبسر، ومن بالعراق على عائف الأبسر. فيكان مستفية أمات الكعبة، ومن باليمن قباله المستقبل منة بلي حاتم الأيسر ومن بالشاه وراهما ويسعى لعل جمهل أمله العداف وأواد سفرأ عثلاً أن إلى ملاد لا محتلف العبدة سهاد والمسر ممه عارف مهان أر أراء وحميع فيعة في منه مثلاً أنَّا يستعيل فيل صفره طلاً صدراناً صحيحاً من محارب ملده في وهن معني لتطلوع الشميس مثلاء وبحرر الشميس في ذلك الوقت عرفي سراء من بالمه كعبيه . أو عمره، تم بمعل طالك، وقت الأعانيات ووقت الفروت، فإذا أراه الفيدة بعد سفوه، أو من بيه فليحول الشمس في ذات الوقب قبالة المحل المحمومي يكن مستقبلًا. ارنَّ حَمَّلُ بَهُ حَمَّقًا فِي الأرض، أو كوم في حائظ، فهي نسك ما نام هي دلك السكان وكدلك. بفعل بالمحرم، وغيرها من وقت معين كوفب العشاب ويجتمن بإقابيم مصر أنه إدا وقف ليلأ مستغبل المحدي صامأ رجليه، وحرك رحله البدس إلى جهد يسبه نقدر طائف. ثم نقل الأخرى وَّلِيهِ، كَانَ مُسَجِّبًا ﴿ وَكَفَّا لُو فَعَلَ دَلَتُ مِنْ وَقُومِهِ عَلَى خَطَّ نَصْفُ النَّهَارِ بأن يَجْعل المشرق عن العبيدة والمخرب عن بساره، ويستضل طلعه وقت الإستوام، ثم يجرن راسله البيدين كادلك بكون سنفيلا أيصأر

قوله: (يكون مسامعً) أي محادياً. قوله: (المكتبة، أو الهواتها) منة إذا وقعب المحاناة على تلدر، وقوله: المكتبة أي قيما إذا كان في محل بساوي المحل الذي يه القبلة، وقوله، أو الهوائية مو قيما إذا كان محله أقفى من محله، ومناه ما إذا كان أسفل، وقوله: أو تقريباً، إذا وقعت السحاداة للحجة فإنَّ مستقبل المجهة يحتمل أذ يقع إستقباله بنماهه على العبي، أولا وقد بين النوهين المحتملين، قوله: (بأن يبقى شيء من سطح الوجه)، ولو كان ذلك جراً مسيراً: وهذه صورت

 ⁽١) قوله ما نهندرا مكف في السبح وقعه حقف بولة الرفع من غير ناصب ولا جارم وهو لمعة قللة كما لا يخفى كايه مصححه.

٧١٤ كتب لعبلاء

حس (على الصحيح) كما في الدراية والنجيس (و) من الشروط (الوقت) للغرائص الخمس



وفي الفناوي الإنجراف المصد أن يجاور المشاوق إلى المغارب أهد قويمه (وحال يبته وبين الكمية بناه، أو جبل) قال في معراج الدابلة. ومن كان يمكنه وبيده وبين الكمية حائل بمنع المشاهدة كاليه، والإصال فله أن المحلف فله أن المحلف المحلف فله أن المحلف المحلف المحلف على المحلف المحلف الكميلة بها المحلف الكميلة إلى الكمية بهيئة أقد قال المحلف الكميل المحلف الكميل المحلف المحلف

كاب نصلات خالات

باللاتاب والدك والإحماع، وقد بص على اشتراطه في عدم من المعتبد عله وقد برك ذكر الوصية والمحتبد على وقد برك ذكر الوصية في بالد تبريات في هذه من المحتبدات كالدنوري، والمحتبار والهماية، والكنو مع بيالهم الأرفات، ولا أعلم سر عدم ذكرهم قد، وإذا كال يتصب بأنه مسب للاداء، وظوف للمؤدي وتبرط للوجوب كما هو مغرز في محله (وا ويشترط (اعتقاد محتوله) لكون عادته بية حازة لأن الشاك ليس محازة على لو صلى وعده أن الوقت لم يدخل فظهر أنه كان عد دحل لا تجربه لأن النا حكم عداد ميلاك ساء على دليل غرصي، وهذا لحربه لا يتغاب حائراً إذا ظهر خلاف، ووحاف عليه في دينه (و) تشترط (التية) وهي ذاتر بها العادة وتحالى (و)

وومن الشروط الوقت للفرائض الخ؟ الأصل في إشتراطه فول تعانى: ﴿إِنَّ الصلاة كانتِ على المؤمنين كتابا موقوتاً) أن ترصأ مودرتاً أي معدوداً بأوداث لا بحرز تقديمها ولا تأخيرها عمها عاد المقابرة عالى مطلها فيها بحدث الإستطاعة، وحديث إمامة جنوبن تنفيه مسلام أيضاً. قوله ا (مع بيانهم الأوقات) أي في أول كتاب الصلاة، ولا بانعي ذلك في بياد الشرطية لا سبعة عبد المتعلق القاصر لأن ولك بيان لتقايم الوقب المولدا (بأنه سبب للأدامة من يحث تعلق الوجوات به وافضازه إليه . قوله (وطرف المؤدي) لانه بسمه، وبسع غيره . قوله (دوشرط للوجوب) من حبت ثوفف رحوب فعل الصلاة على وجوده. قوله: (لنكؤن فيادته بنية جازمة) أفاد نذلك أنَّ المعراد بإعتماد دحوله جرمه به لأن حرم النبة إصا بكون له ولا بكعي علمه القن بالدخول، وينطر هما مع فرقهم أنَّ علنا الطَّنِّ من الفراءع لغوم مقام الـقس. ويحتمل أنَّ المراد بالإعتقاد، والنجزم ما بعم غلية الطن، ويمثل له التعليق: بغولهم ﴿ الشاك الحِ، فالمضر أحد شيئين إما إعتقاد عدم الدخور، وزَّما الشك . قويه: (حتى لو صلى النج) هذا أولى بالحكم مما فرع عليه لأنَّه حرم بمدم الدحول، وحر أوني بالمدم من أنترده بين الدحول، وعدمه. قوله الألانه لما حكم بصياد صلاته الغ) مظره من صلى في ثوب، وعناه أنه محس، فإذ هو طاهر فإنه لا نصح مملاته لها ذكراء وهذا التعليل إمعا يعلهر فيمل عرف الحكم أما لواكان صدرأته صحيح، فلا يطهر اللهم إلا أن بقال إن هذا الإعتفاد فاسد سنزلة العدم، فيمن شرعاً في هذا الحكم سرلة المارف، التفييل به البلائه زجراً له يتقصرون قوله ا (ويخاف هلوه في دينه) أي يخشي عليه المرقوع من الكفر أما إدا اعتقد حل ذلك مالأمر طاهر، وإنا اعتقد حرمته فيحره ذلك إلى عبره س وصع الأشياء من خبر موضعها كالمعلاة بالنجاسة. ويمن غير الشبلة، وقد وقع خلاف من انغر من فعل دنك - قوله - (وهي الإرادة اللجازمة) أي نعة لأنها فسوت لغة بالعزم ، والعزم هو الإرادة الحازمة الفاطعة، وفي مشرح فصد الطاعة. والنفرف إلى الله تعمل في إيحاد فعل كما في التلويج، وهو معم معل المحوارج، وفعل الطلب سواء كان إيجاداً أو كفاً.

٣١٦ كاب السلاة

يشترط (التحريمة) وليست ركنا وعليه عامة المشابخ اقمحنشن على الصحيح والتحريم حعل

قوله: (التنهيز العبادة هن العامة) أو بتميز بعض العبارة عن بعض الأمثال الأول الامساك عن المقطرات وإنه يكون لعدم الحاجة إليه، أو للحمة ولا مسار الصورة عبه إلا بالنبه، ومثال الثاني في الصلاة مثلاً قانها نكون فرضاً، وواجباً، ومفلاً فشرحت فنها الله الشمر بحسها عن بعض، وفي المجتبي رفيره من حجز حل إحضار القلب في النبة، أو يشك في الليه بكفيه اللمان كذا في الشرع. قوله: الويتحلق الإخلاص فيها) أي بي الصلاة، والإحلاص سر يبلك وبين ويك لا يطلع عليه ملك فيكتب، ولا شيطان فيعسده، ولا هوان فيمينه ذكره الحموان. وذلك بأن تربده تعالى بطاعته، ولا تربه سواه، وفي الحلاصة ٢ رباء مي العرائص اه وفي البيزازية شرع بالإحلامي، ثم حالطه الرياد، فأحبرة المسابق، ولا رباء في أمرانص في حق سيقوط الواجب الداوحفيقة الرياء هو أنه إلى حلا عن الدس لا بصلى، وإن كان عبد الناس يصلى، فهذا لا تواب له لأنه أشرك بعبادة ربعه ولو أحسمها لأجلهم مله ثواب الأصل لا الإحمدان، أثم إنه إن حسم بين عبادات الرسائل في البية صبح كما لو اعتسل لحنامة، وعبا. وحييمة إجتهدين. ونال توات الكلء وكما لو توصأ لنوم، وبعد غيبه وأكثر الحم عزور - وكلما بصح لو نوی فافلتین، أو أكثر كما نو نون تحبة مسحد، وسنة رضوء، وصحى، وكسوف، والممتمد أنَّ العبادات ذات الأفعال يكنفي باللبَّة في أوَّقها، ولا بحناج إليها في كل جزء إنتفاء والسجابها عليها، ويشترط فها الإسلام، والتعبر وطعلم بالعنوى، وأنَّ لا يأتن معاف مين البلاء والمنوي. قوله (ويشترط التحريمة) هو قول الشبخين القوقه تعالى: وذكر السهرية فصلى، فإنه حطف الصلاة عليها، العطف يفتصل المغايرة، وليس من فعلف الكل على الحرء فربه إسا بكون لنكتة بلاغية، وهي غير طاهرة عال. قوله: (ولمبست وكناً) أشار به إلى خلاف محمد فإنه بمول يوكنيتها لأنها وكر معروس في القيام، فكانت ركباً كالقرامة، ونظهر التحوة فيما إذا كان حاملة الجالسة مانصه، فألفاها حيد فراحه منها، أو كان مسعوفًا عن الغبلة فاستقبلها، أو مكشوف العورة فسترعا بعمل بسيره لمو شرع في التكبير قبل ظهور الزواك، ثد طهر عند الفراع، فصدمها الجور صلاته لوحوه الأوقان مستجمعة للشروطء وتقدم الشرط حاثر بالإحماع والاحتاة البرهان، وإنها النفرط قها ما السترط للصلاة لا باعتبار وكنيتها. مل ماعتبار إنصالها بالقباع الذي لهو وكنها، وقد متع ذلك الربلمر، وعند محمد، والشائعي لا تجوز لأمها وكن، وفد أد، مع المنافيء أو قبل الوقت وجار بناء النفل على تحريمة الفرص مع الكرافة عندهما لأن المثل مَهَلَقَةَ صَالِاتًا، والقرض صلاة مخصوصة فقي الفرض معنى التفلِّء وزيادة لأنَّ الحاص ينضسن العام، فكان المقد على الغرض منضماً للعقد على النفل، ولأنَّ الشرط لا يشترط لحصيله تكل صلاة كالطهارة، بل يصبح شرط الفرض للطار، ولا يجوز عند الفائل بالركنية، وأما مناه الفوسى على تبعريمة فرض أخر، أو حلى نجريمة نقل فظاعر المذهب، والجسهور متعه، وأما بناء النقل

كاب العالاة كاب

الشيء محرماً، والهاء لتحقيق الإسعية وسعي النكبير بلابسات، أو ما قام مقامه تحريمة تتحريمه الأشياء العباحة خارج الصلاة، وشوصت بالكناف واست والإحماع، ويشترط الصحة التحريمة إتما حشر شرطاً دكوت منها سبعة سنةً والباني شرحاً مالاول من شروط صحة التحريمة أنَّ نوحه مفارنة للبة حقيقة أو حكماً (بلا فاصل البيها وبين النية بأحنيي يمنع الإنصال للإجماع عليه كالا كل والشرب والكلام، فأما السشي للصلاة، والوضوء

على تحريمة بغل أحر فلا شك في صحته إنفاقاً لأنَّ الخارِ صلاد واحدة. قوله: ﴿وَعَلَيْهِ هَامَةُ المشايخ) رهو قول المحقفين من مشابخنا بدائم، رمو المعشر من المدهب سبة المعملي. قوله. (والهام للحقيق الإسمية) أن إنها أني بالهاء لتدل على أنَّ ما دخلت منيه إسم أي للذَّكر المعلوم فإنه قولا علمه الهام لتوهم فيه المصادري ويحتموا أبها ليسالمني أو الوحدة لا للتأمث قوله. (وسمن التكبير للإنتتاح) ريصاف شكبير للإنباح الأرب إنتتاج الصلاق قوله: (التحريمة الأشباء المباحة خارج الصلاة) من أكل وشرب وكلام راساد المحرب إلىه مجاز لأذ المحرّم حقيقة هو الله تعالى، فالشحرس شبت بها لا منها . قوله: الرشرطت بالكتاب) قال الله العالمين وربك، فكبر أجمع المعسرون على أن ظمواه به تكبيرة الإنتناع وعليه إنعقه الإجداع لأن الأس اللوحيات، وعبرها ليس بواجب فتعينك للمراه تحرزاً من تعطيل النص. قوله: (والسنة) قال ﷺ مفتاح العبلاة الطهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم. وراه أبر داود وحسم المترمذي. قوله: (إننا حشر طرطة) قد عدما حمسة عشر شرطة القرلة (إن توجد مقارنة للبية حقيقة) مثال المقارنة حفيقة أنّ ينوي مقارناً للشروع بالتكبير، وهو الأفصل بإجماع أصحابنا. وانظر هل تكون تلك المفارنة ولو وجدت بعد ذكر يسمن حروف الإسم الكريم أو ذكر كثه قبل الغراع من أكبل والطاهر تعم وحرره. قوله: (أو حكمةً مثال المفارنة فحكمية أن يقدم المبة على الشروع قالوا: لو يوي عند الوضوء أنه بصلى الظهر مثلاً، ولم بشنغل بعد النبة مصل بدل حتى الأعراض كأكل، وشرب، وكلام وتجوها ثم انتهى إلى محل الصلاة، وثم تحضره النية جازت صلاته بالنية السابقة ، ويجوز تقديمها على الوقت كسائر الشروط ما لم بوجد ما المقطعها، ونقل ابن أمير حاج عن أبر عربرة من هيبرة إشتراط دخوق الوفت للنبة المتقدمة عن أبي حنيفة رحمه الله، وينهض أنَّ يكون وقت نهة الإمامة عند الشورع وإنَّ لم يقتد به أحد لأنه قد يقندي به من لا يراه من الملائكة و الجن أفاده الحصوي، خلاقاً لما في الأشباء من أنه ينبغي أنَّ بكورُ وقت إفتداء أحد به لا قبله وآمانية المشرم الإفتداء نفي الفهستاس، ولا يجوز تقديم نمة إقتداله هن تحريمة الإمام هند بعض أنمة يخاري، وصحيح، وقبل ينوي يعد قول الإمام فقا قبل قوله أكبر، وفلذي علبه عامة العلماء أنه ينوي حين ولف الإمام موقف الإمان وهو أجود كسا في النظم اهم، ويطلب الغرق بين صحة تقديم لية الصلاة وهي قرض دول تقديم لية الإنتداء على هذا الوقت، وهو كالملك، والذي ذكره الشاوح في الإمامة جواز تقديمها فالحكم فيهما

۲۱۸ کاب مسلاۃ

ذف الماتهان (و) الدنن من شروط صعة التجريمة (الإنهان بالتحريمة قائماً) أو مستناً قلبلاً (قبل) وسود (انتخائه) منا هو أفرت (للوكوع) قال في البرهات الراؤون الإمام واكماً محتى ظهره، ثم تجريل كان إلى الفيام أوت صح الشروع ولو أواد به نكير الركوع وتلمو سنه لأذ مدرك الإمام في الركوع لا بحثاج إلى تكبير موتين حلافاً فيعصهم وإن كان إلى الركوع أقرب لا بسيح انشروع (و) الثالث صها (هذم تأخير النية هن التحريمة) لأن الصلاة عبادة . وهي لا تحتيز أحير البيئة من التحريمة بملاف الصوم، وهو صادق الهيئارية وبالشاء والخفيل العقارية الحقيقية للاستبط خروجاً من المعلاف وإبحادها حدول المعربة بحيث يسمع خسة) حدول حدول المعربة بحيث يسمع خسة) حدول المدون المدول المدون المدون عسمة المدول المدون المدو

والعدد ويتحمل ما هي على الأولى اللوية. (يمنع الإنصابة أحرج بالتعاصل ألدي لا يميم كالدكر، والمشي فلصلاق أر الوصوم أقوقه (اللاحماع عليه) أي على إشتراط عدم فعاصل أر على هذا فيشرط، وهو اللمقارة، قوله. (كالأكل) كان للأحسى الذي يسهد الإنصال القوله: ١٠ الوالوشوم) بالرفع والجراء قوله الظليسة مانعين الأبهما معتدرات دنعاتها في مدني للحداث فخار مها أحرى كما في المهر وعبره اللولة: (بالتحريمة قائماً) أي فيما يعترض له اللهام، والمراد الفرام ما يعم الحكس بشمل القمرد في نحو المراهس بعفور. قوله: (أو منحنياً قليلاً) للصريح مما تعممه المصنف فإلم القيام الذي هو قبل الإمحماء الغريب إني الركوع صافق بالفياء النام، وبالإنجاء الطبل قوله: (قبل وجود إنجانه) مدا في معاء الباد للإمحاء الطبل قوله المناهم أقرسة أي سعال ذلك المدل أفرت للذكرى فلبس اشرط عدم الإنجاء أصلاً. بل عدم الإنجاء المتصف بكونه أفرف إلى الركوع من القيام والحار والمجرور متعلق بوجود افوقه: (إِنَّ كَانَ إِلَى الشَّمْعُ أَقْرِبُ} مَانَ لا شَالَ عدام وكنت "قُولُه . (وَتَلَمُّو ثَنَّهُ) لأَنْ الذَّر في محك لا ينشر المريسة كما في النهراء وأمانية الصلاة، فلا بداميها. فوله النون كان إلى الوكوع أقرب؛ سأن بنيان بداء وكسنيه . قوله: (لأنَّ العبلاة عبدة) أن ماهامها، وقواها، وهي لا تاجزاً في ولو حورها تأخير النبة لوفع البعض الذي لا بنة فيه فير هنادة، وما فيه النبة عنادة فبلزم التحريء وقول. أمد ل ينوها أي من أول فعلها. قوله (ولا خرج في هذم تأخيرها يخلاف الصوم) قال لهي العبوهرة؛ ولا يعتبر بقول الخرجي. وفياسه الصلاة على الصوم فياس فاسد لأنَّ سفرط اللفرامة لمتحرب وهوا باديم معديم البية؛ فلا صرورة إلى التأجير، وحولة التأخير في الصور الدمع تلجرج وللتبدير على الصانعين لأبه فدالا يشحر يطلوع الفحر يحلاف الصلاة كداعي البحري وفيه أنَّ الحرح في الصرم يسقم بالتقابيم، وفيه ترسير أيضاً. قوقه القرمو صادق: النهيم برجع إلى هذم التآخير. قوله: (خروجةً من التخلاف) فإن الأنمة الثلاثة لا يجهزُزونها سية متندمة، ولا سأخرة كتما في الشرح - قوله : (إيجامها معد مخول التوقية) خطف على المقدرة ،

صدم ولا يلزم الأخرس تحريك تسانه على الصحيح، وغير الأخرس يشترط سماعه تطقه (على الأصح) كما فأنه شمس الأكمه الحلواني وأكثر المشايخ على أن الجميح أن الجهر حقيقه أن يسمغ غيره والمحافة أن يسمع نفسه، وقال الهندواني لا تجزيه ما لم تسمع أذناه ومن بقريه فالسماع شرط فيما يتعلق بالنطق باللسان المتحريمة والقراءة ألسرية والمشهد والأذكار والتسمية على القبيحة، ووجوب سجلة التلاوة والمعتاق، والطلاق والإستشاء والبين والنفر والإسلام والإيمان، حتى لو أجرى الطلاق على فليه، وحرك لسانه من غير تلفظ يسمع لا يقع وإن صحح الحروف، وقال الكرحي القراءة تصحيح الحروف وإن لم يكن صوت بحيث يسمع والصحيح خلافه قال البحق الكمان من الهمام وحمه الله تعالى الحروف وأن لم بالحروف والله الكرحي القراءة ولا كولام بالحروف المسانة كالله أن القراءة ولا كالمحق بالحروف والداخروف

وقد سبق ما ب. فوقه: (مراماة للركنية) أي للقرل بها. قوله: (يقون مسم) أما لر كان به صمير، أو كانت حلبة أصوات، فالشرط أنَّ بكون بحيث لو أزيل المانع لأمكن السمام، ولا يشترط أن يسمم نعمه حقيقة لي نلك الحللة كما لا يشترط إسماع غير، إلا في العقود كبيم وعبة وتكاح فلاً بد من يُسماع غيره أبضاً كما في الفهستائي. قوله. (ولا يلزم الأخرس تحريكُ لمسانه) وكذا الامي بل يكتفيان بمجرد الله حلى الصحيح، فينبغي أنَّ يشترط لها القيام لقيامها مقام النحريمة وألم تقديمها على الشروع لا يُصبح كالتحريمة، ولم أرء لهم نهر . قوله. (وأكثر المصابخ) مبتدأ، وقوله: على أنَّ الخ خبرة، وليس معطوفاً على الحلواني، والألم يحمن ذكر على. قوله: (وقال الهندواتي الغ) ظاهر ما هنا أنَّ الهندواني لم يغل مقوله أكثر المشايخ، والذي عن كبيره أنَّ ما حليه أكثر المشايخ هو فول الهندوائي إلا أنه فاء وزاد في المجتبل في النفل عن الهندواني أنه لا يحربه ما لم نسمع أذناه ومن بقربه اهم، ونقل في الذخيرة عن شمس الاقمة الحاراتي أنَّ الأصبح هذا العاقلت: الظاهر أنَّ ما زاده في المجنبي يرجع إلى ما قبله لأنَّ. الفغالب أنه إذا أسمم أفته أنَّ يسمم من طربه ممن يكون علاجهاً، ولا يكاد يقك ذلك. قوله: (فالمساع شرط) تغريم على الأصم الذي في المصنف، وعلى توق أكثر المشايخ في تفسير السخافتة، والعراد أنه شرط لتعميل العنطوق به إن كان فرضاً أو واجباً أو سُنةً. كوله: (التحريمة) وما مطف هليه بدل من ما هي فوقه فيما يتملق. قوله: (يوجوب سجعة التلاوة) الأولى حذف وحوب، وسحدة الآن الكلام في المنطوق به. قوله: (والإيمان) يكسر الهمزاء لورد هليه أنه التحديق القلبي، ولا لفظ فيه إلا أن يكون مبنياً على أنه قول، وعمل. قوله: -(حتى لو أجرى) إنما ذكره لأنه محل الوهم فإذا لم يجزه على قليه ، والمستلة بحالها فعدم الوفرع أولى. قوله: (يسمع) بالبناء للسجهول والجملة محلها جر صمة لتلفظ، قوله: (وقال الكرعي) مفابل قول العلواني، وقول الاكثرين في تفسير المخافئة فالمخافئة عند، تصحيح P)(44) 445

والحرف كيفية تعرض للصرت، وهو أحص من المعنى فياد المعنى السعاء من مالمرع مارحوف عارض للعبوب لا لسفس فيحرد لصححها أن الحروف بلا صول إسماء إلى فعروف لعهجات المحارج لا حروف ولا كلام الدول من منطقات الذل الله للإحلاس فلا مشرط أنه اللطق كالكفر بالله ذال الحافظ الى قيم الحوري رحمه الله تعالى له اللت على رمول أنه يكع طويق صحح والا المجاهد إله كان يقول عبد الإعتاج أحيلي كذا الاحر أحد من الصحابة والتلمين من المحول الله كان يكو إذا قام إلى الصلاة كم وحد بدلم عد وفي مجمع الووايات الملتق بالبية قرمه البعض لأن عمر وسي الله تعالى عبد أذب من معتم

«الحروف» ومجري في كان ما يتعلق بالنطق باللسان القولة (اللقق هو كلام) أي لا محاد البعركة . قوله (والكلام بالحروف) سنفأ وحمر أي لا تبحض لأكلام إلا بالحروف، والحاصل ألَّا المراتب ثلاثة حرف، وصوت ريفس وتنل أحص من الذي بعده. الوله: الوالحرف كيمية تعرض للصوت الأنه هر الصوت المصبط على المحبرجة فالكيمية مي إمتماد العدوت على المتخارج، وفي أن الحرف عر الحاوث المصمد لا الإعساد ، قوله ، اوهو أحص من لتعس يفتم الغاء لأنَّ النصل هو الهواء مطالفاً اعتمار أولاً - قوله. (قإل النفس المعروض بالعرع) الراهو الهواء الذي عرض عليه الفرع يعني أنَّ الذرع بالمصلات، يمرض على النمس، والصوت هو مجموع النفيل دم الفراب ودن المعاوم أن المعروص فد يتحقق مدردا عارضه فتحكل الإساد يدون صفة الكتابة، والمعروض، والعنرس أحص من الحمروس وجمه ؟}. ما وهم الحاد وال ﴿ إِنَّانَ قَبْطَ أَعْمُ مِنَ الْإِنْمَانَ الصَّاحِيُّةِ، والعَرْعُ بِتَحَقُّلُ بِالعِشَالَاتِ ، قوله: (خارض للصوت)، واقصوات عرص يقوم ممحل يخوج من فاحل الزلة إلى خارجها مع تنفس مستطيلاً معمداً منسلاً لمغطع من مفاطع حروف الحان واللسان والشفائين اقوله الافمحرد الح) هو ووح العام اقوله. (بلا صوت) أي بل بالنصل الذي هو مطلق الهواء. قوله. (إيماء) أي إشاره إيها والذي يوس للشيء لا يكون أثباً بحقيقية كالسومي بالصلاة فإنه لمم بأت محقيمة الركوع، والسحود. فوله: (يمضلات المخارج) المصلات جمع المضلة، وكسفينة كل عصبة معها لحم عليظ كذا في القاموس، والسعارج حبع مموح محل خروج الحروف، كذا في الأرفرة فالإصافة من إصافة العام إلى الشامل. قوله: (لا حروف) عطف على إبناء أي لا حروف حقيقة، علا تلام أي إذ التقيت الحروف النحى الكلام أيء وهو الابداء هابه المطلوب شرعاء وإدا انسى الخلاء إعصت الفوادي. قلا تصح العملاء. قوله [(ومن متعلقات القلب لفنية} قال في الشرح: نب في إنسراط النطق بالقحريمة إلمارة إلى أبه لا يشترط النطق بالنبية لأنها من متعطات الفعب الني لا بشترط فها النطق، وقد أحسم العلماء على أنه لو مرى نفقيه، ولد ينكسم بيت فإنه محود اهر. قوله. (بالنية) منهني محمدون أي يشب بالنبه - قوله : (ولا هن قحد من الصحابة والثابعين) زاد ابن البيرخاج، ولا عن الانمة الارسة - توله: (وهله بشعة) قال في سحر - فنحور من عنه الأقوال

بات الصلاة ٢٣١

رأناحة بعض لما يه من لحقيق عمل الفلس وقطع الوسوسة، وهمو رضي فلا تطالى عنه السا وحراس جهرابه قاما المخافة به وقلا بأس بها مس قال من مشابعتا إلى التلفظ بالنية سه لم يرد يها حالة النبي يكالا على مشابعتا إلى التلفظ بالنية الفلوب فيما بعد ومن التابعين (و) الساسس منها (لهية السنابعة) مع به أسل السلاة الفلوب فيما الله الاستلام واما السلام وهي أية الاقتماء فلما يلحقه من قساد وسلام الله الانتزام بينوي دوسي ظوفت والاعتماء بالإمام به أو ينوي الشروع في سلام الإمام وهو أنه بعوز لامة حمل نفسه لبما للإمام وهو من الانتزام بينوي دوسي طوفت والاعتماء بالإمام به أو ينوي الشروع في سلام الإمام وهو أن المنافذ إلى المنافذ إلا الله معالى المعادة الإمام وقبل: مني انتظر تكبير الإمام كفاء عن به الاقتماء والصحيح أنه لا يصبر مقادياً ما صلام الإنظار لائه متردد بي كرنه للإلتام اله بعدام بعداء وينبغي أن لا يصبر مقادياً معمود الإنتظار لائه متردد بي كرنه للإلتام الها وبدأ فإناه ولو طه ويداً فإنا

أبه بدعه حبيته خبد قصد همع العربعة أهرا قال في البنج بعد قول الهداية أنه حبين لإجتماع عربيسه الدوقة يعهم أنه لا محسن لفتر حقة النصف خوله (لم يرديها منية النبي ﷺ) قال المعلامة بـ - أو الدا الفائل الإستحمام لعله أراه به الأمر المحموب في مطر المشابيخ لا في مظر الشارع لألَّ المستحب فينه من النسبة أحم رفي الفهستاني، ويبيعي أن تكون البية يتفظ العاضى، ولو فارسياً لأم العالم، في الإنشاف فيقول: موبت صلاة كما أه ماخصاً - قوله. (لما النبة المشتركة) المرادات أصل العبلاة لأن الصلاة المطلقة نصفح للقرص، والواجب، والبيئة والنفل، وبه حلم أنَّ الإشتراك في المنوى لا في النية، والسواد أنها مشتركة بين المقتدى، والإمام والمنفرد، وهو على حذف مضاف تقديره إما إشتراط أنبة. قوله: (الملمة نقدم) من تعييز العادة عن العبادة، وتجعَّبق الإحلامي - قوله: (فلما بلحقه) الأوضح أنَّ يعول مكن المتابعة لا التوجد إلا بميتها، وأما ما دكره فهو الأثر المنزت، على المتابعة، وفواء من نسنه مملاة إمامه الأولى زيادة وصحنها أقوله: (الأنه بالإلتزام) أي الفساد. قوله: (فيه) أي في فرض الوقت. قوله: (أو ينوي الشروع في صلاة الإمام) أي مع الإمام وهذا الله تفسنت لية أصل الصلاف وبيه المستلبعه والتعبيين والأؤلان طاهرانء ورجه الأخير إله نوى صلاة الإمام المعبيتة هنده، وفي الشرح عن الدخيرة، وفاصيخان لو بوي الجمعة، ولم يبو الإقتداء بالإمام فإنه بجوز الأن المحسمة لا نكون إلا مم الإمام اهر أقوله: (ولو يوى الإقتداء به) أي هر الصلاة. قوله: (مطلقاً) أي من أصل الصلاة ، ووصفها والمنصى أنه لم يقيد إفنداه، بأصلها . قوله . (ما صلاء الإمام) لمي أصلاً ووصفاً - قوله: (الأنه متوفد فلخ) ولأنه لا بلزم من الإنتظار نبة المناسعة وهي شوط والعبسير في لأنه للمنظر، وفي كونه قلإشظار *** خشية بطلان الصلاة يظهور خلامه لأنَّ السيرة

⁽١) حشية بطلان مكنا من الأصل وهو مشطع عنا قبله طفل هنا مفطا من الناسخ كتبه مصححه.

هو حمرو لا يضر كما لو لم يخطر بباله أنه زيداً وحمرو، وقيدنا بالمتدي لأنه لا يشتره نية الإمامة للرجال، بل للنساء (و) السامس من شروط صحة التسريمة (تميين الفرض) في اينداء الشروع حتى لو توى فرضاً، وشرع فيه ثم سمى فظنه نطوعاً فأنمه على ظنه فهو درض مسقط، وكذا عكمه بكون تطوعاً، ولا يشترط نية عدد الرقعات والاختلاف نزاحم الفروض شرط نمين ما يصله كالظهر مثلاً ولو توى فرض الوقت صحع إلا في الجمعة ولو حسم بين نه فرض ومثل صح للفرض لفؤته عند أبي يوسف، وقال محمد: لا يكون داخلاً في شيء منهما للتعارض وثر نوى نافلة وجنازة فهي نافلة وبو نوى مكتوبة وجنازة فهي مكتوبة (و) السابع منها (تعيين الواجب) أطلقه فتسل فضاه نفل أفساء والنذر والنوتر وكمني الطواف، السيد والوتر عليه المهدة والنفر والوتر من عير

المما ترى له. قوله: (كما لو لم يخطر بياله أنه زيد) فإنه بصم إنتداز، لأنَّ العبر: لما نوى وهو نوى الإنتداء بالإمام. قوله: (لأنه لا يشترط ثية الإمامة) لأنه منفره في حق نفسه ألا يري أنه ثو حلف أنَّ لا يوم أحداً فصلى خلف جماعة لم يحنث لأنَّ شرط الحبث أنَّ يقعب الإمامة ولم يوجد كذا في انشرح. قوله: (نعبين الفرض) ولر فصاء فلا يكفيه أنّ يفول بويت الفرض كما في المنابة لأنه منتوع، والوقت صالح للكل، فلا يد من التعبين ليمناز ما يؤديه. قوله: (فهو غرض مستط) لأنَّ النَّهُ المصرة ما قارنت البعرة الأول. قوله: (وكلنا هكسه) الأولى حقف قول كلة. قوله: (ولا يشترط فية هذه الركعات) لأنَّ العروض والواجبات محدودة فقعيد التعبين يغنى عنه حتى لو موى الفجر أربعاً عثلاً لغت نية الأربع ويصلى وكعتين نفط لأنَّ الخطأ فيمة لا يشترط فيم التعبين لا يضر كما من الأشباء. قوله: (ولإختلاف تزاحم الفروض الخ) الأولى حقف إحدى الكلمنين وهو علة قنعت على معلولها. طوله: (شرط تعبين ما يصليه) سواء كان إماماً أو مقتدياً أو منفرهاً. قوله: ﴿إِلَّا فِي الجمعةِ) قالا تُعبع بنية فرضي الرفت الآل الوقت الظهر على المقصى. قوله: (الفؤته) قلا يعارضه الضعيف، وهو النقل فتلغو نيته. الوقه: (الهي ثاللة) لأنَّ النافلة أنوى من صلاة الجنازة من جهة أنها صلاة كاملة دات ركوع، وسجود بخلاف الجنازة، فتماد الصلاة على الجناز، إذا كان إماماً، ويلزمه قضاء وكعنين تفلأ، لأن أبطله بسلامه من الجنازة على فية القطوم؛ هذه صح شروحه فيه، وليس السبطل للنفل انصلاة على الجنازة لأنَّ زيادة ما درن الركمة لا بيطنها. قوله: (فهل مكتوبة) لأنها فرض عين، ولأنها صلاة كاملة، وإنما ذكر ذلك بعد التي تبلها لأنه ربما يقال: إنَّ الحكم بالفساد لكونهما فرضين. قوله: الوالمبابع منها تعيين الواجب) ظاهره أنَّ هذه الشروط تجتمع كلها من ممازة واحدة، وليس كذلك فَإِنَّ الصلاة لا تتري فرضاً، وراجياً منماً، وكذلك الرقت، واعتفاد دخوله لا يأتي إلا في الفرض، وكذا الإثبان قالماً بالمجريمة، والحاصل أنَّ هذه الشروط لا تأني في كل صلاة. قوله: كات السلاة ٢٩٣

تفييد بالواجد، للإحتلاف فيه ، وفي سجود السهو لا يحب النميين هي السجدات وفي متلاوة يعتبها الدفع المزاحمة من سجدة الشكر والسهور.

تنبيه؛ النفيم عدد شروط صحة فلنحريمة الثامن كونها طفط المرية للقادر عليها مي الصحيح الناسم أن لا يعد همراً فيها ولا باء أكبر، واشباع حرقة الهما من الحلاله حفاً لمه ولا نفسه به الصلاة وكذا تسكينها الماشو أن يأتي بحدلة نامة من متماً وحر المعادي مشر أنّ مكون بدكر خالص به نعاني الثاني عشر أن لا يكون بالبسملة كما سيأتي الثالث مشر أن لا محتما الهاء من الجلالة الرابع عشر أنّ يأتي مامهاوي، وهو الألف في اللاء فتانية فإذا

(والنذر) أي المطاق، والمنبد هو بالنصب عطفاً على قصاء. قوله. (لإعتلاف الأسياب) منا الإشتراط تعيين الواجب أي ولا يكون مؤدماً لمجلب سبب إلا بتعيينه أقوله (يموي صلاة العبد، والونوا أي ويكون ذلك تعييناً، ولو من هير نفية بالواحب، وليس العراد أنه مسوع عن جة الراجب، بن أنه لا يطرمه فلك للإختلاس. قوله: (لا يجب التعبين في السجدات) لمنه المراسنة أنه مانحاله بالصلاة وتوقوعه عي حرمتها والأولى أن بقول لمدم التعبس فيه كمها أنَّ لأرلى أنَّ بنني الصمير في قوله للإحتلاف فيه ليعود عني العيد، والونو. فوله: (وفي الثلاوة يعينها) أي يعين أنها للتلاوة ولا بلزمه تعييل أفراد السعدات لأفراد الأباب ، وقوله : يعيمها بالباء التحدية مضارع عبي. الموله ((كونها بلغظ العربية) أي كون تكبيرة الإحرام الذ، والمواد ما يمم النكبر، وعبره من كل ما دل على النعظيد حتى بو يشرع بالتسبيح، أو النهذيل فإنه يصبح بشرط كراه بالعربية. قوله: (للقادر هليها) أما العاسز عنها فلا خلاف في مبحة شروعه بما فدر عليه ص اللعات أفوله: (في الصحيح) هو تولهما أؤلاً، وقال الإمام: يصبع تبروعه بدير الدبية ولو مع القدرة عليها، ووقع للعيني مثل ما وقع للشرح، وعل في الدر عن التنارسانية أنَّ الشروح بالعارسية كالتلبية يجوز مطلقاً إتفاقاً. قال. وطاهر وجرعهما إليه لا هو إليهما في الشروع قر صوحه وليهمه في القراءة حيث لا تنجوز مغير العربية إلا المدجر أماده الدرد. قوله (الناسيم أنَّ لا يعد همرًا فيها) فيه لا يكون شارهاً في الصلاة، والطل الصلاة بحصول في الدنها نو صحت أولاً قاله المولف في شرح وساك الكنور "قوله: (أنَّ يأتي يجسطة نامة من مبتدأ: وخير) مر طاهر الرواية عن الإمام بعلة في البحر يمويه قال أبو يوسف ومعالد فانه المؤلف في الشرح الممدكور ويجب أنا نخرب شاءاءة بلعظ اندحتي لوافاك أكبرانه لاالجميع سده مردية والأوسى حافة أقراء من مبدأة وخر لألهما لا يشترعك ودلك لصحة الشروع بلاإله إلا الله ويسبحان الله مع الكرامة. قوله. قال يكون بدكر خالص له نعالي) علو شرع بنجو اللهم العبر إلى لا بصلح لأمه ليس بتنه رهافص بن مشوب محاجنه ذال السيد . قوله: (أنَّ لا يكون بالبسيطة كما سيأتي) عن أنها 11- إنَّ مَكَّاتُهُ عَلَى المَارِكَ الله لن وهو الأصبح فنا في السواح والأشبه كمنا هي شرح العنية قاله السيد - قوله: (الثالث هشر أنَّ لا يحلف الهاد من الجلالة) قال مي الشرح المذكور: رهن حققه لم يصبح الخامس حشر أن لا يقرنه التكبير بما يصدد فلا يضد مشروحه لو قال خاكم العالم بالسمدوم والسوجود، أو العالم بأحوال المحلق لأنه يشبه كلام الناس ذكر حدا الاخر في الدرازية ومدا مدا من أنه سيحانه بالإيقاط للجمعه، وقم أوه قبله مجموعة فلم للحمد إذ إلله وفضله ليس محصوراً ولا محظوراً ولا المنوعة (ولا يشترط التميين في النقل) ولو سبة الفير في الأصح وكما اشراريح عند عامة المشايخ وهو الصحيح والاحتياط التميين فيدوي الراحة التميين في القرائم التميين في القرائم والوجيات وحد لنباء في القرائم القرائم إذا لمدينه لا ينال ركبته وقوله إفي في القرائمل

ترك هاو والمعراد بالبياري الأنف المناشيء بالصد الدي في اللام الشابية من النجلالة، فإذا حققه الحالف، أو الدايم، أو المكبر للصلاة، أو حذف الهاء من الحلالة إختلف في إنعقاد يعينه وحل فبيحت، وصمعة تحريبته، غلا بترك ذلك إحتياطاً - قوله. (ذكر هملة الأخبر) إسم الإشارة راجع إلى الشرط الأخبر. قوله: (إذ إنعامه) خلة غزته من بالايفاط فجمعه، ولم قرم الترم وكأنه في جواب سؤال حاصله كنت حمدت هذه الشروط، ولم نسش بهاء قوله. (ولا معنوعةً) لكرار مع ما قبله. قوله: (ولا يشترط النمبين في النقل) مراده به ما بعم المنن لألَّ وقوعه من أوقامها يضي عن التعيين، وبه صارت سنة لا بالتعيين، ولا قرق بين أنَّ بنوي الصلاة. أو "تسلاة لله معالى لأنَّ المصنى لا يصلى لغير الله تعالى. قوله. (والإحتياط التعيين) قاله صاحب المنية ا وذلك للخروج من خلاف من إشترط في فعل السنة فينها. قال صاحب المغنى عن الترويح لا يكفيه مطلق النِّه، ولا نبة النظرم عند يعض المأخرين، بل يشترط نية التراويع، وصححه في النفائية . قاله السيد . لوله: (أو منة الوقت) أي سنة فرض الوقت ، وعليه فيبعي التعبير بين القيلية، والدمدية. قوله: (ويفترض القيام) على فادر عليه، وعلى الركوع، والسحود، ولا يغونه لقبامه شرط طهاره منالاً، ولا تدرة القراءة، فلو تعسر عليه القيام، أو قدر عليه وحجز عن السجود لا بلزمه لكنه يخبر في الثانية بين الإبعاء فانمأه أو فاعداً كسا لو كان معه جرح بسيل إذا سجد فإنه يخير كذلك، ولو كان يحيث لو قام سلس بوله، أو قو قام يتكشف من العورة ما يمتم الصلاة، أو يعجز عن القراءة حال القنام، وفي القعود لا يحصل شيء من ذلك يجب القمود، وكذا إذ كان بحيث لو صلى فاهدأ فعر حلى الإنسام، وقائم لا ومفروض القيام وواجبه ومسونه ومسحه بقدر الفراه: فيه كما في سكب الأنهر ويقفر ذلك في بحو الامي، فلا بد أنْ يَمْفَ قَدَر ثلاث آبات لعبار على قولهما أو أيَّة طويلة على قول الإمام لتحصيل العرض، وهند سفوط الفراءة يسقط النجديد كالقيام في الشفع الناني من القرض لأنه لا قراءة ليه عالموكن فيه أصل فلتبام لا إمتداده كاما في القهستاني، ويكره على إحمدي الوجلين إلا أحذر.. غوله: (وهو ركن منفق عليه) أصلي والغراءة ركن زائد إذ هي زينة القيام، ولهذا ينحمل الإمام الفراءة دون الغيام قاله في الشرح.

كتاب الصلاء (٢٦٥

متعلق بالقبام فلا يقرم هي المعل كما مستفتره إن لماء انه تعالى (و) يصرض (القراه) ولا يكون إلا بسماعها كما طدم بقوله معظى فاقوزا ما يبسر من القرآن وهي وكن زائد على قول المحمهور المستفوطها بلا صرورة عن المفتدي عسمة، وعن السفوك في الركوح إحماعاً (و) يتقص كانت القراءة فرحناً و(لو) و1 (آية) فصيرة مركبه مِن كلمين كقوف نعالي، ثم بقار في طاهو الوواية وأما الآية التي هي كلمة كمدها منان أو حرف ص ن ق، أو حرفان حم طس

قوله: (والواجهات) خاهره شمون بصاء البعن الذي أفسده، وكذا المساور وإنَّ لم إنص على القبام قيم على أحد قولين . قوله: (وحدُّ القيام) أي حدُّ أداء، ونسامه بالإنتصاب كالله: ا وهو مهده الصفة مما يولات الحشوع في الصلاة تبعا مكوم العارف بالله نعالي سيدي أحمد رزوق مي مصيحته، هوله: (متعلق بالقبام) لر يعترض الذي قدره الشرح . قوله: (كما سندكر)) من أن صمه على الناصع الموقة؛ فولا تكون إلا يسجاهها) إلا لمائم كالمسوء أو جلبة أصوات، أو يسو ذلك من الموارض المامة لصحة الحاما عن المماع وانتظر الكرخي بمجرد بصحيح المروب وإنَّ لم يسمم عنه لأنَّ القراءة فعل الساد، والسماع فعل الصماع دون النسان تلبس من مورد القرفة، قال في المشائع، وقول الكرخي أصح، وأقيس، وبعضهم نبب إلى أني يوسف والمعتمد الأولء وحمض صوته بمض الحروف يحيث لا يسمع نفسه مقتصرة لا تصددانه الصلاة على الصحيح لعمرم البلوي كما في المعيمرات عن الدحورة، ومحلهة القيام ولو حكماً ؟اللغمود العمر، أو في نافلة قام قرأ في رابوع أو سجود، أو قمعود سو يكن بدلاً عن نياه لا يسقط مها الواحب. ويكوه محريماً لأنه تغيير المشروح وإنَّ كان ساهياً، وحب هيه منجود السهر اقوله الأطول تمالي: ﴿فَاقْرُوا مَا تَبِسُرُ مِنَ الغُرَانَ} رَجَّهُ تُدَلَّكُ أَنْ الأَمْ يَتَسَيَّ الهوجوب، والغراء لا نجب حارج الصلاة بالإجماع فتمين الأمر في الصلام وقال فجيَّة: الا صلاة إلا يقوافة رواء مسلم من حديث أبي هربرة، وعانيه إنعقد الإحماع ولا عبرة عن خرف الإجماع كأبي بكر الاصم بغوله الفراه في الصلاة لبست مرصاً اصلاً بل منه اهـ. قوله: (وهي ا وكن زائد على قول الجمهور) وقال الخربوي صاحب الحاوي العدمي أنها فرص، والسن الركان. قوله " (فسقوطها بلا ضرورة) أشار به إلى الفرق مين الوكان الرئاد، وغيره وهو الأصلى فإنه إمما يسقط من بعض الأحوال لمضرورة لكن إلى حلف والرائد ما سنفط لا إلى مالف. وقال هي الشرح! طرَّائد هو النحرة الذي إذا منفي كان الحكم المركب بافياً يحسب وعتبار الشرع، والهلمي هذا دو حملمت لا يصائي فأحرم، وأاع وركع وسنجد بلا فراءة حنث قال السبيد: اعترض بأن من نسسبة الفراءة وكناً واللهأ فدافعاً ، وأحبب بأنها وكن بإعضار إنتفاء المداهية عن حالة ورائد القيامها أي العاهية بدواء الفراءة في أحرى فص حيث فساد الصلاة بتوك الفراءه فيها حالة الإبعواد مع القدرة عليها لكرن ركناء وص حبت صحة صلاه المعقدي مع بوك الغراءة زيون زائدة أهد. قوقه: (وبالنص كانت الخ) النص هو الآية المتقدمة لأنَّ الدراء تَرَامَة القرآن سفيقة، حاشية انطحطاوي إبرده

٢٣٦ كاب الصلاة

أو متروف حم حسق كهيمس فقد احتلف المشابح، والأصبح أنه لا نجوز بها السلاة وقال: القدوري للصحيح الجوفر وقال أبو يوسف، ومحمد: العرص قراءة أبة طويق، أو كلات البات قصار وحفظ الفاتحة وسورة واجب على كل مسلم وحفظ جميع القرآن فرض عبان وحفظ الفاتحة وسورة واجب على كل مسلم وحفظ جميع القرآن فرض كفاية، وإذا عنست دبك فالفراءة فرص (في وكعني الفرض) أي ركمتان كانناء ولا تصبح بقراءته في ركمة واحدة فقط حلاقاً فرفر والجبين السمري لأن لأمر لا يقتصي الكرار قالما نام فكن قرمت في الثانية فتناكلهما من والجب قالأولى بعيارة البحن، والثانية بدلائته (و) الفراءة فرص في (قل) ركمات (الفقل) لان شعم منه صلاة على حلة (و) الفراءة فرص في كل وكمات (الوثر) أما خلى كونه

وقال بعض المصدين المواد من الآية الصلاة بدليل السياق، والأوَّل أربَّي لأنَّ الحمل على المعتبلة أولى. قوله. (ولو قرأ أية) هي نخة للعلامة وعرفًا، كل حملة ذاك على حكم من أحكام الله تجالي أو كل كلاء سفعيل عما قبله، ويعده بعضل توقيعي لعظي اهـ. قوله: (في ظاهر الوواية) عن الإمام وفي روايه أحرى عنه عو عيو مفدر بشيء، بل تكفي أوني ما تساوله إسم بالترآن، وبه جرم القدوري، وعنه روابة ثالثة أنه ثلاث أبات فصنر أر أية طويلة تعد لها وهو قولهما، وجعله في الخلاصة، وغيرها قوله الأول اهـ. قوله: (ولما الآية التي هي كنمة) علم أأن الكوفيين عدوأ ألم في مواضعها والمص وكهيمص وطه وطسم ويسرء وحم أية وعام مسق أيتين فال البيصاري كالزمخشري وهذا التوفيف لا مجال للرأي فيه، وأما عبر الكوفيين، عليس شرب بنها صدمه بآية - ثوله: (أبر حرف حي) مو رما بعبه على حدف كاف انتشيل. فوله. الأو حروف سم عيق) قد علمت أنَّ الكوئين عدوها أبين. قول: (فقد اختلف المشابع) أي على قول لإمام اقوله. (وقال أبو يوسف ومحمد قلخ) رجحه في الأسرار والإحبياط قولهم، ومو مغموب لا سيما في العمادات. قوله: (وإذا علمت ظلام) في اعتراض اصراءته والحلاف فالمراءه: البه أي ناهيم أنَّ ذلك إسنا هو في ركعيين. قوله: (في ركمتي الفرض) اشائي، والثلاثي، والرداهي، ومحل الأداء وكعنان حبر متعينتين كما فاله الشرح قال القهستاني: هو قول التعص، والصحيح أني الأوليين متعبنتان على مسبل الفرص حتى فو تركها في الأوليس وأتي بها في الإخبرتين كان فضاء كما في النحفة، وقال ابن أميرجاح: وهو قول الجمهور، وهو الصحيح وعليه مشي في الذخيرة، ومحيط رضي الدين، وقاضيخان في شرح المجامع الصغير، قوله: (ارث كلهما من كل وجه) فإن الثانية مثل الأولى وحوياً، وسفوطاً وحهواً وإحماء وأما الأحربان سفارقابهما فراحق السفوط بالمبقر، وصعة القراءة، وقاوها ملا يلحقان يهما، وأما إعواق الأولى وائتلابة مي حتى تكبيرة الأحرام، والتعارف، والثناء فليس بقادم لأنَّ المشاكلة إنما نعتبر ويها برهم إلى نفس الصلاة، وأركانها أما فلكبيرة فشرط، وهو زائك والتمود والداه زائدان

سه فظاهر وعلى وجوبه للاحتياط (ولم يتمين شيء من القرآن فصحة الصلاة) لإطلاق ما نئونا وقف نعيس الفاتحة وجوباً كما سنذكره (ولا يقرأ المؤقم بل يستمع) حال جهر الإمام (ويتصبت) حال إسراره لفوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَرَى القرآن فاستمعوا له وأنستوا﴾ وقال ﷺ وقال الله يكميك فراءة الإمام جهر أم خافش والفق الإمام الأمظم وأصحابه والإمام مالك، والإمام أحمد بن حنيل على صحة صلاة المأموم من غير قراءته شيئاً، وقد يسطته بالأصل (ي) قلنا (إن قرآ) المأموم الفاتحة، أو غيرها (كره) ذلك (تحريم) لمنهي (و) يفترض (الركوم) غوله

أبصاً فلا يصر الإفتراق فيها أفاده في النهر . قوله: (في كل ركمات النقل) الصواد به ما راد على العرائض، ولو ندار مؤكداً - قوله. (صلاة على حدة) لنمك من الخروج على وأس المركعتين ﴿ لَا الْأَمْسِ فِي مَشْرُوعِيةِ الصَّلاةِ مِنْنِي، ولزوم الرباعة إنما يظهر في الفرائض فيبقي النقل على أصل المشررعية. قوله: (وعلى وجويه) أي أو فرضيت كفا في الشرح. قوله: (اللإحتياط) لأنَّ كوبه فرصاً عملاً كما هو قول الإمام يوجب القراءة في الأوليين نقطه وكونه سنة مؤكدة كما هو غوقهما بوجبها مي الجميع مصفنا بالإحباط الأن ترك القراءة في ركعة من السنة يقسدها ولأل يؤدي السكلف ما نيس عليه أولى من بركة ما عليه دكره قبل أميرساج. قوله. (﴿ فَلاَقُ مَا تَلُومُكُا وهو الآية السابقة فإن الممأمور به قراءة ما تبسر والنعين بنعي المتيسر. قوله: (كما سنادكره) من فوله 🎎 ۱۷ صلاة إلا بفاتحة الكتاب؛ ولا تجرز به الزيادة على الكتاب لأن خبر أحاد وهو يشبت الوجوات دون الركنية. قوله. (بل يستمع حال جهير الإمام الخ) أشار به إلى أنَّا في الأبة توريعاً. قوله: (لقوله تعاش. ﴿وَإِنَّا قروره القرآن﴾ الآية) قال الإمام أحمد: أجمع الناس على أنَّ هذه الآبه في الصلاة، وما في شرح الكافل فلبزدوي أنَّ القوامة خلف الإمام هني سبيط الإحتباط نسن عند محمد وتكره عندهما، وما قاله الشيخ الإمام أبو حقص النسفي إن كان في صلاة الجهر تكره فرادة المأمرم هندهما، وقال محمد: لا تكرد، بل تستحي، وبه نأحذ لأنه أحرط، وهو مذهب الصديق، والفاروق والمرتضى ه، فقد صرح الكمال برده، وعبارته رس يروى عن محمد إنه يستحب على مبيل الاحتياط فضحيف، والحق أنَّ قول محمد كقرلهما، وصوح محمد في كتبه بعدم الفواء، حلف الإمام بعدما أسند إلى علفمة بن قيس أنه ما قرأ قط فيما بجهر هيد، وقيمًا لا يجهر قال أي: عجمه ويه نآخة لا نرى القراة خلف الإمام في شيء من الصلاة يجهر ب أو لا يحهر، وقال السرخسي. تمسد صلانه بالفراءة في قول عدة من الصحابة الدو وقال في الكافي: وهذه المقتدي عن القراءه مأثور عن تُماتين نقرأ من كيار الصحابة منهم المرتضىء والعبادلة رضي اقدنعالي عنهم وقد دؤن أهل التعديث أساميهم اهم ثم قال المحقق الل الهمام، ثم لا يخفي أنَّ الاحتياط في عدم القراءة خلف الإمام لأنَّ الاحتماط هو المعمل بأموى الفقيطين وأبيس مقتضى أفوانهما القراءة، بل المسم اهم، وبلزم منه فساد الصلاة عند من ها أفضل من مجنهد قال بهما بدرحات كثيرة ولا يجور الاحتمام على وجه يلزم منه

پر ۱۹۰۰ کات الحیاز، د ۱۹۰۱ کات الحیاز،

يمائي: ﴿ يُمُوكُ وَهُو الانتخاء بالظهر والراس جديقًا، والداله بتدوية الرأس بالمحر بأله: التعديل لقال أبو بوسف والشامعي: يقرضينه، وقال أبو مطبع الشجى تشبة الإمام أبي حيمة

مساد صلاية عند واحد من الصحابة أهر أعاده من الشرح . قوله . (وقلنا اللغ) أي قلما عالمك مخالصي للإمام مالك و وأحمد للتهيل فوله (كوه فلك) تحريماً وفي لمنس مروايات أنها لا العلل حلف الإمام، وإنها لم يضفره وسم الحرمة عليها لما عرف من أصلهم أله إدا لم يكان التبايل فطعياً لا يطلفون لفظ الحرمه ويتما يعبرون بالكراهة. قولة (اللنهي) منه يقوله الإنجال الا يقرأ أحمد منكم شيئاً من القرآن إذا حهرت بالقرآن ولا نفول معهوم المحالمة، ويغول زبد بن ثابت. لا هر مه سع الإسام في شيء، وروي من كان له إمام فعراه الإمام له قر هنه وروى عن عبهر المنت في ذير النارز يقرأ خالف الإسام حجرة. ورزي عنه بيجة: العن قرأ خلف الإسام على فيه جبرته وبدل أمن قرأ خلف الإمام فقد أخطأ الفطرقة وفي شوع مية المصلوب والدرة السمية المن القبية الأسبل أن الإصفعاع للقرقال فرض كعابه لأبه لإعامه حمه مأن بكون ملمفئة يبيد عير مصاب وذلك معملل بإنصات البعض كما في ود السلام حبث كان لرعاية حق المحلم يكمي فيه اليمسر من الكانء فينبغي أن بعن العفر المعتمان أنَّ غرَّها، وتترك الإستماع غام المص ولأسر إدارًا أن نسا حالة الصلاة مخصوصة معا فديناه من الأحادث الواردة مي النهي عن ديم مطلقاه فبحب الإستماع والإمصات هلن الكن كما في عدة السان، وقامه الواحب على التناري، إحدرام العرق بالذلا يقرأ في الأصواق، ومواضع الإشتماد، فإنا قرأ فيها كان هو البعصة للحرمت ويكون الإثم عنيه دون أهل الإشتدال دومأ فلخاح فن إلواههم تراثا أمسيهم المهدير إليهاد ومسرح علماؤها بكواهة العصام والإستعمار حاقا فراءة الفراق وكالا كالم ما لشعله عن الإستماع، فلا برد سلاماً. و ١ يشمت عائدًا أما فيه من الإحلاء عرض الإستمارة ولا يتوان ما عليه لها ليس علمه أو الحصس تضمة الرائعة بحصل الإحتماع، والإعمام، ١٠ هو المقيميان للداهي لأنّ الله تعاني وعدمه بالرحية، نقال: العلكم مرحمات ودعازه الن الثال الإستماع ربعا لا يستحاب لمخالفته لأمره تعالى، وماء يعلم حكم ما بعجله بعص الناس من الدهاء عند مساع يجو قوقه معالى: الدهومي أستحت لكم احت دهاء الداح إدا دهام، وأكدا يستنع القارىء من المدهام إد المان في صلاة فرض مطلقاً، أو بعش، ولو إضحاً لأن الدعاء من المرض لم سعل عن النبي يهجي. ولا عن الأثمة معده فكان بدعة محدثة. وشر الأمور محدثاً عا كما في السراح. وأما في النفل للإمام فلأد فيه تطويلا على القوم، وقد بهي انته كما في التمدين والمدا بقتضي أبه لواكم من يطلف منه فالماء معله بحادث حديمة وضي الله تعالى عندا صليت حلف رسول له ﷺ صلاة الليل فما موارية ويها ذكو الجنة إلا وقعب، ومال الله الحام. وما من رأية فيها ذكر المار إلا وقف، وتعوذ من النار وسنات ذلك للمنفرة فيعلب الرحمة، ويتعوذ من الدار عند دكرهما ويتفكر في أية العثل كما في النهوء وعبره. قوله: (للغوله تعالى:

كتاب السيلاد ١٢٩

رحمه اله تعالى الوائلص من ثلاث تسبيحات الركوع والسجود فم محر صلاته والأحدث إذا بلذت حدولته الركوع بالمر برأسه بتركوع الأنه عاجر عما هو أعلى (و) يفترض (السجود) المواء العالى، والمحدورة وبالسعة، والإحماع والسجدة إلما المحدق بوصم الجمهة الا ألألف واحدة مع وصع إحدى البدين وإحدى الركيتين وشيء من أطراف أصابع إحدى القدين على

﴿ الرَّحُمُوا﴾) وشرروه السند له وللإ بداع عليه. قوله (الوهو الإنجناء بالظهر، والرأس جميعاً) هدا معناه الشرجيء ومصاه آخه مطلق الإنجاب والعبل يقائرا وكعب البحلة إذا مالت. وأهناه لنبرعاً إلحاله الظهر الحلث لواعلًا بديه مال وكنتيه، وفي البعائع روى الحسن عن ألى حبهة فيمن فع يعم أي بعدُّة. صلبه في الرافوع إلى ذان إلى النباع أهرت من شعام الرفوع لم يجره وإنَّ كان أقوب ولي المنع مركوع من الابرام أحرأه إفادة فالاكتر مقام فلكن همه ومشمه في السرام عن الكراسي قال المحكر أبن أجرحام الوقلك لأن الركوع إمحناء الطهر كما نقدم وإدا وامد بعص الإمحاء دون المعض ترجع الاقتر وصارت العبرة أفاهم وإسا بكون إلى تعام الواتوع أفرف إدا كان بحيث تبال بداه وكنته ، وبمامه هو أنَّ بسيط طهره، ويساوي وأسه بعجره. والا يكون أمرب إلى هماه فلحاله بغنون ما ذكرهاء وهي شرح السحنار الركوع بتحقق بما يبطلق هليه الإصم لأنه حائرة عن الإنسنام، ومي العدوي ورض الركوع إبحاء الطها ومي فلتحفة قدر المفروض في الركوع هم أصل الإناهناء اه وعلى ها من هذه المضرات بصح الركزع رزن لم تبل بداء ركشه، والاحتياط الأول ومي العصوى: فإن رفع حالساً بسمن أنَّ تحاذي حميته ركبتيه ليحصل الركوم نع، ولمل دراه إنحناء عظهر عملاً بالحقيقة لا أنه بناغ فيه حتى بكون قربها من السجود. قولة : (وأما التعليق) أي الطمأنية سقدار مسبحة واحده، وصحم قوله أبي يوسف بعض لهل المهاهب بالإحتياط من مواهلته كما ألَّ الإحتيام من مراهبة قول أبي مطيع البابغي في السبوح. قوله: (لهم نجز صلاته) قاس الركوع على الغيام موحب أنَّ يحله ذكر معروس كما أنَّ الغرامة تنحل بالعبام أعاده هي الشرع. قوله. (يشبير برأسه للمركوع) ولو فسيلاً تنجميعاً للإبتقال فإنه العدر لشماكن فر حقاء ولا يشرم غير دلك، ولا فجزيه حدومته عن الركوع لائه كالقاتم دكر، المحدادي والمحدي " قوله " (همها هو أهلم) أي من الإشارة، وهو بسط الظهر مع العراس، والأولى من التحديل ما فدمناه. قوله (ويفترض السجود) المراد بنه الجنس أي المسجدتان؛ وكوبه كفلك لبب بالمبنة، والإجماع، وهو أم تعمدي به بطلع على حكمته كعمه الركدات، ودفر بعضهم به حكماً عديده ومشاني، ويعجمل أن المراد المجدم الأولى لها يأني منناً من فوله، ويديرهن الهود إلى المنجود القولة: الواسجدوا) فيل: كان لماس أوَّل ما أسلموا مسجدون بلا وكوم، ومركمون بلا سحوب سرال ﴿ إِنا أَيْهَا قَلْمُنْ أَمْتُوا الركموا ومسجدولُ ا (المحج/ ٢٦) . قوله : (وبانستة والإحماع) الأولى التعبير باللام كما في الشرح. قوله: (إلما تنحقق بوصع الحبهة) قال في الدجنين. وقد سجد على طرف من أطراف الحبهة حازه وفي

الإلام الأصلاة الأصلاة

طاهر من الأرض، وإلا قلا وحود لها ومع ذلك البعض يصبح عملي المحتار مع الكواهة

المعراج حن أمي جعفرا. وضع حميع أطراف الحمهة فيس بشرط وجماعاً بودا إعتصر على معص الجبهة حز وإله قل كما في النحرة وما في النحيس " عن نصير لو سعد على حجر صغير إذ كان أكثر الجبهة على الأرص جاز، والا دلا أه ضعيف، بل بكفي وضع أقل جرء منها معم وضع الأكثر واجب للمواظمة عجل ملي تمكيل الحبهة، والأنف من الأرض ولا مد أنَّ يكون الوصح على وجه التعظيم، فخرج وصبع العملية مع وقع العدمس لأنه للاعب، وتسن منعظب وحرح وصع الحد والمصدغ ومغدم الرأس والذقل لأمها عبر مواده بالإحماع لأد التعظيم لما يشرع بوصعها فلا بتأدي بدلك فرض ٢٠ حرد مطافة، وقو بمفر . الى معه يحر ، الإيماء بالوأس لأنَّ خيل غير المستخد مستخداً بدون إدن الشوع لا يجوز . قب شبح الإسلام - متى تنجر عن السجود على ما عبي معالاً للسعود سقط هنه السعود وبناقل فرضه الإيعاد أقولها اللا الأنف وخله) أي مفتر عذر. وأما به فيحوز وهذه رواية عن الإمام، ومها أخذ فصاحبان وأم الإنتصار على الجنهة فيصبع مطلقاً بالإثماق، وفي رواية عن الإمام يصبح الإقتصار هلي أدبي حزء من أحدهما مطابقا بعذر ويسويه وهو الصحيح من مدهمة الإمام كما في العيني على المحاري له ما هي السنن الأربعة عن السائس عمر رسول الله يزيلة أنه صمع رسول الله يجهة بقول. • إنجا سجد الاهد سبحد مهد سنعة أربب وحهد وكفاء ووكيناه وتدماها اهر قال في الكافي والسحود بكل الوحه متمدر فكان المراد معصه والانصا وسط الوجه فإذا سجه عليه كان ممثللاً كما أبو منحد حمي النجبهة لأبه إساحار الإقتصار على النعبهة لألها بعص الوحه، وهو العآسور به والألف معصه أيصاً فجاز الإقتصار عليه كمنا في بر أمبرحاج بال مي الفنح ، وجعل بعص الحاَّحوين العنوى على الروانة الموافقة لفوالهما فم يوافقه دراية، ولا اللوى من الرواية كما علمته الدوس لم قال في الهداية: والوحد ظاهر للإمام اه. قوله (وشيء من أطراف أصابع إحمدي الغصين؟ بصدل والت بإصبح واحدة قال في المخلاصة، وأما وضع الفدم على الأرض في الصلاة عالى السحدة مفرصي فلو وصع وحداهما دون الأخرى نجور صلانه، كما نو فام على قدم واحد روضع الغدم موضع أصاده، ويكفي وصع إصلع واحدة وفي الفتح عن الرجلة، وصع الغدسن فرض قاف وصم إحداهما دون الأحرى حاره ويكره فإذا وضع طاهر فدميه، أو رؤس الأصابح لا عبح لمارم الإهتماد على شيء من رحابه وما لا بموصل للعوض إلا مدفهو موضى وهذا معا بجده لنسبه لهم وأكثر الدامي، عنه فاعلون. وهذا هم اللمو من لها من محتصر الكرجي معذلاً مأن الوصح بدون توجيه وصع لظاهر القدم. وهو عبر معتبر وفي حرانة المعتبل أن دلك مكروه مقعا كمة في مجمع الأنهر، وفي البحر، ونعن صاحب الهدية في المحيسر على أنه لر لم يوجه

⁽¹⁾ قوله عن نصير في سنجة عن الن تصنير ه خصحت.

فات الملاة المالاة

وتنام السجود والربات بالواحد فيه ويتحقق موضع جميع اليهيان والركسين والمقدمين والمقدمين والمقدمين والمقدمين والمتحقق والحجهة والأنف أكما أكما فكره الأحمال وغيره ومن شروط صبحه السجود كوله أهلي ما) أي شأل البحاد السحاد على الفض والخلو والسن والأرز والسونة ونزر الكتال (و) السنطة والشمير السنغر عليه حمهته فيصح السحود لأن صانها بسنفر بعضها على بعض تحشونه ورحاوة والنحية السم لمنا بصب الأرض مد عوق الحاجين إلى فعالمي الشعر حالة السجود (و) يعتبح لسحود وأنو) كان (على كف) أي الساحد في الصحح الأو) كان السحود على (طرف الرباعة المحود على كراع عمامت (إن عهر محل وضيعة ألي الشعرة على والموت الكتاب أو انخرف على الأسح الانصاف به (وسجة وجوناً بما صقب عن أنفه) الأن أرسته بسبب محل السجود ولما تك شرط كما لا شرط صحة قال (و) بسحد (يجبهه والا يصح بالتحصان على الأبسح أن الإمام ومعلى والم يتمان على موافقة

الأسالح بحوافاة لمة وكلون مكروها أهرا قوقها نتومع فلك للمعمل وهو وصنع البصهة مع وصنع إحدى المدمن وإحدى الركمتين، وشيء من أطراف الحرا قوله: البإنيانية) أن المكالف، أو السجرة فهو من صافة العصدر ولي فاعله، والماه في قولة بالتوجب للتعدية، أو إلى بعموله، والناء المستحدة، قوله (الوافقامين) في أطراف أسابعهما (قوله) (والتجهة) في ما أمكن منها. قوله (على ما يحد حجمه) أي بهم كما من المنح، ولو كان ممعني الأرض كسرير ، وعجلة على «أراس القول» (قالا بصبح السحود على القطان اللغ) أي إلا إذا وحد السبيء، وكذا كل محشو كمرش، ووساءة. قوله: (والأرز والفرة) لأنَّ هذه الأنبياء لملامة طاموات وملاية أحملهما لا يتمقر بعضها على بعض فلا يمكن إنهاء التمعل فيهاء واستقرار قجبهة علمها إلا إن كانت في وعدم قوله (الخشونة) أي في حيامها، ورحارة أي في أحدامها. قوله (والجبهة الح) وعرفها معصهم بمة اكتنفه الحبيان كما في الشرح، وهما بشية حبين، وهو ما يحاذي الدعة إلى الصفح عن يمين الحمية . وتتمالها فلكواء الجبهة بين الحبيين ال**قول**ة: (**ويكره بفير** عقر) أما يعدره فلا كرد بما مل الكناء السنة عن أنس رصي الله عنه قبل كما مع السي 🎉 مسلع أحدًا طرف تولم في شده الحرا مكان السجود القولة: (كالسجود على كور خماطة) أي الاكالى منس حمهته فإنه يصبح مع الكرامة بغير مذر أما أنو كان على رأسه معط، ومسعد عليه، مصطراء والمريضات الأوسل شيء من حبهماء فلا يصبح لعدم السجرد على محلهاء والكور بللتح الكاف ذارب أحد أدوار العدمة كاما من المعترف أقوله: (على الأصبع) مقامة قول العرفيناني. الصحيح الحوار إذا كان ما تحته بحسأ، قال الكشال، وليس بشيء، فوقه: الإنصاف بها أي فأحد حكمه فكاله وندخ جبهته علم الأرص فيشترط حينت الطهارة والظاهر أنه بالمترط فلهارة مقدر الجبنهة لا موضع طرف الكم شمامه اوينجرز القولم اللأن أرقبته فيست محل السجودة

۲۲ کتاب الصلاة

صاحبية في عدم جوال الشروع في العبلاة بالفارسية لغير العاجر عن العربية وعدم حوار الفراءة فيها بالفارسية، وغيرها من أي قسان عبر طربي لغير العاجر عن العربية، وعدم حوار الانتصار في المعبهة الحديث أمرت أن أسجد على سبعة المختصار في المعبهة الحديث أمرت أن أسجد على سبعة المنظم على المعبهة الحديث أمرت أن أسجد على سبعة المنظم على المعبهة الحديث أمرت أن أسجد على السبعود عن موضع القلمين بأكثر من تصف فراع البنحقق صغة الساجد، والارتفاع الفليل لا يصر (وإن زاد على تصف فراع لهم يجز السبعود) أي لم يقع معتداً به واد فعل عيره معتبراً صحت وإن انسوف من صلاة ولم يعده بطلت (إلا) أن يكون ذلك (لوحمة سجد فيها على ظهر مصل المسود من صلاة أحرى لا يصبح (و) من شرط صحة السحود (وضع) إحدى (البدين و) إحدى (المركبين في الصحيح) كما قدمة (و) وضع (شيء من أصابع الرجلين) مرجها ساطت نحر الفيلة (حالة السجود على المجد على المجدد (وضع ظلم القدم الأن المستحدد على سبعة أعظم على المجدد والهدين والمركبين وأطراف القدمين استفل عب وهو السجد على سبعة أعظم على المجدد ومع فيم وضع قدم واحد، (و) يشترط لعدمة الركوع والسجود على المحدد فيام يصدح دم واحده (و) يشترط لعدمة الركوع والسجود على المحدد فيام يصدح دم المحدد فيام يصدح المحدد فيام يصدح المحدد فيام يصدح المحدد فيام يصدح دم المحدد فيام يصدح دم المحدد فيام يصدح دم المحدد فيام يصدح المحدد فيام يصد

فإن إقسم عليها لا يجوز إجماعاً كما في الدراج عن الدراء مني. قوله الإي عدم جواز القدرج في الصلاة بالفارسية كالتلبة يجوز القدرج في الصلاة بالفارسية كالتلبة يجوز إلقاراء في الدراع التناز حالية أن الشروع بالعارسية كالتلبة يجوز إلقاقاً أي لغير العامز فظاهره رجوعهما إليه لا هو رئيها وهذا عكس المرافة فإنه رجع إليهما الهداية . قوله الإحليات أمرت لاغي وصحت الهداية . قوله المحليات أمرت لاغي روي الحديث مروايات علياة صها رواية العالم، وصحت دكر الموجه وقد سبق قوله الوالإنفاع التقليل وهوام كان تصف فراع فأقل قوله الإعلى غهر مصل حملات المحلود عليه الكاملة كون ركسي الساحد على الأصره وشرط في المحلي سحود المسجود عليه على الأرص، فحملة الشروط خسمة على الأرص، وشرط في الكن في القهائلي عن الأصل أن يجوز وقر على ظهر في المحليلي، ومثل الزاهدي حراره على غلم كل ماكول وي الفهائلي عن صدر الفساة أنه يجوز وق كان سحود النابي على ظهر البلايي أنه بسحود على الأحل، ومثل على ظهر المحلي أنه في هذه الحالي الكن بي على المحلية بالمحلية والمحلية وقبل الأوصاء المحلية والمحلية وعلى الإعضاء المحلية وعلى الأعضاء المحلية والمحلية وعلى الإعضاء المحلية وعلى الأعضاء المحلية وعلى الأعضاء المحلية وعلى المحلية وعلى الأعضاء المحلية وعلى المحلية وعلى الإعضاء المحلية وعلى المحلية وعلى الأعضاء المحلية وعلى المحلية وعلى الأعضاء المحلية وعلى المحلية وعلى الأعضاء المحلية وعدد الأحفرة وعلى الأحضاء المحلية وعدد الأحفرة على الأعضاء المحلية وعدد الأحفرة والمحدد الأحفرة وعدد الأحفرة والمحدد الأحدة وعدد الأحدة المحدد الأحدة وعلى المحدد الأحدد الأحدة وعدد الأحدة المحدد الأحدد المحدد الأحدد الأحدد الإحداد المحدد المحدد الأحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد الأحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد الأحدد الأحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد المحدد الأحدد المحدد الأحدد المحدد الم

فرض الفراء؛ (و) يشترط (الرقع من السجود إلى قرب الفعود على الأصبح) من الإمام لأنه يمذ جائبةً يقربه من القعود متحفق السحدة بالعود بعده إليها وإلا فلا وذكر بعض المشايخ أنه إذا زايل جمهنه عن الأرض ثم أعادها حازت ولم بعلم له تصحيح وذكر الفدوري أنه قدر ما بنظلق عليه اسم الرفع وحمله شيخ الإسلام أصح أوروا بسميه الناظر رافعاً (و) يفترض

تُتحفق السجدة بدونها لأنَّ الساجد إنسم لمن وضع الوحه على الأرض، وقد روي أنه ﷺ قالت: مثل الذي يصابيء وموا عامص شمره كمثل الذي يصابيء وهو مكترف فالتبشيل بدل على تغي الكنال لا اللبواز كما مي انستاية - قوله: (واختلف في للجواز) وظاهر ما في مختصر المكوخي، والمحيط والقدوري عدم الجواز . قالم الزاهدي كدا في الشرح . قوله : (ويشترط لصحة المركوع، والسجود الغ) مقتصاء آله إذا ركع قبل أنَّ يقرأ، أو سحد قبل أنَّ بركم فسدت، وفي الكافي ما بفيده، وفيه من سجوه السهو لو قدم ركناً عن ركن سجد للسهو، وعمّا يقتضي وجوب رعاية النرنب دون فرضيته وونيه فناقض وأجاب صاحب جامع الفصولين العلامة ابن تاضى سمارة في شرح التسهيل بأن معنى فرضية الترتيب توقف صحة الثاني على رجوه الأول حتى تو ركم بعد المنجود لا يكون السجود معتلاً بعد فيلرمه إعامته، ومعنى وحومه أنَّ الإخلال يه لا بضيد الصلاة إذ أعاد، ذكره السيد. قوله: (لم بيق بعده قيام يصح به فرض القراءة) كما إذ ركع في ثانيه الصجو قمل القراءة، ولم يقرأ بعد الرفع فإنها تفسد أما إذا ترك القراءة في الأوليين من الرباعية، وأداه، في الأخيرتين صحت لوخود قيام بعد هذا القيام بصح قبه فرضي القراءة، وكما إنه قرأ بعد الرفع من الركوع في الصورة السابقة فإتها نصح إذا أعاد الركوع الآنه إنتفض بوجود القراءة بعده، فايتأمل. قوله: (ويشتوط الرقع من السجود اللخ) نقل السيد في شرحه عن العلامة مسكين أنَّ الغومة من الركوح والجلسة بين السجدتين فرضان عند أبي بوسف ومقتضاه أنه لو توك القومة، أو الجلسة فسدت صلاته عنده خلاماً لهمنا وأما الطسأنينة في اللجلسة بين المبجدتين فواحبة، وذكر المصنف في حاشية الدرر معزياً للبحر ما تصه، ومقتضى اللهابين وجوب الطمأنينة مي الأرمعة في في الركوع، والسجود، وفي القومة، والجلسة، ووجوب غس الرفع من الركوع، والجلوس بين السجدتين للمواظبة على ذلك كله، وللأمر مه في حديث السميء منالاته، ولما ذكره فاشيخان من لزوم سجود السهر بترك الرفع من الركوع ساهياً، وكذا في المحيط، فبكونا حكم الجلسة مين السجدتين كذلك لأنَّ الكلام فيهما واحد، والقول بوجوب الكل هر مختار المحقق ابن الهماهم، وتضيفه ابن أميرحاج حتى قال أته الصواب، وتمامه فيه. قوله: (لائه يعد جالمةً يقربه من القمود) لأذَّ ما قارب الشيء يمطي حكسه، قوقه: (فتحثق السجدة) أي الثانية، وقونه بالعود بعده أي بعد الغرب من الفعود. قوله: (وذكر يعض المشابخ الخ) بقرب منه ما رواه النفسن أنه إذا رهم وأسه بقفر ما تمر فيه الربيع جاز - قوله: (وذكر القدوري) فرع بمضهم هليه أنه لو سجد هال مرتفع فأزيل فسجه فالمعود إلى السجود) النالي لأن السحود النالي تنالأول فرض ما حاق الأمة ولا يدخلق كونه الاسود الإسلام ولا يدخلق كونه الاستراء الأسلام الأول وطؤمه وإلى المعدد الأعشاء السحة ولا يوحد طبكوار إلا معد مزابلتها مكالها في السحود الأول وطؤمه وقلها، ثم وصمعها سوجد النكوار وما وردف السنة كان تنظيم إذا سحد ووقع رأف من السجده الأولى رفع يديه من الأوض، وقصعهما على فخديمه وقال بنظيم صلوا تحمل البنيومي أصفي و وقال بنظيم إن البدين تسجدان كما يسجد الوحد وإذا وصع أحلكم وجهه فليصمهما، ردا رقمه فلم تمهما، وحكمة تكوار السحود قبل تعندي وقبل ترجيعاً للتبطان حت ثم يسجد عرقه وقبل لها أمر اقاسي آدم بالسحود عد أحد السينان، ورقع المسلمون رؤسهم ونظر، والكفار لم يسجدوا خروا متحداً ثلياً شكراً تتممة التوقيق واعتال

ثانية المحارفيم أصلاً صبح عن الثانية ، وب تأمل . **قوله . (وحمله شبح الإسلام أصبح)** أن في أداء المرض وَانْ تبعقفت منه الكراهة -قوله - (أو ما مسميه الناظر والعمَّا) هذه رواية رامعة عن ة إيمام وقد علمت الأهريم. أوله (ويغترض العود إلى السجود) منه يعلم أن مراده بقوله أولاً السجود السحدة الواحدة لا الجنس كما فدستان قوله، (ولا يتحقق كونه كالأول إلا يوضع الأوهباء السبعة) أي لا يتحقل كون مرضاً كالأول إلا التروف عطر فإذَ المرضية كما قفعه تلحق بوضع الجبهة، وإحدى البدس، والركشي ونس، من أطراف أصامع الفدس. قوله [4] بعد مؤايلتها مكانها في السحودا فيه تظر فإن الأصح كما فدمه إنسراط افردع إلى فرب الشعود وأما المرابلة فلم يصحح الإقتعاديها أحده وكلامه نفيدأك لاحدمن مرابلة الأعصاء السمعة مكانها، وهو لبس مشرط إلا في الجبهة. قوله: (وبه وردت السنة) أي باقرفع، تم الرصع مسلم أنَّ هذا هو السنة، وليس رقناً والعليل قاصر على إفاد، رفع الرأس، وأنبدين ووصعهما، وهو المطلوب، ولا عبد مزعة جميع أعفت السحود كما ذكر - قوله. (صلوا كما رأيتموش أصلي) لا شلاء في حمل الأمر منا عمل الندب، وهو غير الدُّهي. قوله: (قبل نعبدي) أي تعملنا به فالمثل تعالىء والم يطلع على حكمت وكعده الركعات فقعله كما أمرت ولا فطلت في المعنى. قوله: (وقيل ترخيمة فلشبطان) وعبل: العا سجد العلاقكة لادم عنيه السلام حبر أمروا بالسجرة أنده ولم مسمنة إبليس فابقلب وجهه إلى طهامه وظهر عليه للعور كشعور الختاريره فسجد الملائكة ثالبيأ شكر تتوليق الفائصان إياهم، فأمريا بالسجدين مثامة لهم، رقبل الأولى الشكر الإيسان، والنائبة فيقاله وتحل الأولى إشارة إلى قُله حلق من الأرض، فانتاب إنسارة إلى أنه معام فيها. قوله: (ويفترض القعود الأغير الغ) أي الذي بقع أحر الصلاة وإنَّ مم ينقده أول قشمل الصبح، والجمعة وصلاة المسام، واختلف فيه فقيل: وكن من الأركان الأصلية وأليه مال يوسف بن عاصم وغي البنائع الصحيح أنه ليس مركن أصلى ومفهومه أنه وكن والمد، وهو خلاف الظاهر، والظاهر أنه شرط لقولهم: أو سلم، لا يصلى، ففيد الرقعة بالسجدة يحست،

الأمر (و) معترض (القعود الأخير) باسماع العلماء وإن اختلفرا في قدره والمفروش عندن المحقوص (قدر) فوادة (التشهد) في الأصبح لمعذبت بن مسعود وغلي الله تعالى عبد حين علمه النشهد. إذا قلم حدة أو معلم هذا أقد قصيت صلائك إن شنت أد غم علم وإن شنب ان تفعد حافظ حدة أو معلم هذا أو معلم هذا المنافزة به وما لا يتم الفرض إلا به مهو فرض وزعم معلى مشابعنا أن المغورص في المعدة ما يأتي فيه مكلمه الشهادتين بكاد فرصاً عملياً (و) شرط (تأخيره) أي الفعود الأحقي (عن الأركان) لأنه شرع للختمهة فيماد للمحدة معلمية تذكرها (و) يشرط نصحة الأركان وعيرها (الحاؤها مستيقظاً) فودا ركم أو أنام أو مسجد باشاً لم يعتد به وإن النحدة الأحقية ملاف على ومنية المصلى إذا لم يعلما بطلب وهي جامع تعتاوى بعد بها نشأ لأنها فيست بركن وسياها على الاستراحة فيلانمها النوم قلب وهم شهرة الاحتلاف في شرطينها ووكنشها في يشترط لسحة أداء المغرض أن الخصاف أن الصفات تعرفية بعني كرتها فرضاً فينقد التراض وكتني عيد الدافس وكتنيا الموافقة التراض وكتنيا فرضاً فينقد التراض وكتنيا فرضاً فينقد التراض وكتنيا فرضاً فينقد التراض وكتنيا فرضاً فينقد التراض وكتنيا وكتنيا المحافية وكافية بعني كرتها فرضاً فينقد التراض وكتنيا وكتنياً وكتنا

 ⁽¹⁾ قوله إذ الا وجه الحقافها اللهم إلا أن يكون دلك على لمة من بجزم بأن عامل (د مصحصه).

كالمراز حالاة

التنجر وأربع الطهر وهاكدا بادي التناوات بالمقروضة) فيكون دلك على وحم (يعيزها عن الخصال) أي العيمات (المستومة) كالسير الرواس، وغيرها دعنفاه سية ما قبل الطها وما يعدده وهكدار وبيد العااد ولا الشرط أنا يعير ما تصفيت عليه صلاة التصمح من العرص، والحبية مثل الانتفاد برصية الليام وسنة الشاء والتصبيع (أو اعتقاد) المسلمي (أمها) أن أما ذات الصادرات التي يقعلها كلها الفرض) كاعتقاده أنَّ الأربع من السحر مرض ويصلي لنل وتعشن بالعراءهماء وبأني لتلاث تعاركمش بي السعرب معصدا ترصية العسس (حتى لا ينتقل بمفروض) لأن عقل بتأدي عية العرص أما الفرس فلا بتأدن سية المعل كما من التحسيس والمعربة والحلاصة، تموانية ملى الأركان وعيرهما عدر الزوالأوكان) السنفي عليها (من المسكورات) دين علمتها فيما فدساه بأند من سبعة وعشرين فأربعة وهي فالغبام والقراءة والركوع والسجود وقبل القعود الأخبر مقدار النشهد) وقال أبصاء وفيل الشرط وقد نبتا لموه الحلاف فيه رقبل التحايمه راش ينسآ (وباديها) أن المدكورات (شرائط بعصها شرط لصحة منشروع في الصلاة وهو ما كان خارجها) وهو الطهاره من الحدث والحبث، وسنر العورة واستقبال الصلة، والاثنت

الحميل فرطواء وغيرها بقل. بإ اصريحها عيد أبه لا بدعل أنشيخ بيل ما يتدرب إلى السلام. وما يدس وقيس مرادأ ومهامله قوله عمده أو إهتؤه المصلى لها مرص يعلى أل لنداط أحد الشيشن أقوقه (يعمل كونها فرضاً فتح) هذا النصير لا تدل عنه عناية المصنف، وكالم لا. ني الشيسيب الإنيان بممره عبد المنصوب قوله الإسبراها عن الخصال أي الصفائق المستونة؛ ت أن أبوال المنش لا يقال لها حافاً صفات مصوبة كما لا يما . تحانيات السفوات المعروسة حميال معروضية القوقوا الرولا الشرط) معتقب على المراد لكنه باكوار بعشر معرفة ملك فاسمأ ممرا معمول الشهادة أأقوله أنزويصلي كار وكعنين بوفورهما) ده أبه إدا وصبهما أسا بعدهما إلزم ماه الشفل في تواقع على الفرض. والناب به أكر هذا لا القصاد الثولة: (ثم وكعبس) في لدس. صفة المرض عن عبره، ولا تشرط الفصل لأنه عند واصل الحميع بالرم عليه ساء النمل على الفرنس، والثالث فيه الكرافة أيساً

قوله: (حنى لا ينتمل بمعروض) مدني هذا قدر م أنه إنها حكم بصحه الدرص من هذا الصورة لأبه مرى فعرض فيسقط سه ، ولا يكون بعلاً، على المعل ما راد، وإن جاء فرجاً لان النمل يتأدى سبة الفراس، ولما حدَّت هذا النمريع ما صبر القولة، (بأكثر ضخ) الصواب حدَّث الله لان السمعول الثاني تعمل قوله: (وقبل شوط) قدمنا برحيحه قاله السبد - قوله - (وقبل التحريمة وكل أيصاً؟ أشار إلى صعف منبي. كتب الصلاة ₹7

والنبعة والتجريمة (وهيرة شرط لدوام صحنها) وقد علمت ذلك بمصل الله ومنه وله النكر على الترفيق لجمعها عد التدرين

نعن

هي ماه (قاده الشروط وأورطها البعور العبلاة) أي تعبيم (على بيد) يكسر اللام وسكور، الباء السوحة (وجهه الأطلى طاهر وزاروجهه (الأسطى تعبير) بجالة مائمة لأله المسالة كثوبين ركاوح لمين بلكن بعكن فصلة أو حلى وألملة للجال تنور العبلاة على العاهر منه عندهما خلاةً لأبي يوسف لأله فليلي مول بعضهما (و) تصبح الصلاة (على طرف طاهر) ويقائمة نجحة إذا كان غير معبرب) لأله كترين فوق بعضهما (و) تصبح (على طرف طاهر) من بساط أو حصير أو توراد قول غيرك المطرف النجس بعم كنه) لأله أبس ملتهما (وأيقى من بساط أو حصير أو توراد قول غيرك المطرف النجس بعم كنه) لأله أبس ملتهما (وأيقى الصحيح ولو تنجس أحد طرفي عمامته) أو مدمدة (فائقة) أي المرب البجس (وأيقى المعاهر قلي وأم وتع يتحرك النجس معركته جازك صلاته) أمدم تليسه له (وإن تحرك)

قوله الوفورة شوط معوم صحتها) تالقاع الفراء في المنام والول للركوع بعده. والمسعود معدده والإسلام والله الحل.

نعل

ئي سُحِقات لِنْرُوط ونرومها

عسف المروع على ما قبله من منطق المحاص حتى الدام الوود: (أي تسبح) لا وجا لاسويان الحواز عن حلولة الآنه لا طرحه في ذلك ، قوله: (على لبد الخ) المراد له كل ما كان له جرم عليظ يصمح منشق تصميل تحجم ، وسنة ومساط تميا في الدائع، والحالية ومنية المعملي ، فيرجا ، قوله الركلوج) عطف على لند والكاف أسم سمير مثل، ومثل ما ذكر رد كان المحشو بجياً والوجهان طاهران وكذا مند شاة على سوفها للحالة فاحشة كما في الدائع، و الخلاصة ، لوله ، (حدجما شلافاً لأي يوسف) بالأول أخير الشيخ أبو بكر الأسكاني، ورائداني التي الشيخ أبو حصل فلكبير فهما فولان مرحمان ، قوله ، (إذا كان فير عصريه) مثا التفسيل مثل عليه صاحب المحمد ، وذكر أنه الصحيح ، والعراد بالمحيط مير المفترب وبالمصرب ما كان حواله محيظة ، ووسطه مخيطاً بصوباً ، وفي المهددي ، ويبني أن يعيلي على طهارة بحو بالقاد المديجين من البطانة ، ريقوم على فاد ساحداً على فيله الدا قوله ، الأنه ليس متليباً بها ولأن المباط ويحوم معنزلة الأرض ، فيشترط فيه طهارة مكان المسمى فقط كما في الخالية . White U.S. The

التصرف السحس بحرفته (لا تجوز) صلاله لأنه حامل لها حكما إلا إيرا مر بالد عرم المصرورة الوفاقد ما لزيل به التحامة) الدابعة ويصلي معها والا إعادة عليه الآل التكليب للحبيب الوليد الولا) إعادة (على فاقد ما يستر عهونه ولو سريواً) لإنه إلى وسد السرال الراد السلاة وله لأن مرض السير أقوى من صلح لسلم عن هذه البحالة (أو) كان الحشيشة أو طبياً أو الراد كدراً يستم الاحداد الإرداد لأحامان في الجالة (فإن وجدة) أن الدائر اوتو بالإباحة و) السال أل ورسمة طلعر الانصلح صلاحة عالية في مواضح منها عدد وقو نقد تلاتة أرباعة السحنة علم الدائرة والانتخار المتحدة علم

قوله (الأنه حامل لها حكماً) قال بن البحر االأنه شبك الجركة بسبب بحص البحاسة بحلاف معارة النب الدا في الفهستاني، قوله (إلا إذا لم يحد حيره لفصرورة) أي نبسته الصاءة فيه للصرورف وهذا لا يظهر إلا في سام العورة لا من المعامة، والماحقة . قوله . (وقاف ما يزون به النجاسة الغراء نفصر ما فيشاول فن المانعات، ومنول به دار في المهسماء إدا دان لا سك بوالتها ولا بإطهار الحروة هيد هير من يصل لطرم إلجه أقال الإمام البقائل أعاد كان عالم منت المصمى بجالبه لا يمكن مسلها إلا بإفاهار عوريه ينسي مع المحالية لأل إطهار هعاره منهي عله ، والعصل بأمار له، والأما والنهن إذ احتماما كالدالنهن أولي قذ في الشواء عن اللهابة . قوله الرالا إهارة هايمه ألى إده وحد الموار عاري بفي ترف نمه ذكره العزاهم وصوع كنسه المتعاصة في النوب، أو المبكران، وعدم لوجود بشعل انعقبض والمعكمي بأن وعد العربل، والع يتدر عش استمعاله، علم تحسن، وعدو تعا في الفهمدس أقوله: الزمة الصلاء فيه) ولا يق الطبه ولا يأتم بدء ويأتم من القدرة بطور هراء مع لابحة الصلاة اقوقه (في هذه الحاله) وهن حانه الصلاق وطاهره أبه لا نتعلن علته لسنه حارجهان ومحرر ورحامل أما المواد بالحالة خالة توليد لدربراً وبكون الكلام أسم من كوله من الصلاف، وليس لستر الطالعة اعتبار كالستر بالرجاح بصف والنجاد وتوب وقيل كذلك ووطلم أنا السواحق الحاس والمختوق فيحد في الحلوف ماين الأمياج إذا للريكان الكشف بعرص صعبع ، وقبل الانتجب لينتر عن عب وصعح قوله ((أو حشيشاً) عناه ورقي الشجر - قومه ((أو طيئاً) ولا يصر تشكل معررة مه انتشاعها بالتميياق الكرب بها القوية: (أو معه كلو) قبد بالكاهر لأن العمامي لا يعمع الامترامة كما في السواجي قرلها اليصلي لأغله بالإيمامة ولا فرقابين صلاة تنعابرنه وعارمنا اقوقه الولو بالإناجة) أما إزارام الجاله تم تقلت تدرته هليه فيمسني طربات لعدم حوار الانتفاع لمعلك الحبر العاولا نثيان الفنوه بالوعدية لك يعب التأمير مائم يخف الذهبة عما فمأ رعما محدة بجدد الإرتفار مطاقةً. قوله: (كالماه الذي أبيح لمستيسم) أي فيتعبن عليه استحداثه. قوله: (إذ لا بالمعقد المعاقبة) أي كون المبيلج بدل عليه بإياحة التراب، وهو علة افول وقو عالإماحة. قوله:

عاب المناب المنا

كنه للزوم السنر وسقوط حكم السحاب بطهارة الربع (وحبر إن طهر أقل من رمعة) والصلاة عيم أنضل نشستر وإتيانه بالركوع والسجود وإنّ صلى عرباناً بالإبساء قاديداً صبح وحو دولاً الأول أنو قائماً جار وهو دومهما هي الفصل لأنّ من ابنتي ببلتين يستار أهوبهما وإن 1 أون تحير (وصلاته في قوب نجس الكل أهب من صلاته عرباناً) لمما قلد .

فنيه أخال في الأدرية. لو منز خورت بحلة فية عير مديوغ رصفي معه لا محور بحلاف النوب المنتجس لأنّ نجابة الحلد أعادًا بالول أنها لا ترول بالعسل ثلاثاً بعلاف بعاسة النوب الاقت في نظر لأنه يظهر بما هو أهود من حسله كتشميسه أو جدافه بالهواء (وقو وجداما يستر بعض العورة وجب) يعني أزوم المنتعناله! أي الأسمارات (ويمنتز القبل والغير) إذا لم يستر إلا قدرهما (قال لم يعنز إلا أحدهما قبل يستر القبر) لأنه أعمل في حالة الركوع والسجود (وقبل) منز (القبل) لأنه بسنفيل به إلقيلة والأنه لا سنتر معيره والقبر

(منها هذا) ومنها خلق وبع الرأس. أو تقصيره في الإحلال من الحراد، والحالة عنهم. قوله: (ولم تقم البخ) حواب عن سؤال حاصله أملاه اعتبرت الربح الطاهر، وفقت بطهارة تله حكماً، وقم تعشروا ثلاثة أرباحه النجسة: ونحكموا سجاسة جديمه، والنظر اعتبار الأكثر فأجاب عنه بأن الستر لازم وحكم النحاسة سافط شرعاً بطهارة الربع لفروم الستر فلقا اعتبر الربع القولدا (وخبر إن ظهر أقل من ربعه) حاصله أنه بالخبار بين أن يصلي فيه، وهو الأفصل وبين أن يصلي عربيةً فاهدأ يومي بالركوع، والمحود وهو يلبه في العشل أنما فيه من سنر العورة المغلظة أو فاتماً عرباناً تركوع وسحود وهو دومهما في المصل وأر مومياً، وهذا دونهما، وطاهر الها،اية منمه عان فان في الدن لا يحد توبأ. أون صلى قائداً أجراً، لأن في القعود سنر العورة العليظة، وفي الغيام أداء هذه الأركان فسمل إلى أبهما ندار قال الزيلمي، ولو كان الإسناء جائزاً حالة القيام الما استفام هذا الكلام الدفال السيد . قوله . (لأن من بطي ببلينين) كالصلاة من ثوب نجس م كوع، ومنحود، وصلامه مرياناً قاحداً مومي. قوله (يتختار أهونهما) كما لم كانت المرآء، إدا صلت فاتمة يتكشف ربع عصو بمها وإن صلب جائمة إسمرت تصمي جالدة لأن تراز اللايلج أهرك كذا في الشرح، وكذا يصلى في النوب المجس في الصورة السابقة. قوله: (وإن تساولة تحير) كما في حسالة المئز ، فإنه فر استنز عاله فرطن الطهارة، ولو صبين عرباناً فهم عرض السنر، وكل منهما من الشروط فيخبر، قوله، (لما قلتا) من إنباله بالركوع والسجود، وسنر الدورة. قوله: (قلت فيه فظر إلخ) من التغفر نظر لان العمل أمرن من التسميس، ووصعه من الهواء لأبه ليس السواد مطلق تشسيس، وونسع، بل هما معيدان بؤزالة النشر، والمساد وقد يستخرق ذلك اليوم الكامل، والأكثر بحلاف الغسل، فتأمل قوله: (الأنه أفحش) قال في الدر: التعليل بفيد أنه لو صلى بالإيماء تعين ستر المفرره تم يعده الفخف تم يطن المرأة وشهرها، تم . ti- الصلاة

يسمر بالإليتين وب تأمل لأنه يستنو بالفخذين ووضع البلين فوقهما (وتدب صلاة العازي جالسة بالإيساء ماذة رجليه نحو الغيلة) لما فيه من الحسر (فإن صلى) العاري (قائمة بالإيساء أو) قائمة أن الماري (قائمة بالإيساء أن قائمة أن الماري والسجود صح) لإنهاء بالأركان وسويل إلى أبهما شاء، والأفضل الأول، ولو صنى حاربة نامية سنرأ احتلف في صحته (وهورة الرجل) حرأ كان أو به رفى (ما بين السرة ومنتهى الركبة) في ظاهر الرواية حبت عورة نقاح ظهورها وغض الأعسار عبه في اللهذة، وفي الشريعة ما افترض ستره وحلة الشارع تشيخ بقوله عورة الرجل ما بيس ميرة إلى ركبت ويقوله عليه الدلامة فالرجل ما بيس ميرة إلى ركبت ويقوله عليه الدلامة فالركبة من العارفة (وتزيد عليه) أي حلى الرجل

الركية، أنه الباقي على السواء كما في سكت الأنهر وعهره، قوله: (وقبل بستر القبل) قال في النهر والتقامر أن فخلاف في الأولوبة. قوله. (وفيه تأمل) أي من التعليل التاني. قوله: (الأنه يستقر بالقخفين الغ) بمكن أن بقال معنى كوله لا بستر مغيره أنه لا يستر بغير عشعة أي. وسنره بالفخذين فيه هسره وستره باليدبن بفؤت هبلاة أحرىء وهي وضعهما حاله الغبام المحكمين تنجب السرة. فتقبل. قوله. (ماذأ رجليه تحو القبلة) هذا ما في الدخيرة، وفي منبة المصلى يقعد كما يقعد في الصلاة حال النشهد، وعليه ليحتلف فيه حال الرجل، والمرأة قال ني البحراء والذي يطهر ترجيحه وأنه أولى لأنه يحصل به الصالغة في الستر ما لا يحصل بالهبئة الثانية مم حلوها عن فعل ما ليس بأوس. وهو منا رجليه إلى القبلة من غير صرورة اهم والدخلاف في الأولموية. قوله: (فإن صلى العاري الغ) ملى أمر رابع ذكر، في البحر، والنهر، هن ملتقي البحار، ومن الصلاة فاعداً بركع، ويسعد. قوله: (ما بين السوة) أي ما يحاذي ذلك من سائر الحوانب، وقبل لبنداؤها من السرة، وقبل من المنت، وفي لفظ الرجل شاره إلى ال الصبي للبس كذلك. قال في السراج: الصغير حداً لا تكون له عورة، ولا بأس بالنظر إليها، ومشها لأن السبي ﷺ كان يقبل ذكري العمس والعسين في صغرهما، وكان يأحد من أحلهما لأكرم، وسجره والعسي بضمحك كفا في الفتاوي الدوقي السعر عن فظهيرية، وحكم العورة في الركبة أخف منه في انفحان وشهرته أنه لو وأي ديوه مكشوف الركبة بنكو عليه بوطنء ولأ عارعه أن ألبح، وإن رأم مكشوف القحد بنكر عليه بعث . ولا يضر به إن ألح وإن وأم مكشوف السوأة أمره تسترها، وأدب على ذلك إن ألمح وإن رأه مكشوف ما بين السرة إلى العالم ببكر عليه برمل، وينازعه إن ألع ولا بؤديه فإنه مجتهد فيه لقول المضلي. إن ذلك ليس بحورة التعامل الممال بإيداء ذلك وأن كان ضميقاً "قوله" (لقبح ظهورها) فهي من الموراء وهو التقميء والقبيع، والعبيب. قولمه: (إلى ركيتيه) رحد الإستدلال منه أن كلمة إلى للعابة فالركبة فايذ، والغاية قد تشحل، وقد تنخرج والمرضع موضع احتباط فحكمنا يدحولها احتياطأ ولأن الغابة تدخل في المعيا بالي كما هو في أية الوضوء وهذا يقطع النظر عما يؤخذ من الحديث الثاني، وإلا فهو صريح بي دخولها.

(الأماء) النبة وأم الودد المديرة والممكانة، والمستسداة عبد أي حيفة توجود الرق (النظن والطفر) لأن لهما مرية تصدره، والدنها لسنا عن العورة للجرح (وجميع منه) المحرة عورة إلا وجهها وكفيها) باطنهما وطاهرهما في الاصع، وهو المتحدد ومراغ العرة عروة في ضاهر الرواية وهي الأصع ومن أي حنيفة لبن بعارة (و) إلا اقلعيها) في أصح الروايتين مطلهمة وضعرهما للمحرم النسرورة فيمنا من العورة فشع المحرة حتى المسترسل عورة في الأصع وعنه العرف المتحدة النسرة التي العقوة على الأصعر وعنه العدد العرف في الأصح

قرقة ((والمستندماة) يعني مسته المعمل، وأما المرهونة إذا أطهوه الرعل، هو محمر وإنها سرة إندافًا - قوله: (هند أبي حنيفة) وذلا: هن حرة ما يوفق قوله: (البطن، والظهر) وأنا الجب فإنه تدم اللحل كذا في الفاية والأرجه أنه ما يلي النص ندم أنه كما في النحر يعمي، وما بلي العهر ببع له كما في معهة الأحيار والخشي المشكل طرقيق كالأمة والنحر كالمعود. قوله. (لأن قهما مربة) أي في الاشتهام، والمراد أن بهما دحلاً في الشهوف وفيه أن التديين أعظم وملاً من هذه فنحشية، والأوس في الاستدلان ما في الشرح أن عسر قان يصرب الإمامان تعتمن ومعول أكل فنك الحصارانا دفاره وكانت حوارته تحمص فصيمان فاشتمات الرؤوسي مصطربات التدبيل أقاد لعص المضلاء بحثأة وحاجر دبك أبه بكره النضد بلابةه وهو كذلك لكن بالسنة لرمن حمر رضي الله تعالى صه العالمي ومانية فيشمى أنا يلجب النفاع لا سبعا في الإمام السمل لعالمة الفسق ف. الوقع، اللحرج) من حيث أنها تناج، وتشري، وتنجر م فجاحة مولاها في تباب مهنئها هادته فاعتبر حالها بدوات المحترم في حق جميم الرجال. فوله: الرجميع ملين المعرفة أي حدادها . قوله . [إلا وجهها] وهام الشاه من كانفه شاواه والهدة لا لأله عوره. قوله الوهو المحتارة وإن كان حلاف طاهر الرواية اقوله الوهن أبي حنيمة ليس بعورة) واغتاره في الاحبار للحاجه للكشف للحدمة كما في البحر. قال الكمال وصحح لعصهم أنه عورة في الصلاة لا حارجها ولا تلازه بين الرب لهل عورة، وجوار الناف إليه لايّ حل المعمر مموط معدم صشبة الشهوة مع إنتفاء المورة والفاحوم المعمر إنور وسهها ورحه الأمرة إدا شك مي الشهوق، ولا عورة الدومي الزاهدي عن الشيخين أن الدراع لا يسلم حوار الصالات الكن يكره كاتمه ككانف الفام فهند من أقوله: (باطنهماء وظاهرهما) أي في الصلاة ا وحارجهاء وقال لأنصع في شرحه فصحبح أنهما عورة لظاهر الحبرء وقل الاحتيار العمجمج أن الفقام ليست بعورة في العملاة وهي عورة حارجها. فال في الشرع، والتحقيق أن الفلام البست بعبرة في الصلاة كما ذكرنا. قولُه: ففي الأصح) احتراء به هن رواية السنفي أبه لبس لحرزف وبه فال عبدالة البدخي قال في النهر ، والمحاصل أن له اعتبرين بهو من البدال في حق العروة، وتُبس منه في حق العمل العايمس إده ذان مصعوراً - قوله: (ولا يبحل النظو إليه مقطوعةً منها في الأصبح؟ وفس أبحن كبد محل انتخر إلى ريخها، ودمها. تشعر هائماء ودكره المقطوع والقدم في الأذان أن هوائها عورة ونيس السراء سجاد اللابهاء الل ما يعتمل من نايبه وتسطيطه لا ينحل سماء، اوكشف وبع عصو من أعضاه العورة؟ الفلسطة، أن المعيفة من الرجل والمرأة ليميع فيحة الصلاة؟ مع وجود السائر لا ما هول رامها والرقية مع المعتق عصر واسد في الأصح ركب ظهرأة مع ساقها، وأذبها بالمراده والأدبيل الا مراسها، وتدبها المسكنير فإن كانت باهداً فها نب تعادرها، والدكر العرادة والأدبيل الله صمهما إليه في الصحيح وما بين البرد والعامة عصو كان بحوالت البدد وكي أنهة عورا

للوقة ((إن هيوتها هورة) هو ما في النوارب، وحرى عاليه من العجيط والخاص حبث عللا عنام مهرها بالتلبية بأن صونها مهره . قال في العنج. وعلى هذا أو قس إذ جهوب العوام في بالصلاة والمدت كالل متنجها للكن فالدابل أمهر حاج الطائمية أمه ليسن بعوره والمعا يؤدي إلى لهست، واعتمده في السهر أفاده السبه وظاهر هذا ان الخلاف في الجهر بالعموسة فقط لا في المطيطة واللبية وهو بنافي ما قاله المصنف وعام المعدسي عن أس العائس القاطق في الاسه مي السماع وبصم أولاً يعلن من لاحظة له أما إذا بلنا فنبوت المرأة عورة أما برعا بدلت اللامهة لأن ذلك ليس بمبحج فإنا تجبر الكلام من لدماء الأسائب، ومحاورتهن عبد الحاجه إلى ذلك، ولا ليبيو تهن وقع أصوانهن، ولا تمطيطها ولا للسبه، ومغطيعها لما في ذلك من إستمالة الرجان إفيهنء ومعويك اللنهوات سهن وس مذاله ينعو الرازه السرأة احاء قوله (وكشف ربع عضو اللغ) مذا الشظر إلى الصلاف وإلا محرمة الخشف، والسفر لا تنفيذ نوس العدر بل الديل. والكثر سوء قعا في تجعة الأحدر. فوله. (الخليطة أو الخففة) مدا العسم والنظر إلى تنظر والا فالملكم من المبلاة منحد القومة (يعنع صحة الصلاة) في إذ كان قام الالهاري عبدائي بولينفيار ومحمد اعسر أداء الركن فضفف والمتحدر قوال أبي يرصف للزخبياط كما بين العالبين والدافي سية المصافي العبار أداه الركن مع السنة، قال كاراحها الابرهال الحلمي ا وفؤك مفدار الات مسيحات، ومال اس أمير حاج وهما تعبيد عربت ورجها فريت، وفيه يمضهم للكشف يكونه بمتر صبعه أما ليا تشمه بذباته لتبدت للجالي بالا خلاف فهستاني ص للسنة، وعراد في النجر ، إثن الفيه ، وحرى عليه فتحت بط القائل في النجر ، وهذا تعيية ا عرب ، والمدعب الإصلاق واعلم أنا الإلكانية . لكثير عن الزمن العليل لا يسبع كالغليل في الكثير، ويسلع الكثير في الكثير، وعنها ربع العصو قولهما والمتهر أنو يوسف إلكشاف الأكثر ومي الدهديد، عنه رواينان كنما من العمليقي. قوله: (مع رجود السامر) قبد به لأن فاقاء بعدس عاريًا. قوله: (والركبة مع الله قد هجو) وليست حصواً على حدة في الحقيمة إذ عن التنص عطم لمحدَّة والساق. فمن وينهض أن تكون تسرمق تهمأ للعسد، والرسمُ تسعا للعراع قالع معمل الفضلاء. قوله (وكعب المرأة مع ساقها) أي معموم وكذا يقال فيمة بعد أقوله، (والأنشيين يلا ضمهما إليه) وزنهما مما عضو وحد، والصواب والإنباد بالألف أقوله الوكل ألبة عودة)

والدبر ثالثهما في الصحيح (ولو تفرق الانكشاف على اهضاه من العورة وكان جعلة ما تفرق يبلغ وبع أصغر الأعضاء المنكشفة) يعني التي انكشف معمها (منع) صحه الصلاة إن طال زمن الانكشاف يفدر أداء ركن أوإلا) في ران لم يبلغ ربع أصغرها أو بلغ ولم يطل زمن الانكشاف (فلا) يمنع الصحة للصرورة سواء العني والفقير (ومن هجز عن استقبال المقبلة) بنضم (لمرض) أو خشية غرق، وهو على خشبة (أو حجز عن النزول) بنفسه (عن دابته) بنفسه (هن دابته) أد كان شيخاً كبيراً لا يمكنه الركوب إلا يعمين (أو خالف حدواً) أدمياً، أو سما عني نفسه أو داب أو ماله أو امائه أو اشتد الخوف القال. أو هرب من علو واكباً (فليلته وجهة قدوته) للصرورة (و) قبلة الخالف جهة (أمنه) ولو خاف أن براه المدورة نعمل مضاعة إلى مناهرة أحداً لا حلاف في الصحة (ومن المتبهت عليه) جهة (الفيلة ولم مناه أي المدورة مغير) من أهل المكان ولا معن له علم أو سأله فلم يخبره (ولا محراب) بالمنحل يكن عنده مغير) من أهل المحان ولا معن له علم أو سأله فلم يخبره (ولا محراب) بالمنحل منحري) أي باجتهد وهر بذل المجهود ثبل المخصود ولو سجدة تلاوة ولا يجوز التحري مع المناهرة ولا يجوز التحري أمه المناهرة ولا يجوز التحري من

صوفه مغمر كما ذاء المبد. قوله: (أو خشية غرق) أو حصول مرز شديد عند الإستقبال أفاه الشرح. قوله: أوهى مناترة) فيد اتفاقي ولذا لم يذكره السيد. قوله: (لا يمكنه الركوب إلا جمعين) واجم إلى المساكنين. قوله. (أو هرب من هدؤ واكبأً) فيد نقوله واكبأ لأن لو هرب حاشياً لا تجوز صلاته . قوله " (ظبلته جهة قدرته) فيومي، على المابة وانتخذ ان قدر وإلا فسانرته . ويترجه إلى القبعة. إن فدر وإلا فلاء وهذا في الفرض. قوله: (والقادر اللخ) قال مي المشرح، وقيلنا بالصجر عن ٧٠ سنقيال، والمزول بنصه لأن القادر اللخ مهر سنزلة التعليل لفوله وهن صجز ﴿ لِمَ المَقِيدَ بِقَولُهُ بِنَفِيهِ . قُولُهُ : (ومن الشَّبَهِيُّ عَلَيْهِ القَبِلَةُ) بِأَنَّ الطَّمِيتَ أعلامها وأما إذا كانت السماء مصحية مثلاً، وهو لا يعرف الأدلة مع ظهورها قهل يجوز له التحري، ويعشر بالجهل: قال معملهم: لاء ولاء وقال ظهير الدين السرفيناني: ينجوز قال في الجوهر وظاهر كلام الغدوري يشبر إليه ا. هـ. قوله (ولم يكن عنه مخير) قال في الجوهرية وحدّ الحضرة أي المعير اهتها هنا بعند أنَّ يكون بعيث لو صاح سمنه ويقيل فيها قول العدل ذكره ابن أمير احاح، وقو كان عناةً أو أمه، ويتحرى في خبر الفاسق، والمستور ثم يعمل بقائب ظه كما في حكار الدر المختار . قوله: ﴿ أَوْ سَالُهُ فَلَمْ يَخْبُرُهُ الذِّي هَرْ مَنْ أَحَلَّ الْمُكَانَ أَوْ الْذِي هَنَّ مُلم وإنَّ لَمْ يكن من أحله . قوله: (ولو سجلة تلاوة) أي ولو كان السنجري ليه سجدة تلاوة، ومثلها صلاة الجنازة كما في الجوهوة، ويجب الآخذ بقول المحجر العدل، وإن خالف رأيه لأن الأخيار أهلى من الحري، ولم غابة البيان، والعناية أنه بسنحب الأخبار - قوله. (ولا يجوز التحري مع وضع المتعاربية) لأنها من جملة الأدلة خصوصاً محراب المدينة الشربقة لأنه موضوع بالوسيء

T18

وتهم المهاريب لأن وضعها مي الأصل بحق، ومن ليس من أعلى المكان، والعلم لا يتمت اللي قولما وإلى أخيره إلكان ممن هو مسافر مثله لأنهما يحيران عن استهاد، ولا يتوان اجتهاد، بالحقهاد عيوم، وإلى أخيره في الأيواب للسؤل عن القيمة، ولاسن المعارات مشية الهوام وقارشناه بطبق غير المعارات، وإذا مناني الأعمل ركعة لعبر الغلة فعاده وطل، وأقامه إليها والخاري به وإلى لم يكل حال المتحرب فقدره في الأولى وعلم المحدرات، وإلا بهي قامدة ولا يقمع الخدرة الرحل به في العمريني تقدره في الأولى وعلم حال في الثانية (ولا إهادة عليه) أي المدحري (لو) علم بعد وراءه أنه (أخطأ) الجهة القول حالم بن عقبة وصلي الله عنه كما مع رصول الله فيخ في البال مضية قلم شر ألى المناة عهلية. كل وعل منا على حيال قلما أسبحنا فاتونا فلك الرسوة، الله بالإ مرانات (فوابندا بولر عنه الله وأبس النحري للفضئة على التحري للتوسؤه والسائر وله إذا شهر معاسة الساد، أنه الترب أعاد لأنه أمر لا يحمل الإنتقال، والقالة تجمعه كما حوال عن المقدم إلى الكمة (وإلى هلم بخطائ) أو لهذا اجهاده (في هملاته استقال) من جهه اليميل لا تبدار (ويفي) على

يحت إلياء المحراب ولا يحوز له التحري كنه في النبين، وذكر في الخالية حراره معها غوثه: (وأن أحبره إنسان اللغ) إن وصالبً. قوله: (وإقتدى به) الأوال حدمه لأنه المعصود إذاه : عدام صادة إفتناته بعد وقد أماده بعقاء فولها: القصلاة الأعمى ممجيحة) تظيره ما إدادهن المسجد رجل وهو مظلمه وصلن المعرب فلما فرغ من فملات عن، بالمبراج، فإذ أمو فملن إلى غير القبلة أن صلاها بالسحري، حار ولا إحادة عالمه أفاره عن الشرح -قوله - لفقدرته في الأولى) ميه أن الأولى مفروضة فيما إذا لم يحد محمرًا عند إفتتاحه فكيف يكون فانرا إد لو كان فادرأ لفسمت، وقد ذكر أنها صحيحة، وكالامه من الشرع أحسن من مقا فإنه فالدامالأ - من التجييس والمويد فلأعلى إلا صلى وكعة إلى عبر العلة فعمه رحل وسواه وأفاعه إلى المنفاه والتندي به فهذا على وحهين. أما ان بجار عند الاعداع إساماً بسأله أر لم بحد على الرحه الأول لا تبعوز ميلاناه ولا فلاقتلاد به لأبه فافر على أداء الصلاه إلى حمه الكعبة وفي قوحه الناس تيمور صلاء الإمام أي الأصيري لأره عاجزت ولانحور صلاة المقندي لأن عنده صلاك إدامه على البغط الدارهي عبارة لا مبار عليها ا قوله ((ولا إهادة عليه لو أخطأ) وأو سك والمدينة على الأصلح قوله (عامر ين مفية) الذي عن الشرح ابن ربيعة ، قوله (على حباله) أو. على البودية القولة: (كما حولت حن المقدس) مصيعة السم المفعول من قدس، أو على رؤا: مجلس، رهو على تعدير مصاف أي بيت المقدس - قوله: (أو تبلُّم اجتهامه) رنم إلى الحهة الأولى على الأوجه كنمها في سكب الأنهر - قوله - (من جهة البحين) ينبعي أن يكون دلك على وحه الاستحياب لا الوحوب كذأ سنة يعصهم، ومحلة ما لم يكن العمل من حية البدين أكثره وإلا

كال اقصلا، كال

ما أداه بالمحري الأن تبعل الاجتهاد كالمستخ، وأهل أنا، استنادوا في الصلاة إلى المحدة أمين بعقهم النسخ، واستحسنه النبي إلا وإن تذكر سنبنة صلية نطلت صلاته (وإن شرع) من النسبة، علمه أنها أنها أفعلم بعد لواظه) من الصلاة (أنه أصاب النسبة؛ علمه بعد لواظه) من الصلاة (أنه أصاب صحت) الأنه بنبي شعواب بعل المحكم بالاستصحاب رئيت الجواز من الصلاة (وإن علم يوطبه ويها) ولو يقالب انقل (صعف) لأن حالته فويت له فلا يني قوياً على صعف حلاقاً لأن بوسعة وحمه أنه (كما) فسنت فيما (لوالم يعلم إصابته أصلاً) الأن القساد ثالت بالسعادات الحال، وأم رائح باليل فنقرم المساد الا تستروط لم يعصل حقيقة ولا ياسعادات الحال، وأم رائح باليل فنقرم المساد الا يجربه لتركه الكمة حكماً في حقه،

كان المستحب التوجه إلى ما هو قليل العمل. قوله (كالسخ) قلا ينطل العمل السابق، وإنما يمنهم الحمل به في المستقبل. قوله: ﴿ وَقَعَلِ قِيامَا بِالصَّمِ وَالْعَالِيَّةِ مِنْ قَرَى تُسْفِينَة يصرف، ولا يصرف كما في المعرب و من العرب من يفصره ويصرفه ، ويجعله ماكراً ومنهم من تؤيثه ، فلا مصرعه - قوله - (وإن تذكر سجعة مبنية) أي معا الاستدارة أي انه نوكها - قوله" (يطلبت) رجهه أنه إذا أذَاها في وحهة ركعتها التي نحول عنها فقد أداها إلى عبر الفيفة الأن وإن أداها إلى جمهة تحربه الان إداها إلى غير القبلة التي كالت فرادمتها. والركعة الواحدة لا نكون لفيديون. قوله: (لأنه بشبين العمواب الغ) ولأن ما فراس الديره يراعي حصوله لا تحصيله كالمحمي إلى الجحمة بيانه أن حهة التحري وإن كافت هي القبلة حال الإشتباء لمكن التحري لمے يقصد لذاته، وإنحا فسِدَ الإصابة ، فإذا حصلت أعنت عنه ، فوقة: (يقال الحكم بالاستقبحاب) أي استصحاب التحال أي حال الدي النتية عليه القبلة وإن حاله عند عدم التحري القساد لأن الصلاة بدون التحري عند الإشتية فاسدة. قوله: (من الصلاة) أي من أول الصلاة. قوله: (قومت به)ملَّيًّا بالعشير، ولتني من النصور ما إذا عشم بحملته فيها، أو معقفا، والعجلاة فالمقاة فيهمنا. قوله: (خلافاً لأبي بوسف) قاله بقول بالصحة لأنه لو تعلم استألف إلى عبر تلك الجهة فلا يعبد. غوله (باستصحاب الحال) مع الغساد لنوك النجري عبد الاشتباد. قوله: (ولم يرتفع بدليل) الحاجم به إنه نبين صوايه كما بسق قوله: اللم يحصل حقيقة) وهو استقباله يقيلًا. قوله: (ولا حكماً؟ أي بالنجري، والخاصل أنه أما الدلا يشك ولا يتحري، وجوابه انا صلاته على لجواز ما لم بمبين له الخطأء وأما أن يشكل ولا ينحري وهي على الثلاثة أوجه التي دكرها المصلف، وإما أنا بشك وبشعري وهو أصل المسألة. قوله: (لا تجزيه) وعن أبي حبيقة يخشي عليه التنفر، ولا يكفر ومن الطهيرية ومن مبشى إلى غير جهة الكنبة لا يكفر هو الصحيح لأن نوك جهة الكومية جائر في الصملة يخلاف الصلاة بغير طهارة لعدم للجواز مع عدمها يحال. واختاره الصدر الشهيدة وهبه أنه بحور لفاقد الطهروان الصلاة مع عدمها.

رهي النجهة التي تحريف، ولو أصاب حلاة) لأبي يوسف في ظهور إصابته، هو يصعله كالمسجري في الأواتي إذا عدل عن تحريه وطهر طهارة ما توضأ به صحت صلاته وعلى هذا لو صلى في توب وهو يعتمد أنه بجس أو أنه محدث، أو حدم دخول الوقت فظهر مخلافه لا مجزيه وإنَّ و قد الشوط عدم شوط أمر وهو فعاد فعكه ابتداء لعدم العزم، وأما في الهاء فقد وحدت الطهارة حقيقة والتية (ولو تحري قوم جهات) في ظلمة الوجهلو، حال إمامهم) في يوجهه (تيجزيهم) صلاتهم إلا من نقدم على إمامه كما في حوف الكمة له تقدما،

فحك

(في) بياد: (واجب الصلاة) الواجب في طلقة يحيء معنى اللروم، ويمعنى السقوط، ومحمى الاصطراب، وفي الشرع اسم لما ترمنا بدليل مد شبهة فان محر الإسلام وإسما سمي

فرح: إذا تحرى، ولم يقع تحريد على شيء، مقبل يؤخو رميل مغبر وهبل بعمل إلى المجات الأربع وهو الأحوط كما في المعند، ومع هذا لو صبى إلى جهه واحدة حار وله أحط فيه كما في المقتلين ومع هذا لو صبى إلى جهه واحدة حار وله أحط فيه كما في الفهستان. قوله: (وعلى هذا) أن حلى ما نقدم من أنه لا عبرة للإصابة إدا اصلى إلى غير جهة تحريد، أو على خذا لمحلاف. قوله: (ومن عمله نقدا المعلاف، قوله: (والنبة) أي نيا المداء لا تكون بنه صحيحة لعدم المحزم هر وهو المداسب قوله: (والنبة) أي نيا المطابرة، منا الله الذي عدل إلى وحد المعلم بالله والمنا الذي عدل إلى وحد المعلم بالله وحد المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم على المعلم حال إمامه لله بالمعلم وهو المعلمة في المعلم حال إمامه لله بالمعلمة في المعلم الكون في المعلمة في حوف الكلمية، علم حال إلى الكون في المعلمة في حوف الكلمية في المعلم المعلمة في المعلم في حوف علم المعلم المعلم المعلمة على المعلم وهو علمة توله لهزاء لا يقتر طافر، وهو علمة توله لهزاء للمعلمة في حوف الكلمية في المعلم المعلم المعلمة في المعلم وهو علمة توله لهراء المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة على المعلمة توله المعلمة تعرف عامر وهو علمة توله لهراء المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة على المعلمة المعلمة المعلمة على المعلمة ا

فعل: في بيان واجب العلاة

قوله: (بنجيء بمعنى القزوم) تو مال يمعنى «الاتم» والسنادة والمضطرب أو قال في الأول الوحرب يجيء معنى القروم الخ لكان أنسب، قوله: (وفي القوح إسم قعا لزمة) روى

 ⁽¹⁾ قوله إذا الكل قبلة يوجدها ربادة ويصيها رهده الصورة ممكنة بأذا كانب العملاة نضاه وهي سرية أو سمموا سوته وطلبوا أما قدامهم لكن لم يعيزره أما إلى أي جهة الداكلية محسحمه.

كناب المسلاة ٢١٧

به أما لكرنه ساقطاً عنا علماً. أو لكونه ساقطاً علينا عملاً، أو بكوبه مضطرباً بين العرض والسنة أو بين للزيم وعدمه فإنه يبرس عملاً لا عنماً أها وشرعت الواحيات لإكمال العراض والسن لإكمال الواحيات، والأنب لإكمال السنة ليكون كل صها حصاً أما شرع التكميله، وحكم الواحب استحقاق المقاب بترك ممداً وعدم إكفار عاحده والثراب يقعله، ولازم حكم الواحب المنعن المملاة بركه سهر، أو إحادتها شركة عمداً وصفوط الفرض ناقصاً إنْ لم

عن الإمام أنه فال ما مصام النفرق بين الواجب والمرض كما ميز السماء والأرض والبعض يطلقن علبه اسم السنة حنى يصرون في محار بالسنية للم يعيرون فيه بالوجوب أفاده صاحب البحر . قوله (بلديل به شبهة) إعلى أن الأداة السمية ألواع أربعة قطعي الثبوت، والدلالة كالتصرص المتواترة، أي المحكمة، وقطعي لشوك ظبي الدلاقة كالآبات المؤونة، وطلي النبوت لطمى المدلالة كتأخيار الأحاه الني مفهومها قطمي وطني النبوت، والمدلالة كإسهار الأحاد التن مفهوسها علني مالأول بثب الدوض أي، والحراء، وبالتاني والنائث بثبت الوجوب أي، وكراهة المحريم، وبالرابع ينبت أسمة والاستحال أيء وكراهة السويه ليكون تبوت المحكم بقدر دليمه كذا في الكشف اها من الشراح مزيداً. فوله: (للكونه ساقطاً هنا هلماً) أي لا يجب عنينا إعتقاد وجبوء . قوله: (قو لكونه ساقطاً عليه عملاً) لو قال أو تكونه لازماً عليها عملاً لكان أولى ليكون تسبها على المعمى الأولى وهو اللووم صويحاً وإن كان ما ذكره يفيده بغربة عني. قومه: (أو فكومه مصطوباً) أي متردداً. قوله: (وشرعت الواجيات الإكسال العرائض) وإن القراءة فرص وكونها بالفائحة والسورة مثلاً مسم لذلك العرس حتى لو ترك ذلك كان مكروها تحريماً والعقمانينة متممة للركوع والمسجود وكله التشهداني الدبية مثمم لفعدتها وصبم الأمت متمم الوصح الحبهة إلا أنا سها ما يكون مندمةً للركن حاصه ومنها ما يكون منممةً لها من غير مطر إلى ركن كالقمرة الأول وتشهده و نسلام طبتأمل أقوله . (والسنن لإكمال الواجبات) كالتسبيح اللاتأ فزام منسم للطسأسنة، والعملاة على السبي فيلغ منهمة فلتشهد والنعوذ والبسملة منمات لعراءة العالجة، ولا يطهر هذا الشب في جميع السنن. قوله: (والأدب لا كمال السنة) يعمل أن المسة فكونة كاهلة بالأدب مطرا لركع إلى القدمين والساجد إلى الارتبة، متمم بلتسبيحات لأبها حييته بكون مستحصرة نعدم إشتخاله بإطلاق النطراء والنظر إلى حجره متمم لهيئة الجنوسء رميه ما مراء قوله: (ليكون كل منها حصناً لما شرع لتكميله) أي حافظًا له ذلواجبات كالسور على العرائض، والسس كانسور على الواجبات والأهاب كالسور هلي السنر فمن حفظ السور الأحير كان للاسرار الداخلة أحقف رمن صبح بنجر به الحال إلى تضبيع بافيهاء والتهارن لهاء وهي نسخ كلا بالنصب ولا وجد له . قوله، (إسحقاق العقاب) هو دون عقاب ترك العرض. قوله: الوالثواب يقعله) مو الحكم الأحروي، وأما الحكم الدنيوي فهو سفوط المطالبة. قوله: (ورهادتها بتركه همدة) أي ما دام الرعت بانيا ركد عن السهر إن لم يسجد له وإن ثم يعدها حتى هِ مِسحة ولم يعد (وهو) أي الراحب (تمانية هشر شيئاً) الأول وجوب (قراة الفائحة) النول بحج به المحدد وهو أي الراحب (تمانية هشر شيئاً) الأول وجوب (قراة الفائحة) المول على المحدد ا

حرج الوقت تسفط مع النفصان، وكراهة النحريم، ويكون قاسقاً ألماً وكد الحكم في كل صلاة أديب مع كراهة التحريم والمحتار أن المعادة لترك واحب نفل حامر والفرض سقط مالأولى لأن العرض لا يتكور كما في الدر وغير، ويندب إعلانها لنرك السنة. قوله: (وهو) أي الواجب أي على ما ذكر هنا وإلا فهي تربه على ما ذكره والنتبع بنفي للحصر - قوله: (الأول وجوب قواهة الفائحة) الصراب حذف وجوب. قوله: (قراءة الفائحة) قالرة: بنزك أكثرها يسجد للسهر لا أن ترك أتلها. ولم أو ما إذا توك النصف تهر فكن في العجنيي بسجد منوك أبة منها، وهو أولى قال في الدر. وعليه فكل أبة واجب، ولو قرأ الفائحة على فصد الدعاء لنوب عن الغراءة كما هي المتاوي الصغري خلاياً لما في المجيط قاله السيد. قوله: (للنفي الكمال) فغاية ما بعده الموجوب لا الاغتراض لأنه وإن كان مطعى الشوت مهو طني الدلالة لأن مثله يقال لسم النجوار وتنفي الفصيلة فكان محتملاً. قوله: (لا ينسخ موله تعالى الخ؛ أي ولو قيد به لكان باسحةً الذلك المطلق لأن تعبيده لمستر، وهو لا يعمور سغير الواحد المواهد القوجب العمل به) أي مهمة اللحديث، وهو تفريع على تبوت الوجوب ، وعدم سحه مطلق الكتاب. قوله: ﴿ قَالَ ثَلَاتَ آيَاتَ تمهار) قدم أتصر سورة أو أية طويلة تعدل ثلاث أبات فصار، وهذا الضم سنة عند الثلاث تسا في سبك الأنهور. وهل بكره الضم في الأخبرسن الصختار لا كما في النعر، ووجوب هذا و١٠ تمله مقيد بعما إذا كان من الوقت سعة فإن خاف عوث الوقت بو قرأ الخاتحة، والسورة أو قرأ الفائحة أو أزيد من آية قرأ ني كل وكمة آية في حميع الصلاة بهر عن الفنيه، وتحسيم الفراءة بلي مرضى، وواحب رسنة بالنسبة لما قبل الإيقاع أما معده لو قرأ القرآن كله في وكعة واحدة نم تقم القرامة إلا قرضاً أهامن السبع بزيادة. قوله: (لا صلاة فمن لم يقرأ بالحملط وسورة) الدلمان لمفص من المدعى، وقد يقال أن الثلاث أيات الحقت بالسورة بدلالة المعراء قال معص الإفاصيل وهذا يره هلي من قال غرضة الفائحة فإنه يلزمه ان بقول آيضاً بفرضية السورة كما لا يخفى اهر. قوله: (هير الثنائي) يعم الرماعي والثلاثي. قوقه. (فعشابهة السنة) بل هو سنة عب همها. الولما: (الما روية) من قوله ﷺ. الا صلاة لمن لم يقرأ بالحمد له وسورة في فريضة إو هيرها، وإنما لم تعجب الفراءة في الأخريس من العرض كالنفل نقول على رضي الله تعالى عند: القرامة من الأوليين قرامة في الأحربين وعن لبن مسمود وعائشة وضي نعالي عمهما التخيير

51.5 (fac.)(5)

النافعة صلاة على اعده (و) يحب (بعين الغرافة) الواحدة (في الأوليين) من العرض لمواطنة السي يَجُعُ على القرافة وعدا (و الحب (تقديم القائحة هلى) قرافة (السورة) فلمواظنة حلى لو مراً من السعورة ابتداء فلندكر بعراً العائمة، لما يعراً السورة وبداحد للسعور كما قر كرو العائمة، ثم قرأ السورة (و) دبار (العائمة في المحدود) المعائمة على السعود على السعود على السعود (و) يجب القمواصة عليه المدائمة بالاقتصار على الاسعود على السعود (و) يجب مراعاء فتر الدراً العيراة المعراطة في كل وكمة) من القرص وبيره (قبل مراعاة في كل وكمة) من القرص وبيره (قبل مراعاة في العيراة المعراطة في هدت بيمهما وبوابعد العمود الاحراء في الركوع والسجود حرار تحديل مدائمة في الصحيح الاقتلال المراعات في الصحيح الالمراكان) بعدكري الحوارج في الركوع والسجود حرار تحديل مدائمة في الصحيح الالمراكان المدكن المستقل القبل المركان الركان الاحراء في الركوع والسجود حرار تحديل مدائمة في الصحيح الالمركان الركان الاحراء في الركوع والسجود حرار تحديل ما وسعاد في الصحيح الالمركان الركان الاحراء في الركوع والسجود حرار تحديل ما المركان المنظمة في المحتفي الله بين الإطاعة في المحتفى المائية المركان الركان المدائمة في المركان المركان الركان المركان المركا

عن الأسربين إذ تبء فرأ وإن شاء سبح اهرس الشوح. قوله: (وتعيين القراءة الخ) وقبل: إنه الغرامي، وذكرت أفسه إذا وحدم من شهر الأوثبين وصحح القوله الحتى لو قرأ من السورة؛ أبي العصر السورة ولواحرة واحداً كما في السيماء وغيره والمراد من السورة ما يعم الأيات رمثل لحش السورة فنها كما سيأمي فرينا. قوله (ويسجد للسهو) إذا كان سامياً وإلا كره تحريماً لأن عبه تأخير الراحب، وهو الماتحة عن محلة وهو العله في وحوب السهر بتكرار العانجة - هوله: (أي ما صلف منه) على اقتصر على الأرنية لا يكون البه بالبراجين قوله: ﴿وَلا نَجُورُ الصَّلامُ بالاقتصار على الأنف في السجودة ما لم يكن بالجبهة عفر قاله انسبد. قوله: (ولو بعد القعود) وب دمد السلام بيل الكلام. قوله: (ثم يعيد القعود) غربن الإنبان بها أم (51) كرها بعد السلاوة أواقبله بعد القعرد أزايسجد العتروكة، ثم نعيد الفعود، والتشهد واستم تما سنحد اللمهواليه بقمد وينشهم لأد العود إلى السمنة المبليه يرفع العمرة والتشهد وكدا السحدة التلاويف فلوالم يعد لتعوده وصفو بمحره رفعه من تسممة بطئك عافاته أتوك القعدة بالأخبرة: وهي قدض مخلاف منحود أستهر فإنه يرفع التشهد نقط حتى لوا مغيا معجرد وقعه منهاء ولأم المصد صيحت فبيلانه ولكبه يكوه شوكه التشهداء وهو واحب كيماعي اللر وغيره قوله: (وهو التعديل) أي النميم والتكميل، وهو في اللغة السوية. قوله: (حتى تطعلن مقاهبته) ويستفر كل عصو في محله بقدر فديبحة كما في القهسائي هذا فور أبي حدمة ومجمد على تخريع الكرخي، وعلى تخريج المرحاس منة تتعديل الفرمية، والجلسة والأول هو التمريح مرويتها احمى الركوح والتسجود الأبهمة مطنة التخفيف محلاف القيام لأبه وطول بطول والعرامه حش لوالحه بقرأ في الأخربين ومغي ساكنا كان عليه أنا يغط بقدر تسبيحة لأجل تعديل المركن كالما ولبرح بعافي النهابه وللوالم بعقه فقا أقعشر إشهاوالا بعبيد صلابه لوحود أحس العبام طول المنفياوش من الرقان أدنى ما يطمل حميه الإسم. غوله: (ولا فوض كمنا قاله أبو يوسف.)

وجوب الإطمئنان أيضاً في النومة والجنسة والرفع من الركوع للأمر في حقيث العسيء صلاته، وللمواظه على دلك كله وإليه ذهب الصحف الكمال بن الهمام وتلميله ابن أمير حاج وقال: أنه الصواب أو) يجب (القمود الأول) في العمجوج ولو كان حكماً ومو فعود

أررد عليه أنه والمقهمة في الأصول على أن الزيادة لا تنجوز بعقبر الواحد على الكتاب، وهو فوقه تعالم: ﴿ وَوَكُمُوا وَاسْجِدُوا ﴾ [العمم: ٢٣] فإنه تعالى أمر بالركوع، والسجود فتعلَّف الركنية بالأدنى منهما ومنبر الواحد هو حديث صل فإنك لم تعمل فكيف جوز الزيادة عنا لهذا العذر، ويهذا حمله ابن الهمام هلي الفرض العملي، وهو الواجب فيرنقع المخلاف. قال في البحر ويزيت أن هذا البخلاف لم يدكر في طاهر الرواية لله من السيد المنتصراً وفي قوله؛ وهو الواجب نظر، قوله: (ومقتضي قلدليل)، وهو الحديث السابق وهو مقتضي المواطبة أيضاً. قوله: (في القومة) في من الركوع حتى يستتم فانماً. قوله: (والجلسة) أي بين السجدان حتى يستتم قاعدنا ولمنا أصل الونع إلى قرب القمود نخرض بخلاف الركوع فإن أصل الرفع منه واحب أيضاً، والقرق أن المقصود من الركوع تحقيق الإنتقال من الركان، وهو يحصل من الركوع بدون وفع بخلاف السجود كما في استراج، والكافي، ومفتضى القاليل أيضاً وجوب نفس الجنسة الماتي، من الشرح. قوله: (والرقع من قلوكوع) مطف على الإطمئنان فهو واجب قال في الشرح: ومقتضى الدليل، وجوب الضمانية في الأربعة ووجوب نفس الرقع من الركوع، والسجلوس بين المسجملين الخر. قوله: (للامر به) أي بالاطمئنان أي الأمر الفسمني فإن الأمر منه ﷺ لعن أساء الصلاة بالإحادة إنما هو لتركه الإطمئنان. وذلك بفنضي الأمر له والأمر لموجوب، ولبس الحراة من الحديث البطلان فلا ينهض طيلاً نمن احتج به يدل قيفًا أخر الحديث حبث قال: إذا فعلت بينًا لِهُو تَبِينَ صِيلاتِكِ، وإذَا التقعيمَ مِنْ شَيئاً بقد إنتفصت مِن صَلائك نقد مساها صلاة، والباطلة لا تسمى مبلاد، وأيضاً نقد أثر، النبي 🌋 بعد أول ركعة حتى أثم ولو كان هدم الطمآنينة مفسداً لقسدت بأول ركمة وبعد الفساء لا بجوز السفس في العسلاة، وتقرير، 🎕 من الأدلة الشرعية كفة في البحر وخيره.

قوله: (وإليه ذهب المحقق الغ) واحتار الكرخي أن التحديل في القومة والعبلسة منة على فولهما، وقرق بينه وبين تعديل الأركان بأنه في الأركان لتكميل الفرض، وفي الفومة والعبلسة لتكميل المواجب، ومكمل الفرض، واجب ومكمل الواجب سنة إظهاراً للتفاوت بينهما، وهو المسهور، وقال العجرجاني: إن التعديل عندها مطلقاً منة. قوله (ويجب القعود الأولك) مقدار قرامة التشهد بأسرع ما يكون لا فرق في ذلك بين الفرائض، والواجبات والنوافل استحساناً عندهما وهو ظاهر الرواية، والأسح، وقال محمد رؤفر والشالسي: هو فرض في النوافل، وهو القباس كما في التوافل، ومكا الأنهر، قوله: (في فصحيح) واختار الكرش، وبالطحاري، استانه، وأكثر المشابخ يطلقون عليه (مم السنة إما لأن وجويه ثبت باسنة أو لأن

كناب المسلاة كناب المسلاة

المسبوق فيما يقضيه ولو جلس الأول تبعاً للإمام لمواظية للنبي ﷺ وسجوده للسهر لها تركه، وقام ساهياً (و) يجب (قراءة البشهد فيه) أي في الأول وقوله (في الصحيح) متملن بكل من الفعود وتشهد، وهو احتراز عن الفول بسنيهما أو سنية التشهد وحده للمواظية (و) يجب (قراعته) أي النشهد (في الجلوس الأعير) أيضاً للمواظية (و) يجب (القيام إلى) الوكمة (الثالثة من غير تراخ بعد) قراءة (النشهد) حتى أو ذاك عليه بمقدار أدا، وكن ساهياً يسجد للسهر أتأخير واجب الذيام لمثالة (و) يجب (افغا المسلام) مرتبي في ظيمين والسار المواظية المساواتية

المؤكادة في معنى الراجب⁽¹⁾ وهذا لا يفتضي وقع الخلاف، ولا يرد ما لو ميق الإمام المسائر البعدت، واستخلف منيماً حيث كانت القعدة الأولى قرضاً في حقه لأنه لعفرض الإستخلاف أناده السيد، شم إن الأولى حلف، قوله في الصحيح لتصريح المصنف به بعد. قوله: (ولو كان حكماً) فيه إشارة إلى أنه أراد مالأول ما ليس بآخر فالمسبوق بثلاث في الرباهية ثلاث فعقات والواجب منها ما هذا الأخير. قال العبد، وفيه أن الأول ترض بمقتضي المثابعة وقول الشرح وهو تعرد المسبوق بيما يفقيه يقيد أن الراجب ما انفره المسبوق يقضانه فقط فليتأمل. الوله: (ويجب قراءة التشهد) فيسجد للسهو بترك بعضه ككله كما في الدر. قوله: (أي في الأول) المرادية كما سيل ما عنا الأخير على ما فيه فإنه قد ينكرر مراراً. قوله: (للموافية) علة لفوله: ويحب قرامة النشهد. قوله: (حتى لو زاد عليه) أي على التشهد. قوله: (بمغطر أماه ركن فلخ) على الصحيح وبيتره بما إذا قال: اللهم صل على محمده رلم يلكره الشرح تباحداً هما يوهم المنام من ذكر الصلاة عليا ﷺ وقوله ساهياً إحترز به من العمد، فإن الصلاة تكون به مكروهةً التحريبيُّا، قوله: (يمقدار أداء وكن ساهيًّا يسجد للسهو) وثيل يسجد يزيادة حرف، قوله: (مرتبيز) هم الأصح رقبل الثانية سنة كما في الفتح، ثم الخروج من الصلاة بسلام واحد هند العامة، وفيل بهما كما في مجمع الأنهر، فلر إنندى به بعد لفظ السلام الأول قبل طبيكم. لا يصبح عند العامة، وقبل: إن أفركه بعد التسليمة، الأولى قبل الثانية فقد أدرك معه العسلاة كما في السراج، وأهلم أن السلام واجب للصلاة فات الركوع، والسجود، فلا يرد صلاة الجنازة، ولا سلام سجود السهو ، والشكر على القول به حموي، وفي ذكر الشكر نظر لأن سجوده لا السلام له كسجود التلاوف وفي الزاهلاي ان سلام الجنازة سنة اهر. قوله: (في اليمين واليسار) يشعر أن الإلفات فيهما راجب للمراطة والنمي بخلاف

⁽¹⁾ وقوقه: وهذا لا ينتغي النع مكف أبي الأصل المطوع، وفي نسخة آخرى، وهذا ينتفي بالإثبات وقطها أميوب إذ مضعى قوله أما لأن وجويه ثبت بالسنة الدان الشعلات في المعتري ارتفع وإنما الخلاف في الثانة والمباود اللهم إلا أن يكون المواد من نسخة النفي وقع الخلاف الظفلي فإن ذلك لا بالنفى وقعه تأمل أد مصحح.

الإداري الإسلام. الإداري الإسلام.

والدر كان دراماً الحدارث الدراميود (دول هليكوا الحصيل المقصود للفق السلام دول مدولة وكان عدائم حيفة المدائم ويتحد الموجود الموجود البقائم (و) بجد قراءة (قنوت الوثر) عبد أبن حيفة والدائمود القود: كما في الحوجرة ومندهما هو كأوتر سه (و) بجد (لكسرات العيلين) وكان تكبرة طنها واحدة بحد سرمه المحود السهو (و) مجد (تعيين) المغط التكبير الاقتناح كل صلائه الله والمدة سبيه وقبل في الدخيرة ويكره الشروع دهيره في الأصح، وقبل المسرخين المائم المائم المائم المائم المائم وجوب الاقتناع بالنكيم في المائم المائم المائم المائم المائم المائم المائم المائم أبن المائم المائم المائم المائم المائم المائم المائم في المائم في المائم في المائم في المؤلف المائم في الم

فرع. أو أنن يعمط احر لا يعوم مغاء فسلام، ولو لالا يمعناه تساعي محمد الآبه. قومه اللحديث ابن مسعود) وهو إذا فلت هذا الح، علم بذكر السلام فحد ولم يدلمه الذمن بعثه اللاعراني حتى عظمه الصلاة، ولو كان فرنهاً لطلمه إناء وما وواه النزرازي وان هاوه من حديث الن عمر إليَّه قدم الإمام في أحر صلاحه ثم أحدث قبل أنَّ بسموه بافي وداية قبل أن سكلم تمت صلاته صوبح في عدم الاعتراض. فنت الهذو مما ستأسل به لفوار من فال الإساستووج بصمعه فراض تحريجاً على قال الإمام في الإلس عشرية اقوقه. (دون متعلقة) بكند اللام المشدة أقوله. (ويشجه خ) حلاف الممصوص، قوله (ويجب قرلة: فنوت الوقر) العراء أنه وناجب ممالاة الوتر لا واجب مظلن الصلاه والنفراة مظلن الدعاء وأما حصوص المهم الجانسة حتى فو أني تعبره جار إحماماً بهر، والفنوت في اللغة مطلق الدعاء بالإصافة حينت المبيان أي وعاماهم الفنوري وبطاؤ أمسأ على طول للقيام فالإصافة حرانا حقيقيا أي وعاد الشتب وسي الشرع عو الدعاء الواقع في ليام ثانته صلاة الوثر - قوله - اكتما في الحوهوة) وهو أبي الفهستاني المن الواهدي، وأما ذكره بعضهم من وحوال بكيبره وكوم بالله الولز معويا إلى البيلين، فإلا أنسل له. قوله: فوجهب تكبيرات العبدين) وهي ثلاث من كل ركبه وأما كوبها من الأولى مبر الغرافقة وفي التالية لعدها لمدروب مقط أقولهن اليجب بتركها سجوه السهاري بمدأن الأوسى عدم متحود السهر في التحمد والعبابين. قوله: (ريكره الشورة بقيره) أي تحريبة لأبه بترك المواحدة إلا إذا كان لا يحسب أن كان ألتم مقلب الراء لامةً أو حيثًا القولما (فظفا لا يعتمل التع) أي ملكون الأصبح وحرب معيين قنط التكبير لإفتتاح كن صلاء. قوله (الانصائها لها) حما لا ونالهن إلا إذا أحر النكابي التراعم لأماله فالوراب علم إدفاعة المراوفة مها أوال تركمه الانتجاب يعدم وأحلة المدكورة فيما يطهر وحملي في مجاه إذا شاء الله تجالي أكوله: (فويحب جهر الإسار) التواحمت منه أدماه وهمر أن يصمح غيره، ولو واحداً وإلا كان إحراراً، فلو أصمم شهر كان مر

كن ـــ احبلا: 197

بغرافة) وتعني (الفجر و) قراء (أوفي العشامين) السعرب والعشاء اولي تصاء) لفصه يؤلؤ (و) بعب الحهر بالفراءة في صلاة (فلجمعة والعيدين والمتراويع والوتر في ومضان) على الإسام قسمواضة والحهر إسماع الغير (و) بجب (الإسرار) هو إسماع النفس في الصحيح وتقدم (في) جميع وكمات (الظهر والعصر) ولو في صمحهما معرفة (و) الأسرار (فيما بعد أوفي المشامين) الثالثة من لمعرب وهي والدائمة من العشاء (و) الإسرار في الفران انتهار) الدموظية

أعظر الجهر حموي عن الخرابة، قالوا، والأولى أن لا يجهد بقسم بالجهر بل بفدر الطاقة لأن إمساع بعص الغوم بكني بحر ونهر والمستحب أنا يحهر بحسب المماعة فإنا والاعوق حاجة الحماعة، فقد أساء انما لو جهر المصلق بالأدنار فهمناني هي هنمت لأصواء، وهذا أولى مما هي الراهدي من أس جعمر أنه كلما ولد الإمام أو الدعود من لحجر من سلاة الحجر مهو أمضل معد أن لا يستهد نصبه ولا يؤدي غيره وإن ولا على حاجة المشندي أقوله: (أولى العشامين) ببدم الباء الأولىء وكسر الثاب تحفصأه وحذات انتون للإصحاء وأطلق على الثانيه أرثى ياهدان الهما شعم أول، وغلب العشاء لا المعرب لأن الأصل تعليب الأكار - قوله - لفي صلاة الحمعة والمبدين) ذكن لو تركه بنها لا سنحما للسهر لسفوطة في الحمدة، والعبدين ديماً للصنة، وقبل: هند أي الجهر والإسرار منتان، حتى لا يجب، منعود السهوة بتركهما لأبهما لبنا بمفصودين وزمها المقصود التراهة زيلعي، ويطهو الحريج ما من الفهستاني عن الفاها في على هذا الفيل مر أن الإمام محبر في الحهو فيما وزاء العوائص، والو وتراء أو عبما لكن الجهر أفضل وصرح في الهداية بأنه محير في مواقل المليل عشاراً بالعرض في حق المنعرد الهاويحتمل أنه قول معشل. قوله: فوالونر في ومضان؟ سو ، فدره على النزاريج، أو أحروه على ولو توكها كما في النبر عن سبسم الأنهر وفيد تكونه هن رمصال لأن صلانه حماعة هن عيره بدعة مكروهة فساعي الحلبين أنيء ولا يطلب الجهو بالبناحة : قوله: (ويجب الإسوار) فالواء لا بدر (منداع بعض الخلمات الحبالة للحديث أمن قنادته وهو في الصحيحين عن السي كلة الان بقرة في الركامين الأخبرانين مقامعة الكمات، ويسمعنا الآية أحدياً، ولأن اليسير من النعهر، والإحماد لا يمكن الاحتراز حاء لا سبيدًا فيد مبادي التنصبات أدده في الفتح، وفي أواحر السلس عن كفايه الشحر بحافث إلا من عدر. وهو الذيكون هنائ من يتحدث أو يالمه الدم فيحهر لدفع النوم. ودفع الكلام الع ومن الفهستاني إذا جهر نسبين الكنمة فبسر عامه شيء أهر قوله، فولو في جمعهما بعوفةًا أشار به إلى خلاف الإمام مالك رضي الله تماني عنه وعنهم أحممين فإ ديقول بالجهر فيهما، ولو فال انحواف ونو المجموعة بن بعرفة لكان أظهره والأصر في العمهر، والإسوار أن النبي 🏂 لمان محمير بالقراءة، في قصائرات كفها في الإبتداء وقان المشركون بولمرنه ويفولون لأشاههم... إذا سمحتموه يقرأ فارهموا أصوائكم بالأشعار والأواحيز وفاطوه بكالام اللغو حتى تغلبوه الم فيسكب ويسيون من أمول الفرآن ومن أنول عليه، فأمول الله معالى. ﴿ وَلا تَجْهَرُ بِعَمَلاتِكَ وَلاَ على فائت (والمنقوم) عرض (مخبر قيمة يعهو) الإمام به وقد سناء وهيد لفعه بعد سنق به في الحممة والعبدين (كمنتقل بالطيل) فرم مصر وبكنفي بأدبي التحمر ملا بصر باشأ لأنه فيميز حهر في السهجة بالطبيء وكان يؤنس فليقطان ولا مولف الوسنان (ولو ترك لسورة في) ركمة من أولي المغرب أو في حديم (أولي المشاء ترأها؛ أي السورة وحوياً على الأصبح (في الاخويين) من الحشاء والثالثة من المغرب لمع الفائحة جهراً لهيد سنى الأعدم ماذه ب

مخاصه مها﴾ لالإسراء: ١٧٪ أي لا يحهر مصلابك كنها ولا تحافك بها تطها والتعربين ذلك حبيلاً بأن تحهر مصلاء الليل، وتحامل بصلاة النهار فكان بعد ذلك بحامل في صلاة العلهر، والعصر لاستعدادهم بالإيداء فيهماء ويحهراني الحداب لاشتمانهم بالأثن ونبي العشاء والهجر لرفادهم. وفي الحمعة والعيدين لأبه أقامهما بالمدينة، وما كان بذلهار فرد. والولد وفي المشاه والفجر الرفادهم، وجهه من نفجر طاهر، وفي العشاء أن السنة تأخيرها إلى أنك اللهور، وهذا إنها يطهر عن زُمن الشناء أما في غيران فالعفر منها كالمعراب فيما بطهراء قولم الوالمعموم لقرض مخبر فيما يحهر) فإما ثمام حهر لأنه رازم نصاء لكن لا سالم في الحهر على الإمام لأما لأ يسمع عبره، وحهره هكذ أنضل لبكون لأدَّه هار هبته للحماعة. وطاهره، ولو نساه بهارأه وهو ما من الكامل، وعبره واختار في الهدية أنه بخس حنماً أهذم الحمامة والوذات، ونمقه من غابة النبان. قوله. (وفيما بقضمه الغ) همف على نوبه فيما لجهر الإمام فيما وفيه إشارة إلى أنه عن ذلك بكود، متعرداً وهو كذلك لأنه متفرد في حق ما يقصىء وقانوا أنه يعشي أول منهجه أقوالاً وأخرهم أمعالاً. قوله: (في الجمعة، والعيليين) وكذا فيم مدى بدفي غمرهما من اللحهرية القولة: (كمنتقل باللبل) والحهر العضل ما ثما به دمانماً، ومحمد كمرداس، ومن ينظر في العميم، قائم السبد بالفلاّ عن خط والذه، قوله، أولا يوقط الوحمان؟ الوحمان الناتم، قوله، (ويُو ترك السورة في وكعة من أوبي المغرب الغ) أي منذاً أن سهواً، لما في النهار، والمشادر أبد إذا بركها في الركعتين معاً قصى صورة إحداهم. فقط لعدم السحل لقصاء الدبود وانحلم أنه إذا تم نفراً في الشمع الأول شبناً بفرأ في الشمع الثاني بفائحه الكتاب، وصورة وحجر بهسة في غرابهم، ويصيد للسهر كالما في الخانية - قوله - (وجوية على الأصح) هو ما في البريين، وشروح الهداية، وصرح في لأصل بالاستحباب وعول عليه فل الفنج، وديرهان، لم علم الغول مالو موت قبل تحت بماتحه أنضاً وقبل لاء عال من النجراء والنهراء ونتمني ترجيع عمام الوجوب كنها هو الأصل فيها. قوله: (جهراً مهما هلي الأصح) احتازه مناحب الهداية لأن مي الحهرانهما تعبير مبعة العلمجة هن المنجاجة وهن تعراء وفي المنجاجة بهما تضر صعة السورة من الجهورة وهي واجبة وتصبر صفة النظل أخف من تعسر صفة الراحب، ورزي بن صعاعة عن الشيخين الجهر بالسورة ففظء ومو اختيار فخر الإسلام. فالباد وهو الصواب، وحمله شيح الإسلام الغاهر من الجواب، وبه جزم في الخاسة، وصححه التعرفشي، ولا يدرم من ذلك

كاب اعبلاة ٥

القائدة، ثم يقرآ السورة وهو الأشه وعند يعضهم يقدم السورة، وعند مضهم يترك القائدة الأنها عبر واجبة، ولم تذكر الفائحة بعد قراءة السورة قبل الركوع بأتي بها ربعيد السورة في ظاهر المدهب كما أبو تذكر السورة في الركوع بأتي بها ويعبده، (ولو توك الفائدة في الشفع الثاني الأوليين (لا يكروها في الأخريين) عندهم ويسجه للسهر لأن قراءة الفائحة في الشفم الثاني مشروعة نفلاً وبقراءتها مرة وقع عن الأماء لفوته سكانه وإذا كروها خالف المشروع إلا في الفل مخلاف السورة فإنها مشروعة نفلاً في الأخربين، ولم تكرر،

شناعة النجيع بين الدهير، والمخادنة، في ركعة واحدة لأن السورة تلتحق بموضعها، وهو الشعم الأول حكساً، وقال أمر يوصف: لا تنفض السورة أمداً لأن الواجب إذا ذات عن محله المنتصى إلا بدنيل، وهو مفقود هنا. قوله: (وهو الأشبه) لأن السورة شرعت مرضة على الفائحة دون العكس كما في المقتبر، قوله: (وهن الإشبه) لأن السورة شرعت مرضة على قوله: (يأمي بها) لأنه إذا أن بها تكون ترضأ كالسورة فلا يقرم تأشير المرص لها ليس بغرض. قوله: (كما لو تلكر السورة في الركوع) والظاهر أن تذكر الفائحة مثل المسورة لوجوب كن سيعيد السورة بعد الإنبان بها، وحوره نفلاً، قوله: (ويعيده) أي إشراضاً لأن العراءة كلهة عنوان فرضاً فيلزم تشديد أما إذا أعاد فقد وقع معد عرض للمؤانة السورضة فلا خداء . قوله: (المؤته بعكانه) أي الإنها أنوى لكوفها في محلها، قوله: (إلا في التشرع: ذكر المنابع في نتاواه أن بكرار الفنائحة في المنطوع لا يكوه لوراد لحير في مثله ادر قوله: (فإناه مشروعة نفلاً) فهو حقه فله أن بصوعها إلى ما عله. الوراد (ولم تكور) لأن الشغم النبي ليس معالاً لها عبار أن تنع فضاء واله تعالى أعلم، وقرق السورة الوراد وهو أن ترامة الهائحة شرحت على وجه تنزنب حليها السورة على السورة الي المقائحة شرحت على وجه تنزنب حليها السورة الم المؤمن على المؤردة في الأوليين، وهو خلاف السورة علم المؤردة في الأوليين، وهو خلاف الموردة على المؤردة في الأولين، وهو خلاف الموردة عندالاف

تغييه: هو الواجب متابعة المفندي إمام في الاركان الفعية فلو وفع المفتدي وأسه من الواجب متابعة المفندي إمام في الاركان الفعية فلو وفع المفتدي وأسه من الركوع والسحود قبل الإمام يتبغي له أن يعود لتزول شمخالفة بالسوافية، والا يعيير ذلك تكر وأ والمعرد جزم الحليي في آخر الكتاب، أما لو فلم الإمام إلى الثالثة قبل أن يتم المفتدي التشهد فإنه يقم أمر المعالم في الفعدة الاحيم قبل أن يشه يخلاف ما إذا وفع رأس قبل السييح، أو سلم قبل العبلاة عليه في الفعدة يتابعه، والمحاصل أن منابعة الإمام في الفرائض والواجبات من عبر تأخير واجبة فإن مارضها واجب أخر لا ينبغي أن يقوت دلك الواجب، على يأتي مه، ثم بتابع الان الإنيان به لا يقوت لمنابعة مع فظمه تلوت الواجب بالكلية فكان الإنيان بالراجبين لمنابعة بالكابة فكان الإنيان بالراجبين

فعل في بيان منتها

بيان (سننها) أي المبلاة (وهي (حدى وخمسون) تقريباً فيمن (رفع اليدين للتحريمة حفاء الأذنين للرجل) لأن رسول الله ﷺ كان إذا افتتح المسلاة كبر، ثم وقع بديه حتى يحاذي بإيهامه أذنيه ثم يقول: «سيحانك فلهم ويحمدك الغ (و) حقاء أذني (الأمة) لأنها كالرجل في الرفع وكالحرة في الركوع والسجود لأن فراعيها ليسا بعورة (و) وفع البدين (حداء البنكيين فلحرة) على العنجيع لأنه فراعيها عورة وميناه على الستر وروى التحسن:

مع تأخير أحدهما أولى من مواك أحدهما بالكلبة بخلاف ما إذا عارضها سنة لأن ترك السنة .
أخف من تأخير المواجب، ولو ركع في الوتر قبل أنا يتم البقتدي القنوت البعه لأن الفنوت ليس بمعين، ولا مندار له أم إذا كان لم يقوأ شيئاً منه، بنظر إن خاف فوت الركوع بغرامة شيء من، ترك، ووكع وإلا فرأ مقدار ما لا يقوفه الركوع مع الإمام، ثم يركع، واختلف الأكمة في المعابدة، في الركن القولي، وهو الفراءة فعندنا لا يتابع فيها بل يستسع، ويتصب مطلقاً سورة كانت أو جهرية، ووالفنا مالك وأحمد في الجهرية، وهان الشاهمي رضي آلله تعالى عتهما أجمعين: تلزم المبابئة في الفائحة مطلقاً ، إلا إذا خف فوت الركمة والاصع أنه يألي بالشاء إلا إذا خف فوت الركمة والاصع أنه يألي بالشاء إلا إذا خف فوت الركمة والأصع أنه يألي بالشاء المبابئة ا

لمل لي بيان سننها

ترك السنة لا يوجب سنداً ولا سهواً، بل إضاءة لو عاملاً غير مستخف، وقالوا: الإساءة الدون من الكراحة، در أي التحريبية، وفي السيد عن النهر عن الكنف الكبر حكم السنة أنه يتحدب إلى تحميلها، ويلام مني تركها مع قصوق إلم يسير هـ. قوله: (رفع البدين للتحريمة) مثلها في ذلك تكبرات الأعياد والغنوت كما في النبين وغاية البيان، ومن إحاد تركه إلم على المحترى كنا في الحلاصة، والعراد بالإثم البسير منه كما هو حكم كل منه مؤكمة كما ألى المحترى، ولا نشك إن الإثم منول بالتشكيك بحر. قوله: (حلماء الأنتين) فيكرا الرفع حوق المحترى، أو نفر على ونع يد دون الأخرى رفع بما قدر كما في مسمع الأنهر. قوله: (حتى يحاني يفهاب أنتيه) وما دواء المناص من حليث إن حمر كال وابت النبي كله إذا العقر، قوله: (وكالحرة في الركوم، والسجود) أي دعلم بعضها إلى سفن. قوله: (الأن فراهيها لبسا يعود) علم المؤله وحذاء أدني الأمة.

ناب العبلاد (۲۵۷

أمها ترفع حداء أنفيها (و) يسمى (تشر الأصابع) وكيفيته أن لا يصم كل انضاء ولا يعرج كل الشعر ولا يعرج كل التقريع مل يشرك المسلم على بدئية المسلم المسلم المسلم المسلم على يستن المسلم المس

قوله : (ويسن نشر الأصابع) وكون بطن إلكف والأصابع، إلى القبلة - قوله : (لأنه ﷺ اللغ) وليل تقوله وبس شر الأصابع الح

بتحة: لا ترفع الأيدي إلا من مواطن سها ما هذه وهو اهتناء الصلاة، وسنها الكبير للقبرت في الوبر، وفي العيدين، وعند استلام للحجر وعلى الصفاء والعروة، ويجمع مزولعة وعرفات، وعند المعامين، وعبد الجمرتير الأوثى، والبوسطى كنا ورد في تحديث، وفي حديث أخراص براعماس يقل الاستلام الحجراء وحين يفحل المصحفا لحراه فينظر إلى السيت. يصفه الرقع فيها محملقة ففي لافساح والقنوب والعبدس برفعهوا حفاه أدبه ومي الاستلام، والرمن عداء منكبيه ، ويجمل بالهنهما في الأول، بحو الحجر، وهي الثاني بحو الكتب من طاهر الرواية، رقيما عدا ذلك دالداعي، البرقع يديه حقاء مسره بالسطأ كفيه محو اللممان ويكون يبهما فرحة وإنادت والإشارة يسبحته لمقر أوالرد يكفي في الدهاده ومسع الوحد عقبه سنة، ويكره الرفع في عبر هذه المواطن، فلا يرفع بديمه هند الركوع: ولا عند الرفع عنه، ولا في مكيرات لهجارة غمر الأولى لحديث معلم. عالى أراكم ونفعي أيديكم كأمها أذناب عبل شمس أي صحت مكترا في الصلاء، فلو دمله في العبلاء فيل. نصد والمختار لا كما في الدير، وهو الصحيح سراج. قوله: (ويسن مقارنة إحرام المقتدي النج) لكن يشترط أن لا يكوب هراعه من نقه، أو من أكبر قبل فرخ الإمام سهما¹¹³. قالم فرخ من قباله الله مع الإمام، أو بعد، وهرع من قوله أكبر قبل مرغ الإمام مته لا يصح شروعه مي أظهر الروانات، رهو الأصح لأنه إنما بكون شارعاً بالحداد، ولا يدوا! وفيلية التحريمية مع الإمام عنذ الإمام إلا بالمقارنة في الإحرام. قوله: (لأن يُغَا للموقت حقيقة) فنقدير المحتبث فكبروا في زمن تكبير الإسام والعام السنيسل ليقوان أنشأ كما في قبله على وإذا قرأ فالصنواء وكذ قوله تعالى ﴿ وَإِذَا فَرَى وَتَعْرَكُ هامت مو له) (الأعراف: ١٧ لآيه، عيث بجب لاستدع، والإنصاب زمن الفراءة لا بعدها. قوله: ﴿وَهَنْدُهُمَا بِعِدْ إِحْوَامُ الْإِمَامُ} مِن قَيْرَ فَصِلْ فَيْصِي أَلْفَ عُلَّا مِن العَقْشِي مراه أكبر من الإمام كذا في القهماناني. قال السرخس ومافي الأفعال على هذا الخلاف، وأشار شيخ الإسلام إلى أنَّ المقارقة فيها أمص بالاتباع قال بعضهم: والمختار للفاوي في التحريمة أمضاية

⁽¹⁾ قول الغلو هرج من قوله الها الح في مضل المنسخ هذا زيادة وعلى المنبارة هكذا (طو فرخ من هوله الله قبل فراخ الإسام منه ويوقع أكبر بعد قول الإسام: إباد لمو قال: فأن مع الإسام إلى أسر ما هما؟ الد.
حداثية الطحمة(ق)/ ١٧٥

٨٥٨ كتاب الصلاة

الصحيح بل في الأولوية مع النيفن بحال الإمام (و) يسن (وضع الرجل بده العني على السحيح بل في الأولوية مع النيفن بحل السمال اليسري تحت البدن الرحقة الوضع البدن على الشمال المحت البدرة (وصفة الوضع أن يجعل باطن كف البدني حلى ظاهر كف البدري محلفاً بالخنصير، والإيهام على الرصع) لأنه لها وود أنه يضع الكف على الكف، ووود الأخذ فاستحسن كثير من المشابخ تلك الهيفة عملاً بالحديثين وقيل: إنه مخالف للسنة والهذاهي

التعقيب، واختلف في إدراك فضل التحريمة على قويهما تقبل: إلى الثناء كما في الحقائل، وقير: إلى تصف القاتحة كما في النظم، وقيل: في الفاتحة كفها، وهو السختار كما في اللخلاصة، وقبل: إلى الركفة الأولى، وهو الصحيح كما في المفسرات، وقبل: بالتأسف على فوت التكبيرة مع الإمام ذكره الفهستاني والسلام مثل التحريمة من حبث المفارنة على أصح الدوايشين عن الإمام فلا قرق، وفي رواية حنه بسلم بعده وعليها مالفرق بينه، وبنين التحريسة حند، أنَّ التكبير شروع في الجادة، فيستحب فيه النبادرة وألسلام خروج عنها، فلا يستحب فيه كما في النبين. قوله: (ولا خلاف في الجواز على الخضيح) وقبل الخلاف في الجواز والتمرة تعلير فيما إذا كان إحرام المقتدى مقارنا لإحرام إمامه حيث محوز عند الإمام لا عندهماء وأما الجواز فيما إذا كان إحرامه بعد إحرام إمامه فمنفق عليه . قوله : (مع النيفن بحال الإمام) هذا رد لقول الصاحبين إن في القرآن الحنمال وقوع التكبير صابقاً على تكبير الإمام قال في الشرع: وهذا غير معتبر لأن كلامنا قيما إذا تبقن معم المبق. الوله: (ويسن وضلع الوجل يده اليمني) كما فرع من التكبير للإحرام، بلا إرسال، ويضع في كل قيام من الصلاة، وقو حكما فنحل القاعد، ولا بد في ذلك القيام أن يكون فيه ذكر مسنون (١٠٠ وما لا ملا كما من السراج وعبره، وقال محمد: لا يضع حتى يشرع في القواءة فهو منفحها سنة قيام فيه ذكر مشروع، وعنده سنة للقراءة فيرسل هندم حقلة الثناء، والقنوت، وفي مسلاة الجنازة، وهندهسا يعنسه في الكل والجمعوا أنه يرسل في القومية من الركوع، والسجود، وبين تكبيرات المبدين لعدم الذكر، والقراءة في هذه المواضع، فإن قبل في القومة من الركوع ذكر مشروع وهو التسميع، والتحميد فيتبغى الذيخم غيها على قولهما أجيب بآن المواد قيام له إقرار وهذا الإقرار له اهم، وهل يضم فيها في مبلاة التسابيح لكون القيام له إقرار فيه ذكر مستون يراجع. قوله: (مصلة) بالخنصر اللغ) أي، ويبسط ثلاثة أصابعه على الذراع. قوله: (المستحسن كثير من المشايخ) قال في المغيدة وهو. المختارة وقاله فين أمير حاج: وويما يشهد له ما وواه أبو عاود وصححه فين خزيمة وابن سيان، ثم وصم بده اليمني على قلاهر كذه البسري، والرسغ والساعد اهـ.

 ⁽۱) فراد وما لا فلا هنا في بعض الشيخ زيادة ونصها (وما لا ثلا ما لم يطل تحيثه يضع كمنا في السراج وحيره) اه.

عبسمي أن يقامل بصفة لمعد الحديثين مرة ربالآخر الخرى فيأتي بالتعقيمة فيهما (ي) يسن (وضع المرأة يديها على صدوها من خبر تحليق) لأنه أستر لها (و) يسن (الثناء) ما روينا ولفوله يُؤكرُ: فإذا قمتم إلى الصلاة فارقمو أبديكم ولا تخالف الذائكم ثم قولوا سيحانك اللهم ويحمدك وتبارك اسمك وتمالي جنك ولا إله فبرك وإن لم تزيدوا على التكبير أجرأكمة وسنذكر معانية إن شاء له تعالى (و) يسن (المنعوذ) نيتون أعوذ بالا من الشيطان

قوله: (فينبغي أنَّ يقعل الغ) "قال في الشرح - لأنَّ ثلك الصفة فيس فيها صفيفة كلا المرويين تصابأه على صَعَّة ثلاثة فيها جمع لهما لا على وحه التمام لكل منهما عد. وقد ملهب ما نغلب، عن ظبغيد. قوله: (ويسن وضع السوأة يديها الغ) السرأة تخالف الرجل في مسائل منها هذه وصها أنها لا نحرج كميها من كميها هند النكبيراء وترابع يديها حفاه منكيبها، ولا تفرج أصاحها في الركوع؛ وتسحم في الركوح ناليعاً محبث تبلم حد الركوع، ملا تريد على ذلك لأنَّه أستر لها ونظرم مرفقيها مجنبيها فيه، وتلزق بطنها بعخذيها في السجود، وتجلس متورك في كل فعود بأنه تجلس عني أليتها البسري وتنعرع كفنا رجايها من الحالب الأيمن وتعمع فعقابها على معضوماء وتحمل لماق الأيمن هي المعاق الأيمر كما في محمم الأنهر ولا نؤم الريال، ونكره جماعتهن ويفت الإمام وسطهن، ولا تجهر عي موضع الجهر ولا يستحب في حقها الأسعار بالقحر والتنبع ينفي الحصرر. قوله: (لما روينا) في شرح قواء وقم بديه للنجريمة من قوله لأن رسول 🗗 🗯 كان (فا انشع الصلاة كثير، ثم رفع بديه حتى بحاني بإسهامه أنت ثم بقول: سيحانك اللهم ويحملك الجوء وليس عند المتعدمين قول في. وجل تناؤلاه وهي البحر واللهو عن المعراج قال مشايخنا الايوانر به، ولا ينهى هنه، وفي سكت الأنهر من الحلبي: والأولى ثرك وحل تناؤك إلا في صلاة الجنازة لمع ولعل رجه الفرق أن صلاة للجنازة يطلب فيها الدعاء فهو بحالها أنيق، ولا يأتي بدعة التوجه مظلفاً لا قبل الشروع ولا بعده وهو قرنهما. وهو الصحيح المصمد كمه في البحراء وهم أبي يوسف أنه بأتي به قبل التكبير، وفي روابة همه بعد، قال ابن أمير حاح: والحق الذي يظهر أن قرادته قبل النبق، أو يعدما قبل النكبير لم تثبت عن النبي ﷺ، ولا حن أصحابه تجعله مستحياً، أو أدياً من أواب العبلاة ليسر بغايف، بل غات أنه بدعة حسنة أنَّا قصد به المعونة على جمع القلب على البية وحصور القلب في الميلاة والترك أحسن كما هو ظاهر الرواية عن أصحاب السفعب أسرة بما كان النبي 🕮 وأهممه حليه مم أن حضور الغلب لا يتوقف على طلاء وما وواه أبو يوسف معايدل على طلبه، فسحمول عملي النهجد أو كان وتسخ، ثم أعنه إن افتناء يأتي به كل مصل فالسفندي يأتي به ما الم يشرع الإمام في القراءة مطفقاً سواء كان مصوفاً أو مقوكاً في حالة النجهر أو السرر. قوله: (ويسن التعوة) وأو أن بغير الفاتحة لأنه سنة القراءة لا قراءة القاتحة يخصوصها على الفقاهر وإلى ذلك مال السيد في شرحه. Fig.

الرسيم، وها عاهر المدهنة، أو أستعبد لع واحتاره الهيدوس (فلفراهة) فيأي به المستوق قاراته والمعبود لا تنقفتي لأنه تبع للقراهة عمدهما وقال أبو يوسف سع تلفاه سنة للممارة تلفع والموالة الشيطان وهي المحلاصة والدجيرة مول أبي يوسف العمجرج (و) لدين (المستمية أول كل رشعة) هناق المفاضحة لأنه جاء كان يعتبع صلاته بيسم الله الرحمي الرحمي والمعول لو مولها المعيف وإن المحم معام توك المواطئ عليها (و) بسن (التأمين) للإمام والمعاموم

" قوله. (واختاره الهندواني) سواهمه الفران، واحدره من الفزء حسرة الفولم: (فيأني يه المسبوق) إذا عام إلى فصاء ما سبق به و والأمام في حملاة عميد يأتي به بعد النكبرات. ويتعود المستوني حد الشروع من قول أمي يوسعه. قوله. (لا المقتدي) لأنه لا عداً، و لأمر بها ممان الزادة القراءة أقوك الالدفع وسوسة الشبطان) والمصلي أحوج إليه من الفاري، فبلحق به ولالة العراس الشرح القريمة (ونسن التنسية) أي باللهط المحمدوص لا مطلق الدكر شعاعي الدييمة. والوصوء در رهي أبه واحدة من الفرآن. وقال مالك والأوزاهن، ومعني أهار المدهم، أبها البيب من المراد العارة إذا للممل بين السور مكان 🏨 يعرف مصل السور الها وكتب من العائجة لأنها نمسه أوله ما برياء ولم تكتب في سورة براءة لأنها ترلب بالمغربة.. والمحملة الله إحملة وأس. وليست من العائمة ولا من كل سورة، ولم تنجر مها الصلاة عند، لأن فرنس الذبرة ثالث ينهي فلا يسقط معا فيه شبهة. ولم يكفر جامعة قرأنينها لأنها وإن تواتر كتابتها في المصاحف المد بموانو النومها فرأناً والمكلفر الثاني لا الأول وفي القهيد بي والأصبح أمها أبله مي حرمه أنمس لا في خوار العالماة وفي المحرُّ وتحرم على ذي المحدث الأكبر ولا إذا فصد الدنواء والنبس. قوله: ﴿وَالقُولُ بُوجُونِهَا صَعَيْفُ حَزَّمَ الرَّيْمُنِ مِنْ سَجُودُ السَّهُرُ لا يُؤْسُونِهَا، وقدم الاقول مسجود السهو فبهاء وصححه العلامة المقدمين شارح النظيم، وهي معرام الدرامة عان الشملي عن الإدام وجوبها وهو فوقهما وهي رواة الحدس أنها لا تجب إلا هذا إفتاح الصلاء والصحيح أنها نحب في كن ركعة حتى لو سها عنها فس التانحة بارمه السهور. وعليه ابن وهنال الداملينيسة من دلشاج أقواء مستعينة بافه تعالى سجره دسيهو ينزلتهة هم الأحوط حرواجة من هذا الميلاني

فاللغة يبس لمن قبل هورة فاحه أن ينفؤه ويسمى فبلها واختلف فيما إذا قرآ أية والأثنر عبى أنه نتموه فقط وكاء التجالف في الريان عبى أنه نتموه ويسمى الجمعة، ثم أهام أنه لا قرق في الإليان بالمستعدة من المسابح التحقيقة، والسورة وفي حاشية المعارف عبى اللغر والمعتوا على عدم الالتراقع مي وكوما بين المائمة والسورة من هو حسن سواء كانت الفساة سرية، أو جهوره، وراانية ما في المهتمدة والمعارفة في فواقها وفي رواية عن محمد فال في المعتمدات وقالف في السرية دون المجهدة لفلا المرافقة من جهدات المعارفة من طاعلة، عمل المساء وعن المعتمدة والمعتمدة وقال في شرح العساء المعادات المعادات وقال في شرح العساء المعادات ال

كاب الصلاة (١٦)

والمسترد والقارى، خارج الصلاء للامر له في الصلاء، وقال إيني الفتني جبريل عليه السلام هند فواغي من الفائحة الدين، وقال. إنه كالمختم على الكتاب، وليس من القرآن وأقصح لعاله العد والتحقيف والمعنى استجب دعامنا، (و) بسن (التحجيد) للسؤتم والمنفرد الفاتة

الفوى اكد من المحتار، وما في المحاشية نمر فيه الكمال وتسهيقه ابن أمير حام حيث رجحا أن الحلاف في الصبية، فلا خلاف أنه لو صفي لكان حسناً الشبهة الحلاف في كوبها أية من كل سورة. أم هل يحص هذا بما إذا قرأ اللجرة من أوثهاء أو يشبيل ما إذا قرأ مار أوسطها أمات مثلاً وطاهر معليلهم قراد الإنباد بها فشبهة الحلاف في كونها أية من كل سورة يعيد الأول تلذا لعناه لعامل الأدمال. قوله. (وظمأموم) ولو سمعها في سرية، أراحي مقند مثله في صلاة حمعة، أو عبد، أو جماعة كثيرة، قوله (فلاتمرية في الصلاة) في قوله ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ الرَّمَا الرَّمَا فأطوا فإن من وافق تأمين أملين الملائكة غفر له ما تقدم من دنيها والسراد الموافقه من الحاسبين ني الرمان، فلا وحه لما في المستصمى من قوله: لم يره به الموافقة في النافط بها في وقت والحد وإنما الحرد الدو نقة من حيث الإحلاص والثقة بالله تماني. قال الأهرى. غير له وعا عاء وهمره دف عليه لأن العمر عو الإعدام اه قال الرصى . إن أمي سرياس تقاييل لأنه ليس من أوزان كالام اأمرت وهو إسم فعل كصه للسكوب مبنى على انفتح لخف كأبن، وكوب، لأن أسماه الأفعال مننية بالاعفاقء وحكمه السكون حالة الوقفء والشحوبك بحراتة انساء حالة الرصل الإلتماء السائلين. قوله: (لقنني جبريل الخ) دال الويلمي: الصغرج، هو بهذه اللمظ غرب أقوله. (وفيس من الفرأن) حكى في مشرح عن المحتبي المخلاف في أنه من انفرأب. تولد: (وأفصح نفاته الح) قال لعلم وعيره، هو بالمد والفصر مع التحقيف فيهما شلاف فصبح مشهور وأبي المصبح. القصر ثعة أهل الحجاز والمعالمة بني هامر والمدارلساع ردابل أن لا يوجد في العرمة كلمة على وزن فاعيل أهم وحكى الواحدي عن حيون، والكسائي الإمالة فيهاه وقوامد مع التشميد نان معطئاً في المقاهب الأربعة، وهو من لحي العوام، ولا تصد به المصلاة المعا تنتش الوجرده في الفرآن. وعليه الصوى، ولو مذ وحدف انباء لا نفسد عبد التاني ابضةً لوحوده في القران، قال تعالى: ﴿وينك اس﴾ ونو قصر وحدث أو شدد معهما منتمى القمياه الأنهما في يوجدا في القرآن أفاده في السيين. قوله: (والمعنى المسجب دماءنا) هذا د.د. المحمهان وووي التعليل في تفسيره بإسناده إلى الكفيل عن أبي فبالح عن ابن عباس قال: حالت رسول مه ﷺ عن معنى أمين فقال. افعل، وفيل: لا يخيب الله وحاملة وروى عبد الرراق عن أبي فربوة بإمساد ضعيف أنه من أسماه لك تعالى أي يا آمين استجب فحدف مايا حرف النداء وأقب النداء مقامه فبدلك أنكو جماعة القصر فيه، وقبل كيز من كنور العرش، لا يعظم تأريبك إلا أنه تعظى . **قرله . (والمن**قود) أي مع التسميع، فيأتي بالتسميع حال الإرتماع، وبالمحمد حال الإستماض وقيل حال الاسمواء، كما في مجمع الأنهر، وجرم به في الدور، 233 كات السيرة

وفلامام عندهما أيضاً (و) يسن (الإسرار بها) بالثناء وما بعده الاقار الراودة مدلك (و) يشن (الاحتفال عند) أبند - (التحريمة) والتهائها بأنّ بكون آبياً بها (من غير طاطأة الرأس) كما ورد (و) بسن (جهر الإمام بالتكبير والتسميع) لحاجته إلى الإملام ماشروع والاسقال ولا حاجة المستفرد كالسائم م (و) بسن (تفريج القدمين في القيام قدر أربع أصابع) لأنه أقرب إلى المستوع والتراوح فاصل من حسب ا فدمين، ونصبر التراوح أن يعتمد عنى ندم مرة، وعش الأمر مرة لأنه أيسر، وأمكن تطور القيام (و) بسن (أن تكون السورة المضمونة للقائحة من

وهو ظاهر الجواب، وهو الصحيح كما من الفهستاس. قوله الفولمام فضعما أبضاً؛ لحديث أنبي هربرة كه هجة كان بنجمع بسهما منفق عليه ولاء حراس عبره. فلا وسن نصفه وأه ما رواد السَّر، وأبو هريزه، صنى الله عنهما، أنه 🛠 قال: إذا قال الإنام سمح له المزر حمده، مقونوا وبدا لك الحمد منملي هلبه فسمد ميتهما، والقسمة تنافي الشركة . قوله. (للاثار الواردة بذلك) منا فرقه 🎥 خبر الذكر الخميء وخير العبادة أخفها، وحبر البرزق ما يكمي "قوقه" الويسن جهر الإمام بالتكبير والتسميم) زنافا السلام، وانسر د بالتكبير ما يعم تكبير العبدين، والعنارة، واعلم أن النكبير عبد عدم الحاجة إليه مأن بمعفهم صوت الإمام مكوره ومي السبرة الحشية لتعق الأشعة الإربعة على أن التشفيز في مذ المعالة بدعة منكرة أي مكروهة وأما عبد الإحبياج إليه مأن كاللب الجماعة لايصل ليهم صوت الإمام وما يصعه أو لكثرتهم فيستحب فإدائم شبام مسمم بعرفهم الشروح، والإنتقالات بشمي لكل صف من المفتدين الحهر بذلك إلى حد بعلمه الأعمر صبي باليهم، ولا به الصحة شروح الإدام في الصلاة من قعبد الإحرام بتكبيرة الإعتاج، فلم فصد الإعلام ففظ لا يصبح وإن حميع مين الأمريس، مهم المنطقوب منه شرعاً، ويسك أجربين، وكذا لمحكم مي الديانغ إن فصد التبليع فعط، ملا صلاة له ولا لمن أحذ بقوله في هذه الحالة لأنه التعلق بمن قيس في مبلاة كما في متاوي الغري وأما التسميم من الإمام، والتحمية من المسمغ، وتكبيرات الإعمالات سهما فلا بشترها فنها قصاه الدكر لصحة الصلاء، بز المتواسع ولا تقسد صلاة من أحد نقوله لأنه مقدد بمن من الصلاة بخلاف الأولى أهر من أنسيد وغيره أقوله: (ويسمن تفريع القدمين في القبام قدر أربع أصاع) معن عنبه من كنات الأنز عن الإمام ولم يحك فيه خلامًا: وهي الصهيرة وروي عن الإمام. النراوع في الصلاء أحمد إلى من أنه بنصب قدب بصبة، فيما في منه المصلي من فراهه النمايل بميناً وبساراً محمول عن التعابل عمل مسل الدماقية من غير تخلل سكون كما يعمه بعضهم حال الدكر لا المبل على رحدي القدمير ، بالاعتماد ساعة؛ لمم المبل على الأخرى تلذلك. بل هو سنة ذكره اس أمر حاج وكارا ما في الهيدية عني الظهيرية وما في السايه عن الكشف من كراهه التراوح محمول اللي ما نفاع، أنع هذ المناجديد للمن لبرس لما هدير أما إدا كالناء واسمس، أو أدوة ويجماح إلى تقريح والسع فالأمر عليه سهل. قوله: (وأسكر لطول لقيام) قال السيد في شرحه. وحفًّا هو محمل ما طن عن الإمام

كال أسلاة ١٦٣

طوال المفصل) معترال، والتصار تكسر أولهما جمع عنوطة وفصيرة والطرال بالعدم لرسل الطويل وسمي المعصل به لكثرة فصوله وقبل نقلة المنسوح فيه وهذا (مي) صلاة (الفجر والظهر ومن أوساطه) جمع وسط نفتح السين ما يبن الفصار والطوال (في المعمر) والمشاه ومن قصاره في المغرب) وهذا النفسيم (فو كان) فيصلي ما (طيعاً) والسفرد والإمام سواء والم يتنقل على المغتدين بقرامه تخذك، والمفسل هو المديع السائع قبل: أزقه عند الأكثرين من سورة المحمد في أو من الفضح أو من في مالطوال من من سورة المورد الهرائي أخرة وقبل؛ طواله من

حين دحل الكتعبة فصلي ركعتين يجميع العرأن وافقأ على إحدى فدميه مي الرشعة الأولى وغي التنازية على فقعه الأحرى له اثم إن هذه الدابة لا تطهر فيما إدا كان القيام قصيراً. قوله: (والطوال بالضم الرجل العلويل) والثمتم المرأة العلويلة. قوله الكثرة فصوله) أي ذكترة الفصل بين سوره بالبسمة - قوله: (وقبل لفلة المنسوخ فيه) فهر من التعميل بممنى الأحكام وعدم التغيير . قوله: (وهذا في صلاة العجر فخ) مفيد سجال الاحتيار أما فند المبرورة ببعدر الحال. والو بأدنى الفرص إذا صاق الوهت، وقهدا اكتفى أبر يوصف هندما افتدي به الإمام عند ضبق وفت الصجر بأينين من العائمة علما فوغ قال الإمام يعفوه، بنا صار عليهاً كذا في الفهستاني - قال اتن البحر - واستنبخنا استحسارا فراءة المغصل لمستمع القوم، ولمبتعلموا الد، والحنلف الأثار في عدر ما حرأ من كل صلاة وفي الجامم الصعير أمه حرأ في الفحر في الموتعتبين حميماً أرسمين أو حمسين. أو سنين أية سوى الفاتحة، وروى الحسن ما بين سنين إلى مانة والمائة أكثر ما يقرأ فيهما والأربمون أفل فيرزع الأربعين مثلاً على الركعتين بأن يغرا في الأولى خمساً وعشرين مثلاء ومي الثانية ما عفي إلى تمام الأريعين فيممل بالجميع بغدر الإمكان فغيل الأربعود للكسالي أي الصعفاء وما بين الخمسين إلى المبنين للأوماط، وما بين السنين إلى المائة للراهبين الممحتهدينء وفيل ذلك بالنطر إلى طول الليالي وقصرهاء وكثرة الإشتعال، وفلته وإلى حسن صوبت الإمام عند السامعين، وعدمه، ويقرأ في العصر، والعشاء عشرين أبه في الركعتين الأوليين منهما كما في المحيط أو خمسة وعشرين، كما في الخلاصة، وهو ظاهر الرواية ذكر في الحاوي أنَّ حدًّ التطويل في المعرب في كل وكعة حسس آبات، أو سورة قصيره واحتار في البغائم أمه لبس في الفراءة تقدير يسيء بل بخطف باحتلاف الوهبء وحال الإمام وأنفوم كما في النحر، والمعاصل أنه يحترز عما ينفر القوم كي لا يؤدي إلى نقليل الجماعة كما هي المحمل والخلاصة والكامى، وغيرها كفا في الفهستاس. قوله: ﴿ وَلَمْ يَثِيلُ عَلَى السَّفَعَامِنَ بِقَرَامُهُ ﴾ أما زذا عنم النقل فلا يفعل ما تقدم لما روى أنه ﷺ قرأ بالمعرفتين في صلاة الصهر فلما فرغ قالوا له: أرجزت قال: سمحت بكاء صبى فحشيت أنا نفتن أمه اها فيلحق يذلك الصحيف، والمريض، وذر النحاحة فلملة المذكورة. قوله: (وأوساطه منها إلى لم يكن) أفاد يهذا كثلذي بعده أن العابة Musik Julia Projection (Projection Projection Projectio

المحمولة إلى عسن وأرسطه من عزام إلى الصحية والدائي قعدوه لها وإلى عن معرارهمي الله تدائي ما أو كان عترا في السعوب مقصار المحصورة وفي العشاء ورساة المعطل وفي العشاء ورساة المعطل وفي العشاء الرساة المعطل وفي العشاء الرساة المعطل الاشتحار المساواتهما في سعة الوقت ورود أنه كالعصار للاشتحال الناس معهماتهم وروي من أني حورة ورسي الله عداد أن الناس إلا كان بقراره منهم تقجو يوم المجلمة المائزيل الكتاب وحل أني على الإنسانة وفاد تولد استعيازا الدار منهم على الإنسانة وفاد تولد استعيازا الدار منهم على الدين والمراز في المائز المعارفة على المناسنة المائز المعارفة الدار المائز الدارات المائز الدارة المائز المائز المائز المائز المائز المائز المائز الدارة المائز المائز الدارة المائز المائ

الأميرة مبر فاحلة فالسررج من الوسط، والمالكن من الفطار الخرفة الإثمانية الناس المهمالهم) والدارون عوالعدر وهني الماعية أنه كناءكن أبي موسي أندائراً بي الشهر وأدساك فالمعصل القولم الاقوله فاتصألا راجع إلى شراءاء والملابعة اقوام الواقصرورة يقوا أي سورة شاه) لقائل أن بقول لا ينحيص المحملات للعمرورة بالمهدوة فقط، من كالذك العالجة أبيمياً، فإنه في التند حويد من عند عنام فعرة أنه عنامٌ لا يكرار مسلم كما في عند سلامة وقد بحدث بأن المدورة ومفواه بالنشكيات قوله: (لأنه ليجَاني قرأ بالمعودتين في صلاة الفجر في السعر، وروي لمزه قرأ فيها فواريا أبها الكاهاري، وقواحو الله أحد تعلى بالماه هر الله حال أفرار وأحجاها وما وقع في انهدالة وغيرها من أنه محمول على حالة المحلة، والسيرة وأما من حالة الأس والقرار فهمه يقرأ للنصو سورة البروج والشفات البيس الاأفسال للمتعد علله ص عهة البوالة بالا العلى عليهة التاتر ية قائد في انشرح. قوله: اللعثوارث اللخ) وحماء، إن التحر وهم. مده، وعماه منصبلها تبدوك الدمن للحمامة. قوله. (مالثالثير في الأولى الح) روضر من حبث الأب إن كان البينها مفاريه وإن نفاديت طولا وقصراً فس حب مكالمات والحروف فأنا ألمو هيتاس وعدا هن حتى الإمام أما المنظرة فبقرأ ما شامه ومن النهر عن فسحر الأفصال أنه منس كاللزمام أقوله: الا ليآس به) قورود الأثر - قولم: (عفظ) ذال في الدرارة الأولى كول العنوى على فوالهمنا لا علم المورية: النعمة قبل وضمى المدين في منجيطة عنهاً عام الصناوي: المراجاة إذا طوال النم اله في الرقامة الأولى لكني بدركه التدس لا تأمل بدرة كان تطويةً لا تقل على الفرم اهار الحمعة، والعمان على الحلاف كما في حامم المصبولي قويم | أوتكره إطالة الثانية على الأولى الخ) أي تنزيهاً

كتاب المبلاة (١٦٥

اسوافل الأمر أسهل (و) يسن (لكبير الركوع) لأن النبي إللة كان يكبر عند كل خفض ورفع سوى الرفع من الركوع فإنه كان يسمع فيه (و) يسن (تسبيحه) أي الركوع (اللائة) تقول البين الله إذا إذا ركع أحدكم فيقل ثلاث مرات سبحان ربي المظيم، ودلك أدناه وإذا سجد فليقل سنحان ربي الأعلى ثلاث مرات وذلك أدناه أي أدبي كماله المعنوي وهو المجمع المحمل للسنة لا اللموي، والأمر للاستحباب فيكره أن يتقص عنها ويو وقع الامام قبل إنمام المفتدي ثلاثاً فالصحيح أنه يتاجه ولا يزيد الإمام على وجه يمل به القوم وكلما زاد

وهذا بالسبة لغير ما وردت به السة ، فلا يشكن بما أخرجه الشيخان أنه ﷺ كان بقرأ في أول الحسمة، والعيدين بالأعلى وفي النالية بالماشية، وهو أطول من الأولمي بأكثر من تلات ذكره السيد عن أخط والده. قوله: ﴿وَقِي النَّوَاقُلُ الأَمْرِ أَسْهِلُ} قال في الفتاوي * هذا كناء عن الفرائض أما السنن، والنو فل فلا يكره اهم أقوله: (قلبلان للاك موات سيحان ربي المظليم الح) لا يخفي مناصبة الخصيص كل يعد دكر فيه فإن الركوع الدلل، وخضرع فناسب أن يجمل مفايفه فلمطمة لله المائل، والسجود فاية التسغل فناسب أن يجعل مقابله العلو لله تعالى وهو القهر، والإثناء ال علم المكان تعالى فقه عن ذلك، قوله، (أي أمنى كماك المعنوي) الذي في الزيلس أي أوني تسال السنة، والقضيلة فالضمير راجع إلَّى فير مذكور معلوم من المقام، وفي البحر واختلف حَى قَوْلُهُ ۚ وَقَلْكَ أَمَاهُ فَقَبِلَ: أَمْنَى كَمَالُ السَنَّةِ، وَقِيلَ. أَمْنَى كَمَالُ السَّبِيعِ، وقيل أَمْنَى الغول المسترن. قال: والأول أوجه فحيئة الأولى للشارح أن يقول أي أدني كمانها ليعود الفسير اللمنة أو الفصيلة، والمراد أن الكمال المعنوي له مراتب الثلاث، والخمس والسبع مثلاً، وفلثلاث أدناها نهي أدنى العدد العسنونء فلو أني بوذحلة لا يناب ثواب السنة وإن كان يحصل قه ثرات أحراء قال في البحر ما ملخصه أن الزيادة العمل بعد أن يختم على ومراخمين أو سبع، أو نسم لخبر الصحيحين، إذَّ الله وتر يحيه الوتر، وفي منية المصلي: أفناه ثلاث، وأوسطه خسر، وأكمله سبع ومنك في المضمرات عن الزاد. قوله: (وهو الجمع) في الكمال المجمع: وهو حمل مجاري من الإمناه إلى تسبب لأنَّ الجمع هو السبب في الكمال، والمواد الجمع الصادق بالثلاث، والحسن والسبع، قوله: (لا اللغوي) عطف على المعتوي أي ليس المراد أدنى الكمال فلغري أي أدن كمال الجمع اللغوي فإنَّ أدناه إثنان لما فيهما من الإجتماع قليس مرافأة وإنَّا كان صحيحاً في نفسه لأنه عُنْهُ مَفِيدٌ لَلَاحِكُمُ لِلصِفائِقِ اللَّقِيمَةِ. لوقه: (فالصحيح أنه يتابعه) وقال السرغيناس يتمه . قوله: (ولا يؤيد الإمام اللغ) دلو زاد لإدراك الجاني أقبل: مكرون، وقبل: مصمد وكفر، وقبل جائز إنَّ كان تقبراً، وقبل جائز إنَّ كان لا يعرفه، ولهل مأجور إلى أراد الفرمة فيستالس عن الزاهدي، وغيره، وفي البحر والنهر ما حاصله أنه إنّ غصاد به خير الغربة، فلا ثبك في كراحته، وإنَّ قصاد به القربة فلا شك في عدم كراهته، مل إستحسب الفقية أبو اللبث لفوله تعالى: ﴿وتعاونوا على البر ومُنفوى﴾ [السائدة] 10]. قوله:

وترامي المساري 533

المعمورة فهوا أقصل اصد المصاحبتي واراء وقبل للمبيحات الركارع واللسجود وتكسرهما والجبات ولاملتن في الركاع والدجود بمنز الفسيح وقاله الشافعي النزيد في الوكوع النبهم لك وقعت ولك حشعت ولك أستمت وعليك توقلت وفي السحوه سحد وجهي ١١٠ ي خلفه ومبورة وشن سمعه ونصره تتنزك الله أحبس الخالفس كما أأوي عل على الله هو محمول على حالة التهجم أو) بسر (أحد ركبتهم ببعيه) حال ماذوع (وأدرسو)(تقريج أصابيعه) لغارله ﷺ لأسل والس أنه عنه الإفا تركعت فضح كفيك على وكنشيك وعرج بهن أحمايطك وارقع يدبك عن جنبيك والايطلاء تعريج الأصالم إلاعنا لياسكن من سبط مطهما (والمراة لا تفرحها) لأن منفي حالها مثل المنز (و) بسل (تصب سافيه) لأنه استوارك متحماؤهما شده العومل مكرمه (و) حسن أمسط ظهرها حال وكوعه لأبه بإق كان إذا واقه يسوي شهره مترزلو سبب هبيه العام سنقر وروى أبا فكارد ركبرات كك قدم ماه على تفهره المنا فحرالا لاستواء ففهره اوا يسن الصوية وأسه يعجزها العجر بورث رابار من كإ شيء مؤخره ويفكر ويؤنث وشعجبرة للمدأة حصم وقد تستممن للرحل وأما العجز عفاء وهو ما بين الوركين من الرحل والعرأة لأنَّ السي يتلج لان إنَّا رقع لم بشخص رأحه، ولم

الرقيل فسيحاث الركوع الخااأى فحب درك ذلك محود فسهوء وشذانو مطح المحي لنسذ الإداع بقوله تبديهم الركوع والسحود رئن لنعلت العالانات فاستعوا والمعقب على فوت فعالفر الدحبوة أن الركار مره وطاها اقتطاع تلالة أقال الر أصرحاح أوكال وجهد طاهر الأمرابي الحديث المتعدم. قوله: «ولك خشعت) الما ذكره عد الرشوع بشي إلى أنه المعصور بالركور الحشوع فيحصل المدى اللغوى في الشرعل ، قواه: (وشق سمعه ومصرة) من عمامه الحاسي عللي العدم لأنَّ ولك واخل في قوله . وصوره وإنها معسهمة دول الدوق والشبه لعظم السمعة بهمة الموندة لأحسن الحالقين) أي أمصوران ولندم الإشكال، أو المقدرين فإلى الحلق بأتي يمعني التفديري ومستر لحسن محدوث للعشرية أي أحسن الحالمين معمأن قوله: (هلي حالة النهجة) المواد الرمني أمم من كواء البلاء أو تهارك قوله البرلا يطلب تقريج الأصابع إلا هناة أن التقويع التلغ كنه أبه لا يعنب العبد التام إلا في السحود. فلما علة قابل ينفيها على حلمتها. قوله: (ليتمكن من بسط الظهر) الأولى أنا يغول: البندكر من الأعد، فإنه الند بح لا دخل أنه في السبط بالتجرب. قوله: (واحتازهما شبه الغوس مكووفة أي تبريهاً لأمه من مصابله فرك السنة القوله، (ظمجز موزن رجعية والناب، وسكرت الحيم مع تثابث الحين، والعمل كيسم، ومنزت أفاده في القضوس. قوله " الوهو ما بين الوركين الخءً الوركان فول الفحمين. رمة بينهما هو للفكرة والخصيبات أو عرج السرأة، وقيس العجر لأنَّه العوخرة وهما الإلسات. علم قال: هو الإلية لكنه أولي. قوله. اللم يشخفون وأسمًا أي لم مرفعًا من الإشخاص، وهو الرفاق. الواقة: ((والم يعينونه) أي ثم مخفضه كما في السنداج» و بمعيناج فثو احتش راسه فيلاً كات السلاة ٢٩٧

يصوبه وتكل بين ذلك أي ثم يرفع وأسه ولم يخفضه (و) يسن (الوقع من الركوع) على الصحيح وروي على أبي حيفة أن الرفع منه فرص وتقدم (ي) يسن (القيام يعد) أي بعد الربح من الركوع (ملحتاً) للتوارث (و) يسن (وضع ركبيه) ابتداء على الأرض (ثم يديه ثم رجهه) صد نزول (فلسجوه) ويسجد يسهما (و) يسن (عكمه للتهوض) للقيام بأن يرفع وجهه ثم بديه ثم ركبنيه إذا لم يكن به حذر وأما إذا كان ضعيفاً أو لايس خف فيقعل ما استطاع ويستحب الهيوط باليمين، والنهوض باليسار الأن وسول الله في كان إذا سبعد وضع ركبتيه فيل يديه وإن وكتبه (و) يسن (تكبير السجود) قما روينا (و) يسن (تكبير السجود) قما روينا (و) يسن (تكبير المنجود (بين كفيه) وذلك لأنه في الرفع عنه) للسروي (و) يسن (كون السجود) أي جمل السجود (بين كفيه) وذلك لأنه في كان إذا سحد وضع وجهه بين كفيه رواه مسلم، وفي البخاري لها سجد وضع كفه حقو منكيه، وبه قال الشاخي وضي الله حت وقال بعض المحقيقين بالجمعيومو أن يقمل بهدا

كان خلاف المنة . فوقه: (أي لم يرفع) التقليم على سبيل النشر المرتبعكما علمت دنوسن إبداد مر مفيه من حنيه، والصافي كبيه ميه وإستقبال أصليح القبلة أي أصابع وحليه كذا هي القيادة في عن الزامدي. قوفه: (ويسن الرقع من الركوع الغ) في النهوسن السجنين ممر بالصدر القصاة إنمام الركوع وإكمال كل ركن واجب منغصطة وعندأين يوسعه فرض وكذلك رفع الرأس من الركوع والإنتصاب، والقيام والطمأنية فيصفيجمالًا يكمل الركوع حتى يطمئن كل هضو منه، وكذ السجود، ولو ترك شيئاً من ذلك مناهياً بلؤمه سجود السهور. قال ابن أميرحاج: وهو العبواب أهافكره السيد. قوله: (ثم وجهدا ويهدأ بوضع الأنف دو. قوله: (هند تزرله) مرتبط يكل ما قبله - قوله: (ريسجد بينهما).أي بين يديه والأولى حدف لتصريح المصنف به بعد. قوله: (بأن يرفع وجهه، ثم ينيه) أي، ويضمهما على ركبته، وينهض على صدور قدميه، ويكره تقديم إحدى رجليه عبد النهوض. قوله: (فيقمل ما إستطاع) أي في الهبوط، والنهرض، قوله: (ويستحب الهبوط باليمين) أي بالركية بأنَّ بلدمها على اليمري شيئاً الليلاً، وكذا يستحب النهوض بالبسلر أولا. قوله: (لأنَّ رسول الله ﷺ للغ) لا ينهمن دليلاً على كل المدعى ويعتمل أنه دليل على ما في المعيني، فقط، وهو الظاهر . قوله: (نما روينا) من أن النبي ﷺ كان يكنو عند كل مغض، ووقع منوى الرقع من الركوع، فإنه كان يسمع فيه، وقرله للمروي: هو هذا بمينه، قوله: (ويه قال الشائعي رضي الله هنه) رئيس النييين يوافقه، وهو حال ما نظه الحدوي وضع البدين حدًّا، المتكين أدب اهر قوله : ﴿وَقَالُ بِعَضَ الْمُحَلِّمُونَ} هو الكمال ومس الله تمالي عنه، وقوله: وهو أن يقعل تقمير للجمع، و في تسخة وهو قولهم: وإنَّ كان بين الكفين أفضل لما ميه من تحصيل المجافاة المستونة ما ليس في شيء غيره ولأنكِّ آخر الركمة معتبر بأولها فكمة يجعل وأمنه بين كفيه أعند الإحرام في أول الركعة، فكلة أتن

۲۰۸ خاب السعرة

مرة، ومالا غرامرة وإلى كان بين الكفير أفضل وهو حسن (و) يسن المسيحة) أي السحود بأن يقول: مبحال ومي الآسي الثلاث) إما ووينا (و) سن (محافلة الرحل) أي ساحية (منشه هن ذخفيه و) مجافلة الرحل) أي ساحية (منشه هن ذخفيه و) مجافلة الرحل مي غير بالمحدد المحافلة الأرض) مي غير بالمحدد الما المعاوم الأن يظف كان إذا سجد حافي حتى لو شاءت بهستة أنَّ نفر بن يده لموت، وكان يُخْغ بجنع حتى يرى وصح يطبه أي باصهما وقناء عليه السلام الاكرائيسط السبع وادهم على واحتمال وأيد ضبعات فإنك إذا فعلت ذلك سجد كل عضو منك (و) يسى (الخفاض العراق ولرقها يطنها بفخفيها) الأن عليه السلام مر على المرائين (ماليان) ودان المحرد مرس إلى قرب الغمرة على دائرة والمستورة (و) يسن (القومة) مني السجدتين و) يسن (وضع البلدي على الفخفين) حال حاليات منه او) لمن (الجلسة بين السجدتين و) يسن (وضع البلدين على الفخفين) حال العلمة المناس المحلسة الذي إكما الماء الذي يجهز ولا يتحدد من المحافين المحافين غيادي (كحافة المناسه) كما فيله الذي يجهز ولا يتحدد مرائع المحافين المحافية المناسها الذي المناه الذي يجهز ولا يتحدد من المحافية ولا يتحدد من المحافية ولا يتحدد منها المناس المحافية ولا يتحدد منها المناسبة فين السجدة بين السجدة ولا يتحد منها المناسبة ولا يتحدد منها المحافية ولا يتحدد منها المحافية المناسبة المناه الذي يجهز ولا يتحدد من المحافية المناسبة المحافية ولا يتحدد من المحافية المناسبة المحافية ولا يتحدد مناسبة المحافية ولا يتحدد المحافية المناسبة المحافية ولا يتحدد مناسبة المحافية ولا يتحدد المحافية المناسبة المحافية ولا يتحدد من المحافية ولا يتحدد مناسبة المحافية ولا يتحدد المحافية المحافية المحافية المحافية المحافية ولا يتحدد المحافية المح

أخزها برهاده قولها الهيسن تسبيحها وتوسيهه أصابع لديده وأهمابع وسبيه نحو الدادر قولد اللهي غير زحمة) مرتبط بقوله، ومحافاة مرفقيه عن جبيع، وأما محادة الدراعين عن الأرس. فلا تؤذي في الإزدجام. قوله: (لو شاهت بهيمة) همم المرحدة، وفتح الهاء بصحر مهمة بالتم فسكويء وهو العمواب مي الروامة ولد الشاة بعد السحلة فالعاقبل ما تصعد أمد سخلة الأم يكون بهيمة. قوله. (حتى بري وضع أبطيه) أي يراه من حلمه كما حاء التصادم به عن ورابًا الطبعة ري. قوله: (وادهم على راحتيات) أن إعتماد الثولة ا (وأبد صبعباك) مهمرة فعلم والعيامان تنبة فبنع نعتع النباد المعجمة، ومنكرد، الله المرحدة لا غير والجمع أضاع كبرخُ وتحواخ خش ماعي المصياح والمصماح والمحبد كلف أيروسطت أراعلت وأما مصم الباء فهو اللحيوان المغترس، والسنة السجدة، وعيل في الأبال بالنصم أبضاً كما في الفهستاس، وعبره قوله. افإنك إذا قطت فلك النج) بان لحكمة ما دكر، وذلك لأنه حيثة. يطهر كل عضم مفسه، ولا يعتبهما على غيره مي أداه العادة، ولأنه أشبه بالتواصع وألماع أن تعكين الحبهه من الأرض وأبعد عن هيئات الكسائن. فرع: الصلاة حلى الأرض أفصل، لم حتى ما أنست وكره المرغباتي، وغيره لأنَّ الصلاة سرها انتراضع، والخشوع ودلك في ساشرة الأرض أطهر وأح إلا لهمروره حراء أوالرده أو تحوهماء وللسل لها ما أنبته فهذا المعتى ذكره الل أصرحاج. قوله: (لأنَّ فلوفع) في محمع الأنهر عن المطلب للصحيح من مدهب الإمام أنَّ فلإنتقال فوصل، والرقع سنة "قوله" (وتسم للحلسة بين السجابتين) الحراد عها الطمألية عن فقومة، وتعترس عبداأتي يوسف، ومقدار النظوس عندنا بين السنجائين مقدار نسيحة، وليسر. فيه ذكر مستون كما في السراح، وكذا ليس بعد الوقع من مركوع دعاء، وما ورد فيهما معمول على التهجد كما في مجمع الأنهر. قوله: (كما قعه النبي الله) تحبث تكون أطراف أصابعه على حرقى

كاب الصلاة ٢١٩

الأصح (و) بسى (افترانى) الرحل (رجله البسري وتعلمه البعني) ونواحيه أصامها نحو الذانة كما وود عن اس عمر رضي الله تعالى عمهما (و) بسى (تورك المرأة) أو، تجلس على أشتها وتضام المحدد على العادة ونخراج رجلها من تحت وركها البعني الأمه أستر (ه) (و) نسى (الإشارة في العيمجيع) الأمه يتجزرهم اصعم السبابة، وقد أحاجة شيئةً ومن قال: أنه لا يشسر أصلاً فهو خلاف الرواية والدراية وتكون (بالمسيحة) أي السبابة من البعني فقط متبراتها (عند) نتهائه إلى (الشهادة) في النشهد لقوا، أبن مربرة رضي الله عماء الأن وجلاً كان يلخو

ركبنيه لا مباعدة عنهما كما في الفتام . قوله . (وتوجيه أهمابعها) أي عاطن أصابع رجله البمني محو القبلة مقفر الإمشطاعة فإن موجه الخنصر لا مخفر عن عسر فهستاني. قوله: (ومحن الإشارة) أن من عبر تحربك فإنه مكروه وعندنا تندا في شرح المشكلة للعاري. وتكون إشارته ولى جهة الفيلة كما يؤخذ من كالأمهم. فوله: وفهو حلاف الرواية) لأمه روى في عدة أحمار منها. ما أخرجه ابن السكن من صعيحه عمر الن عمر قاف: قال وسول الله يُخيِّز الالشارة بالإصبع أشد على الشبطان من المحديد؛ والمذكور في كانمة الإنباءة قول أصحامه الثلاث كما في الغنج. وعبره فلا حرم إن فال الزاهدي في الصحبين: لهما لمعمن الروامات عن أصحابنا حسيماً في كونهم سنة. وكما عن الكوفيين، والمديين، وكثرة الأضار، والأثار كان العمل بها أوثى ثما في الحلميم، وابن أميرساح. قوله (والدارية) لأنَّ القمل بوافق الفول فكما أن الفول ب التقي، والإشات يكون الفعل كذلك فرفع الأحسم النفيء ووصعه الإثبات. توله: الونكون بالمسبحة) الكناس الباء المواهدة صفيت بذلك لأنه بشار بها في النواحية ، وهو نسبيح أي تنوبه عن الشركاء. وخصت بدلك لأذَّ لها إنصالاً بنياط القلب فكأنها سبب لحصوره. قوله. (أي السياية) سبب معلك لأمها بشار بها عبد المسب، وقبل مكره تسمتها بدلك ورده الن أصرحاح بأن تصمينها مدلك تبتت عند مسلم، وغيره من حديث ابن عسر حيث قال: وأشار بالمسابة. قوله: (هند انتهاته إلى الشهادة) "" الإشارة إنما هي مندها لا صد الإنتها، إنبها بنو أبغي المصبح على حاله لكان أولى. قوله: (لقول أبي هوبرة) دقيل لقوله من السمى فقط، فوله: (يدهو بإصبعيه) أي بكك مسحتيه من باديه .

فرع الايشير معير المستحة حتى لوكات الطارعة، أو طبلة لم شر معيرها من أصابع البدش، ولا البسرى كنه في النووي على مسلم الخولة: (أحد أحدًا بنشاب الحاء المهملة المكسورة أي وحد أي أقام إصبحة واحدة زهي البدس لائة النباس بطلب نيما له شرف. وكان ﷺ يعيد في شأبه كله، وهذا لدلس لا بنتج المدغر لأنه في الدعاء في الشهد الحولة:

 ⁽¹⁾ قوله الإشارة إنها هي حديدًا إنّ في نسخة أخرى ما نهم الإشارة بعدًا هي في أشائها ولا عند الإشهاء إنها فقو قال في الشهادة لكان قول أهد وقبل ما في هذه النسخة أربق قامل أحصحته

۲۷۰ الميج≆

باحميعيه، فقال له وسول الله ﷺ: أحد أحده (برقمها) أي السبيحة (عند النفي) أي تفي الألومية هما سوى الله تعالى بقوله لا إنه (ويضعها عند الإثبات) أي إنست الألومية عنه وحده يقوله إلا الله ليكون الرفع إضارة إلى النفي والوضع إلى الإنسان ويسن الإسرار بتراء النشهد وأشرت إلى أنه لا معقد شيئاً من أصابعه وقبل الاعتد الإشارة بالمسلحة فيما يووى عنهما (و) نسن (فراءة الفائحة فيما بعد الأوليين) في الصحيح وروي عن الإمام مجرعها ودوى عنه

(يرفعها الخ) وعند اشافعية يرفعها لفا بلع الهمر، من قوله إلا الله، وبكون قصد، بها التراحيد، والإخلاص عند كلمة الإليات، والدليل للحاليين في المعرلات. تولم: (وأشرنا إلى أنه لا يمقد > شيئاً من أصابحه وقبل الشم) صنيحه يفتنس ضمعه العند، وليس كذلك إد قد صرح في النهو بموجيعه، وأنه قول كثير من مشايخنا. قال: وعليه الفتوى كما في عامة العناوي، وكيفيته أنَّ يعقد الخنصرة والتي تلهها محلقاً بالوسطى، والإنهام، ومنه معلم أنه اختلف الترجيع أم من السيد، ولمل الإشارة تفهم من فوقه سابقاً، ويسن وصع البدين على الصحدين. فيسا بين السجدتين كحالة الشهد فإنها مبسوطة بين السجدتين، فيكون الشهد كذلك يفهم ذلك مطريق الإشارة وقال في الشوح: ويسن بسخ اليدين على الفخة بن وهو أوثر الما في نلك الإشارة س التأمل، والمقد وقت النشهد فقطء فلا يعقد قبل، ولا معد، وعليه الفتوى والطاهر أنه محمر المعقودة إلى جهة الركبة، وفي الدر، ويقولنا وبالسبحة هما قبل بمقد عنه الإشارة. قوله. (وتسن قرامة الفائحة فيما بعد **الأوليين) ي**شمل الثلاثي، والرباص. الوله: (في الصحيح) مو ظاهر الرواية كما من الحلين. قوله: (وروى هن الإمام وجوبها) وراضعه الكمال لك احلاب المذهب كما في مكب الأنهر. الوله: (وروي هنه التخيير) قال البرمان الحلي الحاصل أنّ فالتخبير له برجم إلى نقي تعين القرامة في الأطبرنين، وليس المراد به النسوية بين هذه التلاثة لأنَّ فاغراءة أفضل بلا شكاء، وكمَّلة التسبيح أفضل من السكوت كما لا ينفعي اهـ. فوله: الوالتسبيح) أي بقدر القائحة، أو ثلاث تسبيحات كما في الفهدة في الأز الفراءة فيهما إنها شرحت على وجه انذكره والثناء فالتسبيخ بقوم مقامها كما في البحر ، قوله : (والسكوت) أي بقدر الفائحة مهمتاني من الغنية، أو بشدر تخلات نسبيحات زياعي، أو بقدر نسبيحة واحدة مهابة قال الكمان، وهو أليق بالأصول أي لأنَّ الواجب من القيام هند سقوط القراءة فيه أدنى ما يتطلق مليه الإسمء والإحتفال فيه يكون بقدر تسبيحة كسا في سائر الأركان اها ولغا فال القهستاني، ولعل المذكور بيان السنة، أو الأدب وإلا قالفرض على رواية الأصول مثلق الغيام كيا مر، واختلف في الإقتصار على انسكوت، فقبل: يكرن به مستأ لو عمداً، ولكن لا يلزمه السهو لو سهوةً كما في المحيط ويجيل: لا يكون مسياً، وإنما القراءة أفضل فقط كما يقتضيه أثر إبن مستعوده وعن طاعوامًا في الميثاليم؛ والمذخيرة والمتخالية، وجرى حليه الشاوح، وحو الملحب وإن كان صاحب المحيط على خلافه كما في البحر، والدر.

كتاب الصلاة ٢٧١

التخيير بين قرامة الفاتحة والتسبيح والسكوت (و) تسن (العبلاء على النبي في في المجلوس الأخير) نيقول مثل عن كيفيتها فقال يقول الملهم صل الأخير) نيقول مثل عن كيفيتها فقال يقول الملهم صل على محمد على محمد وعلى آل يعراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كنة بفيكت على إبراهيم وحلى آل إبراهيم في العالمين إلك حصيد مجيده وزيادة في العالمين المنة في وواية مسلم وغيره فالمنع عنها ضعيف والعلاة على النبي على وزيادة في العالمين المنة في وواية مسلم وغيره فالمنع منها ضعيف والعلاة على النبي على

قوله: (وتسن العبلاة على النبي ﷺ) اعلم أنها على سنة أنسام فرض وواجب وسنة، ومستحب ومكروه، وحرام فالأول في العمر مرة واحدة للأية، والثاني كلما ذكر إسماء، 🖀 على قول الطحاري والطاهر أنه على الكفاية فحصول للمقصودة وهو تعظيمه 🐞 كما ذكرة القرماني، والثالث في القمود الأخير، والوابع في حسيم أوقات الإمكان، والشامس فيمالصلاة ما حدًا الفعود الأخير، والفنوت والسلاس عند حمل مسوم، وحند لمتع التأجر متلخه إلَّا قصد بذلك الإعلام بجودته، ولا خصوصية للصلاة، بل فلللشجميع الأذكار فيجميع الأحوال الدانة على إستعمال الذكر في غير بوضعه صرح بذلك علماؤناء ترهل يأتي بها السبوق مع الإمام؟ قيل: نعم، وبالدعاء وصححه في المبسوط، وقبل: يكرو كالمة الشهادة، واختاره ابن شجاع، وقبل: يسكت واختاره أبو بكر الرازي، وقبل: يسترسل في النشهد، وصححه فاضيخان، وينيض الإنثاء به كما في البحر وهو الصحيح خلاصة. لوله: (اللهم صال على معجد) قال في الدر: وينتب السيادة، وهي شرح الشفاء المشهاب عن المعافظ أبن حجر ألَّ [أياخ الأثار الراردة أرجع، ولم تنظل عن الصحابة، والنابعين، ولم ثر وإلا في حديث ضعيف عن ابن مسمود ولو كان مندوياً لما خني عليهم قال وهذا يقرب من مسئلة أصولية وهي ألمَّ الأدب أحسن أم الإتباع والإستثال، ورجع النائي، بل قيل أنه الأدب اهـ. قوله: (كما صليت على إبراهيم) لا يفتضي أنضلية الخليل من الحبيب عليهما العملاة، والسلام لأنه قاله قبل أله ينيين الله تعالى له منزلته ملما بين أبض الدموة، أو تشبيه لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا لخلاه و أو التنبية وقع في الصالة على الآل لا عليه نكان قوله: اللهم صلى على محمد منقطع عن التشبيد، أو المشبه الصلاة على محمد وآله بالصلاة على إبواهيم وآله ومعظم الأنبياه آل إبراهيم، فإذا تقابلت الجمله بالجملة بغلر أن يكون أل الرسول كاله إبراهيم كذا في الشرح، وض عقا الأخير نظر، أو المشبه به قد يكون أدن كقوله تعالى: ﴿مثل توره كما كالله والتور ٢٤] إنه بر والتصيف السمسرد فإنه السمسرد بأتواع المجاملات والمجيد يمعني الماجلاء وهو من "كمل في المجد، والشرف، وتعامد في الشرح، أو الحميد بمعنى ناحل أي أنت قاحل الحمد، إن واهبة كما أنَّ مبيئةً بعتمل أنَّ بكون بعض السجد وقوله في العالمين أي معهم فهر دهاد لهم معهماء ومع داخلة هنا على النابع، قوله: (قرض في العمر مرة إبتداء) أي من غير تشدم ذكره ولو بلغ في الصلاة وصلى فيها بعد نابت عن الفرض، قوله: (يتقترض كلمة ذكر اسمه)

PAGE 1985 1 TVS

فرض في العمر الرة إشاء وتعترض كثّمة ذكر اصمه لوحرد مبيه (و) بنس (الدعاة) بمد اتُصلاً: على النبي ﷺ تقوله عليه السلام: فإذا صلى أحدكم فليندأ بتحميد الله عز وجل

هو قول الطحاري، قال بعضهم: يتداخل الرجوب إذا اتحا. المحلس، وتكامل صلاه واحدة كمممود للتلاوة إذالو وحمت كل مرة لأفصى إلى الحرج حلبيء وعبره، وطاهر نسيره يعترص أنه فرض عملي، والذي في كلام عبره أنَّ الدراد الوحرات المصطلح عليه فإنَّ الأحاديث الواؤدة بطابها عبد ذكره أحادث أحاد، وهي إنما تفيد الوجوب أناده في البحر، قال المرحدي مي شرح الكانوراء وقول الطحاري سخالف للإجماع وعامة العنماء على أبادلت بستحب فقط نبما من عابة البياراء وهو المحتار للفتوي كما في المهراء وخاهراه، وقو مسعم من منعند الآء العبراء بمحلس السامم كالتلاوة مخلاف الثناء عند السمه تعالى بنجر عر وحل فنجب لكل مرة ثناء عالى حدة، وأن وكر في المجلس للف مرة، ولو تركه لا يعضي، وفي لبناية عن الحاسم الصغير بكفيه لكل معالس ثناء واحمد، وفي المجلسين يجب تكل مجلس ونو تركه لا يبقى وبنأ علمه: وأما تشميك العاطس، فإن حمد بحب لكل مرة ""، وفي التعاريف لا بشمت العاطس أذتر من لملاث إذا نابع، وإنَّ لم يشمته إلى ثلاث كنت، واحلة حموي على الزَّمْباه لكن جرم أن العنع نهماً للكافي مآله يكفيه في المجلس الراحد نشميت واحن وهي الرائد مدت اهم ولا يحب على النبي ﷺ أنَّا يصفى على نفسه بناء على أنَّا با أيها الذين أسراً لا بشارك الرسول معلام با أيها الدمن با عبادي نهر ريخص من قول الطحاري: النشهد الأول، والصلاة في صمن مبالات ملا تبعيب الصلاة، لإربكاب المكرو، في الأول، وللنستسل، في الناس، ومم أنْ يقال في الأول. يتأتي فعفها بالإثبان مها بعد الفراع من العبلاة. هوله: الوجود سبيعًا، وهو دكر اسمه ﴿إِنَّا قوله (ويسن الدهاء) نفسه ولوانديه المؤمنين وللمؤمنين والمؤمنات لند وري عنه ١٩٤ ما قبل مه أي الدهاء أسمع؟ قال: حوف قليل الأخير ودبر الصلوات المكتوبة، والدمر بدائن على ما قبل المراغ منها أي الوقت نلدي بليه، وقت الحروج سها. وقد يواد ما وراحه. وعقم أي الموقت الذي يلي وقت الخروج، ولا مامع من إرافة الوفس معر، ومدعو بالعرصة ومحرم مصرها لآمها تدمي جعزاء الله تعالى نهراء ولا وحوز الدحاء للمشرقين بالمعفرة، وكمراءه الفراس والحق حلاقه المول البعض لجواؤ مففرة الكفر عقلأه وللحوز الدعاء بالمغفرة الحسم المؤمسن جميم ونريهم لفرض انشففة على إخوانه، وهو أمر جائز الوقوع وإنَّ لما يكن رافعاً ومن استجرم أنَّ يدعو بالمستحيلات العادية كتزول المالنة إلا أنَّ يكون نبياً. أر وبياً قبل، وكذا الشرعية كما في القراء وأنَّا يسأل العانية مدي الدهراء أو خير الدارس، ودفع شرعها إلا أنا تنصه به الحصوص إد لا بد أنَّ يعركه بعض الشراء ولو سكرات الموت. قوله. (لقوله ﷺ المُرَّ) العنبادر منه أنَّ

⁽¹⁾ قوله وفي التعاريف في نسخة وفي التفاريق اهـ.

تناب العملاء العملاء العملاء

ولفتاه عليه تج ليصل على التي ثم ليدع بعد ما شامه الكن لما وره عله يخاه الأن صحيحا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس فدم هذا المناسع على إماحة الدحاء بما أحجبه في الصلاة فلا يدعو فيها إلا (بما يتبه القاظ القرآن) رسا لا برح قاربنا (و) بما يتبه أنفاط (السنة) ومنها ما روي من أي يكر رصي اله معالى عبد أنه قال برحود الله يخلاه علمي با بيغفر اللينوب إلا أنت فاحم في صلاب فقال افل الفهير في فقيت تفسي طفعاً كثير، وإنه لا يغفر اللينوب إلا أنت فاحم في مفترة من عندان وارحمي إلك أنت المقور الرحمية وكان ابن مسمود رصي انه عبد بدعو مكامات منها المنبع إني أسالت من الخير تله ما علمت ما وما أنه أعلم وأخوذ بك من ابتر كله ما علمت مد وما نم أعلم ولال بجور أن يدعو في مسلام بدا يثبه (كلام النعي) الله يبطاء بها رحد على الفعود ودا و الشهاد وبدرت الواجب لو موده عدد قبل السلام بحرو مه به دون السلام، وهو مثل قوله طلهم رومني علايه أعلمي كما من الدعب والمفعة والمحاصب لأنه لا يستحيل حصوبه من العادد وما مستحيل مثل

ذلك خارج الصلاف وحواحلاف مراد المحاريف بول مراده أفا ذلك فيل السلام لذكره فلسازم بيفيد قوله: (لكن لما ورد الح) إستدران على التعليم المفهوم من قول ما شاء فإما يضد جواز الدعام، والرابعة لا يستحيل هلب من العجلل مع أنه ينمه قلام الناس، فنفسه به السلاة بحديث إلا صلات الح. فوقه: (بعا أهجيه في **الصلاة**) أي مما يشته كلام الناس أفوقه (ربعاً لا توغ تقويتاً) بدل من أحاط الفرآن، ولا ينصد القرآن، من الدحاء، وإلا كرم اقوله: (ولا يجوز أن يدمو الخ) ولذ، فالواز بمعي به عن الفسلاة أنَّا يغيم ضعاء محموط إلا بما يحضوه لأنه ربما يحري صي لسانه مه يشيه كلام الناس، فتنسد صلاته، وأما من عير الصلاة فبالعكس فلا يستظهر له وعُمَّ لأنَّ حفظ العاملة بمنع الرقة بحراء والمواد بما بنبه كلام أشاس ما لا مستحيل طقه منهم، ثما هل يشترط مع كون لدعاء سيتحيلا سهير لا يكون بنفط وارد في الاثر المدهب لا فلد قال: اهفر نعمي، أو حالي، أو أفرياتي لا تفسد خلافاً لما في العهيرية، والخلاصة، ثم التفصيل بين كوبه يستحس سؤاله من المبخلوق أولاً إنما هو في صر المألود كما هز طاهر ذازه الحالية. قال في سكت الأمهر. واحتار الحلبي أنَّا ما هو مأثور لا يعسم مطنفًا، ويعتبر في غيره الأصل المتعدم اهم، ومثلة في الحمون عن لظهيرية أقوله الويقوت الواجية أرهو الخروج العظ السلام أقوله (يحروحه به) متعلى بقوله، ويفوت الواجب، قوله: (مثل العقو والعافية) فان ١٤٤. (مة مثل انه تعالمي لميتةً أحب إليه من أن يسأله العاهية؛ رواء الترمدي، وحمل عي الهماية نفظ الرزق مما لا يستحيل طابع من الحالاء ونظر فيه صاحب هاية البيان بأنَّ إسماد قرارَق إلى المخلوق مجاز لا حقيقة ، والرازق هو الله نعالي و مده والله جمله فحر الإسلام في شرحه للحامع الصعير هنة بسنجيل، ويعمل في الخلاصة وهقال الراقال الظهمال زفني ملانة الأصبح العسان ولواقلات الفهم ارزفني للجع الأصبح عدمه وقال في المهر ورهاة المخريج يسغي إعتماده وولو فالدا اقض فيني تفسد حاشية الطحطاوي المهاد

لاتات فسلاة كتاب فسلاة

العقو والعافية (و) بس (الانتقات بمبتأ، ثم بداراً منتسليمبين) لأم ينظيه كان يسام عن يميد فيقول: السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بناص حدد الايس رحن يساره السلام عنيكم ورحمة الله حتى يرى بناص حدد الايس رحن يساره السلام عنيكم ورحمة الله حتى يرى بناص عدد الايس فيه شيء ثابت ويك بدا أساد بتركه السنة، وطبح فرخه ولا يزيد وتركانه الله مدعة وليس فيه شيء ثابت ويك بدا مي بسنار، ناسباً، أر عامداً يسلم عن يعبده ولا يعيده على يساره ولا شيء عليه سوى الإساءة مي المسجد أو يتكلم فيحلس وسهم بسلم عن بساره ولا شيء عليه سوى الإساء المسجد أو يتكلم فيحلس ويسلم (و) بسن (فية الإمام الرجال) والنساء والصبان والحنائل (و) الميلائكة (المحقولة) حدم سائط سهوا به لاحققلهم ما يصدر بن الإنسان من قول وعمل بن أو لمحقولهم إياء من الحن، وأسباب المعاصب، ولا يعن عبداً للاختلاف عده، وهن بن عباس رخبي لذ عبهما أنه قال: مع كل دؤمن خسس من المحقطة واحد عن يعبد بكنب

مصموات، واستشكل بأمه ورد في السبة العلى عباء شهل، وأعننا من العامر إلا أن بقال العراد بالمألور الذي يدعى به بعد التشهد أبا يكون ورد في الصلاة الاعظامة، وهو يعيد كانا في البحر. غوله: (بالتسليمتين) هو على سين التوريع أقوله (احتى برى بباض محده) هو في المواسمين بالبناء للمفعول. قوله: (مقال السلام طبيكو)، أو عليكم السلام. قوله. (لأنه مدعة) هذا قاله التووي" وهو مردود بما جاء في مش أبن داود عن علقمة بن رائل هن أبيه قال: صابت مع النعي ييخة مكانا يسلم عن يعيت السلام عليكم ورحمه اله ويرقانه، وعن شعاله السلام الليكم وراجهة الباء وسكت علمه هوء ثم المصاري وهي الحلس عن مغتلف الفتاري أنه يربه ومركاته ش التماريمتين. قوله: إما لم يخرج من المسجد) والأصح ما المستدر العبلة شما في الدراء قوله. (والتسام) وهذه أولى مما من التهم أمه لا يسومهن إن حصر لا تكراهه حضورهن لأن الكراهم منيهي، وهذا مطابوب ماء إذا صلين صه فاأحهة متعكة الحوله الاطفظهم ما بصنور من الإنسان من قول، وهمل) معلى بعينه وقيب، وهو قائب الحسنات، وعلى بعاره علماء، وهو قاتب السيان، وورد أنه إذا مات ابن قدم بأمرهما الله تعالى بالإثامة على فنره بحمدانه ويسبحاك ووبهللانه و ويكبرانهم ويكتب ذلك لصاحبهما حتى سعت، وطارفانه عند الغانط والجماع، والأصح أن لمكافر فكنب أعماله والأ الصبي الهمير ثكتب حسناته وكبغية الكتابة، والمكتوب ليه معا استأثر النا سايمه على الأصبح، واختلف في محل الجلوس، فقيل العم، والمدد الربق، والقلم النسان البغير يهوا الونعكم باللحلال فإنها مجلس العلائكة الحافظين، وقبل "حلى اليمين والشحال والعنف قيما يكتبانه قبل ما فيه أحواء ووزر لما وود أنَّ كات الحسات أمن على كاتب السأت، مإدا عمل حيبة محشها عشرا وإنَّ حمل صبَّة قال له. وهم مسم مناعات لعله بسبح، أو يستعفر، وفي يعلم الكتب منك ساعات، وقبل: بكباله كل شيء واحلف في وقت محو المباح، والأكثر على أن يوم القياره . قوله: (أو لمحفظهم إياء من الحزر، وأسباب المعاطب) أي السهالك، وكذا

va الميلاة va

الحساف وواحد عن سياره لكنب المبيث وأحر أمامه بلعبه الحيرات وأخر وواه ينافع عنه المكاره، وأخره عند ناصيته بكنب ما بعملي على الدي يخير وسلعه إلى الرسول عليه السلام وقبل معه سنون منكأ وقبل مائة وسنون بديون عنه الشاطئ فالإيمان بهم كالإيمان بالأبياء عليهم السلام من غير حصر بوند (و) لينه (صالح الجن) الدفتان به قبنري الإمام المبسح (بالسيمتين في الأصح) الم بحاطبهم رقبل بنويهم بالسليمة الأولى ووي تكميه الإشهرة إليهم فوي بين كان فيها، أو الإسار بأن كان فيها فوان المجاهزة وها أحدى من الحاصري لأنه أحين إلى المداموم بالتزام صلاته (مع المفرم والحفظة وصالح الجن و) بدن نتية المنفرد الملائكة فقط) لماس معه غيرهم وينطي النبه لهذا فإنه فل مر ينتيه به مر أهل العلم فسلا عن غيرهم فراس معه غيرهم وينطي النبة لهذا فإنه فل مر ينتيه به مر أهل العلم فسلا عن غيرهم

لمؤدبات

قول: (ستون ملكاً وميل مانة وستون بذيون عنه) أي كما بذب على صحة السماء على اليوم الصائف العباب، ولو عدوا لكم وأبتموهم على كل سهل، وجل قلهم باسته باء فاغرف، ولو وكل العبد إلى نفسه واختطفته النساطين كدا ورد في معمل الآثار، وقال تعالى أنه معقمات الآية وهي الحديث اليتمافيون قبكم ملائكة بظابل المء وهولاء المتعاقبون غير الكوام الكانبين في الأطهر ذكره الفرطبي من شرح مسلم. قوله (كالإيمان بالأسياء؛ بان فددهُم ليس مصوعًا فطعاً قيساني أنا بقول أنبت بالله وملائكته وجميع الاسياء أولهم أدمء وأحرهم محمد عج أجمعين وفيل: هددهم مائة وأربعت وهشرون ألعاً كذا هن الشرع. تتحة المحتار أن حواص من أدم، وهم الأنسان والمرسلون أفصل من حملة الملائكة وصاح بني أدم وهم الأنفياء أفصل من هوام الملائكة ، وحواهل العلائكة أيضل من عوام س أدم، والعراد بالأنفية الأنقي، من الشراة مما هي الروضة فإنَّ الظاهر كمًّا في البحر لا فسقه السؤسين أفصل من عوام السلائكة، وفي النهر من الروف ، اجمعت الأمة على أنَّ الأمياء أنضل الخليفة ، وأنَّ شبنا عِلا أنصلهم وأنَّ أنضل المعلائق بعد الأنبياء الملائكة الأربعة. وحملة العرش، والروحانيون، وأنَّ فمصحابة والنابس النصل من سائر للملائكات وقالاً. سائر الملائكة أفضل لكره انسبد ومي لكر الإجماع في بعض هذه المسائل مطر . قوله : (المشتدين به) أي ولا ينوي من ليس ممه ، وفول الحاكم أنه ينوس حميم المؤمنين والمؤمنات، ولو من الحن قال المرخمين: علمًا عندنًا في حلام التشهد لعدم المحاب فيه أما في مراام التحلل فيخاطب من ممه مبحاهم، منبته القوله: (وقبل تكفيه الإنسارة) أي بالإفضات، والدَّخذاب. قوله - (بالنزام صلاته) أي صحة سلانه فإنَّ الإدام نسمس. تموله رُونية السنفرد الملاتكة مقط) قد تمدم أنه إذا أنَّ على فلاءه وأمَّام بفتدي به كتير من خس الله، ونشام أنَّ الدنقرد ينوي الإمامة لأنه قد بقاءي به من لا يراد، وهذا لا بحص الملائكة، فنو قال، (왕교레 그물) 791

(و) يسى (خفض) صوته بالتسليمة (الثانية عن الأولى و) يسن (مفارشه) أي ملام المعنبي (لسلام الإسام) منذ الإسام موافقة له وبعد نسفيمه عدهما ثنلا يسرع بأمور الدنيا (و) يسن (انجاءة باليمين) وقد بيناه (و) يسن (انجفاء المسبوق فراغ الإمام) لوحوف المنابعة حتى يعلب أن لا سهر عليه.

نصل بن آدابشا

الادب ما قدله الرسول بيمثل مرة، أو مرتبى، ولم يواغف عليه كريادة النسبيحات مى الركوع، والسجود والزيادة على القراءة المستوبة، وقد شرع لإكمال انسنة فعنها فإخراج الرجل كفيه من كميه عن التكبير) للإحرام قفريه من النواضع إلا الضرورة كدره، والمرأة تستر كفيها حقرةً من كشف فاوعها ومثلها الخش فوا مها (نظر المحملي) سواء الدرجلاء

ويانة على ما ذكره، وينوي من إفندى قيواعل ما نقدم لكان أنسيد قوله (فوينهي النب فهذا) أي لما ذكر من السنن. قوله: (ويسس خفض صوته بالنسليمة الثانية) حمد الحالي بالإعام. وذكره السيد وهو هي من منه المصلي الأن السنة في حفه المجهر بأذكار الإنفالات لأن اجمسح للإحلام بحالة. قوله: (ويسن إنتظار المحبوق فراغ الإمام) أي من فسنيمه السرنيس. قوله (الوجوب المتلعة) فإذ فام قينه كرم تحريفاً، وقد يباح له القيام لصرورة كما أو حشي إن إنتظره بخرج وقت الفجر أو الجمعة، أو العيد أو معصي هذه مسحه أو يخرج فوقت وهو معذور، وكذا لو خشي مرور الناس بهن بذيه ، والله سبحانه وتعالى أعلم وأستنفر أن العطيم.

نصل من ادابها

اشتر بين التهديمية إلى أن نم يستوف أبراه الاداب فينها إنتقار السلاة والإعتماد على الركبتي حال النهوض على طريقة والتسمية بين القائدة، والسورة على طريقة ليضأ، والقراءة من طرق السفسل على ما تقدم، وقراءة الفائدة مي الأحربين عام على أنها أنض والإشارة في الشهيد على ما في أنها أنض والإشارة في الشهيد على ما قعيتي عن التعملة، قوله (الأدب ما قمله الرسول) وفي اللمة ملكة تعصم من قامت به عمة يشينه، أو عو حسن الأخلاق، وقعل المكارم، وإطلاقه على علوم العربية مولا حدث في الإسلام وأدب ككرم فهو أدب كشارب قوله. (عرة أو مرنين) ومناء العندوب أما السبتحب فهو ما قعيم أنص الفروع والأدلى ما عليه الأصوليون من هذه القرق بين المستحب والمندوب، وتركه الا يوجب إسامة ولا عثاباً لكن فعن أعساء أنفسان كما في ألمر، الوله، (وقد شرع الإعمال المنافق، وتسبه الإعمال الواحب والواجب والواجب والواجب والمرض، وتضم ما ته. أوقه: (فواج شرع الإعمال المنوض، وتضم ما ته. قوله؛ (فلاحرام) في فيتعار بأنه لا يدب عد ذلك في غير حالة

کاب المبلاء ۲۷۲

أو امرأة (إلى موضع سجوده قائماً) حفظا له عن انتظر إلى ما بشغله من المحشوع (و) نظره (إلى تقاهر الفقام راكعاً، وإلى أرتبة ألفه سلجك وإلى حجوه جالساً) ملاحظاً تولد فيها: «هبد الله كانت تراه فإلى له تكن ثراه فإنه براك فلا يشتقل بسواء (و) منها نظره (إلى الستكبين سلماً) وإذا كان مصبراً أو هي ظلمة فيلاحظ عظمة الله تعالى (و) من الأدب زدفع السفال ما شبطاع) تسرزاً من المفسد فإنه إدا كان بغير عفر بعسد وكذه الجشاء (و) من الأدب (كفتم فهم عند النقاؤب) فإن لم يغدر خطاه بهذه أو كمه لفول يظهر: «الشاؤب هي الهملاة من الشبطان فإدا تشاءب أحدكم فليكظم ما استطاع الرو) من الأدب (الفيام) أي قيام الفوم والإمام إذ كان المخرف الخيام (مي على الفلاح) لأنه أمر به فيجاب حاضراً بقرت الممراب (حين قبل) أي وقت قول المفيم (مي على الفلاح) لأنه أمر به فيجاب

الإحرام، ولكن الأولى إخراجهما في جميع الأحوال كما في مجمع الأنهر. قوله: (حقواً من كشف فراهها) أي فإنه عبرة على الصحيح، وهنا في الحرة لا في الأمة. الوله: (قائماً) اي ولن حكماً كالفاعد. قوله: فإلى ظاهر الشدم واكماً؛ هذا لا يتأنى في السمسلي فاعداً. قوله: (وزلي حجره) هو ما بس يديك من التوب كما في القاموس، وهو المراد هناء ومقبل هذا ولو كان مشاهداً للكمية على المدحب. قوله: (كأنك تراه) فإذ العبد إذا رأى سيده أحسن طاعه. أتوله: (قَانَ لَم نَكُنَ فَرَاهَ) أي الرؤية المحتوية أي فلا تَغَفَّل عن عبادته فإنه براك أفاده السهد في شرح الأربعين. قوله: (وإذا كان بصيراً) أي أحمى نهو من إطلاق إسم الغبد على ضده، وقوله فبلاحظ عظمة الله الأولى فبكفيه ملاحظة العظمة، وإلا فالمطمة ملاحظة تكل مصل. قوله: (دفع السمال ما إستطاع) أي مدة إستطاعته أما إذا كان يحصل له منه صروء أو يشتغل قلبه يدنسه فالأرقى عدم دفعه كمها في نسجتم محتاج إفيه لدفع بنعم منعه عن الفراءة، أو عن الجهر، رجو إمام دكره البرهان الحالي، والسمال بالضيع كما هو القياس في أسماء الأدواء حركة تفقع مها الطبيعة أذى عن الرئة، والأصفاء التي تنصل بهة. قوله: (يفسد) أي إذا حصل به حورف، ومثله المعشاء. قوله: (كظم فمه عند النثائوب) أي إمساك، وسده، ولو بأخذ شفتها بسنه فإن أمكنه أخد شفتيه بسته قلم يعمل، وعطاء بيد، أو كمه كر، كذا من الإمام خلاصة، والنثاؤب إنفتاح انقم بربيع يخرج من المعلة لمرض من الأمراض يحدث ثبها فبوجب ذلك وقال ابن دوستويد في شرح الفصيح: هو ما يصبب الإنسان هند الكسل، والنعاس والهم من فتح القم، والنمطي اه والأنبياء عليهم العبلاة وانسلام محفوظون ماه جميعاً نهر هن شرح الشعائل لابي حجر . قوله: (فليكظم ما استطاح) لبرد عليه تصده وورد أنَّ الشيطان بضحك من لين أدم إذا كاءب. قولمه: (حي على القلاح) وقال الحسن وزفر عند حي على الصلاة كما في سكب الأنهر حن ابن الكمال معزياً إلى الدخيرة. الولم: (لأنه أمر به فيخاب) أي لأنَّ المقيم أمر بالقيام أي ضمن قوله حي على العلاج فإذ المراد بقلاحهم المطلوب منهم حيثنا الحلاء فيبادر إليها

كتاب المنافذ الإسلام

وإن لم يكن حنصواً يقوم كن صف حيى بنتهي إنبه الإمام في الأظهر (و) من الأدب (شروع الإمام) إلى إحرامه (مناقبل) أي عند قول المقيم (قد قامت العملاة) عندمية وقال أبو بوسم يشرع إذا قرخ من الإقامة فلو أحر حتى يعرخ من الإفامة لا يأس به في قرلهم جميعاً .

نعل ئي کيئية ترتيب

أعمال (العملاة) من الابتماء إلى الانتهاء من غبر بيان أوهدفها انتقدمها (إذا أراد ا الرجل الفخول في الصلاة: أي صلاة كالت (أخرج كفيه من كميه) يحلاف المرأة وحال الصرورة كما بياء (فه وضهمة حقاء أفنيه) حتى يحاذي بانهام، تتحمل أنه ويبمعل باطن

بالقيام، قوله، (يقوم كل صف الع) وفي عارة بمسهر نكات حارر صفاً فام ذلك المسجد من والا مخل من فقامهم تاموز حين وقوه، وإنا أخذ المودة في الإفامة، ودحل إحل المسجد من يقدا ، ولا منظل من فقامهم تاموز حين وقوه، وإنا أخذ المودة في الإفامة، ودعل إحداء المهدد فإنه الإنامة والثاني ويقهم عنه كرامة الدياء إناداء الإنامة الكافئة والذال عنه فاغلوب. قوله: (فإذ فرخ من الإقامة) أي يدون مصل وبه قالت الآمة الكافئة مقل بينهما على نحد فال: في القية لو حين السنة بعد الإفامة أو حضر الإمم بعلمه بساحة ولا معلماء بساحة ولا معلماء ومن المناهة وحلى المناه أو حضر الإمم بعلمه بساحة ولا معلماء وحله في في أنسر، قال: أضمت الصلاة فيرض بطفي يقوم قال المناهني يُقوم قال المناهنية والإمرام وعلى الإحرام وعبد على الإمام تكثير الإحرام وعبد على على ألا إقصال الإفامة بالشروع في النسخة فيس من أكبد المس وإمما هو من الإحرام وعبد على على ألا إقصال الإفامة بالشروع في النسخة فيس من أكبد المس وإمما هو من الإحرام وعبد على على قرد المبارة والله ميحانه، وتعامل أطام، واستعفر الله منظيم المناهم في شراح والله ميحانه، وتعامل أطام، واستعفر الله منظيم

فصل في كهفية ترتيب أفعال الحلاة

تمراد بانمال المباده ما يعم الواقها، والمصل لغة ما بين الشبتين وفي الإصطلاح طائعة من المسائل الفقهية تقيرت أحكامها بالسبة إلى ما قبلها عبر مترجمة بالكتاب والباب، قوله: (لتقديمها) من إضافة المصدر إلى معموله، والفسير إلى الأرصاف قوقه: (حتى يحافي بإبهامية شحمتي أقف) وصل الشحمتين في بذكر في المتادارات إلا في فاضيخان، والظهيرية كما في القهستاني، وحلله صاحب الخابة بأنه لتحقيق المحاداة فظهر منه أنّ المراد بالمس العرب النام لا حقيقت، فلا منافاة كما في سكت الأمهر؛ وأختلف في حكمة الرفع فيس الإشارة إلى كفيه نحو الفياة، ولا يفرح أصامه، ولا يضمها رؤة كان ما تند يرمع بقدر الإمكان والمبرأة المحرة حقور منكيبها والآمة كالرحل كما تقدم (ثم كير) هو الآصح فإذا لم يرفع يديد حتى مرع من التكبير لا يأتي ما لفرات محله، وإذ ذكر، في أشاته رفع (بلا مذ) نؤل مذ همزة لا يكون شارعاً في الصلاة وتعسد به في أشاتها وقوله الدوياً) شرط لصحة النكس (ويصبح الشروع يكل ذكر خالص فه تعالى) عن اختلاطه بحاجة لطاف، وإد كره لبرك شواجد، وهو

التهاجيد، وقبل: لإنسرة إلى طرح أمورنا اندنيا حامد، والإقبال مكليته على الصلاف وقبل ليستقال مجمع بمدده وعن لمن عمر دفع النفان من رمة الصلاه فكل رفع عشر حميات بكيل إصبع حمية كدا في العيني على المِخاري». وفي هذا التعبير الإشارة إلى أنه ير بع يقابه أولاً لم يكنون وصحمته من الهداية، وفي القدوري يرفع يديه مع التكبير ، وهو المروي عن أمي بوسف والطحادي ، والذي عت عامة المشابع الأول، وأمو الأصح كان في الرمع نني الكترباء من ضراعه تعالى، ومن قوله: الله أكبر إثبائها له تحاليء والنمي مقدم على الإثبات، وقبل يرفع بديه بعد التكبير، والكل مروى عن السي ﷺ كما في السحر . قوله : (وإذا كان به حقر بوقع بقدر الإمكان) بالريلات أو الانص عن محده أو وأحدى البدين دون الأحرى. قوله: (لا يألي به لفوات محله) استني أن يأتي به على القول الثالث ما لم يعلن القصيل العالمين. قومه: (بلاحة) الحاصل أنَّ المعد في تُتَكبِر إما أن يكون في فعد الله، أو مَى نَعَظَ أَكْبَرِ فَإِنْ كَانَ مِي لَفَظَ الله عَلِمَا أَذَ بِكُونَ مِي أَرِنْهِ، أَرْ فِي وَسَعْلُه، أَو في أخره، عال كان في أوله كان مصدأ لام في صورة الإحتمهام حتى لو تعدد بكتر للشك في الكرب، وإن كاب في وسطه مهو الصواب إلا أنه لا ينافغ فيه فإن بالع ربافة على مده الطبيعي، وهو فدر حركتين كره ولا لفست على المختار كما في الن أمير ١٠٠ج، وفي السراج أنه خلاف الأولى العافالكراعة للنزيج، وإلى كان في أحوه مأنا أشبع حركة الهاه قهو حطأ من حبث اللغة ولا نمسد به الصلاف وكذا تسكينها كذاهي التعليل وإنَّ كان في أكبر فإنَّ كان في أزَّله فهر حطٌّ مفسد للصلاة، ولا يفيير له شارعاً على ما موَّ ران كاليافي وسطه حتى صار أكبار ، فقيل التسد صلاته لأنه جمع كبر وهو صل دو وجه واحد أو إحبه من أصفاء أولاد الشبطان، وفي الفنية لا مصد لأمه أثاغ، وعوافة فرم واستيه، ما يزياعي بأنه لا يبجوز إلا في الشمر، والوعطة السؤة، لا تحب إعادة الأدال لأنَّا أمر الأدال أرسع قذ عن السراح وولًّا المصاويكمر أي مع فصد المحي وإلا لاء ويستند ويتوب مضعرات وإذَّ كان في أحره فقيل: تعسد صلاقه، وقياسه أنَّ لا يصبح الشروح (١٠) وقيل. لا تقسد كما في الصابة وابن أميرحاج، ومو حذف اللمصلي، أو الحالف، أو التابح المد الذي في ثلام الثانية من الجلالة ؛ أو حدف أبهاء إختلف في صحة الشروع وإسفاد البسر، وحل الدبيحة فلا ينزك ذلك إحتياطاً أفلاه السبد ومر. توفه: (فايهاً) اعطم أنديهم شارهأ بالبة هند النكبير لابه وحده ولامها وحدهاء مرامهما وجمع تقديمها حاس حيث لم يفصل بهنهما بأجنى للمفارية حكمةً لا تأخيرها، ولا يلزم العاجز عن النطق به كالأحرس تحريك لمسانه وكداهي حتى الغراءة هو العمجيج لتعفر الواجب للإبلزم هيره إلا بدليل للرا، قوله : لعظ التكبير وبيه إشارة إلى أن لا بد لصحة الشروع من حملة نامة وهو طاهر الروانة (كسيحان الله) أو لا إله إلا أنه أو الحمد عم (و) يساح الشروع أبضاً (العارسية) وغيرها من الألس إن عجر عن العربة وإن قلد لا نصح شروعه بالعارسية وبصوما (ولا قرامته بها في الأصح) في الأصح) في قول الإمام الأعظم موافقة نهما لأن القرآن الم النظم و المعنى حميماً وأما القلية في العج والسلامة من العملاة، والنسبة على الفريحة، والأيمان فجائز من العربة مع القريمة على يساره) وتعلم صفته (تحت سرته فقيب مع الفريمة بلا مهلة) لأمامة الفرام في عليمة على يساره) وتعلم صفته القرامة، فيرسل حال الشروة وصحما يعنف في كل فيام فيه ذكر مسود تحاله النباء، والقرام، وحيلاة الجارة ويومن بين تكبيرات غليدين إذ ليس فيه ذكر مسود تحاله النباء، والقرام، وحيلاة الجارة ويومن بين تكبيرات غليدين إذ ليس فيه ذكر مستود المستقامة، وهو أنّ يقوق سيحالك ويتدرك وستول ثنائة وأن وحل ثنوك في يعنم

(بكل ذكر) تكسر الفال المصحمة ما يكون بالنسان، ومو المراف ويصمها ما تكون بالحيان. غوله: ﴿خَالُصَ لَهُ تَعَالَى مِنَ اخْتَلَاطُهُ النَّحُ﴾ فلا يصبح باللهيم أعمر لي لأنه لطبب المسمول، ولا والنحوقلة لأنه لطلب الحولى، والفوة ولا بعد شاه الله كان لأنه تطلب دفع السوء ولا رئيسمية لأنه الطلب البركة، ولا فرق في صحة الشراع من الأسماء الحاصة، والمشتركة كالكرب، والمحليل على الأظهر الأصم. قوله: (وإنَّ كرم) أي تحريفاً مرابط غوله ويصبح الشروع الخ - قوله: (وفيه إشارة) أي فيمنا فكم ، من قوله ثم كبر فإن التكبير الله أكبر وهو جمعة أو في قواء بكن ذكر الإن الذكر النام لا يكون إلا بحملة. تونه: (وهو ظاهر الروية) والمختار د والأنسه كما في الن العبرحاج، وروى المحسن عن الإمام أنه يصبر شارعاً بالمفرد وهي الدرار ومو فكو الإسماللا صفه صبح فيد الإمام خلافاً لمحمد. قوله . (وغيرها من الألمين) هو الصحيح وخصه أبو سعيد الشراذهي بالعارسية واستثناء بحديث موضوع كما قاله القاري في الموجموعات السان أهل العمة العربية والفارسية النوية، وعلى فولهما من لم يعرمهما في حكم العامز ، ونقده. قوله: ﴿ لَيْ هجز) الصحيح أنه يصح انشروع عنله بغير العربية، ولو ذان قادراً عليها مع الكراهة التحريمية الغائر لأفائك وع بتعلق بالذكر الحالص وهو محصل بكل لسان ومي معض أكدب ما بقيما أن صاحبيه رجعا إلى فوقه: هما كرجوهه إلى قولهما في الفراءة أفاده صاحب الدر ومر. قوقه. (في **الأصبح في قولي الإمام) الأولى من قولي الإمام ندما هو في مصر المسبح وبه عبر في الشرح، وهذا** خاهر من العرامة لا من الشروع كما حدمت ، وعلى هذا القول العنوي. قوله: ﴿ لَأَنَّ الْقُوآنَ إِسْمَ التطبي، والمعنى جميعاً) أي ومن فراً بغير العربة فإنما أنى بالمعنى فقط، قوله " (والأيمان) معنى جوار الأيمان بعير العربية، ولو مع القدرة هليها أنه إذا حلف بالله بالقارسية لنعقد بعسه، وتلزمه الكفارة إدا حنث أفاده السيد فالأيمان في كلام المؤلف يفتح أقمارة جمع يمين. قوله: (بلا مهلة) بعتبع المبيم أي تواخ ومضمها عكارة الريب. قوقه: (في كل قيام) أي له عرفو.

كتاب المسلاة كتاب المسلاة

وإنّ سكت لا يؤمره ولا يأتي يدهاه التوجه لا قبل الشروع ولا مدد، وبضمه في التهجد فلاستمتاح، ومعنى مبحانك اللهم، ويحملك تزهنك عن صفات النقص بالنسبح وأثبت صفات الكمال لذهك بالتحميد وتبارك أي دام وثبت وتنزه اسمك وتعالى جدلا أي ارتفع سلطانك، وعظمتك وغباك مكانتك ولا إله غيرك في الوجود معود يحن بدأ بالنزيه الدي يرجع إلى التوحيد، ثم خم بالنوجيد ترقيأ في الناه على الله تعالى من ذكر النعوب السلسة والصفات البوتية إلى خاية الكمال في الجلال والحمال وسائر الأفعال وهو الانفراه بالألوجية وما يختص به من الاحدية والسملية (ويسختج كل مصل) سواء المعقدي وغيره ما لم يبدأ الإمام بالفرادة (ثم تعوف) بالله عن القيطان الرحيم الله مطرود عن حضرة الله معالى ويرد أن يجملك شريكاً له في المقاب والت لا تواه فتعتصم من يراد ليحقظك منه بالتعوة

قوله. (ويضيمه في التهجد للإستفتاح) يفيد على ما هو المتبادر بقديم الإستفناح عليه قوله: (ومعتل سينجانك) سننجان في الأصل مصدر، ولا فعل به ومعناه البراءة، والنراعة من سبح من الأرض أي ذهب، ويعد، ثم ضمن معنى النصيح الذي هو النزيه، وقد يستعمل علماً لم فيمنع من العمرف للملمية، وزيادة الألف والتون ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً وإنتصاب سيحان بقمل محقوف واجب الحقف أما من نقطه وآصل التركيب مسحتك سبحانه، أو من غير لفظه أي اعتقد سيحانك أي نزاهتك عن كل ما لا يئيق بك فيكون على هذا معمولاً به لا مطلقاً. قوله: (ويحملك) متعلق بمحلوف، والوار أما لعطف حملة على جملة حذفت كالأولى -وأيقى حرف المطف أي أسبحك وأيندي، بحملك، أو وأصفك بحملك ولا يتبغى أنَّا بقال يزيادتها لأتها لبست بقياس كما في انقهستاس وروي من الإمام أنه لو قال: سيحانك اللهم يحملك يحدَّف الواق جاز والباء على هذا لعلايسة أي أصحك تسبيحاً ماتيساً محملك، أر المصاحبة. قوله: (وليلوك) نعل لا ينصوف، ولا يستعمل إلا فه تعالى من البركة، وهو اللحير الدائم الكثير أي تكاثرت خيور أسمانك المستى مشتق من بوك العاء في الحوض أي دام، أو من بروك الإبل، وهو الليوت. قوله: (ولنزه) ليس هذا من معنى تبارك. قوله: (وتعالى جدك) البيط يفشع البعيم يطلق على أبي الأبهوأبي الأمء وعلى شاطىء السهوء وحلى العظمة والجلاق، وهو المراه هنا يعني أن مظمئك تعلو على عظمة غيرك. لوله: (بطأ بالتنزيد) أي الننزية الكامل. للولد: (من ذكر النعوت الغ) متمثق بقوله ترفياً، وكذا قوله إلى غابة الكسال. قوق: (في الجلال: والجمال) متعلق بغاية، أو بكمال. قوله: (وسائر الأقمال) عطف على فوله: الجلال أي وإلى فاية الكمال في ساتر الأنعال. قوله: (وهو الإنفراد الحج) الضمير يرجع إلى الغاية وذكر بإحبار الخبر. أولد: (وما ينتص به) عملت على الإنفراد، وهو خاص. قوله: (م) لم بيشا الإمام بالقوادة) ولو سرية على المعتمد وإنَّ أدرك رائعةً تبجري إنَّ أكثر وأبه أنه إنَّ

السوأ فيقراءون مندماً عليها (قيأس به المسبوق) في النداء ما يفضيه بعد الثناء فإنه باس حال الفقد له ولها في سكمات الإمام على ما فعل ولا عالى مه في الركوع، وبأني فيه ماكسرات المهيدين لوجومها (لا المعتندي) لأبه للفرعاء ولا بقرأ العقدين. وقاله أمر يوصف. هو نام للشاء مياني له (ويؤخر) المواد (عن تكبيرات الزوائد في العيدين) لابه لنفراءا، وهي المد الذكلي الله في المركمة الأولى (تبديليستين مسراً) كنما تعدم (ويستعير) كان من يقوأ في صلاحة العي كل وكمة) سراة بسبى فرمية، أو نقلاً (قين القائجة) بأن يقول، بسبداته الوحس الدجيج وأما في الوصوم والقليمة فلا ينفيذ بحصوص النسملة ، بل كل أكر له أكمي (فقط) فا: نسن التسعية بن المانحة، والسورة ولا تراهه فيها إن وهايا العاناً أند ورة سو و حهو أو خافت بالمدورة وغاط من نالدلا وسمعي إلا في الرئعة فلأولى نشم قوأ اقفانحة وأأمن الإمام والمأموم سرأنا وحفيقته إسماع النفس كما تقام أثني قرأ صورانكامن المعصل عش ما معذم (أو) في (ثلاث أبات) مسترأه أو ابه صوبته وحوباً (تم كبر) كن مصل (واكمأ) فيرسوره بالنكير ميزايده لابحده ويحتمه بحلمه لشرع في المسبح فلا تحلر حالة من حالات الصلاة من الارامهمشة (مسوية وأمه بعجزه فغله وكينيه بيديه) ويكرن الرجل معرجة فسامعه ناصب سافيه والحدة هما شنه القوس مكروء والعواة لا نفرح أصابعها الوصيح فيه) في الركوع كل مصل فيعول مسجان ولي المعلم مرات (قلامًا وذلك) العدد (أدنة) أي أدبي كما - فجمع المسمون ويكره قراءه لفرأز في مرقوع والممحود وانتشها برجماع الأنمة للمولا عليه نهام أنَّ أنه أ واكعاً وساحاً (ثم رقع وأمه واطمأن) قائماً (فائلاً سمع الله لمن حمد) أن على الله

أنى به أمراكم من شروع منه أنى به وإلا لأنهرا قوله: (مقدماً عليها له وقال معنى أسحات الصوحرة والسحمية وابر سيريرا يألي به بعد القراءة لأنه تعالى ذكره بحرف القداء وأنه الاستهداء والسحمية وابر مسيريرا يألي به بعد القراءة لأنه تعالى ذكره بحرف القداء وأنه المستهدات في الشرح القوله: (قاله يقتي حال إنسانه وإن سنة به إمامه ما الريقيات وفي يتي مي سكانه وهو أولى معاجماه وكلامة بقصر أنه العبيوق باني مرتب دمو يعرف السيوق إلى الإياني به أن المسيوق في الركوع، قوله الوياني المعتمد على الركوع، قوله الوياني أنه العبيران إلى المناسبة والمناسبة والمناسبة وفي المسيوق المناسبة المساورة المعامرة المناسبة على الدجه المنظمة في المناسبة في المناسبة على ما تقدم أني المناسبة والمناسبة على المناسبة وفي الناسبة ولمن المناسبة ولمن المناسبة وفي الناسبة والمناسبة ولمن المناسبة وفي الناسبة ولمن المناسبة والمناسبة ولمن المناسبة ولمناسبة ولمن المناسبة ولمن المناسبة ولمن المناسبة ولمن المناسبة ولمن المناسبة ولمناسبة والمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة والمناسبة والمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة والمناسبة والمناسبة ولمناسبة ولمناسبة والمناسبة والمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة والمناسبة والمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة والمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة ولمناسبة والمناسبة والمن

حمد من حمده لأن السماع يذكر ويراد به الفيول مجازاً كما يقال سمع الأمير كلام فلان وفي الحديث أعوذ بك من دهاء لا يسمع أي لا يستجاب والهاء للسكتة، والاستراحة لا للكناية (رينا للنه الجمعة) قبحمع بين التسميع والتحميد (لو) كان (إماماً) هذا فولهما، وهو رواية عن الإمام اختارها مي الحاوي القدسي، وكان القضلي والطحاوي وجماعة من المناخرين بمبلون إلى الجمع وهو قول أهل العدينة وقوله (أو منفوداً) متفق عليه على الأصح عن الإمام موافقة لهما وعبه يكتفي بالتحميد، وعنه يكتفي بالتسميم لوظمئتدي يكنفي بالتحميد) اتفاقاً فلامر به في الحديث إذا فال الإمام: حسم الله لمن حمده، فقولوا ربنا لك الحمد راواه الشيخان، والأمضل اللهم ربنا ولك الحمد وبليه اللهم وبنا لك الحمد ريليه ربنا لك الحمد (ثم كير) كل مصل (خاراً للسجود) ويتقمه عند وضع جبهته للسجود (ثم وضع ركبتيه ثم يديه) إنَّ لم يكن به عدر بمنعه من هذه الصفة (ثم) وضع (وجهه بين كفيه) لما روينا (وسجد بأنفه وجبهته) وتقدم الحكم (مطمئناً مسيحاً) بأن يقول: سيحان ربي الأعلى مرات (ثلاثاً وقلك أدناه) لما تقدم (وجائي) أي باعد الرحل (بطنه عن فخليه وعشهيد عن إبطيه) لأنه أبلغ في السجود بالأعضاء في غير زحمة وينفسم فيها حدراً عن ا إضرار الجار (موجهاً أصابع يديه) ويضمها كل الضم لا يندب إلا هنا لأنَّ الرحمة تنزل عليه ا عي السحود وبالضم بنال الاكثر (و) يكون موجهاً أصابع أرجليه نحو اللبلة والعواة تخفض فتصم عضديها لحنبيها (وتلزق بطنها يقخذيها) لأنه أستر لها، ثم رقع رأسه (وجلس كل مصل بين السجائين واضعاً بديه هلي فخابه مطمئناً) وليس فيه ذكر مسنون والرارد فيه محمول على النهجد (ثم كيو للسجود وسجد) بعده (مطمئةً وسبح قيه) أي السجود (اللاثة رجاني بطنه من فخذيه وأبدى عضديه) ومما ضبعاء والفسع سكون الباء لا فبر العصد (ثم

(القراء ﴿﴿ السنيت لم يذكر فيه الشهد قوله ﴿ (لا للكتابة) وفي السنسفى أنها للضمير لا فلسكت، وفي الوارائية في أنها للضمير لا فلسكت، وفي الوارائية في أيدا النواد لا ما فسدت صلاته كما في سكب الأنهر وإن كان فساته لا يقارمه بتركه كما في الشرع الكيدانية من حمده فسلت صلاته كما في شرح الكيدانية من ممدة الفتاري. قوله: (والأفضل اللهم وبنا ولك الحمد) لزيادة الثناء واختلفوا في هذه الرام فقيل: زائفة، وقبل: عاطقة تقليره وبنا فلك الحمد كما في المتبين والأول أظهر كما في الدواية كفا في الشرع، وقبل المرتبة الثالثة، وهي وبنا ولك الحمد قوله: (وموجها أصابع رجليه نحو الفيلة) ولا يد من وضع إحلى القدمين، ووضع المتبد، قوله: (وبطس كل مصل القدم، بوضع أصابها ويكفي وضع إصعة كلا في السيد. قوله: (وبطس كل مصل بين السجائين) ومقدار الربع المفروض أن يكون إلى الجلوس أفرب، وهو الذي يبغي التعويل عله قاله السيد عازياً إلى النهر

رهم رأسه مكبرة للتهوص) أي العبام المرقعة الثالبة ابلا اعتماد على الأرض بيديه) إنَّ لم يكن له عدر (وملا فعود) قبل المدم بدعي عليه الاستراحة عند الشامس سنة (والوكيمة الثانية) إماس ديها (كالأولى) وصالت ما شملته (إلا أنه) أي المعمل (لا يشي) لأنه اللاستداح فقط، ولا يتمود بعده تبدل المجلس ولا يرمع بديه (إذ لا بسن رفع البدين) في حالتي الركوع وفيات ولا يصبد فصلاد من الصحيح ملا يسل (إلا هند اقتتاح كل صلاة وهند تكبير الفتوت في الوتو وتكبيرات الزوائد في العيدين) لانفاق الأخبار وصفه الردم فيها حدو الأدنين (ر) يسن رفعهما مبسوطتين نحو النسباء (حين يري الكعبة) المشرفة أي وقت معاينتها فتكون أنبين من فقعس للعندس ومُعامة البيت للدعاء، وهو مستجاب (ر) سنن وقعهما (حين ينشم قحجر الأسود) منتقبلاً بياشهما الحجر (و) بس وقعهما مسرطنين نحو السعاء داعيًّا (حين يقوم عني الصغا والمرود و) كذلك (عند الوقوف بعرفة و) وفوف (مزدلفة و) في الرقوف (يعمروس المجمرة الأولى و) الجمرة (الوسطى) كما ورد بدلك السنة الشريفة وترفع بي ديناء الاستنبقاء ويحود لأدارفع الونافي للدعاء سنه (و) قذَّلك (هناه دهاته بعد فواقه من التبيع) والتحميد والتكبر الذي مندكرة (هف العطوات) كما عله المسلمون في ماثر البلدان (وإذا فرغ الرجل من سجدتي الركمة الثانية الترش رجمه اليسري، وجلس عليها وتصب بعثاه ورجه أصابعها تحو القبلة، ووضع يديه على فخذيه (وسط أصابعه) وجعلها منهم إلى رأس ركب (والمرأة تتورك) وقدمنا صفت (وقرأ) المصلى ولو مقتلياً (تشهد إبن مسمود رضي الله عنه) ورماده معانيه مرادة له على أنه بنشئها تحيه وسلاماً منه (واثمار بالمسبحة) من أسابته البيتي في الشهادة على الصحيح (يرفعها عند النفي ويضحها عند الإثبات ولا يزيد عني التشهد في الشعود الأول، لوحوب النباء للثائث، وعواكما قال " علمس رسول الله ﷺ انتشهاء أحدُ كفي بين كفيه قلما بعلمتني السورة من القرآن فقال إذا فعد أحدكم مِي الصلاة عليقل (التحيات نه والصلوات والطبيات) جمم تحية من حيا قلان فلانًا إذا دعا له عند ملافاته القولهم حماك الله أي أبقاك الله والمراد هما أعر الألفاظ التي بدل على الملك والعظمة، وكل هبادة قولية به تعالى، والمراد بالعبلوات منا العبلاات الدنية، وتحوهك ر تطبيات العبادات العالمية لله تعالى، وهي الصادرة منه لبلة الإسواء فقم قال ذلك النبي 🏂 بإلهام من أنه تعالى ود أنه عليه وحياء بقوله (السلام حليك أبها النبي ووحمة أنه ويركانه) تقابل النحيات بالسلام تذي هو تحرة الإسلام، وقابل الصلوات بالرحمة التي من يسمناهة

قوله. (قم رفع وأسه مكبراً للتهوض) قاهر تعبيره أنه في صلاة السبيح لا يكبر إلا عنه النهوس لا عند قعود، للإبيان بالتسبح، والمقامر أنه في رفعه من أخر سبطة من النائية يكبر بسجرد رفعه قبل التسبيح. قوله: (لا يشر) بالمسبر من أنش لا عبر. قوله: (قالني هي بمعناها)

كناب لمبلاء مم

وقابل الطيات بالبركات المناصبة المدال لكونها فقده والكثرة فلما أداض سبحانه بإنعامه على النبي فيه بالقلالة مقابل الثلاثة والنبي أكرم حلق الله وأجودهم عطف بإحسامه من ذلك النبي فيه بالقلالة مقابل الثلاثة والنبي أكرم حلق الله وأجودهم عطف بإحسامه من ذلك وعلى عباد الله المسالحين) فعمهم به كما قال فيه إلكم إذا فلتموها أصابت كل عبد صالح في السماء والأرض وليس أشرف من العبودية في صفات المحلوثين وهي الرضا بد يفعن الرساح الفاتم بحقوق الفاتمية في صفات المحلوثين وهي الرضا بد يفعن الرساح الفاتم بحقوق الفاتم بعقوق الله معلى المعادة المهادة والمبادة الفاتم الفاتم الفاتم المعادة وأن المحلوث العبادة أن فال ذلك بطبح: إحساداً منه شهد أهل الملكوت الأعلى والسبوات وحبول برحى وأنهام أنّ قال كل منهم: (أشهد أن لا إله أشرف وصف المعلم والبرة لمنام الجمع بيني المرف أسمائه وبين الألهاط مرادة له قاصداً معاداً الموضوعة له من عنده كأنه يحيى الله مبحلة وتعالى ويسلم الله المناه من المعلى وقول الفاتم من المعلى (وقول الفاتحة فيما بعد) الركبين (الأوليين) من القرائس فتسل المعلى من المعلى رفتول المواق في في في في في دول القول، وقول المواق في في في في في دول المواق في المورك وما يشهد) المنقدم المعلى على النبي في فيها يشبه) المنقدم المعلى على النبي في فيه دها إليكون مقبولاً بعد الصلاة على النبي في فيها يشبه) المنقدم المعلى على النبي في فيها يشبه) المنقدم على على النبي في فيها يشبه) المناها الله المالى على النبي فيها فيها النباكات المناه على النبي فيها إليها المها الله المناه على النبي فيها إليها المهادة على النبي فيها إليها المناه المناه على النبي فيها إليها المهادة على النبي فيها إليها المهادة على النبي فيها إليها المهادة الم

مبه نظر فتأمله. قوقه: (يخلاف المبتدئ فإنها لا نبقى في العنبي أي على سبين التكليف أما صدورها من غير مشقة كالتنفى فواقع لا ينكر لأنه كلما قرب الإنسان من حضرة الحق إزداد طاهة قوله: (والعملاج الغالم يعتقرق اله تعالى وحقوق العباد) ولقا قالوا لا يبغي فالجزم به في حف شخص مدين من غير شهادة الشرع له به وإنما يقول هو صالح قيما أطن خوفاً من الشهادة بما ليس فيه كذا في لشرح. قوله: (شهد أهل الملكوت الأهلى) مراده به ما فوق السموات السبح بدليل العطف. قوقه. (وجبويل) خصه بالذكر وإن دخل في عموم ما قبله لمرياء كرامه طرد أفضل أهل العنوى على الأسع. قوله: (والنهد أن محمداً عبقه ورسوله) قال الحافظ ابن أحرما قبل أن كان يقول هيه (والنهد أن محمداً وسول الله أو هيده ووسوله المراهد، كرامه أمر أما قبل أن كان يقول هيه ووسوله المحمد أن على المحافظ ابن أمر مما قبل أن كان يقول هيه ورسوله المحمد أن المقام لمجمد قوله: (المعافض بن المحمد وأشرف وصف مسئل المنافق المحمد وأشرف وصف مسئل المنبؤة، وهو الرساله، قوله: (الموضوعة) بالجر صفة الألفاظ البودية وأشرف وصف مسئل المنبؤة، وهو الرساله، قوله: (الموضوعة) بالجر صفة الألفاظ أي المعلى إنشاء الش، قوله: (خلافاً لما قاله بعضهم) مرتبة بقولة فيصحب كما السبطي إنشاء الش، قوله: (خلافاً لما قاله بعضهم) مرتبة بقولة فيصحب كما السبطي إنشاء الش، قوله: (خلافاً لما قاله بعضهم) مرتبة بقولة فيصحب كما السبطي إنشاء الش، قوله: (خلافاً لما قاله بعضهم) مرتبة بقولة فيصحب كما السبطي إنشاء الش، قولة: (خلافاً لما قاله بعضهم) مرتبة بقولة فيصحب كما

كتاب السلاد

(القرآن والسنة ثما سلم يسيئاً) ابتداء (ويساراً) انتهاء (فيغول السلام هليكم ورحمة الله فاوياً من ممه) من الفوم والحقطة (كما نقدم) بيانه يحمد الله سبحانه وسنه.

بلب الإبابة

فدمنا شبيئاً بدل على فضل الادان وعسدنا (هي) أي الإسامة (العسل من الأمان) نسوانك فيخ والخفاء الراشدين عنبها، والاصل كون الإدم هو المؤذن وهذا مذهبا وكان عليه أبو حنيفة رحمه ففا (والصلاة بالجماعة منة) في الأصح مؤكفة شبيهة بالواجسه في

أداره الزيلمي . قوله : (القوم والحفظة) الأولى حدثه ليمم كل مصل، والله مسحانه وتعالى أعام، وأستغفر الله العقليم

باب لإمامة

من إنباع الإمام في جرء من صلاته أي أنَّ ينبع فالإنباع مستمر الفعل المبني للمفعول؛ والإمام هو المسموع. قوله: (قدمتا شبئاً بدل على فضل الأذليّ) منه أنَّ المؤدين أطول المذم أعناقاً برم النباسة. قوله. (والصلاة بالجماعة سنة) اسراد بها فيما عد: الحمعة، والعبدين النها ويهما تبرط الحوار - قوله: المنة في الأصح) وفي المدائع عامة المشابح على الوجوب، وبه حرم في السحقاء وغيرها، وفي جامع القفه أعدل الأقوال وأقواها الوجوب، ومنهم من قال. إنها فرص كفاية، وبه قال الكرخي، والطحاوي، وجماعة من أصحابنا، وقبل إنها فرض عبن وهو قول الإمام أحمد: كدا من الشرع، والفائل بالقرمبية لا يشترطها تنصحة، فتصح ولو ماترة أاتما في شرح ابن وحان والجماعة في اللغه الفوقة المعينمية، وشوعاً، الإمام مع واحمد سواه كان رحلاً أو المرأة حرًّا، أو عبداً، أو منهياً يعقل، أو ملكاً أو جنباً في مسجد، أر غيره، و من الفسة : الأصلح أذَّ إفامنها في الست كإقامتها في المسلحد، وإن تفاونت الفضيلة، وعلى القول بأنها منه هي أكد من منة العجر، وهي منة عين إلا في التراويح قابلها فبها سنة كعابة، ووتر ومضان نونها فيه مستحبة. وأما وتر غيره، وتطؤعه فمكروهة مبهما على سبيل الشاهي. قال شمس الأنمة المعلواني: إنَّ اقتدي بِه ثلاثة لا يكون تداعياً قلا يكره إتفاقاً، وإنَّ اقتدى به الربعة فالأصح الكراهة، وتستحب في الكسوف كما في الدرّ من باله، وتكوم في الحسوف بحراء أرمى النهراء والدر الخنف في الحوق الإنم بالنوك مرة يدون عفي قمل قال بالوجواب وهم المعراقيون فالواز فعم، ومن قال بالسنبة، وهم الخراسانبون. قالوا: إنحا يآتم إذا احتاد القرق، وحكى المؤلف في شرح الرهبانية عن جرامع الفقه أنها مستحقة، فالأقوال حمسة وجمهور العلماء إنفقوا على أنَّ فصل الجماعة يحصل بإدراك جزء من صلاة الإمام، وأن أحر

كاب السلاة : ١٨٧

الغرة (النرجال) للمواطبة ولفوقه \$25 هملات الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخسة وحشرين جزأه وفي وواية هرجة علا بسح توكه إلا سمير ولو تركها أهل مصر بلا عدر يؤمون بها فؤل مصر بلا عدر يؤمون بها فؤل قبلوا وؤلا فوتلوا عليها لأنها من شعائر الإسلام ومن خصائص هذا المدين وبحصل فصل النجاعة مواحد ولو صبياً بعقل أو امرأه ولو في البيت مع الإمام، وأما المجمعة فيشرط ثلاثة أو ثنان كمه سنكره (الأحرار) لأن العند مشغول بخسمة المولي (بلا سنر) لأنها نسخة المولي وهو شرط عدم الأنها الإسلام) وهو شرط عام فلا نصح إمامة متكر البحث، أو حلامة الصديق أو صحيته أو بسبب الشيخين أو بمكر عام فلا نصح إمامة متكر البحث، أو حلامة الصديق أو صحيته أو بسبب الشيخين أو بمكر

المُعَمَّدَةِ الأحررةِ قبل السلام، واختلفوا هل الأفضل مسجد حبه أم حمامة المسجد النجام وإنَّ ا استوى المسجدان فأقدمهما أفضل فإن استرب فأفريهما فإن ستوبا خير العامىء والعفيه بلهب إلى أملهما جماعه لبكثر واو التلميذ بذهب إلى محلس أساده نهر - قوله: (وللواه 🏨 عبلاة الجماعة الغ) رورد أنه إذا توصأ فأحسن الوضيوم، ثم خرج إلى المسامد لا مخرجه إلا الصلاة الم يحط خطوة إلا وبعث له بها درجه، وخطت عنه بها خطيت فإدا صدى لم تول الملائكة تصمي عليه ما دام في مصلاه اللهم صن عليه اللهم ارجمه، ولا برال في صلاء ما إنتظر الصلاق وورد أنأ من صلى العشاء والصبح في جماعه فكأنما فام اللبل كلما وورد صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحلمه ومع الرجلين أزكي من رجل واحد، وما راه فهو أحب إلى«له تعالى، وفي المضمرات مكتوب في التوراة صفة أمة محمد وجماعتهم، وأنه بكل رحل في صفرتهم بزاد في صلاتهم صلاة بعني إذا كانوا الف رجن يكتب لكل وجل آلف صلاة، ومن حكمة مشروعيمها قبام مقام الألفة بين الممصلين، والمعلم من العامم أفاده في الشرح. قوله: (قلا يسم تركهه إلا يحفر) المفعول محذوف مقديره المكلف، وسيأس للمصنف بيان الأعدار في فصل مستقل. قوله: (أهل هصر) بالتنويل لأنَّ المراد أهل أي مصر كانت قوله: (ولو صبيةً) نفهم منه أنَّ مضيلة الجماعة محصل بالمشمل المعتدي. قوله: (أو لعراة) حتى انو صلى من بينه بزوحته أو جاريته، أو ولغه فحد أنن بمضيلة الحمامة العاكمة في الشرح. ولكن فصيلة المسجد أنم. توله: (مم الإمام) لا حاجة إليه تعلمه من الكلام السايق. قوله: (فيشترط اللالة) الأولى زيادة فها. قوله: (أو إثنان) أي غير الإمام، وأو لحكاية الخلاف، واستعتمس الأول. قوله: (المفرجال) أما من السناء فلا تشترط كل الشروط، بل يخرج منها الدكورة فإنّ الأنش نصم إمامتها لستلها. قوله: (الأصحام) أخرج دوي الأعذار فإنا إسمتهم صحيحة المماثليهم، قوقه: (وهو شرط صام) فلا وجه الكرم، قوله: (أو يسب الشيحين) الأولى أنَّ يغول، أر من يسب أو ساب. قوله: (أو نحر قلك) كمن ينكر الإسراء أو الرؤية، أو عذاب الصبي نفل ونقله لا يغزمه (والمعقل) لعدم صحة صلاته يعلمه كالسكران (والذكورة) خرج به المرأة للأمر بتأخيرهن والخنثل امرأة فلا يقتدي به غيرها (والقراعة) بحقظ آية تصبح بها الصلاة على الخلاف (و) السادس (السلامة من الأعقار) فإن المعذور صلاته ضرورية فلا

القبر أو وجود للكرام الكانبين اله من الشرح وفي السيد ما حاصله صحة إمامة من بنكر الرؤية. ولكن يقول: لا يرى لجلاله، وعظمته، وفي انشرح إذا أمهم زمانًا، ثم قال أنه كان كافرأ، أو العلى ليجالية مانعة، أو يلا طهارة أي متعبداً ليس طليهم إهادة لأنَّ خبره غير مقبول على الدباغات لفسقه بإعترانه يتقلاب ما إذا صلى فتين له فساد صلاته شجاسة وأل حدم طهارة فإله فلا يغفل عن ذلك نبطل الطهارة فإذا أخبر كان مقبولاً فلزمت الإعادة الد ملخصةً. قوله: (مع ظهور صفته) العمير برجع إلى س. قوله: (والبلوغ) فلا يصع إقتفاء بالغ بصبي مخلقاً سواء كان في قرض لأذَّ صلاء الصبي ونو نوى الفرض نقل، أو في تقل لأنَّ نقله لا يلزمه أي، ونقل المقتدي لازم مصمون عليه فيلرم بناء القوي على الضعيف، وبهذا التقرير تعلم أنَّ لمن كلام الشرح توزيعاً، وهال يعض مشايخ بلح: يصبح إفتناه البالغ بالصبي في التراويح، والسنن السطلقة، والنقل، والسختار عدم الصحة، ولا خلاف بين أصحابتا تفته السيد هن العلامة مسكين. قوله: (كالسكول) وكالمجنون المطال، وأما اللي ينبن، ويشق فتصح إمات حال إذائته، ولا تصلع إمامة المعترب وهو الذي ينسب إلى الخرف كما في المعراج، قوله: (والذكورة) أي المحققة . قوله : (خرج به العرأة) قلا يصبع إقتداء الرجل بها وصلاتها في داتها صميحة . قوله: (للأمر بتأخيرهن) علة لمحذوف تقنيره وإنما لم يصح إقتفاه الرجل بالنساء للامر الغ والأمر بدأخيرهن نهي من الصلاة خلفهن، وإلى جانبهن أفاده في الشرح. قوله: (والخنثي إمراة) أي في المحكم. قوله: (قلا يقندي به فيرها) أي لا رجل لاحتمال أنوثت، ولا خنثي وثله لإحتمال ذكورة المتأخر، وأثوثة المتقدم، وأما المرأة فيصح إفتفاؤها به لصحت سواه كان ذكراً أم أش فإطلاق المصنف ليس على ما ينبغي، وإنتداز، 義 بجبريل مع أنه لا يوصف لذكورة، ولا أنولة، أو مله خصوصية وذكر في الانسباه أنَّ الإقتداء بالخنثي صحيح. لموله: (بحفظ أية) ولو نصيرة، والأولى أنَّ يقول بحفظ ما تصح به الحالاة فيظهر قوله بعد على البخلاف. ثوله: (هلي فلخلاف) أي بين الإمام، وصاحبيه، فقالا: لا تصبح إلا بثلاث أبات، فلا يصبح إقتداء الغاري. بأسي: أو بأشرس، ولا إقتداء الأمن بأخوس لقوة حال الأمن صه بكونه يأتي بالتحريمة دولهم وأهة اقتداه أمي بأميء أو أخرمن بأخرس فصحيح، واعلم أنه إذا نسد الإقتداء بأي وجه كان لا يصبح شروعه في صلاة تفعه لأنه قصد المشاركة، وهي غير صلاة الإنفراد على المنجيح محيط وادعي في البحر أنه المذهب، وكلام الخلاصة يفيد أنه كلام محمد خاصة، وفعمل الزيلس أنه إن قسد لنقد شرط كطاهر بمعذور لم ننطد أصلاً، وإن كان لإختلاف الصلالين تتعقد شلاً غير مفسون، وتسرته الإنتقاض بالفهقهة كذا في التنوير

كتاب الصلاة ٢٨٩

بصح افتلاء قبره به (كافرهاف) الدائم (واتفاتات الربح)ولا يصبح اقتداء من به انفلات وبح سمن به سلس بول لأنه فو عفرين (والفائلة) بتكرار الفاء الوالسنسة) بتكرار الناء قلا يتكلم إلا به (والملثغ) بالداء السائلة والمتحربات وهو واللدغة يضم اللام وسكون الناء تحرك اللسان من السبن إلى الثاء ومن المراء إلى العين ونحره لا يكون إماماً لغيره وإذا لم يجد في الفرآن شيئاً خالياً عن لتغة وعجز عن إصلاح لسانه أناء الديل وأطراب النهار فصلاته جائزة لنصبه وإذا ترك التصحيح والنجهة تصلاته فسدة (و) السلامة (من قلة شوط كطهارة) فإن عدمها بحصل خيت لا يمفي لا تصح إمامته لمغامر (و) كما حكم (صتر عووة) لأن العاري لا يكون إماناً

وشوحه مختصرة ومقمصاء علم إمفادها أصلا قيما إذا اقتدى الفاوىء بالامي لأن الإختلاف لفقد شرط وتعامه في النسد. توله: (صلاته شرورية) أي إلم صحت صلاته لضرورة علود. قوله: (فلا يصح إقتلاء خبره به) أي إدا نوصاً مع العذر، أو طراً عليه بعده أما لو توضأ وصلى حالباً هنه كان في حكم الصحيح، ويصح إنتاه معذور بعنه إنَّ اتحد الدَّمر. قوله: (ولا يصح إلىمله من به إنفلات ربع النج) ويصبح عكمه، وأما المقتصد فإنَّ كان جرح، لا يحرج منه دم تتمسم إمامته للأصحاء كذا في الشرح، والسيان قرقه: (باقثاء المثلثة والتحريك) معيدر ذانز كتعبّ. قوله: (يضم اللام وسكون فلنام) وأما اللغة بالتحريك فالذم بثال: ما أثيع قتنته أي فمه ١٤٤ في المصباح، والقاموس. قوله: (تحرك اللمان) عرفه غيره بأنه حبيبة في اللميان حتى تغير الحروف. قوله: (وتحوه) كاللام، والباء، أو السين ثاء، أو اللام توناً. قوله: (لا يكون إمامةً الغيرة) إلا لعلمه وفي الخانية ذكر الشيخر أبو بكر صعمه بن الفضل أنها تصمع إمامته لغيره لأنَّ ما يقوله صار أمة له واختاره ابن أمبرهاج وحمل قولهم: لا يؤم أعنى منه على الاولوية خروجة من الخلاف وقوَّاه. قوله: (جائزة لنفسه) إنَّ لم يمكنه الإنتداء وإنَّ أمكنه لا تصلح كما يؤمند س الدراء قوله: (وإذا ترك التصحيح والجهد الخ) قال في الخلاصة: إذا كان يجتهد أناء اللهي والنهار في تصحيحه، ولا يفقر على ذلك قصلاته حالزة وإنَّ نرك جهده فصلاته هاسدة إلا أنَّ يجمل المُمر في تصحيحه ، ولا يسمه أنَّ يترك جهده في يافي حمر، لد قال صاحب الذخيرة : وهذا الشق الثاني مشكل لأنَّ ما كان خلقة لا يقدر العبد حلى تغييره ام وكذا إذا كان لعاوض اليس ممة يزون عادة، وإذا كان كذفك قلا بحول في الفتوى على مقتضي هذا الشوط، ومن تمة ذائر في خزانة الأشمل عن فتاوي أبي الليك لو قال الهمد له يانها، بدل الحاد، أو كل هو فقد أحد بالكاف بدن ألفاف جاز إذا لم يغدر على مير ذلك، أو بلسانه علم، قال الفقياء وإن لم يكن ملمانه علمة، ولمكن جرى ذلك على لسانه لا نفسد اله فلم يذكر هذا الشوط، وإنَّ كان يمن دكره عن إبراهيم بن بولحه وحسين بن مطيع أما كلام ابن أميرحاج قلت: كلامه يعبد أن هذا الشرط فيه خلاف. والأكثر لم يذكروه لأنَّ فيه حرجاً عظيماً. قوله: (كطهاوة) أي من حدث، أر خبث وإنْ قَانَ كلام الشارح قاصراً على الثاني. قوله: (بحسل خبث) أي بسبب حمله حبثاً حائب الطحطاوي/ وا

الهسمور (وشروط صحة الإفتداء قريعة على شيئاً) تفريباً (نبة المغتدى المعايدة مقارنة لتحريمة) أن مقارنة والمنابعة الوشا (ونبة التحريمة) أن مقارنة الرجل الإمامة شرط لصحة اقتماء النساء به لما يلام من الفساء بالمحاداة، ومسئلتها مديورة ونو بي لجمعة والمبلدين على ما قائد الأكثر (وتقام الإمام بعقيد هن) عقب (المأموم) مني أنه الفده لا يضر (والله كالإمام الأمل حالاً من العاموم) كامراسه

لا معمل عنه مان زاد على قدر درجم، أبر بلغ ربع النواب. قوله: (لا تصبح إطامته تطاهر) فناجره وإنائم بجد المتبحس مريلاء أوار مده ولكن حصل ماتع ككشف حوراء وظاهر النفينة أله يصح إنساء حامل مجامة مائمة به ا قرقه: (لمستورة وتصح إمامته لمثله، قوله: (وشروط صحة الإقتداء) هو في نسفة الملازمة مطلقاً كما في الفاموس، وشرعاً وبط شخص عملاته مسكة الإنهام القولية: (تية المقتدي المنابعة) كان ينوي معه المدروع في صلائم، أو الإقتداء به فنها والو نوى الإنساء به لا عبر الأصح أنه يحزبه، وخصرف إلى صلاة الإمام وإن لم بكن للمفندي عمم بها لأبه جمل بنب نبعاً للإمام حلاقاً لمن قب الابد للمقتدي من ثلاث ببات ثبة أصل المسلام وابة التعبين، وتبة الإفنداء أهاده السيد وبية المنامعة شرط في عبر حمعة وهود على المختار لإحتصاصها بالمداعد ولا بمناج فيها إلى ية الإنداء كذا مي المهمناني وحكب لأجر وأما لبة الإمامة فالبحث بشرط إلا في حلى النساه. ولا يعرم العقماني فعيس الإمام أن الأمضل هدمه لأم ل عينه فيان خلافه مستمت هيلاته أ فوقه: (أو حكمية) بأن لا يقصل سهما بقاصل أحس كذا من الشرام. أنوله: (فيتوى الصلاة والعنابعة أيضاً) لا يعسس تعريمه على سابعه، وقد عسمت أن ب: الإقتداء بفيط صححت وإنَّ الم بكن له علم يعلن حالاة الإجام. توله اللعا يلزم من لضماد بالمتحاذلة) أي لما أو المفتد مثله، ولا بلزم الفساد بدول النزامه، وهو سبعه ولا تصير الحرأة داخلة في مدلاة الإدام إلا أن يتوني إمامتها والحثثي كالأملى، ولا قرن بين الواحمة^{ات} والمتحدة. قوله: (على ما قال الأكثر) وهي النهر عن الخلاصة ترجيع عدم الإنشر ط ليهمة مان، وأجمعوا على بلدم الشراطها في مفهل في الجنارة أقاده السيد وفي الكلام إشعال بأن الإمام دكر أما الإمام الأنش علا بلزم عبه ما ذكر. قوله: فحش لو تقدم أصابعه) أي المضدي مم تأسر عفيه عن معب الإمام فطول غلمه أي المقتدي لا يصره وعلم أنّ ما أفاده المصيف من إشار ما التفاء، خلاف المذهب لأنه لنز حاداء صلح الإقادة والعيرة في المعومي بالرأس حتى لو هاي رأسه عالمه وأس الإمام، ووجلاء قدام رجيبه صح، وعلى المكس لا يصح كنه في الراهدي، ومن الدر يقت الراحد محادياً أي مسارباً بالبعين إمامه على العذهب، وأما الواحدة فتناخر لا مجالة ولا عبرة بالرأس، بل بالفعم ولن صغيراً في الأصبح ما لم يتغدم أكثر قمه

⁽١) قريَّة والمتعلدة يرجد هذا في معصر النسخ زيادة لعبها [٧] أنَّ في الواحدة ووايثير. أحم

ونافل الإمام (وال لا يكون الإمام مصلياً فرضاً غير قرضه) أن فرض فاسأسوم كانهو وعصر وظهرين مر بومين للمشارى ولا بد فيما من الاتحاد فلا بضبح انتداء نافر سائر ثم يدبر عبى بقر الإمام لعلم ولابعة على عبره فيما الترماء ولا النافر بالحالف لأن المنذورة أفوى (و) أن (لا) مكوم الإمام (مقيماً لمسائر بعد الوقت في رماهية) لما قدماء فيكون اقتداء مفترض مضمل في حق النفعة أو الكافة (ولا مصبوق) لشبهة افتدائه ذوال لا يقصل بين الإمام

المزام لا المسديات قوله: (وأن لا يكون الإمام أنفي حالاً من المأموم) ليس معام، م المدي من بري رجوب الولر مس بري مستاء في ذلك صحيح للإلحاد ولا يحتلف باختلاف الإعهاد وكفا من يصلي منه على يصلي عبة أجرى قبيبة العشاء حاميا من بصبي القراويج أو منه الطهر البحدية حبقت مصالي القبلية الإله يحرواكما مراكلحرا وغيره والي الطهيرية صابي وكحبين مي العصر معرسة الشميس فوندي له إنسان في الأخربين يعور وإلَّا كانه فله قصاء فسنفتدي لأنَّ الصلاة واحدة كما في الشامل عن طريدهن ونقام فقهمناني أيصاً. قوله: (للمشاركة) أي لأنَّ المقبدي مشارك للإمام فلاالد من الامحاد سكرب فبلاه الإماء متصبية لصلاة المقتدي أهرمن الشرام ملخصة. قوله: (فلا يصبح إقتداء ناذر) تعربع على ما فنه ٧٥ (تحاد في له عهما أقوله: (اللم يتلو حين تدر الإمام) أما لو غدره بأذ قال. مدرت أن أصبال الرهمتين الفنين مدرهما فلات فيصح للإنجاد أداحا فالمساقونه الاهدم ولالتدامغ) عاة لقدام ملا يصاحم والصحير للملاز بعلى الدوحوب إنما يصهر في حل النافر لا في سو عبره نودة إفتدي بليره في غبر ما نصره فهو إنجاءه مقارص بمنامل أدوه نن فشرح ومو حلقه بأن اختلاف التقريع محافتلاف الفوضين لكانا أطهر القولة: (ولا النافر بالحالف) الحالم، أن يقول مثلًا. وإنه لأصلين كذا مثلًا، وعكمه بصاح كالحامل بالحالف كذا في الشرح . قوله: (لأنَّ المتقورة أقوى) لوجومها قصداً - أما المحموف ملبها فهي عل جانز الفعل، والنوق قوى أحده حهيه بالخلف، فوحويها لنحقق البوء ولا يشكل حدم صحه إنتفاء المعترص بالمنعل بإستحلاف الإمام مي حاء بعد الركوع واقتدى به في المسجدتين عاني المسجدتين نص في حق الخليمة فرض في حق من أدرك الركوع مع الإعام لأنَّا الممتنع إفنده المنترص بالمتنعل مي حسيع لأمعال لاعي بعصها أعاده تنسيده وفيه نصر لمعا بأتي في مسئلة إفتداء المسافر بعد الرقت بالمفيم فإله الفساد فيه إنسا جاء عن إعتبار التنفل سمص الصلاة وحو الفعدة أو الغراءة. قوله: ابعد الوقت) أي وكان الإفتداء بعد الوقت أما إذ وقع الإفتداء في الوفيت، ثم حوج وهما في الصلاة فإنَّ الإفتداء منجيح ويفترض الإثمام، ولو فات الإمام المقسم كبر هي الوقت، وافتدي المسافر بعد خروسه لا يصح -قوله: (في رماهية) أما الشائبة، والثلاثية فلا يتغيران سمراً، ولا حصراً. قوله: (فما قدمناه) من أنه بشتوط أنَّا لا كود، أدني حالاً من المعلموم. قوله: (في حق الفطلة) (1) افتدى به من تشمع الأول وا هي فرصو عمل المتؤتم لأنا مرضه وكمثال لأعلى الإمام والمراه بقول المؤلف بمتبعل عبر المعترص فيعم

٧٩٧ - السرة

والعاموم صف من السنام) المول الذي يهي من كان حيه ودين الإعام جهر أو طريق أو صف من طلساء علا صلح إلى أحوا من السناء علا صلح لى تعالى الموا السناد علا صلح الموا على أحوا السناد علا صلح الموا المن أحوا السناد وعليه المنوى وجاز الدره البائل وقبل، الالات صف ماته من صلحة الانساء المن خفف مدمون جميداً وأن الات لاتحا أمن المحدد في المسلم محاذبه وسنات صلاة من حاذبه عن سينها وسنارها وأخر خلفها (وأن لا يفهل) بين الإمام والسائري (مهر بعر عبد الزورق) في الصحيح والرووق فن من السعن المنخور (ولا عرفي فيه المحيلة) وليس وبه حموة استعالة والسائرة في الصلاة فاصل يسع فيه صعين عربي قدم في المحين المحين المحين عرب السائرة فاصل يسع فيه صعين

الواجب لأنَّ القملة الأولى واحبة عليه . فوله " فأنو الفراءة) أبي إنَّ يتندي به في الشمع الثاني وإنّ الفراءة فيه أعلى عالى الإسام إنه قرأ في الشام الأول هراض من عنى المقتمدي، والمرالم يقرأ الإسام في الأول مغلى صحمة الإقتبناء ووابتان، وسيأني تحفيقه من صلاة المستافر إلى شاء الله فعالي. توبعة (لشبهة إفتدائه) أي حال تحريبته. وإنما لزمنه الفراءة لشبهة الإعراد معم إد فعس المستوفات، ملاحظا أحدهما الاحر ليعلم عدد ما عليه من قعمه، فلا يأس به ويشترك أنا لا يخون الإمام لاحدة لأنه خنف الإمام حكمة حتى لا يقرأ. قوله: (وأذَّ لا يقصل بين الإمام والطُّمُومَا أَنَّ الذِّكرِ ، ومثله النصل بين العالمُومين كما في الحلمي . قوله " (قسدت صلاة ثلاثة خلتهن) أي وواحد عن حسين، وأحر عن بسرهن. قوله: (وقيل. قاللات صف) كما إذا كان الصيد لنجاء وأحمل القلام فشمل مارنا فالزنبل الشعام، والمقتدي خائل، أولا كما تأتي مي مسئلة المحادثة إنَّ شاء الله تعالى " فوله " التنبين حلفهما فقط) أي، ولا يشجارو العماد إلى ما بِمَا فَارْ يَمَانِي فَمَادُ مِيلَةِ السَّمَادُي مِن يُسِتُهِمَا وَبِسَارِهُمَا. قُولُهُ ۚ (فَسَدَت صلاة من حادثه الحرّ) ولا يصلم أنفر من هنك لأنَّ الذي فسفت صلاته من كل جهة يكون حفلاً بينها، وبين الرخال. قوله (في الصحيح) أي هذا مقول في الفرق بين النهر الصغير والكبر مو الصحيح، حل لصمير ما تحصي شركازه. وميل ما يقد الفوي، ويصح التهوم ولو كان في الحمجة كالطريق تما بن الدرر. قوله الانمر فيه العجاة) والمراد أن تكون صالحة اللك لا مرورها بالقعل والمحلة بالمحريك آلة صعرها الشورة والحراد بالطوين هو الدفة فكرة السياب قوله. الزميس فيه صفوف متعملة) أعلم أنه إذا إنسل معسلون. ولاموا في الطريق فينَّ فام و حد من عوش التصريق، وإقتمتني بالإمام جاز وكره أما الحواراء فلأنه قم يعق بيمه وبين الإمام طويق تنعر فيه المصلة، وأما القواهم فالمصلاة في سير الناس، فإنَّ قام راحل حلف هذا المفتدي ورام الطويق، وإقداني بالإمام لا يصبح لألَّ صلاة من قام على العقربين مكروهة مع كونه غير صعب فصدر في من من حيقه كالمدم، ولا يعدُّ هذا إنصالاً، ومو كان على الخريق ثلاث جالوب صلاة من عزانهم لأن علاث صف في معفى الروايات، وعند إنصال الصفوف لا يكون الطريق حاملاً ولو كان على الطريق إليان فعلى فياس قول في يوسف تجوز صلاة من خلصهما لأنه حمل المتني.

الارام فين نم إلى رشتر الآن أن الله على ربهما (حائقاً) كسر (يشتبه معه العلم بانتقالات الامام فين نم يشتبه) العدم بانتقالات الامام فين نم يشتبه) العدم بانتقالات الامام السماع أو رؤيةً) ولم يمكن الوصول إليه (صبح بطني في حجوم عاشق حبي لله عليها والباس في المسجد يصلون بديلاته و وعلى هذا الانتجاء في السبائن المستحد بالتحد الدرام وأو يها من عارات صحيح إذا ل يشتبه مال الامام عليهم فسماع أو رزية وأم يتخلل إلا الجدار الما ذكره شمس الأنهة بيمز صلى على سنتج بهنه المنتسب بالمستحد وينه وبين المسجد حائظ مقدلاً بيمام من المستحد وقو بسبع التكاور صلافه كدا في التجسس و وأسريد وتعيم التداء أواقت على المستاح من المكور ضلافه كدا في التجسس و وأسريد وتعيم الامام واكباً والمقتدي واجلاً) أو بالقلب (أو راكباً) عابة (غير التراه واكباً والمقتدي واجلاً) أو بالقلب (أو راكباً) عابة (غير المناه المكان (و) بشرط (أن لا يكون الإمام واكباً والمقتدي واجلاً) أو بالقلب (أو راكباً) عابة (غير المتربة بها) لانها المباد المكان (و) بشرط (أن لا يكون المناه والإمام في) معينة (أخرى فير مقترنة بها) لانها المتدورة (أن لا يكون المناه المناه والإمام في) معينة (أخرى فير مقترنة بها) لانها المتداه المكان (أو الايكان المناه المناه المناه المناه والإمام في) معينة (أخرى فير مقترنة بها) لانها والمناه الديكان المناه المناه

كالحمج، وعلى فياس فوا المحمد لا مجرور قوله. (يسم فيه صفين) والمراء فين الصفيل مقد لو أداع أو فراه بن، كما لمن العالمة، والظاهر أنَّ هذا بعثير من محل السجوري وصعل فيما الأمرين من كل صف لأن الدراع لا يكفر عن لتحديد من محل فيام الصف إلى محل فياء الأخراء قوله. (هني المفتي به) وقبل. ما سم صفأ واحدًا والفصاء الواسم في المسيحد لا يهده وإذَّ وصع صفوفًا لأنَّ به حكم بعمة واحدة كنه في الأشياء من الدن الناس، فلو اقتدي بالإدام في أقصى المسجد، والمرام في المحراب جار كما في الهصية. فثل المزاري، العسجد وإن كير لا يمنع العامني فيه إلا في الحمع العليم بحوارزم الأن ربعه كان على أرمعه ألاف المطوامة، وجامع القدس الشريف أعمى ما لشنمر على المسمحد التلانة الأقصى والصمواءه والبيصاء كما هي الحدين والشرح، والطَّامر أنَّ ذلك لإشبء حال الإمام على السأموم لا لاختلاف المكال ومصمى العبد كالمسجدة وحمل في النوارية والحلاصة والخلية مصلي الجدرة مثل المسجد أيصاء وفناه المسجداله حاند الدسعة رجواز لإمداء ابدوان ليوائكن الصفوف عصلة. قوله المسمام) من الإسام، أن السفندي ومثله الرؤية ولي حاشية الدور فلمؤلف الصحيح إعنبار الإشنياء فقط، وقوره في الدر بالنقل عن المعشرات حلاقًا لما في الشور، والبحر وتبيرهما من [انسراط عدم إحملات المكان العافلو إقتدي من بمنزله بمن في المستجد وإنَّ إنعصن عبه صبح إنَّ المد يوجد مانع من بحو طريق، ولم يلشبه حال الإمام، وأعاد السيد حولز الإفتداء في بيت بإمام فه ولو مع وجود دهمل بسع صعين من فلبيت مي هذ كالمسجد. قوله: ﴿أَوْ وَاكِمُّ دَايَةٌ غَبُو مَايَةً إمامه) واستحسن محمد حوار الصلاة إذا قربت دابنه من دابة الإمام. قوله: (فير مفتونة بها) tige Stip Bulki

كالفائين وإذا انترنتا منع فلاتحاد المحكمي (و) الرابع عشر من شروط صحة الانتداء (أن لا يعمم المقتلي من حال إماد) المخالف لمذهبه (مفسلةً في ؤهم المقلوم) يعني في مذهب المأموم (كخروج دم) سنل (أو فيء) يمال الله وتبقن أنه (لم يعد بعله وضوأه) حتى لو عاب يعد ما شاهد منه دنك يقدر ما يعيد الوضوء ولم يعلم حاله فالصحيح جواز الاقتفاء مع الكراهة كما لو جهل حاله بالمره وأم إذا علم منه أنه لا يحتاط في مواضع الخلاف، ولا يصع الانداء به مواه علم حاله في خصوص ما يقتدي به به أو لا وإن علم أنه يحتاط في مراضع الخلاف، يعرب الانتداء به على الأصع ويكره كما في المحتين وقال الذيري في شرحه. لا يكره إذا علم منه الاحتياط في مذهب المعنفي، وأما إذا علم المفتدي من الإمام شرحه. لا يكره الما المفتدي من الإمام ما يغيد الميان تحافة قمر الدرهم والإمام ما يغيد الميان تحافة قمر الدرهم والإمام

لأن تبخلل ما بينهما سهنزله المتهر وذلك ماتح، وطاهر هذا التعليل أن الفاصل إذا كالة قليلاً لا يسبع لا سبيسا عند عدم الإشتباء وهم قد أطَّلقوا العنع. قوله: ﴿وَإِنَّا الْقُولَتَا صَبَّحَا وَانْظُر مَل المراد بالإفتران وبطهما بمحو حيلء أو المماسة بينهما مدة الصلاة، ولو من غير ربط والطامر الثاني. قوله: (وإلَّ لا يعلم المفتدي من حال إمامه مغسداً الح) هذا على ما هو المصمد أنَّ فديرة ترأي المفندي، وعلى انفول الأحر وهو أنَّ العبرة لرأي آلامام قالانتداء صحيح وإنَّ عابن مفسدة سحست زعمه أي المقتدي ذكره السيد. قوله. (الخروج دم سائل) وكمسح دول وبح الرقس، أو الوصوء من ماه مستحمل، أو تحمل قدر منام من النجاسة. قوله: (فالصحيح جوال الإقتداه) لأنه يحتمل أنه يُتوضأ وحسن الظن به أولى. قوله: (مع الكراهة) ظاهر إطلاقه الكراهة هنا ونيما بعد أنها كراهة تحريم. قوله: (قلا يصبح الإقتلاء) هذاً محمول على ما إذا علم أنه لا يعديل في الأركان، والشروط، وأما إما علم أنه يعتاط فيهما ولا يعتاط في الواجبات كما إذا كان يترك السبورة، أن يزيد في انتشهد الأول شبئة عان الإنتداء صحيح مع كرلمة النحويم، وعل الأنصيل الإنشفاء، أو الإنشراد المظاهر الثاني، وأما إذا كان براعي في الأركان والشروط والواجبات، ولا يراعي في السنن بأنَّ كان ينقص النسبيحات في الركوع والسجوم، أو يجلس للإستراسة، فالإنتشار صحيح سع كرامة الننزية، والإنتشاء أقضل لأنه قبيل بوجوية، أو افتراضه على الكفاية، فلا يتركه لذلك، ويعدِّم الحكم فيما إذا كان براعي في المعميع إلا في المستجات بالأولى فإنَّ الإقداء به صحيح. وهر أفضل وحلى كل حال الإقتداء بالسواعق عند التعاوص النشل وراجع نسفة الأخيار . أوله: (أولاً) بأن علم أنه لا يعتاط بالعادة ولكن في هذه العملاء المخسرمية أمهل حاله في الإعتباط، لوله: (ويكره كما في المجني) قد علمت تعميله أنفأ. قوله: (هلي زهم الإمام) دون المأموم. قوله: (أو حمل تجاسة قلو العوهم) المؤنه مغسد عند الإمام الشائلي رضي الله عنه لا هندنا. ولو صلى على طن أنه سحدث، أو عليه تجاسة مانعة، ثم نبين خلاف ذلك لا تجرته تلك الصلاة لأن العبرة لما طنه لا لما في نفس الأمر، وينعش

لا بدري مذلك فرنه يجوز اقتناؤه به على قول الأكثر، وقال بمغيهم: لا يجوز منهم الهندواني لأن الإمام برى بطلال هذه انصلاه فنطل صلاة المقندي تبعاً له وجه الأول، وهو الأصبح أنا المفتدي برى جوئز صلاة إمامه والمعتبر هي حقه رأى نفسه فوجب القول بحوارها كما في التبيئ وقتح الندير وإمنا قيد بقوله: والإمام لا يدري مذلك ليكون جائزماً بالنية وأمكن حمل صحة صلاته على معتقد إمامه وأما إذا علم به وهو على اعتقاد مذهبه مال كالممتلاعب ولا نية له فلا وجه لحمل صحة صلاته لوميح اقتلاه متوض بمتهمها عندهما وقال محمد للا يصحه والفلاف بني على أنّ المخلفية بين الأكثين الغراب والماء أو وعد محمد بين الطهارتين المبسم والرضوء فيصير بناه الغري على الفحيف وهو لا يجوز ولا خلاف في صحة الانتداء بالمتيمم في صلاة الجزيء هلى الفحيف وهو لا يجوز ولا خلاف في صحة الانتداء بالمتيمم في صلاة الجنازة (و) صح اقتلاء (فاصل بماسح) على خف أو جبيرة أو حرقة قرحة لا يسبل منها شيء (و) صح اقتلاء (قائم بقاهد) لأن

عليه الكفر كما في السراح. قوله: (وهو على إعتقاد ملحية) أما إذا قلد مذهب المؤتم فقد المحد معتقدهما، ولا كلام في. قوله: (ولا تبة له) أي للبنايامي، قوله: (قلا وجه لحمل صحة حملاته) الأول حذف حمل، ولو علم بفساد صلاة إمامه أما بشهادة عدول أبه أحدث، ثم ممس مثلاً وإما بإخبار منه هن نقسه، ويقبل قوله إن كان عدلاً تلزمه الإهادة، وإن لم يكن هدلاً لا بقيل لكن تستحب الإعادة كما في السراج، وإذا علم مفسداً في صلاة الإمام لا يجوز له الإقتداء به [جماعاً. قوله: (والخلاف الغ) اعلم أن طهارة النيمم فيها جهة الإطلاق باعتبار عدم غرفتها بخلاف طهارة المستحاصة مثلا وجهة الضرورة باعتبار أن المصير إليها الضرورة العجز عن السام، وهذا لا خلاف فيه وإنها المخلاف في التعليل فعلل محمد ههنا بجهة العبرورة لتفي جوار إفنداه المتوصيء بالمتبسم إحتياطأه وهما عللا الصحة بجانب الإطلاق لأنا طهاريه كالطهارة بالساء من حيت ذلك، وهذا الاختلاف مبنى على الخلاف الذي ذكره. قوله: (وظاهر النص بدل عليمًا فون الله تعالى فال: ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءَ فَتَهِمُوا صَعَبِداً طَبِياً﴾ فإنه فكر الآلتين، وجعل الخلفية بينهم.. قوله: (وعند محمد بين الطهارتين) أي واحدامه. وضرورية والأحرى أصلية ولا شك أن من اشتمل على الطهارة الأصلية أقوى حالاً من حاق من اشتمل على الطهارة الضرورية فصاركما لوكان مع المتوصىء ماء فاقتدى بالمتيمم فإنه لا يجوز ولهما أن التيمم طهارة مطلقة أن غير مؤقتة بوقت الصلاة، ولهذا لا تغدر بقدر الحاجة، قوله: (ومبح الثقاه خاسل بعاميع) لامتواه حالهما لم العاميع على الجيرة أولى من العاميع على الخف لأن مسحها فالغمل فيه تحتها بخلاف الحف. قوله: (أو غرقة قرحة) أي جراحة، قوله: ﴿لا يَسِيلُ منها شيء) وإن سال فهر معذور إن استوفي شروطه علا يصبح الافتداء به إلا لمعاثل له، أو لمن هو أدنى حالاً منه. قوله. (وضح التقاه لللم بقاهد) أي بركم، ويسجد وهذا عندمما خلافاً

۲۶۱ کتب اعبا^ی،

الذي الله المنها الطهر بود السبت أن الأحد في مرض مونه جالباً واتناس حفه فياءاً رحي أمر صلاة صلاة على الطهر بود السبت أن الأحد في مرض مونه جالباً واتناس حفه فياءاً رحي أمر صلاة صلاة والماه وصلى حلمه أبي بكر أفركمه الثانية صلح يوم الأثبن مأموماً، ثم أنم حلى الأصح وإذا بلغ وهو بتخفض للركاح فلهلاً بجور عندهما ويه أخذ عامه العلماء؛ وهو خلاص منزله الانتفاء بالفاعد لاستراه نصفه الأسفى ولا يحود عند محمد ذال أفريني وفي الظهرية وحو الأسح التهى فقد احتلف التصحيح فيه (و) صلح اقتله فهوم بعثله) بأن كان فعدين أو مضطحين أو ظلمامراح مصطحات والإمام فاعداً نقوه حالة (ومتفل بمقترض) لأنه بناه للصحيف على القوي وصار شماً لإمامه في القرادة (وإن ظهر بطلان صلاة إمامه) بغوات شرط أو ركل (أهاد) كروماً بدي يعترفن عليه الإنبان بالقرص وأبي المواد الإمادة الجائرة المتمن في المؤدى لقوفه بيناه على المؤدى لقوفه بيناه الإنبان بالقرص وأبين المواد الإمادة طرائه المتمن في المؤدى لقوفه بناه الإنبام فسحت صلاة من خلقه وإذا الجائزة المناس المتحدة بعد ظهره دونهم، وعوده

المحمد، وقوله أحوظ كما في البرهان وغيره والدلائل مساوفة في المطولات أقوله: (صلي خلف أبن يكو اللغ) فائده وانده، وقوله: أبد أبم لنفسه أن لأنه مسبول النوله: (إنفاقاً على الأصبح) يُعلى أنه حكاية الالفاق أصبح من حكاية الخلاف وعناه بفاء في نطائر .. قوله: الوفي للظهيرية مو الأصبح المحمول على أنه الأصم من قولي محمد لا الأصح مطلقاً لأن أنشر العلماء أخذَ ومولهما، وقد أو سهم السيد. قوله. (وصح إنتداء موم بعثله) سواء كاما فانسين، أو فاعتبىء أو مستففىء أو مصطحمان، أو مختلفان، وكلها خاترة في الأصح كما في النهاية، الل يتجمع التمريّاشي الإجماع عليه. قوله: ﴿ إِلَّوْ يُعَلِّمُومُ مَشَطِّجِعاً} أَيَّ أَوْ قَالَ السَّامِ مُسَطّحماً والإمام هاهداً بيل في الشرح لا عكسه. قال الريانس، وهو السحتار لكن في النهر عن للسرتاش الأغهر الحواز على فولهما وتذاحص فول محمد في الأصحاء وهو الساسب لإطلاق كلام المعدف ولا منافيه فوقه سنته لأن المراد المنابه بالنظر لمطلق الإبعام، وتعامه في السيلاء فوله: (ومتنقل بمقترض) إلا في الشراويج عان الأرجيج عدم جوار الاقتاء كمنا في الحامية ، ومنسمه في خابة البيان، لأمها شرعت على هيئة مخصوصه، فيراعي وصفها الحاص للخروج عن العهدة كما في الدر وافعراد أنه لا محسب من التراويج لا أن الافتداء بقع باحلاً كما لا يحلمي لا يعاد أن الغراءة في الاستربيل فرص في حق المتنفل مغل في حق المعترض لأما معوله صلاة المشاى أخااب حكم مبلاة الإمام بسبب الاقتدام، والهذا بازمه أربع وكعات في الرباعية، وتو الم يدركه إلا في الشقع الثاني، والهذا أشار المعزلف بقول، وصار نبعاً لإمامه في الفراءة. قوله: ﴿ وَلِيسَ لَمُوادُ الْإِمَانَةِ الْجَابِرِةِ النَّمِ ﴾ لأن ذلك يقتضي صحة الأول، والفرص أنه باصل قوله: (بعد ظهره) أي بعد أنه الظهر بحماعة نسعي هو دونهم. قوله (وجوده لسجود تلارة

کت ب انمیسزد کت ب انمیسزد

لمسجود ثلاوة يعد تفرقهم (ويلزم الإمام) الذي نبين فساد صلاته (إطلام الغرم بإهادة صلاتهم بالشفر التسكن) إلى بكنات أو أصول (في المعتال) لأنه اليخ صلى مهم لم حاء ورأسه بقطر فأعاد بهم واردني رضي الدامة للابتراء لإعلام إذا تلنو أنها عبر معسلي وفي خزارة الأكمل لأنه معددات وفي الدرامة لا يترام الإعلام الإعلام إذا تلنو أنوماً عبر معسلي وفي خزارة الأكمل لأنه سنكت على حافاً معمد عنه وعلى الوبري يصرفهم والذكان معتداها فيه ونظيره إذا وأي عبود يتوصاً من عاد معمل أراعني نوبه معمدة

نمل ينقط عجور الجباعة بواهد بن تبانية مثر شيشاً

سها (مطر ومرد) شديد (وحوفها طالم (وظلمة) شدياءة في الصحيح (وحيس) معسر، ومطالم، (وسمي وفلج وقطع) بداورجن (وسقام وإفعاد ووجع) بعد الفطاع مطر فال ﷺ:

يعد تقرقهم) أن وتبريع بعد الفعر والأحر فإنها تعدد صيلاة الإمام في هذه المسئل ولا تقدد على العالموم وقيد سمر أي عبلاة فسنات على الإمام، ولم يعدد على الساموم. قوله (صبى بهم ثم جاء ورامه الخي الذي في سمن أن داود أنه يثلاً وصل على الدلاة الفجر فأوناً وبده أن مكنكره أن جاء وراب يقدر عاء فصلي بهم فقط قصى الصلاة مان إلها أنا بشر وداك والي كند المنا أله بشر وداك كن بعد شروعهم لجوال تمال الما أنا بشروع بالأمهاء فيل أن طلق في مصلاه فن أن يكبر عبلا مهاه فيل الدول به مصلاه فن أن يكبر فيم فالمدول والإبران الاقتصار على أثر عشى، قوله: أوفي القواية الخي وهي مجمع الفتاء والمدول والإبران الاقتصار على أثر عشى، قوله: أوفي القواية الخي وهي مجمع الفتاء والمدول الإبران الإلا فلا كما تشروع عد بحدة قلى الفتاوي كما في ناسر والأفلا كما تشول و ند سيحانه وتعالى أعلم وأستمر الله المعليم

نعل يبقط محور الجباعة

خدم يعم حمامة الجمعة والعبدي البديلي قبامة المهوأ وتسقط صلاة العبد ومحرد الولد (صها معلل) في شرح المستخلة صح كنا مع رسول الله في أولد الحديبية فأصاما الحرالم الله في مواد الله في المحلك المائية المحلل الله في المحلل الم

و الأن المعاري

وبدا النقاف النمال فالفسلاة في الرحالية (وزمائة وشيحوخة ونك الرافقة) لا يحو ومعة فيحماهة البرنة) والم يقارم على برائها الرحضور طعام لتوقه نفسه) لشمل باله كمدادمة أحد الاختيارة. أن الرابع (ورزالة منفو) أجداً أم (وفيامه يصريض) يستصر العبائمة فوضعة ويح لبلاً لا فهاراً:

واحسن مطائدم من ممازه معاديهم الرمان بحرائل حرف الحبيس لممسد والاطفار مامن الأهداراء وتباهم فينصب بهبرا أفراهما بعد معرة المعسل بالمعل والأول أظهر والعمو فلا حاجة لماكر المنظوم المهدة من أوله وحوف طافم لول الذي يحبس المطلوم طافعي قوله: (وهمي) وإله وجد الإعلى فلاداً عند الأمام، وقالاً أنجاء حلى، قال بن أمار حاج المسطور في الكنب الاستنهاراء أن الحلاف ب وربهما فلما إذا راجد هاياً بالإنداق أي على سقوطها إذا الم محم فظاءً الما القويم الاوقليم؛ أن لا يستنبيع منه المشير ، قوله: "وقطع بكا ورجل) أي من حلاف و الأوالي إذا كالما من حمد، وأحد والذا تسقط بقطع رحن فقط أقوله: أوسقام) فسيحاب التدريس فالدرس . قوله . (واقعاد) أي كساح . قوله . (بعد إنقطاع مطر) إحاد قالم لأن الكلم حل الدهر فد غدم تدكر دلك أيعمد عذراً مستغلاً وبهدا معلم ما بي شرح السيد. قوله ((إذا التلت الشعال) أي الأراسي (در الارا في المحكم الحل الفطعة الصلية الفليعة من الأرض تنبه المأكمة يمرق مصاها ولا نست شيئاً ومع المعديث إذا يشت التعال النج الخال امن الأسبر. إنها حصها بالدكر الأن أسي بلل عدمها للحلاد الرحوة فإنها تنقف الساء، وقال الأرهري في معني الععدمت يقول إبدا السنت الأوضون الصغاب فرلفت معر يعشي فيها فصلبه مي منازلكم ولا عليكم أن تشهدوا الحماعة الدواهل هذه الحكم محصوص معا إذ الالتواعي أرض هملية فلا تسقط إدا كالنوا هي إحرة أبر ال الحراد بدكرها دفع العرج بالحضور فكأنه بعول: إذا نؤل العطر ولو طللاً بحيث تبسل منه التمال والصلاة في الرحال أي الماءزل الحولة ((وزمالة) أي عامه وزمن كمرح زمناً ورصة بالفيد ورماية فهم زمن وزمين والنجيم زمنون ورمني فالموس أقوله. (وشبخوخة) مصدر هُ مَعْ بِشَيْعَ إِذَا اسْتَمَالَ مِنْهُ النِّسِ قَامَرِمِي إِي إِذَا صَالَ شَبِحاً كَثِيراً لا يَسْتَطَيع العشي مقطت هم النجمانة النوفة (وتكوار فقه) وكالا طائامة كنب الذاعل الداوي النوفة (لا نحو وبفقة) رسا يمسا هذا أن السراد بالعقم ما يعم علم المقائد والنفسير والحديث لممقابلة وانذي في الدر عن الباءلاني عمامة عالى المستقطات، وكاما اشتغاثه بالقعه الايمبرو، قولد: (يجمعاهة تفوقه) الأوسى حديد لأن الموضوع الأعذار التي تعوم الجماعة، والواه بمعنى مع أي تكراره مع حماعة. ويعيد أن تمكرو واحده لا معطى هذه الحكم وليس كذلك ولم يذكره في الدراء والصحير في تدوكه للجماعة أي أن حصر الجماعة تموت أخواته الذين يطالع ممهم. قوله: (ولم يداوم عش تركها) أما إذا واللب على الترك فلا يعذر ويعفر ولا تقبل شهادته إلا بتأويل بدهة الإمام، أو عدم مراهات در أقوله (تشوقه تفسه) أي ششاق إليه سواء كان من العشاء أو هيره، قوله: (وإرادة سغر تهيأ له) معل المراد التهيز الغرب من القمل، وهو منصوب على أطرفية أي وقت

ے المام المام

الله إلى الوادا النفط عن الجماعة المعلوانين العقارها العميحة للتخلف؟ وكانت لبنه حمدورها والا المدر الحاصل (بحصل له الوابها) لقوله إلاي، الإنسا الأعمال بالنبات ورمعا لكن العراقة ما أواق!

نصل نی

روالا (الأمن بالإمامة و) في بيانا فترنسب الصموف إذاً حسم قوم والله يكس بين لمعاصرون صاحب منزل: اجتماعه عمد، ولا ضهار در ومامنة وهو إمام المحلق فولا أي سلطان: الأميار وال وعامل فالأعلم؛ بالمكام الصلاء العاملة عامة سنة العراقة، ويعتسب

الدويو له بأن كان ما حول الديل مسالحه القولف الإستطيريا أي السريقي بعيشه وإذا فلا القولفة. الوضعا لكفي الدويء ما يوي الحواصحل الشاهد على أحدا ما دول قيم در المحلي أن أداد دوراء والدالم يعمله والروي المملك ي في الأطال والمهمر عن الشعب وقائل إسماد مدرات عو أسر يراده وه الدولي أياد على علك الما في المدالت الحسة والله للسعاد وتعالى أعلوم وأستهفر الله العصر

فعل في بيان الأحق بالإمامة

قراد الالم يكن بين المعافرين الدراء الدياء مدى المدد قولها قولها الصاحب منزله أي الدين مه والو بالإجارة أو بالعارية على معافريا أما مو ردة الرطبة فيتعان مطافأ سواه جامع ويها عدد الدينالي المفتورة أو الاعداد عدا أبين معافرة أي المحافرة وإماء المستحد أحم بالإحامة من الرواع إلى المعافرة وإماء المستحد أحم بالإحامة من الرواع إلى المعافرة وإمان المستحد أحم بالإحامة من المدين بقامة معافرة المعافرة المعافرة وإمان المستحد أحم بالإحامة من المدين بقامة معافرة المعافرة الواقد بالموافرة الواقد بالمعافرة المعافرة ا

Made Otto 955

الدواحين المناصرة . إن أكان في الدور التي نقية العاوم الأحق بالإمامة) وإذا المحمدون بقام المناد والأمير والناضي فصاحب السران ولم مستأجراً بشام على الطالك وبقام الفاصل على إلى المنافق والتي المنافق والتي المنافق والتي المنافق والتي الأطاب بأ مكام الموادل في سلطانه والأوام الموادل المحرد في ينه عنى الكورم المحردات التي الأطاب الأطاب بأ مكام الموادل فلا محرد فيرة مغط دول (شم الأورم) أورع المداد الذي المنافق في التي المنافق في المنافق والمنافق والمنافق في الناس في الأحسين والمنافق في الناس في المحدد في المنافق في المنافق في المنافق في منافه والمنافقة في الناس في منافه المحددة في المنافق في المنافق في منافه المحددة في المنافق في منافه المحددة في الناس في المنافقة في منافة في منافة المنافقة في منافة في منافة في منافقة في منافة في منافقة في المنافقة في منافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة في منافقة في منافقة في منافقة في المنافقة في المنافقة في منافقة في المنافقة في منافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة في منافقة في المنافقة في المنافقة في منافقة في المنافقة في المنافقة في منافقة في م

المعه محدم إليه تحميم الأردي والواحيات والسني والمستحيات، قوله. (يقدم السلطان) العداهر أما ملك على سبيل الموحوب لأن في نفده غيره عليه إهالة له والرفكاب العسهي علم في الحديث وقد ملمان ما في لمنابغ القوله (ولا يؤم الرجل في منطانه) أي في مظهر منطب. ومحل ولاء م قوله: (على مكرفة) بقيم إناء البشاء فوق، وتنبر الرام البراش ويجره مما سمع لعما منه المنزل و يحتص له وقبل المنشق. قوقه (أي الأهمّم بأحكام العرادة) من الوقعاء والراسل والانتداء وهيمية أدم الحروف وما يتعلن بها كنة بي مسكني والفهمتاني والطاهر أن من لحكم الأنام وإراثه يعلم أحكامه مل حقها العالماء قوله اللا محره كالرة حققا وملى حودة حصط أو الأكثر عمل أبوله ((فوله) أن دول العالم الكامل المأخود من قوله أي الأعلم، قوله : (ثير الأسر) المراد من الأسن أنسمهم وسلاماً بدليل ما سيق في الحديث من فوقه " فإذا كانوا من الهجود سواد وأقدمهم إند لامة فلا يقدم شبح أسدير على شاب نشأ في الإسلام نهراء وهبو أته بغوث التسبيه محلى مرسة الأسراء ولدا حمل يعضمهم رنبة الأقدم إسلاما منفدمة عمي رتبة الأسراء وجملهما مرتبتين وهو حسن أقوله: (وليؤمكمه أكبركمة) قاله 🍇 لمالك بن الحويرث والمناصب الموجو البرز عمم حبي أراد السفر والمعام إذا حصرت فصلاة فأذ الدائم أقيمة وأبه مكمها أكد كمها منفق عديم أقمونه الألمي ألفة بين النامل عمله نفسير باللاوم فإن من حسن خلفه ألفته الباس فكثرت عليه الحماعة والمصلف نبع في نقلهم حسن الحلق على حسن الوجم مواهبه الرحمراء والدح القدير وعكس فذك صاحب الخلاصه والغور ومسكيل لأن الغااهر أرال ما تدرك من صفات تكسال أو لأنه كالفليل عشم لأن الصاهر عنوان الباطن. قوله: أبقل على حسن السربرة) أي عالباً ونسره في فكافي بالأكثر تعلاة بالليل، وحدث، من نشرت مبلاته بالنس حسن وجهه بالتهار المربث المحتائران كحديث من مبسى خلف عامراتفي فكأمما صلى حلف نبي. قوله: (لأنه الخ) الأولى زيادة الداو تصلاحته للتعليل استقلالاً. قوله: (شم الأشرف نسباً) فدم بعضهم عليه الأكثر حسباً والنحسب شرف ولأماء أو العال أو الدين أو الكرم أو الشرف من العفل، أو الفعال الصدحة، والحبيب والكرم، قد بكونان لمن لا أباء له شرعاء

no de la companya de

مندسوج (لم الأنطق ترياً الما دعر الدنور ترعية به بالأحسر ومنه تشدد عنه بالارام.
رأمة والمعرفية علموا فالترعم مالا بالدور ترعية به بالأحسر في السنان مع المهيم فيها عدا سوده و برين المقدم أفان فسروا يقرع البيهر فيها عمر حرجت ترامة فدم (أو العجار إلى الغوم فإن الحقوم فإن احتقوا فالعمرة منه العبارة الأكثر، وإن فسمو غير الأولى فقد أساؤا) وباكن لا يأكسون مدا الى المحجود على تلالة أو مع رأ كان الكرامة المسان فيها أو المرار الإالمة مدا يكره ورد كان هو الحربيها سهم ولا بساد الكرامة المدرود الالكرامة المحدود الاستان بالرد الدالم، والدالالحد الله سهادي والدالم، والدالح وسن يكرد الدالم، والدالح وسن ولد المحدود الله المعارة والمدالين والديم وداكم فيما يسكم وسن

والشرف والمحد لا يخونان إلا مهم. قوله الطلخفاوع) فإن العصوع يكوب عبد بيسح الصوت العصر بهو منا بايد الفرآن الحسار قوله الأنبطة فوياً ويخط الحمول المحمول الأقلس تربأ وهو برجم إلى كنرة لداء القولد العسار ووجة) أن المده فاراحج إلى كنرة الداء وأداء العدارة للهاجما والما المناطقة في الشرح من قوله وأدا في المناطقة من الشرح من قوله وأدا في المناطقة حياً في والحق والما على المعرف من الما من المعرف المناطقة بالأصمر فكرة لأن بيرا عبر ماحض وإلا على مناطقة والما المناطقة على الما المعرف المناطقة والما المناطقة والما المناطقة والما المناطقة والما المناطقة والمناطقة والمناطقة والما المناطقة والمناطقة وا

التفقد الأيفد وأحد في التزاجم إلا سرحو وصد الدين إلى الدين والإضاء والدون وهياده والدون المتواد الم المتواد من التزاجم إلا سرحو وصد الدين إلى الدين والإضاء والدون المؤد المتواد الم يكن المتواد الم يكن المتواد الم يكن المتواد المين وهياده والن المراد والدون التراد المتواد المين وهياده من كان المراد المولد المتواد المالات المتواد المؤكل كان في شرح المشكلة لعلم محمول على المؤكل المواد المنافية المتواد المؤكل المؤلد المنافية المتواد المنافية المتواد المنافية المتواد المنافية المنافية المنافية المنافية المنافقة المتواد المنافقة المن

-Must U45 Fig.

ويكم الرقى روالة فيومكم مياركم (وكرة إمامة العبد) إن لم يكن عائماً بقياً (والأحمى) لمدم المدان إلى الملة وصون تبايد عن الدسرة اإلا بد يرجد أنضر منه اللا كراهة (والإحرامي) المجاهل، أو الخدري الجاهل أو وبد الزنا) أدى لا سب منده ولا تقريء قلدا فيده مع ما قطء بقواء (الجاهل) إذ أو كان عالماً أنهاً لا تكره إدامته الأل الكراهة للتفاتص حتى إذا كانا الإعرابي أفسيل من الحضوي، والعبد من الحراء ووقد الزنا من وقد الرشد، والأعمى من النصير، والحياد أن الكرة إدامة (القاسق) الدائمة عدام المتمامة

إني الله تماني للحصل تهم مأومهم فللشعون لكنوه أو ممعني الوفارة أي الرمل بينكور وبين وبكان والكلام عشر التضيير. قوله (وكره إمامة العبد) وكاما البحثل كساحي الدر تعلمة اللجهال. وأبان الحجري أن كراهة الإقابات النعيد وما عطف عليه تنزيهية أن وجد عبرهم وإلا فلا احرس شرم السبيد، وتساني ما يقت أن إمامة القامل مكروهة تحريماً. الوله: (إن لم يكن هالماً تقياً) أشاراته إلى أن الكراهة في العيباد لا الفاتهم بن الأنهم لاشتعالهم مخدمة المولى لا عقرافوان متعلم وبعدت عليهم الجهورة والنفرة النفري في العيما بلو النفي ذلك بأنا كالداء المأ تقيأ فلا الراة القريمة المهدم إعتقاله إلخ) هذا يفتصل كراهه إمامة الأعشى نهر وهو الدي لا ينصر لللأ. قوله: (وصون تيابه) عطف على اهدائه أي ولعدم صوحة ثيامة الم القولة: (فلا كرهة) الاستبداري فالنها بيخير ابن أم مكتوم، وحمال من عادل صلى قلمايهة حين خوج رثني خورة نبوك وقال أصبح القولة ((والأعرابي) يفتح الهمود نسبة إلى الأعراب وهم سكان الدينة من العرب وعيل الأزهرون والمرب العاربة هم الخنص مهم وهما الدين تكلموا بقعة يعرب بن فعطاب وجوا للمباق الفليج لاته أول من تكلم بالعربية، وأعرب المستعربة الذي تكتموا للمنان المعميل عب الممالام وهو تمه أمن المنجار وما والاهاء والعواد هناكو من سكن العادية عربياً تناء أز وُهيميها كَانْتُر كيدر، والأكراد لعدية الجهار عزيها . وذهم عن مجالس العلم، رهن أحه فيق أهل الكفور هم أمل الفيور وهذا فلشمر في كرامة فلعامي ألدي لا علم هماء كما في الرحار والنهواء وحكى أن أحوبهاً وقندى بإمام يفوأ الإمام أية الأعراب أشد كدرًا ونعافاً مضرع الأعراس وتسح وأنب. لم اقدين بديمه ما، وأه الإمام مقرأ أية ومن الأحرب من يؤمن بأنه واليوم إلا أحر المتال الإلم التي. اللان لفعاك العلماء كذا في غاية النجان. قولُما الروالد الزفا) لأنه بدر له أما يعلم فبغاب عليه الجهل فلو كان عنده علم لا كراهة، واحتار العيني التعليل بنفرة أتناس عنه الكون متهماً، وأفره في النهر، وعانيه فيتبغى ثبوت الكواهة مطبقاً إن لم يكن جاهلاً. قوله: (قلقا قبيم إلنج) أي لأحل ما قبد به في قوله عالماً رفي الأعمى بقوله: إيان لم بوجه أقضل منه فيها كراهة وفي الأعراس بفوله الجاهل .. وفي ولد الزنا يفوله الذي لا علم عنده وفيه فأمل بالتنظر الأعسى. قوله: (إذ لو كان) أي أحد من ذكر، قوله، (فالحكم بالضاء) الأكرامة في متسهم محصري والحوء رواند الرضد والنصير فجهلهم لأن إمامة الحاهل فكروهة كبغما كالا

كاب السلاء ٢٠٢

بالذين فدجل إهالته شرعاً، فال يعظم لتقديمه للإدامات وبدأ لعلار الله ينقل عد إلى عار مسجده للجمعة وعبرها وإلى لم الحدث مسجده للجمعة (لا هو نصلي معه (والمبتلوع) بارلكايه ما أحدث على خلاف الحدل المنظم عن رسول الله يكل العدل الو صفل أو مال ينوع شبهة الو المتحجماناه وروى محمد من أبي حبية راسعة له تعلى وأبي يوسف أل المسلاة خلف أهل الأخواء لا يحور والمسجم أبها تصبح مع الكراهة حنف من لا يكور مدعله القراء وإلاء المسلوم كل بر وفاجر وصلو على كل مر وفاجر وجاهدوا مع كل بر وفاجرا رواه الدار تعلى غاسل، أن بنتاج الدار تعلى المرابعة على حدد المرابعة المرابعة على حدد المربعة المرابعة المربعة على المرابعة المربعة الروايات: وإذا منتى خلف فاسل، أن بنتاج يكون مجر أن وب الجماعة لكن لا ينال تراب من بصلى خلف إمام على قرة كرة فلامام يكون مجر أن واب الجماعة لكن لا ينال تراب من بصلى خلف إمام على قرة كرة فلام المحرد أن واب الجماعة لكن لا ينال تراب من بصلى خلف إمام على قرة كرة فلام م

تعدم عميه بأحكام الصلاة . قوله . (وللما كره إمامة الفاسق) أي لما ذكر من أوله . حتى إذا كان الأعرابي الج فكرافته لأفضليه عيره عليه والمواد القاسق بالمعارحة لا بالعقيمة، لأل دا سمدكر بالمنتدخ، والعسق لعة طروح عن الاستفامة وهو معمى تولهم طروج الشيء عن الشيء عال وحه الفساد، وشرعاً، حروح عن طاعة الله تعالى بارتكاب كمبرة، قب العبسناس أي أو إصرار عمى صغيرة. وينبغي أذ يراد بلا تأوين، وإلا فيشكل بالبعاة، ودلك كنمام ومراء وشارب ممر اله. قوله: (فنجت إهالته شرعةً فلا يعظم بتقديمه للإمامة) تام فله الريلس، ومعاده كون الكراف في الهامين تحريمية. قوله: (من قلم) كمكر الرزمة، أو عمل كمن وذنا بحن على حر العمل، أراحان فأن يسكك معنفها أن مطلق السكوت قربة. قوله: (بنوع شبهة أو استحسان) وجمله ديناً قويهاً وصواطأ مستضماء وهو عنمائل غوله بارتكاب. قومه: (والعججج) أي حنهمان قوله. (خلف من لا تكفره يدهنه) فلا نحور العملاة حلف من ينكر الساعة النبل ﷺ أو الكرام المكاتبين أر الرزية لأم كاهر والذاءال لا يرى الحلاله وعطمته ههو مبتدع والمشبه كأن فالدغه بد أو رجل كالعباد كافر، وإن قال هر جسم لا كالأجسام ههو مبتدع، وإن أنكر حلاقة الصفيق كمر للمن ألكر الإسراء لا الممراح، وألحق في اللمج عسر بالصديق في هذا الحك، وألحق في البرهان منهان مهما العمأ ولا نجوز العبلاة خلف منكم المسلم على الخفين، أو صحبه المصديق، أو من يسب الشيخين أو عدف الصديقة، ولا خلف من أفكر معص ما عدَّم من اللهن صرورة لكفره ولا يلتصن إلى تأوله واحتهاده، رنجور حقف من يفصل علياً على نجيره أقوله: (يكون مجرزاً تواب الجماعة) أي مع الكراهة ان وجد عبرهم وإلا علا كراهة كما في البحر محثا ومن البسرج من الانتشال أن يصلي حلف مؤلاء أم الانفراد فيل أما في العامل بالصلاء خامه أولى وهذا إسا يغهر على أن إمامته مكروهة سنزيها أما حلى العول مكراهة المحريم فلا وأما الأحرون فبمكن أنا يقال الانفراد أوالي اجهلهم بشروط العملاة ويمكن إجراؤهم على فياس الصلاة حلف العاسق وجزم مي فسحر بإن الاقتداء بهم أفصل من الإنفراد وتكرم الصلاة خلف أمره وتمغيه ومفلوج، وأبرص شاع برامه ومراه ومتمناج ومجذوع، ولا خلف من أم بأجرة همس (تطويل الصلاة) لمنا فيه من تنفير الحماعة لقوله عليه السلام: من أم طبعقت (وجساعة العربة) لمنا فيها من الأطلاع على عورات بعضهم (و) كرم جماعة (النساء) بواحمة منهن ولا يصفران الجماعات لما فيه من العنة والمخالفة (فإن فعلن) بجب أنّ (يقف الإمام وسطهن) مع تغدد مقبها قلو تغدمت كالرجال أنست، وتسحت الصلاة، والإمام من يؤتم به ذكرةً كان، أو أنش، والوصط بالتحويك ما بين طرفي الشيء كما هنا وبالسكول تما بين بعصه

ها أعتل به المتأخرون أفاد السيد، وفان البدر العيني: يجهور الافتداء بالسحالصة وكال بر وماحر ما أنه يكن مبتدعاً بدعة يكفر بها، وما لم يتحفق من إمامه مصدةً الصلات في إعنقاده اهر. وإذا الم يحد عبر المخالف فلا كراهة في الافتداء به، والاقتداء به أولى من الإنفراد على أن الكراهة لا تتامل التواب أفاده العلامة نوح. قوله: (نطويق الصلاة) بقراءة، أو نسبيح أو غيرهما رصي القوم أم لا لإطلاق الأمر بالشحفيف. لموله: (من أم فليحفف) دكر الشيخ مي شبيره حديث با أبهه الغاس إن ممكم متعوين من صلي بالناس فليخفف فزن ممهم الكبير والصعيف وذا الحاجة رواء الشيخان، وهذا بعيد أن الإمام يتوك الغش المسئون مواعاة لحال الفود اه بزيده ما في الصحيحين أنه ﷺ قرأ بالمعوذتين في الفجر فتما فرع فالواك: أوجزت قال: مسمت بكاه صبى مختبت أن تمنن أمه. قوله: (وجماعة العرة) أي تكره جماعة العراة نصريماً تُلزوم أحدً المحظورين رهو إما لركا واجب الثلدوء أواريادة الكشف والأمقس مبلاتهم منفردين تمردأ مالإيماء منياحدين عن بعص ثتلا يقع بصرهم على عبوة بعص كما أن الأقصل لهم إن صلوا حماعة أنا يصلوا فعوداً بالإساء. قوله: (وكره جماعة النساء) تحريماً لفزوم أحد المحظريين خَيَامِ الإسام في الصف الأول وهو مكروه، أو تقدم الإمام وهو أيضاً مكروه، في سقهن سيد عن الدرو، ولو أمهن رجل، فلا كراهة إلا أن يكون في بيت ليس معهن فيه وجل، أو محرم من الإمام أو روجته فإن كان واحد مص ذكر معهن فلا كراهة كما قو كان في المسجد مطلفاً. توله: (ولا بحضرون الجماعات) نفوله فين (صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها وصلامها في مخدهها ألفضل من صلاتها في بينهاه الدغالأنضل لها مه كان أستر فها لا حرق بين العرائفي، رقم ها كالتراويج إلا هملاة الجنازة فلا تكره جماعتين فيها لأنها لم نشرع حكورة فلو انفردت تقرنهن وثو أمت المرأة مي صلاة الحدازة رجالاً لا نعاد لسفوط الفرص بصلاتها. قوله: (والمخالفة) أي مخفعة الأمر لأن الله تمالي أمر من بالقرار في البيوت فقال تماني: ﴿وَقُرِنَ فِي مِوتِكُنِّ } قَالِأَحِزَابِ: ٣٣] وقال ﷺ: البيونيون خير لهن لو كن يعلمن! الرقة: (يجب أن يقف الخ) والخشي إذا أم يجب نقدمه ونقل الحموي عن الخزامة أن نقدم الإمام منهن جائز. قوله: (والإمام من يؤثم به) هذا جواب عن عدم تأنيث الإمام في المصيف. قوله: (ما بين طرفي الشيء) أي فلا يكون إلا إذا كان متوسطةً. قوله: (وبالسكون لما بيين يعضه عن بعض) ولا يشترط فيه الوسط، والمقابلة في كلامه ليست على ما ينبغي لأن المناسب

كتاب المبلاة كتاب المبلاة

حن معض كجلست وسط الدار بالسكون (ك) بالإمام العاري بالالعراة) يكون وسطهم لكن جالسة ودمه كل سهم رجيه لبستر مهما أمكن، ويصنون بالإساء وهو الأفصل (ويقف الهواهد) رحلاً كانه أو صبياً مميراً (هن يعين الإمام) مساوياً له مناخراً بعقيه ويكر، أن بقد. عن نساره، وكذر حلقه في المنجيم لمعدت ابن عباس أنه قام عن يسار الذي يُثلث فاهام عن يعينه (و) يقف (الأكثر) من واحد (محققه) لأنه عابه الصلاة والسلام تقارم عن أسيء والبنيم

أن يغول في النافي، وما سكون فما كان داخل الشيء، أو يقول في الأول والوسط بالتحويث المسلم لما سين بعصه عن بعص وما سكون ما جن ظرفي الشيء، وهي السيد عن الصحاح ان موضح صغح به به بير فيالنسكين تجسلت وسط نفره وإلا فيالتحريات كواست وسط المدار. وكانه الادار، وراحا سكى وليس بالوحه اه وفي كل مهما يقع موقع الآخر، قال في منية المعسلي من فوله: نهر أحد قوله: (وسد كل منهم وجليه) كان مي الذخيرة والأولى ما في منية المعسلي من فوله: بقد تما في المعالمة في المستون بعن المعالمة في المستون بعن المعالمة في المستون بعن المعالمة في المستون وهي المواحدة فناخ إلا إذا افتدت بمنالها، وإذا المتحد المعالمة عن عدم والذي يعرف حول المعالمة والمائة في شروح الهائة، والفنوري والكنز والمرعان واللقيسي أنه ينف مساويا له بعود نفذم وطون المواحدة من غير فرجة في خاهر الرواية، وهذا إذا ديل المسلام وإن كان فيها المدار إلى البيد وعن المحاذبة قوله: ولذا فصل ولذا فصل مقوله، إكدا وعن محمد أنه يقم أصاحه عند عف الإمام.

قومه: (لحقوب ابن عباس الغير) في استديب دالة على جوار مدارة الدافة بالجدامة وإن الحمل القابل لا ينظل الصلاة، وأنه لا ينحور تقدم السأموم على الإمام لأن البيل المؤلادار، من الحمل القابل لا ينظل الصلاة، وأنه لا ينحور تقدم السأموم على الإمام لأن البيل المؤلادار، من الواح من وقابت إدرانه من بيل يديه أيسو ولذ ينحور انصلاة حلقه وإل لم يتو الإمام لأن النبي علي شروع الإمام لأن النبي الإمام كان البيل على مدورة وأن له فوقة أمن المواح كان المنافق الحديث وقولة الإكثر من واحقا صادق بالاثنين، وكيفيته أن يفق واحد بحداث والأحر على يبيئه، ولو جاه واحد بحداث والأحر على يبيئه، ولو جاه واحد وقف، عن بسار الأول الذي هو بحداد الإمام فيصير الإمام منوسطاً، ويقف الرائم فيصير الإمام منوسطاً، ويقف الرائم والمحالي عن حجه البيلين، وأن نوجع ليبين يقوم عن يسار أضو المواعي، وفي المنابية أو قام الإمام وسط القرم، أو قاموا هم عن بدينه، أو من يساره أمنو المواعية ولو قام واحد بجب الإمام وخلفه صف كره يجينه، أو من يساره أمنو المواعد المدين، أن يقوم بين السريتين، أو في زدويه أو ناحيه المسحد، أو زل من يساره أنه قال: الكره للإمام، أن يقوم بين السريتين، أو في زدويه أو ناحيه المسحد، أو زل مسارة لامه على المناب الماه الماء المواعدة المساحد، أو زل مناب الماء الماء

٢٠١ كاب الميلاة

حين صنى بهماء وهر دليل الأفصلية، وما ورد من القيام بينهما فهر دليل الإباحة (ويصف المرجال) فقرله بيناني: تبلغي متكم أولو الأحلام والنهلي فيأمرهم الإمام مذلك، وقال بينانية: «نستروا تستو قلويكم وتماسوا تراحموا! وقال بننانية الأتيموا الصفوف وحافوا بين المتاكب وسدوا النخلل ولينوا بأبديكم إضوائكم لا تفووا فوجات للشيطان من وصل صفا وصله الله

سياب عبيل الأمة، والصف الأول أفصل إلا إذا خاف ايناه أحد. قوله: (والبنيم) حو صبيره بن أبي ضعيرة مولى رسول الله الله وقبل: فينم أحو أنس لأنه واسته عمير بن أبي طمعة وقوله (وما وود من الفيام بينهما) أي عن ابن مسعود فإنه صلى بعلقمة والأسود، ووقف بينهماء وقال المكان الله ينهماء وقوله: (فهو دليل الإياحة) استشكل هذا المحمد بأن الإياحة كانتهي المتواه الطريق، وهو يناني أنضلية أحدمها، ولذا أرتضى الكمال أن إد فيها الطباب أي نطبيق البدي، حديث بن عسعود متموح الأد إنما تعلم علما الصلاة بمكة مروكة وهذا على المبابق أنه بين عنفيه عند الفيام وأحكام أحرى هي الأن سبوكة وهذا من جملها، ولما قدم على المبابق ترى وعاية ما فيه خفاه المناسخ على عبدالله بن رئمانه به ولا نسب ما مر عن المنابق، قوله، (ويصف الرجال) ولو عبداً حموي، قوله: (بيان مرابع المرابع) عبد عبداً حموي، قوله: المبابغ على المبابغ بن المبابغ والمبابغ والمبابغ على المبابغ بن المبابغ على المبابغ بناه المبابغ والمبابغ و

قوله: (هيأسرهم الإمام بلكك) نفريع على التحديث الفائل على طلب السوالانه واسم الإشارة واجع إليها ويأسرهم أيضاً بأن شراهبوا ويسدوا الحال، ويستووا متاكيهم واستورهم كما في الدر عن الشعف، وفي الفتح: ومن سنن العنف التراص بهه، والتقاوة بن العنف والعنف والاستواء بيد، قوف: (الستوو) أي في قصف. قوله: (نستو) بحقف الياء جواب الأمر وهذا سر علمه الشارع يه كما علم أن احتلاف العنف يفتضي اختلاف القلوب. قوله: (الهيموا المستوف) أي عداوهها. قوله: (وحافوا بهن السقاكية) ورد كان أحدنا بلزق متكه بعنكب صاحبه وقدمه يقدمه. قوله: (وسلوا المخلل) أي الغرج روى البزار بإساد حسن عنه في اسم سد فرحة في الصعب عمر له قوله. (ولينوا بأبديكم إخوانكم) حكدا أي الشرح، وهو يقتضي شراءة لبنوا بالتشهيد أمر للعاخل في الصف أن يضع بده لبلين صاحبه له والذي في رواية الإمام أحمد رأي داود عن أي حمر: ولينوا بأليدي إخوانكم وعله فيقرأ بالتحقيف أمر لمن في السف أن يليز الأحبه إذه وضع بله على منكه لهدخل في الصف والياء للسبية أي يسبب وضع أيدي

كتاب الصلاة كتاب المسلاة

ومن قطع صفا قطعه الله وبهذا يعلو جهل من يستمست مند دحول أحد دجيه في الصف يظن أبد رياده بل هو إثمانة على ما أمر به الذي يجهل وإذا وجد فرحة في الصف الأول دون المائل أبد رياده الرافعة لتركهم منذ الأول، وأو كان الصف منظماً ينظر محيء أخر فإذ حاف فرب الرفعة جذب عالماً بالحكم لا يتادى به ، وإلا عام وحده وهذه ثود التولى مساد من فسح لامرىء داخل بجنيه ، وأفضل الصفوف أولها، ثم الأفرب فالأثرب تما وري أن الله تعالى يتزل الرحمة أولا على الإمام، ثم تتحاور عنه إلى من يحاذبه في الصف الأول، ثم إلى

إخوانكو^{داء}. قوله: (لا تفروا فرجات تلشيطان) روى أن الشيطان بدخل الفرامة لثوسوسة. قوله . (وصله الله) خير أو معاد له يرصله بالخير . قوله : (ومن قطع صفاً قطعه الله) السراد من فطع الصف كما في المناوي أن بكون به فيخرج لحبر خاحة، أو بأني إلى صفء ويترك بده وبيَّن من في الصف فرجه. دال: ولا يبعد أنا يراد تعظم العنف ما يشمل ما الو صلى في الثاني مثلاً مم وجود ترجة في الصف الأول اهر. توقه: (وبهذا بعلم الخ) أن بغول ﷺ (والبنوا بأيشيكم إخوانكم. قوله: (على ها أمر به النبي ﷺ) أي من إدراك للفعسة سند الفرجات وأهدا الكلام للكمال أقره في النحر. قال المحمل الكمال. والأحاديث في هذا شهيرة كثيرة أهم قوله: (التركيم منذ الأول) أن ذلا حرمة لهم التقميرهم بحر عن الفتية. قوله: (ولو كان العنف متنظماً اللغ) الأصلع أنه يبتظر إلى الرجوع فإن جاء إحر وإلا جلك إليه رجلاً، أو دخل في الصفء والغيام وحده أولى من زمات عليه الجهل طعل إذا حره تنسط صلافه وقبل. إن رأى من لا منادي بجنب لصدائة أو دبن واحده أو عالماً حذبه قالون لو حاء وحاء والصف ملأن بعدقات واحدأ منه ليكون معه صفأ احراء وبشغى لذلك تنواحد أنالا مجيبا فتنظى الكراهة عزا هذه أي النجالي لأنه فعل وسعه. قوله: (وهله نود) أي هذه المميألة وهو قوله حقت عالماً الغ، إلان تأخره للمنجذوب بقدر ما يقف مع الحاذب أثرى وأكثر عملاً من معرد تنبين منكبه، وتقسيحه للغاخل بجنيه، أو تفامه حطوة، أو حطوتين اقوله (الغول بفساد الغ) ذكره في مجمع الروايات وكتاب المتحانس معللاً له بأنه امثل أمر غبر الله نعالي في الصلاة قال: وبسغي أن يمكث مناعة؛ ثو يتأخر ورد بأنه تعليل في مقاعة النص، وليس فيه عمل كثير، ومجرد البعركة الواحدة كالمحركتين لا نفسد به الصلاة، وامثاله إنما هو لأمر الله تعالى وأمر وسوله 🎎 غلا يضر وقوله وأنضل الصغوف أولها أي من فير جنازة قما روي آن الله وملائكته بصفود عنى العبف الأول، وقال في الغنية: الغيام من الحنف الأول أنضل من الصف الثاني، والشن أفضل من الثائث، وهكذا وهذا أيضاً في حل الرجال؛ وأما في حق السناء فأفضاتها آخرها كما ورد في الحلجث

⁽١) قوله إخوانكم يوحد بعده في معض السبخ زيادة رنصها (أر للاستمانة بحر لجرت بالقدوم) الد.

Walt Utf 900

السياس ثم إلى السياس، ثم إلى العبف الثاني وروي عنه في أنه قال: الكتب للذي يعملي علف الإمام بعقائه مائة صلاة وللذي في الجالب الأيمن خسسة وسيعون صلاة وللذي في الجالب الأيمن خسسة وسيعون صلاة وللذي في سائر العبقوف خسسة وعشرون صلاة (ثم) بصف خلف قلك) اقول أبي مئك الأشعري أن النبي في صلى، وأقام الرجال يعرفه وأقام العسمان خلف قلك ، أقام السياء خلف قلك، وإلى لم يكن حمع من العبيان يقوم العبين بين الرجال (ثم المختلي) جمع ختى والمواد به المشكل احباطاً الأنه إن كان رحالاً فقيامه خلف السياد لا يضره وإن كان المواذ فهو متأخره ويلزم جعل الخاش صفاً واحداً متفرة أنفاء عن الشيام خلف مناه، وعن السحافة الاحسال الذكورة، والأثراث، وهو معامل بالأضو في أحراله (ثم) بصف (النساء) إن حضرن وإلا فهي مصوعات عن حضوو الجعاعات كما تقدم.

قوله: (تم إلى المبامن تم إلى المباسر) أي من الصف الأرن وجمعه بالعبار أن كار واحد من الفائمين في فيمة ومبسرة. قوله: (وللذي في مبائز العبقوف نحسة وطعرون صلاة) الذي في عبارة عبيه خمس بدون تاء هنا وفي الذي قبله وهو المبواهن للفواهد النجومة ثم الطاهر أم بيان الأقل المضاعفة، وإلا طد تشام أنه بكل واحد من الجماعة نزاد صلاة على هذه المصاعفة. قوله: (تم يصف المصيبان) بكسر الصاد وقضم نفة.

قوى: (القول أبي مالك النج) أم يذكر المغنائي فيه للدوة وجودهن. قوله: (يقوم العبير النج) ولو كان مع رجل تقديهما الإمام بخلال المرقة الارد من تأمرها القوله: (ثم الخناش) بالنج ولو كان مع رجل تقديهما الإمام بخلال المرقة الارد من تأمرها القوله: (ثم الخناش) المستكن وهو مئة أنه الرحال وأنساب جميعاً فهساب أو ماندهما معاً. قوله: (لأنه) أن الخنش العشكن علة تقوله، ثم الخناش المقتضى تأخره عن المسان. قوله: (وهو معامل بالأقبر في أحواله) فيقدم حنى النسام الاحتمال ذكورته، ويؤخر عن ابر يال الاحتمال أموته، والا يحملون ماذين الاحتمال أوثة المتقدم وذكورة المتأخر، ولا يتعاذون الاحتمال الذكورة العناخر، ولا يتعاذون الاحتمال القيم صلاته

قوله: (وإلا فهن مستوحات من حضور الجماعات) منظفاً وقو كن مجائز قال في زاد الفقير، وعلى هذا الترثيب وضع حنائزهم بعني للمبلاة عليهم فنكون الأفضل مما يلي الإمام ومن وقت مها يلي المساورة مما يلي الفقة، وهي القبر بالمكس توضع الرجال مما يلي الفقة، تم سائرهم ويعمل بين كل واحد والأخر حاجر من ترتب، أو رمل قال شارسه: ليصبر بمنابه قبرين قال: وهذا حيد المسوورة، وإلا فالأقضل وضيع كل في قبر على حدد والله سيحانه وتعالى أهلم، وأستشم الته العظيم.

نعل

غيما يقطه المقتدي بعد فراغ إمايه بن واجب وغيره لو طم الإمام

أو لكلم (قبل فراغ المقتلي من) قراء (التشهد بنمه) لأنه من الواحديث في للمسلم النفاء حرمة الصلاة، وأمكن الحمع بالإنمان مهمد وإن نقيت العالمون، والدعوات بتركيب ويستقم مع الإمام الأثاثول الحميع بالإنمان مهمد وأن نقيت العالمون، الإمام معمداً ، ولو يقتها منه السلام لا قرأ الدنية إلى التشهد ولا يشر في درجة الديلة الكر يجب إدارتها الجوا لا قدمة الديلة الكر يجب إدارتها لجب نقصها عرفة الديلة الكر وجا الإدام الحراب المدانها الحراب المدانها عليها عليها الديانة العدد ولو فام الإدام

نعل نييا بلطه البلتدي

اعظم أما العقندي تلالة الزمام مدرك ولاحق ومستوق فالمدرك مرد صافي الركعان، قالها مع الإمامة واللاحز هو من دهل معه وقاته كلها أو بعضهاء بأن عرص ثه نوء أو عدية. أو رحمه أراميل حدث أو قالا مبيناً خلف ميان، وحكمه تمؤلير حقيقة بلا يكي بينا يقمي بم ال وقا منهو ولا يتعبر فرصه أرساً بنية الإقامة، ويبدأ بقصاء ما فلاه الموازيع إمامه إن أمك أو يدركاه العد فلك فيستم معه، وإلا تالعه ولا بشبعل بالقضاء حتى يقرغ الإمام من صلات والا مسحد مع الإمام لسهو الإمام، بن عوم لتقصاه ثم يسحد عن ذلك عبد المغني، ولا يقعد عن التنابية إذا الما يفعله الإمام. ولا ينتفلن به فإن كان مصودًا أيضاً فنام للفصاء دمه بمسلم "رأا ما مام فيه مثلاً بلا فراءة. ثم يصلُني ما سبق به بها، ولو عكس سبح عند، خلافاً لومر والمبرقون الترسب كمنا في الفتح، وعبره والمسترق هو من سقة الإمام بكلها أو معملها وحكمه أنه غضي أول صلانه مي حق الفرادة وأخرهم في حق القصة وهو منفرد فيما بغضيه إلا في أربع لا بحور افتداؤهم ولا الاقتماء بعاء ويأتي يتكبيرات النشريق إحماعاً ولو كبر بنوى الاستداف للصلاة بصبل مستأنياً ولو فام بقضاء ما سبق يه وسحد أمامه لسهو دامه فيه إداله بقيد الركعة بسحدة وإن أنم يستعم مسجد في أخر صلاحه الموافع الوهيرة) عطف على قوله ما تقعله أي وم: لا تصميه شما لوارفع الإمام رأسه فس تسبيح المعتدي للاقًا فإنه لا يتمها ويحتمل هير ذلك - قوله. (أو تكليم؟ فالكلام منه كالسلام بحلاف الحدث المنف فنفسد. قوله: (يتمم) أي على دولهمة ودال محمد الايتماء للخروج، من الصلاة بسلام إمامه أفاده السبد. قومه: (ليقاء حرمة العبلاة) أن في حن المأموم، قوله، (وأما إن أحدث الإلام هملة) (حير، بالممد عما ثو منية، حدث بعد التشهد فإنه بدهب بنوصاً، ويسلم ويستخلف من بسلم بالفوم - قوله - (فلا يبني على فاسم) ولمبس عارة أن يسلم و بران سالم لا يصاوف محلاً أقوقه: العكن يجب وعادتها: أي ما عام الروت.

إلى اقتائه ولم يتم استندى التدهد أنم ، وإنّ لم ينمه جار ومي فناوي الفصلى والمجنيس المسمء ولا يتبع الإمام وال حاف فوت الركوح لأنّ قراءة بعص التشهيد لم تعرف قربة والركوع لا يعود في الحقيقة لأنه بنرك قلالة خاف الإمام ومعارضة واجب آخر لا يصع الإنبان بد كان وم من راحت عيره لابان به بعثم فكان تأمير أحد لواجين مع لإنبان به بعثم الإنبان بد كان وم من راحت عيره لابان به بعثم فكان تأمير أحد لواجين مع لإنبان بهما الولس أن ترك أحدمها بالكلية بحلاف ما إذا عارضته سنة لأنّ برك السنة أولى من تأخير الولسي أذر الله المستقوب عن الملات لولو رأد الإمام قبل لأن من أهل الملم من قال، معدم جولا العملاء بتقيمها عن الملات لولو رأد الإمام سجدة أو قام بعد القمود الأخير سامياً لا يبعده المؤتم على مناه بل يمكن فإن هاد الإمام قبل نعيده الرائدة سمحدة (سنم) ينبعه قال جلس عن قامه يسلم معه (وإن قبدها) أي الإمام قبل الولام قبل القمود الأخير سامياً المتندي اوحدما ولا يستطره لمورجه إلى غير صلاته (وإن قام الإمام قبل القمود الأخير سامياً المتندي الوحدما ولا يستطره لمورجه إلى غير صلاته (وإن قام الإمام قبل القمود الأحيو ساحية المتندي الإمام قبل القام المتندي الإمام قبل القمود الأحيو ساحية للمدة بسجدة لمامه الزائدة بسجدة لمركه فيد في لايان المان المؤلف المتندي الإمام قبل المناه الزائدة بسجدة لمام قبل التقود الأحيود المركن المام أن الإمام قبل الإمام قبل القدة بسجدة لمركه فيد في الإمام قبل المتندي الإمام قبل القدة بسجدة لمركه فيد في الإمام أن الإمام قبل الإمام قبل المناه الزائدة بسجدة لمركة المناء المؤلف الإمام قبل الإمام قبل الكلية الإمام قبل الإمامة الإمام قبل الإمامة الإمام قبل الإمام قبل الإمام قبل الإمامة المامة الإمامة الإما

باقياً كما في كار من الكاب ذكره السيد ، قوله: (وإذا لم يجلس) أذه سكر محلوس اذ العرم اله ﴿ الغرام النشهد وان لرم درى كراهة الدحروم - قوله - (ولو قام الإمام إلى الثافلة) العد ذكر المسلام من الاخبره ذكر العبام في العقدة الأرثي. وكان الأولى عكس ما ذكره. قوقه: (قان لم يتمه جاز) للعارض راجلين فيلحي برنهما وهذا هو المشهور عن المفاهب. قوله: (يتمه) أي و دوياً. قوله. (لا يفونه في الحفيقة) أي وإنما يفوت مقارته الإدام في - قوله: (ومعدرضة واجب أغراء رهو المقارنة من المتابعة. فوله: (لاتجاله به) أي بالواحب الاحر، قوله: (يعلم) أي بعد فدر ما هو في من الوجب. قوله: (أشار إليه) أي إلى ما أفلاه النطيل من أنه يترك لسنه، ولا بنوسر وباجب المناسمة. قوله: (فأن من أهل العلم اللغ) قار مر أنه أبو مطيع الباخي تاسيد الإسام وسمت الأمرابها في الحديث. قوله: (ولو واد الإمام سجفةً) في أي ركمة كانت. قوله. (لا ينبعه المؤثم) المناصب ألا يريد هنا ما دكره معد من مومه وسمح لينميه إمامه وكسا لا يتبعه عيما ذكر لا يتيمه في تكبيرات العيد موازاه على أقاريل الصحابة إما ممحد من الإمام ولو مسم من المهنتدي بالهمة لاحتمال خطأ منه فبمها زاءه من التكبير ولا ينبعه أمضأ ثو زاد خامسة في صلاة الحدرة - قوله: (فيما ليسي من صلاته) أشار به إلى العمة في عدم الاتباع، وهي أن الذي أني به الإنتام ليس من المدلاة أي اليس من أصل الصلاة وبه صرح في الشرح. أنوقه: (صاهباً) ولو كالا حامرة فله أن يمود أبصة ما لم يقيد مسحدة ولا نقسد العبلاة مع الكواهة الأن زيادة ما دون الركبة لا تصدد المسلاة. قوله: (قبل أن يقيد) وكذا إذا سال بعده وإنسا مص على العشرهم. تولد: (بركن فقعره) الإصابة بيانية التولد: (بتقييد الإمام الرائفة) فقسد على الإمام والسزام.

Print (Section 2)

المتعود الأحير التي محاله الوكرة مثلاًم المقتدي بعد تشهد الإنام) لترجوبا فرص التعور التيل السلامة: لتركه السنامة، أوصيحت صلاله أعنى لا تنظل مطلوع الشمس في القسر ، ووجاً أن المام المناسبة، ومطلبات عالاة الإدام على المرجوع، وعلى العاميع فيحيد كما مساري ا

فتيل في

صيمة والأفكار الواردة بعدا حالاة والفرص) وفصلها وغيره اللقيام إلى: أداه والسينة) التي بأن الدراس (متصلاً بالفرص مستون) عمر أنه ستجب العصل بينها: شما كان عليه السلام إذ بديم بدأت عدر ما يقول اللهاء أب تسلام، ومثل البلام وإليت بعود السلام

قوله الاواره منجم المعتدي الغرة أي تعديماً للنهي من الاحتلاف ملى الإداء " إذا أن يكرد الفام لدر و لذ بدار صائع المساد فحوصه عدل أو النصر السلام وحروح ويد يعمر وحديد أو النصر السلام وحروح ويد يعمر وحديد والمداد والمداد والمداد الناسعة عدر الناسعة على أحديد ويداد المستهدد الله المداد المداد المداد المداد المداد ويداد المداد المداد

نعيل في صفة الأنكار

قوله ((خيره) أي عبر ما ذكر أو عبر العصل كيهان النحول، ورمع الأبدي عند الدعاء رسيح الوحه بهما أقوله المتعملاً بالفرص) المراه بالموصل أن لا بعصل معير ما ستأني فلا بانجي لوله عبر أنه مسحم. الح ، وأو يتكلم على العصل بين المعنل بشيء أصلاً أن ملى منه النفهر مثلاً العدية أن ما إعمال إلى بها محالام، والطاهر استحياب عدم العيمل بشيء أصلاً، وحرره بذلاً، قوله (كما كان عليه السلام الح) الكاف للتعليل أي لكونه بهلا كان يمندت الح قوله ا الخليم أنت السلام) أي دل السلامة من كل نقص فهو السم مصلة أخير به المسائمة قوله ا الوصلة السلام) أي والسلامة من كل شرحاصة منك لا من عبوك قوله: الولايك يعود السلام،

 ⁽¹⁾ قرأه [لا أن بكون ألعيام النم معتصى هذه العبارة أن لفظ الدهيمات وكره فيام الدهندي اللح فإسلام المعتدي فلمثال وبحرر الد مصححه

۲۱۲ کات باسلان

نباركت با دا الجلال والإكرام، ثم يقوم إلى السنة قال الكمال: وهذا هو الدي ثبت مه بثلاً من الأذكار التي تؤخر عنه السنة، وبعصل به بينها، وبين العرض أما طلت، ولعل العرف عير ما ثبت أيضاً بعد المعرب، وهو ثان رجله لا إله إلا أنه النع عشواً وبعد الحممة من قراء، القائمة والمعرفات بسعاً سعاً أما (و) قال الكمال (هن شمس الأثمة المحلواتي) أنه قال ذلا يأس يقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة) قالأولى تأسير الأرواد عن السنة، فهذا بنمي الكراهة، ويخالمه ما قال في الاحتيار؛ كل صلاة يعدما سنة يكوه المعرد بعدها والدهاء بل

السلام فحراء ربنا بالدلام، وأدخلنا دار السلام ذلا أصل بعد بل مختلق بمض الفصاص الد ويؤيد ذلك ما ذكره المنزلف بعد من رواية مسلم. قوله: (قباركت) أي كثر خبرك. قوله: (با ذا الجلال) أي العطمة، وهو حامم لجميع القصائل أقوله! (والإكوام) أي الإنسام وهو يعداد لمانهم وهو جامع لجميع العواضل، وفي رواية عائشة رصي الله عنها قائب: كان رسول الله ﷺ لا يقعد إلا مفدار ما يقول اللهم أنت السلام الخ وهي نقيد كالذي ذكره المؤلف أنه ليس المراد أنه كان بغول ذلك بعيد، بن كان بفعد زماناً يسم ذلك المقدار ومحوء من الغول تغربهاً فلا يتافي ما في المسجيحين من السفيرة أنه ﷺ كان يقول دير كل صلاة مكثرية: الا إله إلا الله وحلم لا شريك له به الملك ، ونه الحمد، وهو حلى كل شيء قدير اللهم لا ماتم لما أعطيت، ولا ممعى لها منهي، ولا ينفع أا الجد منك الجد، وهذا لا ينافي ما في مسلم عن عبد الله بن ظربير كان رسول أله في ألما فرح من صلاته عال بصوته الأعلى: ﴿لَا إِنَّهُ إِلَّا اللَّهُ وَحَدُهُ لَا تسريك ق. له السطك وله النصيد، وهو على كل شيء قدير ولا حول ولا فوة إلا يافه العلى العظيم، ولا نعبد إلا إياء وقد المضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله محصلين به القبر، ولو كره الكافرون، لأن المقدار المدكور من حيث التقريب دون التحديد قد بسع كل واحد من هذه الأذكار لمدم النفاوت الكشر بيبهاء وستعاد من الحديث الأحبر حوير رفع الصوت بالذكرة والتكنير عف المكتوبات، بل من السلف من قال يحد حيابه، وجزم به اين حزم من المتأخرين. قوله: (للتي تؤخر هنه السنة) الأولى الاقتصار على للجملة الثائبة. قوله: (قلت ولمل المراد الغز) أقرل لمل ذلك لم يقر فوة الحديث المنقدم علمًا لم ينص عنه أعل المذهب، والخير في الاتباع. قوقه: (يعد المغرب) إمما حصها لأن السنة تعفيها، وإلا فقد رود في الفجر مثل ذلك. قوله: (والمعونات) فيه تغليب المعوذتين على الصحية ومن تعرات دلك إلا من الفشن والبلاء إلى الجمعة الأحرى وزيادة ثلاثة أباع وتكفير جميع الفنوب كمنا دكره الأجهوري في فضائل ومصان. واعلم أن محل الكلاه السابق فيما إذا صلى السنة في المسجد مثلاً أما إذا أراد الانتفال إلى البيت لعملها فلا يكره الفصل وإن زاد على القعر المستون. قوله. (ويخالفه اللخ) تنتفي السخالفة بحمل الكراهة المذكورة في الاختبار على النزيهية وهي معنى قود الحلوائي لا بأس لأمها تستعمل فيما خلافه أولى منه، أو يحمل ما في الاختيار على كواهة

TAT SMAD AN

يشتمل بالنسبة في لا يفعيل من السنة، والمكانية رعى عائلة أن اللي يازي كان يقدل مقدار ما نتول طلهم أنه السلام الح كما تقدم فلا يربد عليه، أر على قدره متم قال الكمال، ولم يارت عدم يؤي المصال والأوكار التي يو غده طلبها في المساجد في عصونا من فرقه أيه طكرمي، والتصليحات وأخرائها للاثأ وثلاثين وغيرها وقوله يجيّز، فلعقواء المهاجرين تسبحون وتكيرون وتعمدون مبر كل صلاقه الحي يقتصي رصلها بالفرض، بل كرفه عقب لمستة من غير النيجال بها ليس من قريع الصلاة فصح كونها درجاء وقد أشره إلى أنه إذا تكلم دكلام كثير، أو أن أن فر بلين الفرض والسنة لا تبطل وهو الأصح، مل فقص توليها والأفضل بالسنق أفلاها بيما هو أبعد من الرياد، واجمع للحلوص سواء الهيث، أو عيده أو يستحب غلاما يعد سلامه أن يتحول) إلى منين الفياة، وهو الحالب شمقابل (إلى عبود الفرض) أي بداره أي بداره أي بداره أي بداره أي بداره أي بداره المستقبل فيحول إله (للطوح بهد الفرض) في بداره أي بداره المستقبل فيحول إله (للطوح بهد الفرض) في بداره أن المبنى فعيلاً وقد م الاشتاء نظاء من الفرض فيعندي مه وكذلك تدموم، بعد الفرض فيعندي مه وكذلك تدموم،

التحريم، ويحمل على الأدعة الطوبلة. وحمله بكرت ما قاله الحلواني: محمولاً على الفصل بتجود اللهم أنت السلام ولا بأس مستعملة في مطلق الجوار . قوله: (والدهاه) هما لا بنافي الإبيان باللهم أنت السلام الخ لأنه لبس رهم بن تناه إلا أن يراه بالقطاء ما يعم الذكر أو هو بالنظر إلى يرقه فحيناً الم دعاء على ما يعم. قولهم (وهن هائشة الغ) هو من جمعة ما في الاحتبار كما بعده كلامه في كسره، وحسته فنحمل الكراهة على الإنباذ بما هو أزيد من ذلك، أو المراد بالدماء حميمته. وهو أحد الاحتمالين السامعين القوله: (بعا لمهم من توابع الصلاة) كاكل وشرب. قوله. (وقد أشرقا اللخ) لا نفهم بالك الإشارة مما سبن لأبا ما سبق في القصل بِالأَوْرَافِ، وهذا في العمال بالكلام الكثير ولا يقهم حكم أحدهما من الأخر. قوله: ﴿إِنَّ أَنَّهُ إِفَا تكليم النح) مثل ذلك ما (ذا أخر النسة بلي آخر الوقت على الأصح وقبل لا نكون منة وظاهر كلامه يعم الفيلية والبعدية، والأمصل الوصل فيهما. قوقه: (أماؤها فيما هو أبعد من الربام) أي ما عد التراويم فإن الأفصل فيها المسجد أقاده الشرح وما عدا لحية المسجد. قوله: (وأجمع اللخارس) أي أكثر إسلاماً رمو أمم مما نيله. قوله: (أو فبره) أو بمعنى الواو لأن التسوية لا تصر إلا بين متمدد وأو لأحد التسمين. أو الأشباء وفي نسخ بالواو. قوله: (لأن لليمين قضافًا حدًا علمُ المحدُّونِ أي وإنما احبر بمين القبلة عن يسارها وإن كان جائراً الآن لخ. قوله: (ولدنغ الاشتباء اللح) هذه اللمنة لأصل التحول لا لكونه الجهة البسين فالأولى وكرها عند قوله أن يتحول. قوله: (وكذلك للقوم) أي وكذلك يستحيه للقوم وهو عطف على قوله « ويستحيه الجمام ودليك ما روى أبر حريرة قال: قال وسول الله 過度: اليعجز أحدكم أن ينفلع أو يتاخر أو عن بمينه أو هن شماله في انصلاته يعني في السبحة رواه أبو داود واس ماجه وقال بمض Speak with the state of the sta

وتتكثير شهوده لما روي أن مكان المصلي يشهد قه يوم العيامة (و) يستحب (أن يستقبل بمله) أي بعد التبلوع ، وعقب الغرض إنّ لم يكن يعده ماقلة يستقبل (الناس) إنّ شاه إنّ لم يكن يعده ماقلة يستقبل (الناس) إنّ شاه إنّ لم يكن يعده ماقلة يستقبل (الناس) إنّ شاه إنّ لم يكن في مقابلة مصل لهما في الصحيحين كان النبي بكان أباه الحرف عن يعينه وجعل القبلة عن يساره وهذا أولى؟ لما في مسلم كنا إذا صفينا خلف وسول الله الله أسينة أنّ تكون عن يمينه حتى يقبل عليها بوجهه وإنّ شاه دهب لمحراتهه قال تعالى فؤزاة قضيت الصلاة باستدروا في الأرس وابتفرا من فضل الذبي والآمر المزياحة وفي محمم الروايات إذا قرغ من صلاته إن شاء قرأه قائماً فوستغفرون الله العظيم (ثلاثاً) لقول توبيان كان رسول الله يتجاز (إذا التعبرف من صلاته إن فساقي فلاتاً وقال اللهم أنت

مشابختا: ٧ حرج عليهم في ترك الانتقال لانعدام الانشباء عنى الداحل عند معاينة مراغ مكان الإمام عنه. قوله: (لما روى أن مكان المصلى النغ) روى أبو عربرة أن وسول الله ﷺ الا يوملة المعذَّتُ أحمارها قال: ﴿ أَنْفُرُونَ مَا أَعِبَارِهَا؟ قَالُوا: أَنَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: فإن أخبارها أن تشهد على كل هيد ولمة بما عمل هلى ظهرها تقول همل كفًّا في كفًّا؛ رواه الترمذي وقال: حسن صحيح ونقل الفرطبي في تقسير قوقه تعالى. فما بكت حليهم السماء والأرض من على وابن عباس رمسي الله عنهما أنه يبكي على المؤمن مصلاه من الأوض ومصعد همله من السمة. وتقدير الأبة عنى هذا فما بكت هليهم مصاعد أهمالهم من المساء ولا مواصع عبادتهم من الأرض الدومن هما قال عطاء الخراسائي: ما من عبد يسجد لله تعالى سحدة في يقعا من يقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة. وبكت عليه يوم يموت اه ابن أمير حاج ملخصاً. قوقه (ويستحب أن يستقبل بعدها إلغ) سراء كان الحماعة عشرة أو أنن حلاةً قمن نصل رووي مي ذلك حديثاً موصوحاً و صنيحه كغيره يعيد أن الإمام مخير بعد الفواغ من التطوع أو المكتوبة إذا لم يكن بعدها تطوع إن شاه الحرف عن يميته وإن شاه عن يساره وإن شاء ذهب إلى حواشجه وإن شاه استقبل المامن بوحهه، واعلم أن هذه الأربعة غير التحول للتطوع لأنه بفعلها بعده فتأمل. قوله: (إن لم يكن في مقابلة مصل) فإن كان بكره لما في الصحيحين كره عثمان رضي الله حنه أن يستقبل الرجل وهو يصل. وحكاه هباش من حامة العلماء ولم يفصل بين ما إذا كان المصلى في الصف الأول، أو الأخير، وهو ظاهر المدهب وإن كان ينهما صفوف لأن حلوس الإمام مستقبلاً له وإن كان بعيلياً عنه بمنزلة جلوب بين يديه قال ابن أمير حاج: والدي يظهر أنه إذا كان بين الإمام، والسميلي بحقاله رجل جالس ظهره إلى رجه السميلي أنه لا يكره للإمام استقبال للقوم لأنه غي هذه الحالة لا يكره المعرور قدام المصطي لحيلولة ذلك الرجل بينه وبين السميلي فكذا منا يكون حافلًا لاستقبال من رواهه. قال: ولعل محمداً رحمه الله تعالى إنما لم يذكر حمَّة المنهد للعلم بع. الوله: (والأمر للإباحة) أصن حدًّا الكلام للحلبي، وتعام فيه وكون كيات أميلاة أأكان أميلاة

السلام، ومنك السلام تباركت بها قا الجلال والإكرام) رواه مسلم وقال بالله من استغفر الله تعالى في دير كل سلاة نلاث مرات على استغفر الله الذي لا يله إلا هو الحي اللهوم وأتوب إليه مقفرت ديونه، وإنّ كان در من الرحف (ويقوؤن آية الكرسي) لفول النبي يؤلا من قرأ أية الكرسي عي دير كن صلاة لم يستمه من دحول الجيئة إلا انسوت ومن فرأها حين بأخذ مضحت اسه الله على داره ودار جاره، وأمل دوروات حوله (و) يقرؤن (السموفات) لمفرد عنه بن عامر وصي عد تعالى عنه أمري وسول الله يؤلو أن أثراً المعوفات في دير كل صلاة من الرسيحون الله تعالى ثلاثاً وثلاثين ويحمدونه كفلك) ثلاثاً وثلاثين (ويكيرونه كفلك) ثلاثاً وثلاثين (الم بقولون) تمام المانة (لا إله إلا الله وحده لا شريك له له المعلى وله الحمد وهو على كل شيء فدير) فقوله المحد وهو

في الحمدة لا ينافي كونه من غيرها بل يثبته بطريق الدلالة. قوله: (في دبر كل مسلاة اللخ) مانيم المصاعب يقاضي أن المراد كل صلاة من المعروضات، قوله: (وإن كان قر من الزحضة) إلى مَن صيف الفتان المنطلوب شوعاً كفتل الكفاره وأطلق زحفاً على زاحف والسواد به ما نقدم، وفي الحديث ما يفيد أن هذا الاستغفار يكفر الكبائر لأم الفرار من الكبائر كما في الحدث وهن طريقة ليعض العلماء. قوله: (لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت) معناه أنه إذا مات دخل الجبذه والمراد أن ووحه تستقر فيهاء أو المراه بالمخزل التنامر يعني أنه يمحره موته وصل إلى تنفعه يتعيم فلجنة فإن القبر إما روف من رياض الجنة، وإما حفرة من حفر النار. قوله: (أمنه الله على داره الخ) أي حفية الله تعالى ما ذكر ووره أب من قرأها مم خواتهم سورة البغرة في مكان ذلات ليال لم يعربه شيطان أبدأ. قوله: (ويقرؤون المعوذات) تقدم أن فيه تعليهاً والمراد الصمدية والمسودتان روى الطيراني في يعص طوق حديث أية الكرسي زيادة قل هو الله أحد ومسيمه بقيا. أن هذه الكيفية المذكورة لم يرد بها حديث واحد، وإنما جمعت من أحاديث متعددة. قوله: (من سبح الله في دبر كل صلاة الغ) بشمل الغرض، والنف لكن حمله أكثر العلماء عنى العراس فإنه ورد بن حديث كعب بن هجرة عند مسلم التغييد بالمكتربة فكأنهم حملوا المطلق على المقبد، وحدا الترتيب وقع من أكثر الأحاديث وفي بعض الروايات تقديم التكبير عملي التحميد حاصة، وهي روية تقديم التحميد على التسبيح فدل فلك على أنه لا ترتيب فيها، ويمكن أن يقال. الأولى البداءة بالتسبيح لأنه من باب التخليف تم التحميد لأنه من باب التحلية، ثم اللكبير الأنه تعطيم، وورد إحدى حشرة من كل وورد عشراً وورد سناً وورد مرة واحدة، وورد سبعين وورد مانة فقد اختلفت الروايات في تعبين عقم الإعداد، وكل ذلك لا يكون إلا ص حكمة، وإن خقيت علينا فيجب علينا أن نمتنل ذلك. قال الحافظ الزين العراقين وكل ذلك حسن، وما زاد فهو أحب إلى الله تعاني وجمع البغوي بأنه يعتمل صدور ذلك في أرقات متصددة، وأن يكون ذلك على سبيل التخبير، أو يَفترق بافترق الأحوال كما تعالى تلاناً وتلاتين، وكبر الله ثلاثاً وتلاتين طلك تسمة ونسعوب، وقال تمام المائة لا إله إلا الله وسناء لا شريت له له المبلك وله الحدد، وهو على كل شيء قدير عفرت خطاياه وإنَّ كانت مثل زيد البحر وواه مسلم رفيما فنعناه إشارة إلى منته وهو حديث المهاجرين (شم يدعون الأنفسهم وللمسلمين) بالأدعيه المائزوة الجامعة نفول أبي تمامة قبل ما وسول الله أي

وكوم البدر العيس في شرح البحاري والعنلا على في شرع العشكان. وفي الإنباق بالثلاث، والثلاثين إنيان بهذهو دون ذلك القال النفر المبنىء فسقط ما قبل أن هذه الأعداد الواردة عقب العبيقوات من الأذكار إذا كان فها عند محصوص مع تواب مخصوص فراد الآتي بهة على اعدومة عمد، لا يستصل قد ونك التواف الوارو في ولإنبان بالعدد الناص فلحل لقلك الأحداد حكمة وخاصية نفوت بمجاوزة تلك الأعداد، وتعديها ولس هذا إلا تهاهتاً، والصوات ما قلم الأن هذه الأعداد فيست من الامدود التي نهي على نمديها، ومحاوزة أعدادها، بل مما يتنافس البه المتنافسون، ويرعبه فيه الراجون، والطاحة لا حصر فيها فإن قلت: هل الشرط في تحسيل فلسنة، والفصيل الموعود به أن يغول الذَّكُر المتعنوص عليه بالعدد متنابعاً أم لاء رض محلس راحة أم لا نقاء اكل دلك ليس بشرط لكن الأنصل أن يأتي به مطابعاً من الرقت الذي صين فيه العا ملخصيًّا. وصبح أنه عُمَّاتًا كان يعقد النسبيح بيمونه وورد أنه عالم: واعقدوه بالأنامل فإسهن مية ولات مستنطقات، وجاه سند ضعيف من على مرفوعاً نعم المذكر السبحة. قال ابن حجر: والروابات بالتسبح بالترى والحصا كثيرة عن الصحابة وبعض أمهات المؤمنين بل رَاهَا ﷺ وأقرا عليه وعقد التسبيح بالأثامل أفصل من السبحة؛ وقبل: إنَّ أمن من الغلط فهو أولى، وإلا نهي أولى كذا في شرح المشكاة، قوله: (وقيما قلمناه الله) قلمه قريباً بلفظه وقوله ﷺ لفقراء المهاجرين: تتسيحون وتكبرون وتحمدون دير كل صلاة؛ الخ لا يقتضي اهـ. غوله: (وهو حقيث المهاجرين) بيان فما قدمه روي البحاري من حقيث أبي عويرة رصي اله عبد ذلك جاه المفراه إلى نذبي ﷺ فقالوا: فعب أهل الدثور من الأمواله بالدرحات العلاء والنبيم المقيم يصلون كما تصليء ويصومون كما نصوم والهم نضل أموال يحجوناه ويعمرون ويجاهدون ويتصدقون، فقال: الا أحدثكم بعا إن أخلقو به أمركتم من سيفكم، ولم يدرككم أحد بمدكم، وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيهم إلا من حمل مثله تسبحون وتحملون، وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثاً وثلاثين الد. قوله: (ثم يعجون لأنفسهم) بيدورن بها لفرك 🏂: البدأ ينفست، الحديث وهو وإن ورد هي الاتفاق فالمحققون يستعملونه في أمور الآخرة أيضاً. حتى فالوا يسب على العالم أن به: يعباله في التعليم عدل عليه قوله تعالى: ﴿قُوا أَنْفُسُكُم وَأَعْلِيكُمْ نارأً﴾ ذكره الأبهاري هي شرح الجامع الصغير. قوله: (بالأدهية المأثورة الجامعة) وينبض أن بلم بالاعاد مرة بعد أخرى وتماً بعد وقت وأن يكرره ثلاثاً، ويكره أن يرفع يصره إلى السماء لما فيه من ترك الأدب رتوهم الجهة، وقد نهى النبي 🍇 من ذلك كما في شرح الحصل الحصين،

کاب شاہ ۲۱۷

لمدماه السمع قال حوف الليل الاحر وعام الصطوات المكتوبات وفقول الجائد الواقد إلى الأحيك أوصيك يا معاد لا تدعن دير كل صلاة أن تقول اللهم أهني على ذكرك وشكوك، وحسن عبادهك الراقعي أيديهم) حداء الصدر، وبطورها مما ربي الرجا بحشوج ومكور، تم يحتمون لفوله لعالى مسحان ربك رب المؤر عما لصفوق الانة فعول علي وصي الداهم من أحد أنّ يكذل مالمكمال الأولى من الأحراء وما الفيامة، فليكن أخر كلامه إذا فام من

وأن يخص صلاء أو وفتأ عافاء لابه نصل العلب، وأن يعتدن في الدعاء نقوله عو وحل: إنا لا محمد المحتدين، واختلف في تصيره فقيل: هو أنا يدعو بمستميل شرعاً، أو عقدًا، وقبل هو افضاء با لا يمين به كمرات الأنبياء، وفيل أمو العبائج به ودين بكان السجع، وفيل الإشاب فيده وقيل الحلب أمرالا بعلم حقيقته وأفله المعصف بعوله وللمستنبق حوار الدعاه الهم حموماً لفوله تعامى حكمة عن إبراهيم. الإرب اعمر في، ولوالدي وللمؤسس يوم يفوم الحساب﴾ [الراهيم: 12] وقوله تعالى: ﴿وللسقمر للسك وللمؤسس والمؤسلة﴾ [غائر ١٥٠] والأبقوم من سؤال المعقوة أنا مغفر الهم فغدالا يستحاب له ويكوان في الدعاء بالاستغفار وطهار الاقتصار إلى فغا تحامي وعلى مفادير الإجامة لا بسرم أن منفر الهما جمده للدنوب ففد ممغر مهم البعص دونا النعض فاما ذكره نبن العماد ومهذا يسقط ما دكره العرافي من حرمة الدعاء للعومنين معفران جميع الدنوسة. قولة: (والله التي لأحيث النغ) بنيعي العمل بهم لأمها وصية المحت للمحبوب، ومن الأدب في عدماه أن يدعو محشوع وتملل وخدهم جموت أي بأن يكون بين المخافنة والجهر كما من الأدكار عن الأحياء ليكون أقرب إلى الإحابة. ثوله. (حذاه الصهر ويطونها معا يلي الوجه) الذي في العصل المصين ، وشرحه أن يرفعهما حذاء منكبيه بالمعلمُ تحرم لحير السماء لأنها فيلة للمعاه العرا أبال ومفل الأفاصور: ولا مبادة بينهما لأن السراد أن لا بجعل بصوفهما حهة الأرص والتصوت في مفدار الرفع فلبل كما يشير إليه ما في أبي داود عن اس حباس قال. العممالة أن ترفع مدلك حدر مكتبك، أو دونهما، وأما ما روى أنه كان يرفع يديه حتى برى مياص إبطيه فمحمول على بيان الحوار أو على حالة الاستسفاء، وتنعوفا من شخه البلام، والمبالعة في الدهام، وفي النهر من فعل البعينه المستحيد أن يكون بين الكمين هرجة وإن قالت. وأن لا يعمع إحدى يديه على الأرض، فإن كان لا يقدر على رفع يديه تعذر، أو برد فأشار بالمسبحة أيموا أمرفكن في شرح الحصن الحصين، والطاهر أن من الأدب أنصا صم البدين وتوحيه أسابعهما نحر الفينة، وفي شرح المشكان، ورد أنه ﷺ بوم عرفة جمع بين كعبه في الدعاء وأن أربد ملاضم في كلام الفرب النام لا بناغي وجود الفرجة العقبلة. وأما قوله: جمع بين كفيه لا يناف أيضاً لأن المعنى جمع ببنهما في الرفع ولم بفرد أحدهما بد. قوله: فرب العزة) أي العطمة وقبل هن حبة عظمة واتره بالعرش فرب دنيها من وأسها فإذ احتمما قامت الفيامة. قوله: (من أحب أن يكتال بالعكبال الأومر) المراد به تكثير الأجر.

Manual Pitti

محالما والمحال والد الأيام وقال وسول لله يهجى العن قال ديو كالا صلاة سيحان ويشه الأيام شلاك مراك فقد كان بالدكابال الأولى في الأجر الله يصلحون بها! أي بابديهم الوجوههم في احروا لفراله يجاود (إذا دعوت أن قامع بدافن كفيك ولا تشاع بظهورهما فإذا فرقت فامسع بهما وجهت) وكان يجاوز إذا ولع باليا في الدخاء أنم يحلمهما، وفي إدابه أنم بردهما حتى مسلح بهما ودهه والله نعالى المواني.

تولدا اللم يصدمون مها وجوههم؟ فلحكمة في دلت عود البرك عليه وسرايتها إلى باصد وتدولاً لدفع المان وحصول العطاء، ولا يصبح لمد واحدة لأنه فعل المنكرين ودل المحديث على أنه إدا لم يرفع بديه في الدعاء لم يصبح بهماء وهو عبد حسل لأبه يتاتج قال يذعو كثيراً، كما هو في المملاة والعاولات، وعبرهما من الدعوات الدائورة دم المعلولات، وحدد النوه ويعد الأكل، وأمثال ذاك ولم يرفع ينهم، ولم يصبح بهما وجهه أهاده في شرح المشكاف وشرح الحصل الاهلمين وعبرهما.

فروع الخنفف هل الإسرار في الدكر أفصال ففرن العام لأحاليك كالبرة تدل هذه صهة حير الذكر الحصرة وحير الرول ما يكفن ولأن الإسرار أبلغ في الإطلاعي، وأفرب إلى الإحاوف، وقبل: الحمهم أفضل لأحاديث كثيرة احتها ما وم ماس الربير كان رسول اله ﷺ إلا سلم من صلاته قال اصوته الأملي " لا إله (١ الله وحده لا شويت بعد ونقدم وقد كان ﷺ يأمر من إفراً القرآن في المسجد أن يسمع قراطه وكان ابن عمر وأمر من يقرأ عجم، وعلى أصحامه وهم بمشمعون ولأنه أتشر عملاً وإبلَع في الندير ويقمه منعلإ لإيفاف قلوب العاقلين وحمع ببن الأحاديث الواردة بأن دلك يختلف بحسب الأشخاص، والأحوال بمني حاف الرباء، أو تأدي له أحد كان الإسرار أفضل، ومنى فقد ما ذكر كان الجهر أفضل. قال في الفتاري لا يسم من الحهز بالذكر من المساجد حنوازاً من الدحول تحت قوله تعالى: ﴿وَمِنَ أَظُمُو مِمَنَ مِنْعُ مساحد الله أن يدكر فيها السمة [النفرة: ٦] كذا في البرازية ونص الشعرمي في ذكر الدكر للمدكرو والشاكر للمشكور ما لفطه وأحمح العمماه سيفأ وخيعأ عفي استحباب ذكو اقه نعالي حماعة من قسماحه، وغيرها من قبر مكبر إلا أن يشوش جهرهم بالذكر على ناتم، أو مفيل، أو داري، فرآن شما هو معود في كتب الفقاء وفي المعلمي الأهصل الجهو بالمعراجة إلى لم تكن عند فود مشمولين ما لم بحالتك رياء اهم وهي الفوة المنبعة عن الفنية بكر، للقوم أن يقوؤو. القرآن جملة لنصحتها ترك الاستماع، والإحمان، وقبل، لا يأس به، اها وفيها آيضاً فراءة القرآن في الحمام إن تو بكن ثبة أحد مكشوف العورة، وكان السوفية طاهر، تجوز حهراً وخفية وإن لمب يكن تشلك نؤن فرأ هي بعسم ملا بأس به، ويكره الجهير العارفي الدير من الكراحه البهيأ الترجيع بالفراط والأذان بالصوت العنب طبه ما له يرد كرمًا وبكره له والمستحمه، وقول الغائل لمر اراد ذلك حين سكت أحبست، إن لسكونه محسن وإن قتلك الغراءة بخشي عليه الكفر أما وميه أيضاً التعلق بالفرآن، إذ قم يجرح بألحانه عن قلو ما هو صحيح في العربية والسحسن، والتغلي حرام إذ كان تذكر الوأة معانة حيث أو وصف خمر يهيج إليها، أو فصد محور رئو لدمي وأحاز بعضهم اثنتاه في العرس كصرب الدف فيه، ومنهم من أياحه مطلعة. ومنهم من كرهه مطلقاً ذكره اللعبس وتبعه النافاس. قلت الكن في السعر، والمعامم حومته مطلهاً فالمطع الاحتلاف بل طاهر الهدامة أبها كبيره والو لنفسه، وهو قول تبيح الإسلام. وكننا فسامته وحاصره الدامل سكت الأبهر منحصاً وذكر ابن الجزري في الحصن الحصيل أن كل ذكر مشروع لي مأمور به في الشرع واجبأ كان أو مستحمأ لا يعتد بشيء منه حتى يتلفظ به، ويستمع بما نصبه العرواندمين أنه إدا قرآ في قلمة حال الفراءة أو سيح نظام في الركوع، والمنسود لا يكون أتبةً يفرص الفراءة، ومنه السبيح، وإلا تعد أخرج أبو تعني عن هائشة⁽⁴⁾ أفصل الذكر الخذي اقدى لا يسمعه الحفطة سيمان صعفاً الح. وأما الرقص والتعبقيق، والصريح وضرت الأوناراء والعسج والدوق فلذي بقعله لمعس من يدعى التصوف فإنه حرام بالإجماع لأجازني الكمار كما في سكت الأنهر، وفي مجمع الأنهر عن النسهيل الوجد مراتب وبعضه يسلب الاحتبار فلا وحه لمطلق الإنكار وفي التناوخاتية ما بدل هالي جوازه للمعلوب الذي حركاته كحركات المرتعش الدوالمصافحة سنة في سائر الأوقات ثما أخرج أبو داود عن أبي ثور: ما فغيت النبي ﷺ إلا وصافحتي الحديث، وفيه اعتنفه مرة ومن الفهستاني وعيره مي إلصاق ظكف بالكُنِّ، وإقبال الوجه بالرجه ، فأخد الإصابع قبس بمصافحة خلافة للروافض والسنة أن نكون لخلتا يفيه ويغير حاش من نحو توب، وهند الثقاء بعد السلام، وأن يأحذ الإيهام فإن فيه عرقاً تشعب منه المحية، وفي الهداية وبكوء أن يقبل الرجل مم الرجل أو يدم، أو شيئاً سنه، أو يمانك من إزار واحد، وقال أبو يوسف: ﴿ بِأَسْ بِلَنَّكَ كُلُهُ أَمْ وَفَي غَايَةُ البِبَانُ عَنَ الرَّهُمَات تغييل بد العالم أو السلطان العادر، جائز وورد مي أحاديث ذكرها البدر العيني ما يفيد أن النبي ﷺ كان بقبل بده ورجله، ركان ﷺ بقبل العجسن، وقاطعة، وقبل ﷺ عشان بن مظمون وحد مواند، وقاتلك وبل الصافيق رضن الهائدالي عنه وصولًا الله 🎕 بعد هونه و وأبيل رسول الله ﷺ ابن عمد حصفراً بين عينيه، ثم قال الديو العبس. فعلم من مجموع ما ذكرنا إلماحة الغبيل البيد والرجل، والكشح والرأس والجبهة والشعثين، وبين العبنين، ولكن كل ذلك إذا كان على وجه الدبرة، والإكرام، وأما إذا ذال دلك على وجه الشهرة ملا بسوز إلا في حل الزوجين لمه أي والسبيد ولهمنه وفي وفع العوانق عن السحر الزاخر لا يأس لتفييل بد العالم، والسلطان

كناب الصلاة

⁽١) يراجم هذا الحديث ويحوور

۳۱ : كات المحرة

باب با يفيد الصلاة

القساد صد القسلاح والقساد والنطلات في العبادة سيان، وفي المحالات كالمبيع مقارقات، وحصر المحسد بالمد لقربياً لا تحديداً فقال (وهو: تمانية وستون شيئاً) منه

العادل: وفي غبرهما إلى أزاد تستأمن عرص اللهب معتقروه وإن أزاد معظيم العممليم. وإكرامه هلا مأس به اها وكان عمر بأحد المنسخت كل عداله، ويضم وكان مثمان يضله، ويعسمه على رجهه. وتقبيل الحبز قال أصحاب الشافعي رصي الله تعالى عنه: إنه بدعه صاحة، ودالوا. يكوه دومه لا رومه وفراعف لا تأماه وفي ومنافة المصافحة للشرشلالي من شيخ مشاوخه للجائوني. الشعبة بالركزع، واسترحماء الرأس مكروهة لكل أحد مطلقاً. وهناء تسلام بالبد كما مصت هليه المحمية اهاقال الشرسلاني. بعد ومحل كراهه الإنسارة باليدارد البصر هلبها ودكر حميناً يفيد أنه ﷺ جمع بين اللفظ والإشارة، وبي شرح الوهائية لابن الشحية، وبي مشكل الأثار اللبام لعبره فيس تعكروه العبد إسما المكروه محبة القبام من الدي بقام له فإن في يحب وقسوا له لا بكره مهم يعسى حمدهاً، قال. وقال الغاضي البديع. وقيام قارى، القرأن للقادم لعطيماً لا يكوه إذا كان مسل يستخل الشعقيم، وقبل أنه أن يقوم بيل بدي العالم تعطيماً له أما هي عبر، فلا بحوزه وقاله لبن وهباد في شرحه" والقيام يستحب في زمات لما يورث تركه من الحقدة والتعصاء والترعيد إثما هو من حق من بحث الغيام بين بديه كما يقعله النزلاء ومن المشكاء عن أبن هريزة. كان رسول الله ﷺ يتعلس معنا في المسجد بعدتنا فإذا فام قمه قياماً حتى تراه قد دحل يعض بيوت أرواجه، وحن والله دحل رحل إلى رسول لله 🐮 وهو قاعد هي المسجد هنر حزح أما رسول الله بيخ عقال الرجل: با رسول الله إن في المكان سمة فقال السي بيج. إن المسلم لحفاً رواحما طبيهض في الشعب، وأما المعافة رهي كما في الفهستاني جمل كل سهما مده على عنق الأخر ففالا كراهتها وأباحه أبو يوسعك وظاهر عبارة مواهب الرحس الخنباره حيث قال مقتصراً عليه ربيح أي أبو يوسف للرجل معانقة مثله وتقبيله فلمبرة ملا شهوة كالمصافحة، وتقبيل بد العالم، والسلطان العادل للتبرك أها قالوا الخلاف فيما إذا لم يكن علمهما غير الإزاراء وأما [6] كان عليهما فميعي، أو جبة، أو رداه مع الإرار. قلا بأس به بالإجماع؛ كما في رفع العوائق عن الشمش والله سبحانه وتعالى أعلم، وأستغفر الله المظهم.

بايره وا يضد الصلاة

بعان: فسد كنصر، وعقد وكرم ولم يسمع انصد قاموس بلحصاً. قوله: (مقتوقات) لهما كان مشروعاً بأصله دون وصفه كاسيع يشرط لا يقتضيه العقد فهو قاسد وما لميس مشروعاً بأصف، ولا وصفه كنيع المنت، والدم فهو باطل. كتاب الصلاة كتاب الصلاة

(الكفية) وإنْ ثم تكن مفيدة كيا (ولو) تعلق مها (سهواً) يظل كونه فيس في المسلاة (أي) لعلق بها (شطأ) كمنا لو أواد أنْ يقول با أبها التاس فقال با يزيده ولو جهّل كونه مصنفأ، ولم نائساً في السحدار لفوله بطفيزان هذه العسلاة لا يعملج قبها شيء من كلام الناس والعمل القليل عقو لعدم الاحتراز عنه (و) وفساها (اللحاة بعا يقتيه كلاما) نحو اللهم البني توب

قوله. (منه الكلمة) ويشترط فيها تصحيح الحروف وسماعها حتى تكون مفسدة فإن قفد أحدهما فلا فساد لأنه لا بعتبر كلاماً اها حلبي. قوله، (وإن لم تكن مقبعة كيا) ذكر الإمام حواهر زاده أنها تعمد بالنفخ الممسموح ملا حروف، وفي السواج والبناية: (ما تكف كلاماً يتعلوف في منفاهم الناس سواء حصل به حروف، أو لا حتى لو قال: ما بساق به العمار مثلاً المبدئة صلاته اهرومن تعة استشكل الشربيلائي ما ذكره بعصهم من أبه لو سباق حماراً ليم تفسد الأنه صوت لا هجاء له وإن كرم بأنه همس كثير بطن من رأى فاعله أنه ليسر في الصلاة وتمشيله العبر المعيده بيا فيه نظر بإنها بمعنى أدعو فهي ناتبة عن حملة ولهذا السادي فهو فصلة لأبه معمول في المعنى وقد قالي للنبيه اللهم إلا أن يقال هذا لها هير معيدة نظر إلى عدم تعيين المنادي، وأعلم أنه لا قرق في المفسد إذا كان حوفين بين أن يكون هن أحرف الزيادة، أو لا وتعمل أمر يرسف وتقمسل المقام بعلم من السطولات. قوله: (وفو نطق بها سهواً) العرق بهن السهو والتسيان أنا العمورة الحاصلة عند العقل إن كان يمكنه الملاحظة أي وفت شاء نسمي الدعولاً وسهواً، ولا أي لا يسكنه الملاحظة إلا بقد كسب جديد السمى نسباناً، نهر وبينه ربين الحطأ أن السهر ما يتب له صاحبه، والخطأ ما لم يتبه له بالتبيه، أو ينبه معد أنعاب حموي عن الأكمل، وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه: لا تفسد بالكلام ماسياً إلا إذًا طال، واحتج يحديث ذي البدين، ولنا قول 幾: وليبن على صلاته ما نم يتكلم حيث فيا جوار البناء بالتكثم فيقتضي إنتهاء الجواز بالتكلم، وهموم قوله ﷺ؛ اإن هذه الصلاة لا تصلح، الله دل على أن عدم الكلام، من حقها كما جعل وجود الطهارة من حقها فكما لا تحوز مع عدم الطهارة لا تجرز مم وجود الكلام، وهو واصح جداً، ولو كان النسيان عفراً لامنوي قليله وكثيره وحديث ذي البشين كان في ابتشاء الإسلام فين تحريم الكلام، لمإن قبل: السيلام كالكلام أني أن كلا منهما فاضم للصلاء فلم فصلتم في السلام بين العمد، والنسيلا، والجوزب أن السلام له شبه بالأذكار إد هو من أسماه الله تعالى، ومذكورًا في الشهد فهو من جنس الصلاف وإنما يلحق مالكلام إذا قصد به الخطاب فإذا أتى به تاسية اعتبرناه بالأذكار وإن كان همدة اعتبرناه بالكلام هملاً بالشبهين اهم. قوله: (في المختار) واحتار فخر الإسلام وغيره أنها لا تقسد كما في المضموات واتَّمنح. قوله: (لا يصلح فيها شيء الغ) كذا في رواية الإمام أحمد، ومسلم والتسالي، وفي رواية أبي داود، والطبراني لا يحل مكان لا يصلح. ذل في الشرح: وما لا يحل ولا يعبقم في الصلاة فمباشرته تصدحة لعاء قوله: (وقعمل القليل حفو) هذا جواب عن ساشية الطحطاري/ م٢٩

الكاب المبلاة

تما أو أطعمت كذاء أو أفض دسيء أو الرقى دلانة على الصحيح لأنه يمكن تحصيله من المعاد لمعلاف قوله اللهم عافقي، واحمد على والرزقي (و) بصدها (السلام بشياته) وإن أم بقل حليكم (ولو) كان (صافعية) لأنه خطاب أو) يعمدها (رد السلام بلسانه) وفر سهواً (أو) ود السلام (بالعصافحة) لأنه كلام معلى (و) يقسدها (العمل الكثير) لا الطبر والعاصل ينهد أن الكثير من الذي لا يشك الناظر لقاملة أنه لمل في العملام، وإن اشب نهو فلين

سؤارا حاصمه الكنا حملتم الكلاء قليله وكثيره مصلة وفسنتم مي العدار ببن صيعه فلا بفسد وكنيره فينسب وحاصل الحواف أنه إند على عن طبيل من العمل لأنا بناه الحي لا يحلو على حركة طبعةً قدَّ يمكن الإحدراد عن قابلها فعفي ما الم يكثره وبدخل في حداما لا يمكن الاحترار عبه، وليس الكلام كذلك، وإن يمكن الاحترار من نفيه الأنه ليس من طعه أن يتكنم عالم يمات ينفن لحوا الأكار بالميأنقي الصوم اون الصلاة لأن حاله الصلاة مفكرة دون الصوم الها. قوله: اللو النفل ديني) بقدم أن هذا معا ورد على السنة، وذكر في البحر على المعرعيالين حابطاً، فقال الحاصل أنه بنا دعا في الصلاة بما حام في العراب، أو في المأثر. لا تقسم صعرته وزن أنه بكل في الفرك أو المألور فإنا مسجال طلبه من العراد لا بديد والا أفسار هـ. ملحمهاً من الشرع، فعمل المعصن بين ما الصحالية وما لما يستحل فيما لم مرد في الفرايد والمسيغة وإنما حص الدهاء مع دموله مي عموم الكلام لوفوع البحلاف فيه فإن الإمام الشامس وصل الله منه يقول بعدم معساديه ، فإن قول: الفاعلة السن يحطات الأدمي فكيف يكون مر كلام الماس للمان لا يشترط في دلك السحاشة ألا نرى أنا من قال: الرأت العالمة منافأ تنظل حملاته وإن المريكل معشرته أحد يحرضه كلاة من السيبين، حوله الدأم الرزقيريا أشار مع إلى مقري ب طلب الرق المبيد بيجا ملان مقيدي والمعلى قيدًا فلا بعيد الدفه الانتجاة النجية والر لمناهريأة احبتان مداهم مطام المحابيل فإنه الاستماما إدا كالمستعية العمالو سلما على وأس الركينيون، من نوب منة بباهياً الا إذا بيليد على طن أنها نوومجاء، أو عالي طن كها أصحاء عامها تعليد تبها إذا سلم في حال مضاه في عمر صلاة المبتارة . فوقه: (لأنه خطاب) لا مظهر فيما إلا الله يقل عليكم أو أن المراد شذَّه أن وحالت بدر أو أنه لا يشتره على لـ\$لام حداث. قوله: (بلمينه) قبد به لأمه لر وده بيه مالا تصده لعد روي أن السي 🍇 مرج إلى فناه مجام الأحسر، مسلمل عليه قال عمر: قلت ببلال. كيف النبي ﷺ حين كانو: يساسون عليم، وهو يصلي؟ قائل. يقول مكذا، وبسط جعمر بن حوف كعه، وجعل نطنه أسمل وظهره إلى نوق. نايا قسم: عيدا بدلصلي عدم الكرامة وقد صرحوا بكراهة الزد بالإشارات رجواني لصلاف أحاب السلامة ابن أسر حام بأمها قراهه تتربعه ومعله ﷺ إبسا الله تعليماً؛ للجواز فلا يوصف بالكراهة. تهوله. (لأنه كلام معني) أو إد علب مأن الره مالبد كلام معنى، وهو لا يعسد، فالأولى أن بعلل العساد هيها بأنه عمل كثير يحلاف الزد بالبد أفاده السيد. فوقه: (هو الحالي لا يشبث الدخر الح)،

የየም

عمل الأصبح وقبل في تفسيره: هير فقا كالحركات الثلاث المتواتبات كابر ودويها قليل، ويكره رفع الدينين فند إرادا الوكرع والرفع عبدنا لا يفسداهلي الصحيح (و) بمسده، التحويل الصدر هن الفيلة) فتركه فرض التوجيرإلا نسبق حدث أو لإصطفاف حراسة بازا. لعد وفي صلاة محوف (و) يمسدها (أكل شيء من خارج قعه وقو قل) كسمسهة لإمكان

قال ابن أمهر حاج : والسراد من الناطر، عن لا علم له يكونه في مصالات، وإلا فمن المعلوم أنه لو شاهد شروع إنسان في الصلاة. أثم رأى من ما ينافيها كأن تناول مشطأ، ومرح وأسم، أو لهبت مرات موافيات فإنه يصد حتماً مع إزهاء البقل بأنه ايس في الهيلاء فنهم الد.

فرع؛ يعم تغزأ، فبعال فيه في تعيره تسخس شرب فقسيت حيلاة غيره يشربه، ولوابيم بكل مفتدياء ولا متيحمأء وجوابه صبهي وضح ثدي امرأة للاتأء وتزال لبنها تؤنها تقسد مملاتها على الأصلح أفاده الشرخ. قوله: (طلق **الأصلح)** كلا في النبيين، وهو قول العامة وهو الممثنار وهو المبواب ك في المغسرات. قوله: (كالموكات الثلاث المتواليات كثير) مني لو روح على بعده بمورجه للات مرات، أو حك موضعةً من جمعه، كذلك، أو رص ثلاثة أحجار أو متغار اللات شمرات فإن كانت حلى الولاء فسدت مسلاته، وإن فصور لا تصيد وإن كثراء وفي المخلاصة وإن حلك ثلاثًا في وكن واحد نصند صلاته إذا رفع بده في كل موم والا فلا نفسته لاب حلك واحد العار وقبل: ما بدم بالبدين عادة كثير وإن فعله لهد ونعدا، وما يصع بهد واحدة فلبل، وإن فعله ببدين، وهير: إن انكثير ما يكون مفصوداً العامل، وطفيل مخلامه، وفيل. إنه حعوص إلى رأي العسلم فإذ السكائرة فكثر ، وإن استفله ففنيق، وهذا أترب الأفوال إلى رأى الأهم تحما في التيمين، قان المصنف، وفروعهم في حله الناب قد احتفت ولم تتفرع كتها حتى قول واحد والظاهر أن أكثرها تفريعات من المشابع لـ نكن متفولة عن الإمام الأعطب قوله: (على الصحيح) وذكر عن شرح الجامع الصحير رواية مانجول عن الإمام أنه بعسد. قوله الويقسدها تحويل الصدر عن القيلة) الطاهر أن حكم الصدر من الاستغيار الحكم السابل فيمد مستقبلاً فاستقبال حزء منه ولا تفسد إلا بالنحويل إلى السعارب، أو إلى السندرور. قوله: الإلا لصيق حملت) فلا تفسم به ولا بالمشي وهي المعلمي إيدا مشي في هيلانه مشيأ هيا مندارك مأن مشي قدر صفء ووقف فدر ركنء لم مشي قدر صف اخر حكما إلى أنا مشي قدر صفوف كثيرة لا تفسط صلاته إلا إذا خرج من المسجد إن كان يصمي فيه، أو تحاوز الصموت في العباسراء على مشي متلاحفاً بأن مشبي قدر صامين دفعة واحدة، أو حرج من ليستجد أو لحاوز المفوف في المنجراء فسدت ميلاه الدودكر المجفّق إبن أمير الجاح ما حاميته أنّ المثنى لا المحلو إما أن يكون ملا عدر أو بكون معلوم فإن كان بلا عفر فإن كان كثيراً متوالياً يفسد مسلات سواء المنظير القينة مع فالك أرالا لأنه حينته عمل كثير الس من أعمال العبلان وقم نفع الرخصة فيه وإن كان كثيراً عبر منوال: مل تفوق في وكعات، أو لخفاة مهلات فإن استدبر معه والمساوة المساوة

الاحترار عنه (و) يفسدها (أكل ما بين أسنانه) إنّ كان كثيراً (وهو) أي الكثير (قدر العجمية) ولا بمن ثنيل لامكان الاحترار عنه بخلاف الفليل بعثل قليل لأنه تبع لريقه وإنّ كان بعمل كثير فسد بطعمل (و) يعسدها (شريه) لأنه بنافي الصلاة ولو وفع وأسه إلى السماء هوقع في حلقه مرد أو مطر ووصل إلى جرفه بطلت صلاته (و) يعسدها (التنخيج بلا هقر) فما فيه من الحروف وإنّ هان لمدر كسدم البلغم من القراء لا يفسد (والتأفيف) كنفخ المتراب، ومرأه بسكرن الهاء مقصور مرزن وع (والتأفيف) وهو أنّ يقول أوه وفيها

العيمة فسمت لوجود المنافي قطعاً من غير صروره وإن لم يستدر ممه فاقسة الم تفسد ولكن يكره الما عرف أن ما أفسد كليره قره قليمه عند عدم الضرورة وإلا كان بعفر كأن كان لاجل الرضوء لحدث سنة في المبلاة، أو الاستراقة إلى وجه العدو أو رجوعه منه في صلاة الخرف لا نفست، ولا يكره مطلقاً سواه كان كنبراً، أو قلبلاً، استدير الغيلة أو لم يستدير اهم. قوله: (وهو قدر الحمصة) وقال الإمام خواهر ؤاده) ما دول مل ما الغيم لا خسفه وما في المصنف أولى كما في النهر، وفي الحلاصة ثو أكل شبئاً من الحلاوة وابتلع هينها فوحد حلاوتها في فيه، وابتلمها لا تفسد صلاته، ولو أدخل الفاتيد أو السكر في فيه، ولم يعضفه لكن يصلى، والتحلاوة نصل إلى جوف تفسد صلات، ثم قال: ولو مضغ علكاً فسدت صلاته، إذا كثر اهـ. قوله: (وإن كان بعمل كثير) قأنه معينه مرات. قوله: (ويقسقها شوءه) لا فرق بين الحمد، والنسبان كذا في النبرج. قوله: (يطلك صلاته) توصول شيء من خارج إلى حوفه كذ في البزيزية. قوله: (بلا هفو) العذر وصف يطرأ على المكنف بياسب النسهين عليه. قوله: (العا فيه من الحروف) أذاد بالتعليل تقيدا لفساد بالنخص بما إذا حصل به حروف كالجشاء إن حصل ب حروب، ولم يكن مفعوهاً إنه وكذا السعال بعسد إذا حصل به حروف بلا صوورة أما العطاس فلا نفسف وإن حصل به كلمة أعاده السبد. قوله: (وإن كان قعفر الخ) منه اقتنجيج الإصلاح المصوت، وتحسيم، أو ليهندي إمامه من حطته، أو للإعلام بأنه في الصلاة على الصحيح كما في المتح . قوله: (كمنعه البلسم) بالربع فاحل النتم مال في الخلاصة:

ويسميد جسره السقي الحسيسه سه كسمل يستسب أو يسرف عسله قوله: (والتأقيف) إذا كان مسوعاً، والتأقيف أن يفرل أداء أو تف النفخ التراب، أر للضجر، وقبل أن السم قوسخ الإثان، أو الأدن، وتف اسم لوسخ البراجم، قوله: (والأثين) يقال: أن الرجل بن بالكسر أنيناً، وأناناً، بالسم صوت مهم أن كفاعل، وهي أنه حساح. توله: (برزي مع) توجع المحم، وهي المصباح أم من كذا بالعد وكسر الهاء يقال عند النوجم: وندوه في القهستاني، قوله: (والناوه) واسم الفاعل من متاوه أما الأواه فهم الموقن، أو كثير الداء أو المؤمن بالجشية قامرس.

الغات كثرة بعد لا بعد مع تشديد الواو المعتوجة. وسكون الهاء وكسرها (وارتفاع بكانه) وهو أن محصل به حروف مسترعة وقرف! (هن وجع) يجعله الو مصيبة) يقفد حيث و أن مال فيذ اللائس، وما يعدد لأنه كلام محلي (لا) تضد يحصونها (من ذكر جنة أو فار) الفاقا فدلالتها على الخشوع (و) يعددها (تشميت) بالشين المعجمة أنضح من المهملة للاعاء بالشر خطاب اهاطس بيرحمك الله) عندهما خلافاً لأبي يوسف (وجواب مستفهم عن ند)

قوله: (وسنها لخات كثيرة) علا في البحر ليماً للتعليق فيها ثلات عشرة لما - قوله -(وارتفاع بكاته) البكاء بالمد السوت وبالقصر خروج الدمع وقد جمع الشاهر بين اللغين نقال.

بكبت عبيشي فبحق لنهنا بتكاهبا رمنا ينعشن البيكناد، ولا التحريبل الد مصناح، والعواد بكونه مرتمعاً كارته مسموعاً، هلو لم يسمح نفسه بالحروف لا تعمد على فياس ما فَلدناه فريباً، وأشار إليه المنولف بقوله مسموعة. قُوله: ﴿وَهُو أَنْ يَحْصُلُ مِهُ حروف) كذ فيده في الفتح، والسراح وشروح الكنز، ومرادهم بالحيم ما دوق مواحد وب إشارة إلى أذ مجره الصوت فير مقسد خلافاً لظاهر البحر، ومحل المساد به عند حصول العووف، إذا أمكنه الإمتياع عنه أما إذا لويسك الامتياع عنه قلا تعسد به عند الكل كما في الصهيرية كالصريض إذا لم يمكمه متع نفسه عن الأنبن والنَّاو، لأنه حينت كالعطاس والنجشاء إذًا حصل يهما حروف بحر - قوله: (أو مصيبة) عن ما عبيب الإنسان من كل ما يؤذيه من مرت أو مرض. أن يجو ذلك فهو من عطف العام على الخاص، إلا أن شرط ذلك العطف أن يكون بالوار خاسة أفاده السبد. قوله: (تأثمه كلام معنى) كأمه يقرل انه مريض فاعذروه، أو مصاب فعزوه والندلالة تعمل عمل الصريح إن لم يكن صربح بحالفها، ولو أفصح به تفسد تكذا هنا اه من الشرح أو لأن فيه إظهار الناسف، وهو من جس كلام الناس كما حققه في الفتح. قوله: (لدلالتها على الخشوم) أي الخرف من أنه الواحد الفهار فكأنه من الخوف يبس كالأرض الخاشعة. قال تعالى: ﴿ وَرَى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها العام اهتزت ورست﴾ [قصلت. ا £] وفي الحديث - من أطاع الله باكياً دخل الحنة ضاحكاً، ومن أذنب ضاحكاً دخل النار باكياً أواد. في الشرس.

فروع. لمر أعيجته قراءة الإمام فيكي، وذال: نعب أو بلي لا تفسد ولي وسوسه الشيطان محرفان أن لأمور الآخرة لا تصدد وان لأمور الديها فسندن ولو الدغت عقوب ققال باسر الله لا تفسد على ما عليه الفترى كذا في البحسيرات والسهر، قوله: (أقضح من المهملة) لأبه أعلى في كلامهم، وأكثر مجمع الأنهر، قوله: لاخطاب هاطس) بدل من قوله الدماء بالخير، وهو من إصافة المصدر إلى مقعوله أي خطاب المصلي العاطس، وإنما فيد بالخطاب من امتصافي لأنه لو خانه العاطس برقسه لا تفسد لأنه بسترية قوله يرحمني الله ويه لا تفسد ظهيرية، ولو قال: نه سيحانه أي قال: على مع أفه إله أمر فأجابه السملي (بلا إله إلا ألله) بفسد عنده ما خلافاً وأبي بوصف عو بغول أنه ثناء لا يتعير بعربيته، وهما بقرلان أنه سدر سواياً فيكون متكلماً باستافي (وخير سوه بالاسترجاع) إلما قه وإن زليه راجعون أوساز باللحمد أنه و) جواب حير (عجب بلا إله إلا ألله أو يسجعان أنه و) يصده (كل شيء) من القرآن (قصد به الجواب كها يعين خذ الكتاب) لمن طلب كتاباً ونحوه، وفرانه أننا غداما المستمهم عن الإثبان بشيء، وينت حدود أنه علا تقرموها نهياً لمن استان مي الاخذ، وحكد ، وإذا لم يرد به الحراب، الم أراد إعادة أنه في العمالة لا تفسد الاتماق في بضاهما (وقية عليمها) أو مقدد به ، والم يرد به السائل تني بعد برد إمامه قدر على استميد به السبائل تني بعد

الحميدة، فمن المناطس نفسه لا تعسده وكذ. من عبره إن أراد التوات إنفاقاً كما تغسد إتماقاً إذ أرادامه تعليم العاطم أأن يقول دلك ولو أوادابه الجراب للعاطم إلا تفسط لأنه دهاه لم يحارب حواباً. وقبل نفسد⁰⁰ - قوله: (وقال أبو يوصف لا تصف) لأنه دهاء الشخرة والرحمة وحد قول الإمام عديث معارية بن تحكم أن التبي 🌞 قال له حين شمت العاطس أن صلاحًا هذه لا يعالج فيها شيء من كلام النامراء وهو غير صالح في الصلاة. قوله: (ويقسفها كل شره من الغرآن قصد به الجواب) إنما قبد بالغرآن لنعلم تحكم في غيره بالأوقى، فأو ذكر الشهادتين عند ذكر المؤفلة لهماء أو مسم ذهر الله، فقال: جل جلاله، أو ذكر غين ﷺ مصلي عليه، أو قال حند حتم الإمام الموادة الصلق الله العظيم، أو صدق وسوله، أو مسمع الشيطان علمت أو ناداد وجن بأن بعجهر بالتكبير فعمل فسدت الغاله قبل: روى أنه ﷺ قال في جواب نين مسعود حسن استادن عليه في الدخول، وهو في الصلاة: الدخلوها يسلام أمنين ولم نفسه الصلاته أحاب عنه السرخسي بأنه محمول على أنه انتهى بالقراءة إلى هذا الموضع، ولم يرد به الخطاب كما في شروح الهداية. قوله: (أو مقتديه، ولم يوه أمامه) قال في البحر المترضي خلف المتيسم إذ رأى الماه ففهقه المؤتم فعليه الرصوء عندهما حلافأ لمحمد وزفر بناء على أذ الفريضة مثي فلملات لا نقطم التحريمة متمحما خلافأ لمحملا ورفر وحاميته أن هذه المسألة متفق فيها حلي بعلان العبلاء عيرأن الإمام وأبا يوسف يتعالاتها وصفأ فقطء وسحمه ورقر وهبةأ، وأصلاء ولذا حكم بعدم استص بالقيفية فيها لأنه لم يكن في الصلاة أصلاً، ولا شك أن هذا الحك اليس من الأحكام الإنني عشرية مأنهم القوله: (قلو على استعمائه) الضمير في فقر للإمام في الصورتين. قوله: (قبل قعوته قدر النشهد) إسا قيد به ليكرن النساد فيها مفقاً عنيه بخلاف ما إذ فعد لدر التشهد حيث لا نصد عندها ، وتصد عنده لهما أن هذه المعاني وإن كانت مفسدة كالحدث، والكلام، إلا أن حدوثها إنها جاء بعد الشهاء إدا لهم بيق حليه شيء من الفرائض

⁽٦) وقواه وقال أبو يوسف لا نقسه الدي في الشوح عن حجة لابي يوسف العا.

مناء أيضاً وكذا تبطل بروال كل عفر أباح النيمير (و) كذلك (تمام منة ماسيع الغضا) وتقدم بهذا أيضاً وكذا النظم الغضاء ولو بعمل يسبر لوجوده قبل القعود أقدر الشهد (وتعلم بهدائه (وأدملم الأم) أن المخدودة أي المخدودة أي المخدودة أي المحالية عن العلم والأكتابة كأنه كما وقدت أنه وسواء تعلمها بالتنفي أو تذكرها (ووجهان العاري ساتراً) بلزمه الصلاة في فحرج بعض الكل وما لم يبعد مالكه (وقدرة المحوجي على الركوع والسجود) تقوة بنتيها قلا يبي

والأركان بدليل ما في حقيث ابن مسعود إذا قلت " هذا، أو معلت هذا نقد ثبت صلاتك حيث حَلَقُ النسم بالفعدة فمن شرط شيئاً آخر مقد زاد على النص، وهي نسخ، ولم يجز بالراي واختلف في الوجه للإمام فذهب أبو سعيد البودعي إلى أنه إنما قال بالبطلان لأن الخروج من المنازة بمنتع المصلى قرص عنده لأنها لا تبطل إلا نترك مرضء ولم يبل هليه سوى المخروج مصنعه، فلولا أنه فرض لما فسلت بتركه ونيعه على ذلك العامة كما في الصاية، وذهب أبو الحسن الكرخي إلى أن البطلان عنده باعتبار ان هذه المعامي مغيرة للفرض كنية الإقامة فاستوى بي حدوثها أول الصلاة، وأخرها، ولا خلاف بينهم في أن الخروج بصنعه ليس بفرض، وإنما استنبطه البردعي من حَلَّم المسائل، وهو غلط منه الله لو كان فرصاً كما زعمه لاختص بما هو أتربة، وهو السلام قال في المعجنين: والمحققون من أصحفينا على قول الكرخي، وفي المعراج معزياً للحلواني، والصحيح ما قاله الكرخي، قال صاحب التأسيس؛ ما قاله أبو الحسن أحسن له. قوله: (وكمَّا تبطُّل بزوال كل هذر أباح التيسم) كسرص وخوف من عدة إدا زال فبل القمود قدر التشهد. قوله: (وتقدم بيانها) وهي للمقيم يوم وليلة وللمسافر ثلاثة أيام وليانيها. قوله: اللوجودة قبل الشعود قدر التشهد) ولو كان يعد ما قعد قدر التشهد، هملي ما مسل من البخلاف في فسادها أيضاً عند الإمام خلافاً تهما، وهذا إذا كان والبدأ للماء كما في الزيلمي، وإن لم يكن راجداً له لا تبطل لأن الرجذين لا حظ لهما من التيمم، وقيل: تبطل لأن الحدث السنيق يسري إلى القدم فرتيمم له كما إذا بش قمعة من مضوء، ولم يجد ماه، ويهذا القبل جزء في النهر قاله السيد. قوله: (ولم يكن مفتدياً بقاريء) اختلف فيما لو كان الأمن خلف فاريء أي وقد تعلم أية؛ واتعامة على البطلان لكن صحيح في الظهيرية عدمه. قال الفقيه أبر اللبك: وبه فأخذ. قوله: (كأنه كما وفدته أحد) هذا لا يناسب سابقه، وإنسا بناسب لو كان منسوباً إلى أمه. جفال من بيان وجه التسبة: كأم الخ فتدبر. قوله: (وسواه تعلمها بالطفي أو تذكرها) قد علمت ان هذا مفروض فيما إذا حصل أحد هف الأشباء قبل القمود فدر التشهد أما فو كان بعده، فإن التملُّم بالتلقي لا يفسدها فتفاقأ لأنه عمل كثير - لوله: (يلزمه العبلاة فيه) بأن كان مالكمُّ له، أو أبيح له وهو خاهر، أو تجبس، وعنده ما يطهره به. أو لا إلا أن ربعه طاهر. قوله: ﴿وقائرة العومي هلي الركوع، والسجود لقوة باقيها) هذا يفيد أن الفدرة حصلت بعد ركوع، وسجود بالإيماء فأما إذا حصفت قبل فعلهما أصلاً، قلا بناء لضعيف على قوى من ذلك فلا تفسد كتاب الصلاة

على ضميف (وتفكر فائثة لمذي ترتيب) والقساة موقوف فإن صلى خسساً متذكر القائدة ،
وقضاعا قبل خروج وقت الخامسة بطل وصف ما صلاء قبلها، وصلر نفلاً، وإنّ لم يقضها
حتى خرج وقت الخامسة صحت، ولونفع مسادها (واستخلاف من لا يصلح إماماً) كأمي
ومعذور (وطلوع الشمس في الفجر) لطر والناقص عنى الكامل (وزوالها) أي الشمس (في)
صلاة (المعيد)ين (ودخول وقت خمصر في الجمعة) لقوات شرط صحتها وهو الوقت
(وسقوط الجبرة عن برء) لظهور المحدث اسابل (وزوال حفر المعذور) بناقض ويعلم زواله

ويحرور قوله. ﴿وَتَذَكُّو فَاتُنَّهُ لَقَى تُولِيبٍ} عَنْهِ، أو عَنِّي إمامه وَنُو وَتُرَّا فِي الوقت سعة. قوله: المتذكراً الفائلة) إنها فبديه لأنه لو كان ناسياً يسقط الترتيب به ميشير حينتذ تذكر فيه لا ما نسي هيه. قوله: (صحت وارتفع فسادها) لصيرورة الفرائات سناً بخسيسة المتروكة أولاً. قوله: (واستخلاف من لا يصلح إماماً) أما تو كان ذلك بعد انتمود قدر النشهد فاختار أبو جعفر واحر الإسلام أنها نامة إجماعاً، ومسجعه صاحب الكافي، وغيره قال في لفشع: وهو السختار لأن الاستخلاف عمل كثير في نفسه ، وإنما لا يؤثر صرورة، ولا ضرورة هذا لعدم الاحتياج إلى إمام لا يصفع بهرا. قوله: (وطنوم فلشمس في العجر) ليس المراد أن ينظر إلى القرص، بل إذا رأى الشعاع الذي لو لم يكن تبة جيل يعنعه لرأي الفرص كما في التيبين، وكاما (6) دخل رقت من اقتلالة على مصل للقصاء. قرله: (لطو والنافين) وهو وقت طلوعها لأنه وقت عبادة عليديها. قوله " (على الكامل) ومواما قبل الطلوع لعدم حصول فلك البقص فيه. قوله: (وزوالها أي الشمس في صلاة الميدين) لفوات شرطها: وهو وقت الضمي كذا في الشرح والذي من الشرح العبد بالإمراد، وفيما رأيته من بسخ العممير أن العبد بالمداد الأحمر، والياء والبون، علامة النتب بالمداد الأسود. قوله: (ودحول وقب المعمر في الجمعة) قد علمت أن موصوع المسائل فيما قبل أتشتهم، فإذا دحل أول العثل الثاني على قوقهما أو انقضى العثل حلى توله: فسننت على تونهما في الأول، وفي الثاني على توله لا الأول، وأما إنا كان بعد القعود قدر التشهد ففيه الخلاف بين المشايع، وبحث فيه بأنه قيف يتحفق الحلاف بينهم مم اختلامهم في دخول وقت المصرة وأجيب بأنه يمكن أن يطيل الجلوس يعدما فعد قدر التشهد إلى أن يصير الظل منفيه، وتمام في شرح السيد، وإمما فيد بالجمعة لأن الظهر لا يبطل لدخول وقت العصر، وما في مجلح الأنهر عن السراحية فيل: الخصيص الجمعة (تقافي لأن الحكم في الطهر كذِّك العرضريت. قوله: (هن بره) فيد به لأنها بر منقطت لا هن بره لا الفساداء المولمة (يناقش) منعلق بقوله: المعذور وصورته توضأت مستحاضة مع السيلان، وشرعت في الظهر فقيل القمرد قدر النشهد القطع الدم ودام الانقطاع، إلى غروب الشمس، ركفا فو توضاك على الانفطاع فوجد فيل الشروع في الصلاة، أو بعدء، وأما فو توصأت وصلت على الإنقطاع فلا تلرمها الإعادة مطلقة نبين زوال عذرها أم لا اعامن السبد ملخصاً.

كاب الصلاة ٢٢٩

بحلو وقت كامل عنه (والحدث عمداً) أي لا يسقد لأنه به يني (أي يصنع قيره) توفوع نمرة أدت (والإفصاء والجنون والجنابة) الحاصفة (ينظر أو احتلام) بالم متمكن (ومحاذات المشتهاة) سالها، وكعبها في الأصع: ولو محرماً له أو روجه التهيت، ولو فاشياً كمجور شوها، في أذاء وكن عند محمد أو قدره عند أبي برصف (في صلاة) ولو بالإيماء (مطلقة) فلا تبطل صلاة الجنازة بذ لا سجود لها (مشتركة تحريدة) بانتنائهما بإمام أو اقتدانها به

فهاد (لا يسبقه) أي لا تفسد مسبقه أي الحدث لأنه أي المسبوق به بيني بالشروط المعالومة في الساء. قوله: (أو بصنع قبره) أي أو للحدث يصبع غيره، وإنما كان مصدهاً لأنه لا يحور فيه البناء إذ شرط الحدث المجرز للبناء أن يكون مساوياً. قوله: (والإضهاء والجنون) وإن قلا. غوله: (قائم متمكن) جواب مما خال لا عامة الإضافة البطلان إلى الاستلام لسين بطلانها بالشوم وحاصل للمعواب أنزحك محمول علمي ما إذا نام في سيلانه على وحمالا ببطلها فاحداج توبّه: (ومحاذة المشتهة) أي محاذاة الرجل المشنهاة وإنما قيد بالرحل إشارة إلى اشتراط كوله مكلمأه فرإلا فلا نسادكت مي سكب الأمهر وقيد بالمشتهاة احتراراً عن محاذاة الأمرد بإنها لا نفسد، وتشذمن أنسد بها ولا منعسك له من الرواية كما صرحوا به. ولا في السراية تنسريحهم بأن المفساد من السراة خبر معاول بعروض الشهوة، بل ينزك فرض المقام تتما في الفتاب، والمللق فبها فعمت الحرة والأمة والأجنبية والزوحة والعجوز الشوهاه والمشتهاة هي من نصلح للحماع، ولا اعتبار بالمن كما صححه الشرع، ونايره رهبارة الدر مشتهاة حالاً كست نسم معائلًا، والمان وسبع أو ضخمة أن ماصبًا كعجوز ناه. قوله (بساقها وكعها في الأصبع) كذ. من الشبيين، قال في النهر ولا دليل عبيه، والتفسير الصحيح لها ما في السجيري، وهو أن تفرع الحرأة يجنب الرجل، أو فقامه من فير حائل، وعي الدر. المعمير المحاذلة معمو واحد، وخصه الرطمي بالساق والكامس، وفي البغانية لوصيلت المبرأة على الصمة، والرجل أسفل سها بحشهاء أو خلفها إذ كانا يحاذي عضو من الرجل عضواً منها فسدت مبلاته اوحود للمحادثة ببعض بلخها الدوليس هما محاداة بالساق والكدب. قوله: التي أداه ركن هند محمد) اختاره مي الفتح وجزم به فلحلبي كالمتزلف، رمي الحانية أنا فلين الصحافاة وتشهرها مضد رنسب إلى أبي يوسمت. قوله: (في صلاة) أطاق فيه: فشمل ما أو ثوت الظهر حلف من يصلي المصر فأنه يصم نفلاً على المذهب، والجار والمجرور في محل مسب على العال أي حال قرمهما في صلاء فحرج محاداة المجنوبة، فإنها غير منسلة لعلم إنعقاد صلالها. قوله: (إذ لا سجود لها) فهن بيست يصلاة حقيقة، وإمما هن دعاه للميت، وإنما لا يصبح اقتداه الرجل بالمرأة فيها الشبهها بالصلاة المطلقة في اشتمالها على التحريم، والتحليل الدسنة عن العبابة، وإنما خص المسحود لأنه أهطم أرقان الصلاة، وإلا فلا ركوع لها، ولا فعود فيها. الوله: (مشتركة) إحترل مه عن محاذة المصلية لمصل نسل هو هي صلاتها حيث تكرم، ولا السند كما في الدور. قال في الاستان المسانة

ونهي مكان منحة) وبو حكماً بقرامها على ما فون قامة (بلا حائل) فدو فراغ أو واسمة تسبع. و حالًا ورم مشر إليها لتناخر عبه قال لم تناخر بإشارته فسدت صلاتها لا صلاته و لا مكالمة.

الرمدوف والاشتراك إنماء انتحلن بالبحند فالصالانبين حفيفة كإذنداء مهنوص المثلم وعاهلوج بمثلهم أو العالمة كالافتداء متنفل بمعترض لحمد قوله: (تحريمة) أبن من حيث التحريمة، ومعمله ما ذكره المؤادين ومعاملهم وإدافره بالأناف ومعاله أن يكوي لهما إمام فيعا يؤدينه تحفيفا كالمعركيون أر الفديراً كاللاحمين أوهما: شرطان في الشركة أما التجريمة فبالفاق، وأما الأماء فعلى الأصلح كما بن الإيصاح عن شرح اللخيص حمل أو سيقهما الحدث فحاذته، وهما ذاهبان للوضوء، و عند المدمى، من الاشتخال بعمل الصلاء فاز فساد لعدم الإشتراك أدام حال المحاذاة لأن هذه الحالة ليست حالة أداما وكذا أو كاها مسوفين فحادثه بعد سلاه الإهام بيما يقضيانه ملا نساد لأن المصبوق منفره فالعا يقصني وإن وجد الإشتراك تحريمة في الصبورتس، ولنس من شرط الاغتراك في التحريمة أن تدرك أولي فعلاة الزمام على الصحيح، لز الواصيفية لركمة، أو أكثر فعد الله فيما أفركماء فمادات صلاته كالهافي المحر عن السراج. فإن فيل الكر الإشهران في الأداء العلى عن ذكر الاشتراك في التجريمة، ولما اكتفى به في تلجيص الجامع. أجب بأنهم أو درة ثلا منهما بالذنار بفصيلاً فمنحل الحلاف عن محل الوهان تلفا في الإيصام . قوله . (في مكان هنجه) فلو فحالمت الحاكمان بأن كانت المرأة على مكان على يجران الا يتحذى شيء منه شيط منها لا فدند اللولة: الولو حكما بشيامها الخ) هذا منا حرى على الصحيح أنه لا ينشرط في المحادة أن الذرى بالساق، والفلج، وهو محالف لما اختاره أولاً فتأمن. قوله: (قفر فراع) أي في علما أصبع، وإسعا فشر به لأنه أدمي أحرال القعود، وهو فرب من هذا الغدر فعدر به، والطراهل يكس وضمها في العرام فذي يقون مين القدمير، ومحل السجود أي موضع منه، أو لا بد مو كونها بين فدميها وفدميه، وعلمه إنما يكون إذا نحاذت الأفدام فأما لو نقدم عليها هل يعشر كونها محماه قدميه، أو قدمتها، وهذه حادثة الفنوى فليراجع، والمنهم أخذوا هذا التقدير موا المشرة بإن هذا القدر اعتبره الشارع حاجزاً بين العصلي، والماز عني هيم الإثم الوله: ﴿ أَوْ فرجةً عطف سنتي حائل ومنا النقدير للربلعي. وبيعا من بعده ا قوله: (وله يشر إليها التأخر) وهو مأمور بتأخيرها لعا روى عن اس مسعود موفوهاً - أحروهن من حبث أحرهن الله وهو ويُن قان حير أحاد إلا أحريب الإضراص لأحروتم بياناً لمحمل الكناب، وهو فوقه تعالى ا ﴿ وَلَلْوَ حَالُ عَلَيْهِنَ هُوْ مِنَّا } [الدَّرَّةُ: 15. قال في العشج، وقد مستنال بحدث إناهته 論 والأسر والبتهم حبث فادت المحوراس وراء أنس والبئهم، فقد قامت منفردة حامه الصعب، واهر مصله حبد الإمام أحمد . ومكر وم عبدنا فاولا أن المحاذلا مفسمة ما أخرها لإرتكاب فلمكروم إبرايل ألم مشر إليها لتتأخر سدام وخلت في العملاة نفد ترفل هرمس المغام فتفسد مسلاته دون صلاتهم إلا إذا كان المحاذي الإمام، وأطفق في الإشارة فشمل ما إذا كافت من المؤتم وهو المتنادر

بالتعدم عنها لكراهت (و) تاسع شروط اسحاذاه اسمسده أن يكون الإسم قد (نوى إساسها) فإلاً لم ينوحا لا تكون في الصلاة، فانتمت المحاناة (و) يعسدها (ظهور عورة من سبقه العددث) في طاهر الرواية (ولو اضطر إليه) فلطهارة (ككشف المرأة فراعها للوضوء) أو عورته بعد مين المحدث على الصحيح (وقراءته) لا نسبيحه في الأصح أور فراء من سبقه الحدث حالة كون (داهية أو عائداً فلوضوم) وإتمام الصالاة فف وشر لإنبائه بركن مع المحدث أو السني ذاهية، وعائداً فومكة قدر أداه وكن بعد مين للحدث مشهطاً) بلا عقر فكو مكث لزحام، أو لمقعم وعاه، أو نوم وعف فه صمكةً، ونه بين وم فع وأسه من وكرع، أو سمود سقه فيه المحدث بنيه التطهير لا يتية إثمام المركز حقراً عن الإفساد مه،

. مدم. قوله: (لا يكلف النج) منا في عني السأدوم لأن اقتقدم من الإمام عنيها مطارب. قوله: (وفائسم شروط المتحافاة الغر) وأولها المشتهاة ثانيها أن يكون بالساق، والكعب على ما ذكره تلايها أن يكون بي لاء روز.. أو قدر، رابعها أن تكون بي مبلاء مطانة. خاصبها أن نكون بي صيلاة مشبوكة تحريمة السادمها إتحاد المكانء صابعها عدم الحائل الخاتها علم الإشارة إليها بالتأخر . قوله: (أن يكون الإمام قد نوى إمامتها) هذا النبد مستمى عنه لعلمه من قبد الاشتراك إد لا اشتراك إلا بنية الإسم إمامتها لأنه إذا لم ينو إمامتها لا يصم إنستازها سحر ولا مرف في دلك بين صلاف رصلات وهو قول الجمهور كما في الكافي وطنيين وإنما لا يصح إغدازهن مدون لية إسمتهن إذا وجدت المتحاذاة أما إنا ليم تحاذ أحداً بعلى روابة صح إنتداؤها علا مية الإمام نها لأنه لا فساد في الحال، واحتمال في الماك بأن تستني حطوة، أو حطوتين فتحاذي للرجل أسر موهوم، والظاهر أن لا تعمله لكراهناه فإن فعلت، وحاذت بطل إنعداؤها قفوات شرطه وحوالية الإمام، وقم ليطل صلاء من حادثه لمدم صحة إنتفائها، وفي وواية لا يصح اقتداؤها لأنه لما احتمل العساد من جهتها نوفف دلك على اختيارها بلا اعبار الأحوال كذا في الكافي، والتعبين وعابة البيان، والحاصل أن محاذاتها لا توجب فساد صلاة أحد بدون لية . لإمام إمامتها في جميع الصفوات. قومه: (من صبقه الحدث) سواء كان رحلاً أو امرأه. قوله. (ولو اضطر إليه) وفي الخاليه بحة اضطر إلى الكشف بيني وإلا لا وبه جرم في التنوير، وشرحه. قوله: (لا تسبيح) منه النهائل، والاستعفار، بإنها لا تفسد مها لأنه لبس من أجزائها كما في اليحر فالمراد بالتسبيح الدكر عبر الفرآن. قول، الف ونشر) أي مرتب هوله: اللوضوء مرتبط غوله: دنعياً، وقويه (وإنعام الصلاة مرتبط بقوله، أن عائداً - قوله: (ذاهباً، وعائداً) نف ونشر مرمب كذا أفاده في الشرح، وهو الله في المذهاب اجتمع الحدث، والمشيء وعدًا إنما يشهر إذا سبقه المحدث حال القيام أما إذا كان بعد الركوع. أو السجود، فلا إلا إذا فاننا أنه يشبه أداء الركن وعبارتهم مطلقة . قوله : (بنية التطهير إلغ) وتفسد إذا لم ينو شيئاً على إحدي الروابتين الثما في أنفر ولو رضم قائلاً مبعم أنَّا بمن حمله لا يسى لأنَّ الرقع محماج إليه للإنصر ف

كات الطلاة

ويضع بدء على أمه تسترأ (ومجاوزته ماه قريباً) باكثر من صنين الغيره) عامداً مع وحود الذ وله سرر دمو وفتح باسم رمكرار عسل وسلى شهارة على الأصح وتطهير ثوبه من سدته والذه النحل علم (و) بصدها (حروجه من المسجد يظن الحدث) لوجود المنافي بغير عذر لا إذا لم مخرج من المسجد أو اندار، أو البيت، أو الجبانة أو مصلى العيد استحداثاً لقصد الاسلاح (و) يصدها (مجاوزته التسعوف) أن سترته (في هيره) أي عبر المسجد وما هو في حكمه كما ذكرياه، وهو انصحواه، وإن مم بكن أمامه صف، أو صلى سفرداً، وفيس بين يديه سنرة اعتقر له دمر موضع سجوده من كل جانب في الصحيح فإن الجاوز ولك (يظنه)

فمجره، لا يعلج، فلما فقرن به التسميع ظهر فصد الأدم كما في الفقع، وغيره، ومن الشرح. ويرفع راسه نارياً اساده ويناخر محدودياً لسنر ثم ينصرت للطهرة اها: وفي السيد وإذا توضأ أعاد الركوع، أو السجود الذي وجد سبق الحدث فيه حتى بو لم يعده تفسد أما عند محمد فلأن إنسام الركن بالإنتقال، وأنه يرجد، وأما عبد أبي يوسف فلأن تقومة والجلسة فوض عنده العد، قوله: (بأكثر من صفين) أما إذا كان قدرهما غلا تصبه أقاده في البحر - قوله: (عامداً) المراد أنه لا عقو له فمو كان له عقر كأن كان المكان فيهفأ، أو لا ينكِّر أنه الوصوق إليه أو حاوره ناسبُه أو لاحبَّ جه ولي الاستقاء من البتر، فلا نفسنا والنبسم مثل الوصوء في موضع لا ماء فيه - قوله: (مم وحود ألة) قار ذهب للأنف لرجود الآلة ميه، وتقدها في التربب فلا فساد. قوقه: (أوله خرر داو) الذي في البحر أنه لا بني مع خرز اللذار استخراق، وليس له طلب اللماء بالإشارة، ولا شراؤه بالمعاطاة أقوله: (وتكرار فسل) ثلاثاً كفا في الشرح. قوله. (وسنن فهارة) كاستبعاب الرأس بالمسم، والمضمصة، والاستشاق بالانا على الأصم كفا في الشرم، والأول أنَّ يقول وفعل صلى. قولُه: (وتطهير ثوبه من حلقه) فيه به أنَّها إنَّ لم تكن من حلثه لا بيني عندهما حلاقاً لأن يوسعوه والفرق أن هذا فسل لتربعه أو بديه نبتدا، وفي الأولى تبعأ الموضوء، ولو أصابته تحاسة من حارج، ومن سبق الحدث لا يشي وإن كالنا في موضع واحد كذا في النبيين. قوله: (والغام النجس هنه) في البحر عن الطهيرية: أو ألقى النوب المنتجس من غبر حدثه، وعمد غبره أحزاً، أهر. قوله: (توجود المنافي بغير فلم) وهو المشي. قومه: (القصد الإصلاح) عله لفوله ، ١٧ إذا لم يخرج أي لا تمسد ردَّ لم يحرج الغ. قوله: (كما ذكرناه) وهو الدار، والبيت والحبابة ومصلى العبد فإن فذه لا يعتبر فيها الصفوف كالمستجد. قوقه: (وهو الصحراء) العسير واحم إلى الغير. قوله: (وإن ب يكن أمامه صف) بفتح مسؤة أمام واعلم أنه إدا صلى بي الصحراء فطن أنه أحدث فذهب عن مكانه فعثم أنه ثم يحدث فإذا كان بصلى بجماعة فمكان الصموف له حكم المستجد حتى كر أتنهي إلى أخر الصفرات، والم يحاوز فلصفوف يسي وإن جاوزها لا وإن تقدم قدامه فالحد فلسترة فإن جاوزها بطبت صلاتهم وإن الدايكن بين يديه سنرة فعقدار الصفوف خلعه حنى أو تقدم قدر ما لو تأخر الجاوز الصفوف

كلب الصلاة ٢٣٣

التحدث وقم يكن أحدث، كما إذا نؤل من أنف ماء قفت دماً فسلمت صلاته كما إذا لم بعد الإسامة وقد يقي فيها، وإذا هرغ منها فله الحيار إنْ شاء أتسها في مكانه، أو عاد واختلفوا في الأفضل فو) يعسدها (لنصرفه) عن منامة (طائاً أنه غير منوضي أو) طاباً فأن مقد مسجعة القضت أو) فاباً (أن حليه فائتة أو) أنْ عليه البواسة وإنْ لم يخرج) في هذه المسائل (من المستجد) ومحود المصرفة على مسبل النوك لا الإصلاح، وهو العرق بهمه ولين طن الحديث، وعلمت ما ذكرته شروح البدة لمبيق الحديث السعاوي، فأعنى عن إفراد، باب، والأفضل الاستفاد خروجاً من الحلاف، وعملاً الإجماع (و) بفستها (فنجه) أي المصلى

العسند مملاته وإن كان أقل منة لا وإن كان صعرهأ يعتبره بنوضع مسجوده من كل جانب العرنقية السبد عن المنالا مسكن . قوله (كما إذا لم يعد الإمامة) أعلم أنه إذا كان منقرةً فالمود أفصل أنصم العملاة في مكانة واحد، وقبل. الأفصل أن لا يعود لما فيه من تقليل المشيء وكذا إن كان مقتلباً فرع إمامه قان لم يفرع وكان برنهما ما يمتع الإقتداء تحدم عابه العود، والإهم كالمختدي في تحتم الموفان كان ثمة ما يستع الاقتداء تحون الإمامة عنه . أداده السيد فالفساد في حبارة المؤلف مفيد حا إذا كان بين المشهدي ، و الإمام ما يعام الإقتداء - قوله: (على مقامه) يفتح المبيم. قوله: (ونجوه) كالأربعة السابقة في كلاب. قوله: (لانصرابه) منة تغرف. ويقسدها. قويه: (لا الإصلاع) مخلاف الإنصراف لطن المحدث فإنه لا يفسد لأبه قصد الإصلاح . قوله: (لعين الحفاث السماري) شمراه سيقه أنه لا يفاصله فلا رصاح البناء بمه الحدث العمد والسماري ما لا اختيار لعميد في سبيه. قاله في البحر، وهو المواد بالمسر، رعليه فيكون فوله مستاوي همة موسحة لا محصصة. وفي الجوهرة، فإن سبقه الحدث: أو غلب عليه النغء وقال فبها السيق بغير علمه، وفصده، والعنبة بعلمه لكن لم بقدر على صبطه الد. ولو عمل ونبور مثلاً، أو أصاب تسجة بسال سها دم لا بيش لأنه يعشع العباد مع مدرمة! فلا يلجق بالعالب، وعبد أبِّن يوسف يسي لعلام صبح نفسه، ولو وقعت طوبة من سطح أو سفرجمة من تسعره، أو معتر يشيء موصوع في المستحد فلاماه قيل: بسي إنعاقاً العدم فسيح المبلاء رفيل أهراعلى المتلاف أرضأ كلناجي لتيبين، وحيرمه ولمواعطس، أو تتحتج فسيعه حمل مفوته قبل: بيني، وقبل: لا وهو الصحيح كما في الفهستاني عن الظهيرية، واعلم أن بالبناء عند سبق الحدث مروي عن عائشة، وابن عباس، ولمبي كر وعسر وعلى وامن عسر والمن مسعود، وسلمان الفارسي، وهؤلاء صحابة وعن علقمة وطارس وسالم بن عبداله وسعيد بن جبير والشعبيء وابراهيم النخميء وعظاء ومكحول ومنعيداين المصبب رضي الله تعالى عنهم آجمعين وحؤلاء تابعون ، وكفي يهم قدرة نشا في الفتح رغيره. قوله: ﴿فَأَهْنِي هِنَ أَمَرَاهُ بِبَابٍ} حالف القوم في ذلك ولم يستوف بما ذكره أحكامه المحتاج إلى ببائها - قوله " (والأفضل الإستئناف) مطلقاً لحرراً هن شبهه الخلاف، وقيل هذا في المنعرد، وآما في عبره فالبناء أفصل . T71 . يعلن الأسلام

(على غير إمامه) لتطليمه بلا ضرورة وفتحه على إمامه جائر، ولو هرأ العفروض، أن انتقل لاية أحرى على المسجيع لاصلاح صلاتهما (و) يفسدها (التكبير بثية الإنتقال لصلاة أخرى غير صلاته) لتحصيل ما مواء، وحروجه عما كان فيه كالمنفرة إذا موى الاقتداء، وعكسه المن انتقل مائتكسر من فرض إلى عرص، أو نقل وعكسه بنته وأشرنا إلى أنه لو كبر يريد استشاف عبل ما هو ديه مل غير تلفظ بالنية لا يفسد إلا أن يكون مسبوقاً لاشتلاف حكم

صبانه للنشيلة العماعة، وفينه في السراج بما إذا ذن لا يجد جماعة أخرى، وهو الصحيح فال في النهر: ويسنى وحربه إذا فساق ظولت الد. قوله: (خروجاً من الخلاف) في خلاف الإمام الشادس راسي الله عنه فينه لا يقول بالبقاء. قوله: (وهملاً بالإجماع) أي بالمحمم عليه وهو صحة الصلاة بدر الاستناف، وأما إذا بني يكون عاملاً بقول البعض، والعمل بالمجمع عليه ارس، وهذا برحم إلى قوله حروجاً من الخلاف. قوله. العلى فير إمامه) سواء كان الغير في الصلاة أم لا هذا إذا قصد تعليمه لأنه بقم جواباً من غير ضرورة فكان من كلام الناس، وإن الراد القرامة دون المصيم لا تصدد كما في مسكين وعيره، وضح المراحق كالباقغ، وتفسد بأخذ الإمام ممن لبس معه، ولو سمع المفتدي ممن ليس معه في الصلاة فقتحه على إمامه يجب أن النظار صلاة الكال، لاه تلفين من حارج كله في البحر، قوله: (ونتحه على إمامه جائزة الما روي أنه ﷺ ترا من الصلاة سورة المؤسين فترك كلمة فلما قرع قال أنه يكن فيكم أمن قال: على، بال: علا وتحت على؟ قال: طنت أنها بمنحت فقال ﷺ. لو نسخت لأعلمتكم وقاب: إذ استطعمت الإمام فأطعمه أي إذا استعتجلت الإمام فاقتح عليه، والصحيح أنه ينوي الفتح دون التلارة لأنا الفتح مرحص فيه وقراءة المغتدي محطورة وبكره للمغتدي أفا يعجل بالقتح لأن الإمام ربعا يندكر فيكون النفقين من فير حاجة ويكره للإمام أن يلجتهم إليه بأن يقع ساكناً بعد الحصر، أو يكرر الآية، مل ينتفل إلى أبة أخرى، أو مركع أنَّ قرأ الفدر المستحب، وقبل: قدر الفرض والأول هو الطاهر، قوله: (لإصلاح صلاعهما) لأنه لو لم نفتح وبما يجري على لمانه ما يكون مقمداً، فيكون فيه إصلاح صلاة الإمام وبإصلاحها تصلح صلاة العقتدي، قوله: (ويفسدها التكبير بنية الإنتقال) قبد بالتكبير لأنه لو نوى مقله فقط لا يكون قاطعاً للاولى كما في المنح وغاية انبيان - قوله: (لصلاة أخرى) أخرج بالصلاة الصوم، وأخرج بأخرى ما إذًا كانت عين الأولى والمواد أنها أخرى ولو من رجه كما أفاده الشرح . قوله: الخير صلاته؟ حسمي عنه يقوله: أخرى - قوله: (التحصيل ما نواه) علة فلقماد. قوله: (كالمنظرة) أشار به إلى ما تدامن أن المراد بالأخرى الأحرى، ولو من وجد لأن صلاة الجماعة غير صلاة الواحد مى الجمله، وكذا لو كبر ينوي إمامة النساء، أو الوحب. قوله: (كمن انتقل بالتكبير من فرض إلى فرض) فإنه بعسد الأول، شم إن كان صاحب ترتيب، وفائته صلاة وكبر بهوي هير الفائتة كان ستنفلاً وإلا صحت تبته الفريضة الغالثة . قوفه (وأشوها إلخ) أي بقوله أخرى. قوفه: (من خبر المنفرد، والعسبوق، وإذا لم يعسد ما مصى يلومه الجلوس على ما هو آخر صلاته به قال تركه معتمداً على ما ظنه يطنب صلاته، ولا يعسده الجلوس في آخر ما هن أنه افتتح به ويه بالسرة إلى فأن العسائم عن فضاء فرص فو نوى بعد شووعه فيه الشروع في غيره لا ينشره ثم فيد نظارة إلى فأن العسائم عن فضاء فرص فو نوى بعد شووعه فيه الشروع في غيره لا والمعتمدة عن (هذه) الصور وللسفكورات قبل المجلوس الأعير مقدار التشهد) فيطل بالاتفاق، وأنه إذا عرض السملي فيل السلام بعد الفعرة فنو التنسيد بالمعتبر صعة العبلاة لأن المروح منها بعدل السملي واجب على الصحيح، وقبل تنسد ساء على ما قبل: إنه فرض عند الإمام ولا نص عن فالإمام، من تحريح أبي سعيد البردمي من الإنتي عشرة لأن الإمام لما قال غساد المبلاغ الإمام، من تحريح أبي سعيد البردمي من الإنتي عشرة ومن يعند الما قال غساد المبلاغ أبيه لا يكون إلا الحروج بالعمل ما فيرض لانه لو كان كذلك وعندهما أبيه في تحريم ماه عرض لللك وعندهما وقب تحريم المعارض، ولم يبن عليه ورض طار كما بعد تلميان ما هو قرية ورض طار كما بعد تلميان ما هو قرية ورض طار كما بعد تلميان ما هو قرية ورض ومنا الرجه في بعد بعدم تعدين ما هو قرية ورض ومنا الرجم ورضا الحجود المغير وفيه بعث الوقسطة المنا علما الحجود المغير وفيه بعث الوقسطة العالم عن المحتورة في الكير) ورض طار كما بعد تلميان ما هو قرية ورض ومنا الرجه في وبعد المحتورة في الكير)

اللَّمَةُ بَالَيِّهُ} أمَّا بر للفظ مها تنفض ما صلى، ولا يجنري، به. قوله: (لاختلاف حكم المنقرد، والعسبوق) ألا ترى أن الاقتداء بالعسبوق لا يصح، وبالعشرة يصح قالد بي الشرح، وهو داخل عي الاختلاف لأن السواد به كما تندم الإحتلاف ولو من وجه. قوله: (وإذا لم يفسد ما مضي) بعنج الياء وما مصى فاعلم، وهو مرتبط بفوته الا يفسد اها. قوله: (أخر مسلامه به) الجاو متعلق بأحر يعني أنه إنما صار أخر بواسطة كون مصموراً إلى ما مضي المولد: (وقيم إشارة إلغ) من حبت أن انعش فيد والصلاة . قوله . (من قضاء فوض) إمدا مثل بالقصاء دون الأداء لأن الأداء وانته معبار له لا يسلع عبره قريما بقال. إنه إيما لا يصلح فيه عبره لكونه معياواً فترض الفئال في الفصلة ليتمين أنا نبَّة الإنتفال لا تعتبر أصلاً لعدم استبار الشارع إلاها لا تلوجه المذكور في الأداء - فوله: (فيما ذكره) أي من حميم المسائل المنفقعة ألاده السيد. قوله: (قبل الجلوس الأخبر) المواد به ما يقع أحر الصلاء وإن لم يسبقه غبره - قوله: (بل تحريج أبي سعيد البرههي) أي أخلف واستنباطه والبردعي نسبه إلى بودها نعنج الباه، والدلل والعين السهمانين، وسطون الراء بند بأذريجان كلا فاله السيوس في لب للناب، قوله: (الصحة الخروج بالكلام والحلات العمد) أي وهمة حرامان أقوله: (قدل على أنه والحب لا فرض) قد يقال أن الواحب لا بد أن بكون عبادة، ولا يصبح أن بكون محرماً. قوله: (لعلم تعيين ما هو قرية) أي للخروج منها. قوله: (وإنما الوجه فيه) أي في فساد الصلاة. قوله: (وجود المغير) يمي أن هذه المعاني مفيرة للفرض كنية الإقامة فاستوى في حدوثها أول المصلاة وأخرها. قوله: (وفيه بحث) أي من هذا التغليظ ورجهه ما ذكره المؤلف من رسالته أن الدخول من صفاة فرض آخر فرض حليه، وعو ٢٣٢ كتاب المبلاة

وقدمنا الكلام عليه (وثرامة ما لا يحقظه من مصحف) وإنّ لم يحمله للبلقي من غيره، وأما إذا كان حافظاً أنه ولم يحمله فلا تقسد الانفاء العمل، والتنفي (و) يفسدها (أفاء وكن)

لا يتأنى إلا بخروجه من الأولى، وما لا يتأنى الفرض إلا به فهو فرض، ولفا قال السيد: وفي قوله وفيه بحث تأبيد قما ذكره أبو سعيد البردعي من أن المغروج بعسمه فرض عند الإمام. غوقه : (ويفسفه: أيضاً من الهمزة في التكبير) ذكر في النهر أن لو مد حمزة الاسم، أو الخبر العبدت، ولو في التجريمة لا يصير شارعاً، وخيف عليه الكفران، كان فاصداً الاستفهام، قال في المعرفين: هذا من حيث الظاهر إذ الهمزة ثارتكار وهيماً أما من حيث أنه يسوز أن تكون اللنغرير فلا يلزم الكفر، وتبعه في العناية، ثم قال: ولو مدياء أكبر لا نفسد، وقبل تفسد منتفى، وقال الحلبي: وطاهره ترحيح هذم المساد، ومد الهاء خطأ أما مد اللام فحسن ما لم يخرج هن حقَّه وحده أن لا يبالع يحيث يحدث من دلك الإشباع أنف بين اللام والهاء، فإن فعل كروه ولا تفسد من المختار أفاه، السيد ولو كرو الراه بأنَّ اوتُعد طرف لسانه فنشأ من فكوارها فالظلمر أنه إن كروها مرئين أنسدها لأن النطل بحرفين مفسده وانظر ما لو عنم باه أكبراء ومدهاه والظلعر عدم القساد لاغتقار الخطاني الإعراب في القراءة على السفتي به، والسد بانفراده لا يفسد وحوره. قوله: اوقراءة ما لا يحفظه) أي مطلقاً سواد كان قليلاً، أو كثيراً، وهو ظاهر الرواية عن الإمام، وقبل: لا تعسد ما لم يترأ قدر الفائحة، وقبل: لا نفسه ما لم يقرأ قدر أية وهو الأطهر كما في الحلبي وتبعه في سكب الأنهر. وعندهما صلاته ناهة لأنها عبادة فصابت إلى أخرى، وهو النظر في المصحف، ولهذا كانت القراءة في المصحف، أفضل من القراءة فاتبك إلا أنه بكره في الصلاة فما فيه من النشبه بأمل الكناب كذا قالوا وفيه نظر لأن النشبه بأمل الكتاب لا يكر، في كل شيء فإنها مآكل كما يأكلون، ونشرب كما بشريرة، وإنما الحرام النشبه يهم فيما كان مذموعاً، وما يقعبد به النشيه. قاله فاضيخان في شرح الجدمع الصغير فعش هذا لوالم يقصد النشبه لم يكره هندهما كما عي البحرء ولأبي حنيقة في فعادها وجهادًا: أحدهما أن حمل المصحف، والنظر فيه، وتقلب الأوراق حمل كثيره وعلى هذا لو كان موضوعاً مِن ينهه، وهو لا ينسله، ولا يقلب الأوراق، أو قرأ الدكتوب قرر السحواب لا تفحد، والثاني أنه تلقن من المصحف نصار كما لو تلقن من فيوه، وهو مناف للصلاة ، وهذا يوجب السوية بين المحمرق، وغيره فنفسد بكل حال، وهو المبحيح كلا في الكافي، ولو لم يكن قادراً إلا على الفراءة من المحصف لا يجوز له ذلك، ويصلى بغير قراءة لأنه أس. ولا فرق بين الإمام والمنقرد، وثنبيد الهداية بالإمام تفاتي. قوله: (من مصمحف) ألهاه به ما كتب قبه شيء من القرآن كفا في النهر فعم ما لو قرأ من المحراب وهو المنحيح، وأشار إليه بفوله وإن لم يحمله. قوله: (الانتقاء العمل والنقل) أي والفراء: مضافة إلى حفظه لا إلى ثانيه من المصحف.

كناب المدري

ثركوع الو إمكانها أي مصى ومن يسع أداء إلى نميع كشف العورة أو مع محاسة مانهة) تم يود نشائل فإلى مع المحاسة بسعره وقعها ولا أثر لهوا أو سير طورته يسجره كشفها فلا يضرا (و) نشاخا (سيابقة المقتلين بر ثن لم يشاركه فيه إمامه كنا له رائع ورفع وأسه فيا ولامات ولم يعقد منه أو معده وسلمه ويراهم بيشم مع الإنام وسيمه بذاكرهم والمسعود في كل لركانات فقسي رقعة بالا فرعة لاله مقول أول صلاد الإمام لا حزء وهو يسقيني فلم والم الإمام وقد فاته الركانة الأولى بركه صابعة الإمام في الركانة والمعودة فيكول وكوابه وسعوده في النائية وهامة من الأولى، وفي النائمة من التاريخة إلى ما مرائحة عن بالنائمة وقعيني بعد والمعام في سجود المسهوق إذا نائد المرائد المرائد الرئانة فيم سجود المسهوق) إذا نائد المرائد المرائد الرئانة فيه يعد بالأمال أول يتسلم المتعابة الإمام في سجود المسهول المنائمة المرائم المرائد المرائد المرائد المرائد والمواد المرائحة المرائد المرائد المرائد المرائد والمواد المرائحة المرائد المرائد المرائد والمواد المرائحة المرائد فيها بعد منائحة المرائد فيها بعد المائمة الإمامة أن تبنية بعد فعودة فهر النشهادة وقيد المرائحة فيالية المؤلف المرائد وحود الإندادة

قوله: الزمن بسع أذاء ركن) وإلى ذان في ركل طويون والدراء أنه يسمه بسنه، وهو عال اللات السيجات، وهذا مذهب الناس، وها المحتار كها في السر، قوله: لامع كشف العورة) الحاصل أنه الكشف الكتبر، والدراء الكثير مصر، والقليل في القيل غير مفهر كالكثير في الناس، والقابل في الكتبر، والدراء الكشف المراة ما يعم كشف رمع المفضو منها، قوله الأو منو صورته مع مجاملة عامدة) ولو منهود أو تأتي الامنون المذكورة في الكشف منا أقوله الأو منو صورته الغ) كان فيت الربع فكشفته فستر عرزته من ساحته فلا يضود. قوله: (وإذا لم يسلم مع الإمام لع) أما تو سلم منه فسفت مماته لأنا ميام همد أبناء على أنه أنسها، قوله: (الأنه مثول الغ) روح العذا تواه، لا حق لع.

قوله (وهو يقشى قبل فرغ الإمام، أي حيناً إلا أمكنه إدراكه. قوله (البقضي بعده ركعة) أي سد سلام الإمام، والأولى أفسريح به قوله (ونعام تقريعه بالأصو) أي عي الأصل فان وبه وين ركم بالأمل أب عي الأصل فان وبه وين ركم مع إمام، والأولى أفسريح به قوله (كونه بي البيئية في البيئية بالأمل سيجداء في النائية بي الأولى الأسل سيوده في الأولى الأولى ولا عقب وكونه الأولى بلا سيجوده في البيئية لكونه قبل سيجوده فيالتحق بالمستوده في الرابعة لكونه قبل سيجوده في المائية الكونه قبل سيجوده في المائية الإفراء في المستجودة والمرابعة في المائية الكونة قبل المحدد وسيحة والموادة وسيحة بالمائية والمائية المستجودة المحاصل معه، ورما إن وكم إمامه وسيحة في الرائعة وسيحة المرائعة والمحادد وسيحة المائية والمحادد وسيحة المائية والموادة المائية المستجودة والأولى كما قائمة المستجودة والأولى كما قائمة المحدد في المحددة والمحاددة والمحادة والمحاددة والمحادة والمحاددة والمحادة والمحاددة والمحاددة

PAREN LAS

ورجوبه عندنا، صادره وقيدا فيام المسيرق يكونه مند قمود الإدام قدر النشيد أذاه إن كان قبله لم سجره ألأن الإدم بقي علم فرض لا ينعرد به العسوق فنفسد صادته (و) يفسدها (عدم بإعادة اللجيوس الأخير بعد أداه سجدة صنيبة) أو سجدة تلاوة (تذكرها بعد العلوس) لأم لا ينعده بالحلوس الأخير إلا يعد نماه الأركاد الأبه لخشمها، ولا تعاوس ولارتفاس الأخير سمده الثلاوه عنى السحنار (و) يصدعا (عدم إعادة ركن أداه فائماً) لأن شرط صحت أداره مستنظأ بما نقده (و) بصدعا القهتمة أمام السيوق) ، إن ثم بالمدها اوحداء المعدل المداسل غير الموثهة إدا وحدا (بعد العلوس الأخير) قدر الشهد عند الإدام بضاد الحرة الدي حصلت به الربعين في غير الشابة المسيري فلا يمكن بنزه العائب عليه (و) يسدها المدي حصلت قال وأس ردعتين في غير الشابة) المديرة ووياحية لمفهم (طائل أنه صافر) وهو سهير (أو) ظال أيانها الجمعة أو) ظال الإدامة وهي فاست، أو كان ترب عهد بالإسلام) سبر (أو) ظال أيانها الجمعة أو) ظال الإدامة عهد بالإسلام)

امر يميد وسجد الإمام وجب متاسف ، وارتفعي ما أداه وإن معيى على صالات صحت لأن المثابعة وحدة لكونها في واحب ، وترك الواحب لا يوجب فساداً ، ويسجد للسهو بعد الله ع من قضالا استحساناً ، ولو تاج المسيوق إمامه في سجود السهو فتين أنه الأسهو عليه ، فضلاة المسيوق خائره عند المتأخرين ، وعليه الفتوى ولو سجد الإمام للتلاوة فإن له سأكد القواد المسيوق عاد متماً ، ولا يعتد بها أدى قبله ، ولو قم سد فسنات سيلاء الإيقامي الفعود في حق الإمام فيرمعون في حقه ، وإن تأكد المواده بنفياد الركمة بسجدة فإن عاد فسادت صلاف وواله واحدة ؛ وإن قم يعد وحتى نفيه روايان ، وطاح الرواية الفساد ، وهو أصح الروايين لأن المود الى سجود التلاوة ، ففي القعدة قتار أن المسوق إنفرد في موضع الإقتداء فقسد صلافه الدراء المترام معتصداً

قوله: (الأنه الخشيها) ولدلك يسمى أخيراً. قوله. (على استشار) لأبها أثر القواة بيعشي الها حكمها، وهو الأصبح، وأخاره الإمها والمبد بنخة فها وابدة فلا ترمع العرض، وأخاره شمس الأبنة فإده السيد. قوله. (عبد الإمها) وقالاً، لا تفسد بنخة السيوق طهتهة الإمم بعد ما فيد خدر التنهد لعدد لعدد المبد لأن العدت العبد الدهو المناهد المبد لأن العدت العبد المبد لم التنهد لعدد بنشات صلاة الكل إنعاق، وفيد وفيماد مبلاة المسيوق عند الإمام بما إذا لم يأكد ونفراده، على أمام في الإمام ذلك لا مسده الله المبدئ في الأمام ذلك لا مسده الله المستحكم القراده فكره السيد، والفاهر أن تصميح فول الصاحبين في الأكثى عدرية والمداهد فكرة السيد، على عدد العزفية و فأمل، فوله الواهم) دان لم يقل عبدي مورعي الخلاصة فكرة السيد، قوله الالمغربة ووباهية المبقيم) بدل من غير الشافية، قوله الأمل طابة المهادة.

أو مشأ مسلمة جاملة (فطن القرض وكعمين) في غير الثنائية لأنه سلام عمد على جهة الفطع فيل أوانه فضمه المسلاة.

قوله: الأنه سلام صد على جهة القطع) أي يحلاف ما إذا سقم على وأس الركمتين من الرباعية على ظن أنها الرابعة حيث لا تفسد ذكره السيف، ويقي من المفسدات⁵⁵ الإرشداد بالقلب، وكل ما أرجب الموضوم، والفسل وترك الركل بلا فضاء، والشرط بلا عفر كذا في النهر.

تكميل: زلة القارىء من أهم المحائل وهي مبنية على فواعد بالشنة من الاختلافات لا كما توهم أنه ليس لها فاهدة تبني عليها، والأصل فيها هند الإمام، ومحمد وحسهما قلد تعالى تغير الممس نقيرةً فاحشأه وعدمه فلفساده وهدمه مطلقاً سواء كان اللقط موجوداً في الفرآن، أو ب بنعن وحمد أبي يوسف رحمه الله إن كان اللغظ نظيره موجوداً في الفرآن لا نفسد مطلغاً تغير المعنى تغيراً فاحشأ، أو لا وإن لم يكن موجوداً في القوآن تغييد مطلقاً، ولا يعتبر الإعراب أصلاً، ومحل الاحتلاف في الحطأ والنسياد أما في العمد فقسه به مطلقاً، بالإنفاق إذا كان مما بنسد المصلاة أما إذا كان شاء فلا يفسد، ولو نعمد ذلك أفاده ابن أمير حاج، وفي منا الفصل مسائل الأولى الخطأ في الإعراب، ويدخل فيه تخفيف المشدد، وعكمه وقيهم الممدود، وعكمه ، وقال المدغم، وعكمه فإن لم يتغير به المعنى لا تفسد به صلاته بالإجماع، كما من المضهرات، وإذا تغير المعنى نحر أن يقرأ وإذ ابتلى ابراهيم ربه يرفع ليراهيم، وتصب ربه فالصحيح عنهما القساد، وعلى قياس قول أبن يوسف: لا تفسد لأنه لا يعتبر الإهراب، وبه بفش وأجسع المتأخرون كصحمد بن مفاتل، ومحمد بن سلام واسمعيل الزاهد وأبي يكو سعيد البلخي، والهندواني وابن العقبل، والحلواتي على أن الخطأ في الإعراب لا يفسد مطلقة، وإن كان مَمَّا احتقاده كفر لأن أكثر الناس لا يميزون بين وجوه الإعراب، وفي اختيار الصواب في الإعراب، إيقاع الناس في الحرج، وهو مرفوع شرحاً، وعلى هذه مشي في الخلاصة، قفال: برني التوازل لا تفسد في الكل وبه يقتى، وينهض ان يكون عذا فيمة إذا كان خطأ أو فقطأ، وهو لا يعدم ، أو تعمد غلك مع ما لا يغير المعنى كثيراً كنصب الرحمن في قوله تعاني: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ أما لو تعمد مع ما يغير المعنى كثيراً، أو يكون اعطانه كفراً فالفساد حينك أنل الأحوال، والمفتى به قول أبي يوسف، ولما تخفيف المشدد كما لو قرأ إياك ثعبد أو رب العالمين بالتخفيف، قفال المتأخرون: لا تفسد مطلقاً، من خير استثناء على المختار لأن ترك المه والنشديد بمنزلة الخطأ في الإعراب كما في فاضيخاناه وهو الأصبع كما في المضمرات، وكذًا نعن في المذخرة على أنه الأصبح كما في لين أمير حاج، وحكم تشديد المستقف كمحكم

⁽¹⁾ قوق الارتداد بالقلب في تسخة زيادة والجنون والإهماء اج.

(% a) L = 1

عكسه في الخلافء والتعصيل، ولاذا إطهار المدعم، وعكسه بالكل نوع واحد كما في الحائس. الممثلة النامة في الوقف، والإنتياء في غيره ومسهما فإنَّ لم تميز به المعنى لا العماربالإجماع مي المتقدمين، والمدأخوين وإن تغير به المعلى دي إختلاب، والعتوى على عدم الغساة بكل حالم وهو قول عامة عصائنا المتأخرس لأنافي مواعاة موقب والوصل إيماع الباش في الجرج لا سبعًا العرم والحرج مرفوع كما في الدخرة، والسراجية والعمات، وفيه أيضةً لو ترك الوقف في جميع القرآن لا تصدد صلاته عندناء وأما الحكم في قطع بدنش الكامة كما لو أواد أن يقول المصدقة، فقتل: الناء فوقف على اللام، أو على الحام، أو على الديم، أو أراد أن يقرأ، والعاديات فقال: والعا نوفف على الفين لانفطاع لنب أو سبيان الياقي، الم تعمد أر النقل إلى أية أحرى فالذي هنيه عامة المشايح عدم السناد مطلقاً وإن عير السمان المصرورة، وعموم البلوي كما من الذخيرة، وهو الأصلع فما ذكره أبو الليت. المصالة الثالثة وضع حرف موضع حدف أحر فإن كانت الكلمة لا تخرج عن لمظ الفراد، ولم ينشر به المعلى المراد لا تعلمه كما لو فرأ أن مطالمون بواو الرفع، أو فال: والأرض، وما دخاها مكان طحاها، وإن حرجت به عن لفظ الفرآن ولم يتعبر به المعنى لا نفسد عندمما حلافاً لأبي بوسف كما لو قرأ فيامين مالفسط مكان فوامين، أو دؤاراً مكان دباراً وإن لم تخرج به عن نعظ القرأت، وتغير به المعنى فالخلاف بالعكس كما لو قرأه وأنسم حامدون مكان سامدون ه وللمتأخرين فواعد أخراهيواما فكرناء وافتصابنا على مااسبق لإطرادها في كل التروع بحلاف قواعد المتأخرين. واعلم أنه لا بفيس مسائع رفة الغارى، بعصها على بعص إلا من له درابة وقالمة، والعربية، والمعلمي وغير ذلك مما يعامج إليه لاندبير تنمة من ماية المصلي. وهي المهر وأحسس من لخص من كلامهم في وله الغاريء الكمان في زاء الفقية، فقال: إن تناه الحطأ في الإعراب، وقام يتغير به الممنى ككسر فواماً مكان فتحها وفتم باه نعبد مكان صمها لانفسد، راك غير كنصب همزة العلماء، وصم هاه الجلافة من قوقه نعالي. ﴿إِمَّا يَخْشَى اللَّهُ مَنْ عَبَادُهُ اللعلماء﴾ (فاطر: ٣٥) نفسه على فول المنفدمين، واختلف المناخرون، فقال بن الفصل وابن مقاتل وأمو جعفر والحلواني وابن سلام واستحيل الزاهدي لا تعسد وفول هؤلاء أوسع، ورد كان بوضيع حرف مكاف حرف، والم يتصر المعنى بحو أباب مكان أواب لا بصيده وعن أبي سعيد تفسد، وكشراً ما يقع في قراءة بعض الغروبين، والأتراك والسودان، وياك نعبد بوار مكان الهمزة والصراط الذبن بزيادة الألف واقلام وصرحوا مي الصورتين بعدم القماد، وإن غير السمني. وتسامه فيه، فليراجع والله سيحانه وتعالى أعلم وأستخفر الله العطيم.

تمل نيما لا يفيد الملاة

للو تنقر المعيلي إلى مكتوب وفهمه سراء كان فراناً أو عاره فصد الاستعهام أو لا أشاء الأدب، ومع نفسه مسلانه فعدم المطفر بالكلام لألو أكبل ما بين أستانه وكان دون المحيطة بلا عمل كثيراً كره ولا نعسه لعسر الاحترار عده وإدا سلم ما ذات من سكر مي منه مساما، ركو ابتلمه قبل الصلاة ووجد حلاوته وبها لا تصد (ألو مر ملز في موضع سجوده لا عسمه) سواء السرأة والكلب والرحمة القولة في الا يقطع العبلاة شيء وأهرؤا ما استطعتم وإنما هو شيطان، (وإن أنم العار) المكتب شعد، لقولة رئيناً، الو يعلم العار بين

فعل فيما لا يقبد المبلاة

الو أوخيه مع المكاو وهات لكنان أولي وأحصر القوله. (لو نظر العصلي إلى مكتوب النخ) محم عدم المساد أنه إسما يتحفق بالفرادة، وبالمطراء والفهم قم تحصل ويابه أشار المؤلف بعوله لمدم النطي الغولمة القصد الاستعهام) بها فاحام أن ترك العشراء لا بحل والصحمة بال يلاكمال. ونذا قال في الخالية والحلامة إنا تنكر في الصارة فاكر شعراً. أو حصة فترأها لفليه، والم للتكلم بلسانه لا نفسد صلاته كما في البحر أقوله: (أساء الأدب) لأنه فم إشتعالاً عن الصلاة، وطاهره إلى الكراهة تنزيهها، وهذا إيسا يكون بالقصف، وأما ثو وقع نظره عليه من غير قصده، ونهمه فلا يكرم. قوله: (أو أكثر ما بين أسناته) فيد به لأنه فو تدول شيئاً من خارج، ولو المستحدة الرافطية عطر فرصلت ولرز حلقه فسندت صلاحه ارضوعه إذا كان ذائراً. قوله: الوكان دون الحمصة) أما إذ كان فدر الحمصة فأكثر أفساها كما نفسد الصوم صا يفسدها بفساده وما الإعلام القويمة: (بلا همل كافيوة أمَّة إم كان مصامم كانيواً ملا حالات في المساد كاما على النحو المغلاف إسلام الفلدق لعيمن قلسل لأنه تسع لريقه، ولا يسكن الاحتيار حسم قوله: (كرما هو كالقانة من المستجداء والدي بقتضه المنظر العقيل عدم التعرض له إثر أن بعرغ من صلاته فيلقيه في سعل سام ولا تأكله فقد دود: كفوا الوحم واطرحوه المعمر، قال ابن الآثير في نهايته: النوعم، ما يتساقط من الطعام، والله ما محرجه الحلال من بين الأسبان اهرأي رجوا ما محرجه التحلال، وكذا ما يحرج بنصم خصوصاً أن مكان أثيراً لنجره وزن أكله مع فكك كوه خارجها المنبيَّا. قوله. (أو مرَّ مازً) عبر مهذا التركيب لصحته لوقرعه في أقصح كلام قال تعالى: ﴿ مَا لَهُ مباغل ﴾ . قوله . (سواه السوأة والكلب) أشار به إلى حلاف الطاهرية، معالوا إن مرورها بين يسبه، وكذا الكلب، والمحمر مفسد، قوله: القوله 垂 الغ) ولما أخرج أبو دارد ص الذهبل من عباس أتانا وسول الله على ومحن من يادية لما وجعه عباس فصلي في صحراء نسس بين بديه سترة، وكلت وحداره بستان بين بديه فعة بالل بذلك. قوله: (فإتما هو شيطان) سواء كان أصباء أو هيره لأن الشيطان يعم ذل تعلل: ﴿شَيَاطِينَ الرَّسَ وَالْجِنِ﴾ [الأعام: ١٦]. تكاب المبلاة

بدي المعلمي ماذا عليه لكان يقف الرمعين خيراً له من أن يعر بين يديه وواه الشبحان، وفي وامان المراز أربعين خريفاً، والمكروه المرور بمحل المسحود على الأصبح من المسحد الكرواء والمدحرات وفي الصدر مطبقاً، وبما دون فامة اصفي عليها ولا فيما وراه دلك، في شارع لما فيمه من التصديق منى المناوة (ولا تسلل) صلامة المنظوم إلى فرج المطلقة) أو الأحدية يعلى فرجها الماحق (بشهوة في المختار) لأنه معل قابل (وإن ثبت به الرجعة) والو

قوله ((المكنف عمدة) أحرج غير المكانب وغير الدامون فلا إثم عليهما (واعلم أن المسألة على أربعة أرجه قبعا نقله النشبيل عن السائع والن أمير حاج عن الن وقيل العبد أحدها أن يكون المهار مستوحه عن المعورون ولم وتعرض للمصلي لذلك فيحتص العار بالإثم التالي مفعلهم وهو أن يتعرض المصلى للمرور ونهس للدار مدوحة فرهناس المصلى والإتم زوز الدار الثالث أن يتعرض المصليء وللمار مشوحة فيأثمان الرابع أنا لايمعرص المصنيء والايكون للعج متدرحة، ولا يألم واحد منهمان قوله. البين يدي المصلو) أي بغربه، وعبر الهما لكون أنثر الضعل يذم بهما كاما فالم البدر العبس في شرح البخاري الخولمة؛ (ماذًا هليم) قال النووي في روابة ووردها مي الأرسول لحد الفاهر الرهاوي. علما حديد من الإثهر قوله: (لكان يقف أوبعين حبراً له) تنذي في العامع مصحير من رابه مالك، والشبخين، والأربعة عن أبي حمم لكان أب يعم بإثبات أن وهو المعوات، وقال العنازي في توله. حراً له تنصب متراً على أنه حو أداره وروده على أنه معملها، وغف الخبو - قوله - (أوبعين خويفاً) أن حاماً من تسدمية للكل باسم حربه المشوسط في الحدس عن بالتي أحراته. قوله (على الأصح) وقال فخر الإسلام العو مواسرح يقع علمه بعمر حاشح العال التعرناشي الوهو الأصح لاطواده فإنه ما احتار شبئاً إلا وهو يطرد في الصور قالها، فقو الإمام الذي حار قصبات السبق في مبدان التحقيق تتما في العماية، وتياسمه أوتياً في النهاية. عال المحتى في الناح: والذي عقهر مرجم ما احدوه فخر الإسلام، وكوبه من عبر الدصيل بين المستحد وحيرم، فإن المنزام عو السرر. البي المهر المصلي مصعة، وكون المستجد أو البيت اعتبر لقمة واحمة مي بعائل الأحكام لا بتسارم تعزيز الأموا الحسيء وهو الممرور من يعيد نجمل النعند قريباً أها. قوله ((في المصنحة الكبير) هو أن يكوك أريمين فأنشره وفيل. سنين فأكثره والصغير معكسه أفاده الفهمناسيء وأفاد أند المعتار الأوبء والبيت والله والسمى أن يكونا على هذا الدمصابل كما في عاية النباداء والفهستاني. قوله الخوفي الصعبير مطلقاً) ما فم يكن حناك مائل كالمطران صمى إليه، قوله. (وبما دون قامة نصلي عليها) عطف على فوته بمنحل السجود. قوله: (لا قيما وراه دلك) وهو ما كان فقر الفامة، أو أربد أو ذاك المرور في فير محلم السجود في المسحد الكبير، والصحراء. قوله: النما فيه من التضييق على البهارة) عنة بموله الا فرمة وراء ذلك التوليد. (يعني فرجها الداخل) لص على استوهام، قوقه . (يشهوة) حد الشهوم أن تنتشر الإلة أو برداد المشارعة إن قامت - أماء قبل، وفي المرأم، كتاب العلاة (١٤٣

شلهاء أو المسها فسنات صلاته لأنه في معنى الحماع، والحساج عمل كثير ولو كافت تصلى. هاوليج بين فخذيها، وإن لم يمؤل أو فيلها، ولو بدولا شهوة أو المسها بشهوة فسدت صلائها، وإنّ قائم ولم يشتهها لم تصدد صلاته

نصل ني العكروهات

المكروه ضد المجبوب وما كان المهي فيه ظنياً كراهت تحريمية إلا لصارف، وإنَّ لم

والشيخ العالى ميل القلب، وقوله في استحدر: مقبلة فقول بالفساد به. قوله: (وإن ثبت به الرحمة) أي في المطلعة وحجاً، ونتبت به حرمة المصاهرة في الأحنية. قوله: (والعجماع عمل الرجمة) أي فقدا ما كان بمعناه فيصد، واعلم أن هذا يصد تقيد اللسل بالقهرة الأنه لا يكون همل لحدي إلا منذ وتواهد أو لد بها ما يهد تقيد اللسل بالقهرة الأنه لا يكون هي معلى الحديث إلا منذ منا العرق بين نقيمها إلى ان أن لسبها، وهو بعملي بقير شهوة منه، وبين نقيلة إليات أو المسهاء وهو بعملي بقير شهوة منه، وبين نقيلة المشهوة فهي أبع عشية حسنوم الاشهائية، وأبضاً نقيلة مطاقاً، ومنه شهوة في معلى الجماع بنتي والمساع فعل الروح فقيد الذو عي كفيلة حقيقة البساع ولو حاسها، ولو بين الفحة نقيد ملائها، ما يكون إنهاها بالتنواعي في معنى الجماع منا الرياسة بالنواعي في الجماع المناساة عنه الم يكون إنهاها بالتنواعي في الجماع منا الروح. أباده الحلى واقه سبحاء وتعالى أعلم وأستنفر الله العظيم.

فصل في البكروهات

قوله. (المكروه ضد المعبوب) هذا معاه لنذ. قوله: قوما كان النهي قيم ظنياً هذا معاه شرحاً أدد السيد في التفويح أن ما كان تركه أرقى ضع الفتع عن الفعل بعليل قطعي حرام، وبدليل طني مكروه كراهه التحريم، وبدون السنع عن الفعل مكروه كراهه التحريم، وبدون السنع عن الفعل مكروه كراهه التحريم فيها على وأي الإهم محمد وضي الفعل على المكروة كراهة أولى من فعله فهو مع المنع عن الفعل حرام، ودونه مكروه كراهة التوبه، إن كان إلى المحل أقرب بمعنى أنه لا يعافب فاعلم محفوراً وإن أدرى المحريم أن كان إلى الحرام أقرب بمعنى أنه لا يعافب فاعلم محفوراً وإن المحروم أقرب بمعنى أنه المنهاعة مخصوصة كرفع المدروات لا مطلق الشفاعة لأنه لا يحرمها موتكب الكيوة على ما صرح به قوله ﷺ:

مناهجي لأمن الكياثر من أمني فكيف مرتكب المكرومة أداده عماد الذين معشى التلويح، وفكر المحابة كما المكرومة ويستحق حرمان النماعة كما المحرومة ويستحق حرمان النماعة كما المحرومة وي المثل لا سلم الملازمة لأن حزم على ما سرح المائد المائد المناه المائرة المؤل لا سلم الملازمة لأن حزم على ما سرح المائد المائد المناه المائد على التلويح بحرم أهل الكياثر علين الأولى، لأنا غول لا سلم الملازمة لأن حزم على ما سرح المائد المائد المناه المائد على المائرة المائد المائد المناه المائد على المائد على المائد ال

تاب المبلاة

بكن الدليل مهياء من تان هنيمة انبراد العد المجارم فهي فتريهية. والمحروم تبريهة رقى المحل الروم الرومة ولى المحل أوس والمداروء تحريمة أولى الحرمة أفرب، وتسدد المسلام مع دوسها فسحيحة لنزلة واليست و موماً، ونعاد السحية برقة حروم قال في السحيس كل صلاة أديب مع الكراهة وقوله خليه السهي عن الاعمل وجه الكراهة وقوله حليه السلام. فلا يصالي بعد صلاة مثلها فأربله السهي عن الإسافة بسبب الكراهة وقول مناز الإسلام المردوي في

الأدنى لا يستلزم أنا يكوف عرف الأعلن الدن له جواه أخر عطيم ولو سالم فلعل المراه حرمات الشعيسة يعمى كونه سنعمأء أو حرمان الشماعة لرقع الدرجات أراممده اندخول أي دخول الناراء أم من يعضُنَ مواقعة المعشر. أو أن الاستخفاق آلا يستارم الوقوع الديربادة ما وعال البي أمهر حاج الوهبرأ ما فعلل الكواهة على ترامة الشربه أن والأصو في إطلافها التحابب وحينته ملا به من النظر عني الشابع الدارق بهم. كما في طبحر، والنهو، وحاصاه أن الذهن أن تضمن اراز واجب ممكروه تحريماً، وان تصمل نرك منة ممكروه تبريهاً لكن تتفاوت كراهمه في الشدة. والقرب من النحربم محسب تأكد السنة وإن مو يتصمن شيئاً منهما فإن كان أجبياً من العملاة، وليس فيه تنميم لهاء ولا فعع صرر فهو مكروه أبسأ كالعبث بالتوبء أو البدن وكل ما يشمل الفلماء وكداما هوامل هادة أهل للكبراء وصنيع أهل لكنات وكراهه ولك على حملت ما بقيضيه الدنيورة عرن تنان الدليل معيمة للديهي انتفس الناوات فالكراهة تحريمية إلا إدا وجداله صارف عن التحريم. وإن لم بعد النهي مل كان معيداً للترك من عبر حزم فتتزيهية، وأما إذا كان فهي شبيم لها فذكر في الحلاصة أنه لر لم نمكته عمامت من السمرة فرفعها بهد واحتذه أو سواها كذاك لا يكوه لأندمن متمملك الصلاف أركان فيعادفع ضرر كفيل الحيق والدفومات قاِنه لا يكره كما في الحلبي. قوله. (إلا لصارف؛ كقيله ﴿ إِنَّا قَامِ أَحَدُكُم فِي الْصَلَاةِ فَلَا يقمض عينيه، فإنه مهن صرف عن ظاهره لأن الكراهة لتعويث النظر السندرب هي الصلاة فتكرن اللتارية . قوله " فاول: لم يكن الدلميل نهية اللخة العول عمر رضي الله عنه لممن رأه يصلي في تياب التعلق أوأبها فو كلب أوسفتك إلى بعض الناس أكلب نمو في قبالت هذه فقالها لاء فقال عمر: الله أحل أن تترين له.

قرفه (والمكروه تنزيها انها عن وأي الشيعين كما طلعت من كلام صاحب النفويج كما أن أول الكلام على وأي محمد. قوله: (مع كوبها صحيحة) لإستحماع شرائطها كذا في الشرح - قوله: (قترك واجب وحوياً) في لرقت، وبعده نعباً كما في الدر أول فصاء الغرائت. قوله: (ونهاد الشحياً بقول فيره) أي شبة وطاهر اطلاقه مديها، ولرابط لوفت دقماً للكرامة. قوله: (أديث مع الكراهة اللغ) وجه الاستدلال أنه أطلق الكرامة قمم التحريمية، والتنزيهية قوله: (قاريكه النهي هن الإهادة الغ) أو النهي هن المسائلة في القراءة، أو من تكريرها في المعاهد، وهذا من تشع كلام هاجب التجتيس لا من كلام المؤلف. Tto Parks

الجامع الصغير (يكره للمصني سبعة وسيعون شيئاً) تفريباً لا تحديثاً (ترك واجب أو سنة عملاً) صدر بهذا لأنه أنها بعد، كالأمر الكلي المنطق على جزئيات كثيرة كنوك الإطبئيان في الأركان وكمسايفة الإمام أنّ بجمل أنه أوسيد على ما في المسبسين أما يخشى أحدكم إذا وقع رأسه قبل الإمام أنّ بجمل أنه وأسه رأس حمار أو يجعل أنه صورته صورة حمار وكمهاوزة قيدين الأذين وجعلهما تحت السنكين، وماد القدمين في السجود عمداً للرجال (كميه يثوبه وبدئه) لأنه يتافي الخشوع الذي هو روح الصلاة فكان مكروهاً لقومه تعالى: ﴿ وَمَنْ السجود عمداً للرجال المنابع المؤمنون الدين مع من صلاتهم خاشعون أو وقوله يثلث الأن الله تعالى كوه لكم المبت في الصلاة في الصبح في الصلاة والسلام وبدئه بنائب بنحت في الصلاة فقال الن حتم قبل فخشمت جرازحه، والعب معن لا خائدة به، ولا حكمة تفتضه ، والمراه بالعبث عن فحل ما نيس من أعمال الصلاة الأنه ينافيها (وقلب الحصة والأن ترسك عنها خبر بن عبد أنه سود الحدي (وقرقمة الأمرام) وأو

قوله: (لا تحديدًا) فهي تزيد من هذا العددة والسراد بالكرامة ما بعم التحريبية. والنتزيهية . قوله " (أما يخشي أحدكم الخ) بدل من الوعيد، أو حير تمينداً محدّوف. قوله: (أو يجمل النجة يحدمل أنه شك من الراوي، أو رواية أخرى. قوله: (ومجاوزة اليدين الأذنين) أ من غير مذر. وإلا بأن كانت لا تطاوعه بدله إلا حكما فلا كرامة. أبوله: (**وجعلهما نحت المتكب**ير) نِنْبُ قَالَ: فَنْكَ وَلَمْ يَقْسَ. حَذُو المِتَكَبِينَ لآنَهُ فَدَمَ أَنْ هَذَا وَرَدْ مِنْ فَمِلْهُ ﷺ. قُولُهُ: ﴿لَائُتُهُ بِتَالَقَى الحشوع النج) الخشوع حضور القديم، وتسكيل الجرارح والسحافظة على الأركاد فهستاني. قوله (تكان مكروماً) في تحريماً أناده السبد وغيره ثوله. (والرقث في العسبام) الطاعر أن المراداته فكر الجماع بحصرة النساء لا الجماع لأنه مفسد. قوقه: (والضحك حند المقابر) وود أنه من الموبقات لأن المحل قلاتماظ، قوله: (والعيث الغ) مال بقو الدين الكردري: العبث ما لا عرض فيه شرعًا، والسفة ما لا عرض فيه أصلاً، وهي الجوهرة العبث ما لا لمدة فيه، وما فيه المدة فهو منعب اهم، وحبارة الصحاح نفيد الترادف بين العبث واللعب. قوله: (فعل ما ليسر من إقمال الصلاة) قال من النهابة والمنابة، وفتح القدير: إنما بكر، العبث في الصلاة إدا تم ندع الحاجة زئية فإذ دعت فلا يأس به كسلت العرق عن وجهه، أو القراب عند الإيعاء. قوله: (وقلب العما) بالقمار جمع حصاة (بحجارة العمار، الوله: (إلا للسجود) أي لينمكن من السحود النام أما إذا لم ممكنة أصل السجود فيجب كما في النهر . قوله: (قاله جامر البخ) وقال أبو در: سالمت النهن ﷺ عن كن شيء عنى سالته عن مسح الحصا فقال: واحدة أودع وقان الكردري؛ في دلك سجعاً. وهو سأل أبر فر خير البشر عن تسرية الحجر فغال: يا أبا فر مرة وإلا فقر كما في السراج، وغابة البيان، فما يروي با أبا ذر مرة، وإلا فقر من الرواية بالمحنى. مرة وهر همزه؛ أو مذَّها حتى تصوت لقوله على: الانقرقع أصابعك وأنت في الصلاقة. (وتقبيكها) فقول في عمر بهم ثلك صلاة المنصوب عنيهم (والتخصر) لأم نهي عمه هي

فوله (ولأن تسمك عنها النع) هذا بدل ملى أن النوك أولى، وصرح به في البدائع، واسهات قال عي البحر (لأنه قال بمكن النسوية قبل الشووع فكان مقصواً في تركه هـ. قوله: (سود المحدق) كتابه عن العطرة وغلاء الغيب.

غروم اكره مسلم جبهته من نعو ترات كحشيش، أو عرق في حلائها إلا لحاجة ندهوا إلى ذلك فإن دعت إليه الحاجة بأن ضوء، أو شغله عن العشوع فلا تراهة، وأما بعد السلام علا لكره لما روى إلى النسل في كتابه عن أنس قال. كان وصول الله ﷺ إذا نضى صلاله مدح جمهته بيده المعترى، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا أنه الرحمن الرحيم الثهم أدهب على أنهم والحرن. قال المحقق ابن أمير حاج: حاصل هذه المسألة أربعة وجوه أحدها أن يمسع حبهته من أنعرق. أو الترب معد السلام أ تذلك مستحد. لأنه خرج من العملاة وف إزالة الأنتى عن نصب. الثاني أن مستبع بعد العراع من أممال الصلاة قبل السَّلام، عال في البدائع - لا علَّم به بالإحماع لأبه لو قطع الصلاة في هذه الحاله لا يكوه فلان لا يكره إدخال فعلَّ دلول أولى. الثانث أن يمسح بعد ما رفع رأسه من السجدة الأخيرة قبن أن يقعد قدر النشهد، فقال للمرخسي الايأس به، وقال الحلومي. فيه اختلاف ألعاظ الكنت فعل يعضها أكره ذلك وعلى بعضها لا أكره ذلك، ولكل دلين من السنة. للرابع أن مسلح في خلال فلعملاة اهم، وخاهر الفروبية كما في انتحمة أنه بكره وهو الصحيح. فوقه: الانتعرفع اللغ) هذا يعيد انتحربه، وألحل في المحبى منظر الصلاة، والعاشي إليها بعن فيها، وأما خارج الصلاة ففي القهمناتي، وتكره حارج المبلاة منه كثرين اهم، وعلمه في المجنس كيد في البحر بأنها من الشيطان لكن قال: المد الم بكن فيها حارجها فهي تم نكن تحريمية اهم وهلل في البرهان الكراهة بأنه بوح من العبث، ودال ﷺ: اللغمامات في الصلاة والمقتمت والمفرقع أصابحه سواءً؛ بعس في الإتم كذا في محمع الروايات، وإنما كره لأنه عمل قوم لوط فيكره النشبه بهم، قال ﷺ لعلمي: فأني أحب الك ما أحب لنفسى ٧ غرقم أصابعك وأنت تصلي، كذا في المستعملي.

قوله: (وتشبيكها) ولو حال السمي إلى الهملاة لما ووي أحمد، وأبو داوه، وغيرهما مربوها وغيرهما مربوها وغيرهما مربوها إذا توضأ أحدكم فأحمد وضواها ثم ضرح عاملة إلى العمديد، فلا يشبك بين بديه وإنه في صلاة، وإذا قال منظراً لها بالأولى، والهي يظهر أنها أيضاً تحريمية للنهي خدقكوو كما في تبحر، وأنما إذا مصرف من الصلاة فلا بأس به، وحكمة النهي عن الشبيك أنه من المشبطان قط في المحديث، وأنه مجلس النوم، وهو من مطان المحدث، وأن صورة النشبك تشبه صورة للاختلاف كما تبه عليه في حكم العملاة حتى لا يقم في

العملاة وهو أن بضع يقم على خاصوته وهو أشهره واصلح تأويلاتها لسا فيه من نوك سبة أخذ البدين والنشبه بالحبابرة (والالتقات بعنقه) لا يعبد لفول حائشة وضي الله عنها سائت وسول لله وكله عن التفات الرجل في العملاة نقال - هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة. العبدة وواه البخاري وقوله يتلان الا بزالها للله متبلاً على العبد وهو في صلاته ما لم يلتفت

المنهى عند قوله: (وهو أن يصع بنه على حاصرته) وهي ما بن معلم وأس الووك ، وأسطل الأضلاع - أفاده في الغالوس وفي المصباح الإحتصار والتخصر في الصلاة ، ونبع البد على الحصرة وهو وصط الأنسان ، وهو المسبق في الوركين أها ، وقبل "هو أن ينكره على عصافي الحصرة ، ومنه توله يُظْلًا لابن أبس وقد أعطاء عما تخصر في الصلاة ، وتسمى المخدرة بكر الهيم : ومنه توله يُظُلُ لابن أبس وقد أعطاء عما تخصر به: افإن المتخصريتين في ظيفة عما في اليين ، ولا شك في كراهة الإنكاه في الفرص فنير خبرورة كما صرحوا به لا في النفل مصلهاً على الأصح كما في المجتبى وقبل هو أن لا يسم خدود الصلاة ، فإنا لرم منه فرك وأجب كره تحريماً ، وإن أخل بسة كره تنهيها وقبل : أن ينتصر فقر ، ه فن النهر : وهذه التأويلات فيس في ينتصر فقر ، هذا واحداً منها إلا أن الانب هو الأول أه.

قوله: (وهو أشهر وأصبح تأويلاتها) وبه ذال الجدهور من أمل الله والصديف والمقد . فوله (لما أنه الغ) أي دالكر مه لها سبنات سبب يقتضي كراهه النزيه وسبب يقتضي كراهه التحريم. فال في البحر والدي يظهر أنها تحريمة ملتهي السفكور كذا في السرح فوله: (والإصفات بدنه لا يعينه) الإلتفات ثلاثة أمراع مكروه ، وهو ما ذكر ، وسبح وهو أن ينظر وفق بخر صبه ومنة وأن ينظر وفق تدر أداء وكن مستدمراً كما محته في السحر ، وهذا إذا كان من قبر عدر أما مه هلا لتحريمهم بأنه أو أن يحول صدو عن القبلة إذا لا يعربهم بأنه أو ظن أنه أحدث فاستدبر الفيلة، ثم فلم أنه لم يحدث ولم يخرج من المسجد لا يبطر ، وفي الشراء وفي الغبر حاحه والظاهر أن بدلك المجاهز عن المحبد عن بان البحرار ، وألا نمو غير عدر أما به هلا يبطر من خلف كان لحاحة تقفد أحوال المقتدين مع ما فيه من بان الجواز ، وإلا فهو في المسلاك ، مناه المهاد أنه المحكم ، قوله: (هو اختلام) أي اختطف بسرهة ، والمواد والله أمل أن الشيطان يشغله حتى يأخذ بمضاً من صلاته فيضص ثواب فلك المأخوذ، ولما كان فلك أهل صبيل الفرك ، والمعنف مع مع تمكن الآحدات المأخوذ منه في عبر دلك أطلق عليه مني سبيل الفرك ، والمعنف مع مع تمكن الآحداث ورعمته وإحسانه .

 ⁽¹⁾ فاراه اراضة في نسخة ورهنة والمله الأرفق (٢ أن مقتصى حسيع القاموس والصحاح أن يقال وهن التحريك لا راضة فالدخور الد مصححة.

العبات العبات

فيز الدن الديرة . هنه ويكره أن يرمي بزائد إلا أن بضطر فبأحده بثوية أو بلقية تحت رحله البسري إذ صلى خلاح المسجلة لهية في الدحاري أنه عنه الصلاة والسلام قال الحإذا قام أحدكم إلى الصلاة والسلام قال الحإذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يصل أحدة فإنها يتاجي الله تعالى ما دام في مصلاته ولا عن يسيده فإن عن يسيده أو تحت قدمة وهي ووية أو تحت قدمة البسري ومي الصحيحين البراق في المسجد خطيئة وكفرتها دفتها (و) كراء (الاقعام) وهم أن يصح أليتها حلى الأولى عربية وضها (و) كراء (الاقعام) وهم أن يصح أليتها حلى الأولى والكافحة) وهم أن يصح المربية المعلى المواد أنه يتجاز الدين ويقيد الدينة ويقيد، كافياء الكنب وانتمات كاعاب (وافراش فرادية) لقول حديدة المدينة ويقيد، كافياء الكنب وانتمات كاعاب (وافراش فرادية) لقول حديدة

قوله. (العمرف عنه) أي سم عنه دفك الإحمال الخولة. لويكره أن يرمي بزاله) البزاق كغراب ماء العمرودا حرح مده رما دام بيه مهر رش متسميته بترافأ باعشام المألء ويعال: بالعماد والسبل المهمليس قول. (إذا قام أحدكم إلى العبلاة) طاهره أنه يكره حال الفياء إليها فبل المحمول بيها إلحاقة له بها. قوله: افإنها يتاجي الله) أي تتحدث معه، وسكام بكلامه، وعدًا على مسبل المدنيل لأن شان المدجى أن بواجه من بناحيه، فلا يذبله بما بخل بالأدب لا سيحا إذا فيان عطيماً فيمثل المصلى حاله في حال صلاته بحال من بدحن عظيماً فواجهاً الد، فلا بأنى بما فيه سوء الأدب قوله: (قوله: طأن هي بعينه ملكين) البحديث المتعل عليه ملكاً بالإفراد، والدنتكل إلى في المصر أيضاً مكلاً، وأجيب بأنه رود في حديث ألى أمامه فإنه يعوم بهو يدي الله معالى، وملك عن يعيده وقريمه عن يساره أي فلعن المصاني إذا تقل عن يساره يقع عالى مريده وهو الشيطان، ولا يصيب، الملك منه شيء كما من العيني على البحاري، وهي شوح المشكاء عن الحافظ ابن جحر ، واستثنى بعضهم من بالمحمدة الدوي مدعه لا أمالة فإذ بصافه هر بسينه أولي لأنه ﷺ عن سياره اهر. قال وهو وحه وحمه كمنا لو كان على يساره جماعة وح منسكن منه الحدد قديمه الزن الطاهر حبيتك أنه عن البسين أولى اه فلت: لا سيما إذا أبال الممسى من الروصة القولمة: (وفي الصحيحين اللغ) أورد أنه بدل على جواز البراق من المسجد لأبه لي ذان معصية أنه بكتمر بالدعن وحده بل بالدرس، أحيب مأن الترمة عن قل فسم حما كالت معلومة الرجوب سكت عنها، ويكون سمى قوله ١٤٠٨، فوكفارتها تعنها، أي مع النوبه ساليل بسمتها حمرة قال ابن أمير حالم. قوله: ﴿وَكُرُهُ الْإِنْعَامُ} كراهة تحريم : قوله؛ ﴿وَرَبْصَبُ وَكُنِّه ويتسمهما إلى صدره ويصع بديه على الأرص وقال الكرجن هو أن بنصب فدميه ويقمد على عقبيه و صماً بسهد على الأرض اله مال سزيلجي! والأول أصبح لأنه أئب مافعاء الكلب يعلى أنَّ كون الأول هر المواد في كعديث أصح لا أن ما فاله الكراخي فبر مكروما بل يكره هلك أبعياً كما في الهنج، والمصمرات، وأفاد الحلبي أن الإفعاء خارج المسلاة بكروه أعماً على النفسير الأول. قوله. (هن نقر كنقر الدبك) قال من غاية النهاث: المبرادية تحقيف الركوع، والسجود كالتقاط الدبك البعية سنعاره أها. قوله . (واقتراش قراعية) وهو بمطهما على الأوض حالة

كالب العبالاة العبالاة

رصى القدامالي عمها الكان الذي يتخ ينهى عن علية الشيطان وأن يقترش الرجل فراهيه الفرائس السيح دواه الدخاري وعقية الشيطان الاقعام (وتتسير كميه هنهما) فلهي عنه أما وم من الحماء لدساقي للدخاري وعقية الشيطان الاقعام (وتتسير كميه هنهما) فلهي عنه أما وم من الحماء لمن التهاون، وانتكاسل، وفلة الأدب والمستحب الرحل أن يصبي في ثلاثة أثراب إدار وقعيس وعمامة، وللسراء في فعيس وخمار ومعتمة (ورد السلام بالإشارة) لأن سلام معنى، وفي الفاحرة لا بأس للمصلي أن دجيب المتكلم مرأسه ورد الألو عن عائشة وضي الله عنها ولا بأس بأن يكلم الرجل المصلي فنادته الملائكة، وهو فائم يصلي في قمحراب الأبة (والتربح بلا هذو) لنزل سنة القعود، وليس بمكرو، خارجها لأن جن قمود الذي يخلم الرجل المصلي عائشة عنه وهو إدخال الماتين في قمود الذي يخلع المرابعة الماتين في قمارت أربعة (وعقص شعرة) وهو شئه على الفعاء أو الرأس لانه ينظم مر برجل المحذين فصارت أربعة (وعقص شعرة) وهو شئه على الفعاء أو الرأس لانه ينظم مر برجل

السحرة إلا للمرأة كما في مبكب الأنهر . قوله: (من فقية الشيطان) المفية بضم العير، وسكوده العافء ويفتح للعين، وسكون للفاف أفاده الشرح - قوله - (وتشمير كميه هنهما) أي عن ذراعبه سواء كان إلى المعرففين، أو لا على الظاهر كما في البحر لصدق كف النوب على الكلِّ، وأو شموهما قبل الصلاة، ثم دخل فيها احتلف في الكرامة كذًّا في النهر. قوله: (لما فيه من الجفاء) عبر بعضهم بقوله: قدا فيه من التكير المنافي أسوضوع العبلاة هـ قوله: (وصلاته في فسم وبل أو في لاءو) قال في العدم. والصلاة متونسجاً لا تكره، وفي ترب و حد اليس على مانقه يعضه نكره إلا لضرورة العدم، والإراز بدكر ويؤنث يغال: هو إزاره وهي أزار ومثرر وزن سبر متلف قوله: (الما قيم من النهاوي) هذا يفيد كرامة التحريق قوله: (ومقتعة) هي لكسر الميم وسكون الغاف وفتح النوق توب يوضع على الرأس ويربط تبعث التحلك، والفتاع أوسع منه لأنه بعطف من تعمل العملك، ويربط على القعاء والخدار أكبر منهما لأنه يخطى به الرأس، وترسل أطرابه على الطهر، أو الصدر، قوله: ﴿ لا بأس للمصلي أن يجيب، قال البجلواني. لا يلس أن يتكلم مع المعملي، وأنا يجيب هو برأسه، أو بيله ولو سلم على المبصل يرد في نصبه عنده وبعد الصلاة عند محمله والأبرد مطلقةً عند أبي يوسف احارذكر المخطفي والطحاوي أن للبين ﷺ ود على ابن مسعود وضي الله تعالى عنه بعد فراخه من العملاة كذا في انشرح عن مجمع الروايات، وهو يؤيد قول محمد، قوله: (فناتته العلائكة) أي قفوله تعالى : ﴿مَنَادِمُهُ النَّمْ وَفِيهِ أَنْهُ يِمَكُنَ أَنْ يَفَالَ: إنَّ الكلام في الصلاة كاذا جائزاً في شريعتهم كما كان جائز في صمر الإسلام فحبث جاز نصل الكلام فالمساداة له من غيوم أولى، فالأولى الإنتصار على الطبل الأول. قوله: (بلا علم) أما بالعدر فلا تراهة لأن العذر ببيح نرك الواحب مأولي السنة. قوله * (لترك سنة المقعوم) مله يقيد أنه مكروه تنزيها أفاده الشرح. فوقه: (وهو إدخال الساقين في الفخلين) الأولى تحت الفخلين كما ترشد إليه عبارته في الشرح. الوقة: المالاة كتاب المالاة

يعلي وهو منفوص الشعر قفال دع شعرك يسجد معك (و) يكره (الاعتجار وهو شدّ الرأس بالمنتجل) أو تكرم عمامته على وأمه (وترك وسطها مكشوفاً) وقبل: أن ينتقب بعمامته فيغضي أنفه لنهي التي 震 عن الاعتجار في الصلاة (وكف ثربه) أي رفعه بين يديه أو من خفقه إذا أراد السيعود وقبيل أن يجمع ثريه ويشمه في وسطه لما قبه من النجير المنافي لنخشوع نقوله في المرافي من النجير المنافي عليه (و) يكره (سقاله) تكبرا وتهاونا ويالمذر لا يكره وهو أن يجعل التوب على وأسه وكفيه أو كتميه عقط، ويوسل حوانيه من فير أن يضمها لقول أبي هريرة رضي الله عنه أبه عليه المسلاة والسلاة والسلام على عن السدل، وأن يفطى الرجى ذاه فيكره التشم، وتغطية الأسه، والقم

(وهو شده على انقفا أو الرأس) بخيط، أو يصمخ قال السيد في شرحه: وفيه إشعار بأن ضعر الشعر مع إرساله لا يعتنع وبه صوح ابن العز اه، تم الكراهة إذا فعله قبل الصلاة وصلى به على ملك الهيئة مطلقاً سواء معنده للصلاء أم لا، ولما لو معل شيئاً من ذلك، وهو في الصلاة تفسد صلاته لأنه همل كثير بالإجماع كما في الحلبيء قوله: (أو تكوير حمامته على وأسه) أي للف الممامة سول الرأس، وزيدا، الهامة كما في الظهيرية، ففوقه. وترث وسطها مكشوفًا واجم إلى تفسير الشرح أيصاً، والعراد أنه مكشوف حن الحمامة لا مكشوف أصلاً لأنه فعل ما لا بغمل. قوله: (لتهي النبي 漢) منذ يفيد كراهة التحريم. قوله: (وقبل أن يجمع ثريه الخ) لأم صناح أعل الكتاب كدا علله فعتامي، وفي الحلاصة أنه لا يكره قال الحدين: وهو المختار، قوله: اللها فيه من التجهر) قال في منهه المصال: ويكره كل ما ذاه من أخلاق الجبابوة هـ وقبل: لا تأس بوقعه عن النواب، والأصبع الإطلاق لأنه إذا كان تنريب الوجه في السجود متدرية فما ظبك بالتوب. قوله: (وأن لا أكف شعراً) أي أجمعه. قوله: (ويكره سطه) أي سقال المصطن لوبعه وهو في اللغة الإرخاء والإرسال، وفي الشرع الإرسال بدون لبس معناد، ومقا إذا كان بعير عقر أما بالعقر كبره وحر شديدين ملا يكرم. قوله. (وهو أن يجعل الثوب حق وأسه وكنفيه) العواد بالنوب منا الطيلسان كما في شرح الوقاية. قوله: (فو كنفيه المخ) هذا في القيام، وشعوه والمختار هذم الكواهة كما في الخلاصة لكن ما في الخلاصة تعقب البرهان العملين مأنه لم يوافقه على هذا أحد سوى البؤلزي والعمميح الذي عليه فاضبخان، والمجمهور أنه يكره لأنه إذا قم يدخل يديه في كعيه صدق عليه نسم الصدل لأنه إرخاء للثوب بشوء نيس معناه لعا قوله: (فيكوه الثلثم) اللئام ما كان على الفير من البقاب، واللغام ما كان على أرنبة الأنف، وفي الزيفس النفتم نغطة الأنف، والقيم في الصلاة، وفي البحر عن يتح القطير أن السلك بصدق على أن يكون السنليل مرصلاً من كتب كما يعتده كثيره فينبعي لمن على حتف منديل أن يضمه عند المبلاة. ولا فرق بين أن يكون النوب محفوظة عن الوفرع أولا لعم ومثل المبتديل فيما يظهر المسمى بالشال الذي يوضع على الأكتاف لكنه قد ثال: إنَّه لبس معتاد الأن ني العبلاة الآن يشبه فعل المديوس حال عبادتهم النبران، ولا كراهة في المدل خارج المصلاة على التسحيح (و) يكره (الاندواج فيه) في التوب (بحيث لا) يدع منظ (يخرج يديه) منه، وهي الاشتمالة المسماء قال رسول الله ينجئ الإلكان لأحدكم توبان الميساء قبل رسول الله ينجئ الإلكان لأحدكم توبان الميساء قبل محت إبطه لم يكن له إلا ثوب فلينزر به ولا يشتمل المتمالة اليهوده (و) يكره (جعل اللوب تحت إبطه الإيمن وطرح جانبيه على حاتفه الأيسر) أو عكسه لأن سنر المدكبين مستحب في العملاة تبكره تركه تنزيها بغير صرورة (والقواءة في غير حالة الغيام) كاتمام الفراءة حالة الركوم، ويكره أن ياتي بالأذكار المسروعة في الانتقالات بعد تمام الانتقال الآن فيه خللين تركه في موضعه، وتحميله في غيره (و) يكره (إطالة الوكمة الأولى في) كل شعع من (النطوع) إلا أن يكون مروية من النبي ينتج أن ما المؤوا من صحابي تقواءة صبح، وقل يا أبها الكالمرون وقل هو الدول أمرها أسهل من الفرض (و) يكره (تطويل) الركمة (الثانية على) فركمة (الأولى) منلات أبات تأكثر لا تطويل المثالة لأنه ابتداء مسلاة نقل (في جميع المصطوات) الغرض بالإنفاق، والنفل على الأصح إلحاقاً له بالغرض فيما لم يرد فيه تخصيص من التوسعة (و)

ولا كبر في جعله على الكنف. قوله: (ولا كراهة في السهاد الخ) قال ابن أمير حاج، في السدل: هذا كله عند عدم المدَّو، وعدم النكبر فإن كان لمدَّر من عبر لكبر قلا كراهة مطافأً، وإن كان مم المدّر منكور ، أو للنكور فقط كره مطلقاً أهم قوله: (بعد نمام الانتقال) كأن يكور للركوع مثلاً بعد الانتهاء إلى حد الوكوع، أو يقول: صمع الله لمن حمده بعد تمام القيام، والسنة ان يكون فينماه الذكر هند فينماه الإنتقال والنهلوء هند انتهاته وإن خالف ترك استة. فال ألى الأشباد. كل ذكر فات محله لا يوتى به في غيره. الوله: (ويكوه إطالة الركعة الأولى النج) عَمَا عندهما واحتار محمد فلتطويل. قوله: (في كل شفع من التعلوم) أما في الفرض فإنه مستون إجماعاً في صلاة القبر، وكذا في غير الفجر عند محمد ذقا في مثلا مسكين، وفي النهر عن السمواج، وعليه الفتوي. قوله: (فإنه من حيث القرامة ملحق بالتوافل) جواب عما يقال إن الرنز فرض صلى. قوله: (وقال الإمام أبو البسر) وكذا قال المحبوبي، وقد علمت أنه غول محمد. قوله: (يثلاث أبات) إنما قيد بها لأنه لا تراهة بهما يونها لما ورد أنه 🎕 مطن الفجر بالممونتين والثانية أطول من الأولى بأية وكراعة الإطالة بالنلات، فأكثر في غير ما ورمت يه السنة تنزيهية كذا في السيد. قوله: (الله لبنداه صلاة نقل) أفاد أنَّ إطالة ثالثة الفرض: مكروهة. كوله: (فيما لم يرد فيه تخصيص من التوسعة) أما ما ورد فيه نص، فلا يكره كما ورد أنه ﷺ كان يفرأ عن أولى الجمعة. والعيدين بالأعلى، وفي الثانية بالغاشبة والثانية زادت على الأوى بسيم أيات، وأجاب الزاهدي: بأن الزيادة تختلف بحسب السور فإن كانت السور غصاراً، فالتلاث آبات زيادة كثيرة مكروهة، وإن كانت طوالاً فالسبع آبات زيادة يسبوة خبر يكر، (لكوار السورة في وكعة واحدة من المغرض) وكفا مكرارها في الركعتين إن حفظ ليكر، وتعمله لهدم وروده فإن كم يحفظه وحب قراحها لوجوب ضع السورة للفائحة وإن نبي لا نترك لقوله على المعرف الله لا يكره النبي لا نترك لقوله على المعرف الله لا يكره النبيك المناز في شغل لا المعرف الله لا يكره النبيك المناز في شغل لان شائه أوسع لانه فيخة قام إلى الفسياح بآبة وحدة يكروها في شهيده وحماعة من السلف كانوا يحبون الباتهم بابة العذب أو الرحمة أو الرجاء أر الدخوف (و) يكره (قراءة سورة فوق التي قرأها) قال إلى سمود رضي الله عده من قرأ المقرف الاكومة فها منكوس أنه عده من قرأ المقرف المكوسة أمره المبلى لا عن فصد يكروها في المائية، ولا كراهة ويه حذراً عن كراهة الغراءة منكوساً، ولا ختم المقرآ في الأولى قرأ العرف أو حدة الغراءة منكوساً، ولا ختم المقرآ في الأولى بقرأ من القرة في الثانية الموادة فقوله يكره المائه الموادة الموادة المؤلمة المؤ

مكرومة أعاء قال الحليي: وهو حسن. قوله: (في وكعة واحلة) وكفًّا في الركعتين كما ص النهر من العنية. وأما ما ورد أنه ﷺ قرأ مي أولى المخوب إدا رقولت وأعامعا في الثاب فبحمل عمل بيان الجواز والكرامة تبريهية أفانه السبب قوله: (وفين نسم لا يتوك) فرصه العولف هنا في الركعة الواحدة. وفي الشرح في الركعة الثالية بأن أراد سورة هير ما قرُّ أولاً خراها بعينها فإن لا يترك المحديث. قوام. (هلي نحوها) أي قصدها أي نصفك إيام، ولا تغيرها. قوك: (ويكر، قرقبة سبورة) وكانا الآية فوق الآية مطلقة سواء كان في ركعتين، أو ركعة، واستنفى من الاشباء النافلة فلا يكر، فيها فلك، وأقر، طلبه الخزى والحسوى ونقله عن أبي السبر وجزم به في البحر، والدرو وغيرهمان وغال بمض المضلاف وب تأمل لأن النكس إذا كره حارج الصلاة كما يرشه إليه قوله: وما شرع لتصبيم الأطفال النغ فكون الترتيب من واجبات التلاوة ففي النافلة أولى وكون يات النفل واسعةً لا يستلزم العموم، بل في يعض الأحكام الله - قوله: (لا عن قعيد) أما إذا برأها هن قصد فبكره، ولكن يقرؤها في الثلب أيضاً، ولا بقرأ من فوقها، قال النزاري لأن التكرار أمون من الفراءة منكوساً كما في تنوير البصائر. قوله: (لقوله 幽) أي مقلنا بأنه ينتدي. القرآن، ويختم ويبندي، أيضاً مرة أحرى، ويختم ليحصل ذلك الفضيلة. قوله: (وقال بعضهم: لا يكره إذا كانت السورة طويلة) لأمها معارلة سورين فصيرين بسر . قوله: (كما لو كأن بينهما سورتان تصبرتان) هو الأصبع كذا في النوة المنبغة. قولمة (والجمع بين سورتين الخ) أي في ركمة واحدة لما فيه من تسهة التفضيل والهجر، قوله: (لا يكره هلا في قنفل) يعني القرامة سن من ومن الصلاة (و) مان (نرويجه) أي جنب الروح بقدم الراء سيم الورج (يثوم أو المسلم الورج (يثوبه أو مروحة) لكسر السم واقتح الراد (مرة أو مرتين) الأنه بنافي الحشوع وإلى قائل عمالاً فسلاً (و) يكره المعمول أصابح الرابعة أو إحقيه من القبلة في السجود) لقواء أيلية فابرجه من أعصائه إلى العملة ما استطاع الرا في الفيره) أي السحود لك فيتاهم إزاليها من الموضع المسلود (و) يكره (فرك وصفح طورة وصفحت على الفتخذين فيها بين السيدة والراء والراء في حال القبام فتوكه السنة) في يكره (التطاوب الانه من التكامل والراء والانتام والراء على المسلود على المتفاع ولو بأحد شف سحدة والراء على المتفاع ولو بأحد شفت المسدة والراء على القبام وسمحة في المداد المتفاع ولو بأحد شفت

ملكو سأد والمصل وللحدو العاجو وفاه عبارة المعلاصة حبث قال بعداما فكر المسدئل الثلاثين رهذا كناه في العرائص أما في النوافل لا يكره العاوفيها لوائدو الفركوع، لم يقا له أن يرمد الى العراء، لا بأس به مالم بردم فعر قوله. (ويكوه شم طيبية) كأن يغلك موضع صحوده بطيب، أن بعسر ذا رائحة علمة عند أنعه في مرضم السحود ليستشفه أمرؤه المسكة سده، وشعم فلاظاهر الفساد لأن من وأد يحرم أنه عن عبر الصلات وأفاد بدعن شراح المبية أنها لا تعبيد بدلك أن إذا لم أكل يصلل كذير . قوله الشميد) أما يو بحاب الوابحة أعد بعل قصد فلا كدا في المترج. أتوقه الإنكسر المبيم وفتح فلراوا وأحا لفتح المبيم فهو السفاري والحميم الموذريع وجمع الأول حافرة كذا مغل عن المصيف. قوله الألو مرتين) هذا منه عنه على أن العمل الكلم اللات حرقات، والعابل دول دلك وقد علمت المحتمد، والذي في الدخيرة أنها تصند بالعروجة وإد المريخور معلامه الكور وبقله وصي الدين في المحلط عن المنتهي، ونصه نوزم يطرف كمه لا لعملياء وموافروج بالجروحة فالواقعات الأناثا الجرازاية براني العاقبيان في الصالاة فعا فقد سي الفرع على ما هو الصحيح في تعريف العمل الكثيرة وفي الهندية على التبار هوية يكوه أن عديد بيقه الدان أن البعوس إلا عند الحاجة بعمل فلين هم قوله؛ (هن القيلة) القراعل المراه عن حهدهم للا باكره إلا إداراته إلى المشارق أر المحراءة أر المراد الدير فيكوه لتجويل السبي حروبياً من الحلاف أقوله (أما مشعاع إنما قال يُجيءُ الألت لأنّ من الأمضاء ما لا يمكن توجيهم أصلاً كالطهر وأهلي الشخص وأسفله ﴿ فوله ﴿ لَمَّا فِهِ الحِرُّ بِفَيْدُ أَنَّ الْكُرَّامَةُ لَتربيب كما أن تون معد دعك تتركه السنة يفيد ذلك. قومه: (حال القيام) الحفظي، أو الحكمي كالفعود كذا هي محمم الأنهر - قوله : (ويوضع طهر يعيت) هذا إنها بعمل إنا مه يمكن منه، بأحد المنشقة بالسر احتى لو غطر عنه بهذه الممكة من أحد شقته كره نهراهن الخلاصة لأن فللعطية مكاراها إلا الصوورة أفاده المنبذ قال من البحر أ وفيح البد شبت من مسانم وانكم فياس مسم كذا بن الشرح الخولدة أنمي الحيام ومساوا في أسواا كاناهي السعر الاكراء للملاءة السعوبري. وعارب ولار حاشيه السحطون/ و٢٣٠

المعطاس ويكره الشاؤب فإذا تنامب أحدكم فليرده ما استطاع ولا يقول ها، ها، فإنها فلكم من الشيطان يضحك منه اولى ورؤبة فليمسك باله على فله فرن الشيطان يدخل فيه (و) يكرد (تنميض هينيه) إلا تسميله فالمؤلف فيهم الإفاقة أعلم أحدكم في العملاة فلا يفسض هينيه لأنه بفوت النظر المدحل المعلوب ولكن عصر وطرف حطر من المادة وبرؤية ما يفوت الغشرى ويمرق التخاطر ومنا يكون التعاوم أولى من النظر (و) يكره (وفعهما للسماه) لقوله فيهم الما بال الوام برفعول أبعارهم إلى السماه لمينهن، أو لتخطفن أبمارهم؛ (والنملي) الأنه من النظر (و) يكرة كنف شعرة، وما أبوب أربة على المتكالس (والعمل الطفيل) السافي للعملاء، وأفراده كثيرة كنف شعرة، وما أبوبة على المتكالس (والعمل الطفيل) المسافي للإنهام، وأفراده كثيرة كنف شعرة، وما أبوبة على

عبدانه. فإذ بعض الحداق. ويبعي أن بعبهد هذا القبد لأن النمين هباي الشاوع لما شرف، والبسار العارجين. والشيطان حبيث فيدفع بالبسار كما في الجراهر النفيسة، [٧] أنا في مغطبة الفير بالبسار حاله الذيام تكثير عمل فيحننب حاء وعليه فعي عيره رذهي بالبسار لعدم العله المهذكورة، وفي أثناء عطفاً علمي المكروهات، وللنثاؤب، وأبو خارعها فكره مسكيل لأبه من الشيطان. والأنبيء محفوللون ميه إهر. **قوله: (إن الله يحب العطاس) أ**ي يتبه عليه لما يعقبه من البحيد والرعاء. قوله (ويكره التناؤب) أي لا يئيم عليه، ويعتمل أن يكون نفيض أنه بعاقب عليه باعتبار سننه وزير خياري كالاحتلام أقوله: (فإنما فلكم من الشبطان) هذا يفيد النهي صه مهو مكروه تعريماً - قوله (وفي رواية فليمنيك الغ) يؤخذ من محسوع الحديثين التحيير مين وده ووضع البد في منه وورمه العشايح على الحاليل السانقتين، فوقه: (فإن الشيطان يلخل فيه) لا مامع من سمله على حفيقته عإن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الله أو المراد أنه ير سومن إليه - قوله". (إلا لمصمحة) كما إذا المضهمة لرؤية ما يمنع الخشوعة نهراء أو كحال عنها موا وتصد فلم انتظر على الأعيار، والتوجه إلى حانب المثلث الغفار مجمع الأعير وهما بغلي نبي مولة فيما يأتي ومرؤية الخ. **قولة: (فلا يغيمن عبليه) فأه**ره التحريم قال من البحرا ويتنفى فن تكون الكرامة مترمهية إذا تتان لغمر صرورة ولا مصلحة اهم قوله . الأنه يغوث النظو القمحل المتدوب؛ أحتامه تعليل المشابع الكراهة بملل بعض بهذا الحديث، وهي منذه ضعف كبها فرز السعراء وعلمه صاحب المناثع بهدا التحليل، وعلقه الريلجي بأنه ينافي المخشوع، وفيه مرع بيت، وعقل كما في الحلبي بأنه صنيع أمل الكتاب، وربماً بعيد هذا التحريم. قوله: (وطرف الغ) من عصف الحاص، قوله: (ويفوق الخاطر) أي يشتت العلب عهو من إطلاق اللمال على المحل، أو أن نفس ما يخطر به مما يحلُّن بالحق تدال يغوق فيكون على حقيقته قوله: (ما بال أقوام الخ) قال العلماء. في هذا الحديث وهيد شديد لفاهله، وقد يفيد التحريب وقام الإجماع على كواهة هلك من العملاة المناهاته المعشوع المطلوب وأما حارج العملاة فجوزه البسيهن الأن السياء قبلة الدعاء كما أن الكعبة قبلة الصلاة أدمه العلامة نوح. الوله: الواتمعش) أي النمود، وهو مد يديه أ وإبداء صدره والعامة ينخطنون وإبدال بانه هيئاً. قوقه: (من التكاسل)

القرس مرة في صلاة الحوف كالمشي في صلاته (و) منه (أخل قملة وقتلها) من غير عدر من من مرة في سلام الشائمي من تعدد ويحترز عن دفها تقول الإمام الشائمي وحدد الله تعالى سجاسة قسوها، ومرغوت لا يكره الأخذ ويحترز عن دفها تقول الإمام الشائمي وحدد الله تعالى سجاسة قسوها، ودمها ولا يجارز عسمنا إلقاء لشرها في المسجد (وتغطية أنقه وقسه) لما روينا (و) يكره (وضع شيء) لا يذوب التي قسه) وهو (يستع القراءة المستونة) أو يشعر ضرورة حر أو برد أو خشورة أرض والكون دور من أووارها بفاح الكاف إذا كان على الجبهة الله حائل لا يستع ألسجود أما إذا كان على الرض لا تصع صلاته وكثير من الموام بلماء (كان يتماديها أو) يكره من الموام بلماء إلى ورح لأنه بشبه عباديها أو) يكره من الموام بلماء الإرض لا تصع صلاته وكثير من الموام بلماء الله المناه الذي ورح لأنه بشبه عباديها أو) يكره من الموام بلماء الماء الله المناه الماء الماء المناه القراء المناه الذي الماء ال

فغاهر، مه مكرود تنزيهاً. قوله: (السنافي للصلاة) أما المبطقوب فيها فهو منها كتحريك الاصابع أعد النسبيج في معلامه . قوله: (كنتف شعرة) أو شعرتين كذًّا في الشرح . قوله: (كالمشي في صلاته) أي صلاة مُحوف طاهره أنه مكروه، وهو مطلوب، ويحتمل أن الفسير يرجع إلى المعمش، لا يقيد صلاة الخوب، ولا شك في كراهه، وأعاد في الشرح أن لومي مرة فيها مباح كالمشي فيها، مغان لأه نما أبيح له المشي فكذا الرمية لاحتياجه إليها اها، والموجب لهذا الخلل فعبد الاختصار، قوفه: (وسم أخد ثقة) أي التجرض بها عند عدم الإيذاء، قوفه: (لا يكر، الأحدُ) لأن تركها بذهب الحشرع، ويشمل الغنب بالألم، ونحمل الأساء: و لكراهة الجروية عن الإمام رأبي يوصف على أحذها قصداً من عير عدر كما في الحليي، وزار أخذها بعد النعرص بالإبداء نؤما أن بفتلها، أو ينفقها، والدين أولى كما أشار إليه المصانف بقوله: ويحترز النع وهذا هي عمر المسجد، ألما فيه فلا بأس بالقتل بمملق قليل، ولا يطرحها فيه بطريق الدفور، أو غير، مطنفاً سواء كان في الصلاة أم لا لحديث إدا وجد أحدكم الفصلة في تهاب مليطرها، ولا يطرحها في المسجد، إلا إنه علب على ظله أنه يطفر بها بعد الفراغ من الصلاة صِحر حمار قوله: (ولا يجوز عنفنا إلقاء تشرها في المسجد) للنهي عن تعذيره ولو بطاهر مابه السبيد. توقعة (لعا رويتا) من أنه ﷺ نهي عن أن يغصي الرجل قاء كذا في الشرح. قوله: (لا يفوب؟ احترز به عما شوب كالسكر بكون في ف إنا ابتلم ذوبه فإنها تصيد، ولو بدون مصغ فكرم السيد . قوله: (المستولة) أما إذا منع أصل الفراءة، أو لزم منه تغيير بما يعسد فسادت، وإن منع الواجب كرء تحورماً عموله (تريكره السجود على كور صمامته) الظاهر أن الكواهة تنزيهية بما نقل عن النبي ﷺ من السحود على كور العمامة بمليمةً للجواز، فلم تكن تسريمية. كذا من الشرح، ويكره لو فعله لعظم النواب هن وجهه للتكبر، ومن عمامته لا لعدمه كمها في سكب الأنهر . قوله: (ويكره ظسجود مثى صورة ذي روح) الأولى ذكر هذا عند ذكر الصورة ضما بأني. أو يغلُّم ما بأني هما لجمع الكلام المتناسب، وفي النهر أشهما كراهة أن تكون أمام المعسلي، شم قوق رأسة معمداته ثم خلفه اهر، قان قلت: كون العلة إمناع الملائكة من وخول

والمالاة السلاة

(الاقتصار على الجبهة) من السجود (بلا عفر بالأنف) لترك واحب ضم الأنف تحريماً (و) تكره (الصلاة في الطريق) لتمكه حق العامة ومتمهم من العرور (و) في (الحمام وفي المخرج) أي الكنيف (و) تكوه الصلاة (في المائية) وأمثالها لأن رسول أنه يُثِيَّ فهي أنّ

المست يغتضي ثبرت الكراهة أيضاً إذا كان التمثال تحت رجليه أو في محل جلوسه، وقد تصوا على أنه لا كرامة من ذلك، وكذا يفيد شوتها حديث جبريل إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة أبعيت عنه بأنه وحداما يحصصه وهواما في صحيح الن حمان استأذن جوبل عليه السلام على السر ﷺ فقال: ادخل طال: كيف أدخل، وهي بينك ستر فيه تصاوير فإن كنت لا بد فاعلاً، فانطع رؤسها، أو الطعها، وسائد، أو اجعلها بساطاً لد، وتؤسى بأن هذا يقنصن عدم كرامة الصلاة على يساط فيه تماليل وإن كالت في موضع سجود، إلا أن بقال ان فيه صورة النشبه بعبادتها حال الفيام، والركوع، وفيه تعظيم قيما إن سجد عليها، واختلعوا فيما إذا كانت المباورة على دراهم أو دنائير هل نمنع دحول الملائكة، فذهب القاضي عياض إلى عدم المنع، والأحاديث مخصصة. وذهب النووي إلى المنع للعموم، ثم المراه ملائكة الرحمة لا الحفظة، وإلهم لا يفارقونه إلا عند الحماع والمغلاء، وفي شرح المشكلة تمثلا على نقلاً هن الحطابي، رابن ألملك أنها لا تدخل مِناً فيه كلب، أو صورة منا يحرم فتنازه من الكلاب والصور، وأما ما ليس بحرام من كلب الصيد، والزوم والماشية، ومن الصور التي تمنهن في البساط، والرسادة وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بيته، وهذا لا ينافي تحريم التجوير اهم. قوله: (ريكو، الاقتصار للخ) وكذا عكسه عند الإمام ومنعه المساحبان إلا إذا كان بالجمهة عدر أفاده السبد . قوله: (فحريماً) أي كراهة تحريم، ويفيده قوله لترك واجب ضم الأنف. قوله: (شفظه حق الدامة) وتشغل البال عن المخشوع، فبشتقل بالخلق عن الحق، وعن عدًا شرط بعضهم أن بكون في العمران، لا في البرية أفاده شارح المشكاة. قوله: (وض الحمام) مأخوذ س الحميم، وهو الساء النمار وكذا المغتمل، واحتلف في العلة فقيل: إذا كلا منهما محل إذالة السجاسات، ومصلب المنسلات معلى هذا لو غميل موضعاً في التحمام لا يكوه ومشي عليه فاسهخان وله جزم الكمال في زاد الفقير وقبل العلة كونه مأوى الشباطين، فقد روى أن أبليس لما هيط إلى الأرض قال: يا رب اجمل لي بيئاً. قال الحمام: قال: اجعل لي مقعداً قال: الأسواق قال: الجمل لي قرناء قال: الشعرات قال: الجمل لي كتاباً قال: الوشع: ويتعرع على هذا أن المبلاة نكره داخل الحمام سواء غسل ذلك الموضع أم لا. قوله: (وفي العقيرة) بتثليث الباء لأنه تشبه بالبهود والنصاري، قال ﷺ: العنة لله حلى البهوم والنصاري لتخذوا قبور أنبياتهم مساجدة ومنوله كانت فوقد أو خلفاء أو نحت ما هو واقف عليه، ويستثني مفاير الأنبياء حليهم الصلاة والسلام فلا تكره الصلاة فيها مطلقاً صوشة، أو لا بعد أن لا يكون القبر في جهة القبلة لأنهم آهياه في فيروهم ألا ترى أن مرقد اسمعيل عليه السلام في الحجر نحت العيزاب

ray .XLAT CAS

يضنى في منبعة موافق في المربقة، و معجزرة والدفيرة وقارعة انظرين، وفي الجمام، ومعاطى الإطروفوق طهر بيت لله ولا يصلن في الجمام إلا لضروره حوف، فوت، الوقت

وأدرب الحجر الأسهاء وزمره قبر المحين لبرأن تبرإن دلك المسجد أفصل مكون بتجربي للتسلاة مخلاف عفاس عبرهم أملاه في شرح المشكلة وفي زاد الفقير ونكره الصلاه في منفيرة إلا أن يكور، فيها موضه أخله للصفائة لا مجاملة بوق، ولا دار فيداله قال العالمي. لأن الكراهة معلمة بالنشاء، وهو منف حريمة ، وفي الفهدرين على حياتر المنصمرات لا يتخره الصلاة إلى جهة العمو إلا إذا كان من هذه مجمئ لو صلى حبلاة الخاشجين وهم مصره عليه الله. قوله: (والمثالها) هي ما دفر أبل الحقيث، قوله: (في الْمؤبلة) معتم الميم والده والممها لغناده وهي مرضع الرس أبي السرفين فال شارح المشكيف ومتقه سالم التجاسات بعن قوله الوالمحزرة الإنها محل الدهادة والأرواث، رقيل عله الكوعة حوف تحوق الصرر به من بعور المباعج، وهي يمتح البرايء وصمها وكمرعاء وفال لننوح المشكية الروانة الميحيجة والبيبة المصحيحة كسم النواي، وهو تمذي اهجم هاره الحرهري بعس وإلى حار خبره أبضاً. قوله. (وقارعة الطويل) أي المطرين الغارعة أي العمرة فة بالمعال لإصبر الفاعل معملي أسم المصمول. الوله: (وهمانس الإبار) السراة هذا بباركها مطلقاً، والعلة كونها من للشاطس، وعال محتى بن أدوجاه النهار من قبل أن اللزول مع أن وتوليها فتحالب من للإفراء ومعنى كولها من الشياطين. أن حصالها من حصال الشياطين، ولي حديث أحر فإلها حلفت من الشياطين، وأؤله ابن حيال بأنها حلفت معها. والمعاصل في اللعه مو المع الإمل التي البواء فيها إدا شربت الشرعة الأولى، شو بهلا لها الحوض ثانياً معود من فطشها إلى المعرض مشرب الشربة الثانية. ولا يكون إلا في أبام المعر فإذا برد الومان هلا خطن للإلل وسئل مجيَّز هن الصلاة عن موابعين الضواء هذر السلو، فربها فإنها حلفت الركة والنهى من العملاء من معاطن الإيل المستربة، كمه أن الأمر مها من مراجل العتم للإياحة، ومرابض البقر ملحقه بمرابص العبم فلا تكره الصلاة فيهاء وتمامه في العيني على التجاريء وإذا ألم نكل الإبل من معافدية مثال بن ملك الكراء الصلاء فيها أيضاً لأن هذا الدواصع محال فالتحاسف فإن مبلي بغير السجافة بطلات إلا أن الكون المكنن طاهرة أدامم السجافة تكره الماراتحة الكربهة الد، وقال شارع المعشكاة في قوله ﷺ. اصلوا في موابض فلغنمه أي فوق فاستحده إذا كالمناء فمبروزن أواأك أصحاب العدير كالنوا بتطعون المرابص المبيحات الجبلاة فيها قدلك العراق لل وتكرم الصلاة في ساتر محال الشياطين، ومنها الوادي الذي ناه مه يتلق عن صلاة الصبح، ومنها كل مصل هو مه عضب كأرض تموه وبابل وديار قوم أوط نعا علت ا ويهذا بعلم كراهة الصلاة في النبع، والكنخس لها فيها من التماثيل التكون مأوى الشياطين كما أعاده المبنى في شرح البخاري في تحث المساجد من كتاب الصلاة، قوله، أولا بعملي في الحمام إلا فضرورة الغ) عبارة البرهان الحلبي الأولى أن لا يصلى عن الحمام الغ.

יבוש (שבעיז יבוש לשבעיז

لإطلاق المعديث، ولا بأس بالمبلاة في موضع سنع النباس، ويبلوس الصديقي (و) تكر، في الأرض الغير بلا رضافاً وإذا ابتلى بالصلاء في أرض العير وليست مرزوعه وأن الطويق إذ كانت للسنم مس فيها، وإن كانت لكام صلى في العربة (و) أداؤها (قريباً من تجاسة) لأن ما ترب من الشيء له مكامه وقد أمرنا باست، المساسات ومكامها الوهدائماً لأحد الأخبئين) البول والغائط الو الربح، ولو حدث فيها لغوله إثارة لا يعمل لأحد بؤمن سنة واليام الأحر أن يصلي وهو حائل حي يتخف الومع تجاسة فير عائمةًا ثناء بينها سواء

قوله: (ولا يأس باللمبلاة المخ) لابه لا نجاسة فيه قد مي داسيخان، ولأبه ليس مي محدم لها در من الإشتقاق أداد عفر البعداق أقوله (وتكور في أوض الغير دلا وصاء) بأن كانت لغمي تطعقاً لانه يأس، أو للسلم وهي مروعة، أو مكرونة، ولم يكن سهما صدائلة ولا مرده، أو كان صاحبها سيء الخال، وأو كان في يبت إسان الأحسن أن بستأفته، وإلا فلا بأن نفذه في أفض مفصوبة حالوة ولكن يعاقب بأن كله في أفض مفصوبة حالوة ولكن يعاقب علمه فنا كان به، ومن المحد بعاقب قما في العدمي الهديد، قوله، (صلى قبها) لأن الطاهر أنه ياشي بها لانه بنات أجرا من غير اكتساب منه، ولا أنك في القوس لابه من المسلم، والكنم ندا في القرس ها كد في البرهان، والشرين والكنم نبت لكان طي الغرس، كنا في الترج، والشرين الكان حل الخصوص كنا في الشرح.

قول و. تكوم السيلاد في التوال المنسوب وإن ثم يجد ميره لعدم جود الإنتفاع بمثلث المديد في التوال المربح بمثلث المديد في التوال المحرس إلا إما لم يجد حود إد كل سهما عن التوال معالى . والمدرد في التوال المحرس إلا إما لم يجد حود إد كل سهما الوسائل المعالى . والمدرد في التوال المحرس قوله الإخبين على الحرس الموال المحاص المدرد فيها الأخبين المدال المحاص المدرد فيها المحرس المدال المحرس المدال المدالم المدرد فيها الحراس المدالم المحرس المدال المدالم المدرد فيها المحرس المدال المدالم المدا

قوله: (إلا إنا خاص فوت الوقت) ظاهره آلها تنفي الكراهة عند لملاك، والذي يقده كلاح ضرء الكراهة وارتكامها خرمة من ارتكات أحمد غصروين والذي من الزيلمي بسمى أن يقطمها إذا كنا في الوقت سعة أما إذا صال يعين تقوته الصلاة إذا تشفق رتوضاً فإنه يصلي بهذه الدلاة لأن الأداء مع الكراهة أولى من القضاء الديالسعني، وحكن أبو صحيد أنه يتخفف، كتاب المسلاة كتاب المسلاة

(الجماعة) خديث يعالى بالك العال الأن يطراح الصلاة عن وفهه حرام والجماعة وكدة أن راحية (وإلا) أي وإنّ لم يحف العوت (تلب قطعها) وقفية قوله عليه الصلاة والسلام: الا راحية (وإلا) أي وإنّ لم يحف العوت (تلب قطعها) وقفية قوله عليه الصلاة والسلام: الا يعلى وجوب القطع فلإكماله (و) ذكر، (العملاة في ثباب طبقالة) بكسر لبه، وسكون الذال لمحمة توب لا يعلى الكبراء ورأى حمر رضي اله بعالى عنه رجلاً أعلى ذلك قعاله: أرأيت ثر كنت أرسائك إلى يعلى الناس أكست تعر في قبال عده قال: لا أغلل عمر وضي عقد تعالى عند الله أ عن أنْ تنزين له (و) تكره ومر (مكشوف الرأس) تكاملاً قنول الوقار (الا فلتقلل والتضرع)، وقال في النجييس: أعمال الناب كالخوف، أو من أعمال البوارج كالبكون، أو هو عبارة عن المجموع قال الراوي: فنا أن أراب، وعلى عمل والمناسك الخشوع في المحالة البكون فيها وقال البغري: الخشوع فريب من الخضوع إلا النشاب، الخشوع في المحالة البكون فيها وقال البغري: الخشوع فريب من الخضوع إلا الخضوع في البدن والبصر والمدود في نكر، (بحشرة طعام بميل) الخضوع في المحالة الطعام، ولا نفيره محمول على تأخيرها عن وقتها فصريم طبه (الهار الإلا توزياها على تأخيرها عن وقتها فصريم طبه (الهار الإلا توزياها عن وقتها فصريم طبه (الهارة الإلا تنجرها عن وقتها فصريم طبه (الهارة الإلا توزياها عن وقتها فصريم طبه (الهارة الإلا توزياها عن بقائمة الأخيانة أرواء ساله وما في داود الا توزياها عن وقتها فصريم طبه (الهارة الا توخر الصلاة الطعام، ولا نفيره محمول على تأخيرها عن وقتها فصريم ألى داود لا توخر الصلاة الطعام، ولا نفيره محمول على تأخيرها عن وقتها فصريم ألى داود لا توخر الصلاة الطعام، ولا نفيره محمول على تأخيرها عن وقتها فصريم ألى داود لا توزياها عن وقتها فصريم الكلية الإلى الوقية الإلى تكره المحتورة المناب وقتها فصريم المحدول على تأخيرها عن وقتها فصريم المحدول على تأخيرها عن وقتها فصريم ألى دارس المحدول على تأخيرها عن وقتها فصرية المحدول على تأخيرة المحدول عن وقتها فصريم المحدول على تأخيرها في الكره الوقية الإلى المحدول على المحد

ويتوضأ وإن حرح الوقت آل المهممود من الهملاء المستوع⁽¹² ملا يقوت. قوله: (أو فوت الجماعة) ذال في المعلامة إن كان مجل نقرته الحجاعة فإن كان مجل بعد جماعة أخرى فإنه يقطع المحلاة، ويقسس وإن كان الإيجد أو حافه خروج الوقت يسقني على حلائد العاقف قوله. (وتكره المحلاة في ثياب المؤلفة) الظاهر أن الكواهة للنزية كما في يحرد وفي الفهمتاني: إن الكراعة للقفل في هذه الأثباء أي إيفاع الهملاء فيها إلا المحلاة وفي الحلايي أنها نكره يست عذه الأقدل الد. قوله: (تكاملا) وإن فعله استخفافاً كم نموذ بالله الحجيظ أماده الشرح. قوله (ويستحب قد ذلك) به علم رد قول من قال: إنه عند فعد ذلك خلاف الأرش. قوله: (وهن على الغ) مما يؤيد الأول تحذ أن قوله: (وعن جماعة وقول الموي يؤيد الكاني. قوله: (وتكره على الغ) أي مباح أما إذا كان المغير، ولم يأذن له لا تنكره أقول الناهر أن علمه أن سباعد عدد. قوله: (يعيل طبعه إليه) أما إذا كان الإيميل إليه غلا كراهة، وتلحكم في تضعها عند ذلك كالمكم إذا صبار المعيل عليه أبها تعالمة قليته. قوله: (لا مسلاة بعضرة طعام) أي لا مسلاة كامنة بمنشرة الطعام الذي يويد المعلى أكله كذا في الشرح. قوله: (محمول على تأخيرها هن وقعا) بمنشرة الطعام الذي يويد المعلى أكله كذا في الشرح. قوله: (محمول على تأخيرها هن وقعا) بمنشرة الطعام الذي يويد المعلى أكله كذا في الشرح. قوله: (محمول على تأخيرها هن وقعا) كامنة بمناه الذي يويد المعلى أخيرها هن وقعا)

⁽¹⁾ قولد قلا بقرته يوجد هما في بعض السبخ بهادة ونعمها ، وقد ظهر أنَّ الاستناء برجع إلى المستلتين فيله - اد

قرته بيجيج. (إذا وضع عشاء أحدكم وأقيت الصلاة قابدوا بالمت، ولا يفيل حتى يقرغ منه) روء الشيخان وإسا أمر متذهب لتلا بدعب الخشرع باشتغان نكر، به (و) تكره محضرة كل (وا يشغل البالي) كرية (وا محدرة ما (يخل بالخشرع) كذهو واعب ولذا مهى النبي بيجيه الإثبان لمسلاة صعباً بالهوولة، ولم يكن فلك مراداً بالأسر ياسمي للجمعة، بن الذهاب بالسكية والوفاء (و) كذا كره (عد الأي) جمع أية وهي الجملة المقدوة من القرأة وتطلق محمل العلامة (و) عد النسبيح) وقوله (بالبد) قيد لكراهة عد الآي، والنسبيح عند أبي حنيفة وحمه الله تعالى حلافاً بهما بال يكرن عبض الأصاح ولا يكره الخمر بالأنامل في موضعها، ولا الإحصاء بالقب الناقا كعدد تسبحه من صلاة النسبيح وهي معلومة، وبالمالاً، ولا يكره فلومة، يا للسحيح ومن معلومة، وبالمالية، ولا يكره الإمام) بجملته

كذا حسله الكمال، وحسله غيره على ما إذا كان لا يشتهيه. قوله: (إذا وضع عشاء أحدكم) وفي لعظ إذا قدم العشاء فاندرًا به قبل أن تصلوا صلاة المفرس، ولا تعجلوا عن عشائكم. ثوله: (ولة) أي فكرامة العبلاة مع ما يشعن البال ويخل بالمعتبرة. قوقه: (بالهروقة) البقه سنسوس ، قوله . (ويم يكن ذلك) أي السعى بالهرولة . قوله: (هراداً بالأمر) أي مي نوله تعاثى . ﴿ إِنَّا أَيِّهَا الذِّينَ أَسُوا إِذَا تُودِي لِلصَّلَّاءُ مِن يَوْمِ الْحَمَّةُ بَالْمَعُوا رَلِّي فكر ﴿ ﴿ ﴾ [الْحَمَّةُ: 37] قوله: (يل الذهاب الغ) أي بل المبراد بالسمى الناهاب بالسكنة والوفار. قوله: (وكلما بكره عد الآي) أي سواء اصطر إليه أو لا وسواه كانت الصلاة فرصاً أو نقلاً على ما نقله القب أبو جعدر أفوله (بأن يكون يقبض الأصابع) نصوير لمعد المكروه، وإنما قبد بالأي والمسبح اللائدوة إلى أن هد غير ما ذكر يكره إتفاقاً كما في العنامة معني رانو بالإحصاء بالحلب كما هو المنبادر لأنه يشمله من المقصود. فواه: (ولا الإحصاء بالقلب) لا يفال القلب أشرف فبنزه عن قشمل بالديد لأنا نقولها بمنظل عند شغل الأصابع ضروري، قو مشفول على كل حال فشغاء ققط أرثى من شعقه مع الأصابح، ولقائل أنه بقول: ان شعله عند شغل الأصابع أقل صه وحده. فيكون أكثر شغله للفهم المعالى، والتفرغ للمناسنة، فيكون لولى كما في شرح المجمع، ومن "مة قال نحر الإسلام، يعمل بقولهما في المصطر كما في سك، الأنهر، قوله: (وهي مطومة) روى أصحاب المنز عن عكرمة عن ابن عياس أد النبي ﷺ قال لمعياس بن عبد المطلب. يا عماء ألا أمنحك مشر خصال إنا أمت معلت ذلك خبر ننبك أوله وآحره حديثه، ونعيمه خطؤه وعمده صعيره، وكبيره سوه، وعلايت، أن تصلي أربع ركمات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب، وسورة فإدا فرعت من القواءة في أول وكعة وألبُّ قائم للك: سبحان الله والمحمد لله، ولا رق لا أنه رائه أكبر خمس مشرة مرة، نم تركع فتفولها وأنث رائع هشراً، تم ترفع وأست من الركوع فتفرتها حشراً، ثم تهري ساجماً فتقولها مشراً. ثم توقع رامك من المنجود فتقولها عشراً، لم تسجد فغولها عشراً لم ترفع راست من السجاء فتقولها عشراً فدلك خمس وسيعوث

كتاب الميلاة كتاب

(في المصراب) لا قيامه منازحه وسجوده فيه سمي محراباً لأنه يحارب المنفس، والشيطان بالمقيام إليه، والكراهة لاشتباء الحال على القوم، وإذا صاق المكان فلا كراهة (ألو) قيام الإمام (حلى مكان) بشدر ذراع على المعتمد وروي عن أبي يوسف قامة الوجل الوسط واحتزه شمس الاتمة الحلواني (ألو) على (الأرض وحله) فيد فلمسئلتين فتنظي الكرامة بقيام واحد معه للنهي عهما به ورد الأثر (و) يكره (القيام خلف صف فيه فرجة) للأمر بسد

مي كل وكمة تفعل ذلك من أربع وكعات إن استطعت أن تصفيها في كل بوم مرة فافعل فإن لم تفعل علي كل شهو مرة عان قم تمعل ففي كل صنة مرة فإن لم تعمل ففي حمولا مرة. قال المتقري، وقد أحرج حدث صلاة التسبيح الترهدي، وابن ماجه من عهابك أبي واتع مولي رسول الله الله وقال الترمذي: هذا حديث هربب من حديث أبي واقع، وفي شرح المشكاة قال ابن حجر اختلف في تصحيح فقا الحديث قصمت ابن خزيمة ، والحاكم وحب جماعة . ﴿ وَقَالَ هَذَا حَدَيْثَ حَسَنَ، وقد أَسَاءَ أَبِنَ الجَوْزِي بَذَكُرِه هِي الموضِّوعاتِ لَدَ، وقال عبدلله بن المبارك صلاة التمييع موهب فيها بمتحب أن يعتادها كل حين ولا يتفافل هنها ويبدأ في الركوع بسبحان ربي العظيم تلاثأه وفي السجود بسبحان ومي الأعلى ثلاثأ ثم يسمع التسبيحات المذكورة وقبل له: إن سها في هذه العملاة هل يسيح في سجدني السهو عشراً عشراً. قال: لا إنما هي للنمانة تسبيعة أهر. قوله: (لا قيامه خارجه) محترز قوله بجملته. قوله: (الاشتباه التحال على الغوبة فإن انتعى الاشتباء انتفت الكراهة، وهذا التعليل لجماعة منهم الققيه أبو جمقر الهندرانيء ودهب الأكثر إلى أن العلة التثب بأهل الكتاب لأنهم بخصون إمامهم بمكان وحده والنشبه يهم مكروه وبحث هيه الكمال بأن امتياز الإمام مطلوب وغاية ما هنة كرته في خصوص مكان، ويكون من انفاق الملتين في يعض الأحكام على أنَّ أهل الكتاب إنما يخصُّون الإمام مكان مرتفع. قوله: (يقدر قرام) اعتباراً بالسئرة. وقبل: ما يقع به الامتباز كذا في الشوح. قوله: (به ورد الأثر) أي بالنهي ورد الأثر فالنهي من ترتفاع الإمام ورد في حليث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنَّ ﷺ تهي أن يقوم الإمام فوق شيء والناس خلف يعني أسقل منه كذا في الشرح، ولم يذكر النهي في الثائبة، وظاهره أنه ورد أثر به وعلله في الشرح بأن في المسألة الثانية ازدراه بالإمام فكره على ظاهر الروفية وروى الطحاوي هدمها لانتفاء النشبه قال ني الخالية وهليه عامة المشايخ

قرع: يكره للإنسان الا يخص نفسه يسكان في المسجد يصلي فيه لأنه إن قعل ذلك نصير الصلاة في ذلك المكان طيعاً، والعيادة عنى صارت كالذلك كان سيلها الترك، ولهذا كره صوم الأبد نقله السيد عن الحصوري. قوله: (فيه فوجة) أي سعة وإلا قهي كالعدم وهذا إذا فقد الانتداء أما إن قصد الانتراد فالعكم بالمكس والأولى في زماننا عدم الجذب والقيام وحده وفي الخلاصة الرصالي خلف الهيف مضوطً مختاراً من فير ضوورة يجوزه وتكره، ولو تجرر خلف γγτ

مرجات الديمان، ويقوله يجازى من سد ترجة من الصف كتب له عشر حسنات ومحي صه علم سيات ورفع له عندو مرجاته (وليس ثوب قبه تصاوير) في دوح لأنه بشبه حامل الصبح الر) بكره دأن يكون فوق وأسه أو خلفه، أو بين بديه أو يحفقه صورة) حيوال لأنه يشبه صادتها وأشارها شراها أمامه، ثم توقع ثم يسيده ثم يساره ثم خلفه (ألا أن تكون عميون) سيون لا نسر نماته إلا لا تأمل كالتي على الدينار لأنها لا تعد عادة ومر صلى ومعه دراس، عنها معان ماك لا يأسر به لأن مله يصغر من البعير (أو) تكون شيرة (مقطوعة الرأس) لأنها لا تعيده وإذا رأى الرأس، غان ومن (أو) بكون (لغير في دوح) كالشجر لأنها لا تعيده وإذا رأى سورة في بيت عيره سيور له محم ما ومضيرها (و) بكره (أن يكون بين يديه) أي المحش

الصف وأواد أد يلمس بالصف يكره وهي الغتم عن المواية أو فام واعد بحنب الإمام وخلفه لديد. يكره إجماعك والأعمل أن يقوم في انصبت الأحبر إذا خاف يهله أحدد وفي قراهة قرك العميم الأول مع إمكان الوفوف فيم حملاف العاء وفي الشوح إدا تكامل الصعب الأول لا يبيغي أن يتراحم عليه لها فيه من الإيذاء - قوله: (فيه تعماوير في روح) فيد به لأن العمور، نكون لذي الروح. وعبره، والكرافة ثابته وأو كانت منفوشة، أو متسوحة، وما كان معمولاً من حشماء أو وهي أو فصة. على صوره إنسان فهو صنع، وإن كان من حجو فهو وأن أقوفه ا ا**الله بشبه** حامل الصينم) هذه الملة نتج أنزات، وأنو في عمر صلاه، وبقله في النهر عن الحلاصة. قومه. (او محداثه) أي من يديد، أو من يساره أقوله: (كالتي على الفينار) ومثلها الصورة المتعوشة ني هاتم عمر مستميمة المؤدد في الممحمط. وقد روي أن خانه أني مريرة كان عليه وبابنان، وخاام وانيال ذان مليه أسده والبوت ولينهما هنبي يلحمانه وذلك أن بختصر قبل له " موقد مومود بكون هلاكك على يديه فحمل بقتل من بولند فلمه ولدت أم دنبها دانبك أبغته في خبضة أي أحمة والزرأن بمنبر متبعل الفائه أمسأ بحفظه والموة ترصعه فاقشه على خاشمة أيكون بمرأن منه ليندكر نعمة الله عبيه، ووحد بلك الحالج في عهد عمر وضي الله عنه معقعه عمر إلى أبي موسى الاشعري كدا في شارح والنفيد يعير المستنين يفيد أنا المستبين في الحاقم تكوه الصلاة من كما في المسم. قوله. (مقطوعة الرأس) لا ترول الكراعة يوضع محو خيط بين الرأس، والمحتاد الأناء مثل للمطوي من الطيور كدا في الشراح، ومثل الغضم طلبه بنحو معرة، أو محتاه أو عسله، ومحو الرحد كمحو الرأس وخلاف قطع البدين، والرجلين فإن الكوافة لا تزول بدلك لأن الإنسان قد عطع أطراف رهو حل كما في انفتح، وأفاد عهذا النعابيل أن قطع لرئس ليس بديد بل اسم د جملها على حالة لا تعيش معها مطلعاً اقوله: (أو تكون لغير ذي ووج) لما روي أن رجلاً جاء إلى ابن هراس فقال أما إلى العبور العمورة فأنشي فيها ققال له أدن على فعنا سم، لم قال له: الانا مني قديًا حتى وضع بدء عليه، وقال له: أتستك بما مسعت من رسول الله ﷺ يمول: «كل مصور في الناء بجمل فه بكل صورة صورها نقسةً فيعذب به في

كات الملاة ٢٦٣

(تتور أو كانون فيه جمر) لأنه يشبه المجوس في حال عبادتهم لها لا شمع وقديل و وسراج في الصحيح لأم لا يشبه التعبد (أو) يكون بين يديه (قوم نيام) يخشى خروج ما يضحك أو يخطى الو يؤخي أو يغابل وجهاء ولا فلا كرامة لأن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله يُقتى بصلي صلاة الليل كلها وأنا مصرفية بينه، وبين الفيلة، فإذا أراه ألا يوتر البغلق فأوثر (و) يكره (مسح للجبهة من ثراب لا يضره في خلال العبلاة) لأنه نوع عبث لها عبر المائح لا يأمره لا يأمره (و) يكره (تعبين سووة) أي غلا المسرف المعين وهذا بسب (لا يقرأ غيرها) لما غير المائح البغلق (إلا لمبعو عليه أو تبركاً بقراءة النبي في كلا يكره، ويستحب القدارة بقراءة النبي في كالسجدة وجوباً وكذا المسرف المعين وهذا بحبث (لا يقرأ غيرها) لما غير النبي في كالسجدة وهل أن يفجر الجمعة أحباءاً، وقد ذكرنا في الصلح بلس النبي في مستنة وهذا أصوابها، فما جاء في الصحيح كان يقرأ في الصح بس كان يقرأ في الصح بس النبية في الصح بس النبود بأنس طعى بهم النجو بأنس سمى بهم النجو بأنس سمى بهم النجو بأنس سمى المائح مائم سروبين من العرال، وأو بز فلما قضى الصلاء قان له معاذ: يا وسول الله معاليت معلاة ما صالب مناها قط قال. أما صحت بكاء ظهمي خلفي في صف المساء أودت أن أقوة له أنه صالب مناها قط قال. أما صحت بكاء ظهمي خلفي في صف المساء أودت أن أقوة له أنه علي المبح بذل إذ فراغ على الصح بسكة، قاسفتم صورة الساء أودت أن أقوة له أنه علي المبح بذل في المبح به ذكر عرون على المبح به ذكر عرون

جهتم؛ قال ابن عباس قان كنت فاعلاً فاصنع الشجر، وما لا نفس قد قوله: (يجوز قد محوها) قال المديد رينهمي أن يجب هذه وقو استأجر مصوراً علا أحر له لأن عمله محصية، وقو هدم بها فيه نصاوير صدن قبته خالياً عنها امر قوله: (لا شمع التج) في غالوى المحبة الأولى ترك ذلك كما المحلي وكأنه لمد عبه من الجزئية، وفي النهر عن البحر بنهي أن الشمع لو كان إلى جائبه كما يتمل في السباجد لماني وحصان لا كراهة العاقلة. قوله (أو يكون بين بديه فيم تبام) الظاهر أن الشخص الواحد حدد وجرد ما ذكر كذلك، ويصور. قوله: (قاوش) بنسم الهمزة، وصميره إلى مائشة حوله: (ويكود تعين صورة) قبد الطحاري الكراهة بدا إذا اعتقد أن الصلاة لا تجوز البرد، قوله: (ويكه المستون المعين) كتراهة المورد المورد الرقي، قوله: (ويكه المستون المعين) كتراهة (وهذه أن الرقي، قوله) أي المذكورات عنا أصولها أي متوتها من حير ذكر صند، قوله: (كان يقرأ في المسيح المحرد الله في الركانية في المعين عناهره أنه في الركانية في المعين عالم المعرد الأقصر صورتين من الفرائية عما المعرد تال كما تقدم فالمراد بالأقصر الأقصر منا كان يقرأ في تلك المملاة الالإقصر مطلقاً أبه سروة المعردة والكوش، قوله: (قرأ في الغميج) أي في افركتمين كاليهماء ويحتمل آنه أمادما في ثانانية.

71 الله 27 Tu

وسوسي فركع كان يفرأ في العجر فيء والفرآن للمحبد فائد: لا يفرأ في الصبح مدون عشرين أرة ولا يقرأ في العشاء بدون مشر أيات، رمما جاء في صلاة الطهر والعصر كان رسول الله بيج: يقرأ من الطهر، والليل إذا بغشي، وفي العصر محو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك كان بقرأ في الصبح بسبح اسم ربك الأعلى، وفي العهر بأطول من ذلك ثنان يقرأ في للظهر والعصر بالسماء دات البروج، والسماء والطارق وتحوهما من السور كان يصلي منا الدقهر فسنسع منه الاية بعد الاية من سوره لقمان، والفاريات صلى الظهر فسحد فظما أنه قرأ تنزيل للسجدة كان يقرأ في الطهر، والعصر سبح سم ربك الأعلى: وهن أناذ حديث العاشبة صابي مهم الهاجرة مرقع صوتمه وثوأ والشمس وضحاهاء والديل إدا يعشر ففال له أمل من كان بها وسول الله أمرت في هذه الصلاة بشيء فغال لاء ولكتن أودت أن أوهب لكم، ومنا جاء في السعوب صبح عن الهيمي ﷺ أبه قرأ عي المعترب بالأعراف كان يقرأ عن الممغرب سورة الأنفاق كان يقرأ بهم في المعموب القين كعروا وصدوا هن سيبل الله أحو صلاة صلاحا وسول له بيُّلةِ المعرب فقرأ في الركعة الأولى بسبح اسم ربك الأعلى، وفي المالية مغل با أيها تكافرون قرأ في المعرب بالشن والرينون قرأ مي المغرب حم الدحان صلى المعرب ففرأ القارعه كان بترأ في صلاة المغرب لبلة الجمعة قل با أبها الكافروب، وفل هو أنه أحد، وقان يقرأ في صلاة المشاء الأحرة نبلة الجمعة بسورة الجمعة والصنافقير، ومما عباء في العشاء منه هذا المقريب، وعلى جبير من مطعم سمعت النبي لللة يعرأ هي العشاء باقتين والزينون عن أس رافع قال: حمليت مع أبي حريرة العتمة فقرأ إذا السدر النفقت فسنمد فقلت له قفان سجاب حلف أبي القاسم 🎕 كانه النبي छ بعراً في والمشاه الأخرة بالسمه دات البروجء والسماء والخارق كان يأمو بالتحقيقات ويؤمنا بالصادات عن الن عسر قال ما من العفصل صورة صغيرة ولا كبيرة إلا سمعت النس ﷺ بؤم بها الناس في الصلاة المكتوبة انتهى ما نفلنا، عن الجلال السوطن وحمه أله تعالى ليقندي

قوله: (حتى جاء ذكر هرون وموسى) أو ذكر هيسى فأخذب الدين بالله سعلة فركم أوله: (لا يقرأ في الصبح) فتهي للنتزية لأنه في مقابلة ترك السنة، قوله: (قسجد) أي للثلارة، شوله: (لا يقشى) أي في الركمة الثانية، قوله: (قرابا: في هذه الصبلاة بشيء) أي وهر البهير، قوله: (لأن لوقت لكم) أي أنه و لكم مقدار المراب في هذه الصبلاة بشيء) أي وهر البهير، قوله: (لأن لوقت لكم) أي أنه و لكم مقدار القراءة فيها، توله: (هذا القربية) وهو مورة البهيمة، والسافلود، قوله: (كان يقرأ في العشاء بالتين) بحتمل أنه فيمها، ويحتمل أنه كروها، قوله: (العتمة) أي المشاه، قوله: (فقلت له) أي مستفهماً عن السبب، قوله: (في الصبلاة السكتوية) بعم المسلوات الحصور، قوله: (هن ليتوع،

كنات العبلاء كنات

به من يحافظ على ما بلغه من السنة اضريفة وقد علمت التصيل في الفرقة من المعسل في الفرقة من المعسل في الأرقات عندنا والله تعالى السوقى (و) بكره (ترك النخاذ سترة في محل بظن السرور فيه بهن يدي المصلي) لفوله \$\$6 الراء صلى أحدكم فليصل إلى سترة ولا يدع أحداً يعر بين يبديه وصواء كان في الصحراء لو هيوها استرازاً عن رفوع الممار في الإنم ولحلة عقيبته بيناها فقتاً.

نمار

في اتفاذ السترة ودفع البار بين يدي المعلي إذا فان

أي مريد الصلاة (مروره) أي المار (يستحب له) أي مريد الصلاة (أن يقرز مشرة) فيها روينا لفوله ﷺ ليستنر أحدكم ولو يسهم وأن (تكون طول فواح فصاحتاً) لأنه سئل رسول الله ﷺ هن سترة المصلي فقال مثل مؤخرة الرحل يضم العيم، وهمرة ساكة وكسر ألك!» السمجمة والمود الذي في أحر الرحل يحاذي وأس الراكب على البعير، وتشليد الحاء

قولمه: (ويكو، توك النخاذ سترة) أي تنزيها كما أناد، في البدائع. قوله: (في محل بلثن العرور فيه) قال في النشرير، وشرحه، ولو عدم العرور جاز تركها، وفعلها أولى اهم. قوله: (ولقا مطبقه) أي تسا ذكر من الحديث الآمر مها، ومن كراهة تركها والله مسعانه وتعالى أعلم، وأستغفر الله العظيم

تعل في القاة البترة

بالفدم هي في الأصل ما يستر به مطلقاً ثم فعب على ما يحب ندام المصدى فيستاني. قوله، (إذا ظن الله) الأولى فعلها مطلقاً لأن فيها كنه بصره عما ورادها، وجمع خاطره بربط الحيال بها كي لا ينشر وقدماه. قوله: (يستحياله أن يغرز مشرة) وأوسه الإمام أحمد اظاهر الأمر، وقدا ورد عن عمر، لو علم السعلي ما ينقص من صلاته ما معلى إلا إلى شيء يستره من الناس، وعن ابن مسجود أبه ليقطع نصف صلاة العمره العرور بين يديه، وتصبح بالسترة المنصوبة حدث أحمد تبطل صلاته، ومثله لصلاة في النرب المعصوب عنده، قوله: (لما روينا) من الحديث الملكور فيل المنصل، قوله: (طول فواح) في الاحتداد بالأفل خلاف، ولا خلاف في الأكثر، ونسمل كل ما انتصب كإنسان فائيه، أو قاعد أو داية كما في الفهستاني والحلبي وجوز في الفنية بطهر الرجل، ومنح برجهه، وتردد في جنبه، ومنع بالمرأة غير المحرم، واختلف في المحارم، ولا يستتر يناهم، ومجدون، ومأبود في جنبه، ومنع بالسرأة غير المحرم، واختلف في المحارم، ولا يستتر يناهم، ومجدون، ومأبود في جنبه، ومنع بالسرأة كبر الفيلاة الفيلاة

حظاء ودسرت بانها فراع فسا فوف (في فلظ الأصبع) وذلك أدناه لأن ما فونه ربعه لا يظهر شاطر فلا بعصل الشقيود منها (والسنة أن يفرب منها) لفول النبي يلئية: فإذا صلى أحدكم إلى سترة فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه عبلاته (ويجعلها على) جهة (أحد حاجبيه ولا يصحد إليها مسهداً) لما ووى عن السعفاء رصي الله عنه أنه قال: ما وأبت رسوك الله تلئية بعبلي إلى صود ولا تسجره إلا جعله على حاجب الأيسن أو الأبسر لا يعسمه صحداً أي لا يقابله صنوياً مستقيماً، بل كان بعيل عنه (وإن لم يجله ما يتصبه) مع جعامه من المتعلمين الخطء وأسازه المناخرون لأن السنة أولى بالاتباع لما روي في السنن عن النبي يخلق أنه قال وأن لم يكن معه عمدا (فليخط خطا) فيشهر في نجسة إذ المقصود جمع الحاطر مرحة طاخيال في لا ينتشر، ويحمله إما طولاً يسترانة البحقية السعروزة أمانه، وإما كما قافراً أيضاً يحمله (والعرفي مثل الهلال) وإما كان الإرض صفة يلقي ما معه طولاً وأنه خوز ثم سفط

اللعيش على البخاري. قوقه. (وقسوت بأنها فراع) روى أصحاب السنن عن عطاء قال: أحرة الرسوُّ فراء نما فرقه كا في عابدُ البيان. قوله " (في فلط الأصبح) خلاف السفاحب، قلا حدًّ العة روى الحاكم عن أبي هريرة مرفوعًا بجريء من استرة قدر مؤخرة الرحان، ولو بعقة شعرة كلة في المحر عن البدائم، وفي القهمة في والبتر، والنهر والمعوض الصغيرات ليست بمخرة من الأسبع، والكيرات منها كالطويق اهائي، ومن لا تكون بشوة لأمها مطنة العرور، وفي العبش على البيخاري وفي عربب الروابات النهر الكبير ليس بسنرة كالطويل وكفا الخوص الكبير الها. قواء: (وظلك أمناه) أي أدنى ما يعرز. قوله: (وقلسة أنَّ يقرب منهم) قال ابن أسبرحاح، والسمة هي ذلك أنَّ لا يزيد ما بسها، وبيت على ثلاثة أفرع أهم، والطاهر اعتبار هذا القدر من فعمه. **قرل**ه. \$لا **بالطع)** محزوم في حواب شرط مقدر تقديره فإلى بدن صها لا يقطع الشيخان عليه الصلاة. ورجه الفطع أنه إذا بعد منها يعلن السار أنه لا ستره له فبمر داخلها فبدَّفعه، وربسا كان الدفع بعمل كثير فانسد المبلاق قوله: (ويجعنها هلي جهة أحد حاجبية) والأيس أمسل فهستاني. قوله: (منع جماعة من المتقدمين الخط) منهم صاحب الهداية. قوله: (وأجازه المتأخرون) ورجمه الكمال لورود الأتر، والمعليث وإن حمله في البدائع شادأ، وضعه النووي القد تعقب يتصحيح الإسام أحمد وابن حياناه وغيرهما له ولوأسلم أنه فبر مفيده اللا فعرر فيه سم ما فيه من المسل الكثير بالحديث الذي يجوز الممل به في مثله كما في الشرح. قوله: (لما روى) الأولى أنَّ يقول وهي ما روي البخ. طوله: (فيطهر البخ) الأونى أنَّا يقول فيفيد خن المسلة. قوله: (يربط الخيال) في خيال المصلى أي قرته المخينة أي فيقل مكوه بحلاف ما إذًا عدمت ميتهم البصر فيكثر الفكر. قوله: (يمنزقة الخشية المقروزة) فيصير شبه ظل السترة-قوله: (مثل الهلال) وقبل مدور شه المعراب كما في القهستاني وفي شرح المشكاة السلا على وتشي الأزمة على الدخط المصلي كسجادة مفروشة، وهو فيدس أولى لأنَّ المصلي أبلغ في دفع

کات اسلام ۲۵۷

عكفة احتاره العليه أبو جعفر رحيه الله نعالى وقال هشام: حججيت مع أبي توسف وكان يطرح بين بله السوط وسنوة الإمام سنرة لمس خلفة لأن البي ينهج صلى بالأبطح إلى سنوة لم وكان بن ومم يكن للقوم سنرة المازة على الناسب بنه على الشخطة أن إذا تعذها أن لم ينخذ كان (المستحب قرك دفع العارة) لأن سن العملاة على السكون والأمر بالدرة في المحديث قبيان الرحصة كالأمر مغلل الأسودين في المسلاة (و) ثما لرخص وفعه) أي لماز (بالإشارة) بالرأس أو العبن أو عبرهما كما معل النبي ينهج بولادي أم سلسة (أو) دفعه (بالمسيح) نقوته كلهة وإذا نابت أحدكم نائبة في العملاة فليسبح (وكاره الجمع بينهما) أي ين الإشاره، والتسبح لأن باحدهما كماة (ويدفعه) الرجز ايرفع الصو بالقراءة ولو بزيادة على بهره الأسلى (وتلفعه بالإشارة أو التعقيق بظهر أصابح) بدما (اليمني على صنعة على بهره) الأن لهن التعقيل (ولا ترفع صوفها) بالقراءة والنسيح (لأنه فتة) دلا بطلب

السار من العقط السابق الد. قوله: (بلقي ما معه) ظاهره وأبو غير عصا كمه بأس أقوله. (هكذا اختاره القفيد أبو جعفر) واختار في التجنيس أ.ه لا يعتبر - قوله: (زَج حديد) قال من اشرح والرح الحديدة من أسقل الرمح اه فالإضافة للنبالاء وإنا قوىء بالشوين لهو من الوصف الكاشف. قال السيد. وفي نهابه فللعة الفنزة مثل نصف رمح، وأنشر مسأء وفيها مسان مثل سنان الرمح على: والمكاز فريت منها اهم توله: (ولذا وخص طعه) أي نكون الأمر بالدرم من الحديث لبيان الرخصة، والقول محدوف أي ولذا فلك: قوله: (أو هيرهما) كاليد فهستاني. الوله: (كما فعل النبي 🎕 يولدي أم سلمة) وهما عمير، ورينب حيث كان مصلي في يشها فغام ولقاها حسيرة ليمر بن بديه فأشار إليه أنْ قف موقف: ثم قامت بنتها زينب لتمر بين بديه فأشار ولمها أنَّ فعي قابت، ومرت فلما قرغ ﷺ من صلاته نفر إليها وفال: ***اقصال عفل نافصات دين صواحب يوسف صواحب كرسف يعلبي الكرام ويغلبهن اللثامة أقد دكر في كتاب المعجم لامن شاهين قانوا يا رسول مله من كرسف قال رحل كان يعند الله على ساحلي البحر ثلاثين عامةً فكمر بالله المظيم يسبب فبرأة حشمها قدركه سلف منه فنات عليه كمه في غاية البيال. قوله: (ولو بزيامة على جهوء الأصلي) فلمشادر منه أن العمهر المدهم إمما يكون عن الجهربة لا السرات وهو الدين في السحو ووجهه أنَّ الجهر في هيلاة السر مكروه للحرومة. وقرء العار رحاصة فلا برنكب المكرود لأجلها، وتعقيه المؤلف في حاشبة النبر بأن في الجهرية العمم بها حاصل اه أي قلا يحتاج لرمع الصوت، والرخعة إنما تطهر في الممنوع لا في المشروع، ويعلم مما هـ: ود صدر النعف بأنه قد لا يتأتن الدرء إلا نزيادة اللجهر في الجهرية. قوله: (يظهر أصابع المخ) هبارة الدرء والمرأة تمنغق لا ببطن على يطن فيصمق بالنصفيق بيطن البسي على طهر انسري وهو الأيسر، والأقل صعلاً، ولعل عبارة المعمنف مقلوبة عن هذا؛ والأصل، أو المتصميق يصفحة أميام اليمني على ظهر كف اليسري. قوقه: (الآنَّ لهن النصفيق) وقد يقال: النصابح. منهن اندره مه (ولا يقانل) السميلي (فلمار) بين يديه (وما ورد به) من قوله ﴿ الذَا كَانَ أَحَدُكُم يَصَلَّى قَلَا يَدِع أَحَدًا بِهِم بِينَ بِدِيهِ وَلِيشِراً مَا لَسَطَاعٍ قَلِنَ أَبِي فَلَيْقَالُه إلهما هو شيطان؛ لأنه (مؤول بأنه كان) جراز مقانفته هي بنداء الإسلام أوالعمل) المنافي للصلاة (سباح) فيها إذ ذاك أوقف سنغ) بنا قدماء.

نعل فيما لا يكرد للمعلي

من الأفيال (لا يكوه له شهد الوسط) لما فيه من صورًا العورة والتشمير للمنادة حتى لو

فهما يمهمي واحد، وقو سبحث واسفق لا تعسد وقد تركة السنة در. قوله. (والنسيمج) الوار يسمى أو رهو كذلك في سبخ. قوله: (الآنه فننة) قد مر أنَّ الفننة إنما تكون بما فيه تُسطيط، ونبين لا مطنق الصوب. أنوله: (ولا يقاتل المصلي الغ) الحاصل إنه إذا قصد المرور بين بديه إنَّ كان قريباً منه بمكنه مدافعته بدون مشي أشار إليه، أو لا ليرجع يسبح فإن لم يرجع دفعه مرة يلطف فإنَّ لم برجع تركه، ولا يقانله وإنَّ كان بعيداً هنه إنَّ شاء أشار رَّبِّهِ وإنَّ شاء تَسَعَ فقط، وإذ مر بين يديد ما لا تؤثر فيه الإشارة كهرة دفعه برحثه، أو ألصقه إلى السترة كفا في العبني على المخاري، وعراه للمانكية، وقواعدنا لا تأده، وقيه أيضًا. ولا يجوز كه المشي من موضعه ليره، وإنها يداهمه، وبره، من موضعه لأنَّ مفسنة المثنى أعظم من مروره بين بديه، وراما أبيح له قدر ما يناله من موفقه، ولا ينتهن بذلك إلى ما يفسد صلاته فإذَ دفعه سا بحوز له فسات فلا إثم هليه بإنفاق العنساء، وعل تجب ديته، أو يكون هدراً فيه مدهبان فلعثماء، والديمة هليه في حال كاملة، وقبل هي على العانمة اها، وفي الدر عن الباقائي أنه بجب الضعان على مقتضى كثيثاء وهذر عند الشافعي اهر. قوقه: (إنما هو شيطان) قال الخطابي: معناه أنَّ الشيطان هو الذي حمله على ذلك، ويجور أنَّ براد بالشيطان نفس العار لأنَّ الشيطان هو العارد الحبيث من الانس، ومن النحن. قوله: (مؤول بأنه البغ) وأوله الإمام محمد بالمدانعة بعنف: وأما حملها على ظاهر ونبير ما هليه العامة. قوله: (بما قلعناه) من قوله ﷺ إذ في اتصالاة لشفلاء والله سيحانوه وتعالى أطلم واستغفر الله المظيم

نصل نہیا تا یکرد للبصلے

قوله: (من الأفعال) أي والأفوال كنكوار فلسورة في الركعتين من النقل. قوله: (في قباء غير مشعود الموسط) الشاء كل منفرج من أمام كالمفطان: وأول من لمسه مبي قله سليسان عليه المسلام. والمعواد أنه جمع المرفي عليه من غير شد وإلا تكون العورة مكشوفة إدا قم ينبس عيره كباب الصلاة ٢٦٩

كان يصلي في قياء حبر متدود الوسع فهو مسيء، وهي عبر القناء فيل بكراهته أله صبيع أمل الكتاب (ولا) يكرء (تقلّد) العصلي (بسيف ونحوه إذا لم يشتغل بحركته) وإنّ شقله كره في غبر حالة فتال (ولا) يكرء (علم إمخال بديو في غرجيه يشقه على المهتبال المدم شغل اللهبال (ولا) يكرء (التوجه لمصحف أو سيف معلق) الأنهدا لا بمبنان، وقال تمالي، فولياحدوا حفرهم وأسلحتهم) (أو ظهر قاعد بتحدث) في المحتبل لعدم التشبه بمبادة الصور يرصلي بن عبر إلى ظهر بانع (أو شبع أو سراح على الصحيع) الآنه لا ينبه عبادة المجودي (و) لا يكرء (السجود على بساط فيه تصاوير) دي روح (امم يسجد عليها) الإهانها بالرحاد عليها ولا يكره قتل حية بجميع أنواعها لدات المملاة وأما بالنظر فخشبة المجان فقيسك من المؤة الميهاء التي نعشي مستوية الآنها نقضت عهد التي بالذي حاهد به المجان أن لا يدخلوا بيوت أنه ، ولا يظهروا أمسهم وناقص المهد حائل فيحشى منه أو مس هو

شعته . قوله . (وفي غير القباء كبل مكراهته) أشار مقبل إلى صمعه لما فيه من الحرج . قوله : (ولا يكره قدم إدخال يفيه في فرجيه) هو ما في الحلاصة، وقد نفدم ما فيه - قوله: (وشقه) أي شق الفراحي كالنجاء المحجازي . تولم . (معلق) قبد العالمي. قوله. (وليأخذ والغر) أي، وإذا كان العارف مين يديد كان أمكن لأحدُه إذا احتام إليه فلا يوحب الكردهة. الولد: (أو ظهر قاهد) أي أر قائم أقوقه: (يتحدث) أي سر بحيث لا يحنف مم المقط، وقيد بالطهر لأنها إلى الرجم حكروهة ، والكواهة على المتعدي، وفيد بالتحدث ليميد عدم الكواهة حال عدمه بالأولى. قوله: ﴿ إِلَّوْ شَمِعٍ} قَالُهُ لِمِنْ فَتِمِنَّهُ فِي مَاكِ مَا جَاءَ فِيهِ لَمِنَاكِ * سَتَعَمَلُ النَّاسُ أضعفهما الشَّمِير بالمكون والأوحد تتم الميم أهامل الشراس قوله: (الأنه لا يشيه فيادة المجوس) لأنَّ المحوسُ بعبدرن الحمر لا الدار السوقة، قالم السيام، قوله: (ولا يكرم المعجود على بساط النخ) هذا ما تي الحامع الصغير وصححه في البدائم، ونام الشريعة، وأطلق الكراهة في الأصل قال في المهرز وألو حمل المطلق على المغيد لارتفع الحلاف، وألم يلح ما السنم من دلك اها وتكره الكتابة على الأنسطة، ويجرها وقر بالحروف المعرفة وقو حرفاً واحلياً أقاده السيد القولة: (وأما بالنظر الحشية قلجان الفغ) فان صدر الإسلام الصحيح من الحواب أن يحتاط عن قتل الحيات حتى لا بقس جبياً فإمهم يؤذونه أدى كثيراً بل إذا رأى حية، رضك أنه حتى يقول خل طريق المسلمين: ومر فإن تركه قال واحداً من إخوني وهو أكبر سناً مني قتل حية كبيرة بسيف هي درمًا بضر به اللحن حتى جعلوه زمناً V تتحوك رجلاه قربُ من الشهرة تم عالجية ودارينه بإرضاء البجن حشى تركوه فزال ما بده وهذا مما عابشه بعيني اه وهي الفهستاني عن شرح الناريلات أنهم أصعب من الأنس حتى لا يتدرون على إثلاف أحد من الإنس. وعلى سنب أموالهم، وإنسادً طعامهم، وشرامهم أند وقيم تأمل. قوله: (أو مسن هو مثله) أي في الحالية كبس أدم للذبل التصفوا مداغت، وهذا يعلي عنه فوله، وناقض العهد الأنها في مقاء الكلية، وقوله من أهله بعني حاشبة الطحطاوي/ عاالا

ويرم كتاب السلاة

من أمن مقبل المنهدة وسني عه قوله عله وقوله الصرر فات فاصل يخشره ويحدل أنّ الدراد المسائلة في السورة الحواد المغتمة أو ضوبه) لباء متعلقة غوله فيخشره وهي السبية أقوله المسائلة في السورة الحواد المغتمة أو ضوبه) لباء متعلقة غوله فيخشره وهي السبية أقوله المعائلة في حوصان والأبرا قال مي القانوس الطفية بالسم حوص العش وسهاء أخينة لها على المعلم المكتبي أما إذا أناه بعمل قبل كان وصفها بعقه وهو في الصلاة فلا كراهة مع الأمن يكره ولم يلامي وقد اقتل المسائلة فلا كراهة مع الأمن يكره ولم يسمل كثيره وقو بالحراف عن المبلة وصحح المحلمي العساد، وهو ما علمه عدة شروح المعامم المعائلة والمعائلة المحلم المعاملة في المحلمة المحلمي المعاملة في علمه لكن لا إليه يسلمونه في المعاملة أما الا يزفي فلا يسح بسائلية عن المحلمية المعالمة المحلول على مدم تدرصها بالأي كما من قوله: (والمبل بصوبة عن التراب) بقيد كراهة القبلة) محمول على الموب عنه مكروه، قوله (ولا بأس بصوبة عن التراب) بقيد كراهة التنزية الأن العلائكة المعائلة بقيد أن الأراب إلى والما الما يقيد الما الما لا وقي منه من التراب بقيد كراهة التنزية الأن العلائكة المعائلة بقيد أن الأراب إلى والما المن فير فحول الشرح تنطيفاً عن صعه السائلة بقيد أن الأراب إلى وإناف المن فير فحول الوجه) أما إذا الدي منقه حتى السائلة بقيد أن الأراب إلى وقده المن في منه حمل المنائلة وقده أن الأراب أما الإيلة لوى منقه حتى السائلة بقيد أن الأراب إلى والمائلة عن حمله السائلة بقيد أن الأراب إلى وقدة (من غير فحول الوجه) أما إذا وقول ومنقه حتى المنائلة وقده أن الأراب إلى ومنقه حتى المنائلة وقده أن الأراب إلى ومنقة حتى المنائلة وقده أن الأراب إلى ومنقة حتى المنائلة المنائلة المنائلة المنائلة وقده المنائلة المنائلة وقده المنائلة المن

[[]١] قوية حبيثة يوحد ما هي حتى السنخ ونات ونصها وهو بالقاء ثما بدل عليه صنيع السجد في القاموس

كاب الصلاة 371

إلى محل السبود ونحوه كما تقدم (ولا بأس بالصلاة على الفرش والبسط واللبود) إذا وجد حجم الارض ولا بوضع خرمه يسجد عليها اتفاء العبر والبرد والخشونة الصارة (والأفضل الصلاة على الأرض) بلا حائل (أو على ما تنبته) كالمحمر والمعشيق في المستجد وهو أولى من السط لقريه من النواضع لولا بأس بتكرار السورة في الركمتين من التفل) لأن باب النقل أوسع، وقد ورد أنه يَتِيْغُ قام بأية واحدة يكروها في نهجده وفقنا الله تعالى لمثله بصه وكرمه

خصل فيها يوجب تطع الصلاة وما يجيزه وفير خله

من تأخير الصلاة وتركها (يجب قطع الصلاة) ولو فرضاً (باستفالة) شخص (طهوف) المنهم أصابه كما لو تعلق به فقالم أو وقع في ماه أرصان عليه حيوان فاستفات (بالمعملي) أو بغيره وقدر عمل الدفع عنه ولا يجب قطع الصلاة (بنداه أحد أبويه) من غير استفالة لأق

أخرج وجهه عن أن يكون إلى جهة الفياة فإنه مكروه، وحكم فاصيخان بفساد الصلاة به . قوله: (ولا بوضع حرقة بسجد هليها) وعن أي حنفة وحمه الله أنه لمعن ذلك قمر به رجل نقال با شيح لا نفس مثل هذا ولته مكروه، فقال له الإمام من أين أنت؟ فقال من خواوزم فقال! أنه أكبر جاه النكير من وراه يمني من أنسمه الأخير أي على اسكس يمني بحسل علم الشريعة من هنا إلى خواوزم لا من خواوزم إلى هنا، ثم قال له أني مستحدكم حشيش قال، تعم قال: بحور على الحشيش، والعاهر أن نحل غدم الكراهة بحور على الحشيش، والعاهر أن نحل غدم الكراهة وقال يستسب بها الأعضاء من أنها، المستحمل، وإلا كره نظرةً إلى الرواية بتجامته وإنّ كانت عبر معتمدة. قوله: (التناه المسرالخ) نفاهره أنه يكر وصعها لغير دلك. قوله: (القريم من المنواضع) وهيه حروج عن حلاف الإمام مالك وإنه يقول بكراهه السجود على ما كان من نحو طدو والقطن، والكنان كنا في الشرح، الموله: (من النقل) أما في المنرض بيكوه إلا من حلو والقام والمنفر فقا قبطيم

نعل نبيا يوجب تخع العيلاة وبا يهيزه

لما قرغ من المنسدات السجرة شرع في المنسقات الجائزة، ووسط بينهما المكروهات الأنها مرتبة مترسطه بين النساد، والصحة الكاملة، قوله: (أو صال عليه حيوان) أي وتب عليه، قوله: (وقدر على الدفع) وإلا حرم انقطع لعنم الفائدة قال بعض الفضلام، وظاهره وجوب القطع وقو خاف خروج الوقت أخذاً من مسئلة القبلة، قوله: (من قبير استقالة) فحكم الأيومن ۲۷۲ كتاب السيلاة

فطع الصلاة لا يحور إلا لصرورة، وقاق الطحاري: هذا في القرص وإنَّ كان في ناهذة إلَّ علم أحد أبويه أنه في الصلاة، وناداه لا تأس بأنَّ لا يجيد، وإنَّ لم يعلم يجيبه (ويجور قطمها) وار كانت فرضاً (بسرقة) بعشى على (ما يساوي عرضاً) لأنه ما لوفال عديه المبلاة والسلام. فقاتل دون مالك وكذا فيما دونه في الأصع لأنه يحبس في دائق، وكذا لو فارت تقرما، أو خافته على وقدها أو طلب منه كافر عرض الإسلام عليهه (ولو) كان المسروق المبروق أي غير المصلي للغم العلم والنهي عن المنكر (و) يجور تغلمها لخشية (خوفه) من (نتب) وتحود (على غنم) وتحرها (أو خوف تردي) أي مشرط (أعمى) أو عبره منا لا علم عند، (في يتر وتحوه) كحبرة وسطح، وإذا خب على لقل سقوطة وجب قطع الصلاة ولو فربة أو أنه يتركها فربة من عني المبرأة الذي يقال لها طابة تنطقي الولد حال خربه من مثن أنه بأن خلب على خنها (موت الولد) أو تلت عضو منه، أو أنه يتركها وجب عنها تأخير المبلاة عن وتنها وقطمها قو كانت ديها (وإلا فلا يأس بتأخيرها المسلاة ويقبها تأخير المبلاة عن وتنها وقطمها قو كانت بها ويتها يوم الخدق (وكذا المساق)

حبت كمبرهما، قوله: (لأن قطع الصلاة لا يجوز) أفها عدًا أنَّ قول المصف، ولا يجب قطم الصلاة المراد منه أنه يجرم عنية الفطع القولة: ﴿ لَا بِأَسْ مَانَ لا يَجِيهِ } أماد علا يأس أَلَ الأرلَى الإجابة عند العلم. قوله: (يجبيه) أن وجوباً - قوع. يفترض على العصلي إجابة النبي 23 واحتلف في يظلامها حبيته كدا ذكره فلبدر العبلى، وكذا أبو المنعود في تفسير سورة الأنمال. قوله . (تخشَّى على ما يسلوي دوهماً) الأولى حدف تحشن لأنه يفتضن أنَّ الحكم غير ذلك عبد تحفق السرفة مع أنه كمالك وقدا لم يأت بهذه الزيادة في الشرع، والسيف قوله. (الأنه يحبس في والتق) طاهر المتغييد أنه لا يناخ قطع الصلاة. ولا للحسن لما دون الدلق لحشواته. أماده يمعن الأفاصل، وفي المصباح الدائق معرب، وهو سلاس الشرقم، والدرهم الإسلامي ست عشرة حية حرنوب، والدالق حينا خربوب، وثلثا حية، وكسر المون أفصح من فنحها احم. قوله: ﴿ وَكُذَا لُو قَارِتُ قَدُوهَا ﴾ لو قال العذو ليصر ما إن قال ما بيه لروحها لكان أعم وإنَّ الطاهر أنَّ الحكم واحد. أو الإضافة لأبدى ملاسمة، ويحرر. قوله: (أو خافت هلي وقدها؟ أي أنَّ يحصل له ألم من حمو مبياح، قوله. (أو طلب منه كافر الغ) إنما أبيح له البقاء في الصلاة التعارض عبردتين، ولا يعد بذلك راصياً بيقاته على القفر بحلاف ما إفا أخره عن الإصلام، وهو في غير الصلاي، قوله: (وتحور) كأسد. قوله (أوتحوها) كنفر، قوله: (وهو كلما إله خافث الغ) لمي الوجوب عند غلبة السقوط كالوجوب فيمه إذا خامت الغابلة النع أقوله (تتلقى الولد) وتقيله دسن هذا سميت الغابلة. قوله: (وإلا فلا بأس بتأخيرها الصلاة) أي أن لا يغلب على طبها ما ذكر ذلا بأس بتأخيرها العسلاة . قوله: (وتقبل على الولغة رمثلها الأم فلا وجه لمس الوجب عليها الصلاة، ولو بسم ولو يعدر حفيرة نضع عبها وأس المولود الناؤل لأنَّ الإم أولى كتب الصلاة ٢٧٢

أي السائر في قصد (إذا خاف من اللصوص، أو قطاع الطريق) أو من سبح أو سيل (جاز له تأخير الوقتية) كالمنافقين إذا لم يقدروا على الإيماء ركباناً فلعدر وكذا بجور تأخير لفياء المواقت للمدر كالسمي جلى البيال، وإذا وسد قضاؤه على العود وأما قضاء الصوم فعلى البوات للمدر كالسمي جلى البيال، وإذا وسد قضاؤه على العود وأما قضاء الصوم فعلى موسع: وقبل منزيل (وثارك السيلاة عبلاً كسلاً يصرب ضرباً شعيماً حتى يسبل منه العم وأبعده البحيس) ولا يترك عبلاً على يتعقد حاله بالرعقل والنير والمضرب أيصاً (حتى يسبل منه العمراً بتركه، فله عنات طويل بواد في جهام أشلها حواً، وأبعدها فمراً فيه بتر يفان له عاصباً وتركه، فله عنات طويل بواد في جهام أشلها حواً، وأبعدها فمراً فيه بتر يفان له لهجه، وأبل بسيل إليها الصديف، والحجم أعلت فالرك الصلاة، وحديث حابر فيه صفته غوله جبير الرحل وبين الكفر نواذ الصلاة رواة أحيد وصله (وكفا تدرك الصلاة، وعديث حابر فيه صفته نشر بينز الرحل وبين الكفر نواذ الصلاة أو العموم الأنكاره ما كان معلوماً من الدين الإورار بعرصيتهما الإلا إذا جعم العرف فلاديات شبها، ويحين، ثم يقتل إلا أصر. ما يلا عنه يكون حكم العرف فلادت عنديه، ويعين، ثم يقتل إلا أصر. ما يلان عنه يكون حكمه حكم العرف فلادت عبيدة، ويحين، ثم يقتل إلا أصر.

التأمير من الغاملة، وتمامه في الشرح، قوله: (كما أغو النبي في الصلاة) أي حسبها فإذً المنزكين شعلوه عن اربع صلوات فقضاهن مرتباً الظهرة ثم العصر ثم المغرب، ثم العشاه، قوله. (أي السائر في فضاه) أذاذ به أن العراد السفر اللغوي، ومثله فيما بظهر ليس بقيد بل كذلك المقيم، قوله: (كالمقاتلين إذا لم يقدورا النغ) لأنهم إذا منهم القائل بالإشتغال بالصلاة كذلك، المقيم اندارك والمملاة مكايم تدارك والمملاة مكايم تدارك والمعانية المعانية على المعانية بعري في قضاه ومضائل كما في توله. (قول مضيق) قائلة العمانية على المعانية مها المعانية على المعانية المعانية المعانية المعانية على مساء دكر. قوله: (قولوا الغيائة هملة كسلا) المعانية من المواهد المعانية والمعانية المعانية المعانية والمعانية المعانية المعانية المعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمالة المعانية والمعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية والمعانية والمعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية والمعانية والمعانية والمعانية المعانية والمعانية المعانية والمعانية والمعانية

tv: كتاب السلاة

باب الوثر وأحكامه

لها مرخ من بيان العرص طعلمي شرح مي المعاني ، وهر مي المعة العرد خلاف الشعج بالفقط ، و لكسر ومي السعة العرب علاق محصوصة ، وحقه علوق (الوثر واجب) في الاحسح وهن أخر أنوان الإعام وووي عنه أنه سنة وهو قويهما، وروي حلم الله وض ووفق العشايخ بين الووايات بأنه فرص عملاً وهو الذي لا يترك و حب اعتفاداً ، فلا يكفر جاحاه بهنة وليلاً تثبوته بهذا وجه الوثر حق فهن قبر فهن قبر توجه الوثر حق فهن قبر واله يوزر فقيس مني الوثر حق فهن قبر والأهر الإهراء والحلائم وصححه والأهر

باب الوتر

قوله: (الما فرغ من بران الفرض العالمي) أن الإعتقادي . دي بكنو جاحده شرع من الدملي أي فيما يقترض معله لا احتفاده. قوله: (صلاة محصوصة) وهي ثلاث ركعات تسليمة واحدة وفنوت في الثالثة، وله فارق المعرب كما درفها يوحوب قراءة العابحة، والسيرة في التقالمة . قوله: (وروى عنه أنه سنة) وهي الرواية التاليم. قوله: (وروى عنه أنه فرض) وهي الرواية الأرقى عنه ويها فال الشيخ علم النبل السحاري المغرى وعمل فيه جزأه وساق الأحلاب الدالة على فرصبته والمرفال ولا يرتشاه دوفهم بعد هدا كداري فشرم اقولها: (ووفق المشابخ الغ) هذا النوبيل ليعضهم، وأما من قم يومل لهذا النوميل، وحمل الوجوب على حقيمته المصطلح هبيها فيرد عليه إفساد صلاة العجر بتذكره والراجب فيس كفلكره ويمكن دفع الأشكال معا ذكره صاحب الكشف في التحقيق أنَّ الراجب نوعال: واحب في فوة الفرض كالُوتر عند الامام حتى منع نذكره صاحة العجر النشاء، وواحب دون الفرض في " للعمل فرق اسنة كنجين الفائحة حتى و هب سحود السهر شركه، ولكن لا يفيهد الصلاة هره وقكر الكمال أنَّ الفرض العملي أعنى تسمى الواحب، وبه يصهر حمم اخر، وهو أنَّ السراد بالراسب الفرض المملي، ويكون هو المراه لبن عمر بالوجوب مفتصراً، والقفع الإشكال، وأما القول بالسنية . فهو مرجوع إنَّ لم يحمل على الحمل المدكورة واعتم أنَّ وجوبه لا بخنص تشمص دون المعض، بل يمم الناس كلهم من رقيق وأنثى، وغيرهما بعد كرنهم أهلاً الموسوب، وحديث الإهرابي سيتُ قاله: عن عني عبرها أي الخمس فغال ﷺ: ١٦ إلا أن تطوع لا يقال على عدم وجوب الوتر لأنه كان أول الإسلام، ثم رجب ظوتر بعده: " قوله. (والجب حنفاداً) بنافيه ما من المحر من قوله واصفاد الرجود، لا يجب على الحنفي، ومجاف يأن المراد أنه يحرى عليه حكم الواجب في الاعتفاد بحيث إذا أنكو افتراضه الأحكفي. قولم: الوالأمر) أي الصيمني المأجود من الحديث المذكوراء أو الأمر الذي في قوله علا إذا إنه رادكم

كناب السلاة كناب

وكلسة حتى وعلى للموجوب (و) كمينه (هو) أي الوثر (ثلاث ركمات) يشترط فعلها (بسليمة) لأن رسول الله يتلا كان يوتر بثلاث لا يسلم إلا في آخرهن صححه الدكم وقال على شرط الشيخين (ويقر) وجوياً (في كل وكمة منه الفاتحة وسووة) لما روى أنه عليه العملانة والسلام قرأ في الأولى منه أي بعد القاتحة بسبع اسم وبك الأعلى وفي الثانية على أيها الكافرون وفي تثانله بقل هو الله أحد وفنت قبل الركاع وفي حليث حافشة رصي عنه منها قرآ في الثالثة فل هو الله أحد وفنت قبل الركاع وفي حليث حافشة رصي عنه بناها الكافرون وهي الثانية على المده والمعرفتين بهميل به في معلى الأوقات هميزاً بالمحدودي لا على وجه الوجوب (ويجلس) وجوءاً (على وأس) الركمتين (الأوليين منه) للمائور (ويقاعر على النهية) لشيرة أفرى (وإذا فرغ من قرادة) السورة فيها) (أي الركمة قبام بليه حذاء أفره يده ونه عند ونه بديه عند

صلاقه وهي نونر فصارها فيما بين المشاء. إلا صلاة الصبح الوله: (وعلي) أي في فوقه ﷺ الوثر واحب على كل مسلم، وأجمعوا على أنه لا يصلى بدون نبه الوثر، وأنه لا يصلح من معرد ولا على مداية إلا من عذر، وعلى وجوب القراءة من جميع رتحاك، ولو اجتمع قوم على تركه أدبهم الإمام وحسهم فإن أبأ يصلوه فالناوم كذاحي النهر هزا التعليس، والمراه بوحوب القراءة إفترانسهاء أو يحمل على خصوص الفائحة والسورة أفاده السيد. قوله: (وكميته الغر) لا حاجة إلى التمريح مها لملمه مما ذكره المصيطة، الولدة (ثلاث ركمات) بالتحريث، وقد التسكن الثولة: (كان يوثر بثلاث) وهذا مذهب الفقهاء السبعة واروى إس أبي غيبه فرا مصنفه عن الحسن النصري قال: أجمع السلف على أنَّ الوتر تلاف لا يسلم إلا في أخرمن، وموا مدمت أبي لكر، رعمر والعبادلة وأبي هريرة رزي أن عمر رضي أنه نعاش عنه رأي سعيداً يوتر بركعة فغال: ما هذه البشرة، تشفيها أو لأؤذبنك اهم، وروى أنَّ سبع بن أبي وقامس أونر بركمة غةال له عبد الله بن مسعود ما هذه البنيراه ما أجزأت وكعة قط، وروى أنه حلف على ذلك اه كذا في الشرح. قوله: (وقال على شرط الشرخين) شرط البخاري أنه لا مد من تحقق اللني بين الراوي، ومن روي عنه وشوط مسلم إمكان النفي فكلما تمقق شوط البحاري تحقق شرط مسقوه ولا حكس، ومنتام تليث البخاري قال. الدارفطي بولا البخاري ما واح مسلم، ولا حند. قوله: (وقي حديث عليشة) رواه أماحاب السن الأربعة وابن حيان في صحيحه والحاكم في مستدركة من طريق عبد العزيز من جريع عنهة. الولة: (فيحمل به في يعض الأوقات) أحمله المكمال، وتمام كلامه كما في تشرع، ولكن فال اسمعني: أصبع شيء ورد في قواءته ﷺ في الوثر سبح وقل يا أيها الكافرون، وقل هو الله أحد، وزيادة المموذنين أنكرها الإمام أحمد، ويعمين بن معين اه فهذا سر الشصار أتمتنا على الإخلاص في الثلثة. قومه: (إلا إذا تشهاد) أي حند الناس بدليل ما يعدم. قوقه: (برقمه) منطق بيري.

۲۷۱ کاب **ا**سلاة

من براه (ثم كبر) لانتقاله إلى جانة الدعاء (ر) مدد التكسر (قلت قائماً) لأنّ النبي يتيخ كان يشت في الوتر ثيل المركزع وعند الإسم يضع يعبله على يساره وعن أبي يوسف بردمهما كما كان بن مسعود برفعهما إلى صدره ويطونهما إلى السماء رزى فرح مولى أبي يوسف قال: وابت مولاي أبا يوسف إذا دحل في القنوت للوتر رفع يديه هي الدعاء قال ابن أبي عمران كان ترج ثقة قان المكتمال: ورجهه عموم دليل اترفع للدعاء، ويحاب بأنه مخصوص بما للدي ني الصلاه للإحماع على أنه لا رفع في دعاء التشهد اله قلت رقيه نظر لأثر ابن سمود المذي نقم قرياء وفي المبسوط عن محمد من طحنية قال: الدعاء أربعة دعاء رفية فقيه يجعل بطون كفيه إلى وحهه كالمستغيث من الشيره، وبعاد تقريم والمستغيث من المربود وعاء تصرع فله يعمل المرابة ولا يقتت في غير الونز) وهر الصمع لقول أسرة فنت رسول الوكوع في جميع السنة والإيتنت في غير الونز) وهر الصمع لقول أسرة فنت رسول القرة وهم سيعون أو شعارة على تحجه ورزى ابن أبي التونه وهم سيعون أو شعامة على تسجه ورزى ابن أبي

قوله. (هند من يراه) أي سواء كالاً من مسجد أم في غيره، وبدا لم يكن أحد صد، برفع وهبه أنَّ صلاته ثلاث وكمات نؤذن بالتهاون، وقد يضل: أنَّ الرضر أنهد إبد نأ مي دانك. توقد. (ثم كير) التكبير المذكور مروى من على وابن همر والبراء بن عارب وابن مسعود، والحكمة من النجمع بين رقع الهدين، والتكبير إعلام المعذورين من الأمسه، والأعمى "قوله" (وبعد التكبير قتت قائماً) مرة واحدة صدرك الإمام في ثالث لا يغنت في قضاء ما مسق به لأنه أزل مسلانه، ولو أدرك المسبوق إمامه في ركوع الثالثة كان مدركاً للقنوت فلا يقتت فيما يقضى كذا عي العنج. قوله: (وهند الإمام) أي وأمي يوسف وهو الأصح، وقال محمد اليرسن لمما مر في فصل الكيفية واختاره الصحاوي والكرخي كما في النهر وغيره. قوله: (وهن أبي يوسف يوقعهماً) في جوامع الفقه لمو بسط بديه بعد العواغ منه، ومسح بهما وحهه قبل تفسد صلاته اهـ. قوله (ووجهه) أي رجه فعل أبي يوسف. قوله: (للإجماع الغ) الدليل أخص مِن الدعوى، وكيف لا، والشافعي وضي الله عنه بعول برفع اليدين في فنوت الصبح، ولا يُحماع إلا به. قوله: (وقيه) أي في الحواب بالتخصيص. قوله: (دهاء رفية) أي دال عليها وكذا يقال هيمه يعده. قوله: (ودهام رهية) كفوره. رينا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون رينا اصرف عنا عذاب جهنب قوله: (كالمستقيث من الشيء) كأنه يدفعه عن نفسه ا قوله: (وهجاء نضرم) كأن بقول: الديم إني حبداً! الذَّابِل الحقير المتكسر خاضره الخالف الوحل. قوله: (وفعاه خفية) ما ا إنما تحسن معابلته لما مين من حهة النطق، وهدمه وإلا فدعاء السر لا يخرج عن الثلاثة فيله

كتاب المبلاة ٢٧٧

خية لما قت على رضي الله عن في الصبح أكر الناس على ذلك فقال: إنما استصرنا على عدونا، وتي الغاية: إن نزل بالمسلمين لماؤلة فئت الإمام في صلاة الجهر وهو قول التوري واحمد، وقال جمهور أهل الحديث: القنوت عند التوازل، مشروع في الصلوات كلها الده فعدم قنوت النبي على في المحديدة، وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة رضي الفنوت بعد وفاته على وهو مغربة، وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة رضي الله عنهم بعد وفاته على وهو مغربة، وعلى الجمهور وقال الإمام أبو جعفر الطحاري وحمد الله تعالى: إما لا يقنت عندا في القبر من غير بلية قال وفعت فننة أو بلية فلا بأس به فعله رسول انه على المعالى أب من المحال المعالى وحمد الله عالى: إما لا يقنت عندنا في القبر من غير بلية قال وفعت فننة أو بلية فلا بأس به فعله رسول انه على المعالى المعالى وهود (وهو)

قوله: (لنبا ثنت على الخ) روي أنه قتت في محاربة معارية، ومعاوية ننت في سحاوينه. قوله: (لِنَمَا استَنصَرَنَا عَلَى مَدُونًا) أن إنما يطلب غنوتنا في الصبح النصر عني حدونًا أي كما مماه النس الله. قوله: (قنت الإمام في صلاة الجهر) اللذي في البحر عن الشمني في شرح النقاية سمرياً كلفاية إذا نزل بالمسلمين تازلة قنت في صلاة الفجر، وهو قول الثوري وأحمد، قوله: (وقال جمهور أهل الحديث الغ) وعلم هي البوافقة لما نقله بعد عن الطحاوي وأما الفنوت في الصلوات كلها هند التولال قلم يقل به إلا الشامعي، وليس مذهبنا كما صرح به الملامة نوح قال الحمري: وينسفي أنَّ يكون الفتوت قبل الركوع في الركعة الأخبرة، ويكبر له وفي الأشباه لقنت للطاعون لأنه من أشد النوازل، بل ذكر أنه بعسلي له وكعنان فرادي، وينوي وكمنا رهم الطاهون، والطاهون مصية وإن كان سببًا للشهادة كملاعلة العدر ، ومحاربة الكفار فإنه قد نيت سوال العافية منها مم أنها ينشأ عنها الشهادة فإن ﷺ: ﴿لا تُتَمِنُوا لَقُاهُ الْعَمَوُ وَاسْأَلُوا اللَّ الْعَافِيةُهُ ولا مباح الده، على أحد من المسلمين بالعبوت بالطاعون ولا شيء من الأمواض، ولو كان . في ضمنه الشهادة، ويحوز الدهاء بطول العمر لأنه 🎥 دها لأنس به بل يتلب، وينبغي أنَّ نفيد بيس في يقاله متفعة المصلمين، وفائدة الدهاء به أنه يجوز أنَّ يقدر الله تعالى همر زيد عثلاً اللائين مسة أي في المارح المحقوظ فإذا دعى له بزاد له وحلي هذا ينزل جميع أنواع الدعاء أفاده الحموي في حاشية الأنساء - توله: (بعد ظفوه) بقتح الظاه والغاء. قوله: (فتكون مشروعيته مستمرة) هذا ود لقوله سابقاً فذل على تُسخة - قوله: الوهو محمل اللخ) أي حصول نازلة . قوله - (وهو مشعبنا وعليه الجمهور) أي القنوت للحادثة وإنَّ خصصناه بالقبير الفعله 🐞، وعممه الجسهور في كل الصاوات. قوله: (أي يعد الركوع) هذا يخالف ما فلُعناه عن الحمري. قوله: (كما تقدم) أي من فول أسى قنت وسول الله 🥦 في الصبح بعد الركوع بدعو على أحياء من المرب. قوقه: (من ممناه النصام) فالإضافة فيه لقبيات (يطلق على العبادة) وللشاعة وإقامة الطاعة والإغرار بالسبودية، والمسكنون والعملا ة والشيام وطوئه أفاه، البدر العيش العلاُّ من المعافظ العراقي. قوله: (اللذي روى هن لين مسعود) أشار به إلى أنَّ فيه روايات أخر

۲۰۱ تاب لسلة

" باللفظ الذي روي عن اين مساود (أن يقول اللهم) أي با الله (إنا تستعيمات) أي نصب منك الإطائه على طاحال (وتستهديات) أي نطلب منك الهداية تما يرضيك الوتستهديات) على نطلب منك الهداية تما يرضيك الوتستهديات المناه من النام على النام وعرض النام وترضأ النام على مناه على من الدي والزائلا عنه في الحال والدرم على نزلة الدود في السستيل تعظيماً لأمر الله تعالى الإن يعان المناه الأمر الله المناه الأمر المناه والمناه المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه كالمن والمناه المناه المناه

وهو تملك وكرف الحجل البيوطي في الدر المشرر بأنفاط محتمة . قوله . (أن نفول ظهم للع) وكل السيوطي أن وعام فضوت من حصم بدل أبزله الله على التي إلا وكانا سورتين كل مسء بدرات وتوجيق إحداهمة يتمهن سورة الخاج وعن ياسم الفادم حمن الرجام اسهم إبا استعواك ولمر دولة من تكفوك والأخرى تسمي سوءه الحقد وهي نسم له الرحلين الرحم اللهم إياك للمم ولي منحل وارقه احتلفت الصحية في تسجهما والنبهما أبن في مسجعه فمنذ سور القرآن عدد عالة وست خشرة سورة القولة الرأى تطلب عنك الهلالية فها يرضيف) المراه من الهداية الوصول لا الدلالة فقط فوله. (مسر غبوبه) الأولى مشر دوب لأرَّ العلمة قد لا يكون دبُّ تنافعون، ومشمور اللهما إلا أفأ يقال المورد موايميك الشارع عليه ومرسش إعا بالمعمو من الصحيمة أوالعادم المؤاخدة به وإذَّ من فيها والأول أرجعه. قوله الأفلا تمضحته) صلح الله والحاه الموادلة ا قوله . (وشوعه الندم) وهو اعظم أكامها . **تول**م . او**الإثلاغ عنه في الحا**لوا أي إن كانت الله العمل حاصرة كأن باب عن السائر وألنه بين بديه فيريقه ويبعد أنته سه ا فوقه: فوالعزم على ترك العود) أماد العارف الل مرمي أنَّ هذا الشرط لا ولمرم الأنا عيدة فالأولى فيه المستهم، وجه أنَّ اللمعرب هو العود فلا سامي طلب العرام صلى عدمه في البوية القوية. (فلا بد من مسامحته وزرضاتها أي برد الطلامة إب إن أمكته وإن لم يمكنه تصدق بعمره، بن كانت من الأموال، وقال بعصهم أنَّ التوبُّه تصبح عنها في المصفيل، ويكون به عليه كالديون، قوله: (فاطفين ولمسائدًا) هذا حرى فيه على أنَّ الإيمان قول وعمل ونسب إلى الإدام أو هو بهان اشراعُه الدنيوي الذي محري عممه الأحكام العلاهرة. قوله: (فقك أمنا بك الغ) لما ندن الإسمان به معالم لا منم إلا بالإيمان منا فكر عقد قال ذلك. قوله: (وبها جاء من فنقال) فرد أنه لا وخرج عن الكذب والقدر وقد فكرهما يعد القوقة: (فرصلك) المراديهم ما يعم الأنبية، فإن الإيمان يهم لارم. قوله (وباليوم الآخر) أي يوقوعه. قوله: (وبالقفر خبره وشره) القدر إنجاد الله تعالى الأشباء على والن ما أوافه تعالى، وظلم من الله تعالى وهو من هذه الربهة العميل، وإلها لقبح بالانساب. المهد ونسبته إليه . قوله: (يتقويص) الباء منصور . قوله: (العجزية) أي من جلب نفعنا ودمع شره . كناب العملاء ٢٧٩

(ورتني عليك النجر كله) أي نصحك يكل خير مغري بجميع أذلك تضالاً منك (تشكرك) يصرف جميع ما أنصت به من الجوارح إلى ما سلقه لأجله سيسانك لك السمد لا محمي نشاء عليك أنت كما ألبيت على نصاف (ولا نكفرك) أي لا نصحة نصة لك عليناه ولا نضيفها إلى عيرك الكفر مقيض الشكر، وأصله فستر يقال: كفر الحمة إذا لم يشكرها كأنه سترها بجحوده وقولهم كمرت فلاماً على حذف مضاف. والأصل كفرت بنصته ومنه لا نكوك (وتخلع) بثوت حرف العطب أي نلقي وتطرح وقريل رفقة الكفر من أعناقنا، وربقة كل دا لا يرضيك يقال حلم العرس رسنه ألفاء (وتبرك) أي تفارق (من يفجرك) بجحد، نصتك وعباده غيرك نصائى عد وعن صفت بأن نقرضه عدما عزبها لجنبك إذ كل دره في الوجود شاهدة بأنك المبتمع المحامد لفرة العميود، والمخالد لفرة العميود، والمخالف لهذه مو الشفى المطاورة (اللهم إياك نعيد) عود للثناء وتحصيص المائه بانجابة أي

قوله: (ونشي فليك الخير كله) قال في المغرب والنغير متصرب على المصدر أي لناه الخير فيفيد لوهاً من التأكيد اهم أو حتى أنه مفعول تثني أو على زع الخافض أي بالمخير ثوله: (إقضالاً مثك) أي حال كوتها إفضالاً أو لأجم الإنضال أي رئيست بطويق الإيحاب ولا الوحوب. قوله: (بصرف جميع ما النممت به الغ) أشار به إلا أنه ليس تأكيد النفي بل تأميلس خدير . الوله: (أنت كما أننيت على نفسك) أنت مبنداً، والكاف بمعنى على أي أنت على الوجه الذي أنبيت به على تقسك، أو اتكاف زائدة أي أنت الذي أنبيت على نفسك، أو هو تأكيد للصمير المجرور بعلي أي لا مطبق لمله عليك كتنانك على نفسك، أو المعني أنت كالذي أتسته على تعسك أي تناوك المعتبر عن كالشاء الذي أتبيت به على تقسك. قوله: (وتزيل ريقة الكفر) أي الكفر الشبيه بالربقة أي عروة الحيل، وظاهره أنَّ مفعول تخلع محذوف، والذي يغتصيه اللدفد أنَّ مفعولة قوله من يفجرك. قوله: (وريقة كل ما لا يرضيك) شبه ما لا يرصيه تعالى بشخص له حبل بضعه في المنق، وإسناد الربقة تخييل. قوله: (تتحاش هنه) عطف حلى قوله تقارق. قوله: (بأن نقرضه عنماً) قياء للسبية، قوله: (المنفضل) أخص من المدمم لأنَّ المناصم قد ينهم لسفايلة نعم عليه، قوله: (السوجود) أي وجوداً كاملاً وهو الواجب. قوله: (المستحق) أن الذي كل المحامد حقد. قوله: (والمخالف لهذا الغ) أي تشركت ولا تعيل إليه من جهة الدين. وأما النكاح فمن قبيل المعاملات، فلبس في تزوج الكتابية ميل إليها من هده المحهة. قال في الدخيرة: وقا دخل يهودي اللحمام على يباح المخادم المسلم أن يخلمه طمعاً في فلوسه، فلا تأمن به، وإنَّ فعل ذلك تعظيماً قد إنَّ كان ليمين قلبه إلى الإسلام، فلا بأس به وإنَّ فعل ذلك نعطيماً له من غبر أنَّ يتوى شبئاً مما ذكرناه كره دلك، وكفا إذ دخل فعل عني مصلح عقام له إنَّ قام طمعًا في سبله إلى الإسلام علا بأس راف فعل ذلك تعظيماً من غير أنَّ ينوي شهداً سما ذكرناه، أو قام تعظيماً كذاه كره له ذلك اهر لاتحجد إلا إيالاً إد تقديم المنتصل للحصور (وقف نصلي) الردت الهيائة بالذكر بشريها لتصميها حميم المنادات (وتسجد) الخصوص الما تحاليها إلا من أقراب حالات الديد الله المنتصلة حميم المنادات (وتسجد) وهو إشارة إلى فراء في المديث حكايه عاد المال المن أتاني سبحاً أنها مرونة والمحلى جهد في العمل المحليق ما يقربنا إليك (وتحقد) بسرع في تحصيل مبادات المال الأن الحمد يحمل أنه عقد وقدًا سبب الحدو المفادد والمنتهم في المحلة بعد المنادد والمال والمالة بقال حميد المحلة وكسر العادد والذا الله عليه المعادد وكسر العادد والذا الله ولا معيدة عليدت صبحات الأله ولام المنتي لا معيد الدوجود أي يؤمل (وحمينات) أي دوامها وإمنادها وسعة عطاطة الباقيام المحدث المالة والمنادة بالقيام المحدث المالة والمنادة بالقيام المحدث المالة المنادة المالة المنادة المالة المنادة المنادة المالة المنادة ا

اقولها (إلا تقلهم المعمول للحصر) كتقلهم الطراب فبما بدناء قوله الرعصيمها جمرو العباداتة من قبام وركوع ومنحرت ولعود وتكبر رسان رياضه وقراءه ومسيهج ويهليل وصان على لمبنى فيِّك، ومناه المنزمين، ومشوع الهله الرَّهُ هو أثرت الغرَّ) أن يراد وكان الإ مكان، وهذا معاودًا، على أن الله معالى لبس في جهة. قوله الأمن اللبي سعيةً البند هوراتهًا أي من اجتها. في طاعتي تأمته بأعظم منها، قوله. أوالمعني بجهد في العمل؛ أن وليس المراد السعل بسرامة لأمه صهى عنما قوله: (نسرع في تعصيل هيادنك) المعلمات من عالمت المرادف. الوله (منشاط) أخده من المقام. الوله. (وللها سميت التخدم حقدة) ويسمى أولاه الأولاد عقدة لأمهم كالحدم في الصمر شما في المنساح. قوله: (ويجوز نسمها) فيكوه من الرماعي. قوله توأحقه لغة فيه) و مقسم يحمله لاوماً مختار الصحاح. قوله: (لا معنى له) ⁽¹⁾ فيه أنه ورد في المعه البراق له أصاحان يحمد بهما أي يستمين بهما على السبوء ويسرع أ قوله " (ترجو وحميك) أي إدهامات وإحساباك أقولهم (وإمناهما) أو الإدبادي أقوقه: (وسنعة ططانك) أي عمامان الوائدو، وأخذ دَلك من إسناد الرحمة إليه معالى "قوله، البالقيام ليح) أي مع السام وإسا فال ولك الأدار ماه تعلق الفلب بمرهوب فيه مع الأخذ بي الأستاب، وإلا بهر ا مدم المواد. لْفُنحي بين الرجاء والخوف) فأن العرالي: والعمل مع الرجاء أحلى منه مع السوف والحمهور. على أنَّا الأنضل مكتبر الدخوف مع الصحة، وتكثير الرجاء مع الصعف، والرحاء بالمد، وأما عاله صبر فهم ناحبه البشر، وقد بعد القوله: (قان أمن العكر) أي إنقلاب انخال وأمن السكر رضشان القبب بحث بجزم بالبحاق قوله، (كفر) جمله بعضهم عني المذبقة، وبعضهم عال.

 ⁽١٤) قوله مه أنه وره إلخ مه إنّ الوّاوة أنها يحتر بالزاي لا بالدال المعجمة ولا وسود لمادة ح ف د مر الفاوس ولا من المصاح ولا في العجاج اهـ

كناب السلانة ٢٨١

ثمن المنكر نفر كانفنوط من الرحمة وجمع بين الرجاء والحود الآل شأن المادر أل يرحى نزل ويحاف بكال وفي المعديث لا يحتمعان في قلب عبد مومن إلا أعطاء الله ما يرجو، وأسم مما يخاب علا العامل بالأركان مسئلين لأمرك لا مفتصرين على الفلب واللسان، إد هو طمع الكاذبين ذوى اليهنان معتقد ويقول (إن عذابت المبعد) أي المعنى، وهو ثابت في مراسيل أبي دارد، فلا يلتب لمبر المبعد (بملكفار ملحق) أي لا حلى بهم يكسر المعاد أنصح، وقبل المتحد بملكن المعدد بهم يكسر المعاد أنصح، وقبل المنتوا بنتي أن الله مبحلته وتعالى ملحقه بهم ولما ووى النسافي بإساد حسن إلى في حديث الفنوت (وصلى الله حلى البي) كمه حديث الفنوت (وصلى الله حلى البي) علينا عليه صدى الله عليه (و) على (أله وسلم) كمه

معناه أنه يرصل إليه بسبب استرساله في السعاصي، قال تعالى، ﴿ فَلَا يَأْمِنُ مَكُو اللهِ إِلَّا الْمُوم الحاسرون). قوله: (كالفنوط من الرحمة) أي البأس منها والحرم بأنه من أهل العذاب فإنه يؤدي إلى تغليل العمل وإنكار الرحمة وفيه ما تقدم هي الأمن فال لمعائل. ﴿إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ روحٍ الله إلا الموم الكادرون﴾. قوله: (أتَّى يوجى نواله) أي إنعامه ولكاله عقابه. قوله: (لا يجتمعان الغ) قد عست أنَّ الرجاء لا يتحفق إلا مع الأعمال الصالحة وإلا عهو همم. قوله: (بالأركان) أى الأعصاء. قوله: (مستثلين لأموك) حال مؤكدة. ثوثه: (لا مقتصرين على القلب واللسان) مأن برحر بقضه أو ينطق بنسانه من هير حمل الأركان - قوله - (دوي اليهنان) هو الكذب، ومسرو في الفاموس مانًا بغول على الشجعين ما لم يفعل. قوله : (تُعتقد ونفوك) معلول مؤخر عن مان ، وهو قول: " فلإنسامك علينا بالإبسان، ولا شك أنَّ هذا الإعتقاد، والقول علنه الإنعام بالإيمان أقوله: (بكسر الحام) قال المورى: هذا هو المشهور، وقال المجزري: هكذا رويد. قوله: (ولبل يقتحها) قاله لبن قنية، وغيره، ونص الجوهري على أنه صواب. أنوله: (وصلي الله هذي النبي) هذا هو الذي رواء النسائي فقط بدون، وهلي آله وسلم كما يعهم من الشرح. قوله. (صلبته) معلول لقوله، وتما روى التساني. قوقه، (وعش آله وسلم) في الواقعات بعد ما دكر اختيار الدفية أبي اللبك أنه يصلي قال: والمستحب في كل دعاء أنَّ يكون فيه الصلاة على السي ﷺ للهم صل على محمد وعلى أل محمد لد فهما يفيد أنْ كيفية الصلاة على طبي ﷺ من الغنوت بهذه الكيمية، ويشهد له ما أحرامه النسائل بسند صحيح عن زيد بن حارجة قال: مالت رسول الله يخيج كيف الصلاة عليك فذك الاصغوا على واجتهدوا في السعاء وقولوا اللهم صل على محمد وعلى قل محمده وعنه يكل. «الدعاء موثوف بين السماء، والأرض لا يصعد حتى يصلى هلى فلا تجعلوني كغير الراكب صفوا على في أوَّل الدهاء وأوسطه وأحره⁽¹⁾

 ⁽١) قوله والسمر يكسر المنهن العم الله إن من المناسر، والصحاح أنه كالسرد وأورد الحديث في اللسانة مصوحاً حكم نسبه.

Made 1985

القنوت كالإماوا على الأسح يبحقي الإمام والقوم من العبي يحق النبي يحق والمعزقم يقرأ القنوت كالإماوا على الأسح يبحقي الإمام والقوم من العبيج فكن المتحب للإمام الحجر عدر رضي القادمة بالله حين قدم عليه وقد العراق بدى بلاد العبار أحدا عبور عدر رضي القادمة بالله حين قدم عليه وقد العراق ورئا عبرل ومان ومن إليا المحمل الإمام الجهر المعلمة تقدما من قوله اللهم الوية شرع الإمام في الدعاما وعو اللهم اعلما الح كما منذكره (بعدا تقدما من قوله اللهم بالمهمين الحراق الموافقة ويقرؤنه مده أشمأ الوقال محمد لا بالمهمين أنه واللهم بالماسمين وصلا المتحدلا الولكن يؤمنون على مداله (والله عنه وقلا في الفراء على المنابخ الله لا توقيت به والأرس أن يقرأ بده المتخام على المراق المهم الماسمين والمهم بالمهم بالمهم بالمهم باللهم المهم المهم المهم المهم المهم المهم المهم المهم المهم والأرس أن يقرأ بده المتخام المهم المه

والدر التبدر لدن الدعية عدح الدمل الواد (كما أختر القتيه أو اللجاء في الحلي عن المهام لا يبيعي أن يعالى عن ما الدول وهو الحق شنا عي للحر وابن أميرجاح الوله (لم المهام لا يبيعي أن يعالى عن ما الدول وهو الحق شنا عي للحر وابن أميرجاح الوله الإلام يوسد في والهداية وابن المخدور ألا الالم يوسد في رائدا المورد الالمراج والمهام المراجع المالية والمالية التي والمالية المالية الما

نواب المحلام ١٨٣

دعائه في قبود العجور لما كال يقعله قبل الكمال من الهمام: لكنهم أي استنديخ بفقوه من سديت في حق الإمام هام لا يحمس المعترف. فعلوه يبود العجم المهم فعدنا وهامنا وقودنا الخبر والبرحان والدعاء الذي فالوه (هو هذا اللهم حالة) دروارة الحدال والمعترف اللهم المدانة الذي فالوه (هو هذا اللهم حالة) دروارة الحدال اهائي كما نبهد عليه أدبق الهداية الرسالة والدين ؟ قوام تعالى الإولان النهائي من أحسب ولكن الله يهدي من بيئاء فيي من الديالة معلى النوبي والإرضادة فظليه العومين مع تونهم مهندي بمعنى طب الشاء فيي من الديالة الديالة أي مع من عديه نومائلة (البادة السلامة من الأسقام بالحدالة والمحن والمحافة أي بعامية من الاستان ويعافيهم منك فهمن عاقبت) أي مع من عام الارتبادة المهمن عاقبت) أي مع من توليت من بالمعالمة كما يعفر ألولي في حال البنيم لأنه مسحالة يتعفر في المحود على مع من توليت من بالديالة (فيمن توليت) أي مع من توليت أنه ما مادك المغربين فوليت) أي مع من توليت من مبادك المغربين فوليت) أي مع من توليت من مبادك المغربين فوليك يتعفر من توليت أنها من مبادك المغربين فوليك توليك توليت توليد من مبادك المغربين فوليك يتعفر عن أنوليت توليد من مبادك المغربين فوليك توليك توليك توليك توليك المغربين فوليك المغربين فوليك توليك توليك المهربية المهديد توليك توليك توليك توليك توليك توليك توليك المغربين فوليك المغربين فوليك المغربين فوليك أنهاء من مبادك المغربين فوليك توليك توليك المغربين فوليك المغربين فوليك المغربين فوليك المغربين فوليك المغربين فوليك توليك المغربين فوليك المغربية المغربية فوليك المغربية المغربية المغربية المغربية المغربية المغربية المغربية

قوله. (من حديث في حل الإمام عام) هو لا بؤم عبد قوماً فيحدس نفسه بدعوة دربهم عان معل فقد خامهم رواد أمو داود وحسمه الترمذي. قوله: (أصل فهداية الرسالة، والبيان) الدي عن الماموس الهدامسم الهاء، وهنج الدال الرشاد، والدلالة وتذكر التهار هداء هدي ومدياً وهدايف وهديه لكب هما أرشده فبهدي وتعبدي ومدنه انته الطربقء وإليه ولعاله فلام نوجد مهمدي الإرساق. والبيان إلا أنَّ البيان لاوم الرضاد، والعلاق، قوله: (**والك لتهدي) أ**ي لتلد. خوله (إنت لا نهدى) أي لا موصل. ولكن الله يهدي أي بوصل. قوله (فهي من الله تعالى التوفيق) الأولى حدث قوله من الله لأنها نصر بالتوفيق الملزوم للإيصال في فوقه تعالى مِثَّ لا الهجان كاما للمسراية فيما يعد. قوله: (فطلب المؤمنين) أي إذ علمت أمها من الله التوفيق: والمؤمل مومق فطلب وم حصونه يحص عمى صلب الدوام عابوه أو المعربة متعا، ومنه الطهم إمدناء قوله: (بمضلك) أي بإحسابك، وأنباء للمحببة - قوله: (والبلايا والسحن) أي دنباء و أخرى فهي فقط خام تحته كل حبره والمفاعلة على غير بانها. قوله: (من الناس) أي من شرورهم. قوقه. (ويعافيهم منك) هذا بيان للمعاملة الني تكون من الحانبين. قوله: (وتولنا) والابة الله معالى معنده إراده موقيقه، ومأييده ويقريبه، وإكرافه كلاً في الشرح . قوله " (من توفيت الشيء) ويجوز ألَّ بكرُّه من رأتيت الشيء (فا لم يكن بست، وبهم واسطة والسعني أنه بفخع الوسائط بينه ربين اله سينجابه وبعالي حتى يصير في مقام المرافية والمشاهدة، وهو مقام الإحسان كذا في الشرح. قوله: (الريادة من المخبر) وذيل حاول الخبر الإنهي في الشيء. قوله: (ثرقيةً على المقامين السابقين) وهما مقام المحافات ومقام الموالاة يعني أنه يخسب الزنادة فنهما \$A7 كتاب فسلاة

استغامين الساخير، ثم رحم إلى مقام الخنية والجلال فعال (وقا) من الوقاية وهي الحفظ المتعالية بديع (شر ما قضيت) الانتجانا إليك (إنك تقضي) سنا شند (ولا يقضى هليك) الانتجانا إليك (إنك تقضي) سنا شند (ولا يقضى هليك) لائد السائل فيواحد لا شريك لك عن السلك موالائك (إنه لا يقال من والبيت) تعزيل وسلطان فهرك (ولا يعز من هاديت) ذلك بأن الله مولى الذين أموا وأنّ الكادرين لا تستعمل إلا فه (رمنا) أي با سيدنا، ومالكما ومعبودنا ومسلحا، وقال البضاوي الاعتمامي مناسكة من قدرته و حكمته فهر معني (ولعالبت) ووجه تقديم شاركت الاعتمامي مد سيحانه (وصلى الذورينا (رمن لم يحمن) سيحانه (وصلى الذورينا (رمن لم يحمن) سيحانه (وصلى الذورينا (رمن لم يحمن) مدار (الفتوت) المتقدم قال الفقيه أبو الفيك وحمد أنه تعالى: (يقول اللهم الفقر لمي) ويكروها (قلات موات أي يقول اربنا أثنا في الدنيا حسنة وفي الأغرة حسنة وقنا هفات ويكروها (ثلاث موات أي يقول اربنا أثنا في الدنيا حسنة وفي الأغرة حسنة وقنا هفات الفلاد الفياد أنوال مصاره (وإنا اقتلان مين يقت في الفجر) كشافي (قام حمد الشهر كالمهر) كشافي (قام حمد الشهر كالهرد بهذه ثلاثة أنوال مصاره (وإنا اقتلان مين يقت في الفجر) كشافي (قام حمد الشهرد بهذه ثلاثة أنوال مصاره (وإنا اقتلان مين يقت في الفجر) كشافين (قام حمد الشهرد بهذه ثلاثة أنوال مصاره (وإنا اقتلان مين يقت في الفجر) كشافين (قام حمد الشهرد بهذه بهذه ثلاثة أنوال مصاره (وإنا اقتلان مين يقت في الفجر) كشافين (قام حمد المسلور الشهيد بهذه بالانة أنوال مصاره (وإنا اقتلان مين يقت في الفجر)

أي دياذا عالمينا، وتوليمنا فياوك لنا في ذلك، ويدحل في السفاسين كل مصة، وحبور. قوله: (من الوفاية) في أصله أول حقاف الوالو لودوهها بين كسرتين، نم الهسزة للإستفناء عنها، قوله: (بالعناية) في مع العساية. قوله: (بلطع) لا حاجة إليه لأنّا العسلى الجمل بسيا وبين ذلك الشر وقاية، وحفظاً، كوله. (إنك تقضي) أي تحكم، وضعل أي تحري أصالاً، وتنديها على حسب ما سبل في العلم، والإرادة، أو المعتبى إلى تعسب، ويكود المراد به إرادة الله تعالى المستمل إن المعتبى إلى المعتبى إلى المعتبى إلى المعتبى إلى المعتبى المعالى المعتبى إلى المعتبى إلى المعتبى إلى المعتبى المعتبى علية لقوله، وقوله: (ولمن يهم الله قوله: (لهو معني وتعاليث) معني مفعد، وجمله تعاليث مضاف محدارها أي من يهمه الله قوله: (لهو معني وتعاليث) معني مفعد، وجمله تعاليث مضاف المحدود أي من يهمه الله قوله: (لهو معني وتعاليث) معني مفعد، وجمله تعاليث مضاف أي من يهمه الله قاله القالم المعروف أي من يهم عدا الدعاة المعروف أي من عليه عدا الدعاة المعروف أي من عدا عدا ذكر أفاده صاحب البعود .

قوله: (أو يقول ربنا أثنا الغ) فال صاحب البحر : الطاهر أنْ الإختلاف في الأصلية لا من الجواز، وإذَّ قوله ربنا اللح أفصل تسموله - قوله - (وإذا اقتدى بعن يقلت الغ) قال في "جدادة، ودلت المستله على جوار الإفداء بالسخاعة بعني شافعياً كان الرحير، وجه الدلالة إنْ احتلافهم في أنه ينابعه، أو لا فرع صحة الإقتداء إذا كان يحتاط في مواصع الإحتلاف كأن يجدد الرضوء بخروج نحو دم وأنَّ يسمح ربع رأسه، وأنَّ بقسل نوبه من مني، أو يعركه إذ حساء وأنَّ لا يفطع وتره يسكم على الصحيح، وأنْ برنسا بين القوائد، والجامع نهد، الأمور في) حال (فنونه ماكناً في الأظهر) لوجوب منابعته في الغيام، ولكن مناهما يقوم حاكناً ووقال أبو يوسف يعرق معه الأم تبع للإمام، والعنوت مجتهد فيه عصار كتكبيرات المبدين والننوت مي الوثر يعظ الركوع (ويرصل يديه في جنبيه) لأمه ذكر ليس مسنوناً (وإذا نسي الفنوت في) قائنة (الوثر وتذكره في الركوع أو) في (الوقع منه) أي من الركوع (لا يكتب على الفنوت في) قائنة (الوثر وتذكره في الركوع أو) في (الوقع منه ويسجد للسهو (ولو ثنت يعد رفع رأسه من الوكوع الا يعيد الركوع ويسجد للسهو لولو ثنت يعد رفع رأسه من الوكوع الإيمام المراغ المعتدي من قراءاً الفتوت عن معلم الأصلي) وتأخير الراسب (ولو ركع الإمام قبل فراغ المعتدي من قراءاً الفتوت أو قبل شروعه فيه وخاف فوت الركوع) مع الإمام (قابع إمامه) لأن اشتفاله بقلك يفرت واجب المتابعة فتكون أول وإن لم ينفف فوت المتابعة فتكون أول وإن لم ينفف فوت المعترف فوت المتابعة فتكون الأمام في الركوع بفنت حمماً بين الواجبين (ولو توك الإمكان (وإن) بمك المستركة الإمام في فركوع) لجمعه بين الواجبين بحسب الإمكان (وإن) بمك المستركة (قلا يأتي به فيما صبق يه) كما لو فتت المسبول المتلائة من الوثر كان فهركا كان وقت المسبول عنها ميق يه) كما لو فتت المسبول المتلائة من الوثر كان فهركا للقنوت) حكماً (قلا يأتي به فيما صبق يه) كما لو فتت المسبول

أنَّ لا يتحقق منه ما يفسد صلامه بناء على ال المعتبرُ وأي المقتدي، وهو الصحيح الذي عليه الأكثرون، وقبل رأي الإمام وهليه الهندواني، وجماعة وقال هي النهاية أنه الأقبس، وعليه خصح الإقنداء وإنا لم يحط نهراء وغيره وتطهر الثمرة فيما إداراي من إمامه ما يفسد الصلاة عند ذلك الإمام دون المقتدي، وقد شرع في العبلاة غبر هائم به تجوز مبلاته على قول الأكثر . الاعلى قول الهندواني، وفي شرح السبك، وكل من القولين مرجح. قوله: (والظنوت في الوقر بعد للركوم) بالنجر عطفاً على تكبيرات يعني أنه بتابعه عيه، ويقرؤه لأبه مجتهد فيه فعمار كتكبيرات المبدين. ولهما أن تبوت الفحر منسوخ على ما نفذم فصار كما نو كبر خمساً في الجنازة فإنه لا بتاسه، ويصح الإفنداء فيه بسن براه حنة لكن بشرط أنَّ نؤدته يتسليمة واحملة وإلا لا يصبح على ما عليه الأكثر، قوله: (هلن الصحيح) هذا مرتبط بفوله، وتذكره في الركوع، وأما في الصورة الثانية، وهي ما يعد الرفع فإنه لا يعبده إنعاقاً، ولر أخر فوله، وتذكره مي الركوع فيربطه به فكان أولى أفاده السيد. فوقه: (لا يعيد الركوع) خاهره لمنه بسرم عليه إعادت الإنبانية بسنا ليسي من الصلاء، وفي شرح السيد مراده من عدم إعادة الركوع أنَّا مهجة صلاته لا تتوقف على إعادته، وليس المراد أنه ممنوع من إهادته اهم. والطاهر ما قلناء قوله: الوقاعير الواجب) معلق مرادف. قوله: (لأنَّ اشتحاله النَّح) وتحلل المستلة الأولى بأنَّ الغنوت ليس بسؤف في ظاهر الرواية فعا أثر به منه يكفيه. قوقه: (يقوت وأجب المعابعة) أي المديمة الوهب ثد يتان في فيسئلة النابة أن القبرت واجب أيصاً فعقنضاه التخبير له، بل بدعي أنّ الإنهان بالفنوت أولى لأن لا يمكنه تداركه بمغلاف الركوخ.

حاشية الطحطاري/ م٥٠

الكلاب شرخة المراجة

معه في التائنة أجسو أنه لا بعدت مرة أحرى بيد يعهيه أنه غير مشورع ومن أي العمل نسويته بالنائد، وسيأتي في سجده السهر (ويوثر بجماعة) استجداداً في وهشان فقط) منه إرضاع المسلمس لأنه نفل من رجه والجماعة في النفل في غير الداويع مكروهة فالإحباط ترقها في الوثر خارج رمضان وحر تنسس الأثمة أن هذا فيما كان على سبعل الشاعي أما لو الندى واحد بواحد اختلف فيه وإن عندى الشاعي أما لو أنه مراحد كرد التعاق (وسلام) أي للوثر (مع الجماعة في وحفيان أقضل من أهاله منفوط الحر الليل في اختبار قاضي فالهيخان قال) فاصبحان رحب أنه أهو المسحيح) لأنه سنا أو بالمساعة لمده التن أفضل وكان مم رسي أنه عبد كان يؤدهم في أنوثر (وصحح عبره أي غير فاصيخان (المساعة لمده المساعة المدهم المساعة المدهم أن أوثر في موج عبد كان يؤدهم في الموز الأرام من موج عبد كان يؤدهم في المعال الأرام مر وضي المه تعالى المساعة لمدهم الجنداع الفسحان على الوثر محماعة في رمسان الأرام مر وضي المه تعالى عبد كان يؤدهم والمراحان ما معبد أن قواء في مضال وعلى المحماعة في المعبد أن فواء المناعة في المحماعة في أن الأنصل في برك الحماعة في أصبحاء أن المحماعة في المحماعة في أن الأنصل في برك الحماعة في أن المحماعة في المحماعة أن الملك أمر والمن في كانة المحماعة أن المحماعة في الرمان في كانة المحماعة أن المحماعة في المحماعة أن المحماعة أن المحماعة أن المحماعة في الرمان في كانة المحماعة الول المحماعة أن الأنصل في برك الحماعة أن المحماعة المحماعة أن المحماعة المحماعة أن المحماعة المحماعة أن المحماعة أن المحماعة الم

قوله (الأنه غير مشروع) في الإبنان به مره قامة قوله: (وعن أمر النشل الح) , احد الله المصادم الملاجعة على النابة أو للتابية والروية هذه لا معتبر محرجها الإجماع قوله (فالاستياط مركها في الوقر خارج ومضان) وما في البرازل عن المعنى الإضاء في سوار حادج رمضان حائز فلا ينافي الكراءة الأن معمده صحيح قوله (الله هذا) أو الرامة الصدعة في المناق أو ما في حكمه الثونر إذا تا على صبيل النادعي أي طريل بدعو الماس للإحتساع مايهم قوله (الا يكوه) لأن المي تؤلا أو ابن صافي في حلالة القبل، وثان يرفط علاقه فولر معمد وصح أن يؤلو أو أساء والراب، ومعجور فصلي بهم إنعنس، وكانت بالطف فوله المعمد فيه والأخرة قوله المنافق فيه الطهرية والمتحرة قوله المحالية وأنه ترجيح منه لا الحشيار في المدهب الدهية الم

قوله: (وهو عشية أنّ بكتب عليتا) لأنه رمن نجده الذر نمي. قوله ((دالك) أي اخر (دايل قوله: (لا وتران في نيلة: لا حامله عمل ليس، أو عسل إن وجرى على لعة مو يذرم (مدى الأنف في حميم أحواك. وقدمني لا يوتر أنيلة وتران، قلا ينافي أنه إفضي وتربي وأكثر في ليلة واقا مبحله وبدلي أعمى وأستغفر أله العظيم.

كغب المنح: ٢٨٧

نصّل في بيان النوائل

هبر بالنوافل دون السنى لأن النقل أمم إذ كل منة القالة ولا حكس والنقل فقة الزيادة رفي الشرع قمل ما ليس بموض ولا واجب كولا مسئون من العبادة، والسنة لغة مطلق الطريقة مرضهة، أو غير مرضية، وفي الشريعة الطريقة العسلوكة في الدين من غير افتراض ولا وجوب، وقال الغاضي أبو زيد وحمه الله : النوافل شرعت لجبر تقصان شمكن في المفرض لأن العبد وإنَّ علت رتبته لا سغلو على تقصير، وقال قاضيخان: السنة قبل المكتوبة شرعت تقطع طمع الشيطان فؤنه يقول. من لم يطعني في ترك ما لم يكتب طبه فكيف يطهمي في ترك ما كتب عليه، والسنة متوبة ومؤكلة وبين المؤكد يقوله: (من سنة مؤكلة) منها (وكعتان قبل) صلاة (القجر) وهي أقوى السنن حتى روى الحسن عن أبي حنيفة وحمه منها (وكعتان قبل) صلاة (الفجر) وهي أقوى السنن حتى روى الحسن عن أبي حنيفة وحمه

نصل ئے پیان النوائل

قوله: (لأنَّ النقل أهم) والنطوع بمعناه، وهو خير يأتي به العرم طوهاً من غير إيجاب. قرِئه: (للغة الزيامة) ومنه سست النبِّسة تقلأ. قال تعالى: ﴿يستاونك مِن الأَثْقَالِ﴾ لأنهة زيادة على أصل موصوع الجهادة وهو إعلاء كلمة الله تعالى، وتطلق على ولم الوقف وسه قوله تعالى: ﴿وَرَهْبُنَا لَهُ اصْمَقَ وَيُعْدُونِ نَاتِلَةً﴾ أي عطية زائقة على ما طالبه، وهو [سحق عليهم السلام. قوله: (ولا مستون من العيامة) هذه بنافي قرقه إذ كل سنة ناهلة قإنه ظاهر في إطلاقه عليها، وبجاب بأنَّ للنقل إطلاقين الأول ما فابل العرض، والواحب، وأشاتي ما تبرع به الشخص من فير أمر به خاص، فأشار أولاً وأخراً إليهما. قوله: (والسنة الخ) الأولى ما أمله في الشرح حيث أخر الكلام على السنة منذ قراء " سن النع " قوله: (أو خير مرضية) منه رس سن سنة سيئة تعليه وزرها، ووزر من عمل بها إلى بوم القباسة. قوله: (وفي الشويعة الطويقة الغ) نقدم الكلام عليها مستوفي في الطهارة. قوله: (شرعت لجير نقصان) بمكن حمله على البعدية ملا يتاني ما بعد، أو أنها تكون تحير النفصان، ولو كانت متقدمة، ويدل عليه ما في الدهديث الصحيح : أول ما يحدب به العبديوم القيامة من عمله صلافه، فإذَ صحت فقلًا أصلح وأسجح، وإنَّ فسيدت فقد خاب وأجنح وخسر، وإنَّ انتقص من فريضته شبئاً. قال الرب سيحانه وتعالى: ﴿النظروا عن لعبدي من تطرع﴾ فيكمل به ما انتفس من القريضة، ثم يكون سائر عمله على ذلك. قوله: (تمكن في لفرض) أي وقع فيه. قوله: (الأل العبدالغ) قال تعالى. ﴿ وَمَا قَدُووا لِللَّهُ حَلَّ قَدُوهِ ﴾ [الأنباء/ ٦] قال السيد عازياً إلى ما في المصنف، وهذا بالنسبة فعير الأنبياء عنيهم العملاة والسلام، فإنَّ النواقل في جانبهم الزيادة اللهرجات لهمره وفي جانب غيرهم لجبر الخلل إذ لا حلق في صلاة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. قوله: (منها وكمتان) الأولى حذف منها لأنه على تعذَّا أنحل لا يكون لسن ثائب ناعل. قوله: (وهي أقرى

الله العالى: فو صلاحا فاعداً من عبر عدو الا يجوز وروى المرغبتاني عن أبي حبيفة رحمه منه أليها واجبة وقال إلاج: الا تدعوهما وإن طرعتكم الخيل وقال إلاج: الا تدعوهما وإن طرعتكم الخيل وقال إلاج: الا تدعوهما الفيحر أحب إلي من الدنيا وما ميها، ثم الخيل إلى من الدنيا وما تبها، ثم الني بعد العشاء يعد وتعني سنه العبر الما الحلوالي وكمنا السفوب ، ثم التي بعد الشهر ثم التي بعد السناء والتي قبل العرام التي قبل العسور ثم التي قبل العشاء ويلز التي بعد السناء والتي قبل الفيحر وبعد السناء والتي قبل التهدر وهو الاصح القلم وبعد السفوب ، بها (وكمنان بعد العلم) ويندب أن يضم إنهما وكمنان بعد العلم) ويندب أن يضم إنهما وكمنان

السنين الكارة ما رود فيها من العرجيس. قوله: (أنها واجبة) احتموا على أنها لا تصبح فيها من عبر عفر كند في المعلامية ويبخش على جاحدها الكفر كما في المفسوت، ونفسى يذ نائت مع العوص دون هيرماء والأسع أنها تساب بعملق بهة وفي سلم عن أبى عورة أن المات أحدة وفي سلم عن أبى عورة أن الإماء أحدد أن عباني في الأولى مخاتمة المهرة، وفي الثانية فحل يا أهل الكتاب عالواله الايا تتسلمب وأنه هائي السورتين، وهذه الأياث على سبل المناوية أياماً، واستحسل العورتين وهذه الأياث على سبل المناوية أياماً، واستحسل العورتين أن يتراف وفي الثانية ألم قر كبات وقال الأ ذلك يرذ شر البوم 125 هي بهز أمراح بحكم لم يرد في السبة كما في مفاصد استحادي، والأنصل في منة الفحر أداؤها في أبل أول الوقت مع التحقيف، وقبل، بعضل الأسمال، وفي السبة عن المستوطان بكره الكلام بعد أول الوقت مع المحتمدة علم إبلاء بعن حراء وفي حكانة الإسماع على انها لا يسمى من الشعر فعود علم أنه أن يشهدهم إلا عني حراء وفي حكانة الإسماع على انها لا يسمى من الشوح فعود علم إبنا هر أن الدين واستخدت عوارها من فعود كما بأني في الشور عقده المنافق المنافق على انتبارها ما غيال طرف عد طرة المجل باح علم فعلها من النواب. علم المنافق فوله. (ثم احتاب في الأفصل) أي من منوذك تو واستحداث.

قوله: (قال الحلواني: ركعنا السعرب) فإنه ينظ لم يدعيها سفراً، ولا حصراً كنا في الشرح. قوله: (هم التي يعد الظهر) لأنها منة منعل عنبها يشلاف التي قبلها لأنه قبل أنها الشرح. قوله: (هم الأدان والإدانة كنا في الشرح، قوله: (وهو الأهرج) كنا صححه في الدرية، والعدية والنهاية وعليه في السحر بأنه ورد فيها، وعيد هر قوله ينظن أمن ترك الأربع التي قبل الظهر فم تنله شفاعتي؛ وكنا ذكر تصحمه العلامة نوح، قوله، (وقد اينداً) في الإمام محمد في المبسوط بها، وهو موالا يوان صلاة في الوحود، قوله: (ويندب أن المبسوط بها، وهو محبر إلى شاه جعلها بسلام واحد، وإن شاء جعلها بسلامين، والأولى

حدد أن بأن الكلام على ذلك قرباً. قولد. (وسها وكعنان بعد سعارب) في شرح الوذاية لتبحي إلده ما بعد فان يكل المافيات عند اله العقوب لم بحطها عن ساور ولا مقيم فتح بها سلاة الديل وحدم بها صلاة التهار فعن عبلى الدغرب، وصلى بعدما وكمنين بني المافة فقصرين في الجاهر في المحتمد الديل المحتمد في المحتمد المحتمد ومن صغيرين، أو قال أربعين سخة قوله (في شرح المشكن، قوله (ومن ستهما التج) يعني أحياناً كما في شرح المشكن، قوله (وابن متهما التج) يعني أحياناً كما في شرح المشكن، قوله (ومن مختمها) أن با سلح عمه ومو جلدها، قوله (وابن قبل النظير) ذان في البحر: وشرأ في كان وكمة نحواً من عشر أبات، وإنما في الأرب بعد الدشم، قوله (الم تنك شفاعتي) أي المتباعة والمن المرابع على محمل وقوله المسلم في الغراب، قوله (في المحلم أي المواهد المنابع المنابع المحلم في المحادي، وقوله أن المحلم أي يوسف، ومن المحلم المن المحلم أي يوسف، ومن المحلم المن المحدد أي يوسف، ومن المحدد مع أي يوسف، وقول حس يعاني المحردية الاستحداد المنابع المحلم والكلام بن السه، والقراص، وكل حس يعاني المحرمة الماسة المنابع المحلم المنابع المحدد المنابع المنابع المنابع المحلم فو أراد أن يصلي الموافق يعادها، في مصلح المن فاته وون الندوء مصابع المنابع المنابع المنابع المحلم المن المعلى المحرم أو المنابع المحدد المن المحدد المن المحدد المنابع المائي بعد المنابع المناب

كال العبلاة

عن البسنة إلا ولعله بدون سنو (مول النبن ﴿ وَإِنَّا صَعَلِيتُم بِعَدُ الْمِسْعَةُ فَصَلُوا أُرْبِعَ فَإِن صعل بك شيء فصل وكعنين في المسجد وركعتين إذا وجمت ا رواء الجماعة إلا المحاري والصم التاني المستحب من السني شرع مه نفوله (وندب) أي استحب (أربع) وكعات (قبل) صلاة (العصر) نقربه ﷺ: فمن صلى أربع ركعات قبل فعصر لمع تعمله النارة وورد أنه ﷺ صغى ركعتين وورد أربعاً صدا خيره الفدوري بينهما (و) بدب أربع قبل (العشاء) فعا روي على عائلته رضى الله عنها أنه عنه العسلاة والسلام كان يصلن قبل العشاء أربعاً، لم يصلى بعده أربعاً تم مصطجع (و) تدب أومع (يعده) أبي معد العشاء لعا روسا ولقوله :盘 عن صلم قبل الظهر أوبعاً كان كأنما تهجد من ليلته ومن صلاهن بعد العشاء كان كمثلهن من البلة الفدرة (و) عامد (مست) رضات (بعد المغرب) فقوله ﷺ التي صلى بعد المغرب مست وكمات كتب من الأواميوك وثلا موله تعانى: إنه قان للأوالين عفوراً ، والأؤاب هو السي إذا أنب ذنياً بندر إلى تتويد، وعن أبي هربرة وهني الله منه أبد هنيه الصلاة والسلام فالناء من صيل عبد المهفرات عشرين وكعة بني الله له مينا في الحنف وعن بن حباس أنه عليه العبلاة والمبلام قال: أو البلي بعد المعرب من ركعات لم يتكلم فيما بنها بسوء عدل له صاده تبني عبشره سبنة، وعلى عائشة رسمي الله عنها أنه عليه العبلاة والسلام فال أمن صلى امد المه فرب عشران وكامة من القديد مناً في الحية، وعن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام أذال: من مبش أربع رفعات بعد السعوب فين أن يكل أحداً رفعت له في عبيين وكان كسن

والأفصل في الدين الفقية، والعدية أداوه في العبران كما كان طالب حاله يهجه وأحرج أبو دارد صلاء العراء في بيته أفصل من صلاح في مسحمي هذا إلا المكنوبة، وفي العبية أنتصره في المسجد حسن، وفي الب أحين، وبه أنتي العقم أبو جعمر طال إلا أن يعتش أنا ينتقل في المسجد حسن، وفي أنيا أخين، أحين، وبه أنتي العقم أبو جعمر طال إلا أن يعتش أنا ينتقل شها إذا رجع إلى منزله فود أنه يعتب فالأفضل البت ، والحكمة فيه أن لا تخدر الباوات من الطلاة كما به عليه ينظها منا به تخرب عليه أن لا تخدر الباوات من الطلاة كما به عليه ينظها أبو إلى منا أبو أن المنتقب من السني) المستحب والمندوب والمرعب فيه، والحمن العاط منزلات فوله. (فلمنا حيره القدورية أي الإختلاف مناهد، وفرد أن المنتقب من السني) المنتقب من المناهد عبرا أن أن المناه عبرا أن المناه أبو أرمن كما في مناهد المواقد في طبيق والمواد في مناهد إلى من يعتبي المواقد في طبيق) هر أعلى مكان في أن المراد من المورد في المواد في طبيق) هر أعلى مكان في المدرد الحرار في تولي عطبه من أحفها و الإهمية المناه عالم أماهم شاه في المهين المدرد المواد في المهين المدرد المواد في المهيم من أحفها و الإهمية المناه علي علين) هر أعلى مكان في الميدي والدرد المدرد المواد عليه من أحفها والإهمية من الأعمد شاوية في المهيم من أحفها والإهمية من الأعمد شاوية في المهيم من أحفها والإهمية والمواد في المهيم المؤاد في المهيم المناه المؤلفة والمياه المؤلفة والمياه المؤلفة والمياء والمياء المؤلفة والمياء والمياء

this control and controls

أورك ثبة القدر في المسجد الأفصى، وهو خير له من قيام نصف لينة. وعن فن عبر قال. وقال رسول الله يُلِيّا المن صلى من وكعات بعد المهترب قبل أن يتكلم فقر له بها خنوب خصين منة وها رسول الله يُلِيّا امن صلى بعد المهترب قبل أن يتكلم فقر له بها خنوب خسين منة وه رسول الله يُلاّ امن عبلي بعد المعترب ست وكعات قفرت فنويه وإن كانت مثل زيد البحرا ولم يقيد في بكرنها قبل المتكلم وهي التنحسل الست شلات تسلمات، وذكر الفرتوي أنها مسلمتين وفي الدر بنسليمة واحدة رقد معلما المنتوبات على المؤكدات كما في تكنز، وميره من المعتبرات وطاهره المغارة تكون السن على المؤكدات كما في تكنز، وميره من المعتبرات المظهر، وقبل بها لها في المورة أن عليه العبلاة والسلام قال: من سافظ على أربع وكمات قبل الشهر، وقبل بها لها في المورة أن عليه العبلاة والسلام قال: من سافظ على أربع وكمات قبل الشهر وأربع يعدها حرم، الله منى الناز ومثله من الاستنبار (ويقتصر) المشغل (في المجلوس الأول من) المستقل قول: وأشهد أن محمداً عبده ورسول وإذا تشهد في الإخراء فراءة (النشهد في الإغراء المنافعة في المؤكدة (لا بأني في) ابتداء في من الرباعية المؤكدة (لا بأني في) ابتداء والمواض مالا تبطل شفيته ولا خيار السجيرة ولا يلومه كمال لمهر بالانتقال إلى أشيها المواضل مالا تبطل شفيته ولا خيار السجيرة ولا يلومه كمال لمهر بالانتقال إلى

الحدال، وقد يقال إن المذخر في عليس اكتر مما ادخر في غرها من باقي الجدال، قوله.
(وهو خير له من قيام نصف فيفة) قد يقال: إنه بول منزلة من آدرك ليلة القدر، وهي خير من الدن شهر، ولا شك أذ قيام نصف فيفة أقل من ذلك، ويسكن أن يجاب بأنه يكتب له قيام نصف ليلة أقل من ذلك، ويسكن أن يجاب بأنه يكتب له قيام نصف ليلة وباد غرب منظا أكثر المعلي حكم العليه به من قل نصف ليلة وباد (عفر له بها ذنوب خسين سنة) حمله أكثر المعلم، حلى انسخائر، وأطاق بعجمه المختب به من قل المحتجاز المحالات على انسخائر، وأطاق بعجمه الاتحاد السلدان أو يعالى: إنّ التقييد للكسال لا التحصيل أصل المعرود به. قوله: الوثن الاتحاد السلدان أن هذا تغريع على توليسا، وما بعد، تغريع على تول الإمام من اختلامها المتحبل على أول الإمام من اختلامها مناسخة على أول الإمام من اختلامها وما بعد، تغريع على أول الإمام من المؤكدة أينا الإلى فعيل ليندون عن المؤكدة بها) نظاهر الاحاديث، واحتازه المحقق في العنج، واحتظه المحلي، قوله: (فيقا على من زاد على المنتهد فيها كنا مي المدرد، والشرد، قوله: (فلا ينظل شفعت) قهر على شعبته إذا المنتهد فيها كنا مي المدرد، والشرد، قوله: (فلا ينظل شفعت) قهر على شعبته إذا المناب المعهل المودة على من راد على المنتهد فيها اللهدية الوله؛ الوله المؤمه كماله المعهل على المناب المهم) طلب الاخذ بالشفعة على مرد خووجه من المسلاة ذكره السيد، قوله؛ (وله بلؤمه كماله المهم)

ما لم توجد الحلوم الصحيحة الحالية من المراتع بعد صلامه من قلك الصلاة قاله السيد. قوله:

۲۹۳ کاب ٹھلاۃ

النفع الذاري ونها لددم صحة الحلوة متحولها في الشعع الأول، ثم أنم الأربع كما في صلاة الطهر (محلاف) الرباعيات الضدوية) فيستفتع ويتعرف ويصلي على الدي يُثيرُة في إبتداء كل شدم مدياً ودار في شرح السبة: مسئلة الاستفتاح ويحود ليست مروية عن العنفديين من الأنمة وإبدا هي حجل الدينة وبدار بعض الدياً خربي (وإذا صلى تافلة أكثر من وكعنين) كأربع فأنمها الإلمة بيجلس إلا في الموها) فالقياس فسادها ورد قال رقم وجود وردية عن محمد والي الاستحسارا لا نصب ومو عوده: (صبح) نداه واستحساراً لأنها صدوت صلاة واحدة) لأن تنازات الأربع ويدير نزلا القدر على الركمين سعباً بالسحود، وبجب العرد ربيه بنذكر، بعد نوات الدين على الفتح، وروى صحب أنه بخلا صدي الحج رئمات في بعلم إلا في المام ما ترابعت كل مي الفتح، وروى صحب أنه بخلا صدي الحرد ربيه بنذكر، بعد الفتاد في المخدمة (وكره الواقة على أوبع بسلمة في) نمل (المهار و) الربادة (على المام في المعراح على المعارج بالمراجمين عدم كواهة الزيادة على العبادة ومنا احتبار أكثر المساج، وفي المعراح والمدح في منجب المحاري على منجب المدحس عدم كواهة الزيادة عليه به على الغراب الدرجمي عدم كواهة الزيادة عليه على المناسع بالمراجمين عدم كواهة الزيادة عليه به على الخراب المناسع بالمحراح المحاري على مناسع الدرجمي عدم كواهة الزيادة عليه به على المام على عليه به على عالم المناسع بالمحراح على عليه به على المام على عليه بالمحراح على عليه به على عالم المام عليه به على عالم المحراح المحراح على عليه به على عالمي بالمام على عالمي عليه به على عالمي المام عليه به على عالم عليه به على عالمي عليه به على عالمي عليه على عليه المحراح عليه به على عالمي عليه على عالمي عالم عليه به على عالمية الزيادة على عالمية على عالمية المناسعة على عالمية الزيادة على على عالمية المناسعة على عالمية المناسية على عالمية المناسعة عالمية المناسعة عالمية المناسعة عالمية عالمية المناسعة عالمية المناسعة

أوسنطيع) ويترمد كمان الديو بالدياء إلى الشدم النص. السمط تنصف الا تدين طبي حدوما الدين ويترك القدود على وأبي الناب لا رشيء ولا ينعوذ في الناشد الد. قوله الوفي الاستحمال الذي تطول والنائد الد. قوله الوفي الاستحمال الذي المواجعة في المحدود على وأبي النائب لا رشيء ولا ينعوذ في المحدود قوله الألها الاستحمال الذي ياليا الدين التراويم الوجيلي الذي ينائب تحديث بعامية له خلاا ألمن فال. إنها تحديث بعامية له خلاا ألمن فال. إنها تحديث بعامية له خلاا ألمن فال. إنها تحديث فيها والمدافعة واحدة واحده ولم يفعد إلا في المزما الحلف فيه العندائج، والصحيح أنه يحزيه عن تستمية واحدة في الروايم الكوايم الكوايم المواجعة واحدة على الرائب فركات بعان التراويم المواجعة والمدافعة واحدة في الروايم في المواجعة المدافعة الكوايم المواجعة المدافعة والمدافعة المدافعة المدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة والمدافعة والمدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة والمدافعة المدافعة والمدافعة والمدا

لاعات العملان العالم المالان العالم المالان العالم المالان العالم المالان الما

ركعة ، ثم يصلح إذا سدم الداء اللابح ركعين حديثين فتفى العشر نفاة أيء والثلاث وترافعا في البرهاد (والأفصل فيهما) أي الليل والنهاد الوباع عند أي حديثة) رحمه انه المار الدر الله الله عند أي حديثة) رحمه انه المار الله الله الله الله الله عند مسهر وطولهن تم يصلي المرة ألا تسال هن حسهن وطولهن وكان سأى إلا تسل هن حسهن النسسي أراماً ولا يوسد يستان بيهن بسلام وليت مواطب والأه على الأربع في المعلمي (وعنظها) أي أي يوسد ومحمد (الأفضل) في اللهاد كما قال الإمام: و(في النبل مثني مثني) قال في الدراية وفي المعرز الرب) أي طولها المعالم المعالم المعرز الربه أي طولها المعالم العالم المعالم المع

البشاري النَّمُ) هذا لا ينتج المداع. إلا لا يقيد أنه حدم بين العشر بشمايمة واحدة القولة؛ الإساعة للحديث الغراء أحاب السحنة إلى البساء عن هذا الحديث مل الفظه يجنس أل يكون المعنى فيه مثني في حق المصبلة بالمساة إلى الأربع أو في حق الإماحة مثمسة إلى المردة وترخيح أحماهما لا بكرد. إلا بعرضه، وقد ورد فعله ﷺ فني كلام النحوس لكن مقلما وباءة مصيمة الأربع لمألها أكثر مشقة على النفس بدالت طول تقييدها في دفاع الحدمة، ورأياء ﷺ فال: الإنما أجرك على قدر نصيفه وقال ﷺ. أفعل الأعمال أحهدها ولهدا مواندر أن يصلي لمربطأ بتسبيعة لاسجرج عنه بتسليمتين، وعلى القلب يخرج فحكمنا مأث المراد الثاني وهو الإياحة أن بمام متمي لا واحدق أو تلاتأه ووافق الكمال فلي ذلك تلميده العلامة فالسمة رعيره - قوله -(الأنه أشق على النفس) وأبعد عن الرباء، ولكوب وقت التحلي، وعرص الإحسان، وقال يُنجِّرُ. امن أطال قبام فليل خفف لله هنه يوم القبامة، قوله: (وقال تعامي) أي في مدم من قام الليل تشخاص أي نشاهم جنوبهم جمع جنب هي المصاحم أي محل المطجاعهم والمتراحنهم والمسامس للمؤقف ألابقول الأية أبقيد أفا الكلام متوقف على أحر الابد، وهو قوله: علا معلم نقس ما أحض لهم من قرة أعين. قوله: (ولأن القراءة نكثر بطول القيام) واحتماع ركس القراءة، والغيام أفضل لأنهما من أحزاء الصلاة فكان أغضل من وجتماع ركن السجود مع سنة التسبيح . قوله: (ونقل في المجتبي هن محمد خلافه) ونقل الصحاوي في شرح الأثار عن محمد موافقتهما، وضححه في النقائع، وهو ظاهر عبارة البرعان، وتوقف الإمام أحمد لتعارض الأنقة، وصوى بينهما ماثك لتساوي الدليمين، ورحه ما

تعاب المسلاة

يوسف رحمه الله تعالى نطال: إذا قال له ورد من الفيل بقراءة من الفرآن فالأفضل أن يكثر علد طرفعات، وإلا فطول الفرام أدخس لأنّ القيام في الأول لا يحتلف ربعتم إليه ربادة هـ قوع والسجوء

نمز

ني تعية البسجد وجلاة التنبص وإههاء اللهالي

وعبره، (من تحية المسجد بركحتين) بصليهما في غير وقت مكروه (قبل المجلوس) لقول الإفرارة دخل أحداثم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركمتين (وأداء الفرض يتوب عنها) مام الزيامي (و) ذدا (كل صلاة أداها) أي فعلها (هند الدخول بلا تبة النجبة) لأبها التعطسة و عرضه، وقد هصل دلك مما صلاه ولا تفوت بالحقوس عندما وإن كان الأفصل معقها هبله مإدا تكرر دحول يكفيه وكعنان في اليوم ولدب أن يقول عند دخول المسحد:

ص المحضر قرله فيكا للمنائل مقبك بكترة السجود وللأحراء الأعني على تفسك بكثرة السجودة وقوله فيخة فالمرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجعه لأنّ السحود عاية التواضع والعبودية والله مسجله وتعالى أعلب وأستعفر فه العضيم

نصل في تمية الهجد

توله (وغيرها) كمالاً الليل والإستخارة قوله: (من تحية المسجد) أي نحية وب المسحد لأن انتجارها لكون سياسه المكان لا تسكاه ويستني المسحد العرام فإن نحيته المسحد لأن انتجارها بناوي على المال لا تسكاه ويستني المسحد العرام فإن نحيته المناوية و المسحد الترام المينية المال معلى المحلل المناوية و المطال على المال على المال على المحلل المسحد التراف من المال والمناوية المسحد التراف من بمال والمناوية المسال على المحلل على المحلل المسجد معد الفجره أو المسال المسال المالية المسجد معد الفجره أو المسال المسال المال المسال المال المسلم المال المال المال المال المال المال المسلم المال ال

اللهم افتح لمي أبواب رحمتك، وعند خروجه: اللهم إني اسألك من فضلك، لأمر النبي فيج به أوذب وكعنان بعد الموضوء قبل جفافه) لقولد فيج: هما من مسلم بتوضأ فيحسن وضوأه، ثم يقوم فيصلي وكعنين يقبل طبهما بنايه إلا وجبت له العينة ووله مسلم (و) ندب صلاة الضحى على الواجح وهي (أربع) وكعات، فيزيد ما شاه طفأ فنا ندب أربع الته منها أنه عليه السلام كان يصلي الفيحي أربع وكعات، ويزيد ما شاه طفأ فنا ندب أربع (فصاعداً في) وقت (الضحى) وإبتداؤه من ارتفاع الشمس إلى فييل زوالها ميزيد على الأربع إلى شنى عشرة وكعة لما ووي الطبراني في الكبير عن أبي اللوداء فال: قال وصول الله فيجه:

على التنزية . قوله : (يكفيه وكعتان في اليوم) علله بمضهم بالحرج كما في الحموى على الأشباء، وقبل لكل دخول تحية لأنه معتبر يتحبة الإنسان، فإنه يجيبه كلما لقبه كما في السراج. قوقه. (وتغنيا) أي بعد ذكره العبلاة على النبي 趙 كسا دلت عليه الأحاديث. قوله: (اللهم افتح لي أبواب وحمنك) أي إحسانك وإمعامك بالإخلاص، والفيول وغير ذلك. قوله: (اللهم إلى أسألك من فضلك) مأخوذ من قوله تعالى: ﴿فَإِذَا تَصْبِتَ الصَلَاءَ فَانْتَشْرُوا فِي الأَرْضَ وابتغوا من نضل الله) [الجمعة/ ١٢]. قوله: (القوله 無 الله) ومن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول 🖮 ﷺ قال ليلال: فيا بلال حدثني بأرجي حمل صلته في الإسلام فإني سمعت مف تعليك بين بدى في الجنة قال: ما عملت عملاً أرجى عندى من أنَّي لم أنظهر طهوراً في ساعة من ليل، أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لم أنَّ أصلي، ووله السخاري، والدفُّ بفتح الدال المهملة، وتتديد الماء صوت النقل حالة المشي كما في العلي، وفي شرح المشكاة من كناب الطهارة لراصلي عقب الوهبوء فريضة حصلت لهاهف العضبلة كمة تحصل نحية المسجد بذلك أها. قوله: ﴿وَقِبْلِ عَلِيهِمَا يَقَلُهِ﴾ يحيث يستحضر فيهما عظمة أله تعالى. قوله: ﴿إِلَّا وَجِيت له فودة) أي ثبت. قوله: (ونعب صلاة الضحي) الضحوة ورتفاع البهارة والضحي بالضمة وانقصر فوق ذلك وبالفتح والمد إذا علت الشمس إلى ربع السماء. قوله: (هلي الراجع) وقبل فير مندرية. قوله: (وهي أربع) قال الحاكم: صحبت جماعة من أثمة الحديث الحقاظ الأثبات، فوجدتهم بختارون الأربع لتواتر الأخبار الصحيحة فيهاء وإليها أذهب فقد روى في قوله تعالى: وإبراهيم الذي وهي قال 🎎 أندرون ما وهي؟ وهي عمل يومه بأربع وكمات الخمجيء واختلف العلماء ملي الأقضل السواظية عليهاء أولا والظامر الأول لحديث أحب الدمل إلى الله تعالى ما داوم عليه صاحبه وإنَّ قل، وروي أنه ﷺ أمر أنَّ يقرأ في صلاة الضحي بالشمس، وضحاها، والضحى، وتمامه في شرح اليثر العيش هلي البخاري. قوله: (وابتقاله من إرنفاع الشمس) ووقتها المختار إدا مفسى ربع المهار لحفيث زيد بن أرقم أنَّ رسول ألَّم بلا 🏂 قال: •صلاة الأؤابين حين ترمض الفصالية وواه مسلم وترمض بقتح التاءه والعيم أي نبرك من شدة الحرامي أخفائها. قوله: ﴿ وَإِلَى تُنتِي هِشَرَةُ وَكُمَّةً ﴾ وفي الدراعن المنية أقلها وكعنان ا امن صلى الضحى وتعتين لم يكتب من الغافلين، ومن صلى أربعاً كتب من العابدي ومن صلى سناً كفي فلك النوم ومن صلى ثبائياً كتبه الله تعالى من الغانتين ومن صلى الثني عشرة وكمة بنى الله له بهناً في المحلة (وندب صلاة طبل) خصوصاً أحر، كما ذكرنا، وأقل ما يسغي أنّ ينمل باللبن ثمان وكمات كما في الحومرة، وقصلها لا يحصر قال تعالى: ﴿ وَلَمَا تَعَلَّى تَعَلَّى الْعَلَمَ عَل

وأكثرها انتقا عشراوز وأرسعها ثمال وهو أفسلها كبناهي للدخانر الأشرطة لتبوته لقطعا وموقمه بيجيزا الوأمنا كشرهاكا منفواء عفاه عاليان وهدا تواصدي الأكثر باسلام واحداثما فبالعصل فكالمعا زادههم أمصل كمنا أفلاه هن حجر في شرح للبحاري اهره والعل فلاا على مارفات المشامعي، وولا ماتربادة على أولم عن بعن المهار الكروهة عندنا. قوله الانساروي الطهراني الغير ورانها: القول العد البن أهم الناحل في وكاحتير عن أول المهال أكفاك حرما وروى يقول الغا تعالى ﴿ فَهَا اللَّهُ أَدُهُ النَّعَانِي أُولُ النَّهَارُ سُرِّيعَ رَكَّمَاتُ أَكْمَلُ رَبِّينَ أَخِر ووهائي﴾ ، وروي أنها نفوع مقام الصدقات التي على كل اعصل من لتي أدم، وهي الشمالة وسنون معصلاً . قوله . (كفي الظك البوم) أي مم حصول المضيفتين السليمتين، وكما بعار وما بعد أقوله: فوندب صلاة الليل الخ) ذهب طائفة من العلماء وعليه الأصوليون من مشابعنا إلى أن فيام غنيل مرص علمه يالة مسكو خرله معالى: فأهم الليل إلا بليلاً﴾ [المؤمل ٢٣٠] وعلى هذا فتكون صلاة الليل صديمة لآنَ الأَدُلُ فَعُولِيْهَ مِنْ إِنَّمَا تُعَمَّدُ النَّفِيرَ، وهال طائفة: قان لِعَاوِماً مِنْ يُعِينِ، فيكون في حدا سنة العولم تعالى . فجوم الثابل منهجا، به ماماء لك﴾ وأجنب الأولون فالوا: ﴿ سَافَاهُ لَأَنَّ السَّمِاهُ بالسافلة الرائسة أمي والنده علمي ما موحل علمل عبرك ووربها يعطى التفسد بالبمجرور ذلت، وفي العمليم الن مناس أقم القبل بعني كنه إلا دبيعاً فانسد ذلك على لدي يتاتج، وعلى أصحابه، وقاموا اللبل كلعاء والم بمرفور ما حما الفائيل، فأمرل منه معالى تصفه، أو ألفص منه فشلاء ألو رد حليه بعمي أطفس من المصف إلى الثمث، أو زماعكِ إلى الثلثين حبره بين هذه المعازل فإشته وثك أيضاً على السبر يخيرًا، وعالم أصحاب فنحوا النبع كله حنى انتجب أفيامهم مخافة أنَّ لا الحفصرا الفلام الراحب وفعلوا مثلل سنة فأنول التانجالي تاسحتها بقالين علم أبوالي تحصوه يعمل فيام الليل من الثلث، والمصلف والثلثير، وتلا هذا قبل أنَّ تفرض الصنوات المحسر، ملجا مرصت الصاوات الحمس مسجب هدوكما للمحت الزكاة كن ملطة، وصوم رمصان كل صوح الدوني تفسير الجروي سنح وحود التقسر بقوله تعانيا الإطام أن قو تحصيه فنات عليكم فافرؤا ما نيسر﴾ أي صلوا ما نيسر من الصلاه، ولو قدر علم شاة، قبر صبح وجوب أقيام المبل بالمنفوات التخمص لعدامية أخرى فكان بين الوحوساء والتخامص مدة ومين الرحرب، والسبح منتان فقا في العلي على البحاري، قوله: (خصوصاً أحره) وهو المناس الحامس من أسداس الليل، وهو الوقت الذي ورد فيه المرول الإلهي. قوله: (وأتل ما يبعي أنّ بتنقل مالقيل ثمان وكمات) الذي في الحاري القدسي أنَّ أقله ركسان والاثرة نمان ثمًّا رُون نص ما أخفي لهم من قرة أحين﴾ وفي سميح مسلم قال رسول الله يظافي: طليكم بصلاة الليل وإنه دأب الصالحين فيلكم وقربة إلى ربكم ومكفرة للسينات ومنهاذ عن الإثم (و) نعب (مسلاة الاستحارة) وقد أفصحت السنة عن بيامها قال جابر رضي الله عنه اكان رسول الله يظافي بعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول: إذا هم أحدكم بالأمر فليركم ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم إني أستخبرك يعلمك واستقدوك يقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم فإلك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام طغيرب الملهم إن كنب نعلم أن هذا الامر خير في ديني، ومعاشي، وعاقبة أمري، أن هذا الامراء أل

أنه ﷺ كان يصلى خمس ركعات منها الوتر ثلاث، ورزي سبع، وروي نسع وروي إحدى عشرة وثلاثة عشر ركعة، والوتر من الجميع. قوله: (فإنه فأب الصالحين) أي هادة الصالحين أي معادمها. قوله: (وقربة) أي مغربة لكم من ربكم. قوله: (ومكفرة للسيئات) أي الصفائر قرله: (وسها: عن الإثني) أي نافية عنه. قوله: (وتلب صلاة الاستخارة) أي طلب ما فيه الخبر، وهي يكون لأمر فرز المستقبل ليظهر الله تعالى خير الأمرين، وأما صلاة للحاجة فتارة تكون الإمر غزل، أو سيئزل وهذا الأمر معلى براد تحصيله، أو دفعه وهنه أولي مما في فلسيد على المنهي. قوله: (كان رسول الله ﷺ بعلمها الاستخارة المنع) وقال ﷺ: قمل سعادة ابن أدم لسنخارة الله هو وجل زاد النحاكم ومن شفاوة ابن أدم تركه استخارة الله هز وجل؟ وقد روفي بوسناد حسن أنَّ داود عليه السلام قال: أي هبادك أيقض إلبك؟ قال: عبد استحارتي في أمر فخرت له فلم . يرس. قوله: (يقول) مدل من قوله: بعلسنا، قوله: (قليركع ركعتبن) بقرأ مي الأولى بالكافرون، ومن الثانية بالإخلاص، وقال يعضهم. يفرأ في الأولى بفوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَحَلَّقُ ما بشاء ويخباركه إلى يعلمون ومي الثانية بقوله نعاس: ﴿ وَمَا كَانَ سَوْمَنَ وَلَا مَوْمَنَهُ ۖ إِلَى فوله: ﴿ بِينَهُ وَبِعِمْهُمْ يَجِمْمُ بِينَ مَا ذكروا إذا تعلُّوا عَلَمُ الصَّلَاةِ استخار بالدعاء فقد ووي الترمذي بإسناد ضعيف عن أبي بكر الصديق رصي نفه عنه أنَّ الذي ﷺ كان إذا أواد الأمر قال: اللهم حر اب، واحدر تي ام. قوله: (اللهم إتى أستخيرك) أي أطلب مثلث تصصيل حين الأمرين؛ والباء في قول بعملك للفسم. أو للتعليل أي لأنك حالم وقلك، وكذا يقال: فيما إنا بعد، تولى: (نؤنك تقدر الخ) تعليل على اللف، والنشر المشوش أقوله: (وأسألك من فضلك العظيم) يحتمل الأحن أسم بمعنى بعض مفعول به الأسأل، والفضل يسعني العنفضل، ويعشمل أنَّ المفعول به محدَّوف تقديره بيان الخير . قوله: (وأنت خلام الغيوب) أي تعلم المخباب علماً ناماً كمة تفيق صيفة الميافعة، والقيوب جمع هيب بمعنى مغيب، وإذا كان يعلم السعيبات فعلم السنامة لنا كذلك، بل أولى على ما تقضى به العادة. قوله: (اللهم إنَّ كنت تعلم الغ) الثمان بالنسبة إلى الدامي لا إلى علام الغيوب. قوله: (أنَّ هذا الأمر) بذكر حاجته بذل نفظ الأمر. الطاعرة المسورة

قولهم الفائدوه الصبهم العالد وتشهرها من ياسي بدموا وحماسه أي هبته والابجور فنحها هما الأل الصبح من فيمر بات عنم منصل البسارة والعوف و لا يناسب هذا، أقوله . (تم ينزك في أيه) أي حمل الراملة حبرأ واندأ علم احبرية أصلهم ولنو بمعلى الواوء والترابب باعتمار فاستدعت تولد ((راز كنت تعلم) أن علمت أنوله: (قاصرف عنن العبِّ لها كان لا بلام من صرف الأحد الهمين عن الإسر صرف الامر عنه دها مصرف كل منهما من الأحر الحولة: (تعريضني) وفي والله أرعمين الخولم (قال ويسمى ماجته) أن بدل تعقد الأمر اتما مدماه، ويستحب إمنتاج الدعاء المذكور بالنحمد والصلاة عني رسول لله وأتج أقوقه الوالاستخارة في الحجء والجهلة اللغ) المما أن محر الدب الاستحارة إليها هو هي الأمور التي لا يذري العباء واحد الصواف فلها الماء ومواوق خبروه أواشره كالصادات وصياتم المعروب والمعاصي والممكوات فلا لحاجة إلا الاستخارة ويهالهم عد سنتحار اديها البيان حصوص الوقال كالحج متعاص هدم السنه الإحسان مدن أو فتحاء والذلك بجبس أن سيتحار في النهن عن العنكر في الحص عامرة حشم ، بها حمود ضرو عمريا عمري أو حاصي، وإنَّ حام في الحديث أنصل الجهاد كلمة حق عبد البياطان حبانو للكن إلى حشى صورة عامة للمسلمين فلا يتكره وإن حشن هابي نفسه فله الإنكاراة ولمان يستمنغ الموجوب الفاء في الميسى على البحاري، قوله: (مضي لحا ينشرح له صادرة) أي غناما وحوابط أنه يحتبل عد الاستحارة أحاء الأدابي لا محانف والمراد ألم يشرع له صفره إلىنها ها خالبًا عن هيري فنضر - قوله - الوهي وكعنانين أو أربع، وعن الحاوي أنها إنتانا مشوة وقمة مسارتم ورسد فاقد السهد. قوله: (إلى اتله) أي من تميز واسطة عني أدم، وقوله: أنز إلى أحمد عد السي أبع إنجر دايد ما كان يحران علم أيسبهم وزلا فكل للحواتج من اله تعالى القولة: (أسألكُ موجبات وحمثك) أي إلائك الذي تقتصي لم حمة ملك والإحسان. وقوف وعجاليم 면성 (Yual) 나타

ولا عماً إلا فرجته، ولا حاجة لك فيها رضا إلا قصيتها با أرض الراحميين، ومن دهائما: اللهم إلى أسألك وأتوجه إليك بنبك محمد في الرحمة في با محمد إلى توجهت بك إلى روفد في حاجتي هذه لنفصي في النهم الشقعه في (ونلم. إحياء ليالي العشر الأخير من رمضان أحاء الله وود عن عاشة رصي الله عنه أن النبي في الان دفا وحل العشر الأخير من ومضان أحاء الليل وأفقد أهله وشدً البيئر والقعد مه إمياء قيلة الفدر فإن الممثل فيها خير من العمل في أنف شهر حالية منها وروى احمد: من نام ليلة انقدر إيماماً واحتساباً غفر به

مغفرتك أي الأشباء التي تفتصي معمرة الدنوب إقتضاه ناماً كأنها نجتم ذلك وقوله الزوالمنبمة من كن بو) أي حير أي أسالك أن تجمل غنيمتي، وعطيني كل حير . توله: (يه أرجم الواحمين) أنه يسلُّ من أمر الدنباء والأخرة ما شاء ونه يقدر له صك كذًّا في ابن أمير حاجر. غوله. (ومن معانه) أي دهاء فصله الحاجة بعد الصلاة، أو من دهانه 🎕 الذي عصه لرجن ضربر البصر أني إليه ، فغال بالرسول الله ادم مح لي أنَّ بعانيتي فقال: " فإن شنت أخرت فلك فهو أهلتم لأجرك وإنَّ شئت دهوت الله. فقال لاع الله فأمره أنَّ يمومها فيحسن وصواله. ويصدن وكحنبيء وبدعو بهدا الدعاء اهما وله طوق كثيران قال الطيراني: بعد ذك الرفة ار الحديث صحيحاء قوله - (إني توجهت بك الغرا شكل هذا عقر ما قالوه إنه يكره للرحار أد يقرل - للهم بني أسالك بأسينك ، وأجيب بأن السمم خص مناء والحق عدم الحصوصية لما ورد من إسسناه عمر بالمماس، وما قبل من وجه الكراهة أنه لا حق لاحد على انه تعالى فيه بطر الأر للجاد المحمصين عليه جعاً عصلاً بنه، وكرماً حجه على نصه، وعبه الشخفافاً فالباً الهم، وتعادم من فين أمير حام . قوله: (وشط المئزر) أي اجتهد في العبادة . قوله: (فإن العسل فيها الغ) وري أنه علي وكان وحلاً من من إسرائيل فيس السلام في مسن به يعالي ألف شهر المدين المستمون. فأنون العاصورة المدر أي لبنه العدر حير من الأنف شهر التي لبس فيها فلك الرجل السلام من سبيل الله، ويروى أنه 彝 ذكر أربعة من من إسرعيل فقال: حديوة العائمانين عاماً في تعصره طرفة عين قدكر أيوب وزكرت وحوقتان، ويوشع من نون عليهم السلام، معجبت الصحابة من ذلك فنول حيربل وقال: يا محمد عجمت أمثك من عبادة هؤلاء النفر المالين سنة المريدهموا الله طرفة عين، فقد أنال الله عاراك خيراً من ذلك، وفرأ السورة فهذا أنصل معه عاميت أنت رأمتك فسر النبي ﷺ، والناس معه، والألف شهر ثلاث وثمانود سة، وأوجة أشهر قال النووي: وقد خص الله تعاشى هذه الأمة بها عليه تكن لمن قبالهم على العبحيج المشهورة وقد أجمع من يعند به على وحودها، ودوامها إلى أحر الدهر فلأحاديث فلمشهورة، وأنها ترى حقيقة لمن شاه الله في كل رمضان كما تطاهرت حليه الأحديث، ويستحب كتمامها نُمن وأما إلباعاً له ﷺ: والحكمة في إخفائها أنَّ بجنهد من بريدها في إحباء النبالي الكثيرة طالمًا تمولفقتها فتكثر عبادته له تعالى أهر. قوله: (واحتماياً) أي ادخاراً تتوابها عند اله تعالى والمسلاة كتاب الفسلاة

ما تدرج من ذنبه وما تأخره وقال يتقق التحروا ليلة القاد في العشر الأواخر من رمضانه منعن عابه وقال ابن مسمود رصي لقد عنه : هي في كل السنة ربه فال الإمام الأعظم في السنيهرر عنه النه تدور في اسنة وقد لكون في رمضانه وقد لكون في مسمود وضي خان . وفي السنوط أن المدهب عدد أبي حنيفة أنها تكون في رمضان لكل تنقدم وتتأخر وصاحمة لا تنقدم ولا نتأخر (و) ندب (إحياء ليتي المبدين) السطر والأنسخي لحديث امن لحيا لملة العبد أحيا الله يقوم تموت الطوبة ويستحب الإنتار من الاستعمار بالأسحار، وميذ الاستفار المهم ألت ربي لا إن إلا أدن خلفتني وأنا حيدك وأنا على عهدك ووعدك ما مستفت أجود لك بمستك على وأبوء مقتني فاهر لي مإنه ما مستفت أبوء لك بمستك على وأبوء مقتني فاهر لي مإنه لاممر الدود إلا أنت والدعاء فيها مستجال (و) ندب إحياء (ليالي عشر دي لحججة) لفوذ المجاز أنها من عشر ذي الحجة يعدل صبام لفرد منه بعيام سنة وقيام كل يقة منه بقيام ليلة القدرة وقال كان الحجة يعدل صبام كل يوع منها بعيام الما وساع قيام كل يقة منه بقيام ليلة القدرة وقال كان المام إحياء (لياق النصف

قويه. (في المشر الأواخر) فإلى مبطم الأنبة أنها محتصة بها الربر، والشعم في دلك المسوام، وهال مصهدر: قبالي الونز أكل، وذهب الأكثر إلى أنها ليلة سند وعشرين وهو قول ابن عماس وجماعة من الصحابة؛ وسبية معيني في شرع البحاري إلى الصاحبين، فوقه: (الكنَّ للقدم، وتبأخر؟ والامرة تظهر بيس قال لعيده أنت حر لبلة الفنده وقد منس بحص من رحصال فعندهما لا يعتق حتى يمضي ذلك البعص من ومصان العاجق، وحنده حتى بمصى رمضان العامل كله، وعاليه الفنوي الإحتمال ألها تكون في أخر، في العام الفابل. قوله: (المستحب الإكثار من الاستغفار بالاستعار) وإنَّ الله تداني مدح المستغمرين فيها فقال: (وبالأسحار هم يستغفرون. لوله. (وسهد الإستغفار اللهم الخ) مندأ، وحبر أي فهو أول من غبره، وسرئت على كرية سيدة أنه بيراية لواحلت ليستحمرن الله سيد الإستغفار - قوله (أوقاً على جهدك) أي ما عامدتني عليه من الطاعة. قوفه: الهوهلك) أي وخدى إيان والإعتال، وهي ضرح المعماييج آي أنه مفهم على للوقاء بمنا عاهديش في الأول بريوبيتك، وأنا موفق بمنا وعديني من البحث، و لنشور وأسوال القيامة، والتواب والمفتاب تصافيله: (أبوم) على رزن أقول مهمور الأخر بممنى أنو وأعترف أقوله: (والفحاء فيها مستجاب) الأرلي فيهماء ويحتمل رحوهه إلى لبلة العبد المذكورة في المعديث والسراد النجس، قوله: (يعدله) بالباء للمجهول، قوله: (صوم يوم هرفة الغ) فيندب صومه إلا تلحاج لانه وبما يضعف بصومه عن ظمطلوب منه يومه. قالوا. والحكمة في زيادة صوم عرفة في التكليم عن صوم عاشوراه أنه من شريعة سيفية محمه ﷺ. وصوم عاشرواه من شريعة فلكليم هنيه السلام، وشرع محمد أفضل. قوله: (ولأنها يقدر فيها

كتاب الصلاة كتاب الصلاة

من شعبان) الأنها تكفر ذوب السنة، وليلة الجمعة تكفر ذنوب الأسوع، وليلة القلو الكور الدرب المحمر، والأنها بقدر فيها الأرزاق والآجال والإضاء والأنقار والأعزاز والإدلال دنوب المحمر، ولأنها بقدر فيها الأرزاق والآجال والإضاء والأنقار والأعزاز والإدلال والإحباء والإمانة وعدد الحاج وفيها يسع الله فانتخال الخبر منحاً، وخمس ليال لا يرد فيها المدن. ليلة الحمدة وأول لبنة من وحب وليلة النصف من شعبان وليلنا العيدين، وقال ليجرّة النسس إلى السماء فيقول ألا مستقفر فاخفر له ألا مسترزق فأوزقه حتى يطلع الفجرة وفال بيّاة من أحيا الليال الخمس وجبت له الجنة ليفة التربيه وليلة هوفة، وليلة النحر وليئة المنطر وليلة النصف من شعبان وقان بيّاة: امن قام ليلة المنصف من شعبان وليلتي وليلة المناعدة المناعدة منه يقرأ، أو بسمع القرآن إر الحديث أو يسمح أو يصلي على لين بيئيّة، وعن بن هماس بين بيئيّة، وعن بن هماس بين بيئيّة، وعن بن هماس بين بيئيّة، وعن بن هماس بصادة العناء كما في جياد ليالي

الأوزاق) ذال تعالى الأوبها يعرق كل أمر حكيم (الدخان/ 23). قولد: (وبها يسبح الله تعالى الخير منحاً) قال في القاموس السبح الصب، والسبلال من فوق كالسبح بالقسم عرفية الحير بداء بصب من محل عال و والدراء كثرة الحير القولة: (ينزل فيها) أي ينزل أمره أو ملائكته أو المرول صمة به تعالى لا كميمة الموادث على ما ذكروه من الطريقين، قوله: (ألا مستعقر المغير الأول المستعقر المؤلفة الألها المؤلفة الألها المؤلفة الألها أو المؤلفة الألها المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة الألها من ذي الحجة المؤلفة الله يمت قلبه يوم نموت القلوب) أي يستجسة الفايا حتى تصده عن الأخرة كما حام لا تحاكسوا الموتى بعني أهل الدياء وقال بعصهم الم يست قلبه أي لا يتحير قلبه عنه الرغاء ولا في الفياء عنه الرغاء ولا في الفياء ولا يتعرب وأحس ما يدعو في الفياء عنه الرغاء ولا الفياء عنه الرغاء والحس ما يدعو به المؤلفة إلى المعالمة الم يست كلية إلى يتحرد واحس ما يدعو

خاتمة: من المندوب صلاة الفتل، فإذا إينلي به صله يستحب أنَّ يصلي وكمتين يستخب أنَّ يصلي وكمتين يستخم الأ معاده، من دنوية لتكون الصلاة الإستغار آخر أعماله، ومنه العبلاة إذا ترل منزلاً ويستحم أنَّ لا يقمد حتى يصلي وكمتين كما في السير الكبير، وكفّا إذا أراد سقراً، أو وجع ومنه صلاء الإستغار المعمية وفعت منه لما عن علي عن أبي يكو الصديق وضي الله تعالى عنهماأنَّ وسول على يقوضاً، ويحسن الوضوء، أن يصفي وكعنين فيستغفر الله إلا غفر له كنا في المهسناني.

⁽١) قوله لا بالجزم لعل صوابه بالنصب بدئل وجود النجة تأمل اه مصححه.

المبدس، وقال وسول الله يُتُنَان المن صلى المشاه في جماعة فكالما قام نصف المليل ومن صلى الصبح في جماعة فكالما قام اللهل كله، رواه سنم (ويكره الاجتماع على إحياء لبلة من هذه اللهالي) المنظم فكرها (في المساجد) وعبرها لأنه لم يعمله النبي على ولا أصحابه ماكره أكثر العلماء من أهل المحجاز منهم عطاء وبن أبي منبكة وفقهاء أهل المدينة، وأصحابه ماقال وعبرهم وقالوا: فلك كله بدعة، ولم ينقل عن النبي يلا ولا عن أصحابه إحياء لبلني ناميد حماعة واحتلف علماء النام في صفة رحياء لينة النصف من شميان على توليل أحدمها أنه استحب إحياءها بجماعة في المسحد طائفة من أعيان التابمن كخالد بن مدان، ولفعان بر عامر ووافقهم اسمن بن وتعويه والقول ثلثاني أنه يكرء الاجتماع نها في المساجد للصلاة وهذا قول الاوزامي إلى أمل شام ونفيهم وسالمهم.

لعل

ني ملاة النظل جالياً وني للملاة على الدابة وصلاة الباشي

(بيجوز النفل) إنما عبر به ليشمل السنن المؤكدة رعبرها فتصح إذا صلاها (قاعداً مع

قوله: (ومن صبلي العبيع في جماعة فكاما قام الليل كله) يحتمل أم يميلا: الصبح يحصل مراب النصف الآخر فالنيل كله حصل محجوج الصلاتين، وهو الذي يشير إليه كلام ابن حباس في جبل صلاة نشاء بجماعة، والعزم على صلاة العبيج بها يقوم مقام إجاء الذيل، وبحصل آنه أشار به إلى أن صلاة أعمام أحياة الذيل على صلاة أنساء لأنه يكون بصلاتها كأنه قام نصف الليل، وبعدائم كانه قام الليل كله، فوله: (ويكوه الإجتماع الغ) ولا يخرج بنفر الجماعة في المعلوات الذي في نفل الطبائب، أن كان لا يحرج عنها إلا بالحماعة بين نفل الطبائب، أو غيرها من الرعاب من الكراهة ورث كان لا يحرج عنها إلا بالحماعة بشرط أن يكون الإمام غير نافر لهه، وإلا لا بصح بعدم صحة القدء النافر بالنافر، ويدخل في بشرط أن يكون على المعلونة إلى المنافرة ويدخل في القوة فائية، أما إذا لم الأمام ساء الشعيف، قلد النافر كانها، وإعام أن المعلان تكن كما مناء قلا لأنها عرضت بالنفر، ومن عذا قال الحلين: الذر كانها، وإعام أن المعلان في نفسها مشروعة بصفة الإغراء، والانقد، فها صحيح مع الكراهة حيث كان على التفاعي أفاده في نفسها مشروعة بعائم رئيال أعلم، وأستغر الله العطبيم.

نمل ئے ملاۃ النظ جالباً

قوله. (يجوز النقل قاطلة) مطلقاً من عبر كرامه كما مي مجمع الأنهر، قوله: (للما قيل

کتاب مصلاة ٢٠٣

الفدرة على القيام) وقد حكي ب إحماع العلماء، وعلى غير الصحيح الآن الأصح جوازها قاعدة فما قبل توجوبها وقوة تأكدها، وإلا التراويع على غير الصحيح الآن الأصح جوازها قاعدة من غير عقر هذر على المحجوج الآن الأصح جوازها قاعدة من غير عقر هذر على المحجوج الآن الأصح جوازها قاعدة بي غير عقر عالى المحجوج الآن الأصحيح الأنه يُؤلؤ كان يصلي بعد الرقر قاعدة من رواية عن عائشه من عدم حيا فلما أراد آن بركع قام عقرة آبات، ثم ركع وسجد وعاد إلى القعود، وقال من معراح الدراية وهو المحجوب في كل تضوع يصليه قاعدة موافقة للمحتف وكو لم بقرأ حين المستوى قائمة وركع وصحد أحراه ولو لم يستر ذائماً وركع لا نجزيه لأنه لا يكون ركومة فائلة ولا وكوم قاعدة كما في التحقيم و(لكن له) أي للمتنفل جالياً (نصف أجر القائم ومن صلى فائمة فيم الفائم ومن صلى فائمة أنها تصف أجر القائم ومن على فائمة فنه تصف أجر القائم من صلاة القائم الراكم الساجد لأن جهد الدقل، والإسماع منعقد فعلان الذا سلام القاعد معذو مساوية بصلاته القائم في الأجر كذا في الدراية قلت: بل هو هيا مسلام القائم في الدائم في الدراية قلت: بل هو

يوجوبها؛ قال في الخلاصة وأحمموا على أنَّ ركعني الفحر من غير عذر قامداً لا تعوز كذًّا يري الحسن عن الزمام أه ولا يخص ما في حكاية الإجماع على ذلك، وليس الإجماع إلا على تأكدها كدا من الشرح، وما في نوله. ما قبل مصدرية. قوله. (على الصحيح) يقيد أنَّ الفول. ينحتم القبام في منة انفجر، وفي التراويع غير مرجع، وأيس كذلك أداده السيد. قويه: (بعد الوثر؟ أي عبر الوثر الأن المعصود الإستدلال على جواز كل النفل فاعدأ، ويستمل أنه إشارة إلى ما كان يفعله 🍇 من صلاة وكعتين بعد الوتر لبيان النجواز إلا أنه لا يسنج الساعي. قوله. الولو الم يستنو فالنمأ) بالله فام قياماً ندل يعام فيه وكشيه، ورقع وأما إنا ونسع وكبتيه على الأرض.. ومصب مصفه الأعلى والظاهر أنه لا ماهم من الجواز - قوله: (ولكن له تصف أجر القاشم) يستنس منه صاحب الشرع ﷺ تما ورد هنه ﴿؟؛ وإنَّ أَجِر صَالِاتُهُ فَاهِدَا كَأَجِر صَالِاتُ قَالِمَمُّ فهم من خصوصياته، قوله (ومن هيلي نائماً فله نصف أجر القاهد) صرح في الهجر عن المشارق يخي جوازه فانسأه فقال: ورد في بعض رواباته، ومن صلى نائماً أي مصطجعاً فله نصف أجر الفاعد ولا يمكن حمله على النفل مع الفقارة لا يصح مصطحماً اللهم إلا أن يسكم بشفارة هذه الرواية النهي، وفهم المؤلف من كالإم الغرم أنَّ في دلك خلافً كما هو هند الشافعية، ولكن قال الكمال؛ ولا أحدَّمه في فقهنا (هـ. قوله: (قصلاته بالإبداء أنشل) أي مصطبهماً، أو مستلفياً، أو قاءناً. قوله: (لأنه جهد المثل) أي اجتهاد السفن يسمني أنه ليس في وسعه غيره والجهد بمعنى المجهود. قوله: (علي أنَّ صلاة القاهد) أي الذي يركم، ويسجد قاد المومى تفدم الكلام عليه. قوقه: اقلت بل هو أرقى الخ) هو ظاهر لأنَّ الصلاة بالإيماء أقل رقبة من 1 • \$

ارقى منه لأنه أيضاً جهد المغل وية المره خير من همذه (ويقعد) المنتقل بخلساً (كالمنطهد) إذا لم يكن به أمار فيفترش رجله البسرى، ويجلس عليها ويحسب بعنا، (في المختار) وعليه المنتوى ولكن دكر شبخ الإسلام الأفصل له أن يقعد في موضع القيام محبياً لأن هامة صلاة الفتوى ولكن دكر شبخ في أخر هموه كان محبياً أي في الدفل ولأن المحبي أكثر نوجهاً الأهضائة الفيلة لتوحه اسافين كالفيام، وهن أبي حنيقة رحمه الله نعالى يقعد كيف شاء لأنه لما جار (وجاز إنمامه) أي إنمام المغادر نفله (فاهدأ) سواء كان في الأولى، أو المثانية (بعد اقتناسه نافر) عند أبي حنيقة رحمه الله الفيام ليس ركناً في انفل فجاز نركه، وعندهما لا يحوز الأن الشيام ليس ركناً في انفل فجاز نركه، وعندهما لا يحوز الأن الشيروع مارم فاشبه النفر، ولامي حنيقة أن نفر، مازم صلاة مطلقة وهي الكاملة بالفيام مع جميع الأركان والشروع لا يلزم إلا صياة النفل، وهي لا توجب القيام هيئه جالساً (بلا كراهة على الأصح) لأن البقاء أسهل من الابتناء وابتداؤه جالساً لا يكره فالبناء أولى المناوة وهي القعرد إلى النيام، ودي كان يتاذ بغله النيام، وكنا يتلا يكره فالبناء أولى الفيام إلى المناود ومن القعرد إلى النيام، ودي عالمت النافوة ولمي النيام، ودي عالمة على الأصح النافوع، ثم يتنفل من اللهام إلى المناود ومن القعرد إلى النيام، ودي عالشة على الأصح النوب النيام بالله من اللهام إلى المناود ومن القعرد إلى النيام، ودي عالشة على الأصوع، ثم يتنفل من اللهام إلى المناود ومن القعرد إلى النيام، ودي عالشة المنافوة المنافوة ومن القعرد إلى النيام، ودي عالمنة المنافوة المنافوة المنافوة ومن القعرة إلى المنافوة ومن القعرد إلى النيام ودي عالمة النياء المنافوة ولمنافوة المنافوة والمنافوة والمنافوة

حبلاة القاهد في العمل، وإذا كانت مع فلة العمل فيها أفضل من صلاة القائم مصلاة القاهد بعدر، وهن أكثر عملاً أنضل منها بالأولى. قوله: لونية قلمره خير من عمله) هذا إنما يظهر إذ حطو بياله أنه لو كان صحيحاً لأواها فانسأه وإسا كانت خبراً بعدها عن الرياء. فوله: (ويقعد كالمنشهد) وبه إشارة إلى أنه لا يغمع بمناه على بسراه تحث سرته لكن صرح في كتاب سياسة الدنياء، والدين بأنه يصبع وإليه يشهر قولهم إلَّ القمود كالغيام الدَّ من السبد. قوله: (في المختار) حو إحدى روايات ثلاث عن الإمام وبها ألحة زفر قال في النهر : ولا شك في جواز الفعود على أي حال، وإنما الاختلاف في تعييل ما مو الأفصل أم. قوله: (ولكن ذكر شيخ الإسلام) مأم رواية ثالية عن الإمام ومها أخذ أبو يوسف، رعن الإمام أنه يتربع، ومها أخذ محمد كما في مجمع الأثهر، فإذا أرك أنَّ يركع يعني على الرواينين الأخيرتين الترش وجله اليسوي وجلس عليها ليكون أيسر عليه قلمًا في ابن أميرحاج، وهذا الحلاف في غير حال التشهيب أما فيه فإنه يحلس قما يجلس المنشهة بالإجماع سواء مقط القيام لعدر أم لا أهر نهر. قوله: (التوجه الساهين) أي وكل القدمين وهو الازم لما قبله. قوله: (وهندهما لا يجوز) المحلاف من عير المنتشع التناني أما لن ابتدأ الشقع الأول قائماً، ثم تعد لهي الشقع الثاني ديو. جائر الفاقاً لأن كل شقع أميلاة على حدة. قوله: ﴿ وَلاَّي حَيْفَة أَنْ نَارِهِ مَارَمِ النِّمِ } لا فرق في ازوم العيام فيه بين أنَّ يلتزمه نصاً أو لا، واختاره الكمال، وفي السعيط أنه إنَّ لم يلتزم القيام نصاً لا يلزمه. قال نخر الإسلام: هو الصحيح أداده السيد. قوله: (بالقبام الخ) متعلق بالكاملة. قوله: (بلا كراهة هلي الأصبع) واختار صاحب الهداية الكراهة إذا كان من غير عذر كالإعباء والنعب. قوله: (ثم يتنقل

المالات المالات

رصي الله عنها (ويشفل) أي حاراته التنفل بل دائب له (واكباً خارح المعنو) يمتي حارج العمران فيشمل خارج القربة و الأخبية معجل إذا دخله مسافر عصر العرض وسواء كان مسافراً أو حرح لحاجة في بعص النواحي على الأصح، وقبل إدا حرح فلم مبل وقبل إذا خرج فلم حرستين جاز له وإلا فلاء وعلى أبي يوسف جوازها في الدعمر أيضاً على الذائبة (مومياً إلى أي جهة) ويفتت العملاة حيث (فوجهت به فليته) لمكان الحاجة والا يشترط عجزه عن إغافها للتحريمة في قاعم الوالية لقول جابرا وأبت رسول الله يكلك يصلى النوافل على ودخلته في كل وجه يوسى، إيمان ولكنه يخفض السجلتين من الركمنين رواه ابن حبان في صحيحه ، وإذا مولد رجله، أو ضرب دابته، فلا يأس به إدا لم يصنع شيئاً كثيراً (وبني

من الشبام بلي الفعودا أي من الركعة الواحدة فقد ذكر في مجمع الروايات أنه ﷺ كان بمنتح النظوع قائمًا. ثم يقعد فإذ يقي من فرانه مقدار مشوين آبة أو تَلاثين فام فقرأ، ك سحد كنا في الْمُشرع. قوله. (الي جلز له التنفل) لأنَّ الصلاة خير موضوع علو الشترط ما يشق من للعو الأرول بلزم الإنتماع عن السير قال في المبسوط؛ أو نم بكن في التنفل على الفاية من المنضمة (لا حِمْظُ النَّبَارُ مِنْ فَصُولُ الكلامِ لكانَ كَانِياً في حَوَانِهِ . قُولُهُ : (بِل تَعَبِّ لَهُ) لعمله 🎕 كثيراً -قوله. (إذا دخله) أي وصل إليه. قوله: (حلى الأصبع) هو قول جمهور العلماء، وحند مالك بشترط كرنه مسافراً، ودكره من اللخيرة عن سحملاء وقيس مشهوراً عنه، ولكن عن أبي بوسف جوازها في المصر، بلا كراهة وعن معمد كذلك، وفي رواية أجاؤه مع الكرهة محافة الغامة يكثرة اللمطاء واستدلا بما روى عن الن عمر أنه ﷺ وكب الحمار في المعينة بعود سعد بن عبادة، وكان يصلي، وهو واكب، وأجب عن الإمام بشدود الحديث، وتعامه في الشوح. قوله " (موميا إلى أي جهة الغ) فلو سجد على سرجه، أو عس شيء وصع عنفه يكون عيثًا لا فاندة فيه فيكرم، ولا تفسد لأنه إيماء وزيادة اللهم إلا أنَّ بكونَ ذلك النَّس، نجساً، قتمسه الانصال النجاسة به كسا حققه البرهان الحلبي، قوقه: (ويقتنع العملاة الغ) إنما زاده أوقوع الدنيلات ميه وإنَّ الإمام الشافس رضي الله عنه يشترط الإستغبارُ عند الإفتتاح؛ وفي شرح عملة الأحكام، وعند أبي حنيهة وأبي ثورًا. يفتتح أوّلاً إلى الفيعة استحباباً، ثم يصلي كيف شاء، وبه قال أحمد: وهو الانسم كذا مي ابن أسيرحاج. قوله: رحيك توجهت به هابته؟ أشار به إلى أنه إذا صلى إلى غير ما ترجهت به دابنه لا يجوز لمده الضرورة إلى ذلك كما في السراح، وفي نوحيد الصمير في قوله موبٍّ، وقوله به إشارة إلى أنَّ للعالاة على الدابة لا تصبح بالجماعة فإن صلو. عصلاة الإمام مستجمة، ومسلاة الفوم فاسدة، وقيل تجوز إذا كانا على دابة واحدة كما في البسر من الشهيرية ويه جرم في الدور. قوله: ﴿فَي ظَاهُمُ الْرُوَايَةُ} وَقَالُهُ لِلْكَاكِيِّ، يَشْتُونُ ذَلك وإنْ تعدر جاز قال في الشرنىلالية: وينمغل حمله على مملاة الفرض لأنَّ باب قلظل أوسع اهم. قوله . ﴿وَإِذَا حَرِكُ النَّحِ } أشار به إلى أنَّ تسيره لا يضر إذا كان بعمل قليل، وهو المعتمد خلافاً

en de de la deservición de la defensión de la

يغروله؟ على ما مصى إذا لم يعتصل منه عمل شير كما إذا ثنى رجله فالحدر الذا إحرامه المعقد مصر أ للركوع والسجيد عرسة سروله عاله فكان له الإلماء لهما واكية، وخصفه ولهما يعرف بين جوار بسائله، وعدم بدء المديعين بالرقوع، والسحود، وكان مولية لأن إحرام شهريعي لم بشارفهما لعدم فدرته عليهما فلما (لا) بجور له السه بعد اركوبه؛ على ما مضى من الماذن باذلا في صفر أفراد له علهما لأن فشاحه على الأرض استارم جميع الشروط ومي الركوب يمرت شرط الاستنبال، و فحال الديمان وطهارته وحقيقة الرفوع و لسحود (و) جال الإسهاء على المدارة ولاو كان باللوافل الرفائية (ميوكات، ولياحا حتى سنة العجر اروي (عن

للما في المنتية أنه إذ السيرهما صاحبها لمو ينحر الدرامن ولا المطاوع القوقة" (لأنَّ إحرامه الحقط سجورة للركوع، والسجود) إيصاحه أذا يقال أنا بناء بعض انصلاه أمن بعض عند الاختلاف إنها يبعور إذا تباويتهما تحريمة واحدة وأما وذالج لكوت كفتك فلا يجوز إدا فهرا هذا فتحريمة الرائف معقمت محرره للإيماء راقباً. وللركوع، والسحود تقدير سرول فكال ما صعى الإيماء وهو راكب، وما يصلي عند النزون بركوع، وصحوه داملين نحت تحريمة واحدة فحار بناء أخدومها على الاحر وإحرام الناول انتخذ مرحيا للرائوع أوالمنصود فعظ فلم يشاواه الإبطاء رعياً ولا يصل المنزم عديه كذا في العلمة فإن تبني " ما ذكر فيه مناه للفول. على الضاهدة ما وطلك لا بعور كذا من المربس بدا صع تحب بأنه رجرم الموضل لم يشاول الأكان أي الاصفية مدون إيماء للعدم فدرن سبهه ملا يحور شاه ما الهرينالواء إحراءه عني ما تباوله وأحبت أبصأ بالز إيماء الرائب تركزعه. وصعوده في القوم وليس علقًا عنهمة. ولذا حار التقاؤه بالإيعاء مع فدرنه على البروق إد اللغائب ما لا يصار إليه إلا عند تعدر الأصل، ولا يصمم الجمع بنهب المعلاف الشريص فوذ إيهام خلف لا يحور له النقاء مع القدرة أي فلا يعبع الحمع ببعاء وبين لأميل ولا يصدر له البياء قال مي شهاية وعلى هذا الفرق يحب أن لا مسي في المكنونة فيما إذا الزينجية واتحنأ فمقرء شم ترلي لازه اليس له أن يعتنجها حلى الدابة عند الفدرة فكان الإبحاء فيها حلماً، ولا يصلح الهذه للزرج الجمع بين الأصل، والخلاب، ولهذا فند المسئلة في الهداية بالتناوع أما أقواء (عزمية) في أمراً محتباً عناء وجو معاران بطلو للتحاوف أن عوم علما عزسان وقوله سروله مندلل به. قوقه: (فكان له الإيمة) الأولى أنّ ينول، وللإينا، يهما عطب على مولم: للركوم. قوله. (رحصة) أي حاء على خلاف الحكم الأصلر لعميلاً -قولما (وبهلا) الإندارة ترجع إلى التعليل القولة: (فلة) أن المتعليل معدم التعادل قال من الشرح، وعلام بساء المدريص إدا قدر عشي الركوع، والمسجود، وكان مومية لأقارم رام العربص لم يمناولهما لعدم بدرته عليهاء فعمل كؤخرام أمارل الذي افسح الصلاة على الأرعن قلا بحرار بناء ما لميم ينسونه إسوامه على ما تناوقه مندا لا يصور البخ. قوله. فهي ظاهر الرواية) وقائد زفر بجور لد الدناء كما أوصيعه من الفيح . قوله: (حتى سنة لخجر) بالدر عملةًا على النوافل الوائمة. قوله:

أمي حنيفة رحمه لله تعالى أمه ينزل المراكب (فسنة الفجو الأنها أكد من خبره) قال الن شجاع رحمه الله المحوز أن يكون هما البيان الأولى يعمي أن الأولى أن ينزل لم كفتي الفجو تغذا في العنايه وهدما أن هما على رواية وحويها (وجاز المعطوع الانكاء هلي شيء) كمصا و حائظ رحادم (إلى فعب) لأنه عفر هما جاز أن يفعد (بلا كراهة وإن كان) الانكاء (يغير حفر كراء في الأحمور الإساعة الأدب) المنجاف المعود بعبر علم بعد الفيام كما فدماء (ولا يستع صحة المصلاة على الدابة لجاسة) كثيرة (عليها) أن الدابة (ولو كانت) الني تزيد على الدرحم التي السرج والركابين في الأصح) وهو قول أكثر مشايحنا المسرورة (ولا تصبع صلاة المستشي بالإجماع) أي إحماع أنكننا الاختلاف المكان.

فصل في جبَّاة الفريش والواجب على الدابة

والمحمل (لا يصبح على الماية صلاة الفوائقو ولا الواجبات كالوتر والمناوو) والجدين (و) لا نضاء (ما شرع فيه نقلاً فأفيقه ولا صلاة الجنازة و) لا (سجدة) داوة أنه الطبت أينها على الأرض إلا لضرورة) نص عليها في العرض عليه تعالى ﴿إِنَّ فَقَتْم فرحاذاً أو ركباباً أو الواحب ملحق به (كخوف قص على نفيه أو دايته أو ثيابه لو تؤل) رئم تقف له وفقته (وخوف سبع) على علم أو دانه (و) وجود معلم و(طبق) في (المكان)

(يعني أن الأولى النخ) أن صحاب عبد بحو بين أقوله: (كره في الأظهرة أي نشرسها بدلس التعليل أقوله: (يتخلاف القمود) ونه لا شراعه فيه على الأصبح. قوله: (للضرورة) ولأنه لها سقط اعتبار الأركاد الأصابية فلأد بسقط شرط طهارة المكان أولى. قوله: (ولا تصبح صلاة الماشي) ولا أنساح، وهو يستح كما في المضيرات سوء كان بعقر أم لا فرصاً كانت الممازة أم لا أقوله: (لاعتباف المكان) ولأن كلا من السشيء والساحة منافي للميلان وأداء الأركان مع أساني لا يضبع ولم سيحقه وتعاني أعلم، وأستعمر الله لمعنيم.

لصل في صلاة اللرض. والواجب على الدابة

قوله: (والمحمل) اسم مكان فياسه فتح النهم. قوله: (ولا تعبله ما شرع فيه نفلاً) وتو شرع به ضوره أفاده السبد. قوله: (قد نفيت لينها على الأرض) أما إذا تبهت أينها عليها فنصح غنيها قوله. (إلا لضرورة) قال في الخلاصة أما صلاة الموض على الداية بالعفر فحائرة فيقف عليها أي مستقبل قفيلة، ويصبلي بالإيمام إن أمك، إيقاد الذابة فإن لم يمكم صفى أيدما ترجهت، ودر مستقبل الثبلة كذ في غادة أبيان قوله. (كخوف قصى) بعم قاطع الطريق. قوله: فولم تقف له رفقت) هذ على العالم، ومن عبر الخالب أن وفوف الوفقة لا يغيد منع المص يردو كاب العبلاة

ينب به طرحه أو يادمه وبان ما بسط عيه أما مجرد بدوة دلا يبح دبك واقدي لا دنية لم يسلى دن أبي علي بالإيماء توجعوج الفايفة وعمم وحمان من يركبها داينه ولو كست عبر مسوم (نمجود) داينه ولا سرب الإسادة رواك دمار والسريس الذي يحصل له المرود والركوب زيادة مرض، أو عام يجور له الإيماء منظر نس على طدائة و فقة مستعل لما نهده إلى أمكن وإلا علاء وقد الطبي المكان وإن وجد انعاج عن الركوب معياً فهي مستقة نهده بالمسلم عاجر عدم حلافاً لهما كالمراة إذا لم تغير على المزول إلا يسجوم، أو روح ومعاد، ورحته أو محرمه بدا مر يقم وقاده محله كالمراة (والصلاة في المحمل) وهو (على الدابة كالصلاح عنيها) عن الداب الذي علت دسواء كاند أو واثنة ولو) أرفعها والمجدل المحمل المراح والمحمل المحمل المحمل على المداب المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد والمحمد والمحم

لصل في الملاة بن الطيئة صلاة القرض

وعواليون (فيها وهي جارية) حالة عوله (قاعدة للا عقو) به ومو لللم على الحروح منها (صحيحة عند) الإدم الأعظم (أي حيفة) رحمه انه (دائل كل (بالركوع والسجود) لا

ويجور له حيناد الهيازة طابها أقول. (واثقة مستثبل القبلة) لا يحتى المويض، بل مو حكم دياً في الفرض، وما تحق به على القباء مطلعاً ، قوله : (حلاقاً لهما) لفلم براجح قرابهما، قوله : (تلقيراً) أن وإنها فادرة مندرة الغبر أقوله : (ومعادل روحته) مناياً وخيره فوله فالمرآن والشاهر أن الزوجان والمحرم نيما يقيد . قوله : (إذا لم يقم ولفه محله) أن لأجل نماذل المحل ، قوله : اكالمرآن أي المحدرة بمجور له المحل على الداله كذا بعده مناجب المحرم والراه منه من معلم على أن المحدم القررات مناي فاعداً كما هو معاد كرامهم أدان منصر القائش فيه قائماً) وإن لم يمكن الفيام، ولا المزول مناي فاعداً كما هو معاد كرامهم أدان المعدمة على المحدم وهذا وإن تحدم المحدم بحدل المحدمة على المحدم وهذا وإن تحدم المحدم بحدل المحدمة المحدم العالمة المخبور المحدمة المحدم الم

فعل في الملاة في الطيقة

مدسية هذا المصل لما قيله أن السعية لها شبه بالدابة لأنها مركب اسخر، والدابة مركب البراء ولذا سقط القنام كما هو هي صلاة الدابة، ولها شنه بالأرض من حيث الجغرس عليهة يقوال، ولذا لزم الزكوع، واستجرف، والإستقبال، قوله: (صلاة الغرض، والواجب) ويعلم مه سكم النقل بالأولى، قوله: (وهو يقفر) عن عني المتوصم، قوله: (صحيحة هنذ الأمام كات السلاة - ١٤- ١

بالإيماء لأنَّ العائب في القياء دوران الرأس، والفالب كالمنحقق لكن القيام فيها والخروج أنصل إذْ أمكم لأنه أبعد عن شبهة الخلاف رأسكن لغليه (رقالا) أي أبر يوسف ومحمد وسمهما أنه تعالى (لا تصبح) جالساً (إلا من حفو وهو الأظهر) لحديث إبر عمر أن النبي بيليُّ حتل من الصلاة في السفينة فقال: حال فيها فالعاُّ إلا أنَّ تحاف العرق، وقال: مثله لجعفر ولأن الفيام وكن فلا بنوك إلا بعذر محمل لا موهوم ودليل الإمام أنوى فبنمم لأنَّ ابن سيرين قال: صلبنا مع أنس في السقينة، قعوداً، ولو شننا لخرجما إلى الجدُّ وقال مجاهدا صفيتا مع جنادة رضي أنه هنه في السفينة فعوداً، ونو شننا لقمنا، وقال الزاهدي، وحقيث إبن عمرو حمام محمول على الندب مظهر قوة دليك لموافقة تامبين ابي سيرين ومجاهد رصحاببين أس وجنادة فيتبع قول الإمام رحمه الله تعالى. (والعذر كدوران الرأس وهذم القدرة على الخروج ولا تجوزًا أي لا تصح الصلاة (فيها بالإيماء) لمن بقدر على الركوع والسجود (الفاقة) لعقد السبح حقيقة، وحكماً (والعربوطة في لجة البحر) بالمراس والحيال (و) مع ذلك (نحركها الربع) تحريكاً (شقيقًا) من (كالسائرة) من العكم الذي قد عنب والحلاف فيه (ولا) أي إنّ لم تحركها شديداً (فكالوافقة) بالنبط (على الأصحور) الوافقة ذكرها مع حكمها بقوله (إن كانت مربوطة بالشط لا تجوز صلا نه) فيها (قاهداً) مع فدرته على الفيام لاتنفاء المفتصى للصحة (بالإجماع) على التمحم وهو احتراز عن قول بعصهم أمها أيضاً على الخلاف (فإن صلي) في المربوطة بالشعة (فاتماً وكان شيء من السفينة على قرار الأرض صحت الصلاة) بمنزلة الصلاة على السرير (وإلا) في ران لم يستفر سها شيء على الأرض (فلا تصح) الصلاة فيها (هلي المختار) كما في المحيط والبدائع لأنها حبئظ كالفابغ وفذمو الهداية والنهاية جواز الصلاء مى المربوطة بالشط قائماً مطلقاً أي سواء استقرت أولا (إلا إذا لع يسكنه الخروج) بلا ضرر فبصلي فيها للخروج (و)

الأعظم) من غير كرامة صده كما في حاشية الدرر للمؤلف، وفي المضمرات، وافتحر عن الدائم أن والتحروج أفضل) في من الدائم الأ وبدائم أن من الدائم المؤلفة والحروج أفضل) في من الصلاة فائماً وبدائم أن المؤلفة (لأله أمد التح) عن على الصلاة فائماً وبدائم أن المد التح) على على المسلل الملفة والمنافقة المؤلفة (لأله أمد التح) على على المسلل المغلفة الولاية المؤلفة (للحرجة الما يعته اللي المجالة فيها مع إمكان الخروج النهاء وما يعده وليل لجواز المسلاة فاعداً مع إمكان المسللة من المسللة في المحلفة المنافقة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلف

ده کاب املاه

إذا تابت سائرة (يتوجه المهملي فيها منهنة) قدرته على فرص الاستقتال (هند اقتتاع الصلاة) وكلما استدارج/ المنفية (هنها) أن انشاة (يتوجه) المحملي باسد رئها (إليها) أن القبلة (في خلال الصلاة) وإن سجر بمسلك عن الصلاء (حتى) يقدر إلى أن الهنمها مستقبلاً) ولو مرك الاستمال لا محربه في قرابهم وسعة.

نصل في منذة التراويج

الترويحة الجلمة في الأصل، ثم مصبت مها الأربع وتعات التي أحوها الترويحة روي

مطلقاً سواء استقرت على الأواشر أم لا أمكنه الخروج أم لا وقياده عن الإيتساج بأحمد أمرين بالإستقرار، وحدم إمكانا الخروج عند حمد الإستقرار كعا في الفتح، والتبيين، واختار، في المحطة والمدانع كما في النجر معافلة النسج شاهين بي رسالة له وما في الإيصاح لم أقف عار الصديدة لأحده بل مو ماميف، والمعتب الإصلاق مردود قال الحيس، وصلي هذا أي ما ذكر في الإيضاح بمبعي أذَّ لا نجوز الصلاة فيها إذ كالت مدثرة مع إمثنان الخروج إلى البر والإيضام عَوْ (سجر أَد في ثلاث مجلد ب كالأحد لعد الرحس أبي العصل لكرماني . قوله : **توان عج**ز يمسك عن انصلانًا عنه عن الشرح عن محمع الروابات الوله: (ولو برك الاستقبال لا نجزيه في قولهم جميعاً) هذا ما أورده الشيخ أشعل الذين يقوله: ويشمن أنَّ يتوجه إلى تقيمة كيفيها دارت السفية سواء كالداعبة الإعتناس. أو في خلال تصلاة لأنَّ الترجه فرض عنه الفدرة، وهذا للار الد كما في انشرح أنان أفض الحمال " المسادر أنَّ لروم التوجه منوط مالقدرة علمه كما يشر إليه كالام المصمرات، والاسبيحابي إذ الاستقبال قد يسقط للمدر، ولو عبد الإمكان كما في الخائف من عدره مدم الإمكان أرلى، والمحامة الأكمل له يطلق لزرم الإستقبال، بل قيد الفقارة، وعبد عدم الاغدرة على الشيء كرف بمحقق لرومه . وإلى ما ذكرةا يشهر كلام الدور حيث قال : لأنه يمكم الإستفيان من عبر مشقه إذ مفهومه أنه عبد عدم الإمكان، وعبد المشقة لا يلزمه الاستقباب، ومقاهبم الكتب حجة كما لا يحمر ، ومَّا في مجمع الروايات أنه إنَّ عجز بمسك عن الصلاة يمكن حميه على حاله الرجاء هاأي رجاه زوالا العدر مؤ الوهاء قبأس اهابيسوف، وهو كلام حبسن إذ على ما أداده المصاف بلزمه تأخير الصلوات في أسفار البحر الملح عبد إضغاد الأرباح ه ونقسهاه ارمى معن مصراعه السفرايل العارف مائه معالى السيد أحمد فيدوي بحرأ في العراكت الهمامة، وعبر دنك، واقه سبحانه ونهاس أعليم وأستعفر الله العظيم.

نصل في صلاة ألتراويج

قوله: (الترويحة الجلسة) مهي المرة الواحدة من الواحة. قوله: (لم تسميت بها الأربع

كائب السلاة كالم

العبدس عن أبي عنيفة صفتها مقوله (التراويع سنة) كساعي النغلاصة، وهي مؤكدة كمنا عي: 24خيار، وروى أسد بن عمرو من أبي يوسف قال: منالب أنه حنيفة من البراويخ وما فعلم همر رصي الله عنه فقال: التراويخ منة مؤكلة، ولم يتجرصه عمر من ملقاه نفسه، ولم يكن حب مبتدعاً، ولم يأمر به إلا عن أصل لديه، وعهد من رسول الله ﷺ، وهي سنة عين

وكعات النغ) معارا للإستراحة معددا غالباً، فهو من إطلاق اسم المجدور على ما حاوره، وقوله التي أخرها الأولى أذ بعراء التي بعدها، ويمكن أن تكون تفسها راحة، ومنه قوله ﷺ: أرجما والصلاء يا بلال أي أنمها مبكون معلها ورحة لأنَّ إنطارها مشقة هال النفس، أو لأنها يموصل بها إلى راحة الجنة، وحدِّه العبارة التي للمصنف بقلها في الشرح حز المستصمى، والذي فيه من الفنج أنَّ التراويع ترويحة للنصف أن استراحه، وهي في الأصل مصدر بمعنى الإسترفعة سميت مهاكل أوسر لاستلزامها شرعأ أستراحة بعدما بقدرها اه فالعلافة اللروس فوله. (التواويج سنة) بإحماع الصحابة، ومن يعدهم من الأمة متكرها مبتدع ضال مردود الشهاد، كما في المصدرات، وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها الله وصول الله الله علي دات لينة في المسجد فصلى بصلاله باس، ثم صلى من أغابلة فكثر الناس، ثم اجتمعوا من والنباة الدنتة، والرابعة علم يخرج وليهم وصول الله ﷺ، علما أصبح قال: اقد وأبت الذي صحفيه، فلم يهنمني من للخروج البكم إلا أني خشيت أنَّ نفرض هليكم،، وهي الصحيحين عن عاتشة رصل أن تعالى صها ما كان رسول أنه تلكي يزيد في ومصان، ولا غيره على إحدى مشرة ركمة العامريها النوشر كاما من صحيحي المن حزيمة، وابن حياف، وأما ما رواه لبن أبي شبيقه والطيراس، والبيهمي عن ابن صاس رصي الله عنهما أنه ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين سوى الوتر الضميم، وإنما تبت العشورة متواظها الخلعاء الوتبدين ما علما العبديق رضي الله تعالى عمهم - فقى المجاري - فنوفى وسول إله ﷺ والأمر على ذلك في خلافة أمي مكر ، وصدو من خلافة خمر حين حميهم عمر على أبي بن كعب منام بهم في رمصان فكان ذلك أول الجدماع التنافين على قارىء واحد في ومصاف كما في تنج الباري، وبالجملة فهي منية رصول الله غلا سنها لها ومدينا إليها، وكيف لا وقد قال الله العليكم بسنتر ، وسنة الحلفاء الراشدين المهديين من بعدي عصوا عليها باللو جناء وروى ألو نعيم من حديث عروبة الكندي ألَّا وسواء اك عِيرٌ قال: "مستحدث بعامي أشباء فأحبها إلى أن تلزموا ما أحدث هموا ومن البحر عن الحلاصة اختلف المشايح من كرنها سنة بعني، أو مستحنة فالدن والغطع الخلاف بروابة النحسن هن الإمام أنها سنه الدوقد دنر الأصوليون أنَّ السنة ما فعله النس ﷺ، أو واحد من انصحابة. قوله: (ولم يتخرعه عمر من قلقاء نفيه) ⁽¹⁾ قال في الفاموس "تِخرعه افتري عليه لا وقال

⁽¹⁾ قوله: عال في القاموس تنخرصه الح الذي في الفاموس تنقرض عليه انتزى فلينظر أه مصححه.

19ad 205

مؤندة (على الرجال والسام) لبنت سينها يعمل اللي ﷺ، وقوله قال عليكم بستي وسنة المحلفاء الراشدين من بعدي، وقد واقال، عليها عمر، وعدمان وساي رضي الله سايم وقال الإشارة في حديث، واقترض الله عليكم صيامه وسينت فكم قيامها وقيم رد لعرف يمشى الرواقعي هي سنة الراحال وول النساء وقول بمصهم سنة عمر الأن المسلميات أمها سنة البي الله والمحلمة من الكتابة بيت بقوله (وصلاتها بالجماعة سنة البي المحلمة بالراحة على سبيل التدامي ولم المحلمة المحرة عمل سبيل التدامي ولم يعراما محرى سائر النواقل، في المحرة بين العام علينا، وقال وعداء محرى سائر النواقل، في العام بين العام عينا، وقال

القبلة: الخرص الفول بالطيء وذكر أم مماني كثيرة القولمة: (في حقيث) بالسكير، وقوله تفرخي نح من محل بحيث مقرل الغول. قوله: (وفيه ود نفول بعض طرواقص هي سنة الرجال دون النسام) أفول هكدا فاله حافظ الدين من الكافي لكن المشهور صهم أنها ليست بسنة أصلاً قال. هي البوطان: قد احتسمت الآم، على مشروعيه التراويج وجوارها، ولم يبكرها أحد من أمل المبلة إلا الروافض ذكره العلامة موح. قوله: (وقول بعضهم منة عمر الغ) في الداري الهندية عن الحواهر هي بنة رسول الله ﷺ، وقبل: هن صة عمر رضي الله عنه، والأول أصح، ولهن حاشبة السبد على العلامة مسكين، وما قبل يكفر من يفول إنها منه عمر رضي الله عنه كما القوله الروافض فمصوع، فقد صوح في كثير من المتداولات بأنها سنة عمو بعني بالفظر لكومها عشرين ركعة، والمعواضة علمها، وقلك لا يعنع كونها سنة رسول الله ﷺ أيض لما وكرنا أهـ. قوله ﴿ وَمُعَالِمُهَا بَالْعِجَمَاعَةُ مَنْهُ كَفَامَةً} قلا لو على من لم يحضر الجماعة إلا أنَّ بنركوها حميماً أو يكون فقيهاً بقتمان به، وفال المرعيناني إنها ممة عين، وكره أذَّ يؤم في النراويج مرتبن من البلة واحدة وسنيه الفاري لأنه السنة لا شكور في الوقب الواحد، فاقع التانية تعلاً مصمرات الحديث ما من صلاحًا عاموماً موتين حيث لا يكوه كما لو أم فيها، ثم افتدي بأخر في تلك الصلاة. وكما مر صلى العناء إماماً، أو مقتدياً، ثم أنيست ثانياً فإنه لا يكره به أنَّ يدخل فيها الدوأة بل يساحر العافلك كالما حققه العمدة ابن أمبرحاج، وليمظر المجمع بين هداء وبيس ما وود المن حديث لا يصلن بعد صلاة متلها، والظاهر أنَّ الظهر مثل تُعشاء بحلاف يفية الفرائض فبكوء إهادتهاء وهدا خبر مشهور فإن المشهور كواهة الإعلامة إلا لمس صلى منفرداً ماثم أقيمت صلاة النشاه، أو الطهر، ويستفلا من طب الجماعة في التراويح أنَّ فصيلتها بالجماعة أكثر من فضيلة الإنفراد، ومن من كالحماعة من الفرص، فتصاعف على صلاء الفذيسيج وعشرين. أو حسن و مشريل، أو المسحمل فيها زيادة ثوات من عبر فيه بالعمد، ومثل دلات يقال في صلاة التطوع: جماعة إذا كان على غير وحمد الدماحي وحور - قوقه ا (وهو خشبته 🏶 اقترافيها عليها) إنَّ فيل عبت خشن النبي ﷺ أن منترض عليه مع علمه بأنه لا يزاء على العبلوات الخيس لقوله بمالي حي حديث الإسراء لما فوص الصلاة؛ لا ينفل القول لفني أحيب بأن المصوع زيادة الأوفات

المسادر الشهيد: المحماعة منة كماية فيها حتى أو أقامها المعفى في استنجد بنجماعة ومافي أهل المنحلة أقامها منفرداً في بنته لا يكون تلوكاً نفستة لأنه يروى حن أفراد الصحابة المتحدة، وقال في المبسوط: أو صلى إنسان في بنته لا يأثم فقد فعله ابن عمر وعرود، وسالم والخراهم، وتافع فقل فعل هؤلاء أنّ البنماعة في المسجد سه على سبيل الكفاية إذ لا يظن ماين عمر وس تبعه ترك السنة النهى وإنّ صلاحاً بجماعة في بنه فالصحيح الكفاية إذ لا يظن ماين عمر وس تبعه ترك السنة النهى وإنّ صلاحاً بجماعة في بنه فالصحيح أنه بالذ نفى المتحدم في المناب المائد أبي المحكم في المنابع في منابع المنابع في المنابع والمنابع والوثر أعلاواً المنابع في التواجع والوثر أعلاوا المنابة في المنابع والمنابع وقال جماعة من أهابا منهم إسميل المنابع والمنابع والمنابع في أنافها مند المنابع واحتلقواً في أنافها مند المنابع ويستحب المنابع واحتلقواً في أنافها مند المنابع ويصد فقال الوثر وبعده لأنها نباء المنبع ويستحب المنابع واحتلقواً في أنافها مند النصف فقال المنابع واحتلقواً في أنافها مند النصف فقال المنابع واحتلقواً في أنافها مند النصف فقال بعضهم: يكره لأنها نبع للمناب فيصده المنابع واحتلقواً في أنافها مند النصف فقال بعضهم: يكره لأنها بنابع للمناب فيصده المناب وياله بعضهم: (لا يكوه فاخير النوفوج إلى) قبيل (نصفه) واحتلقواً في أنافها مند النصف فقال بعضهم: يكره لأنها نبع للمناء فيصارت كسنة المناء (ي) قال بعضهم: (لا يكوه ناخيرها

ولهصامها لا زيادة حدد الركمات، ونقصاتها ألا ترى أنَّ الصلاة برضت وكدبين فأفرت في السفر وزيدت في الحضر كما في حاشية الشليم على الربلعي، أو أنَّ المرسبة قد تكون معلَّمة على المدارمة ، أو خشيت بعدارمة عشها أنَّ تعتقد وعرصيتها أهر. قوله: (وباني أمن المعملة أقامها منفرهاً) أفاد بهذا التعبير أمها سنة كفاية لكل محله فيها مسجد فإقامتها بمسجد واحد في البلد لا المحقط الحماعة عن حصيعهم حيث تعددت مساجد المحلة، ويحرر ومقتصى إطلاقهم أنها سنة كماية أنَّ المراد أنها سنة كفاية البلد لا في المحلة . قوقه : (فالصحيح أنه نال إحدى الفضيائين) هما صلاقها في الست جماعة، وصلاتها في المسجد حماعة. قوله: (قإن الأواه اللغ) علة المحفوف قالة الواجب ذكره، وهو الأنفس بيها المسجد فإنَّ الأدَّ، الخ. قال البرعان العلبي كل ما شرع بجماعة فالمسجد فيه أقصل لزيادة فعيلة المسيجد، وتكثير الحماعة، واظهار شمار الإسلام أها وفي النهر أنها في المستحد أفصل على ما عبيه الاعتماد. قوله: (ووقتها ما يمد صلاة المشام) في الوقت الذي هو بعد صلاة العشاء . قوله: (يصبح تقديم قوثر على التراويح اللخ) وفيل وقمها بعد العشاء قبل الوتر وبه قال عامة مشابح مخارى، وأثر الخلاف يظهر فيما لو فانته ترويحة فر اشتمل بها بفونه الومر بالحماعة يشتعل بالترويحة على قول مشتيخ بخارى. وبالوار على قول غيرهم. قوقه: (وقال جماعة من أصحابنا الغ) من في البحر، ولم أر من صححه، وإذا فائت قبل: الفضي ما لم يأت وفنها من الطبلة المستقبلة، وفيل: ما لم بمص الشهر، والصَّحِيج أنها لا مقصى مطلقةً فإنَّ قصامًا كانت نقلاً لا تراويع كما في الدر. والسراج. أتوله: (وقال بمضهم: لا يكوه الغ) أي تحريماً، وإلا ممحالفة الأولى ثابتة بطلق £15 كتاب (سيلاة

إلى ما يعد، أي ما يعد نصف اللبل (على الصحيح) لآن أعمل سلاة للبل آخره في حد ذاتها ولكن لأحب أن لا يؤجر التراويع إليه حقية العوات (وهي عشرون وكمة) باجماع الصحابة رصي أنه عنهم (بعشر فسليمات) كما هو المتوارث مسلم على وأس كل وكمتين فإذا وسنها وحلس على كل شفع بالأصبح أنه إن تعدد دلك كره وصحت وأجرأته عن كلها ودا لم يجلس إلا في أحر أربع بابت عن تسليمة فتكون بسترفة وكعنين في الصحيح ودا لم يجلس إلا في أحر أربع بابت عن تسليمة فتكون بسترفة وكمتين في الصحيح (ويستحب الجلوس بعد الحلوس بقدرها (ين الترويحة الخامسة والموثر) لأنه المتوارث عن السلم، وعدا روي عن أي حيفة وحمه الله ولأن اسم التراويح بني عن ذلك وهم مخيرون في الجلوس بين اقتسبح والقرامة وقصلاة فرادي، والسكوت (وسن خيم القرآن فيها) أي التراويح (مرة في الشهر هلي

هوله، ولكن الأحب أنَّ لا يؤخر التراويح. قوله: (أخره) يصح فرادته بالرامع، ويكون على نقدير مصاف أي صلاة أخره، ويصح فرانت بالنصب على الطرفية أي الكائن آخره. قوله: (في حد ذاهيه) أي لا ماننظر لفتراريح. قوله: (وهي عشرون وكمة) المحكمة في مقديرها مهذا المعدد مساواة المحكمة، وهي الفرائص الاحتفادية، والمحلمية قوله: (فالأصح أنه أن تعدد ذلك كره) مفادته ما في منهة المصلي من عدم الكراهة لأنه أكمل ازيادة المسلمة وود بأن لكمال لا يحصل بمحبود المستمقة ما نم يكن نبه قباع السنة امد قوله: (فوإنا لم يجلس إلا في آخر قوله: فوإنا لم يقعد إلا في أخر المشرين عملى الصحيح تحوز عن تسليمت أي على ما عليه المعلوم على المستميح تحوز عن تسليمه أي ركبين بحلاف ما إلخلاف.

لوله: (قابت هن تسليمة) فيه أنهم قالوا: إنْ تقدوه الأوّل في وبنعية النفل واجب، يجير بالسنود، ومفتصاء أنْ تنوب عن تسليمنين ويجب عليه استجود إن كان ساهياً، وقد يجاب بأن السندكور هنا في خصوص الترويح لكونها شرعت على هيئة مخصوصة بالسلام هلى بأس الركمتين، ملا يناهي أنها في فيرها تجعل أربعاً، وفيه أنّ هذا يرد على ما إنا جمع الكل بنسيمة واحدة على السفني بدكتا في المفرد قوله: (والهمالاة فرادي) أي بعد كل أربع أما بعد كل شفع مهي مكروحة، قال البرهان المعالى: يكوه مبالاة رئمين منفرة بعد كل وتحتي النها بدعة مع محالفة الإمام أه، رقي الكافي وتكوه الإستراحة على خسن تسليمات عبد الجمهور

قوله: (مرة في الشهر) ومرتبن فضيلة، وثلاثاً في كل مشر مرة أنضل كاني، وإذا كان إمام مسجد حية لا يغتم فله أنَّ يترك إلى غير، كما من الفتح، وكذا لو كان الإمام الحاناً، وفي الفتح، والتبيين، ثم إذا حتم مرة قبل أحره قبل: لا يكر، وترك التواويح فيما بعي لأنها شرعت كانت (مينان) كانت

الصحيح) وهو قبول الأختر رداه الخصن على ألى حسفة وجمه الله غيراً في تلل وكمة عشر الهاب أو تحوها وعن ألي حيلة وحمه الله أنه كال وخدم في ومصال إداري وسنين حدمة في كل يرم حسمه وهي كل المراد على يرم حسمه وهي كل لله حاصمه وهي كل المتر ويح حدمة ورماني بالمراد في وهمين وسمين المعالى وصني المحدر بوفيوم المتراد أربعين سبة (واني على به) أي يحتم القرال في الشهر (يقوم قرأ بهدر عالا يؤدي إلى تنهير المعالمة كل المناز إلى تنهير المعالمة على إلى ومانا ما لا يؤدي إلى تنهير الحسامة كلا من المعارف أن تنهير المعالمة على المعالمة المناز المعالى من بطويل الفرادة وما يدنى و وقال فراهاني، المرب أي نفعيار المعالى عد العالجة، ويكره الاقتصار على ما دول للات أراد أن فوينة بعد العالجة في كل تنهيد أراد المعالمة مؤكدة بعد العالجة في كل تنهيد المعالمة مؤكدة بالمعالمة بالمعالمة المعالمة المعالمة وكدة بالمعالمة وراسة على المعالمة وكدة بالمعالمة وراسة على المعالمة المعالمة وكدة بالمعالمة والموس على قرق بعض المعالمة بين، فلا يصبح بدولها المعالى المعالمة وكدة بالمعالمة وراسة على المعالمة وكدة بالمعالمة والموس على قرق بعض المعالمة بعدرة في كل تنهيد بدولها المعالمة وكدة بالمعالمة والموسة على المعالمة وكدة بالمعالمة والموسة على قرق بعض المعالمة بين فلا يصبح بدولها المعالية وكدة المعالمة والموسة على المعالمة المعالمة والموسة على المعالمة ا

لأحل عدم الغرافي، وقد حسل موت. وقبل الصليها. أو لغراً فبها ما شاه الدواره قرآ باللغت معلم عزل سوره أو أيه، وقرآ ما معنها وتعليقت اله أن لغراً العنزوك، تم المغروء ليكول على الدرتيال. قوله: (ليقرأ في كل وكلمة عشر أيات أو تحوها) لأنا عده وكلمات الدرايح ستسانة بركلة أن إلا عشرين إن كان الشهر نافضاً بيسمي الريادة على العشرة، وقو كان كاملاً لأن الأبات تربد على قدرها كاملة ستمانة، وسئين ابة لينائي به العدم فيه. وحسم ابات القران سنة الأف، ومتسانة وسنواء أبة ألف وعد وكلم وعيد والله أمر والف نهى، وألف قصص، وألمه حراء وحسمانه خلال، وحرام وعائة دعاء، وتسبيح وست، وسنون ناسح ومسوح كذا عي الشعل عن الكامات

 29.42° . y 25° (2.1

ومحدر من الهدرمة، وبرك الترتيل، وترك تعديل الأركان، وجيرها قطا بعطه من لا حشية له (وبو على القوم) بذلك (على المختار) لأبه عين تكسر منهم فلا سنت إليهم فيه (و) قدا (لا يبوك الشاء) في اضاح كو شعم (و) كما (تسبيح الركوع والسحود) لا يبرك لافواقية عند المحس، ويأديد سبيته عند، (ولا بأتي) الإمام (بالدهاء) عند السلام فين مل القوم) به ولا سرك بالمر، فندعو سنا قمير للحيسلا للبينة (ولا تقصى التراويح) أصلاً (بقواتها) عن وقتها المشرداً ولا يجماعة) على الأسح لأن القليم من خصائهن الواجيث وإن قضاها كالت لملا استعبأ لا براويح والم سنة الرقت لا سنة السوم في الأسح فين سار قملاً للسلاة في المراجع بها للفائل.

قوله . (ويحفر من الهمومة) السرجود في السلم الذي بأمنت بالدف السهملة والذي في الله باللذال السمحية . وهمرها في الفاموس ممرعه الكلام، والقرامة القولة (فولوك التوقيل) في القاموس ومان الكادم برسلاً، أحسن تأليفه اها والمواد أنَّ لا معطى التلاوة وحمها القولة: (وغيرها) كم نه النحود، والمسمة، وترك الإستراحة فسما بين كل ترويعدي، والكراهة في الثلاثة المعكن وأفي كلامه للحريسية وفي عبرها منزيهية لأمهة بي مفاعله نزل السنتي أقوله : (وكذا لا بشواء الشنادة سنواء قان إماماً، أو منتدياً، أو منفرداً وعلله في العدم مأن السنو الا تترك المجماعات قولة: (لاهرافيد هذا اليعش) هو أبو مغرم الباسي تامية الإدام الأهمام راصل الله عمه، وقبل مرحوم القولم، (ولا يأتي الإمام بالدهام) في الدهام الطويل لفويه فيدعو مما قصر. فوله: الولا تقصل المراويم) لأمها فبست اكد من سنة المغرب، والعشاء وهما لا يفصيان مهي أولى بعدم العصاء. قوله: (على الأصح) فقد نقدم مقابله. هوله: (والمسافر والمويض) لا بحسن عطفهما على الحائص لأبهما أهل لها قبل حر البوه، وعدرته في الشوع أولي حبث فالدُّ: والأصبح أنها صنة الوفت نفولُه عِنْكُ " ووسنت لكم قيام ليله حتى أنَّ المعريض المفطر -والمسافر والحاتص والنفساء إذ طهرنا والكافر إذا أسلم في آخر البوع تسن لهم النراويج فكيف يعدر المقبو لمسجح الصائم في تركها؛ أم وفي القبة لو تركو، الجماعة في العراس ليس ألهم اڭ بىسلوا غارلارىخ خىدامة لائها تىج ئە ۋانو ئىم يىسلما بإمام ئە أن يىسلىي الونىز بە ئىما أنّ لە أن بعسمي الشراويع بإمام، والمونز بأخر علي الصحيح، ويكوه للمقتدي أنَّ بفعد في النواويع فإذا أبراه الإمام أنَّا بركع بقوم، وظاهر عبارة الشرح بعيد ثيوت بكراهة ولو كناد داخلاً في صلاة الإمام لأنه علله لغوله إما في هذا من محالفة الإمام، وأسا فيه من القول بلزوم القيام في الذراويج، ولكره مع عشة النوم فلتجرف حتى يُستيقط لأنَّ هن العملاة مع النوم فهاواةً : وخفلة ونرط التغير ولا خصوصية لهة بهذاء مال كل الصلوات كدلك اهاراته مسحانه وتعالى أعسمه وأستعفر اله المغيم.

بأب الحلاة في الكعبة

فادما من شروط الصلاة استهال القدة ، وهي فكدية ، والشرط استقال جود من يقعة
الكديد أو حربتها لأن لصلة اللم لهفة الكنية المحدودة وهوائها إلى عنان السنده عندا تتنا
الكديد أو حربتها لأن لصلة اللم لهفة الكنية المحدودة وهوائها إلى عنان السنده عندا تتنا
لي العناية ، ولهل شاهد أنها العنان العنزة علما (هيج فرض وتقل فيها) ألى هي واطالها إلى
أي حرد منها توجه لقوله تعالى . ﴿أَنْ شَهْر بِينَ ﴾ الآية فأن الأمر بالنظهر للصلاة فيه ظاهر
من سحتها فيه (وكفا) سنح قرس وتفل (فوقها وإن تم يتخذ) مسليهما (سترة) تما ذكرنا
الكند مكروه) له الدلاة وفهة (لاسادة الأدب باستعلاقه عليها) وثرك تعظيمها (ومن جعل طهره إلى طهر إمامه أو ليجب إمامه أو حيد إلى وجه إلى وجه إلمامه أو إلى جنب إمامه
فو طهره إلى حند إمامه أو طهره إلى طهر إمامه أو حيد إلى وجه إمامه أو جبه إلى حنب

بلب العلاة في القعبة

وهي البيث الدم م سنبث كلية تتربعها، أو للترتها، ومن الكاعب ليس الربع بهدها، واحتمد في المتماحة فجاهلة في الصلاة، تدفي حاصة بالعمل فيها أي في المسجد الخشر، وهو ما حولها المحدد برصم الرحام فيم. وفيل الحصل بالعمل في كل نفاع المصحد، وقبل بالعمل في كل الحرم القولة. (هندنا) وعبد الشافعي السم لصاء، والنقمة حموي عن البرجيدي. فوله: (وفيس بغاؤها قبلة) لأمار صالى على عبل أن فبيس لا يكون بين بديه شيء من بناه مكعمة، والسحب الملاك كه " في المناوح " قوله " **ذولتنا حين أزيل فيباء**) أي في راس عبد الله مر مَرْوَبِرَ ﴿ قَوْمُوا (الْأَبُونُ) أَيْ أَفِي اللَّهِ فَيْ وَسَامُهِ لِمَطْلَقُسَ، وَالْعَاكِمِينَ و تركم السجود، قولون (ظاهر في صحتها فيه) إذ لا ممني تتديير السكال لأحل الصلاء، وهن لا سمر. في ذلك شمكان كدا في الشرح، وإداليل على صحه الدلاة ديها معاداً من السنة حديث الال وضي غه للعاس عنه أنه ﷺ مخل طبيت، وصلتي فيه وصلاته ﷺ وأن كانت علاًّ عالمرض على معناه فيما هو عل الشرائط اللحوار هوف الأركان، ولأبها صلاة استجمعت شراقطها بوحود استبهال الفيئة أأناهه في حشرجه ومني صارت قلة فاستمبارها في السلاة من غير صرورة بكون مصدر. علو حيني ركمه ولي حيت وركعة إلى جمية أخرى لا نصح صلان الأنه صدر مستدرأ طحهة الني صارت قبلة بي حفه مقبن من عير صرورة بحلاف العشدي إذا الدل فحريه أفلاء الديد والمراد بالاستدبار ترك الإسلمين، وإلا فقد بتنقل من حمه إلى حجة من عمر استقبار - قوقه: (لجا ذكرة) أي من أن المقيمة السهر ليقعه الكعمة الأمجدودة، وصوالها إلى حيال السيمان. قوله: (الإساءة الأدب) يعيد الله الذكر المدُّ لكن به القوله: (ونرك تعظيمها) أن طبعرةً وإلاّ فهو معصم لها بالضَّا وإلاّ كذر. توقع: حاشيه الطحنفاري / ١٧٨

كتاب المنازة

إمام متوجهة إلى عبر جهته أو وجهه إلى وجه إمامه (همج) اقتداء في هذه الصور السبح الا أنه بكره إذا فاس وجهه وجه إمامه و وليس بسهما حائل لما تقدم من كراهته لشبهه عبادة المصور ركل جاب ببله، وانقدم والتأخر إنما يطهر عند التحاد الجهة وهي مختلفة في جوف المحتبة رهوله: (وإن جعل ظهره إلى وجه إمامه لا يصبح) اقتداؤه تصريح بما علم النزاماً من السابق لا يصبح كانداؤه تصريح بما علم النزاماً من أسابق لا يصبح في حرفها مواه كان معه جماعة فيها أو أم بكن (وظهاب مقتوح) لأنه كقيامه في المسراب في عرفها من المساجد، والقيد بفتح الباب اتفاقي وإلاهم) يصبح، والباب منظر المرابع من عبرها من المساجد، والباب عنا أثرب إليها من إمامه وهو (في جهة إمامه) افتداء جبههم (إلا) أنه لا يصبح (لمن كان أثرب إليها) من إمامه وهو (في جهة إمامه) انقداء على إدامه وأما من كان أدامة وليس في حبته فاقتداؤه صحبح لأذ

العتوجها لين فير جهنه) بأن يجنمه في أحد الأركان لأربعة، ويستقيل كل جهة وإنما فيد بغير الجبهة لأنه لو كان من جهته يضح بالأولى - قوله: (في هذه الصور البنيم) وإذا اهتبر من الجنب فالصور الني ذكر هو فيها اليمين، والشمال، ويمين الإمام، ويمين المأموم تزيد على هذ المعدد. قوله . (إلا أنه يكوه إذا قابل اللخ) ظاهره كراهة التحريم لما بأني من التحليل. قوله: (وليس ببتهما حائل) أما إدا وحد فلا كرامة لعدم النشبه بعبادة الصور . قوله ﴿ أَوْكُلُ جَانَبُ قَبِلُهُ اللخ) العلم أنه لا بدامي صلاة الجماعة من استقبال الجميم الفيلة، وأذَّ لا يتقدم المأموم على إعلمه فأشغر إلى الأول بحربه: وكل جانب قبلة وأشار إلى الناس بفوقه والتعدم والمتأخر النخ. قوله: (وهي مختلفة في جوف الكمية) يمم الصلاة فيها وموقها، فإنَّ الجوف مرجود فنهما. قول: (وذلك لتقديم على إيامه) أي في جهته، واسم الإشارة راجع إلى عدم العبحة. قوله: (وصبح الإقتداء اللخ) أي إما وجدت الشروط، أما إذا فقد بعضها كما إذا خرج عن استقبال العين فرمه لا يعمج الأفندة، كالصغرة، قوله: (أو لم يكن) وعل يكر، ذلك لانفراد الإمام في محل عال عن كل المأمومين؟ الظاهر نعم لوجود ما ذكر ، وللإنمواد من الإمام. قوله: (في فيرها) صفة للمسراب. قوله: (كما تقدم) من أنَّ الأصبح اعتبار الاشتباء، وعدمه. قوله: (صبح النشاء جميمهم إلا أنه لا يصبح الخ) هذه من الصورة السابقة ، مينها صحة، وفساداً (لا أنها: ونربت ميما تندم إدا ذال العسلاة عيها، أو فرقها، وهنا ذكرت فيما إدا تحلعوا سولها. قوله: (لا يظهر) الأولى لا يظهر أنَّ أو الواو بمعنى ، أو أنَّ كلا منهما لازم للآخر لأنَّ بقزم من التقدم التأخره ومكسه فهما بمنزلة شيء راحد قلقًا أمرة الضمير. قوقه: (المتوجه) بصيغة اسم الفاعل، وكان فاعله والله مسجانه ونعالي أعلم وأسخفر اقه العظيم.

باب ملاة المنافر

من بات إضافة الشرء إلى شرط، ويفاق إلى محله، أو العمل إلى فاعله، والسفو في الكمة قطع المسافة، وفي الشرع مسافة مقدرة سير محسوص بيت غول (أقل) مده (سفر تتمير بها أي السعر (الأحكام) وهي لروم بصر الصلاة كرحصة الإسفاط واحلم أنّ الرحصة

باب علاة المناذر

هو أمن فأعل من المسافرة ممني السفر كالكشف، وربا ومعني لأبه بكشف عن أخلاق الرجال بقال المقر الرحل مدرأ من باب ضرب، فهر سادر بمعلى مساهر، والجمع منفر مثل راكب، وركب، وصاحب وصحب فهو للمصار والجمع تكن استعمال القعل، واسم الفاعل عنه مهجور مصباح، والسمر عنجتين اسم سه، وجمعه أسعار سمي به لأنه بمغر أي بكشف عن أخلاق الرحال فالمفاهلة ليسبب همي بابها لأنها لا تكون إلا يبن النبن وهذا من واحده وعال الراغب العن على بالها باعتبار أنه ألمافر أي مكشف عن المكاف، وهو عنه الدر قوفه. (إلى شرطه) فيه أنَّ تشرط السفر لا المسافر صد عن الحموى. قوله . (ويقاله إلى محله) كل هاعل محل. قوله: أو لتنفر في اللغة قطع المسافة التعمر بالمسافة بشعر بالامتداد فهو بمعتى قول السعد في التقويع ها في للعة الحروج العديد، وشرعاً حروج مر حمران الرفق مع فصد سير مسافة مخصوصة اهر. قوف: (أقل ملة سفر تنمير به الأحكام) السمر على ثلاثه أقسام سفر طاحة فالنعج والجهاده وسفر مباح فالتجارة وسقر معصة كقطع الطريقء والأؤلان سببان للرخصة إتعاقأه وأما الأخبر فكعلك عبدناء وبهافال الأيراعن والتوريء وفاوه والعرنيء وبعض المالكية حلافأ لمانكء والشامس، وأحمد فإنهم قالوان سفر المعصبة لا يفيد الرخصة لأنها نثبت تخميماً. وما كان كديك لا يتعلق بما بوجب التغليط أعنى المحمية فكرم العلامة توح وفي الحلبي الكبيراء وللمسامر أحكام يحاعبا فيها المعيم كإباحة الفطرافي رمصاف واعتداد مدة المستح للانة أيام وسقوط الخممة، والعبدين، والأضحية، ومن فلك قصر فوات الأوسر من المعالاة أهر غولها الزهمي لؤوم قصر الصلاق) الصدير اللاحكام، ولا يحسن هذا للطمير والاولى مة في الشرح حيث قال: وهي نزوم قصر الصلاف وإناحة الفطر، وامتداد مدة المسلح إلى ثلاثة أيام وسقوط وجوب الجمعة، والع دين والأضحية، وحرمة الحروج على الحرة بغير محوم وغير ذلك اهم. قوله: (كارخصة الاسقاط) الأولى أنَّ يقول. وحو وحصة إسقاط أي مسقطة الشمكم أصلاً لا إلى بدل، فإنَّ الشمع الثاني سقط عنه حتى لا يقصب بعد الإقامة، فالفرض في حقه وكعان ولما يوجد التعبير من العسر إلى البسر في حقه فظهر بهدا أنَّ وخعبة الإسقاط، والعزيمة شيء واحد في الما صدق، وإنَّ اختلفا في المفهوم، ومن ثيبة قال في الفتح: ومن حكى حلاقًا بين المشابخ في أنَّا العصر عزيمة عندماء أو رحصة فقد علمة لأنَّا من قال: رحصة

٤٢٠ أنميلا:

على قسيس وخفية حقيقة ورحصة مجارية ولسعى رخصة ترفيه من الفطر، وإحراء كالمة لكفر بالإكراء، والثنية مثل الكرم على شرب الحمر، وقصر الصلاة في الدعر «الأولى العاملية بين ارتكاب الرخصة» والعمل المحردة والتابية لا تخيير له لثمين الفعل بها بالرحصة» وسقوط العربية علا يتصمل إكسال المسلاة ثواباً لأن الثراب في فعل الديد ما عشه، وثو بالتخرير بنه، وبين ما هو أيسر كلابس الخف فإنه سغير بين إيفاته والمسلعة وبين عليه، وأما الصلاة في الشفر فليست إلا رتحتي من الرباعية وإذا صلاحمة لي عليه منه ملا تواب له في الإكسال أربعاً المخالفة المغروض علم سنة. وإسامت متأخر المسلام، ونقته فرضية الرائديين، ولا قراب به بالسير على العتل، وعدم شوبه الخمير الإكراء، بل بأنم يصيره، ونسمية هذه وتسمية القمير في السعر رحصة محار الأنه لرخصة لتخبيرة يثبت معها الخيار لتعد بين الإعلام على الرحصة، وبين الإعراب العربيمة والميدين علي الحيمة، والميدين على الحيمة، والميدين

حتى رخصه الاستفاطاء وهي المزيعة، وتسميتها رحمت محار كما لا يحتى اما. قوله: (وأقلم أنَّ الرخصة على تسمين اللخ) الرخصة مقابل العربيمة، والعربيمة ما شر والدير عدور، وهو ممس قولهم ما تفره عمل الأمر الأول والرجعية ما تعمر من عسر إلى بعم مراسطة عدره وهي الرخصة الحقيقية واريقاق لها رخصة فيه أي تخفيف وتيمور ساهطة أنوجوت في الحال مه وجرب التعباد فيما يتأتي فيه الفضة، في المآل كرباحة العمر في رمضان. فوله. الورخصة الجازية الجزا فإن قصر العبلاة مثلاً بالنظر لصلاة المغيراف تحصصا للصف لكته في الحقيقة عربه لأبها كل هنهانه، ولا يتصمن الإكمال بصل ثوات لأنَّ تمام اللهاب في فعل خبيد حميم ما عديه بلا من أهداد الركمات، والمسئلة وقد أم الجيمية ما عليه فالمفتح التواه الاوتسمى رخصة توفيه) الضمير في مسمى لمرحصة العقبية الأولى عليمه. قوله: (مثل أهطر) أن فلم ومصان في السفر فإنه وحصمه وينضمن فعل العربية فصور تواب لمواقعة المستعين فيها أ قوله : (وزجرام كلمة الكفر بالإكرام) أي زحر. زها بالأسال، والقلب مطبق بالإيمان، ويعسم عمل العديمة وأرهو الصرراعلي انفتق تهات الاتهادة أ قوقه الإوالثانية مثل الكره على شرب الحمود الأولى مثل شرب الحمر بالإكراء أقوله (ما عليه ولو بالتخبير) وهو الواحب المحبر كأحد الأشباه التلاتة في كفلوة البسين. قوله. (بينه) الأولى بين ما هو أشنى، ومين ما هو أيسر الخ.. قوله. (كلابس الخف) مثال فلواجب المخير . قوله: (بين مقائه) أي الخف - قوله . (من الوياهية) أي من فصلاة الرياعية في حق المقيم. قوله: (هيئاً) أي وليس من فلمفروض المحجو غه ككمارة اليمين. قوله: (ولعامله بتأخير السلام) المراد بالإساءة كواهة النصريب قوله: (وظنه فرضية الزائدتين) هذا لا يطره عن كل مكمل، فلم قال: وخلط لله ض بالبقل لكان مطردًا. قوله: (وتنسبة هذه) أي رخصه الشرب بالإكرام قوله. (وسفوط وجوب الجمعة والميدين) والاسعية، ولا تعيير له بين شوب العسر مكرماً وعسره ضمى فتله ولا بين إكسال الصلاه الرياعية وقصره بالسفر (مسيرة فلاية أيام من أقسر أيام السنة) وفدر بالأيام دون العراصل، والعراسح وهو الأسع (بسير وسط) بهار لأن الليل ليس معلاً للسير» بل الإستراحة ولا بذ أن يكون انسير فهاراً (مع الاستراحة) فينول المساور عبه للاقل والشرب، وقصاء الفرورة والمدينة، ولأكثر النهار حكم كنه فإذا حرج فنصداً معلاً، وبكر في اليوم الأول وسال إلى ون الراح عنى طغ السرحة، عنول بها للإستراحة ويات بها ثم يكر في اليوم الثامي، وساز إلى ما بعد الروال ونول، ثم يكر في النائب، وساز إلى الروال فيلم المقصد فال شمس الأدنة المسرحة على المسافر (و) عبر المبير الموسطان وهو (سير الإبل ومشي الاقوم أو وضيفاً ووهراً الكون مشي الإبل، والأفدام ميه دون سيرهما في السهل فإذا قطع بذلك السير مسافة تيست بيجيدة من إنداء الميوم، ومؤل عد الروال احتسب به على تحو ما فنصاء وما فإذا بات، ثم

بالسر عيضاً على المسلح، فإذ العماهر إذا صلى الجمعة، والعيدين وصحى صح ذلك منه، و تب. قوله: (ولا يخبير له الخ) بل بندي عليه انشرب، والنصوء قوله: (مسهرة ثلاثة أيام) المدا المقدم للمنفر الذي تتمسر ب الصلاة، ويناح فيه العطر، ويسمح فيه أكثر من يوم وأبلة، وتسقيل بمالأصعبه وأما الصبح لنزك الحمعة، والعيلين، والجماعة، والمبيح للنص عمل الدفيق وليتيمم، ولاستعمام القرمه بين نساته فلا يعدر بهذه العمد. قوله: الثون الحراحل، والفراسع) روي عن الإمام أنها مقدرة بثلاثة مراحل دال في الهداية. وهو قريب من الأدل لأنَّ المعناد في السير كل يرم مرحمة. أوقه: (وهو الأصح) قال في البحر وأنا أنعجب من فنواهم ني هذاء وأرثانه بها بخالف مذهب الإمام خصوصاً المحالف للنص الصريح عمه، وعن بعص أصحابنا تقديرها يخمسة مشر عرسماً. قوقه: (يسير ومطاه فلو أسوع بريدة فقطع ما يقطع مالسير الموسط في ثلاثة أيام في أمل منها قصر، وكما إذا سار فيها سيرأ خارقاً للعادة، وصبرح في السبين أنه يكنفي في تقدير المسافة بالمدة المذكورة يقلبة الطن، ولا يشترط فليفين اهم. قوله. (لأنَّ الليل قيس محلاً للسير) قال القهستاني الأولى ترك دفر الليالي لأمها للإستراحة. فوله: ﴿ وَلَا بِهُ لِلْجُونِ مَعَلَى الْإِسْتُرَاهُمْ قَرَّتُهُ مِنْ الْإِسْتُرَاهُ مِنْ وَالْسَانِ، وَالْنَاءُ فَيْهَا وَالْفَائَانِ. قُولُهُ: (وسطر إلى ما جعد الزوال) الذي في عبارة عبره التسوية بين الأبام الثلاثة في أعشار للزوال وأعلم أنَّ الزوال أكثر النهارُ الشرعي ألذي هو من القجر إلى الغروب، وهو تصف النهار الفلكي أقاب هو من الطلوع إلى الغروب، له إنَّ من الفجر إلى الزوال في أقصر أيام السنة في مصره وم سنواها في العرص سبع ساهات إلا وبعاً فمجموع الثلاثة أيام عشورك ساعة ووبع اه ذكره صاحب تبحمة الأخدر. كوله: ﴿وهو مبير الأبلِ﴾ أي ابل اتفاقلة بلقبل قوله ومشي الأقفام. تولد: (في البر) منعلق يعزله استبر - طوله: (وهرًا) أي صحباً شاقاً. قوله: (من ابتداه اليوم)

274 كتاب الميلاة

أصبح وقعل كانك إلى ما معد الزرال، ثم نزل كان يرماً ثابياً والا يعتبر أعمل السير وهو سير الدريد، ولا أيضاً السير وهو حشي المعجلة التبي تجرها الدواب فإنى متبر الأمور أرساطيد، وهو هنا عبر الأعواء كان أرساطيد، وهو هنا عبر الإين، والأقعام كما فكرناه أوفي أليس) بعنو (اعتلال الربع) على السفتي به فإذا سار أكثر أليوم به كان فكف، وإن كانت المسافة درل ما بي السهل (فيقصر) السسافة رأة العرب الوابعي) فلا تعبر تلشائي، والثلاثي ولا للوتر فها، قرض عملي، ولا من خال كان ما تر عادي عالى المنازم أو خلافاً فلا يأمل بها وهو السحار قائب عائب رصي الله عنها الرضت الصلاة وكنتين وكفتين فزيلات في السعر إلا المعرب فإنها وتر النهاد، والجمعة لمكانها من المنطبة، في المحمدة لمكانها من المنطبة، والعسم لمطول قرامها وعندنا بقصر (من فوي السفر ولو كان عاصية بسقره) كان من سيده

متعلق مقوله قطع. قوله. (ونؤل يعد الزوالية عبارة عند الزوان مدون بعد. قوله: (يومأ) مرشط بقوله (احتسب قوله ((هو سير البرية) أي لبطي قوله : (وفي البحر يعتبر اهتذال الربح) البنظر إلى السعبة كم تستر هي تلانة أيام، ولبالبها عند استراء للربح بحبث لم نكن عاصفة. ولا هادنة فيجمل ذلك أصلاً. قوله: (فيقصر المصافر الغر) لو قال: فيصلى المسافر الفرض الرباعر. وكمتين لكان أولى لأنَّ الركمتين تمام فرصه ﴿ قُولُهُ : (العلمي) أَسْرَجُ الوثر، ولو لم يذكره لخرج بالرباحي، قوله: ﴿ أَوْ خَالَهُمَّا فِي وَلُو كَانَ فَارَّأُ فِي الْمُحَطَّةُ . قوله: ﴿ وَهُو الْمُحْتَارُ ﴾ وليل: الأفضل الفعل تقريأه وفيل النوك ترجعناه وقبل: كدلك إلا سنة الفجره والمعترب. قولمه: (فزيفت في الحضر) في الظهر بوم الثلاثاء لاتنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول معد مقدمه السديمة 🎉 بشهر، وأقوت صلاة السقر وكعتبن كما في المبني على البحاري. قوله: (فإنه وتر التهار) سميت يهدا الإسم مع أنها تصلي بعد ذهاب النهار باعبيار أنها تقع حقب النهار، ويعقب فعلها سويعاً، فأطمل عليها وتر النهار لغرمها منه، والإضافة تأتي لأدني ملابسة. أو لنتميز عن ومر الليل الواقع بعد المثباء، فلا مخالفة بين كرمها صلاة ليلية. وبين هذا المديث. قوله: (لمكانها من الخطية) الأولى لمكان الخطية أي لوجود الخطية قيها فإنها نازمة منها منزلة وكمين على ما قاله النعص - قويه: (والمبنح لطول قراءتها) فيه أنَّ الظهر كذلك. قوله. (من نوى المغر) أي تصده قصداً جازماً كما من الفهمناني، ولا بد من كون الفصد فبن الصلاء حتى لو اقتتم الصلاة في المغينة حال الإقامة في طرف البحر، فتعلَّها الريام، فتوى المنقر يتم صلاة المقيم حند أبي يوسف لأنه اجتمع الموجد، فلإتمام، وما يعنده فرجمتنا الموجب اختياطأ خلافأ للمحمدة والمراد القصد المدير حتى لراقعيد ميي مسافة سفيء فيلغ قبل بلوغ المفصد بيوم لا بقصر يخلاف الكافر إذا أسلم بناه على أنَّا نية الكافر إنشاه السقر مخبوة بخلاف نخمسيء ولا يعتبر التحصد ماالم ينعمل به عمل السقره ولوالم يقصد لا يكون مسانراً، ولو طاف طنية جميعاً، فلو فصد السياحة، أو هفيه صاحب جيش اطلب هدر، أو 177 39.5. 507

رقاعة على بر فإسلام على الرحمة (إم جاوز بيوت مقاعة) ولو سوت الأحمة من الجائد الذي مرح مه والو حاتاء في احد ماهية فقط لا يصره أوة يشترط أن يكون فه أجاوز أيصه ما يقصل ما يقصل الذي مرح مه وقو ما حول المقاعة من سوت وحد على وابد في حكم محمر وابدا القرى المحافلة مرض المحار بشتاط مجاززتها في المساح (وإن المصل القاء بمرزعة أن) عباء أقمر غلوة) ونشم أنها من نشدتة حصور إلى أرسمانا (لا يشترط محاورته) في عام وكذا و المبلت القرية بالفد لا بالريض لا يشترط محاورتها أن عام وكذا و المبلت القرية بالفد إلى المبلوط محاورتها أن عام وكذا و المبلت القرية بالفد الإ بالريض لا يشترط محاورتها من عمران المحرد والا يسجم فيه الوبائية والمتدرد والا يسجم فيه المبلدة الحديدة والمدرد والا يسجم فيه المبلد والمواردة والمدرد والا يسجم فيه المبلد المبلد والمرادة الحديدة والعرف المبلد المبلد المبلد المبلد والمبلد المبلد المبلد والمبلد المبلد المبلد

الدمال الطالب ألمن أو المربوء وأنم يعلم أبي بالركة أنم في الدهاب، وهي موضم المكات، ويألُّ الكالب المحاولة على الراح، وما فإن كانت معند الهم اقتصرت والآلا القولة الأولو كان عاصبية يسفرون بالأحاص لطقب الرباء أوافيقع الطريقء ويواطوأ عليه فيسم المحسية بعدارشاه السعر عوبه بنج عضل بالإنصاق، واعمله أنه بكون عصمةً نقصد فعل المعصبة مداه وجدت صه العقصة باللمان، أو ذا أدود انسيم الفولة (الإطلاق نص الرخصة) قال معالي. ﴿مِنْ قَالَ مَكُمْ مُرْبِعَالُو أو مان منه ﴾ [النفرة/ 7] الأبه ودل الإي الهمسج المساقر ثلاثة أبام وثبائيها، والعبم المحاور لا رام التأخذاء كالبيم ومان الندام والصلاة في الأرض المقصوبة. قوله: (إذا جاوز بيوت مقامها نبير بالبجمع بنصد الشتوح محبورة الكل فندخل فيه محلة منفصلة واوني الغامم كالت منابعة الأنها تماد من المدير عما في الحالية. فوله: الولو بيوت الأخبية) منصلة ، أو منفرقة فإل الرانوا حلى داده أو محتطب يعمر مفارقة العاده والمحتطب العال في الطراح الوقطة والكم وكال محنطية والمبدأ حدا اهرولا ينشرط عيمومة السوائدعي بصوداتها ووي عن علي بن ربيعة ولأسدى الحرجية معزعتني ونجر نتظر إثلوا الكوفة تصالي والعثيزاء الهارحمية فصالي وكفتينء وهو الطرايل القولة فقذا ألا تعرق أربعاً فقال حتى للاحقيد القولة: (المتعبلة يويض المعمر) تبد بالرمض احترارأ عن القربة المتحللة بالضاه فلا بشترافا وحورزتها هدي مدا الصحيح دبادي صعمه النشرع تبعاً بشهابة معرباً للمعيط، والله في النهر عن الولوالحنة أنَّ السختار عدم الشتراط محاوزة القرية مصلقاً - قوله: (وتقلم أنها من فلتماثة النغ) فودا تحقق أقلها لا الشترط مجاورتها ومن أبلعر الغلوة أرمصانة فراع في الأصح، ولعنه بنان فيهايتها قال النمركاشي: إلَّا هذا التعصيل هو الأشباء قوله: (ويخالفه النج) يؤيله ما صبح عنه 🏟 أنه فصر العصر بذي الجارية، وهو عن هذه المدينة، قوله ((ويلحق الصاه بالمصر نصحة صلاة الجمعة) ومن المشايع من منع الجبيعة فيه إذا كانا متقطعاً عن العمران، وهو المعوَّل عليه كما سباس من الجمعة إن شاء الله تعالى .

\$1) كتاب المبلاة

الحميدة من مصالح المصراء وفناه المصر ملحل بالمصر فيعا هوامن حوائح المعمر وآداه المدمنة منها وقصر الصلاة ليس من حواتج أهل المصر علا بلحق فناء المصر بالمصر عي حزاهانا للحكم أي تصر الصلاة (والفتاء المكان الحمة لمصالح البلد كركض الدواب وبغن الموتي) وإنقاء التراب، ولا تعشر البسائين من همران المدينة، وإنَّا كانت متصلة بسانها، ولو سكنها أهل البلدة في حبيم السنة أو يعصها، ولا يعتبر سكني الحفظة، والاكرة انعاقاً (ورشنرط لصحة بية السفر ثلاثة أشياء الاستقلال بالحكم والبلوغ و) الثائث (عدم نفصان مدة السفر على ثلاثة أبام، علا يقصر من قم يجاوز صران مقامه، أو جاوز) العسران تارياً (و) الكن اكان صبيبًا، أو تابعاً لم ينو متبوعه السفر) والتابع (كالعرقة مع زوجها) وقد أوفاها محجن مهرها وإن لم يوفها لم تكن نبعاً لده ولو دخل بها لأنها يحور فها منعه مي الوطء و لإحرام للمهر عند أبي جنيفة رضي الله عنه (والعيارة غير المكانب فيشمل أم الولد، والمدير (مع مولاه، والجندي مع أميرة) إذا كان برترق مه والأجير مع المستأجر، والتاحية سع أستاده، والأسير والمكنره مع من أكرهه على السفوء والأعمى مع العتبرع بقومه وإن كان أحرأ فالصابة لننة الأصلى (أو) كان (غاوياً دون الثلاثة) الأيام لأنَّ ما دونها لا يصبر به مسافراً شرعاً (وتعتبر نبة الإتحامة والسفر من الأصل) كالزرح والمعرفي والأمير (هون التبع) كالمعرأة والعبد والتحمدي (إن علم) النبع (فية العشيوع في الأصح) فلا يشرمه الإتمام بنية الأصل الإقامة حتى بعمم تنها في نوحه الحطاب تشرعي وعزل الوكيل حتى لو عملي مخاتفاً له قبل

قوله: (ورالا كور الناقا) أي الموانين. قوله: (الإستالال بالحكم) أي الإغراد بعكم نفسه يحبث لا يكون ناماً لعبره في حكمه أقوله (وطالت عدم نقصان منه السغر) أي السعر الذي تعمر به الصلاء، قوله: (فلا يقصو من لم يجاوز الغ) محرر قوله: (ذا حاور قوله: (فلا يقصو من لم يجاوز الغ) محرر قوله: (ذا حاور قوله: (ولكن حياً) محرز التقييد بالاستغلال فقيه لفته وبشر محابية، قوله: (ويتد أبي حنيفة رضي فقه هنه) وعندهما لا يجور لهما ما دكر، قوله: (والمبطغير المحابية) أن هو فقال أن المنفر بعير إن تمولى، غير المحابية) أن هو فقال في البحر: يبهي أن لا يكون مما لان له المنفر بعير إن تمولى، توله: (إذا كان يكون مفيدًا كنا في البحر: يبهي أن لا يكون مما لان له المنفر بعير إن تمولى، توله: (إذا كان يكون مفيدًا كنا إذا تورست إنعافاً، قوله: (لا يحمير به معافراً شرحاً) أي معراً نقصد بالصلاة أما في لرك الحصف والحماعة والبحو، واقصلة على الدابة موسر مسفراً شرحاً فوله: (متى يعلم الغية) لم يين أنه يجب حليه المؤال من المسور عاله أوله المره العدة مناز إن كان العدر معافراً بقصر، وإلا فلا أمه والظاهر كما يعلم يسأله، وإنّ ماله ولم مخره منظر إن كان العدر مسائراً بقصر، وإلا فلا أمه والظاهر كما شاه أو مسترة معدود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إن كان العدر مسائراً بقصر، وإلا فلا أمه والظاهر كما شاه أو منسود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إن كان العدر مسائراً معدود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إنّ كان العدر مسائراً معدود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إنّ كان العدر مسائراً معدود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إنّ كان العدر معدود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إنّ كان العدر معدود في حاشيه لاشياء أنّ معامراً في قوله إنّ كان العدر المعدود في حاشية لاستوانات المعدود في حاشية المؤلفة إن كان العدر المعدود في حاشية عليه المؤلفة إن كان العدر المعدود في حاشية المؤلفة إن كان العدر المعدود في حاشية أن العدر العدر المعدود في حاشية أنه المؤلفة إن كان العدر المعدود في حاشية أن كان العدر المعدود في حاشية أنه أن المؤلفة إن كان العدر العدر المؤلفة إن كان العدر الموركة أن المؤلفة أن كان العدر أن المؤلفة إن كان العدر أن القدر المؤلفة أن كان

كات الصلاة (٢٥

علمه مسحب في الأصح (والقصر عزيمة هملغا) لما قدمتاه (فإذا ألم الرياعية و) الحال أنه الفحود الأول) قدر الشهد (صحت صلائه) أوجود العرص في محله وهو الجلوس على الركمتس ومصد الأخريان معلم المحالات المحالات وهو المحلوس على الركمتس ومصد الأخريان معلم أن المحالات وهو المسلام عن محله إذا عدل عاصداً على عدل عاصداً على الركمتين الأوليس (فلا تصع) صلائه لتركه فرض الحلوس في محله واختلاط النفل وأمن الركمتين الأوليس (فلا تصع) صلائه لتركه فرض الحلوس في محله واختلاط النفل المعرف قبل كدله (إلا إذا نوى الإقامة قبا قام نظامة أو أو أو المحالات التموم الأولى لا يصد وكذا أو فرة في ركمة لأنه معالا أمكنه ندارك فرض القراء في الأحربين بنية الإقامة (ولا يؤال) المسدق الذي استحكم مقره بنشي ثلاثة أيام مسافراً وقصر عني يدخل مصره) يعني وظم الأصلي (أو يقوي إقامته ضهر يبلد أو قرية) قدره ابن عباس وابن عمر رضي أنه عنهم وإذا لم يستحكم مقره

لمنابط أن النصر بالعمل حب قال. بسأله بشعر بالواعوب، وأبصأ فإنه يتوصل به لإقامة الواجب على رحهه وما لا يقام الواحب إلا يه فهم واجب، قوله (كما في توجه الخطاب الشرعي) وذلك كمناره السلموني دار الكفره وتمويعكم بالأحكام حتى النفر إلى دار الإسلام فإمه لا ينزحه أنَّ يَفْضِي مَا مَعْمِينَ. والرَّكِيمَ لا يَشْغِلُ عَنْ وَكَاتَ بِالعَرِلِ الفَصِيدِي فَيْ عَلِمَهُ به جعلاف البحكيمي كمرت الموكل، وفي الشوير ، ولا مد من علم النابع بنية المنسوح. فلو بوي العشوع الإقامة، والم بعدم الدامع فهو مسافر حتى يعلم حلن الأصح. قوله: (التأخير الواجب) وترك واجب المُصر، ومرك افتتاح المعل، وخلطه مالفرد، وكل ذلك لا يحور أفاده السيد عن الدر. قوله: (المما قاد للثالث) أي قبل أنَّ يقيدها بسخدة، وإلا صارت الثلاثة نقلاً فيضم إليها أحرى تحرزاً حن البتمل بالبديرات واو أقده د لا شيء هذبه لانه ثم يشرح فيه ملموماً، وثو توي الإقامة بعد وكوع الثالثة قبل التقييد بسجده أعاد الفيام، والركوع لوقوعهما نقلاً، فلا يبريان عن الفرض. أنان السيد، ولا بد أنَّ يبوي الإدامة حقيقة حتى نو نواها لأحل الإنسام ففند لا يكون معيساً. قوله. (في مجل تصح إقامة فيه) نمروط إنمام الصلاة سنة الدية. والمدة، واستقلال الرأي. والنجاد السومسيرة وصلاحيته، وترك النسير دور الوله: (يقصر) جملة عجم صفة مستقرآ. قوله. (يبعثن وطنه الأصمر) ومنتهل ذلك بالوصول إلى الوبص فإنَّ الانتهاء كالابتماء والإطلاق قال على أنَّ الدخون أمَّ من أنَّ بكون للإقامة أولا والحاجة نسبها، وأنَّ يكون في الصلاة كما إذا سبقه المحدث تفاحله للمياء، أولا بإنه بشم في هذه العبور إلا أنَّ مكون لاحقاً فؤنه لا يشم لأنه حلف الإمام حكماً . قوله. (قدره ابن عباس وابن همو رضي الله عنهم) فإنهما قالا إذا فلحت المدر، وأنت مسافر، وهي نفسك أن نفيم بها خيس مشرة ليلة فأكمل الصلاة بها، وإنَّ كنت لا الدري منى نطعى فانصرها، والاثر في مثله كالمغمر لأنَّ المقدرات الشرعية لا محال للوأي فيها كنها في الصنية والصنوم وهو العبدة على الشاهعي في تقليره بأربعة أبياء فيو يومل الشحولية

70 LPS

بالد أراد الرسوع لدسه قبل على تلالة أيام يتم صدر دالر حرب وإلى لم يصل بوطاء النقطة السبد الآن ترث بخلاب شار لا يوجه يدم د البية حلى يسير الآه ادى أوقصر إلى بوى أتى عند أن برن بحدث بنال إلى بعد يدم د البية حلى يسير الآه ادى أوقصر الوقصر إلى بوى أتى عند أن بحد يدمة الآن دافية إلى على ذلك (حسن) وهو منوي الخروع في عمل أن دافية إلى أوبل وكان كمنال دحوار و منتسل يقصر الصحة (ولا تصبح به الإقامة يبلدتها بعد يعين العبيث بإخفاهما أوكل وتحد السل بعدها الراد كات نبيعه كمروه يجب على ماكنها الحجمة بعيم الإقامة بدخور أشهما وكذا بصح يذ عمل المبيان وحدة من الشديل لأن الإقامة تصنف لمحل المست (ولا) تصبح نبة الإقامة التي عنده والمراد ما حواصل من ذلك وأما أهل الأخرية المستحرد إلى المواسات والمراد ما حواصل دالم على المستحرة إلى المستحرة المستحرة المستحرة المستحرة بالما أن الما أهل الأخرية المستحرة ومهر السخطة حالها ما المواسات والمرد (ولا) تصبح به الإدامة المستحرة به الإدامة المستحرة المستحرة المستحرة بها المرد المواسات المستحرة المستحرة بها المردة المستحرة المستحرة المستحرة بناء المستحرة المستحرة بها المستحرة المستح

والمعروج كذا في التسبين العرا قوله: (منقصه السفو) أي بها قد الرجوع. قوله (الأمه قرك) أي. لاَنْ معفر السفر ترك والتروك تحصل بمجرد النبة - قرف: (لأنَّ علقمة الح) وقف روي عن بن عمراء وسعدات أبي وقاص والن عباس وصل الله علهما قوله: (لم يعين المبيت وخلاهما) أما إذا عنه بأنَّ ترى أنَّ يصم العين في إحدامها والخراج بالنها: إلى المرضع الاخر عادا وحل أولاً المرضع الذي عزم على الإمامة فيه بالنهار لم يعمر معيمةً أي حتى يدُمُن السوضع الذي نوان فلمبيت فيه والوال دخل أوالاً اللمواضع الذي هرم حش الإقامة فيه بالليل صار مقيداً واثم بالتحروج إلى المتوضع الآخر بدامحر مسألة أالألا موضع إفامة المرد حيث بينت فنه، ألا ترى اللك إذا فلت لشجير: أبرا تسكر" بعول. في محله كذاء وهو بالنهار لكون بالسوق غله النسد عن العلامة مسكيل قوله. (ولا تعبع لية الإقامة في مفاؤة) عنمها الحزيرة، والبحر، والسعيان، والملاح مسافره وسفلت فمست موطن إلا عاد النحمس نفله السمد عن المحر أقولها الوأما أهل الأخية فتصلح نيتهم الإقامة فلغ) أي إذا كان عندهم من الماء، والكلا ما يكميهم ثلك المدة، وأهل الأخبية هم الاسراب والنرداء والكود الدبن يسكنون المغازة مهراء وفيد بهم لأذ غيرهم لو نوى الإفامة معهم لا معيير مميماً عبد الإمام، وهو الصحيح، وعن الناش رواية لاء قوله ا العسكونة يفار الحوبء أما من دخلها بأماده ونوى الإقامه في موضعها صحبته ويتما درزار قوله ((لمخالفة حالهم) أي تعريسهم بسبب البردد لأنَّ احتمال وصوب مدد رتي العدُّرُ ووحود مكندة من القبيل بطلب بها الكثير فائم، وذلك يعام أطع المصد قلم تكن دار إقامة الحولمة؛ (في حال محاصره لمفل البغي؛ ولو من المصر كنما أفاده كمل الدين في العدية، وهماجب المحر، والتقبيد بدير المصرفي حبارة العض اتعافىء والبغاة قرم خرسوا عن طاعة الإمام فلحق ظانبي أنهم على السوء ولا يعيك غسفهم لأنهم متعسكون بشبهة، وإنَّ كانت فاسفة فإنَّ أبه نكن لهم (بدارنا في) حال (محاصرة أهل طبقي) للتردد كما دكرما ولو كانت الشوكة طاهرة رنا عليهم (وإن اقتدى مسافر بمغيم) يصلي رباعية، ولو في النشهاد الأخير (في الوقت فسح) تخداؤه (والدهه أربعاً) لدعاً لإمامه واقصال السغير بالسبب الذي هو الوقت ولو حرج الوقت في إنسامه أو ترك الإمام العمود الأول في الصحيح (وبعده) أي بعد حروج الوقت (لا يصح) اقداؤه المسافر بالمعقب، ولو كان (حرم المقبو في خروج الوقت لأن فرضه لا ينغير بعد خروجه (وبعكمه) بأن فرضه لا ينغير بعد خروجه (وبعكمه) بأن في الوقت وهيما بعد خروجه لأنه في ها لوقت وهيما بعد خروجه لأنه في حق المعقب وبنم المعقبين منفرة بن المعرد معرد ومدود فرص الأول في حق المعقب، وبنم المعقبون منفرة بن الإفراق ولا معرد سهود

شبهة فهم بصوص أي قطاع طرين فهستاني من بحث البغاء. قوله: (ولو كانت الشوكة ظاهرة فنا هليهم) للملة السابقة ومصل وفر، وتعصيله روابه عن الناسي. قوله: (بعيشي وياهية) الجملة صعة مقيم ذال السيد: ولا حاجة إليه قعلمه من قوام وأنمها الربدأ. قوقه. (وقو في التشهد) متعلق بغوله افتدى كفوله في الوقت. قوله. (في الوقت) ولو قدر تحريمة في الأصح فهستاس. قوله: (وفو خرج الموقت) سبائغة على قوله مسم. قوله: [أبو تولة الإمام فلتمود الأولى] لأنَّ القعدة صارت واجبه في حقه أيضاً، فلا يبطل قرضه بتركها، وعليه الفتوى فهر. قوله: (لا يصبح اقتداء المساقر بالمعقيم) منيد بكومها فائنة في حق الإمام، والعاموم أما لو كانت فائنة في حقُّ الإمام مؤداة عن حتى المأموم كما إذا كان المأموم يوى فوزًا الإمام في الظهر: والإمام يوى قولهما وقول الشافس فإنه بجوز دخواه معه في القفهر معد المثل قبل المثلين كما في السراج. قوله: ﴿ لَأَنْ فَرَضُهُ لَا يَتَغِيرُ بِعَدْ خَرُوجِهُ ۚ فَكَانَ اقتداء السَّفَتَرَضَ بِالسَّنْقِلِ في حق الفعدة إنَّ كَانَ الإبتماء في الشفع الأوَّل، أو في حق الفواءة إنَّا كان الاتتقاء في الشفع التاني، أر في حق المحريمة كما في السراج عن المحواشي الآن تبعريمة الإمام التنميَّت على خرض، ونقل، وتحريمة المقتدي الشملت على الفرض نقط فكانت أقرى اهارفيه ألأ تحريمة انحساني مشتملة على نحو الشبيح، والمتكبير وإنَّ أواد من جهة القوادة فيرجع إلى ما ذكره صاحب الهداية. قوله: (لأنه 🎕 للخ) ولأنَّ صلاة المسافر في المعالين أقوى. ويناه الضعيف على القري جائز.. قوله: ﴿ أَتَّمُوا صَلَاتُكُمُ } روي أنَّ أبا برسف لمنا حج مع هارون الرشيد، وصلى بالناس وكعنين بمكة قال: أنسر مملاتكم فإنا قوم سفو فقال له واحد منهم: نمعن أملب بهذا منك فقال له أبو بوسف: لو علست ما كلمت في العبلاة فقال هرون: ولو كان مثل هذا الجراب بثلاً عن الملك الذي أعطانِه الله تعالى لكنت أسر بذلك كلنا في الشرح. قوله: (قإنا قوم مخر) يستعمل سفر معرفاً، وجمعاً قال: رجل مغر، وقوم سفر، والمواد هنا الجمع ذكره المعلامة نوح. قوله: (أكوى من الأول) أي من القمود الأول، قوله: (بلا قرامًا) في الأصبح لأنهم لاحقون حيث أمركوا أول مسلائهم مع الإمام، وفرض لقوامة قلا تأدى فيتركونها الحتياطاً كمنا في الهداية،

• لا يضح الاقتداء بهم (وندب للإمام) معد انسليستين في الأصح، وقبل بعد أنسليمة الأولى يضح الاقتداء بهم (وندب للإمام) عمد انسليمة الأولى على مندوياً لائم لم ينحبن مصر فأ لحيال ((ماه تحوار السول قبل السلاة، أو معد إنسامهم صلاتهم (ومنيغي أن يقول) لهم الإمام (ذلك قبل شروعه في العملاة) لدوم الاشناء ابتداء (ولا يقرأ) الموتم اللمشيم قبما ينمه يعد فراغ إمامه المسافر في الأصح) لام أولك مع الإمام أول صلاته ومرص الفراءة قد تأدى بملاك السبوق (وقائة السم و) فائة (العضر نقضي ركمتين وأربعاً) فيه لك ونشر مرت بأز كون والسجود وإذا مرضى يفصى بالإساء فائته الصحة لسعوط الركوع والسجود يالعشر بالركون والسجود وإذا مرضى يفصى بالإساء فائته الصحة لسعوط الركوع والسجود يالعشر ولروسها بالفترة حال الغصاء (والمعتبر نه) أي لروم الأربع بالحضر والركمتين بالسفر (آخر الوقت) فإل كان في أخره مسافراً مدلى ركمين، وإن كان دنيناً صلى أربطاً لأنه المعتبر في السبرة عنه عام الأداد ابيه، قداء من الموقت فطرمه الصلاة لو صفر أملاً لها في آخر الوقت بلين وإنهاء مبند وعاس وجهى (ويطل الوطن الأصلي بمثله فقط) أن لا بمثل برطن بميون، وإغماء مناس وحيض المهل بطن المبلغ بطن المعلم بطرين.

والكاني. دوله: الولا سجود سهو) لو سهوا فيما شمون لأمهم كاللاحقين، قوقه، (ولا يضح الاقتداء بهم) لأب بالاقتداء النزموا العوافقة في الركعتين فينفردون من الياض إلا أتهم مفتدون تحريبة لا معاه. قوله. قوقيل بعد انسليمة الأولى) حوف إسادهم صلاتهم بالتسليمة الثالبة لأنهيم لا منبط ول شبئاً محلاته بعد النسليمة الأولى. قوله - (في الأصح) وقال وعض المشايخ يقرأ كالمديري. قوله: (الأنه أمرك الغ) بيانه أن لها كان لاحقاً كان حلف الإمام حكماً فكان لمعتدية بدار فلد انواعد، وهو معود عليفة فبالنظر إلى أبه مقيد تكره له القراءة تحريماً، واالنظر إلى لمنه منه و تسمحت له المتراهن، إد مرض القواءة فنه تأدي في الشفع الأول، وإذا دار الأمو مين المترسة، والنفب فالاحتياط هو التوك فكان جعل مقتدية أولى من جعله سعرداً بخلاف العسبوق وإنه أدول غراءة نافله فلم بسفط فرض الغراءة عده، فدارت فراءته بين أن تكون مكروهة الحريصاً. أو ركنا نفسه الصلاة بترى فكان الاستباط في حقه العرامة قصار حمله منقرها أولى من جمله مقتدياً فكانت ترامته فيما يقضى فرضاً. قوله: ﴿يقضي بالركوع والسجوم} لأن الرخصة اللمجز لا تبقى مداء . قوله . (وإذا مرض) أي الصحيح والأولى ذكره ، قوله : (بلغض بالإيماء) التلا بلزم تكليف ما ليس في الوسع. قوله: (أخو الوقت) أي بقدر ما يسع ايقاع التحريمة فيه. قوله: (لأنه المعتبر في السببية) أي أخر الوقت لأنه أوان تقرر ديناً في ذعته، وصعة الدين تعتبر حال نفروه. وأما اعتبار قل وقت إذا خرج في حقه، فينهث الواحب هايه بصفة الكمال. قوله: (وإغماء ممند) أكثر من خمس صارات. قوله: (ويبطل الوطن الغ) الوطن محرك، ومسكن

174 (5) Use (5)

الإنامة ولا بالسعر الآن الشيء لا يعتل بها فرمه بين بما هو مثاره أو جوهه ولا يشاره نقدم السعر الشياب الرحال إحماليا. ولا أوطن الإنامة في ظاهر الرحالة ولا أوطن الإنامة في ظاهر الرحالة وإلا أوطن الإنامة في ظاهر الرحالة وإلا أن يشير أمانة المائي والله الأولى وكل مهما الحل أصلحي له (وبيطل وطن الإقامة بمثلة و) ينصل أبيا أبيالا أبالا فترة (وبوطن الأصلحي هو خلي ولد فيه) الإنسان وأو تروح) في الأولى المائيزين أن والمائيزين أن الإرتحال علم ووطن الإقامة موضع) مبائح الها علم ورطن ولد أبيا على ما ودماة وقد الري الإقامة فيه عنف شهر فها موقعة وطن أن يتم الصلاة إنا دمنة وهو سائع قبل بطلاح اولم يعتبر المحققون وطن وطنة هدا أن يتم الصلاة إنا دمنة وهو سائع قبل بطلاح الولم يعتبر المحققون وطن

صول الإدمة وموس فوقة (بعثلة) أي زؤن لم كن ينهمه ممادة مغر نفوته المداولا مشرط المدم المنتر كبوب أوجعر الأصفي حمدها أي لابه فدايتاند للمحتلأ بالا يسفارهوا عبره إلما أنوله (اولا للوطن الإفاعة في ظاهر الروابة) وما حرام من مصر فأعاد تعليوب مدتهم يسامي وملى العلام إلا مع حريت لا يرانب أن حكام. قوله الأيل المتحدث أهلاً النفر) وقد الو استحداث أنهلاً مر 201 مراضع دمحكم واحد بسنة بصهر أقوله الأبونشاء المنفر بعيد) على ثواعده إلى حرامه فعه فقسي، وقوله مندو الي بعد الإناب فيه سواء أنشأه فيم، أو يعده في موقياء وحراءه... ولا كنه فل الراء منه كما يتبيسه 15م صناحات المهر الأثنى في وده علمي لرينهمي وبقي ما يلا حزاج ب على منه البيد الأولى، ثم حمله العدة منفر منه تو من الأعملي ولم ينفع من عيرم، تنم موالم هل بخرم وطاهر كلامهم نحم لأمه لما يفاحل الأصلى والعراصر في عبره ولم يبشاره منعراً يعلما وحارب قوله: (لما ذكرنا) من أن الذي الاسعة إلغ ستلمد أو بما هم عوقد اللولمة (لو تزوج فلعا بالدر حكم ما إذا نسري قبعا وعبل فرصر الماريز الشبري فيه يتحفق كوف النوطن الاصلى أكبر من أربعه المولم (عطي ما فقصاء) من أنه لا بدأن يكون واحداً، وأن لا يكون معازة، ولا عار حرب المسكريان ولا در يغرب تولع الوفائسة هذاك الأولى دكره عاد تواف بها دكره مؤه فانتلف ما قامل قولما (وهو مسافر) حدر به المدايد بقص السمر قبل استحكامه معد إماميه بمحل حميمه النشور لوهأه فوله بشم ودا فاحته لصاير وارده مديسة الربئد ينعمون السفراء ومثلل السؤاماء في الشوع لوطن الإقامة، والأصل ووسحاء بدار. منابه مصوى السفل بأهله إلى الشأء فإذ عاد مساوراً ودخل مصوه لمم ينم بمجرد الدخول فنو أنفي أهمه، ومروح بالشام أيصاً بنع بدخوله مي كل من الوطنين، وإذا خرج يوند الشآم صول. الإقامة بالمعالفاء السربالوسية مثلاً خمسة مشو سوماً والم يبطل وطنه الأصلي. عاقاً رجع البه للحاجة لتم الصلاة فيه فإذا حراج، ودحل الحاتماه يغمس لمنكلات وطن الإهامة بها بالأصمىء وكمه بواحرج من الحالفاه معدمية الإهامة فيها حممه عشر يرب ولم يرجع إلى وهذه الأصليء ولم ينو الدور حتى وصل إلى بلسس مثلاً هنوي الإعامة فيها خنسته عشر يومأ بطل وطن الإعامة بالتحانقات وكدا إدا حرج منهاء وموى السعر ٢٠٤ كتاب المبلاة

السكنى وهو ما) أي موضع (يتوي الإقامة فيه دون نصف النهر) وكان مسائراً فلا يبطل به وطن الإقامة ولا يطل المقر .

باب مئاة كبريض

من إضافة الفعل إلى فاهله، والعرض حالة فليدن خارجة من المجرى الطيمي (إذا تعلو على العريض كل القيام) وهو المخيشي ومثله المحكمي ذكره فقال (أو تعسر) كل القيام (يوجود ألم شهيد أو خاف) بأن غلب في فله يتجرية سابقة أو اخبار طيب مسلم حائق، أو

حتى لو عاد إلى حابة فيها يقصر كما لو دخلها مباقراً بعد ذلك أد. قوله: (وكان مساقراً) لبس بفيد وقال الزيامي: عامتهم على أن وطن السكني ينبد وتنصور ثلث الفائدة فيمن خرج إلى تربة لمعابة، ولم يقعيد سقراً وترى أن يقيم بها أكل من نصف شهر بنوه فلو خرج منها لا للسقر، ثم بدا له أن يسافر قبل أن يدخل مصره، وقبل أن يتيم أكل من خسة عشر يوماً في موضع كثر نصر خلو مر بنك القرية أنه لأنه لم يوجد منه ما يبطله مما هو فوقه، أو مثله اله بنير ما وقوله قلو خرج منها لا للسفر قبد به لأنه لو خرج منها لا للسفر قبد به لأنه لو خرج منها لا للسفر قبد به لأنه لو خرق بطل الثقافاً، وقوله: ثم بدأته الو وطن مصره ليطل بعا فيها أنها من منه الإقامة تبطل بمثله، قال في النهر وما في الزيامي: مدوع بل قصر لأنه مسافر، وقد نزاً أن وطن الإقامة ببطل بالسقر قوطن السكر، أول، قوله: (ولا يبطل السفر) أي حكم أول، قوله: (ولا يبطل السفر) أي حكم الله من غدر الدائم وغيره والله سبعاته وتعالى أعلم وأستغر الله العظم.

بلب مئلة للبريض

مناسبة مقالما قبله أن في كل إسفاطاً، وتخفيفاً. قوله: (من إضافة الفعل إلى فاطاء)
كفيام زيد وقد يضاف إلى سحك كتحرك الفصن. قوله: (من المجرى الطبيعي) في الجريان
والاستمراء الطبيعي، بأن يكون مخالفاً اسقتضى الطبع المستمر، ومرض الحيوان من باب
تعب، والمرض بالسكون لفة قابلة في المحرك، قال في البحر، وحدّ المرض المسقط للقيام،
والجمعة، والمسيع للإضطار، والنيسم زيادة العالم، أن امتدادها، قوله: (وهو المحقيقي) أي حا
فكره المعنف أولا عو النفار المفقيل، وقوله، ومئاه المحكي أي ومثل الصفر المحقيقي العمار
المحكي وهو النعسر، قوله: (بوجود الم شليف) كدوران وأمى، وجع ضرس، أو شفيفة، أو
ومد كما في الفهستاني وسواد حدث ذلك في المحلاة أو فيلها، كما في الطابة، وقيفه بالشبيا

كتاب العبلاة كتاب العبلاة

ظهور الحال (إيانة المعرض أو) خاف (بطأه) أي طول العرض (به) أي بالقبام (صلى فاعداً بركوع وسجوداً لما روي عن عمران بن حصين قال: كانت في مواسبر قسائت النبي يجهة عن العملاة فقال: صلى قائماً فإنّ لم تستطع فقاعداً فإنّ لم تستطع فقاعداً فإنّ لم تستطع فقاعداً فإن يكم تهدر له فإنّ لم تستطع فستلقباً لا يكلف الله نفساً إلا وسعها (ويقعد كيف شاه) أي كيم تهدر له يغير ضرر من توسع أو عيره (في الأصعع) من غير كراهة كذا روي عن الإمام للعفر (وإلا) بأن فعد على بعض القبام (قام بقدر ما لو عيد (قامة كذا وي من الإمام للعفر (وإلا) بأن فعد على بعض القبام (قام بقدر ما لو عيز وقعد ابتداء هو الصفحيم الشاحيم فإنّ حصن به ألم شديد بقعد ابتداء كما لو عيز وقعد ابتداء هو الصفحي الصحيح فإنّ الطاعة يحسب الطاقة (وإن تستر الركوح والسجود) وقعر على القعود ولو مستنداً (صلى قاعداً بالإيماء) الركوح والسجود برأسه ولا يبزيه مضطيعاً (ويعل إيماء) برأسه (للسجود

لأنه إن لحقه نوع من المشقة لم يجز نرك الفيام كما في مسكير، ومثل الألم خوف لبدوق الغيرر من عدو آدمي، أو غيره على نفسه، أو ماله لو صفى قالماً، وكذا لو كان هي خباء لا يستطيع أله يقيم صلبه، وإن خرج لا يستطيم أن بصلى من الطين أو المنظر فإنه يصل قاطلاً كما في البحر، وكذا يصلي فاعداً لو أصبره القيام عن العبوم، أو من مرض الغراء، لمو كان يبحال لر قام سلس بوله، أو سال جرحه. قوله: (حافق) غير ظاهر الفسق، وقيل: هدالته شرط كما في الشرنبلالية. قوله: (أو ظهور فلحال) عطف على قوله تجرية بأن كان بظهر له من حاله أنه الو قام راه مرغمه ، أو بيطي، برز، ولو قدر على القبام منكتاً، أو معتمدة على عصاد او حافظ لا يجزيه إلا كذلك حصوصاً على قولهما تإنهما يجعلان فدرة العبر فدرة له. قوله: ﴿ وَالدُّ النَّمَاكِيُّ إِ فإن فم تستطع فمستفقياً} آهل المذهب على أنه عند الصجر عن الصلاة فاعماً يخبر بين مملاته على جُنبِه، وَصَلانه مستلفياً والاستلفاء أنضل، ولعله نبت متدهم ما هو أنوى من هذا الحديث فتوكوا طاهره من الترثيب. قوله: (أن فيره) كاحتباء أو جلوس على ركبتيه كالتشهد لأن هدر العرض أسقط عنه الأركان فلان يسقط عنه الهيئات أولى كذا في الشرح. الوقد: (قام يقدر ها يمكنه) لأن البعض معتبر بالكل. قوله: (وإن حصل به ألم شديد يقمد ابتدام) الأولى حقف قوقه ابتداء، والممنى أنه يقرم إلى أن يتمشر عليه الفيام فيفعد، وهذه الحالة كحالة العجز ابتدامه وإنَّ لم تحمل على هذا اتحد المشيه والمشبه به . قوله: (والسجود) أي بالجبهة والأنف، ولو كان يقدر على سجود، بالأنف فقط نعين عليه لما في السراج، لو كان يجبهته قروح لا يستطيع السجود عليها يلزمه السجود على الأنفء ولا يجوز له الإيماء لأنه ترك السجود مع القدرة عايمه وفي النهر ما يفيد أنه هند العجز عن السجود يفترض هايه أن ياتوم للفراء، فإذا جاء أوان الركوع، والسجود يمعد ويوميء يصمار قوله: (صلى قاطةً بالإيماء) أو فاتساً به، والأول أفضل لأنه أثنيه بالسجود لكونه أقرب إلى الأرض وهو المقصود كلما في النبيين وفي البحر خاهر المذهب جواز الإيماء قائماً أو فاعداً كما لا يعفى اهرقال العلمين: لو

أحفض من إيمائه) برأسه (لمركوع) وكنا لو عجر عن السجود، وقفر على الركوع بوميء بهمنا لأنَّ النبي لتَلَّة عاد مريضاً فرآء يصني على وساده فأحدها فرسي يها فأحد عودةً ليصلى علمه فرمي بدو وقال أصل على الأرض إن استطعت، وإلا فأوع إبعاء واجعل سجودك أحصمي من ركومك (فإن لم يخفصه) أي الإيماء للسحود (هنه) أي عن الإيماء للركوع بأر جعتهما على حدَّ سواه (لا نصح) صلات المقد السجود حقيقة، وحكماً مع الفشرة (ولا برقع) بالبدء للمحهول (توجهه شيء) كعسر رحاليه (بسجد عليه) لعا فدعاء، وتقوله ياللة (من استطاع منكم أن يسجد فليسجد ومن لم يسطح فلا يرقع إلى وجهه شيئاً يسجد عليه. وليكن في ركوعه، وسجوده يوس برأمه) رواه الطبراني، وقال في المعيشي: كانت كيفيه الإيماء بالارتارع والسحود اشتبهة على في أنه يكاني بدنس الانحناء أم أقصى ما يسكن فظفوت على الرواية فإنه ذكو فبيح الإسلام المومي إفا حمص وأسه للركوع شيئأه أنه للسحود شيئاً جار الدربي شرح المفدس مربص عجر عن الإيماء فحرك وأسه عن أس حبيمة يجوره وقال بن القصلي الاحجرز لأنه لم بوحد منه أعمل انتهى فحقيقة الإيماء طاطأة الراس النهات عاارته وقال أبو لكوا إذا كانا بحبهت وأنعه عذر بصلي بالإيماء، ولا يلمونه تقريب اللعمهة إلى الأرص بأقصى ما بعكنه وهذا لتعل في البات كما في معواج المدالة (بإن فعل) ابي رضع شيئاً فسجد عليه (وخفض رأسه) للسجرة عن إيمانه المركوع (صبح) أبي صحت صلاته لدحود الإيماء لكن مع الإساء، فما روينا، وفيل هو سجود كذا من الغاية.

نبل أن الإيده فاتماً هو الأنسل خروجاً من فاخلاف بيني خلاف من يشترط لقيام عند العدمة على بكن موجها أما أولها أوجعل إيماء للسجود أخفض) نعييز بنهماء ولا عربه أن بشح من الاحتاء أنصى ما يحت من بكت أنني الانساء بهما نهر عن المجدد، وقوله: (وكذا أن بشح عجز من السجود أنفع كال في المنتجد، وقوله: (وكذا أن عجز من السجود أنفع كال في المنتجد، بأنها وعلى من المجدد، وقوله: (وكذا أن غير من الأسال بصبي فاعداً بالإساد، وأنو قام وقرأ ووكم، ثم تعد وأوماً للسجود بدو الأولى أما. قوله: (ولا يرفع بالبناء للمجهول) هذا الصبط وأن تعين عد لومع شيء بعده لكت نسى بلارم في الوقع فإن رعمه، ورقع عبره على حد منواه في محكم، وهو كراف التحريم، ويدل عليه قبط قد درت الآتي بسته والسابق. قوله: (لما قلمناه) من حديث العبادة، قوله: (فنطلا وأسه) أي ونظارت على طروبة) أي بأنه يكمي بعض الاسجاء بدلين شكير شيء قوله: (فنطرا وأسه) أي من عبر طاخاة، قوله: (فنطلا إن المنظل لا يجوز) عو المشهور في السندس، قوله: (فنطلا وأسه) أي كلام بر العمل، توله: (فنطلة أن إن على أن لا يتربه أقصى ما يمكن من ولانها، الموادية (للمقدسي، قوله: (فوهة أنص في البها) أي على أن لا يزيه أقصى ما يمكن من ولانساء، قوله: (لكن مع الإساءة) المواديه

كناب الصعرة كتاب

ويعمل المربس في صلاته من القراءة، والتسيح، والتشهد ما يفعله الصحيح وإن عجز عن دلك تركه كما في التناوخانية من التجريد (وإلا) أي وإنّ لم يخفض رأسه فلسجود أثرل هن الركوع بأن جيلهما سواء (لا) تصبح صلاته لمرك فرض الإيساء للمنجود بحد فعل ذلك من غير رفع شيء كما نقلم بيانه (وإنّ تصبح القدود) فلم يقدر عليه متكناً، ولا مستثداً إلى حاشة، أو هيره بلا صور (أوما مبتلنية) على نقاء (أو على جنيه) والأيس أفضل من الأيسر و به الأثر (والأول) وهو الاستفاء على نقاء (أولى) من البيت الايسن أن تيسر بلا مشقة نحديث أؤنّ لم يستطع فعلى نقاء ولأن التوجه للقبلة فيه أكثر ونو فدر على القدود مستنداً المنتفذ في أخر المرمن ونصور (و) المستلقي (يجعل تحت وأسه وسادة) أو تحوها (ليصير وجهه المنبئة بمثر العرمن ونصور (و) المستلقي (يجعل تحت وأسه وسادة) أو تحوها (ليصير وجهه الإيماء) في المعتلقة لا) إلى (السماء) وليسكن من الإيماء إذ حقيقة الاستلقاء تمنع الأصحاء عن الإيماء بهما فكيف بالمرضى (ويتبغي) للعربض (نصب وكيته إن قاد حتى لا يصفهما) في همته يرجله (إلى القبلة) وهو مكروه لمتقدر على الامتناع عمد (وإن تعلم الإيماء) برقسه فيمته إلى السلاة القليلة، وهي مسلاة يوم وليلة عما دونها انتقاقاً، وقال إذا زادت على المعتلة في رواية (قال في الهغاية)

كراهة التحريم فيما يظهر للتهي عنه في الحديثين السابقين. قوله: (قلم يقدر الثغ) هذا تعدر حقيقي ومثله العكسي بأن كان بحال لو قعد بزغ الساء من مجنيه قأموه الطبيب بالاستلفاه أيامأ ونهاء عن القدود، والسجود فإنه يجزيه أن يستلقى ويصلي بالإيماء لأن حرمة الأعضاء كحرمة البعس كذا في البحراء قوقه " فيلا ضرر) منعلق يقوله علم يقدر أما إذا فدر على الاتكاه بضور خلا يغزمه . قوله . (قوماً مستقلمياً النج) اعلى أن في المستألة ثلاثة أقوال أطهرها أنه بالخيار بين الاستلفاد، والاضطجاع، وهو حواب الكتب المشهورة كالهداية، وشروحها تاميها أن الاستلفاء إنمة يجوز إذا هجز عن الاضطحاع كمذهب الشافعي. ثالثها أن الاصطحاع إنما بجور إذا هجز عن الاستلفاء، وهي الفنية أنه الأظهر ووده في البحر، وقال في المنهر أنه شاذ. قوله: (وسقوط النوجة) عطف على جواز الخ، وهو من عطف اللازم. قوقه: (فيمند برجلية) الأولى حدفه. غوله: (أخرت حنه الصلاة القليلة) (علم أنه المسألة على أربعة أرجه إن دام به العجر ست صلوات. وهو لا يعفل سقط عنه القضاء إجماعاً، وإن كان أقل، وهو يعلل قضي إجماعاً. وإن دام سن صلوات وهو بعقل، أو أقل وهو لا بعقل فعيهما اختلاف التمشايخ فعنهم من قال. بالزمه الفصاء وهو اختيار صاحب الهدنيه، ومنهم من قال: لا بلزمه وهو اختيار البزدوي الصخير، وفي البحر عن القبة مريض لا يمكنه الصلاة إلا بأصوات مثل أوه، وفحوه بجب عليه أن يصلي، ولو اعتفل لممانه بوماً ولمينة فصلن صلاة الأخرس؛ ثبر الطلن لممان لا نفزمه الإعادة.. حاشية الطحطاوي/ج٢٨

والمستصفى (هو الصحيح و) قد (جزم صاحب الهداية) محالفاً فها (في) كتابه (التجنيس، والمزيد يسقوط الفضاء إذا دام هجزه عن الإيماء) برأسه (أكثر من خمس صلوات وإن كان يقهم) مصمول (الخطاب) كالمعنى عليه الدارومنجية) قاضي عني و (قاضيخان) قال: مو الأصبح لأن سجره المثل لا يكفي لتوجه الخطاب الدوقاق تكسال (وطله) أي مثل تصحيح فاصبحان (في المحابط واختلوه شيخ الإسلام) خوهر راده (وفخر الإسلام) البسرخسي اهـ (وقال في الظهيرية هو ظاهر ظرواية وعليه القتوى) كذا في معراج الدراية (وفي الخلاصة عن المختار وصححه في البنابيع) قال هو الصحيح: كما في التنارحانية (والبنائع وجزم به الوقوالجي) والفدوي انصفري، وهي شرح الطحاوي لو عجز من الإيماء وتحريك الرلمي سقطت عنه الصلاة، والعبرة في تختلات الترجيح سا عليه الأكثر، وهم القائلون بالسفوط هما (رحمهم لله) أجمعين وأعد عنينا من بركاتهم ومدهم (و) من عجر عن الإيماء برأسه (لم يوم) أي لم يصح إيماز، (يعينه و) لا (قلبه و) لا (حاجبه) لأنَّ السحود تعلق بالرأس درن العين، والحاجب والفنب، فلا يسقل إليها خفله كالبد لفوله ﷺ. (يصلي العريض فائماً فإن لم يستطع فقاحهاً فإن لم يستطع فعلى قفاه يرميء إيحاء فإن لم يستطع فالله أحق يعبولها العذر منه وقد احتلفوا في معنى فوله عليه الصلاة والسلام فالله أحق بقبول العذر منه فعمهم من فسره يضول عفر التأخير، فغال ملزوم القضاه ومنهم من فمره بغيول علم الإسقاط، فقال: معد القضاء وهم الأكثرون وقد علمتهم (وإنَّ قدر على القيام وعجز عن التركزع والسجود صلى قاحداً بالإيمام) وهو أفضل من إيماله فالتمأ، ويسقط الركوع عمن

أوله: (لها أي للهدارة في للرواية المذكورة فيها. قوله: (في كتابه المتجنس) المحبر ما مسجحه فيه لأم مناخر. قوله: (وقال الكسال انخ) هو مس مال إلى مدم رجوب القضاء كما من المرح، قوله: (قوله: القضاء كما يسجحه فيه لأم مناخر. قوله: (قوله: قلم المحبر المناه ومناه ابن الأحت. قوله: (أي لم يصح إيماؤه بعينه انخ) وإنما ذكر ذلك دفعاً لنوهم عدم العرب وهو لا سافي الصحة: وقال زفر محكمه أن قدر، وإن عجر فقلمه لأن النبة التي لا تصح الصلاة للوثها إليا أنها به فقام محكمه أن قدر، وإن عجر فقلمه لأن النبة التي لا تصح المعالة للوثها لبنا أنها به فقام محكمه أن قدر، وإن عجر فقلمه لأن النبة التي لا تصح العلاة للوثها لبنا أنما به فقام محكمه أن قدر، وإن عجر فقلمه الأبدال بالرأي معتبع، والنص ورد بالإيماء بالرأس على خلاف القيار على هذه الأشياء الثلاثة حليه أي خلفة السجود وهو الاستراء بها لأن الإيماء الإيماء) فو قال أرما قامدة لكان أرلى، إذ لا ينتقل حلم أن يتوم، فإذ جاء أوان الركوع، والسجود أوما قامدة، وإنها لم مازمه الخيام عند بالرحاء والمحدود لا حلفة على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط الإيماء الموحدة والمحدود لا علمة المها على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط الإيماء الموحدة المحدود لا علمة على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط الإيماء المحدود لا علمة على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط الإيماء المحدود لا علمة على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط الإيماء المحدود لا علمة على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط المحدود لا علمة على ما ذكر، في النهر وإن كان ظاهر الزيامي يقتضي مقوط الإيماء المحدود لا علمة على ما ذكر، في النهر والإيماء كان على المحدود لا علمة المحدود لا علمة المحدود الإعلام الذكر، في النهر والأماء المحدود لا علمة على ما ذكر، في المحدود الإعلام المحدود الإعلى المحدود الإعل

tra PALIFICA

عجر عن السحود وإلاً قدر على الركوع لأنّ البيام وسينة إلى السحود فإذا فات المنصود ماذيب لا يحب ما دوله وإذا استعماله عدره بالقعود، وسايل بالقيام، أو يستعمله بالإيباء، ويسبل بالسجود وترك لعيم والسجود وصلى قاعداً وماهياً، ولم عمرً من القيام بحروجه كلحماعة، وقدر علي في بيته احتلف الترجيح (وإن) النتيج صلاله صحيح الأنّ أداء ته مرض) فيها (يتمها بما فدو ولو المها) مالهماء (في المشهور) وهو بصحيح الأنّ أداء بعضه بالرشوع والسحود أراني من الإيفاء وأثاث كنها بعده بالإيداء (ولو صلى) المربس توله صلى إشارة إلى أنه لو قدر قبل الركوع والسحود عن الفاظ فدم إذاء قري على شعيف قول على إذا أي مدتها (مولياً) فقدر على الركوع والسحود وقر قاها (كل يبي تدافيه من سم العري على المصيف وكاه يستأها من قدر على الفعود للإيماء وكان يومي، مضطحماً على المخار (ومن حر) بعارض سماري (أو أهمي عليه) ولو يقرع من سبع، أو أدمي وتستمراء (اعمس صلوات قضر) لك المساؤدات (ولو) كانت (أكثر) بأن خرج والسادي (أدمي وتستمراء (الصحيح عليه) ولو يقرع عن سبع، أو الدون وتستمراء (اعمس صلوات قضر) لك المساؤدات (الولو) كانت (أكثر) بأن خرج والت

الترجيح) والمعتنى به أنه يصلن معرداً تبنا في النجر . والمتلاف مصول على ما إدا لم تبسر له الحماعة فرايبته وولالم يحراك الحروم وتاذ القبام بالاتعاق فاله المبيت قوله الغي المشهورة، وهو الصحيح؛ دووي أبو يرسف عن الإثنام. أنه يستمين لأن تمريعته العمدت حرجيته للركارع، والمسجود فلا الجوز مدرمهما القوله ا (وأدانها) بالعد عملها على الإنطال، وقواله وهذه حديره بعود للإيطال. قوله. الومن جن باقة متعاوية) احداز بالإن السعاوية عبا لو زال بالخمر فربه منزمه الفصاه ورثاطال لأبه حمين بمهامو معميية إعلا يرجب التخبيقيان والهدا بقع طلامه وكاما إذا ذهب عفله بالسعء أو انداء عند كإماد لأن سفوط انفضاء مرف بالأثر وفا حصل بأنة مستويف فلا وقاس مايه فدخصن بقعلته ولا فرق بين للحبون العارض والأصلىء بأدرملع محترناء وهو قول محمده ودان أنو بوسيف. الأصلي كالسب، وفي روايه أن الحمود يسقط معلماً متذاولاً قما في النوهان، تولم، (واستمر به) قيم به لابه إذا كان يقيق في وقت معقوم نحم أن يعمد عند العبلج ففتر قبالاً، لم يعاوده الإفعاء تعتبر الإفاقة فمطر ما قدما من حكم الإفعاد إذا كان أقل من يوم وليله، وإن قم يكن لإفاقته وقت معلوم إلا أنه بتكلم بعته لخلام الأصحاء الم يعمل عليه فلا عدة لهذه الإقافة كذا في الشرع من التارخانية . قوقة: (بأنَّ خرح وقت السائسة) هذا قول محمد، وهو المصحح في أكثر المعتبرات مجمع الأمهر، وقال الن أثير حاج. قول محمد أشبه لأن المسقط للقصاء يقوعه في النجرج. وذلك بدخول الغوائث في حد التكرير، وقال: في القتع وقول محمد أصح تسويبهاً على قضاء

وكسة النباح أصلاً، قوله: (وإذا استعملك عقره بالشعود) كجرسه وسيسه ، قوله ، (اغتلف

· نصل في إسقاط الميلاة والمبوم

وغيرهما (إذا مات العريض ولم يقفو علي) أداء (العبلاة بالإيماء) برأسه (لا يلزمه الإيضاء بها وإلَّ ثلث) مفسها عن صالاة يوم وليلة لما روياه لعم فلوته على المصاء يأدراك زمن له على قول من راسي فول العدر بجواز التأخيرة ومن فسره بالسفوط ظاهر (وكذا)

الموانت، وحند الإنام، وأبي بوسف نعتر بالزيادة عنى ساعات بوم، وليلة، وقو ملحظة الأنه المأثور عن علي، وابن عبر فكان الأحذ به أولى بذ البقادير لا تعرف إلا مساعاً، وتظهر الثمرة ضما إذا أصلى عليه حند الصحوف ثم أفاق من العد قبل طرزال بساحة، فهذا أكثر من يوم وليلة من حبث الساعات، فلا قضاء عليه عندهما، وعند محمد يقضي لعم مضي سنة أوقات. قوله: (والجون مثله) اعلم أن الأعذار ثلاثة بعند جناً كالعب يسقط به جسح العبادات، وفاصر جداً كالنوم، فلا يستد جداً عليه المقوم، والزكاة لابه يندر وجوده والإ ألحق بالقاصر جداً دكر الحدادي، ولا يعتبر الإفعاء في الصوم، والزكاة لابه يندر وجوده سنه، أن شهرة بخلاة، البحون قائم بعند داعتبر في سقوط العبادات، وألف سبحانه رتعالى أعلم وأستعر أنه العظيم.

نصل ني إمقاط الحلاة والعوم

لا يغفى حسن دكر هذا النصل بعد ذكر أحكام العربيس، اعلم أنه قاء وره الدس أي الصاح بإلىغاط بالندية، والنفت كلمه المشايح على أن الصلاة كالمسوم سنحساناً لكومها أحم منه، وإنها الخلاف بينهم في أن صلاة يوم كسومه أو كل فريضة كسوم يوم، وهو المعتمد إذا صبت ذلك نعلم جهل من يقول أن إسفاط الصلاة لا أصل له إدهد إيطان للنفق عليه بين أس المذهب، وأراد المعسنف بغوله، وانصوم صوم رمصان بدليل قوله، بعد وغير مساحان المداد به صوم تغازة البعن، وقفل وظهاره وجناية على إسوام، وففل صدر تغازة البعن، وقفل وظهاره وجناية على إسوام، وففل صدر أفاده في الشرح شواله) في المراح، فإنه الإيماء بنحو الحاجب، فلا المحاجب المالا تعارض، قوله: (هن صلاة يوم وليلية) إلى الذكرة الإيماء بنحو الحاجب، فلا الذي لا حرج فيه فأولى الكثير الذي فيه السرح، قوله: (لها رويناه) من قوله في المالة الغليل يستطع فاقد أحق بتبول العفو منه، كوله: (لمدم قفرته) الأولى الاتبان بالولو لتكون علة ثانية يستطع فاقد أحق بتبول العفو منه، كوله: (لهدم المدالة الغليل بعد النقل، ويحتمل أنه علة للملة، قوله: (بإلواك ومن) متعلق بقوله: فلوده، فلوده، وقلباه بيم وليله؛ المدرح، فوله؛ المدرح المراح، فوله؛ المدرد وقباه المدرد، وقوله المدرد المدرد

حكم (الصوم) في شهر ومسان (إن ألطو عبد السيافو والمربض وماتا قبل الإقامة) الديافر (ي) قبل (الصحة) المربض فعام إفر كهما عدة من أيام أخو غلا بازمهما الإيمان بداؤوا بام المعلمية بعلى من أصل في رمضان ولو يعير عشر (الوصية بعا) أي يعليه ما القبر طيه من رديك عده من أيام أحر با أحظ بعقود بن أن لم يحرك عده من أيام أحر بأ أعظ بعقود بن أن لم يحرك عده من أيام أحر بأ أعظ بعقود ما لكنه يوحى به العقو بقصل الله بقليه ما لرمه الربقي بقمة) حتى أدى الدورة من صوم فرس، وكفه وطهار وحنانة على إحرام ومنظور المبحرة بعده وليها أي من أبه الدهبودة في ما أم تووائده أو وهابة (من للك ما منظور المسابق الأن حقد في نبية ما له حرالها ومنابة (من للك ما توكل المسابق الإحراج فيل تبده المهار الورث الاحراج فيل تبده المهار أو الذه بعد الورث الاحراج ولاحراء على الورث الاحراج والحراء على المراج والحراء من كما المدارة والمالية والمدارة والحراء من كما المدارة والمراج والحراء ما تركاء المدارة والمحراء ما تركاء المدارة والمحراء من كما المدارة والمالية والمدارة والمدارة والمحراء ما تركاء المدارة والمحراء ما تركاء المدارة والمالية والمالية والمدارة والمحراء والمدارة والمحراء ما تولية المدارة والمحراء والمحراء والمحراء المحراء والمحراء والمحراء المدارة والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء المحراء المحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء والمحراء المحراء والمحراء المحراء والمحراء المحراء والمحراء والمحراء المحراء والمحراء والمحراء والمحراء المحراء والمحراء والمحراء المحراء والمحراء والمحراء المحراء المحراء والمحراء المحراء والمحراء المحراء المحراء والمحراء المحراء والمحراء المحراء والمحراء المحراء والمحراء المحراء ال

مدمته فلمنذا البرندرمة أوصيع وإن لم يقفر تفريعاً للفئعة. فوقع: الفاهر) الأولى فقاهم ساهام توله. (قلا يقرمهم الإيصاء به) لأنهما عقرا في الأناب فلإن مشرة في القصاء أولى رياس. رزدا لم بلزمهم القصاد لا بلزمهما الإنصاب ما قوله: (ولام عليه) صحم مصى فرص دمت معلى، وإلا فلزم تتعدي ينصم أقوله: (ولو يقبر عقر) الأولى حدد لأنه بيم بعد ولأنه عيد الشراط الفقارة فيما رايس كفيتان قوله: (من إفراك النغ) من للتمليل، قوله: (الزمم يجميع ما أنظرها الصمر من نزمه يرجع إمن الإنصاء. قوله: الغفضل الله ألله مه للمصاحبة، وعبد لعده للمسبق، أو الثاني تعلق بالحامل بعد تعلق الأوارات. فوله، لامن سوم؟ لم يدكر شنه مبيده، والأولي ما في الشرع حبث قال. وكفا صوم كعارة بمبين، وفتل حطأ، وظهار وحيامة على يحواف وقبل محرم أديدة وصوم منفور نعاء وفال في القو المحدر هن الموارض والحاصل أن ما قان صادة عدية فإن الوصى بطعم عنه بعد سوم عن كل واحب كالقطرة. والعالمية كالزكة يحرج حدة القدر الواحب. والمركبة ذالجيم يحمج عنه رجلاً من مال فعيت. قوله: (وظهار) فيه أن اللموم في تعارة الطهار بدل من الإعتاق، وقد قال المصف معترضاً على صاحب الدور في المكارم الغمل بأن الواحب ابتداء عنق رفية مؤمنة ، فلا يصبح احتاق موادث كنما فالمراء، والنصوم البها بقل من الإعتاق، فلا مصح فيه العدية، وفيه أن كمار، الإقطار كأمك، وكدا البحين لأن كمارته مرتبة أهاء وفي الشويو من عوارض الصوم، ولو ثبوغ عنه وليه يكفارة يمين، أو نشل حاراً. قوله: (وحناية على إحرام؛ كأن لسن عمامته معدر فإنه مخبر بين الذبح وإطعام منه: مساكبي، أو صيام ثلاثة أبام. قوله: (ومنفور) أي صوم منذره كذا في الشرح - قوله - (أو النفغة الراجية) كالهفة الزواجة إذا قصل بها أو مراصيا عليها. قوله. (والتجزية) أي بدء على أمها لا المفط بالإصلام إدا أرصى مها رهو دمي و تكفارات البائية، والوصية بالدج والصدفة السدورة والاعتكاف المتقور من صوف لا عن اللبت في المسجد وقد ترمه وهو سميح، رئم يعتكف حتى أشرف على الدوت كان عليه أن يوصي قصوم اعتكاف كل يوم بنصف ساع من ثلث ما له، وإنّ كان مريضاً وقت الإيجاب ولم يبرأ حتى مات فلا شيء عليه فإذا لم يف به الثلث توفف الزائد على إجازة الوارث فيعطي (قصوم كل يوم) طمام مسكيل لقوله يُخِلان امن مات وعليه صوم شهر الوارث فيعطي (قصوم كل يوم) طمام مسكيل لقوله يُخِلان امن مات وعليه صوم شهر والليئة (حتى الوقر) لائه فرض مملي عند الإمام وقد ورد النصى في قصوم والسلاة كالتسيام باستحصان المشايخ لكونها أهم واعتبار كل سلاة بصوم يوم هن الصحيح، وقبل مدية جميع صلاة اثبوم أن الحديث أن وقبل المدين من يور) أو دديقه أو سويهة أو ساع تمر أو دبيب أو شعير (أو قيمته) (وهي أفضل لمتوح حاجات القفير) (وإنّ لم يوصى، ونبرع عنه وليه) أو أجنبي (جاز) إن شاء الله تعالى لأن مصطفأ قال في تبرع الوارث بالإهزامام في الصوم؛ وجزيه إنْ شاء الله تعالى من غير جزم، معملاً قال في تبرع بالإهزام، وإدا تبرع أحد بالإعناق عنه لا يست له، فيه من بازام الولان

قوله: (والكفاوات العائبة) كالدماء التي تلزمه بجارته على إحرامه مثل نطبيه، وقب بغير عدر. قوله: (والوصية باللحج) ويعج منه من منزه إن كفي والا فمن حبث بكفي تنوير - قوله: (والصدقة المنظورة) كأن نذر درامم بنالاً ينفرجها لله تعالى. قوله: (هن صومه) أي يفدي من النات عن صوره. قوله: (فلا شيء عليه) لمدم قدرته على أدانه، وإدا لم يقدر لا يحب عليه الإيصاف وعل يقال في نفر الصوم كدلك يحرن وأما كعارة الإنطار فإن أقطر عمعاً في رمضان. ورحيت عليه الكفارة، ولم يتمكن من أدانها بأن وجب عليه انصوم فعات في شوال هَوْ يَجِبَ الإيصاد بِهَا تَتَحَقَّلُ سَبِيهَا فِي تُصَحَّدُ ويحرن تُولُهُ: (فَلِيطُمُم) بِالبِّنَاء للمجهول لربع مسكين. قوله: (وقصحيح) مكرر مع قوله: وهو الصحيح. قوله: (هي نصف صاح) الأولى إيقاء المصنف من غير القدير الأنه على ما قدره يصيح مقمول قوله سابقاً فبخرج. قوله الأو زبيب) هو المعتمد، وقبل الزبب كالبراء ألوله: (للتوع حاجات الفقير) فرنه فد يكوف مستخيأ عن هذه الأعبار، ويعتام إلى الدراهم ليصرفها في حاجاته. قوله: (لأن محمد إنح) علم لدكر المشيخ في النبوع لا في الوصية. قوله: (في الصوم) أي والصلاة طله. قوله: (وفي إيصائه به) أي إحماد العيت بالإطعام عن صوحه. قوله: (جزم بالأجزاه) لأنه بالإبصاء فرع ذك بخلاف ه إذا تبرع عنه ميرع وفي المحقيقة الكل معلل بمشيئة الله تعالى. قوله: (من إلزام الولام على العيت) أي وله أحكام فد يضربها الدرد كالفتل خطأ فإنه على خافلته وعائمته مولاء فلا يثبت الولاء من هير رصاه.

كتاب المبلاة ٢٦٩

على المبك بغير وضاه بخلاف وصينه به، وفي الوصية بالحج بحج من مؤلم من ثلث ماله. واستفرع به من حبث شاه سو ، الوارث وغيره (ولا يصبح أنَّ يصوم) الولي، ولا عبوه عن المدين (ولا) رصاح (أن يصلي) أحد (هنه) النزله ﷺ. الا يصوم أحد هن أحد ولا يصلي أحد عن أحد ولكن يطمع عنه! وما ورد من نوله 震: الفصومي عن أمك؛ ونومه 選: امن عات وحليه صيام صام تحنه وليما مسموخ كذ في البرهان وغير، مما بعمله جهلة الناس الآن من اعطاء دراهم للعقبر على أن يعبوم أو يصلي عن المبين أو يعطبه شبيئاً من صلانه أو صومه ليس بشيء وإنما الله سبحانه وتعالى بتجاوز عن الميث بواسطة الصدقة التي قدرها الشارع كما ب، وإن قانا بأن للحد أنَّ يجعل ثواب طاعته لغيره فهو عبر هذا الحكم فليت. لمه (وإن اللم يف ما أوصى به) المعبد (عجا عليه)، أو تم يكف ثلث ما ته أو لم يواس بشيء، وأراد أحد التبرع بقليل لا يكفي محبثته لابرته دمه السيت عن جميم ما عليه ال (يمغع ذلك المتعار) البسير بعد تعديره لشيء من صيام، أو صلاة أو تحود ويعطيه (للفقير) مفعمه اسفاط ما برد عن المبت (فيسقط عن العيت بقدره ثم) بعد فبعده (يهيم الفقير للولي) أر للأجنبي (ويقيضه) ننتم الهنة وتملك (ثم يقعمه) المرهوب، أه (للفائير) بسهة الإسفاط متبرعاً به عن النبت (قيسقط) عن النبت (بقدره) أيضاً (ثم يهيه الققير للولي) أو للإجبي (ويقيضه ثم يدفعه الولن للفقير) منبرعاً عن السبت، وهكذا يفعل مرازأ (حتى يسقط ما كان) يظله (على الميث من صلاة وصيام) وتحوهما منا ذكرناه من الواجبات وهذا هو المخلص الله ونك إن شاء له تعالى بسته وكرمه (ويجوز إهطاء قلية صلوات) وصباع أبام وتحوها

قوله: (يحج من منزله) إن تغنى وإلا فمن حيث يكفي، قوله: (والمسيوع يه) أي ويحج المسترع بنائج من المبتر عندا وإن قلنا النع) حذا جواب هما وود عليه في قوله أو يعاليه شيئاً من صلاته أو صوحه لمن أم يقتله النع) حذا جواب هما وود عليه في قوله أو يعاليه شيئاً من صلاته أو صوحه إلى المبترا المبترا المبترا المبترا المبترا المبترا المبترا المبترا المبترا إلى المبترا المبترا إلى المبترا المبترا المبترا إلى المبترا المبترا إلى المبترا المبترا

tte

اللواحد) مرمانعتراء (جملة مغلاف كفارة اليمين) ميت لا يحود أنَّ بديع الواحد، أكثر من تصف صاح في يدم للصي على العدد فيها وكذا ما يعن على عدده في قدره لواقة سيحانه وتعالى أطلق وجو الدرق بدء و 5 مه

باب تحناء اللوائت

الغضاء لعه الأسكام وتدريعه إسفاط الهامات عائزراما عادما لاعترتبب أبين الفائدة المفليلة

قوله الموكلة ما يصل طفي طلعة في كفارة: 25 أرة الطاوار عالمي ما أكبرها فإن الله تعالى قال الحامل أم يساطع اللطفاء مسى مساكر أنج وهل تكمي الإياجة في الفادة فولاك المشهور بعم واحتمده الكامال، وقد عالى من اسلامه في أمرضه لا يضلع مجازف الصوم، وانه بسيطام والمائي أعمام وأستغفر انه المطب

باب تحاء للقوائث

الحريقل المعتروقات مانأ والعؤمان خرأ بالزطاعة احتن المستميران لاسراع دهريجة والتبد العوالة من عدا الصدر العدر والعدم أن المأسورات كالزنة فصيم أساء وعمراني وإعلام والأواد أبواء لفاحل كالصلاء محمةمة ووقاصر كالممجة مدورة أغورك الوحيب المرعوب فياء وأدن شهيم والعضاف وهرافعل اللاحق لعد فراج الإمامة أما أمه أدار فالشاء الوفال وأما أته نبيته بالقضاد فلأمه فد الترجه مع كالإسام وقدماءه ذاك المغلوج، ولمنا فرج المصنف من الأدام الدوامة شرع ال القضاء القولم التقصياء لعة الأحكام) لمصا التصور والمداء وتواء الأحركاء الأرثي أن يفول الحكم. قرله ((مقاط الواحب بطل ما عنده) اعلم أن الفصاد رجمه بالسبب الدي وجمه به الأدَّه فكل من الأدَّاء والقصاء تستبر عين الواحد، إلا أنَّ الأواد نساني حين الواجر، في وت والقضاء تساره عين الواحب بعد حروح الوقب، وهذا هو الراحم وقبل. بحب القصاء سبب حديده وإنَّ العوَّدي مثل الواحب. وابس لهذا الديزف تعره إذا عدت هذا نعلم أنَّ فوله يمثل ما هنمه حرى على عبر الراجع والتأسم بلا حدر كب الاتووا، بالفضاء بل بالمويه أو الجع فالقصاء مربل لالم النوك لا لإثم التأخير ، والإعادة فعوا متنه في وقد المعلم غير الصناد مقالهايه كل صلاة أقبت مع كراهة المحربم تعد أي وحوياً في الدانت وأما بعده وندياً وقوله إسفاط البراحمية للمند أن المستة لا تتوصف بالغصلة وإدا أريد ما هو أعم أبدلية الراحب بالعبادة فيعان الأداء فعل العباده عن وعنها، والإعادة فعل مثلها فحال عبر الفسان، وعبر عدم صحة الشروع والقنصاء معلها معد وعنها منكردا السنة اللبي تتعس مي وقايد بداء ومدأذن الشارع مي ليمله منها مر صراوقيه فصام كنسه المجراوأت سنة الطهر القبلية إذا صلب بمد بإطلاق فالعصاء عليها مجاز تاب أنسلاة المالاة الم

ومي ما دون سنت مدلوات الوزاسي (الوقتية) الدنسج وقيها مع نذكر الفائدة الارم (و) كذا الترتيب (بين) نعس (الفوائد) القليلة (مستحل) في الارم الأنه فراس عملي يعوث الحوار عوامه والأصل في (روم البرئيس قوله إيمة، امن نام عن صلاة أن نسبه فلم يذكرها إلا وهو يشبني مع الإمام فليصل التي هو فيها ثم ليفض التي تذكر ثم يبعد التي صلى مع الإمام، وهو حبر مشهور تلف العاماء طالفول فشت به اصرص المملي ورئب الدين إياج فصاء الهو لك يوم العندي (يستفط) المرتيب (باحثم ثلاثة أشياء) الأول (ضيل الوقت) عن فصاء في العوالف وأداء المناصرة للزوم العمل بالمشرائر المبتد الأذ العمل بالمشهور يسترم يبطال

حس كل حالًا لأمها مصولة هي وهني ورد قيم إن وهنها مخصوص بعا قبل العراس فتكون قضاء بعده. قوله: (المعتمع وقنها) أما التي صاق وفيها فتقدم على الفائث، ويسقط البرنيب أقوله. (تذكر الفائنة) فبرد مه لأدرانموتون صفط بالنصوب كما يأني إنا شاء لله بعاس. وأفاد بذكره الترتسبة في العوانت، والوفتية تروم الفتينات وعوامه عليه المصهورة وقال الإنام أسبد: إذا تركها حدثاً معلم على لا طرف فصلاها الكونه صاوحا ندأه والمران لا مامر بفضاء ما لركه إذا ماب وحميم أوقات الممر وفت للغصاء فأعدا أوقات النهى الثلاثة، وفي القهدتاني قصاء الصلاة يجب على الفرنسي عند مصمت ومثلي اللقي عند أبي روسف وسع الإمام روايتان ومي المجاري وحوز تأحير العولات يعاني فعامعا وإن وجب عوو العام السعي على الفيال والمعواقية اسني الأصم الهم أقوله (الفوانت القليلة) وهي ما لم تدمن من الد شكران قوله: (مستحق) لم يقل فرص لامصراف المطلق منه إلى الفطعي ، ولا شوط كما في المعاليد الأن الشابط عليقة لا يستط بالسبيان، وحدا منقط به والا واجب كما في المعراء لأبه لا يقوب الحدار بعرتهم وهدا غرجا بدر ولعا اختصب عبارة المشابح أس المصنف بفيط المستحق لأبه بمكن أن يتمشي عالى ذلل منها . قوله " (قوله ﷺ: وامع سعية ابن عبيد الرحمن الحمجي ورواء ماأك على ناهم عن أنن عمر مرقوقاً، والرقم من انتقة مغيول مطائفاً سواء كان أوجيح معن وقف أم لا. قولُه: (تنبيصل التي هو فيها) ربكون له باللغ أقوله: ترهو غير مشهور) نازع الكمال هي شهريه. قوله الروزني النبي ﷺ الغزاء فا دليل على النوليك بين الموافقة، والحاصل أره لم يندك عبه 27 تقديم صلاة على ما فيلها أداء ولا فصاء، ولو كان الترفيب مستجباً كما ذاك بعض الأنسة بتراته ﴿فِو مرة، أو أشار إلى تركه مرة بيانًا للحواز، ولم ينعل ولا نقل أبضاً عن أحد من الصحابة فولاً ، ولا فعلاً ، وروى أنه ﷺ لحاء المشركون عن أوبع صلوات بوم حمر المخدي حتى دهب من الشيل ما شاء الله تعامى بأمر اللالأ وأذر ثم أفام فصيمي التعهر، شو أفام فصلي التعارب أنه أذام فتمالي المفرمين ثم أضم فصلي المشاف المولمة (فين قضاء كل القوائث) ممهومة بعيد أنه إذا لم يصني الوقت عن جميعها، عل كان يسم الوقتية أو وحض الغائقة أنه لا يسقط الترنيب فيما فدر عليه، وهو أحد الفولين الأنيين في قلامه ، قوله ، اللزوم العمل بالمتواتر

الفطعي وهو لا يعمل به إلا مع إمكان الجمع سهما مسعة الوقت، وليس من الحكمة إضاعة المنزحود في طلب المفقود بصيق الوقت اللمستحب) لآء نفزم من مراعاة النرئيب وقرع المناصرة العمه ونفير به حكم الكتاب فيسقط بصيق الوقت المستحب النرئيب ولا يعود بعد خروجه (في الأصح) مثاله لو المنفل بقضاه الظهر يقع العصرة أو بعضه في وقت التغيرة فديقة النرئيب في الأوقية متدكراً للفائقة المنطقة النرئيب في الوقية متدكراً للفائقة المنطقة الترثيب في الوقية متدكراً للفائقة المناسوة في الوقية متدكراً للفائقة المناسوة في الوقية المنافرة المناسوة ال

حينته) لأن أخر الوقت فنوفتية بالمتواثر من الأخبار، والنصوص ووقت التذكر للقائلة ثبت بالمخسر السابق. فإن في معص رواياته فإن ذلك وننها رمو بقيد وحوب الترتيب ووصف مأله خد أساد ورسنا ينجب العمل بمرذا فم ينصمن ترك الممل بالنص أما إذا عسمي قلا لأنه يؤوم نسم الكتاب به وذا لا يجرو كذا في الشرع. ثوله: (حينلة) أي حين إذ ضاق الوقت. قوله: (دهو لا يعمل به) أي بالمشهور، وهو الحدث السابو. فإنه يفوت وجوب الترثيب أقوله: (يسعة الوقت) الناه للسبيبه وفي تسمة بالملام، قوله: (يعنيق الوقت) مرتبط طوله إضاعة، والناه للمميية ونواغدم العائنة، ولم يكن والما كراهة صحب، وأثم تقريت الرفتية يعبر موجب فصار قيا فو المتمل بالبافلة عند منيق الوقيق بخلاف ما إم كان في الوقت سعم، وقفح الوقيية حيث لا تصم لأنه إدها قبل ونتها الثابت بالجير مع (مكان الجمع بمهماء قوله) (لمستحيد) لم معكر هذه في ظاهر هرواية فوقع الاختلاب بين المشايخ فتسب الطحاوي اعتبار أصل الوقت لهماء وافتيار الوقت المستحب لمحمده ورجع في السخيط قول محمده ورجحه أيضاً في وتظهيرية سها من المستقل من أنه إن التنتج العصر في أوك وقتها، وهو عاس للظهر، تع الحسوت الشبيس، ثم ذكر الظهر مصى في العصر . قال: فهذا نص على أن العبرة بلوقت المستحدة وحينك المفحم الحتلاف المعتابع لأن العسالة حسته لمع نذكر في ظاهر الرواية. ولبنت في رواية أخرى تعين المصير إليها وتبرة الحلاف تظهر فيما لو شرع في العصوة وهو ماس للشهرة تع تذكره في وقت فو اشتمل به ثقم العصر في الوقت المكروء يقطع المصر هندهمه، ويصلي الطهراء وعبده بمصي في المصرة ثم تصلي الظهر بعد غروب الشمس ذكر عده النجرة السيد عن مسكين. قوله: (فيتغير به حكم الكتاب) وهو قوله تعالى: ﴿إِنْ الْصَلَامُ كَانَتُ عَلَى المؤمنين كناماً موقوماً﴾ [النساء . ٤] وتغيير حكم الكناب بنقصان الوقية بإيقاحها في أنوقت المكرود قفا في الشرح فإن الآبة المدكورة كفرله معاني: ﴿ أَفْيَمُوا الْصَلاَّةِ قَدْلُ عَلَى الْإِنْبَالُ بالواجب على صفة الكلمان لأنه المعطوب شرحاء وتقسير حيق الوقت أنا يكون النافى من الرفت ما لا يسم الولدة، والفاتة جميعةً في نفس الأمر لا يحسب طنه قلو طن من عليه العشاء صيل وقت الفجر مصلي الفجر، ثم سين أنا من الوقت معة بطل العجر، ثم ينظر فإنا كان الوقت يسمهما جميعا بحيث يفعد في الفجر قدر التخهد قبل الطلوع بعد صلاة العشاء يحملي الصلباء، ثم يعيد الفجر، وإن لم نكن فيه سعة كذلك، يعبد الفجر فعقة وحكفا يفحل موة بعثاً

فدت العبلاة 114

وأطائها حين أساق الوقت لا تجرو إلا أن ينظعها في بشرع فيها ولو شرع تاسأ والسيئة المحالها فتذكر عند ضيق الوقت جازت ظوفتها، ولو تعددت الفائة، وظوفت يسع بعضها مع الوقتية مع الوقتية منظ الرقتية منظ الترتيب في الأصبع كما أشريا إليه لأن ليس الصرف إلى هذا المصل من الفوائدة أولى حد المؤجر كما في الأمنع (و) النابي (النسيين) لأنه لا يقدر عمى الإنبان بالفائنة مع النسيان لا يكنف الله نمساً إلا وصعها والأنه لم يصر وقتها موجوداً بعدم تذكرها نقم تحتمع مع الوقتية (و) الفائث (إذا صارت الفوائدة) الحقيقية وأن المحكمية (سناً) لأمه في المساوح الترتيب منها لوقعوا في حرح عظيم وهو مدفوح بالنص والمحتبر خروج وقت السادمة في الصحيح لأن الكثرة بالدخول في حد اسكرار ورزي المدخول وقت السادمة لأن الرائد على الخمس في حكم التكرار ومثال الكثرة المحكمية سنذكرها بصلائه خمياً متذكراً والذا أم تنظيها مني خرج وقت السادمة من المؤدنات منذكراً، وكما مقط الترتيب فيما بين الكشوء المنظمة المناب الوقر فإنه الإصح وفيدناها بكونها منظ فيما بين أنفسها على الأصح وفيدناها بكونها منظ فيما إلوقر فإنه الإيما

بأخرى إلى أن مظلح الشمس، وفرف، ما يني الطعوع وما فيله تصوع، وفي المحدين وإن الع يمك أداء الوقنية إلا مع التحقيف من قصو القراءة، والأنمال يوفف، ويعتصر على أدنى ما تحرز به الصلاة. قوله. (والمسألة بحالها) أي أطالها حتى ضاق الرقت. قوله: (حازت الرقية) ولا بلزمه العطع لأن شروعه فيها أولاً جائز ولو تطعها كان به أن بشرع فيها ثانياً فلم يكل المُقطِّم فائده فكان البغاء أولي بالنجواز لأنه أسهى من الابتداء. قوله: (كمها في الفتح) الذي في المعتج ترجيح فلنم جوار الوطيه ماالح يقض ذلك اسعضء وميل: عند الإمام يجوز فال الزاهدي: وهو الأمنح وعمله بما قاله المصنف. قوله ﴿ وَالثَّاتِي النَّمَيْنِ ۗ وَلا يَعْشَرُ الجهلِ وَ وسيارة النقاية فرض فالرايب والواحافلا بهااها اقال شارحها الملابة القهستاني: عند أتماما التلانف وعل الحسن عنه أنه إذا لم يعلم به لم يجب عليمه ويه لحد الأكثرون كمة في المنموتاشيء ومرحى الويلمي من أن النفل السعنىر يفحل بالنسباء كسل مبعى الظهو ذكراً لترك المراس فسد ههراء فإدا فضي القجراء لم مسلي العسير واكرأ للمهر حاز العصر إذ لا فائتة عليه في عنه حال أدم العصر. وهو ظن معتبر لأنه محتهد فيه فالسرادية ظن المجتهد إذ لا بطؤمه العتهاد إمام أو جاهل، نبس له مدهب معين صالي، ثم ذكر ولم يقلد محتهداً، ولم يستقت دفيها فصلاته صحيحة لدهمادفنها محتهدا فيهاء وأما المقلد لأبي حتيقة فلا هرة برآيه المحقائف المدهب ومامه وازاد كان مقلفاً للشافعي فلا فساد فصلاته ولا تنوفف على شيء أفاد المصيف الى حاشيته على السحر. قوله: (الأنه لو وجب المخ) ولأن الشنواط الترتيب إذ ذاك رسا بعضي إلى غويت الوقنية، وهو خَوام قوله: (وهو مدفوع بالنحر) قال تعالى: ﴿وَمَا عَمَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدين من حرح يربد الله بكم أبسر ولا يربد بكم العسر ﴾ [اليفرة: ١٤]. قوله: ﴿ وَوَوَيَّ أَيْ مَنَ

\$\$\$ كتاب الصلاة

مسقطاً) في كترة العوائد بالإحماع أما عندهما فظاهر الفولهما بأنه سة ولأنه فرض عملي عسده وهو من تمام وظيفة البوم والليئة والكثرة الا تحصل إلا بالروادة عليها من حيث الاؤتات أو من سيث الساعات ولا مدخل للوثر في ذلك بوجه (وإن ازم فرثيه) مع العشاء، والفحر وغيرهما كد بينه (ولم يعد الترثيب) بين القوائد التي كانت كثيرة (معودها إلى القليلة) بقضاء بمصها الآن المساعد لا يعود في أصح الروايش وعليه الفتوى وترسيح هوه الترثيب ترجيع بالأمر حج (ولا) يعود النونيب أيضاً ويفوت) صلاة (حديثة) أي جنيدة تركها المحدد نسبان (ست قدمة) ثم تذكرها (على الأصح فيهما) أي الصورتين لما ذكرتا وعليه بالفتوى، ثم وح على لزوم التونيب في أصل الباب بقوله (قلو هيلى فرضاً فاكراً فائلة ولي) كانت (وتراً فساد فرضه فساط موقوفاً) يحتمل تقور النساد ويحتمل وقعد به بقوله (قان) صلاء حتى (خرج وقت صلى خاص طوات مشكراً في كلها تلك المشروكة وبقيت في دمته حتى (خرج وقت الخاسة معا صلاء بعد المشروكة فاكراً لها) أي للمشروكة (صحت جميعها) عند أي حديدة

صحمد - قوله: (أو من حيث الساهات) على قول الشيخين، ونقدم ترجيح اعتبار الأوقات. قوله: (لا يمود في أصم الروايتين) وقال بمصهم: يمود الترتيب، وهو أحرط مجنبي، وهو الصحيح ذكره الصدر الشهيد. وكذا ذال في النجيس، والمريد، وفي الهداية، رهو الأظهر لأن عدة السفوط الكثرة، وقد رائت أقوله (ترجيح بلا مرجع) قد عرفت مرجحه، وهو زوال £كثرة أماده المسط. قوله: البعد نسبيان مست) أواد به النوك وثو عبر به لكان أولى لأنها إذا بالعت سناسقط الترتيب، وإن ثم يكن على وجه السابان، ولأن السيان مسقط في الأقار، من هذا العدد الغاد، السيد. قوله: (تم تذكرها) أي الحديثة قاله السبد. قوله (عملي الأصح فيهما) وقبل لا يَجُوزُ هَنْدُ البِعْضِ، ويجملُ الماضي كأن لم يكن رُجِواً به وصححه في معراح النوبة، وفي المحيط، وعليه الفنوي. قوله: فوهليه الفنوي) وجهه أن الاشتغال بهذه الفائنة ليس بأولى من الإشتغال بتلك الفوائت، وفي الاشتغال بالكن تغويت الفريصة عن ولنها وما قالره: يؤدي إلى التهارن لا إلى الزجر عنه، قان من :عناه نعوبت الصلاة وعلب على نفسه النكاسل لو أفنى بعدم الجواز يفوت أخرى، وهلم جرأ حتى يبلغ حد فلكثرة أفاده السبد. قوله: (وثو كانت وثوأ؛ أي لأنه فرضى مسلم منده فالوتر يعتبر في الإنساد ولا وقت له يخصه، بل وقته وقت العشاء فيعتبر مند موانه قضائره فيل خروج رفت ألمشاه الانبة، أو بعده. قوله: (يحتمل نقرر الفساد) أي يحتمل الفساد فالضمير له، أو تقرر فاعل يحتمل بتنزيله منزلة اللازم. قوله: (متذكراً في كلها فلك الصروكة) يضي منه قول المصنف، ذاكرًا إنها إنما فيد بالنفكر لأن النسيان يسقط النرتيب فلو نسي من البعض وتذكر في النعص فالظاهر اعتبار التي تذكر فيها حتى تبدغ للعناد المستلط واعتبارخمس عبر المتروكة هو الصواب خلالاً لما يوهمه طاهر عبارة بعص الغوم من اعتبار ست سراها. كوله: (صحت جبيعها) برنع جميع تأكية للغسير المستتر في صحت، قوله:

كتاب السلاة كتاب السلاة

رحمه أنه الأنه الحكم و هو الصحة مع المئة، وهي الكثرة متبرنان، والكثرة صفة هفا المعجوع الأنه الصاحد في حكم المتروك فكانت المتروكات، من حكماً، واستندت الصافة إلى المصاب، فإذا لم كلمة كتمجيل الركاء بتولف كومها فرصاً هلى نمام الحولاء وبقاء بعد الساب، فإذا ثم على سائد كان النعجيل فرصاً، وإلا كان فلا ثبطل المخمس التي صلاما متذكراً للفائد (يفضاء) الفائد (المتروكة بعنه) أي بعد خروج وقت الحاصة للبقرط الربيب مستنداً (وإن قضى) الفائد (المتروكة بقيم ألي عرب الخاسة) منا صلاء متذكراً لها بعلل وصف) لا أصل (ما صلاء مذكراً) للفائد (قبلها) أي فيل قضائها (و) لا يبقى متصفاً بأنه فرض، بن (صار) الذي صلاء (تقلا) عند أبي حنيفة وأبي يوسف وهذه هي التي متصفاً بأنه فرض، بن (صار) الذي صلاء (قبلها) عند أبي حنيفة وأبي يوسف وهذه هي التي متضاً بأن خاصة من المؤدبات بنقرير للمساد والمعادمة من المؤدبات بتقرير للمساد والمعادمة من المؤدبات بتقرير للمساد والمعادمة من المؤدبات تصمح المخسس قبلها»

﴿فِنهُ أَبِي حَنِيقَةٍ} وقالاً مصد تلك الصفوات فساداً باناً لا يحدور الصَّحة بحال، وينزعه قضاه السبت كالمها المتروكة والاخمس الاس أداها بعدها نبل قضاتها، وهو ذاكر لها، وما يصلبه بعد ظك صحيح وإنه كان ذاكرة منعانة الصرورة الغرانية سنة. قوله: (والكثرة) أي كثرة الفوائد، والعا ورد عليه من العانت واحمد تعط والخسس مؤده أجاب عنه بقوله. الأن الفاسد اللج الموقعة (واستندت العبقة) وهي الكثرة. قوله: (فجازت كالها) لأنه سقط النونيب من أول صلاة تركها الوحوب ليوث الحكم مستمة ليكون مصافأ إلى الكثرة الني هي العلة دون الأخيرة التي قيست علمة . قوله: (كتعجيل فلزكاة) أشار به إلى أن نوتف حكم هلي أمر حتى يتبن حاله تبس بيدهي كنوفف الزكاة الخ، وتوقف المغرب المؤدة في طريق المزدلمة قاد: أعادها قبل الفجر بطلت مرضبتهاء وإلا فلاء وصلحة صلاة المعذور إذا القطع العذو معدها على معاودته في الوقت الثاني، فإن عاد صحت، وإلا ملا أواد، في الشرح - لوله: (ومقاه بعض النصاب) أي أثناه الحوال وأما أخره فلا يدامل تمامه. قوله: لاكان التمجيل فرضاً} أي كان المحجل فرضاً. قوله: (هند أبي حيمة وأبي يوسف) لأن التعريمة مقدت لأصل انصلاة بوصف القرضية ، سم بكن من ضوررة بطلان الوصف مقلان الأصل، وعند محمد نبطل أصلاً لأن التحريمة عقدت المغرض، فإذا بطلت الفرضية بطلب التحريمة أيضاً، واعلم أن أبا يوسف قد وافق الإمام في عدم يطلان أصل الصلاة إذا قنس الفائنة قيل مضى الخمس، وخالفه في مرفف مستها،على، فأخير قضاء المتروكه إلى مضي الخمسء فقال لا قصح فرضيتها، ولو أخرها يعد مصيها. قوله: (يتقربر ير الفساف) أي يتغربره الفساد فيمو نوف ههو من إصافة اللصدر إلى مفعرفه، واللحاراء والمجرورة، متعلقان بقوله تقسد. قوله: (والسابسة من السؤدمات البغ) أتى عالك جواماً حما وفع مي عامه الكتب من أن القلاب الكل إلى الجواز جائز موفوف على أماء منت صلوات معد المسروكة ، قاته فيس المواد عنه إلا تأكيد خورج وقت الخامسة مَن المؤدبات لا إنسراط

الله السلاة السلاة

وفي الحقيقة حروج وقت الحامسة، هو المصحيح لها ولكن لما كان من الازم الحورج دخول وقيه وتادينها به خالياً أقيم ذكو أدانها مقام ذلك (وإذا كثرت القوالت بحتاج لتعيين كل صلاء) ينضيها التراسم الفروس والأوقات كفيله أصغى ظهر الإثنين تامن عشر جمادي المتانة سنة أربع وخسسين والعم وهذا في كلمة (فإذ أراد نسهول الأمر هايه فوى أول ظهر عليه) أدرالا وفته وسر يصله فإن نواه كذلك فيما يصليه يصبر أولاء فيصح يمثل ذلك، وحكنه (في إن شاء نوى (أحرم) فيقول أصلى آخر ظهر تدركت، وقد أصب بعد فإذا قمل كذلك فيما يبه بعير أمر أ بالنظر لها فيت فيحمل النميين ويخالف هذا فأنه في ظلكتر في مسائل شتى أنه لا يحتاج للنميس، وهو الأصبح على ما دان في القنيه من يفضي ليس عليه أذ بنوي أول صلاح كذل المنافق أنها أنه في طلكتر فيه بنوي أول صلاح كذل فيه واسح عليه وكذا الصوم) الذي طله المن ومضائين إذا أراد فضاح بقين وقا مثل هذا (على أحد تصحيحين مختلفين) صحح الرباسي (ووم النمين وصحح في الحلامة مثل

المسائب، بل ولا دحول وقنها لأنه لا يلوم من غروج الرقت دخول عبره، كما لو كان النعامس من المؤمنات وهو الصنع قطاعت الشمس. قوله: أولكن لما كان من لارم الخروج وخول وفنية) الملازمة مستوعة فما علمته فويهاً إلا أن يغال: اللووم موجود في قالب الأوقات فاعتبر العانب. قوله (وتأدينها فيه غالباً) إن ارسط قوله عالماً بالدخول والتأدية شعر للحواب الدانس. - قوله (مقام ذلك) أي خروج وقت الحاسمة. قوله: ﴿وَإِنَّا كُثَرِتِ الْعَوَاتِتُ} المراد مطلق الكثرة وإن لم تسقط الدرنيب أعاده في الشرام. قوله: (لنزاحم القروض والأوقات) التي هي أسباب وَاحْتَلُفُ الْأَسَابِ كُمَّا احْتُفْتِ الْمُسْبِياتِ. قُولُهُ * (كَنُولُهُ أَصِلَى ظَهْرِ الْأَنْتِنِ الغُوَ فَيه مَكَنَّهُ، وهي التبيية حال تاريخ تأليف هذا المحل كذا مه عليه المؤلف ، وقال في الشرح : طهر اللغميس عاشراذي البحجة سنة خمس وأربعين وألفء عيين الناريخين تسائية أعوام وأربعه أشهر والمانية عشر بوت. قوله: (وهو الأصح) رجعه في الحالية، والخلاصة وجرى عليه مسحب الفدم. قوله. (فقيرجم لمكنز) أي فليرجم المبتلي بالحادثة إلى الحكم المذكور في الكمر واللام في قاكار بمسل إلى قال تعالى: ﴿ارجِع إليهم﴾ أن لا يوجع إليهم وقوله: فإنه واسع أي فإن المحكم الذي فيه منصم، وفيه إشارة إلى الساع الكنز عن هذا التأليف، وفي نسحة فإنه وسع بعارفة الدافس. قوله: (وفقه وؤوف رحيم) أي شديد الرحمة طرحمته لم يكنف هذه الأمة البعرج من الأمور، بل قال: ﴿يريد الله بكم البسر ولا يريد بكم العسر﴾ [البقرة: ٢] والألبق بالبسر، والرَّاه ما في تلكنو، وهو عليم يما عليه، فيسقطه عنه، وأمَّا قال. ﴿وَاسْمِ عَلَيْمٍ﴾. غوله: (من ومضانين) وأما إداكان من رمصان واحد فلا بحناح إلى التعبين إلهاقاً عني لو كان

كناب السلاة كناب السلاة

عدم الروم التعيين (ويعشر من أسلم بدار الحوس) قالم رصم ولم يصب الم يزك وهكذا (بجهله التسريع) أي الاحكام المشروعات مدة حهله لأن الحقات إلما ملزم بالعلم به أو المتليد، ولم يوحد بحلاف السلم مدار الإسلام وأثر به وقرابها كما ملزمه الإيمان فلنا دلمل وحود الدياح فقاهر عقلاً فلا يعدر بحهده ولا دليل عنده على وجود درص الصلام ومحوص فعدر به.

عابه مساه بومين من رمصاه واحد معنى يوماً، ولم يعين خار لأن السبب في العموم واحد، وهو الشهر طالواجب عابه إا مال المعدد، ومن الأشباء عن العنوم من المصوم، ولو وحب عليه فصاه بومين من رمضان واحد الأرقى أن بنوي أول بوم وجب عابه فضاؤه من حفا الرمضائه واحد الأرقى أن بنوي أول بوم وجب عابه فضاؤه من حفا الرمضائه واحد وهدا الإسام أشافها الأغير حار وهكذا إشارة إلى حسيم الأصال العرفية. قوله: (مدة جهفه) مرسط يكوله، يعدر قوله. (أو بدنيله) وهو الكون في الرسالام، قوله: (والرحد زفر جها) وكما الإمام الشافعي، وأحدد وهي الإمام الشافعي، عن يدنيله الوحدة، والخدرة والإرهاء وإنهام، عن يدنيله والإرهاء والإرهاء وإنهام.

حالمة؛ من لا بدري كمية الفوانات معمل الكبر وأما فإن لم يكن له وأبي يقض حتى يتيقن . أنه لما يبل عليه شيء ومن قصن صلاة عجره مع أنه لج بك شيء هنها الانباطأ قبل. بكوه، وغيل الا لأن كثيراً من السلف قد فعل دلك لكن لا يفصى فن وقت تكره فيه النافله، والأفضل أن يفرأ من الأخبر مين السورة مع الفاتحة لأنها عياقل من وحه خلان بقرأ الفاتحة، والسورة من أربع الغرص على احتماله أولى من أن بدع الواحب في النقل، واقتت في الوثر، ويفعد فقو التشابيد في الالتناء الم يصلي ركمة وابعاء فإن كان وترأ فقد أداء وإن لما يكن فقد صلى النعوع الربمأء ولارضره الفنوف وكذا بصلن المعرب أربعأ بثلاث قنداته والاشتعال بغصاء العرائث أولى، وأهم من النوافل إلا السنة العمرونة، وصلاة الضمعي، وصلاة النسبيح، والصلاة التي وردت في الأحيار، فتلك بنبة النفل، وقبرها بدة الفصاء 1.5 في المضمرات عن الظهيرية. وفتاري للسبية ومراده بالسند السعرونة المؤكلة، وقوله: وعيره ينبة الغصاء مراده به أله ينوي المقصاء (دا أبراد معل غير مه دكر فإنه الأولى، على العنديين، وابر شلك أنه صلى أم لا والتوقيق باف أعلد لأن سبب المرجوب فاثم والأداء فيه شك، وإن حرج الوقت، ثما ضك ملا شيء عليه، لأن سبب التوجوب مد فات، وعدم الأداء فيه شك أي والطاهر من حال المسلم أداء العملاة في ونتها، وفيه تأمل. وإن شك في مفصان الصلاة أنه ترك ركعة، أم لا فإن فم مفرغ من الصلاء فعلمه إنسامها، ويقعد في كان وكعة، وإن شك بعدما فرغ لا شيء عليه كذا في البحر والله مسحان وتعالى أعلماء وأستعفر الله العطيماء

كالحالات الصلاة

باب إدراك الغريظة

مع الإمام وغيره (إذا شرع) المصلي (في) أماء (فرض)، أو قضاته (متفرداً) أو هي نقل وحصرت حدزة يحشى اواتهاء أو مدور (فأقيمت الجماهة) في محل أداته لا مي هيره بأن أحرم الإمام لان حقيقة إقامة الشيء فعله لا مجرد الشروع في الإفامة، فإذا لم مقد سجدة

بأب إدراك اللريخة

أي إدراك الشخص العروصة مع الإمام، والأصل فيه أن نةمن العبادة قصد العبادة فصداً ملا عشر حرام والد المقص للإكمال وكمال لأبه وإن كال نقصأ صورة ههو إكمال معنىء واعتبار المعاني أولى من اعتبار الصور كهذم المسجد لتحديده، وكندس سجود من رقم رأسه لشوك أهمان جنهانه وفالم وتمكل في السحود، ثم وصعه حيث لم يعد ذلك سجفتين، وأما إذا كالله النفص لعارض شرعي فتارة يجوره وتارة بحبء وقد نقدم مستوفي الحوله الوقيرة) عطف على إدراك محق هذا الناب أن يلقب مسائل شتى شما في العنم. قوله: (في ألوله فرض أو قصائم) أخرج به النفل، فإنه لا يقطمه بالإهامة، بل بشمه شدماً لأن القطع هيه إنطال لا إكمال. قوله: (أن قضائه) أي قصده الفرض الذي أقرم لأنه إكواف لهذا والتعاليل بأن الفذراء معمدية، فلا وظهرها لا وطرف وأما ثو كان فعماء فرص عبر المفاجء فلا بفتاحه لانه ليطال من كل وجه قوله: ﴿ إِلَّا فِي نَقِلَ، وحضرت جنارة) وإنه يقصر النص لأنه محمب للفصاء بخلاف الجنارة تو اختار تعوينها كان لا إلى خاب أنذا من الغنج. قوله: فأنو منذوري هذا يخالف ما في البحر عن التحلاصة شرع في فضاء العرائت، ف أقبست لا يفطع كالنفل والمنظور كالفاته العرالا أن بلحمل قوبه فأميمت الحماعة أي حماعة أدام التوطيء وقصائه والمندور لمدارة مدر صلاة وكعتين فمدر جماعة هذا الندر بعينه عصلي إحداهما مغرداً، بأقام الحمامة هذا النبر عله أن يقطم، ويقندي الأنه إكمال، وإنما صورناه بما ذكر لان الندر المختلفية كالفرض المجتلف لا يجرز أمم الإقيداء كما مرء وقول أنسمه لا تصبح التوويع في كلام المصيف بالنظر إلى القصاء لأنه بالاعتداء أطهر المعلمية التأخير، ويسمى مسرها، ولأنه يلزم استعمال المشترك في أكثر من معني واحد، وهو لا يجوز منطور فبه لمعا فدمناه من أن العلة الأولى هبر مطردت وأبس هما مشترك لممتعمر في معان، بل فوقه الحاقبيمين الجماعة نحمه حرفيات ثلاثة لا معان نلاتة. ونليك المعزفيات حمياعة الأتان وحماعة القصاء، وحماعة النفر فليتأمل، قوله: (في محل أدانه) فلو أفيس، في المسجف، وهو في البيت، أو كان في مسجد، فأفيت، في أخر الا بقطع مطاقةً كما في الشرح. وغيره وفيه أنهم صرحوا بطلب الجماعة من مسجد إن قالته نبدا هو فيد، وإن أمجماعة والجبة ولم نقية بمستحدة وأن القطع اللإكمال، فلا نظهر فرق حيانات. قوله. (بأن أحرم الغ) نصوير (فطع) بتسبيم فتماً (و) بعده القتلقي) على الصحيح، وقيل: لا يقدم حتى يتم رخطيل من واعية كالتسليم فتماً (وهو يصحق واعية كالتسليم الإيجاب فوت جناوة فلما: القطع فلائمان وكحال وهو يصحق الموطقي، ولأنه بو صلح لا يحتل فوت جناوة فلما: القطع فلائمان والحمال لا حبقه لها وبالقصاء يحتج من المصلحين اون لم يسجد لما شرع فيه) ولو عبر وباحية (أو سجك) فلو تم الأولى أفي عبر وباحية) بأن ذان في الفجر، أو أسترب بنقطم بعد السجوة بأسابه لأنه ثو أصاف من تشانيه ولاحة أحرى، ثم العرض ونفرته الجماعة في الفجر ولا يتنفل بم الإمام فيها بمناعا مطلقاً، وفي المعرب الإعام فيها لمدع علياً فيها لمنظم المؤتم ونفود الحماءة، ولا يتنفل مع الإمام فيها لمدع المطلقاً، وفي المعرب المختلفة الإمام فيها المدع المطلقاً، وفي المعرب المختلفة الإمام والمناقة والمعة (ولا متحد) وهو التي وباعية) كالمقهر

النوب وأنهمت. فولم. الا مجرد فلشووع في الإفامة؛ نونه لو أخد المتؤدن في الإقامة والرجل لم بعيد الركعة الأونى بالسجدة فربه بسهر كعسن للا حلاف منلا مسكس، وقبه أن مدة الإقامة بسبوة حداً لا يتأتي فيها انتفييد والزاماء إلا مادواً. قوقه. اقطع بتسليمه قائماً) في القهستاني، ومجمع الانهر اخلق مي الفطح مشمل القطع لسلام، أو ضره سواه قان فانمأ أو رائعةً، أو ساجدًا، مُو الصحيح. وقبل الركاد فاتمأ سميم نسلمه، وقبل السابعين وقبل: لفعد، وسشهد، ومل لا ستنهده للم تسلم في الصورين أه والعراد لهما فده، وما ذكر في المصنف بعدها ولما لين المصنف حكم هدا العطع، والافتداء، وفعارة أنذر لعبد الحراز لأبه تسهه بالحاتر، فقال: بقطعها العذر إحراز الجماحة كما أنواعده داسعا أواعن فدرها الغيماك فدراء والجداء المعاه سحو إنجار عربق. قوله: (من رماهمة) أي فريضة ردعية لأنه بمكن المجمع بين الفصيلتين، وقبد مهة لأمها لو تحدد تناشة أو تلائيه، لا ينم الوكمتين نسا يأتي. قولما (الذي لا يحشى قوت جنازنه الطاهر أند المراد حبناية فردت حميمهاء غثوا كان يعلم إفارك المعص لا يقطم ويحرون أنوله الأوهو معجل طريفتر؟ أي ما دون الركعة، ولما يقام المصوري الزَّمَامِ في سنجره السهو قبل التعييم يستحمقه والراماء المصالي فالخامسة العاومض العيامة ويعوه إني فلاما تامعكم أن الشرع وحل أه ولايد الرصل فيل المقيبة بسحة ؛ أفاد أن الشاح ، قوله: (لا يحمل بما فوي الوكمة) لأمه لا يسمني صلاة القوله. (والحنازة الح) حمًّا مرتبط يقوم: أو في معل وحصرت جناره يعشن فرامها، وزيد ذكره لأن الجواب السابق لا سنهر هذا. قوله : (ولو غير رباهية) الأليق معمياً معاد ولحوار الشرع لأنه البرباعيم إنها أشم وكعدين منها لا تكون مراسأ محلاف حير الترباعية . قوله: (مطلقاً) سواه كال مع الإمام او منفرداً. قوله: (ملاكثر حكم لكل) نب شبهم الفرام؛ وحقيقه لا يحتس النفس ، فكما تسهته ذكره السيد من الدرر. فوله: (تصع التنفل بالبنيوات بجنمل أن المراد بالمتع سدم الصحة لا الكراهة فقطء ويحتمل الكراهة قال صاحب الرحران وتصريح المشامح فبنا بوجوب الإنعام أي إثمام الركعيين فيما إقا سجد في الرياعية صيابة فلمؤدي عن النطات صوبح في أن مرئعة الواحدة باطله لا مكروهة فعد. وبدية أسوء في النهو (ضم وكمة ثانية) صباة المعودي عن البطلان ونشهد الوسلم لنصير الوكمتان له نافلة شم تقتدي مفترضاً؛ لإحرار عضل الجماعة (وإن صمى ثلاثاً) من رماعية فأقيمت (أتمها) أرساً مندرة حكماً الاكتار وعلى محمد ينمها حالماً لنفله نقيم في يون ثوات التعل والقرص بالجماعة (شم) بعد الإنماء (افتلى متفلاً) إن شاء وهو أفصل لمدم الكواهة (إلا في العصر) ومفحر للمهى عن تنتقل عدهما، وفي المعرب للمحالف لأنه يتلا قال: (إن صفيت في الهلك، ثم أفركت الهبلاة فعيلها إلا الفجو والمعرب) وقولة افصالها بعني معلاً لأنه أثر به بعداً لرحين فم يصلياً معه الظهر وأحره بصلائهما في وحالهما، فقال عليه الصلاة واسلام: فإذ صابيما في وحالكما ثم أيضا صلاة قوم فعلها معهم واجعلا صلاتكما معهم سيحقة أي

وعال بعض المنفية عصرهما الاتبطل لأنزمن فتدى بالإمام في لمغرب للمعلأ، وصلم مع الإدام ألا نفسه ووجهم أن الرفعة الونجية موجومة في ضمن الثلاث، وما صح التفل بالثلاث، فكدا يالو حده وقد يقال. هذه قباس مع الفارق لأن حياز النعل بثلاث وتعمت لشبهه بموتوء وعوارض حندهما ولا كذلك الركعه الواحده إذالوا دانت تعلج بالقمده ألحة قانوا فيعن صلي وكعة من الرياضي أنه شعباً ولما خلفوه والطلان، بل كان بكفي أن يقال ومن سجه في رجحي فهد عركمة. ثمر نصم، والندي ولأبه يغتمر صحناً، ما لا يعتمر نصاأ، أو يؤيده. ذكرنا من الشرهان. عن من مستعود رصن لله عنه ما أجرأت ركعة قطاء وجعل السيد مي شوحه تلام صاحب النحر منها على العول بصاد الإفلاء في المعرب متنقلاً إذا كم معد. وكلام معاصرية مريدًا على الفوق ومدم الفساد، وهو مروى عن شو شمريسي وانشيراه تصغير البتراه محبت مه الإنصاعية عن الأحرى. قوله: (بإضافة رابعة) متعلق مخالفة، ومن شوح السنة وإن شرع في الدغرات أتبه أربعاً لأن مخالفة الإمام أخف من مخالفة النبية أها. قوله: (للصير الركعة)ن له عاقلة) بالإحماج. وأما قون محمد عللان دومجه يمشوم بطلان الأصل، فهو فيما إذا مو يتمكن من إمرام نصبه من مهدد بمضور كما إذا قيم حاصة الطهر بسجدته وأن بكن قعد اللاخرة أما إد متمكنا من المصلي لكن أدناك الشرع في عدمه، فلا ينخل أصمهم، بل تبقي لفلاً إنا صم الثانية كان أبي الفاح، أنوله: (المنظلب تقلاً) مرك فيام الرابعة، قوله) (الفندي منتفلاً في شاه) قال في النجر . عن الحاري القدمي . أنه يمرك بهذه الناهة فصينة الجماعة • وكراهة المغل بجماعة حارج ومفدن إنها هو إذا كاله الإحام. والقوم متغلين على سبيل التعاعي اه فرمج ببين ما العراد بالجماحة التي أدرك عضبها هلي هي فضيلة الفرمن، أن النفل، وهو الظاهر لأنه لم يتو العرض، قوله: (الأندالسرية) في بالنمس، قوله: (تعبأ) في نصة حيثًا أنه تمغ بفولة: واجغلا صلائكمة معهم سبحة . ووي أنه 🐲 عة توع من العهو وأي رجبين في أحربات الصغوف لم يصلي معه، فقال: منهي بهمة فأنب وغريمصهما ترنعده مغالل علمي ومسكما: وابي لجن امرأة كانت تأكل الفديد، ثم قال ما لكما أن تصاليا مما، فقالا كما صلينا في رحانها، فقال ﷺ إذا صلينها الخ. قوله:

كتب شيلاة أن العالم

نادلة ثما في النهاية (وإن قام طالقة) وباعية سفراداً (قافيست) البساعة (قبل سجوده) للثاقة الطع قائمة) لأن القمود طبحلل، وهذا قطع (يتسليمة) واحدة أو هاد إلى القمود (في الأصبع) وقال شمس الأنمة السرّحسي (أن ام بعد للقعود قسلت لأنه لا بد من القعود ولا الموداة لم تفع فرضاً، وقال بحر الإسلام: الأصبع أنه يكبر قائماً يقوي الشروع في مبلاة الإمام وإن شاء وفع يقيم (وإن كان) ملاة الإمام وبين شاء المعلمة وفع عنيه (وإن كان) عد البغوس (على واست أن بحمية الطهر فاقيست) المحماعة (سلم) عد البغوس (على وأس وكمنين) كنا روي من أمي يوسف والإمام (وهو الأوجه) لجمعه بين المعلمة بين (م يقوست والإمام (وهو الأوجه) لجمعه بين المعلمة بين المعافقة وحدة قلت: والاكمال والمعافقة السرحسي والمقالي، وصحح جماعة من المسابع أنه ينسها أربعاً لأنها كصلاة وحدة قلت: والاكمال والله مال شمس الأنمة المسرحسي عالم المنافقة المسرحين أول لأنه قس حالة استماع حالية، وإلى يرشد عال المستمر والموقفة، وإلى يرشد تدليل شمسر الأنمة (ومن حضر وكان الإمام في صلاة المتماع حالية، وإلى يشغل عنه بالمستمرة في المسجد، ولم لم يقته شيء وإن كان خارج المسجد، وخال وقد وهذا الذي على القيم القيم وقود وكان يصلى منته ورد والملي المنته في المسجد، وبيا عرد الصمه (إن أمن فوته) ولو بإدراكه في القيم وقود وقلة (قلة في المسجد ومياء علية يوالدي المنته والم وقود وقلة) ولو بإدراكه في القيم وقود وقلة (قلة في المسجد ومياء عرب الفيسينين (إلا في المنهور) وإنه يصلى منته و

(ولأن الموداة لم تقع فرضاً) أي التعدد المؤداة لم نفع مرضاً وركمها لما المثلبة معلاً لم يكن الهيه بذا من العقدة المفروضات تم على هذا القول فيل يعيد التشهد ثانياً. وقبل يكفيه التشهد الأولى، وسائم تسليمتين، وفبل، واحدة، قوله: (لجمعه بين المعمليمتين) مسلحة الاستماع ومعيلسة أداء السنة بعد أباء الفرص، ومصلحة أناء الفرض على نلوجه الاكسل، والإنبان بالمبته بعده، قوله: (تغيى المبتة) والملاق القضاء عليها مجالاً، قوله: (مع ما يعده) أي من السنة بعرى ملى أحد فوفين في نصاء المبتة المبلغ على عي قبل البحدية، أو يعام، ومسحح كل، قوله: (والأداء على وجد أكمل) فإن إدراك من أوله مع الإمام الكمل من إدارك بعد، قوله: (لأنها كمالاً واحدة) ونبس القطع الإركمال، بن للإنطاق صورة، ومعنى إدجه إبطال وصف المبتة لا وكماله، قوله: (قلت: وإلا كمال اللغ) استفيد منه أن المورد من قول: عخرج الخطيب خطب الخطيب، فأطلن المبيب، وأراد المسبب، وهذا لبحث ثم أن الغير، قوله: (وأنه بهرشد) أي الى هذا البحث. استماع خطبة) أي لأن حال المسدال المرقى الخر. قوله: (وأنه بهرشد) أي الى هذا البحث. قوله، وتعقيل شمس الأنحة) المتدر إليه بقول المؤلف فلا يقوت فرض الاستماع إلغ، قوله: (ولو في المسحد يعيناً عن العمل، أي يشرط (ولا ينتنظ عنه بالدنة) أي من الاقتداء. قوله: (ولو في المسحد يعيناً عن العمل، أي يشرط في توت لي من الاعتداء في الإيماد أن يأني بها عنذ ياب المسحد فإن ثم يجد

"كيست الصلاة فلا صلاة إلا الممكنوبة المحمول على غير صلاة العجو لما فعضاء في سنة النجر، والأنضل فعلهما في طبيت قال ينجج: اعن صلى وكعني الفجر أي سنته في بيئه يوسع له في رزقه ويثل المنتزع بيئه وبين أهله ويختم له بالإيمان والأحب لعلهما أول طلوع الفجر وقبل يقرب القريضة وقال على مسجديه المدا إلا المكنوبة، وقال بنجج: اصلاة في مسجدي هذا أقضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد العرام، ومدلاة في المسجد المحرام، ومدلاة في المسجد المحرام أنصل من مائة صلاة في مسجدي، وفي بيت المدرم، ومدلاة في المسجد المحرام أنصل من مائة صلاة في مسجدي، وفي بيت المدرم، يغيره ولمانة والان فم يأمن) فوت الإمام بانتفاله بسنة الفجر (تركها) واقتدى

مكانًا تركها لأن في الإثبان بها في المسجد حيثة مخالفة الجماعة، فكره، وترك المكرود مقدم على فعل الدينة خير أن الكواهة تتفاوت، فإن كان الإمام في العبيض فصلات يعاها في المشنوي أخف من صلاتها في الصيمي وأشدها كراهة أن يصليها مُخالطًا للصف كفًّا في الفتح، ويليه في الكرامة أن يكون حلف العيف من عبر حائل. قوله: (لما قدمناه في منة الفجر) من الأخبار الدائد على تضلها. قوله: (والأقضل تعلهما في البيث) لأنه 🌋 كان يصليهما في البيث، وألكر على من مبلاعها في المسجد كذا من الشرح. قوله، (أي سنته) بالنصب نفسير للركعتين، غوله: (ويقر العنازع) كذا في النسخ التي رأيتها، وكذا في الشرح، ولعن العواد الأمر العنازع ف فهر من الإسناد إلى السبب، وفي القاموس التنازع النخامس، والتناول. قوله: (قطهما أول طلوع الشيع) لأن السب قد وجد كذا في الشرح. قوقه " (وقيل بقوب الفريضة) لأنها نبع لها، ويفرأ في الأولى بعد الهاتحة عل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلامي، ودي ذلك أبو هريرة عنه بَنْيَةٍ، وروي عن الغرائي قراءة ألم نشرح في الركمة الأوتى، وآلم ثر كيف في الثالبة، فإن بكتي الألم فلو حسم بين ما ورد، وبهنه يكون حسناً، ولا بكره هذا الجمع لاتساع أم النفل قوله: (صغير المبرء البخ) من ثمه قال في الدابة: الأنفسل مي هامة السمن وأمتوافل أفعنون العرالا الله يغشي أن يشقل عنها إنا رجع، وقال بعضهم: إن الركعتين بعد الظهر، والمغرب يؤديهما ني المسجد لا ما سراهما وله أنش القفيه أبو حمض قرله: (وقال 幾 الخ) مثله قول ﴿ الصلاة في المستجد الحرام بمائة ألف صلاة، وصلاة في مستجدي بألف صلاة، وفي بيت المقلس بخمسياتة صلايم اخرجه البيهش، قوله: (وإنَّ لم يأمن فوت الإمام الغ) قال العزلف غي حاشية الدور؛ الذي تحرر عندي أنه يأتي بالسنه بذا كان مدرك وثو في النشيط بالأطاق لجما بين محمد وشبيخيه، ولا يتقيد بإدرال وكمة، وتفريع للخلاف هـا حلى خلافهم في مدوك تشهد المدرمة غير ظاهر لأذ المدار عناعلي إدراك فضل الحسامة، وهو حاصل وإدراك التشهد بالالغاق نص على الاتعاق الكمال لا كما ظنه بعضم من أنه لم يحرز فغيلاء عند محمد لقوقه من ممرقة: أقل الركمة الثانية من الجمعة ثم يقوك الجمعة حتى بيني عليها الظهر، بل قوله هنا كنولهما من أنه يحرد توانها، وإن لم يقل في الحمعة كذلك احتياطاً لأن الجماعة شرطها م

كات أمالاة . (١٩٥

لآن ثواب البيعاعة أعظم من فصيلة ركعتي الفجر لأنها تغييل المرس منفرها بسيح وعشرين فسماً لا تبلغ وكدا الفحر فنعها واحداً منها (ولم تقض منة الفجر إلا بفوتها مع الفرض) لني الروال، وقال مصعد وحمد الله. تفصى منفره بعد الشمس قبل الروال فلا فضاء لها في الروال ولا بضافة (وفضى البينة التي قبل النسس، ولا بعد الزوال انفاقاً، وسواء صلى منفرة أو بجماعة (وفضى البينة التي قبل الظهر) في الصحيح (هي وقته قبل) صلاة (شفعه) على اسفتي به كلا في شرح المكنز لقدالات المعدمي وفي مناوط شيخ الإسلام المعدمي وفي مناوى الفنلي السحار نفذيم التنبي على الأربع، وفي ميسوط شيخ الإسلام، ولا منافع قبل المعدم للتي تبدل الظهر، ولا مانع عن التي قبل المساء من قصائها بعده (ولم يصل الظهر جماعة بإدراك وكعة) أو وتعدين الفاقاً التي قبل المعان من قصائها بعده (ولم يصل الظهر جماعة بإدراك وكعة) أو وتعدين الفاقاً ولو في التي قبل الجماعة الماقاً ولو في التي قبل الجماعة الماقاً ولو في التيهد (واختلف في معوك التلاث) من رباعية أو الشنيل من الثلاثية فإذا حلف لا يصلى التيهد (واختلف في معوك التلاث) من رباعية أو الشنيل من الثلاثية فإذا حلف لا يصلى التيهد (واختلف في معوك التهديل عن من رباعية أو الشنيل عن التبدية فإذا حلف لا يصلى

وفهدة انفعوا عني أبه لو حلف لا بصلى الطهر جماعة، فأفوك ركعة لا يحنث، وإن أدوك عصلها لعلى عليه محمد كذا في الهداية ذكره السيد. قوله، (تركها) أفاد به أنه لم يشرع فيها، فار شرع أسها مطلقاً لأن انقطع حبئة للإنطال. قرقه: (وقال محمد رحمه لله تقضى متفرعة [الخ) قبل الا ملاف بيهم في الحقيقة الأنهما تعرلان؛ ليس عليه الفضاء، وإن قبل لا يأمر به ومحمد بقول: أحب إلى أن يعضي وإن لم يقمل لا شيء عليه. قوله: (ولا بعد الزوال انفاقاً) أي على الصحيح وقبل: يقضيها تبمأ بعده ولا يقصبها مقصوداً إجماعاً كما في الكاني وغاية الساق. قوله: (وقضي السنة الغر) إطلاق القصاء على ما ليس بواجب مجاراً لفعشاكلة، والهذا كان الأولى أن يموي المنة لا الفضاء مهمتاني. قوله: (في الصحيح) وقبل: لا تغضى أصلاً لأن المواظية عليها إلما لنت قين الفرض. قوله: (في وقته) وفاك بعض العشابيغ: النها تقضى لحد أي الموقت إذا مانت معه لأنه كم من شيء ثبت تبعأ، وإن لم نثبت تعبداً كذا في الشرح.. قوله: (قبل صلاة شفعة) لأن الأربع متقدمة على الركمنين لتقدمها على العرض المتقدم عليهما: وقد تعدُّر النقديم على المرمن، ولم يتعدو على انسنة متقلع الأربع كنَّا في شرح المجمع . قوله: (لحديث عائشة الخ) ولئلا يعرثهما أبضاً عن موضعهما قصداً بلا ضرورة. قوله: (ولا مقع البغ) قال السيد في شرحه. والتغييد بالتي قبل الطهر، وكذا فلجمعة كما في الدر للإحتواز عن النبي قبل العشاء لأنها منذوبة فلا تقضى أصلاً، وكذا التي قبل العصر، بل أول لكراهة الشفل معمد أهم، ولمر فإن المصيف.. ولا مانع من قصاء التي قبل العشاء بعفاها لكان أوضح، والخصر ، قوله: (بل أهرك فضلها) وهو المصاعفة، وفي شرح المقدمي عن الانقائي: المسبوق يدوك تواب الحماهة لكن لا تتواب مدوك أول الصلاة مع الإمام لعوات التكبيرة الأولى اهـ. قوله. (فإذا حلف اللخ) مرص السئال صا نقياً، وفيما قبعه إنساناً إنسارة إلى أن لا فرق بهن انظهر، أو المعترب جماعة اختار شهر الأنمة أنه يحدث لأن للأكثر حكم الكل: وعلى ظاهر الجواب لا يعتب لأن لم يصلها بل يعضها بجماعه، وبعض المشيء ليس بالشيء، وهو الظاهر، ولو قال: عبده حر إن أدرك الفهر فإنه بحثت بإدرائه وكمة لأن إفرائه الشيء بإدرائه أخره بالمال أدرك أبامه أي أخرها كذا في ظكافي وفي الخلاصة يحتب بإدراكه في النشهة (ويتطوع قبل الفرض) بمؤكد وغيره مفيماً أو مساقراً فإن أمن فوت الوقت) ولو منفرةً فإنها شرصت قبلها القطع طمع الشيطان فإنه بقول من لم يطعني في ترك ما لم يكتب عليه فكيف بطيعني في ترك ما كنب عليه، والمعفود في ذلك أحرج، وهو أحمح والأحقة بالموط لتكدير عفيها في حفا أما في حقه بالله والدرجات إذ لا خلل في صلاته، ولا

الإثبات، والنقي في الحكم. قوله: (اختار شمس الأنمة الخ) يضعف قوله بانفاقهم في باب الأبسان أن لر حلف لا يأكل هذا الرغيف لا يحنث إلا بأكل كنه، وأن الأكثر لا يقوم مقام الذكار. قوله: (يبحث، بإنزاك في التشهد) تذكر الركعة في الكاني، وغيره ليس احترازياً، وأعلم أن ذكر علم العسالة محمد تناب الأبعان وانعا ذكرت هنا لبيان أنه لا تلازم بين إدراك الفضل، وإدواك الجماعة. قوله: (ويتطوع قبل القرض الخ) علَّه العبارة ثقل على التخيير في القعل، وهو إنما يظهر في هير المؤكد أما المعاكد، فيلي به من تجير تخبير الله أمن فوت الوقت أفات السبد، وفي البحر وإنَّ لم تكن مؤكلة، فإنَّ كانت من المستحيات استحب الإنبان بها، وإلا هها مخبرة وقد يقال أن المراد في كلامه الجرار المطلق لا مسترى الطرفين فيلاقي المؤكنة والمستحبة. قوله: (إن أمن فوت الوقت الخ) لو أبدل بقوله: إن أمن فوت الجماعة لكان أولى لأبه إذا عدم الترك مند خوق قوت الجماعة، فلأن يعلم عند خوف فوت الوقت بالخريق الأولى، أفاد، السيد. قوله: (ولو منقرة) وصل بقوله : وينطوع وقبل: إنمه بأني بالمتوكنة ال حرشي بجماعة، وإن كان منفره وخير فيها لعدم نقل المواظبة عن 🍇 في غير الأداء بجماعة ، والأول أمسع فاله السيد. كوله: (فإنها شوحت) أي فإن انسنة كما مسرح به في الشوح، وحفا لا يظهر للى غير اللمؤكد. قوله: (والمنفود في ذلك أحوج) لتفصان صلاته من رجه واسم الإشارة يرجم إلى قطع طسع الشيطان، وف أن المتفرد وعبره في ذلك سواه، ولا يظهر ذلك إلا في المكمل اللائسي⁵¹³، طوله: (وهو أحوط) أي إليان المنفرد بالسنن فالضمير برجع إلى معلوم من المغام. قوله: (لتكميل تقصها في حانة) قد يقال أن التكميل إنما يكون لشيء قد نقص، وحينتة فلا يكون إلا في البعدية فتكمل ما نقص من الفرض، وسعكن أنا يقان أنه بعد صلاة القرض فالنصأ بكسل، ولو بسا فعل فيقه، والأثر بدأ. حلبه فإنه ورد أنه إذا وحد في صلاة

 ⁽¹⁾ نوله ومو أحوط قبل ذلك نسخه التي كب طبها، وإلا انسخة تشرح هنا رهر أصح والأخذ به
أحوط كما لا يخنى والحطب سهار أد مصححه.

طبع المشبطان فيها (وإلا) أي إن لم يامن بأن يفوته الوقت، أو الجماعة بالتنفل، أو إزالة الجس قبيل (فلا) يتطرع، ولا يفسل الأن الاشتقال بما يعزت الأداء لا يسهر وإن كان بدولا جماعة أخرى فالأفضل عمل توبه واستقبال الصلاة لتكون صحيحة الفاقاً (ومن أموك إمامه واكمةً فكير ووقف مثمى وقع الإمام وأسه) من الركوع أو لم يقف، بل افعط يمحره إحرامه فرمع الإمام وأحد قبل وكرع المؤتم للم يتوك الركعة) كما وود عن ابن عمر وضى افه عنهما

الشخص خلل بعوم الحق تعالى: الطروا عاله من العوافل فإن وجد كلمل به حالمها، وهذا يمم المقباية . قوله: (فزيادة الفرجات) الأولى ريادة لام النطيل، ويحتمل آنه خبر مبند، محذوف. وتقدير الكلاء فالعنة ف وينده الدرجات). قوله: (يفوت الوقت) الأرلى حدف الباء لأن المنتبيك مصول بأس، وهو بتعدي نفسه . قوله: (أو الجماعة) بركمة في غير الفجر كذا في الشرح. قوله: ﴿ لأنَّ الإَسْنَقَالَ مِمَا يِقُونَ الأَدَاءِ } أي أصل الأَدَّ، بالسِّية علومت، أو الأَداء الكامل بانتظر لفوات الجماعة والمراديما يقرت المجماعة ما يقوفهاء والهربأت الشرع بنفويتها لماء (إلا فيحوذ كما إذا كانت النجاسة مامة، وكما معله ﴿ فِي حَمْرِ الْحَنَدَقِ. قولُه. (اتفاقاً) وإن الإمام الشافعي يحكم بمسادها بقليل النجامة - قوله: (فكير) أي نائماً علر كبر منصية إن كان إلى الركوم أقرب لا يصح شروعه، وظاهر فنف، ولو كان في انتقل الذي لا يشترط له تخباع كما نفيده عبارة الراهدي لأنه ليس بافتتاح فانسأه ولا قاعداء وفوله. رائماً احترز به عما لو أنزك من الفيام. ولمم يركم سنه فإنه يصير مسركاً لها فيكون لاسفاً فياتي بها قبل الفراغ منها من الدر - قوله: (أو لم يقف: بل انحط بمجرد إحرامه قرفع الإمام رأسه) بحيث لم عندنق مشاركته الداهية فإنه بصبح افتداؤه، ولكنه لمر يدوك الركعة حيث لمع يدوكه في جره من الركوع قبل رهم رأسه منه ، وقبل: إنا شرع في الانخطاط وشرع الإمام في الوقع فقد أدركه في الركوع أصأه ويعند بغلك الركحة، وقبل. إذا شاركه في الوقع قبل أن يستنم قائمًا يعند بها، وإن قال. وقبل. لا يصير منزكاً تلك الركمة ما لمم يشارك الإمام في الركوع كله، وقبل في مقدار تسبيحة. قال ش أمير حاج: والأون أرحه، وقال الحلين: هو الأصم لأن الشرط المشاركة في جوء من الدوكوم، وإلا قبل، والحاصل أنه إذ رصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإسام من حد الركوع، فقد أدرك منه الركعة، وإلا فلا كما يقيده أثر ابن عسر كذا في الحلبي من صفة الصلاة وإنها دكرة هذه الأقاويل لأن الناس بقع منهم الاقتماء في الركوع كثيرةً من غير إدواك جزء منه، ويعتدون به فهم في ذلك موافقون لبعض ألوال العلماء. قوله: (قرقع الإمام وأحــ) مراده أنه -رمع مبل أن بشاركه المؤتم في جزء من الركوع، وإلا مظلعر التمبير بالفاء أن الرمع تحقق بعد الإنحظات وحينته تحقق المشاركة ، متكون العملاة صحيحة . قوله: (كما ورد هن ابن عمر وطبي الحه حنهما) ولفظه إذا أوركت الإمام وانحماً فركعت خيل أنّ برقع رأسه فقد أوركت الركعة وإن رفع قبل أن تركع فقد فانتك الركعة اها، والكاف في كما ورد يمعني لام التعليل. قوله. وه و المالية ا

فكان الشرط الإمراك الركعة إنا مشاركة الإمام عي حزه من الفيام، أو جزء مما له حكم الفيام، وهو الركوع ولا بشترط تكبيرنان للإحرام والركوع، ولو كبر بنوي الركوع لا الإنتاع حازه ولغت بنه، وإنّا وحد الإمام ساجعة تجب مشاركة فيه فيخر ساجعة وإنّا لم يحسب له من صلاته، فلو ركع وحده، في شاوكه في السجعتين لا تغيد صلاته ولا يحسب له ظلك وإن لم يشاركه إلا في الثانية بطلب صلاته، والعرق أنّا في الأونى لم يره إلا وكوماً وزيادته لا تصر، وفي الثانية زاد ركعة، وهي مصعة وأو أدركه جالباً لنفعود الأخير والمشعر وزيادته لا تصر، وفي النائمة زاد ركعة، وهي مصعة وأو أدركه جالباً لنفعود الأخير والمشعر إنانان ركوعه (بعد قراءة الإمام ما التنابه لا يكون معتبراً (وإن ركع) المختدي (قبل وكوعه ركان ركوعه (بعد قراءة الإمام ما تجوز به الصلاة) ومر أية (فأدوكه إمامه عيه) أي في ركوعه (لمد يكن لم يلاكه الإمام أو المشددي (لا) يصح ركوعه فكونه قبل أوامه أمرك الكن لم يكن قرأ السفروس قبل ركوع المشددي (لا) يصح ركوعه فكونه قبل أوامه

(ولا يشترط تكبيرنان للإحرام والركوع) الذي في الغنج ومنارك الإمام في الركوع لا يحناج إلى الكبيرتين خلافاً تبعضهم اهم وهي أولى من عبارة المصنف، وفي ابن أمير حاج، عن التنمة، والخانبة، والملحنظ هذا بخلاف مدرك في السجود، والقعود فإنه بكير للافتتاح، وأحرى اللازمجياط اهم ولعل وحهه فربه في الأول من الركوع، فأعست تكسرة الإفتناج النبي في القيام عن تكبيرة ما فرت منه، ولا كمالك التكبيرة للانحطاط المذكور. قوله: (وثقت نيته) فقام للافتنام لأن الركن في محلم لا شعير بالفصد كذ في الفتح، وفي البحر لو أهرك في الركوع تحري إن كان أكبر رأيه أنه قو أنى بالشاء أدركه في شيء من الركوع أني به ، والا لا والأصح أنه لا يأتي به بعد شروع الإمام في القراءة ولو سرية لد. قوله: (وإذا وجد الإمام ساجماً تجب حشاركته فيه) خاهر عبائرته للوجوب وإن قصد الركاع فغالم، ويؤيد، حديث أبي هاود عن أبي عربرة رضي الله تعالى عنه المان: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَنَّا جَنْتُمْ إِلَى الصَّلَاةُ وَلَحَقُ سَجِودُ فاسجدواء ولا تعدوه شبئا ومن أدرك الركوع فقد أدرك الركعة الدوعيارة الشرح بجب على المفتدي إذا فاته الركوم مثامة الإمام في السجود، وإن لم بحسب له من الصلاة وإن لم يتابعه، ورنف حتى فاهر، ثم تابعه في بقية الصلاة، وقصى ما فانه من الركمات بعد فراغ الإمام تنجوز صلات لأنه يصمر تلك الركعة الفائنة بمحدثيها أهر. قوله: (وإن لم يشاركه إلا في الثانية) أي السجيدة الثانية دون الأولى. قوله: (وزيادته لا تضر) أي صرر انفساً: وإن كان يكره لأنه انفراد عن الإمام معد الإقتداء به. قوله: (فيما وجد) أي من القبام. والغراءة من المعزنيم، قوله. (لا يكون معتبراً) لأنه في حال بقاء الإمام في صلاته مقتد به: فلا بعتبر ما تعله حال الاقتداء في حال نفراه لقضاه ما سبق بم قوله: (وهو أفقًا أي عند الإمام الأعظم. قوله: (وكرم) أي تحريماً للنهي منه يقوله على: الانبلغووش بالركوع والسجودة. قوله: (لوجود المشاركة والمسابقة) تعلين للصحة والكراحة على صبيل التشر المرنب.

يهنونه أن يرقع بعده تدياً والأقم يقعل، والهمراف من جيئاته بطاف، ولم سحد فان إضافه إلى كان يعدد رفع الإه تراس الرافع عالمه شداك الاصام في السحود بسح وإلى كان فين وقع الإمام من الركوع ووي من أي حرامة رسامه الله لا يجربه الله على أنهم على المراه في الله على الإهام وكان في حده الآه العرف على أطار الإمام السحود فالع المنطقة والإهام ساجد إن ووي الثالية والسنايعة بكواد عن الأولى كما لو بإنجاء أن فيه يكل له لهة لو حيمة للمنابعة والانام في الشعود في وقع الإمام بحب أن لا يحرد لكونه قبل أوته كما نقمة (وكود حروجة من مسجد أدن فيها أن في عرب احتى بصلها شوله الحلة الا يخرج من السميعة بعد الشاء إلا منافق أو رجل يتقرح للحاجة يربه الزجوعة (إلا إذا كان مقيم جماعة المتورية عروجة من سبجد أخر الأنه تنسل معني (وين خرج بعد صلاته متفرداً لا يكرد)

غوله (فطرمه أن يركع بعده فانياً) أن فين المنابعة فه فيحا هو فيه لأنه لاحق والد أخره إلى ما يعد فراع الإمام صبح وكره كما هو أحكم اللاحق، ومثله بقال في مسألة السحوة المداكورة ومدار قوله: (روي عن أبي حنيته اللغ) وقواس ما تعدم أي في مسألة المعسف أله يمعرب وأن ركوم المتندن دهتروه أحل أن الإمام للم بعرع من فياسه ، فلم وأث و أوانه من علمه والواعسيرنا هاره الرواية عبدالحكمانا ببدلال سلاماه المراهدا لأجألي عالى المشهود من مناهب الإمام أن الرمع من الماكوع سنة. فإن برك الأمام لا يعمد مسلاقه، وإن كان قبل أدانه العسمون مستنصاء أن يقال في المبادوم كذات أقوله (الكون في الأولو) ترجيحاً لحالب المنابعة، فلمواته المد الرحيجاً السابعة لعميل لهذه أنصاً - قولها. (كما أنو تواها) أن الأولى ومثله أن يون أسجه، لنبي فيها الإدام القويد. افإن أدركم الإمام فيها صحح، وإلا المادما بعد والا ممدت كما تعدم بي الرابوع. قوله : (وعلى تباس المسروي عن الإمام) أي الذي ذكر، مربُّ بقوله روى عن الإمام ألى حديدة الاستعراد - قوله: (قبل رفع الإمام) أي من الركوع - قوله: (يجب أن لا يجوز) أي المسجود التاني من السؤلم والو أدرك فيه الإسام لكون المؤاتم فعله قبل أوانه أهوله الركوم غروبها) لن تحريماً للنهل بالحديث الماكور التواها (أنها فيما العواداء دحول الوقت أفد فيم أو لا لا مول بين ما إذا أدل. وهو فيه، تمر دخل بعد الأمان. قاله السند عن السهر، لأمه لا المهدق على الأخبر أنه خرج من المهامجة بعد النداء من خير صلاة فيه أيضاً القولة: (كرَّمام) عربياء بني الكبيراء وشراء الدبياء وعيوضها طهام تنقرق اساس بعبده فيعيد أنه الواشم يكن مهشه التهيئية لا ينقرع ، و"قالهم أن المنزدر إذا كان من يقوم مقام عند هيئته بكره له المحررج أيصتُ المولد: ﴿ ﴿ لَهُ مُعْلَىٰ مُعْلَىٰ } أي كهم، العمالاة مدر، وعا يضاف إليه من زيادة الشواب الناب حرح التحصيله وإن كان ترك صورة، وفعيرة للمعشي، قوله، (لا يكرم) أي الحروج وإن كرم ترك

الملا

لأنه في أماب داعي الفسرة، فلا يحب عليه ثانياً (إلا) أن يكره خروجه (إذا أقيمت البيماعة فيل خروجه في الطهور و) في (العشاء) الأن يجوز النفل فيهما مع الإمام يتهم مسدالفة المبداعة كالمغوارج، والشيعة وفد فال يُنهج العن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يتقن مواقفه التهمة (يقتدي فيهما) أي الظهر والعناه (متغلاً) لدفع النهمة عنه، ويكره حلومه من غير افتداء لمخالمة المحماعة بخلاف الصبح، والعنصو، والمغرب لكراهة البعل، والمحافظة في المغرب لأن الا يتغل مع الإمام فيها في ظاهر الرواية وإنعامها أربعاً أوس من موافقته، وروي فسادها يكلسلام معه فيقضي قريعاً كما لم تقر تلاناً بلزمه أربع (ولا يصلي يعد صلاة مثلها) هذا الفظ المعابث قبل معناه لا يصلي وتعنان مؤامة، وركمتان بغير قراءة، وركمتان بغير قراءة، وركمتان بغير قراءة الوسوسة، وقبل: نهي عن الإعادة يمجرد توهم الفساد لدفع الوسوسة، وقبل: نهي عن تكوان الجماعة في المسجد على الهيئة الأولى، أو هن إعادة المراتص محانة الحالل في شهؤدي.

الجماعة لأن من صلى وحده ارتك الكراعة يحر. قوله: (إنا ألبحث) فيكره لبدر صلى وحده الحروج إلا لمفيم جماعة أخرى فلا يكره له الحروج عندهما كما في مندر افتريمة، والحموي عن أبرجندي. قوله: (يتهم) الذي في الشرح لأنه وإنَّ أجاب الداهي لكن ينهم بمخالفة الجماعة هبانا أو ربعا بطن أنه لا بري جوار الصلاة خنف أعل البينة كما يزهم الشيعة، والخوارج، وهو الأولى، وهي نسخة قتلا يتهم، والمعتبر عليه وقوله: كالخوارج مثال للمنفير. قوله: المن كان يؤمن بالله، والنبوم الأخر) أي إيماناً كالملأ أي من كان يربد الإيمال الكامل. قوله: (قلا يقفن الغ) لأنه أبرأ لديم، وعرصه، وأسم للناس من الوقوع في المهجرمات. قوله: (لكرافة النقل) أي بعد الصبح، والعصر، وفي النهر يتبغى أن يجب خروجه لأن كراهة مكته بلا صلاة أشد. قوله. (والمخالفة في للمغرب) أي يؤتمام الرابعة، ولم يعرج على التنقل بها الآن باطل على قول الجمهور، والذي يظهر أن ما في العر من الفهستاني من أن كرامة المنظل بالثلاث تنزيهية، وما في السفسمرات لو اقتلاي فيه لا مبنى على رواية بشو الموبسي من مسحة الإنتداء في الثلاث منتملاً. قوله: (فيها) في المخرب من فهر إنسام، وقوله في ظاهر الروية مقالله ما روي عن يشم العربسين. قوله: (وإنجامها أربعاً أوني من موافقة) لأن مخالفته أهوان من مخالفة السنة لأنها مخالفة بعد الفراغ، ويصير كالمقيم إذا اقتدى يمسافر وكالمسبول كذا مي الشرح. قوله: (فيقضى أربعاً) لأنها لزعه باقتدائه في ثلاث ركمات. قوله: (قيل: معناه لأ يصلي وكعنان بالرامة ووكعنان بغير قراءة) فيكون بياناً فقرض الفراءة في وكمات انتفل كلها كذا في الشرح. قوله: (وقيل نهوة من الإهامة لطلب الأجر) قد نضم ما يقيد الطلب من غير وقت مكروه وحر غير المشهور.. قوله: الإسجرة توهم القصاد) بذكر الفساد هناء والخلل أي التقمل حبر الممنسد من الاحتمال الأخبر يرتفع التكرار. قوله: (علم فلهيئة الأولمر) أي بأذان وإفامة أما

بأب سهود السعو

من إصافة الحكم إلى السبب والسهو الغفلة (يجب) الأنه ضمان فاتت رهو لا يكون إلا واجباً، وهو الصحيح، وقبل: يسن رجه الصحيح أنه يرفع الواجب من قراءة الشفهد والسلام، ولا برقع القعمة لأنها وكن حتى لو سلم من غير إعادتها، أو لم يسلم صحت صلاحه مع التقصاف، وأما السجدة الصلبية، والتلاية فكل يرفع الفعود فيقرض إعادته،

مجرد تكرارهما بغير أذان، أو بهما في المسجد الجامع، أو مسحد البعي لأهذه فلا كراهة، وقد نقام، والله سيحابه ونعال أعلم وأستنقر الله المطبع.

بغب سجود السحو

المراد جنس السجودة فبعم السجعتين، فالإضافة للجيس، ويحتمل كونها للعهد، والمعهود موحا زرد من السجدتين والسهوء والشك والنسهان واحد هند الفقهاء أي من حبث الحكم، والظن الطرف الراجع والرهم الطرف المرجوح هر وفي السراج النسيان عزوب الشيء عن النفس بعد حصوره، والسهو قد يكون عما كان الإنسان عالماً به، وهما لا يكون عالماً به كذًّا في البحر ، وذكر بعضهم أنَّ النسبان بكون هما أزيل من العافظة بعيت لا يتحصَّل إلاّ بكسب جديد، والسهو ما يتحمَّل بالنذكر، قوله: (من إضافة التحكم إلى السبب) الأصل أن الشرء إنا أضيف إلى شيء يكون المضاف إليه سبياً للمصاف إلا إذا دل الدليل على خلافه كصدقة الفطر، وحجة الإسلام، فإنها فيهما من الإضافة إلى الشوط، لمالإضافة في الأول لشرط الوجوب، وفي الناني قشرط الصحة، وشرطه صحة ورجوبة أن يكون المعتورك واجبآ، وتأدية السجود بشرائط العبلاة وأن لا يسلم مثلكرةً وكناً، وأن لا يطوأ حليه ما يعتع البناء، ومنه طوو الوفت النائص. وليس من شرطه أنّ يسلم قاصداً له اهـ. قوله: (وهو لا يكون إلا واجباً) لأن العانت موصوف بالرجوب. قوله: (أنه يرفع الواجب الغ) أي فيعادان بعد فعله أي، وقولًا أنه واجب لما وفعيما. قوله: (الأنها وكن) أي فهي أقوى منه، والشيء لا يوفع ما هو أقوى منه. قوله: (مسحت مبلاته مع النقصان) لأن الواجب إعادة السلام والتشهد، وقد تركهما. قوله: (فكل يرفع القمود) أما السجدة الصلبية فهي أفوى من القممة لكونها ركناً، والقماة لمختم الأركان، فلا تعتبر إلا بعد تمام الأوكان، ويعون السجدة الصلبية لا تشم، وأما سجدة التلارة فلانها أثر الفراءة، مبحل لها حكمها، وقبل: إن سجدة التلاوة لا ترفع فقعدة لأنها واجبة، غلا ترقع الفرض، والحنار، شمس الأنمة، والأول أصبح، وهو المختار، وهو أصبح للروابتين، واختلف الترجيح في ارتفاض القعدة بفراءة الششهد بعدما كان تركه مساهياً، وتعد قدر التشهد الله السلاة

ويجب السجدانان) لأنه الخالات وقد سجدتين المسهوء وهو جالس معد الاستلام وعمل به الاكامر من الصحابة والديمس (يتشهد وتسترم) مما ذكرت، وياني به بالسلاة على النبي يخلج والسفاء على المحاد (تشرك وتجب) مقديم، أو تأخير، أو زيدة أو نفص لا سنة لأن الصلاء لا توصف بالنفصان على الإطلاق بترك منه وأما انفرض بفوت بفواته الأمل لا الوصف

عملي القول بالرفص لكون القعمة التي فرأ فيها النشهد من فلمرض، وعلى الفول بعدمه تكون واجد لأداه النشهده والصحيح أن العلاة صحيحة، وسجب سمود السهور قوله: اقيقترض إحادثه) ويجب إعادة التشهد، والسلام، قوله (ويجب) لا حاجة إليه للاستفتاء عنه مكلام المصنف. قوله: (سجعتان) كسجعتين التملاة مجلس بنهيد مقترشاً، ويكم في الوصير، والرفعء وبأني فبهما منسمع السحود وكل دلك مسبوق وعي بمصهم يبدب أن يعول سمحان من لا ينامه ولا يشهره وهو لانز بالحالية فيجمع بينه وبين التسيع، فتو التصر على سجدة واحدة لا يكود أتياً بالوجب، ولا شيء هديه إن كان ساهباً، وإن تعمده بأثبه، وفي البحر لو سها في سموه المهور لا يسجد نهذ المهواء وأني المصمرات لوامنها في منمود السهو عمل بالفحرى ولا يحب عبيه سجود السهر لتلا يلزم التسفسراء ولأبه يعتدر في الدائرة ما لا يعتمر في المشوع، وحكى أنَّ محمد من الحسن قال للكيمائي ابن حالته؛ فم لا مشتعل بالفقاء عقال. من أحكم علماً يهديه إلى سائر العلوم، تعال محمد أنا ألعن فانبك شيئاً م احسالا القعه تتجرح الى جو يه من قبحو قال: تعم، فقال محمد، ما تقول فيمن سها في سبعاد السهو فتفكر ساعة، المرقال: لا سهر علمه، فقال من أي بات من البحر أحرجت هذا الحراب، همال من بات أن المسخر لا يصحر عمجب من بطنته اها. قوله: (رهمل به الأكبر) أي فيم يكي متسوحاً، والمقصود إقامة الدليل على من قال يعبر ذلك. قوله: (ينشهه وتسليم) هما و جان بعد سجود السهود لأن الأورين ارتقما بالمسمود. قوله (بالصلاة هلي الليلي ﷺ) تلباء للتمدية. ذاذ. مخر الإسلام: أنه اختاره حامة أهل التقر من مشابعت وهو المحدر بدانة ودكر فاضيخان، وظهير الدير أن الأحوط الإنبان بذلك في الفعدتين واحدره الصحاري، وقيل عندهما يصمي في الأولى رعند محمد في الثانية، وفي المعيد نولهما أصح. قواه: (الترك واجب) أي من واجبات الصلاة الأمشة فحرج واحمد ترتب التلاوق واختلف من بأخبر سحود التلاوة عن النلاوة، وجزم في التحنيس بعدم وحوب السهر فيه لأنه بيس بواحب أصلي في العملاة ولا يحب بتوك التسمية على ظاهر المدهب، وحزم الربلمي بوجوب السهو لها، ويجب شرك أبة من الفاتحة عند الإمام، ومنزك أكثر القانحة صدمماء ومه جرم في الفيح نبحاً للمحيط، ومن الواجب تقديم الغانسة حلى السورة، وأن لا يؤخر السورة هتها بمقدار أداء ركن علو بعا بأمة من السورة، ثم تدكر الفائحة يفرؤها، ورمولا السورة، ويسجد تسبهو لتأخير الواجب عن محله، وثو كارر انفاتحة ، أو بعصها في إحدى الأوليين قبل السورة سجد للسهو ، ولو ترك السورة فتذكرها في كتاب السلاة ٠ - كتاب السلاة ١٠ - ١

فلا بسخس مضره (سهوأ) متفضم، أو بأخير، أو زياده، أو يفصل لما ريبنا، والمتصدد لا بستحل إلا التعليظ بإعادة صلاته لجبر خلفها (وإن تكرو) بالإجماع كترك الهاتجة والإطمئنان

الركوخ، أو بعد الرهم منه قبل المنجود فإنه بعود ويقرأ السورة، ويعيد الركوح، وحليه السهو لأنه بغرادة النسورة وقعت عرصاً تبرعمس الركوع حتى لو لمم يعده فسدت صلائه وكذا إدا قرة السورة وسهاحن الفاتحة، لما الكرم فإنه يعود ويفرأ الفاتحة، وبعيد السورة، ويعيد الركوع وعليه السهو لما تلتا بخلاف ما فو تذكر الفنوت في الرقوع، فإمه لا يسود، ولا يثنت فيه العوات محله، ولو عماد وقتت لم يرتعص وكوعه لأن القنوت لا يقع قرصاً. فلا يرتفض به الفرص، ويسجد للسهو على كل حال ليترك الواجب أو تأخيره، ولو قرآ أبَّة في الركوع، أو السجود، أو الغرمة معلمه السهراء ولر قرأ في القمود ال قرأ فيل الفشهد في القمدتين فعليه أفسهو كنرك واجب الانتداء بالتشهد أول الجلوس وإن قرأ بعد التشهد، فإن كان ني الأون بعليه السهو لناحبر الواجم، وهو وصل الفيام بالعرام من النشهد وإنا كان في الأخبر علا سهو عليه لمدم نرك والعب لأمه موسع له في الدعاء، والناء بعد، فيهم والغراءة تشتمل عليهما، ولو فرأ التشهد مرتبن في الفعدة الأخبرة، أو تشهد قائماً أو رائعاً، أو ساجناً لا منهو عليه. منهة المصلى لكن إن قرأ من قبام الأولى قبل الفانحة، أو في قاتانية بعد السورة، أو في الأخيربين مطلقاً لا سهو. محميه، وإن قرأ في الأوليين معد الفاتحة، والمسورة، أو في الثانية قبل الفاتحة، وجب هذبه السجود لأنه أحر واجياً، وإيضاحه في ابن أمير حاج، ولو ترك النشهد في القعلتين أو بعضه لؤمه السجود في ظاهر الرواية لأنه دكر واحد منظوم فنرك بعصه كنوك كله، ومنها قنوت الوتر، وتكبيرك فلو الركها، وحمد السهو على ما رجعه في البحر، ومنها جهر الإمام فيما يجهر قيه، والإسرار هي محله مطنفاً. واختلف في الغام الموجب للسهوء والأصع أنه قدر ما تجوز به الصلاة في العصلين، لأن البسير من الجهوء والإحقاء لا يمكن الاحتراز عنه، وما وري من أنه ﴿ كُلَّ كَانَ يَسْمَعُ الآيةِ أَحْبَاماً فِي السَّريةِ ، فهو فيبان أن القراءة مشروعة فيما يسمم فيه ورده في القصم بأن الغراءة معلومة قبل ثلك لأنه كان بجهر بالغراءة من الصلوات كلها حتى نزل قوته تعالى: ﴿وَلا تَجِهُو بِصَلاَتُ وَلا تَخَامِتُ بِهِا﴾ [الإسراء: ١٧] فتعين أنا ذلك فيبان الجواز أي بياد جواز فلجهر بهذا المقدر لأن الاحتراز هن الجهر بالكلية متعسر لا سيسا هند ساديء التنصبات، فإنه عالمياً يغلهر الصوت اهر. قال شوف الأثمة لا حلاف أنه لو حهو بأكثر العاشعة فيما يخافف، ثمير ذكر بتمها سرأ، ولو خافت بأكثرها فيما يجهر فال شممر الأثمة: فياس مسائل للجامع أنه يؤمر بالإعلاة، وقد نصوا أن وجوب الإسرار منخص بالفراءة، فلو جهر بالأذكار، والأدعية، ولو تشهمًا لا صهو علم، وعلم يما دكوناه صور التقديم والتأخير، والزيادة وللنقص. قوله: (لما روينا) من أنه 🗱 سجد سجيتين للسهور. قوله: (وإن تكرر) سوله كان من جنس، أو من جنسين، فلا يجب عليه أكثر من سجدتين بالإجماع، ولا يرد ما لو سجد للسهو، ثم الإن المهارات

بي الرئيع، والمسمود والحلوس الأولى، وتأخير العيام للثالثة بزيادة فتر أداء ركز، والو ساكة (وإن كان تركه) الواجب (هيمة أثم ووجب) عليه الرهادة الصلاة) تطبقاً عليه (لجير العيام) فتكون مكملة، وسقط الفرض بالأولى، وقبل الكون النائية فرصاً فهي المسقطة (ولا يسجد في) المترك المسعد للسهو) لأنه أقرى (قبل إلا في ثلاث) سبائل (قرك الفعود الأزل) مدد أوا وتأخيره سجده من الركعة الأولى) معمداً (إلى تخر الصلاة و)الثالثة (تفكره عبداً حتى شفاء عن) مقدار (وكن) سئل دخر الإسلام البديعي كيف يجب بالعدد، قال: فاك سحود العقر الا سجود السهو (ويسن الإلبان يسجود السهو) بعد السلام في ظاهر الرواق، وقبل ايوجاء (ويكفي بتسليمة واحدة) قال شبح الإسلام : وعادة العشاية وهو الأضمى للإسباط والأسمن، ويكون (عن يسبته) لأنه شبح الإسلام: وعادة العشاية، وهو الأضمى للإسباط والأسمن، ويكون (عن يسبته) لأنه

تذكر سنيدة تلارة أو صليبة، فإنه يسجد للمتروكة ثم يعيد سجود السهر فقد تكور سحود السهو في صلاة واحدة حقيقة، وحكماً لأنا نقول: هذا ليس منكرار وإنجا أهيد لردهم بالعود إلى التلاوية؛ أو الصابية شيئ أن منجوده الأول لم بكن في محله كذا في المحر. قوله: (ووجب حليه إطادة الصلاة) فإن لم يعدها حتى طرح الوقت سقطت أعنه مع كرافه التحرب هذا هو المعتمد - قوله: (لأنه أكوي) أي لأن العبيد أقوى من السهوم ولا يتجبر الأقوى لحابر الأضمع - قوله: (لا في ثلاث) بزاد ما تو صلى على النس ﷺ في القعود الأول عبداً. ما إذا أو إذ كالفائحة عمداً. أو له: (أو تأخيره سجفة من الركعة الأولم) (لأولى تعيير بعصهم حيث دارا أواحو إحدى منحدثي وكمة إلى ما يعدما همدأ - قوله" (ذاك منجود العذر) أي السجرد الذي يفعل للإعتقار عما وقع منه. قوله: (وقيل يجب فعله بعد السلام) فعليه لا يجرز قبله لتأدمه قبل وقنه كذا في الشرح. قوله: (ما رويتله) من أنه ﷺ سجد بعد التسليم، وهو لا يقتصي البينية، بل يحتمل الوحوب وهبارة الشرح وجه الظاهر أن فعاء حصل في محل مجتهد فيه قسم يمكم بصاده إذ السعني المعقول من شرعيته، وهو الجبر لا ينافي يوقوعه قبل السلام، ولكمه خلاف السنة عمدنا فيها رويناه فان مي الهداية: والخلاف في الأولوية، ولا خلاف من الجوار فقل السلام، وبعده فصحة الحديث فيهما، وهو فناهر الرواية والترجيح لما قلنا من جهة المعنى، وهو أن السلام واجب، ويقدم على سجود السهو فياساً على فيره من الوجبات، ولأنه قو سها عن المبلام يمكنه السجود، قلو شك أنه صلى ثلاثًا وأربعاً فشفته ذلك حتى آخر السلام وجب عليه منحود انسوء فلو قدم فلسهو لنرك واجب آخره تم منجه ثما دكر تكور السجود وان لم يسجد بقي نقص لازم فير مجبور، فاستحيا أنا بؤخر بعد السلام لهذا المجور، قوله: (وَهُو الأَضْمِنَ للاهباط) يعنن أن الاحتياط فيه أكثر قال في الشرح من الخبازيه والعقه فيه أن التسليمة الأولى تحميل، وتحية والثانية تحية لأنه أي التحليل نقع بالأولى، ولهذا لا يصح الإنديد بديمه الأولى، وتو فهفه بعد الأومى لا تنتقض طهارته فكان الأحوط السحود قبل

كتاب المهلاة كتاب المهلاة

المعهود، به ويحصل التحليل، فلا حاجة إلى غيره خصوصاً، وقد قال شيخ الإصلام: حواهر زاده لا يأتي بسجود السهو بعد تسليمتين لأنه ذلك يستزلة الكلام (في الأصبح)، وقبل للقاء وجهه فرقاً بين سلام القطع، وسلام السهو قامه فخر الإسلام، وفي الهداية ويأتي بتسليمتين هو الصحيح، ولكن علست أن الأحوط بعد نسليمة، والمبتع من فعله بعد تسليمتين فكان الأعدل الأصح (فإن سجد قبل السلام كره تنزيها) ولا يعبده لأنه مجتهد فيه فكان جائراً، ولم يقل أحد بتكواره، وإن كان إمامه بواء قبل السلام تابعه، كما يتابعه في قنوت ومضان بعد الركوع (ويسقط سجود السهو بظلوم الشمس يطلوع الشمس يعد السلام في) صلاة (القرج) ويخروج ومت الجمعة واقعيد أعرات شرط العجده (و) كذا يسقط أو سلم قبيل (احبرارها) أي تغير الشمس (في العصر) شعرزاً عن المكرود (و) يسقط (بوجود ما يمتع البناه بعد السلام)، كحدث عمله، وعمل مناف فعوات الشرط (ويعزم الملموم)

السلام الثاني. قوله: (والأحسن) معلوف على الأضمن، روجه الاحسية أنه المعهوم لا السلام تلفاء الرجد. قوله: (لأن ذلك) أي التسليمة الثانية بمنزلة الكلام أي ثلا يأتي بالسهر معده الرجود المنافي. قوله: (ويأتي بتسليمتين هو الصحيح) أيده العلامة خسرو بما لا مزيد عليه. قوله: (والعمام) عطف على أن الأحوط أي منع شيخ الإسلام خواهر زاده. قوله: (فكان الأهلك الأصح) أي نكان القول بأنه بعد تسبيمة واحدة عن يمينه أعدل الأقوال وأصحها أما كونه أحدل فلأنه مترسط بين قولي من قال: إنه قبل التسليم، ومن قال: انه بعد التسليمتين، وأما كوله أصم فلقربه سابقاً لأنه المعهود، قوله: (كره تنزيهاً) إلا إذا كان نابعاً لإمام يراه على المعتمد. قوله: (لأنه مجنهد فيه) أي لأن يعض الصجنهدين قال به: رهو الإمام الشافعي، والزمام مالك في النفصان والإمام أحمد في حصوص ما نعله النبي ﷺ. قوله: ﴿نَكَانَ جَائِزًا) والمكرُّوه تنزيهاً من البجائز أي وحيث قال به بعص المجتهدين وكان جائزاً فقد صادف محلاً في الجملة ، أوله: (ولم يقل أحد بتكوار) مرتبط بقوله: ولا يعيد، أي لأنها نؤدي إلى نكولو سجود السهو، ولم يقل أحد بتكراره. قوله: (لقوات شرط الصحة) لأنه بالسجود بعود لعرمة الصلاة وقد قات شرط صحتها بخروج الوقت في الجمعة، والعيدين، وطلوح الشمس في الفجر، كفًّا في الشرح، وهذا يعتضي أنه يسجد للسهر عي الجمعة، والعيدين إذا بقي والتهما. وهو أحمد قولين والمصيف فيما يأتي قال: ولا يأتي الإمام يسجود السهو في الجمعة، والعبدين أقاد السيد. قوله: (تحررًأ هن المكروه) علة لما قبله فقط. قوله: (وهمل مناك) كفهامية، وأكل وقلام. وفي القهميناني يشترط أن لا يوجه بعد السلام تطاول المدة، وهي الدر وتو نعمي السهوء أو سجلة صلبية، أو تلاوية بلوم ذلك ما دام في المسجد الديمني وتم يأت بمناف فإن وجد منه مثاف، أو خروج من المسجد قبل قضاء ما نسبه فسلات صلاته إن كان ما عليه سجنة صلية. قوله: (لفوات الشرط) أي شرط صحة الصلاة، وهو علة لقوله: ويسقط الذي قدره. قوله: السجود مع الإمام (بسهو إمامه) لأنه قطع سجد، وسحد القوم سعه وإن افتدى به بعد سهوه وإن لترسوك إلا ثانتهما لا يفضي الأولى، كما لو تركهما الإسم، أو افتدى به يعدهما لا يقصيهما (لا يسهوه) لأنه لو سجد وحد، كان مخابعاً لإسمه، وبر ثليمه الإمام بنقلب التح أصلا، فلا يسجد أصلاً قال قطع القيم: فالإمام بنقلب التح وربيع منكم سهوكم، وقراءتكم) وربيع لقسبوق مع إمامه) لالمنزام متابعته (ثم يعوم لعضاه ما سيق به) ، واللاحق بعد إسامه، وبنغي أن يمكث المسوق غلو ما يعلم أنه لا سهر عليه، وله أن يقوم قبل سائمه بعد قبره، قدر التشهد في مواصع خوف منسى مدة السحم، وخروج الرقت لذي على، وجمعة، وعبد، ونجر، ومرور الناس بين يديه إلى قضه ما سق به، ولا يستر سلامه (وقو سها المسيرق قيما يشقيه سجد له) أي لسهوه (أيضاً)؛ ولا يجزيه منه سجود، مع الإمام، وتكراء، وإلى ليغير مكماً لأنه منفره فيما

(ويلازم المأموم السجود الخ) هم كلامه المدرك، والمسبوق، واللاحق، فإمه يلزمهم لسهو زمامهما عبر أن اللاحق إدا انتها لا يتابعه فيه، بل بهذأ بما فاته، ثم بسجد للسهو، ولو تابعه فيه لا يعتد به لأنه في غير محله بخلاف المسهرق، والمقبع خلف المسافر حيث ينابعاته في ، شر يشتغلان بالإنمام. قوله: (أو افتدى به بعدهما) بأن افتدى به في تشهد السهوء وهو عطف على تركهما . قوله : (لا يسهره) من الكلام إشارة إلى أن اللاحق إذا سها فيما يقصى لا يعجد أيصاً الأنه مقتد حكماً. قوله: (كان مخالفاً لإمامه) وهر منهن عنه لقوله 義義 لا تختلفوا على ألمنكم. قوله: ﴿برفع هنكم سهوكم وقواه تكم) قرق رفع السهو برفع القراء، ليقيد أنه لا كن إلم على المؤتم بترك القراءة، إفكفا لا إنع هليه بترك السهر، الى هو الواجب هليه، وعال من النهر: مقتصي كلامهم أنه يعبدها لمتبوث للكراهة مع تعدر انتحاسء وقد علمت مفاد الحديث أفاده يعيس الأماضل. قوله: (لم يقوم لقضاء ما سبق به) أثن بشم ليفيد تراحي الغيام من سلام الإمام. قوله: (واللاحق) عطف على المسيوق أي ويسجد اللاحق بعد إنعام صلاة نقسه، ولو تاسم لا سند به لأنه في غير معله . قوله: (يقلر ما يعلم أنه لا سهو عليه) وذبك بتسليم الإمام الثانية على الأصح، أو بعدهما بشيء قليل بناه على ما صححه في الهداية فليتأمل. قوله: [وله **لن يقوم إلخ) قد بقال أنه إذا لم يقم تنسد العملاة في كل الصور إلا في ضرورة مرور العاس.** ومعتضاه وجوب أغيام لا جواره تبيحرو . قوله: (بعد قعوده) أي قعود تقبه قدر الشهد أي قدر قراءة التشهد بأسوع لفظ وإن لم يتم الإمام التشهد بالفعل بأن ترسل فيه . قوقه: (خوف مضي اللغ) بدل من مواصم والمواد به غلبة الظن. قوله: (وجمعة وهيد وفجر) معطوفات على ذي. لوله: (ومرور) عطفٌ على قول مضى مدن قوله: (إلى قضاء ما سيق به) مرتبط بقوله أن يغوم، وذلك من أوذكاب أخف الضروين. قوله: (وتكواره) مبتدأ، وفوله باعتبار ان صلاته الخ خيره، وقوله وإن لم يشرخ اعتراض.

يشفيه، ولم لم يكن نبع إمام كتاه سجدان، وإن سنم مع الإمام مقارناً مه أو كيله ساماً ولا سنم مع الإمام مقارناً مه أو كيله ساماً ولا سنم وعلم الأنه مفرد (لا) أي لا يحجد (اللاحق) وهو من أورت صلاة الإمام ودائه باديه، مغفر كنوم، وعداة، وسبق حدد وحوف، وهو من الطائعة الأولى لأنه كالمعرك لا سجود عليه تسهوه، ولو سعد مع الإمام باسهر لم يجره لأنه في غير أويه في حقه قعليه إعادته إذا فرع من قصاء ما دفيه، ولا نقسد حدالاته لأمام المجازة الاسجودين على ميلاته الامرح ثروم سعد ود السهو لأنه مدر منفرد حكماً، وينسور الجالوس عشر مرات في تلاث وكعات السهوء مسجود المنهو في السهو في منهجود المنهو في السهو، وسيعة في الأسل (ولا بأني الإمام بسجود المنهو في السهود في يوم المنابعة، وسياء

قولد (الأنه مقره فيما يقعبه) أي رمفت بالإدم فيما أدرك هيه الكاتب بهذب الاحتيارين المصافية والله (الكه مقره فيما يقعبه) ويستخرج الادارة فيما أوراه القولة: فوزن سلم مع الأمام الغيرات عمره في دلك المطابعة المتعادن الأدارة وتسلم محود المهور وتعلق والمالة على الله الإدارة من محود المهور وتطابع المالة الإدارة على المفتدي المسلاة اللارافية من والا مهر على المفتدي المالة في المدارة الدارة من عام إلى الإقلاداء والمالة المستحد المدارة المالة المالة المؤلفة المواردة المواردة المواردة الإدارة على المفتدي الأولى مرشط طولة الودة وإدارة إذا كان من الطائفة المدارة المؤلفة المدارق بنادم الإدارة على المالة على المواردة الإدارة على المالة على المواردة المالة المداردة المالة المالة المالة المداردة المالة المال

فرع الرئامة المسيري، ثما تبين أن لا سهر عليه إن حدم أن لا سهو عدى إبلته مسدت راب لم يده أما لم يكن عديه اللا دراء وهو المحتار كدا في المحطاء قوله: (الأصح لزوم سجود السهو) وهو أصح الروابين، وصحود السهو) وهو أصح الروابين، وصحود الهوائية الأنه صار متقوداً) أي ولم يكن منتبياً لا يقاد صلاته معه قوله (عشر موات) بل أكثر يتعدد التلاوية على الإمام مده في الثانية وكان علم سهو في الأمام سحدة للاول وتشهد مده في الثانية وكان علم سحدة للاول فيسجد مده وي الثانية ونذكر الإمام سحدة للاول فيسجد مده ويشار وكلف ولا علم المده والمحدد وتشهد مده أصاصف، وذا سئم قام إلى فضاء ما قاله المدالي وكلف ولا المدالية وتشهد السابعة، وكان قد مها فيما المائمة والمدالية وتشهد السابعة، وكان قد مها فيما المناسعة، تم يسجد المدالية والمثنية المائمة الدرائة المور ويشهد المائمة المائمة الدرائة المورد المهو ويشهد المائمة الدرائة المورد المهو والمهود المائمة الدرائة المائمة المائمة المائمة المدالية المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة المدالية المائمة ال

ANALY CUS

المسالاة بسركة (ومن سها)، وتالد إداما، أو مسعوة (عن القصود الأولى من القرض)، وقو علماً، ومم أور الومر (عاد إليه) و موياً (ما لم يستو قائماً في ظاهر الرواية وهو الأصح) اندا في الدست، والمرحمان، والدسترج قولة إليها؛ فإذ قام الإمام في الركمتين فإن ذكر قبل أن يستوي قائماً فلا يجلس، ويسجد سجدتي السهوة رواء أبو داود رفي الهدارة، والكدر إن كان يلي النباع أقرب لا يعرد، وإذا عاد (و باذا سها (المصدفي) عملامة (كالمنتقل) إد فام ليعود وبو استم قائماً) لحكم المتابعة، وكل نقل صلاة عمل حدث، وتمودها فرس بعود إليه، وقبل لا سوء كالمنترض قال في التناز خالية هو المسجم حدث، وتمودها عراس القعاد (وهو إلى القيام أقرب) بأن استوى التعدم الأسفل مع المحاد

ثوله. (مفعاً للقنمة) أي افتتان الناس وكثرة الهرج - قوله: (يكثرة التحماعة) الناء للمسمة، وهي متعلَّمه الفواله. اللغنية ، وأحدُ العلامة الوالي (١٠٠ من عده السببية أن عدم السجود مقبلة بسا إذًا حصر حمم كنير أما إدا لم يحصرون فانطاهر السجود لعدم الداعي إلى النزك وهو النشوبش . « - قوته: (ويطلان صلاة من بوي فزوم المناسة) علنت على قوله الفينة، و لأوصح أن يقال ، يطلان الصلاء على قول من يري. دم. قوله: (وقساد) عطف على قوله لروم من خطف اللاوم على سرومه الوالصمير في ترك واجع إلى منحود السهود يعني، والمعص قد يتركه فنقسد السلام على هذا القبال أقوله: (ومن سنها عن كالتعوة الأولية ليم بس حكم ما إذا تركه عامداً هل يعدد وقد بدر حكم العمد في القعدد الأخراء كبيا مناس. قوله (وكان إماما أو منفرداً) سأني حكم المفتدي. قوله: (من الفرض) سبأتي له حكم النفل الوله: (لصريح قويه الع) وليزديها على وجهها معلقنا سواه كتان إلى الفنعود أمرات، أو لم يكن مع كدن ظهره عاجابناً القولم (تحكم المتابعة) هي واحمة في الوه بب بريمية في الدرجي كما سيدوره صاحب النهر المولة ا نوكل فعل صلاقاً اللؤني في بذول وكل شمع للج ولَطَفق من الدعل عمم السؤكفات وعبرها. أنوقه الوالموددا فرطرا أبر قمود الصلاة الني على حدة فراس، فيكون رفص الفرص لمكان عرص والمحور ما لم يستحد تمثلك كله في الشراب وقعه لم إنسا باكون فوضاً إذا قعده أما إذا نرقه وسي عليه شمعاً قان واجمأ حتى لا تكون الصلاة دسدة، والمحاصل أن الفعود عبر الأمهر محمل لكونه فرجمًا إن فعمه وراحمًا إنه نرائه ففكل من الفرنس وجه فتأمل. الوقه: (وهو إلى التيام أقرب الغرِّ، عامره أنه إنه لم يستر فائمةً يحب عليه العرد، ثم يعتس في منحود المنهوم وإن كان إلى الفرام أفرات منجم المواوزن كان إلى الضفوم أقرب لا فحكم السجود منطق بالقرب، وهدم، وحكم الدود لتعلق بالاستواء، وهدمه، والفاي في كلام غيره الهما متعلقان بالاستراء، وعدمه أو بالعرب من القياء، وعدت وترعلي الأول إن عاد قبل أن بسنوي قائماً،

⁽١) قرله - الراتي في نسخة الداني.

ويب المنكلاة المنكلاء

الظهر، وهو الأصح في تعسيره (صحد للسهو) لترائ الواجب (وإن كان إلى الفعوه أقرب) بالمدام استراه النصف الأسعل (لا سجوها سهو (هليه في الأصح) وعليه الأتنر (وين عاد) السامي عن الشعود الأول إليه (بعد ما استنب قائمة أحتلف فتصحيح في لمساد صلاته ا وأرجحهما عدم العساد لأن فاية ما في الرجوع إلى القعدة زيادة فيام في العملاة، وهو وإن كان لا يعمل فكته بالصحة لا يعتل لأن ريادة ما دون ركمة لا يقسده وقد يقال أنه نقص للإكمال وإن إكمال لأنه لم يعمله إلا لاحكام صلاته، وقال صاحب السحر؛ والمعق عقم الفساد (وإن سها هن القعود الأخير خادما لم يسجد) تعدم استحكام حروجه من الغرض

ولو كان إلى القيام أترب لا سهو عليه لفوقه ﴿إِنَّهُ * وإِمَّا المستنم أحدكُم قائمةً فليصل، وليسجد سجدتي السهر وإن لم يستم قائمةً فليجلس ولا سهو هليمة رواه الطحاري، وهليه فيكون هذا التفصيل الذي دكره معد إسا هو على ما احتاره صاحب الهداية، والكنز أنه كان إلى القيام أقرب لا يمود وإلا عاد. قوله: (مع المعناء الظهر) قيد به لأمه أو اعتدل فيه كان قائماً فيستنم المود والأونى القولان البلتمدهم استواء الدصف الأسفل إنسا كان إس القعود أقرب لأنه لا يعشه فالمة هي هذه الحالة لا حفيثة ولا حرفاتاً ولا شرعاً لأمه لو فرأ وركع وسجد في هذه الحافة من غير عَفْر لا يجور لأنه ليس بقائم كما في الحلس. قوله: (في **الأصح وعليه الأكثر)** وفي **الولو**زجية المختار وجوب السحود لأنه يقدر ما الشمل بالقياء صار مؤخراً واجد وجب وصله منا قبله من اللوكن فصار ناركاً للمواحب، فبحب سجود السهوء وفي فاضبخان في روية إدا مّام على وكبتبه لينهض بغمد رعليه السهوء ويستوي فيه القعدة الأولى، والثانبة، وعليه الاعتماد غم من الشرح والسبد قلب الأحرط، وجوب السجرد لاختلاف التصحيح. قوله: (وأرجعهما عدم القساد) قد بالع في استخى من رد الغول بالفساد، وجعله خلطاً لأنه بأحير لا رفص، ثم لو عاد بعد الغيام دين يتشهد لأنه عاد إلى ما كان من حقه أن يغيفه، والصحيع أنه لا يشتهد، مل يقوم في التحال، ولا ينتقص فيامه بمردكم يؤمر به كما بن الفهستائي، فصار كما لو قرأ القائمة، وسورة. لمم رفع، ثم وقع وأسه، وقرأ سورة أطرى حيث لا يستفض وكوعه كما في ابن أمير حج، وفي الثنية لو عاد الإمام لا يعود معه القوم تنعقيقاً للمخالفة في غير المأمور به، وقبل: بعودون كما في المحلبيء لم أنه يحب حلِّه سجود السهو لترك القعود، وتأخير القيام يُقدِّر العرد. قوله: ﴿ لاَنْ زَيَاتُهُ مَا مَوْنَ رَكُمُهُ} عَلَمُ لَقُولُ. لا يَشْقِ رَقُهَا كُونُه لا يَحْل لكونُه زلا فيها ما البس منها، وقوله. وقد يقال: أراد به مغي همم النحل كأمه يقول: إن هذا النقص للقيام الذي منه زيادة ليس بحرم لأن هذا النفس للإكمال - قوله: (وإن سها من فقمود الأخير) أي كله، أو معضم، والسراد ما كان آخر صلاته سبي بأول، أو لا ددخل الشائي. قال في السراح. لا يختص هذا فلحكم بالسهواء وبن كذلك لو قام إلى الخامسة مثلاً عامداً إلا أنه مي العمد يأتم أي ريتيغي إهادتها جبراً، وفي السهو بسجد، وسواء في ذلك الفرض، والنفل. قوله: (ما قم يسجد) لاعبازح صلاده ويه وردت السنة عاد يكل بعد قياته إلى العامسة وسجد للسهوا، وثو فعد يسبراً نفاده أن عاد نتم به قدر التشهد صح حتى ثو أتى متناف صحت صلاته إذ لا ستبرط القدود قدر فلشهد مسرة واحدة فوسجك فلسهو (لتأخيره قرض القعود فإلى الديما حتى (سعدا البرادة عالى العرض فصار فرضه نفلاً) برفع وأساعي السجود عند محمده وهو المحتر فلفتوى لاستحكاه عاموله في النفل قبل التمال العرض، وقال أبر بوسف موضح

الهمراء بالإمام حتى لواعاد فس أب يسحنه ولم يعلم به العرم حتى محشوا لمواتصت صلاتهم لأمه الما حاد الإمام ارتفص ركوعه، فيرتفض ركوع أقبوم أبضاً تبعاً له: فيفي لهم زيادة محدة، وهي غير مصنده مذلم بتعمده والمعجرة ويها بلغراني مصل مرك الفعود الأخبر وقبد الخامسة بسنجدف وألع ينطل فرصه قدا في الذو وعبره وإن سنحد الإمام بطلت فسلاة العؤشم أنضا سواه للعد قبل تقييد إنامه بالسجود ، أو الم بنعد ، رسواه كان مفرقاء أو مسبوقاً، والعراء يقوله ما فم يستماد أي بعد البركوع، وأما إذ السجد ودون ولاوع، منه معود بعدم الاعتداد مهدا السجود لأن ما دون الرئمة معمل الرفض أقوله: (لإصلاح صلاته) علة للمعلمون، وهو عند مع علته، وهي قوله للإستحكام الله - قوله - (وبعام ردت السينة) أي بالمود - قوله - (هاد رفع) مدل من السينة -قوله. (قبرهاد كدلت) أي نقد يسيواً وهو العود الثاني، وما بعد، العود التاف أقوله: (فتعربه ا أني مالعود الأحبر - قوله. (وصجه السهر) سواء كان إلى الفيام أفرات، أو إلى الفعود أفرات محالات مسهد عن الفعود الأول فعيه التفضيل على أحد تولين القولم، التأخيرة قرض القمودة أي من النبيال بالرفع من السجود (فوله (المزائة على الفرض) وهي الحامسة في الوباعي والرائدة بن الثلاثون، ومثالث في النتائي، قوقة: إصار قرقته بقلاً! ** صفحناً وقم مطل أصلاً لأن مديراه وصف لا يستقوم عدم الموصوف، وفان محمد: البطل أصلاً، ووصعةً لأنا التجريعة عفيات للعرض فليبدأ فرالاصل لصلاة صمأ فإذا بغل العراس بصراحا مي ضمته والحاصل أما إدارهم رأسه من السحود بطالت صلانه أصلأه ووصف عبد معمدة وهو عبر المعتني معه فيإها للي برامع وأسم من السحدة، ومبرقه حدث فنها على قول في يوسه ، فنما وصف صالاته فيبش عالي أمها نفراء أرهش دول محمد عليه أن بتدارك مرصه لرجوعه إلى القعدو، ولا بمطل تعدم الإنبان بركمه عبده إذ لا تنم عبده إلا مقريم من المسجودة ولم يحصل وهو المغنى به هما خَيَامِل - قوله: (وهو المختار للفتوي) في يعني به في قدم بعقلان العرض بمجرد الوصيع لإمكان صمة مبلانه لمرده إلى العقدة، إذا سنقه البحدت في السحاء، ولا بفي ببطلانه أصلاً، ووصفاً بالرفع

 ⁽١) قول الشاوح صار فرضه إلى قوله أعبد محمد أعاي يقتصيه كلام المحلي أن لكوث المبارة فكذا (مصر فرمه ملا) هدفها وبطلت رفع من السجود قد محمد ويبدر أم مصححه.

كتاب الصلا: ٢٦٩

المجههة الألم المجود كامل وحمه المختار ألا نمام الركن بالإنتشال عنه ونمرة الخلاف تظهر المجههة الألم المجههة الألم المجهد المحدد لا عند أم بوسم (وضم سادسة إلا شاء) لأنه لم يشرح في العمل المواهد إلمامه بل يندب الولو في العمل الآن التمال قبله فصلاً لا يكره بانظن أولى (و) مم (ولهمة في الفجر) وسكت عن المخرب الآنها تسير أربعاً فلا صم فيها الولا كراهة النافل أبي صلاء النحر، والمحرب الأنم تعارض كراهة النافل بالبنيواء، وكراهة العمل المحيح) لعدم المصدح العدم المصدح المدم حال

قوله: (لأنه سجود كامل) وذلك لأن السجود اللم لوضع الحلية على الأرض، وقد حصل فمن شرط الرقم فقد زاد على النص بالرأي أي بص يا أيها الذين أمنوا اركموا واسجمواه وحكى أن أما يوسف لما أخر مجرات محمد قال زم صلاة فسدت بصلحها الحدث، وزم بكسر الزاي، وسكون الهاء بوزن فف كلمة استعجاب إلا أنها هنا للإنكار وقيما قال ذلك أمر موسف العيظ لحقومن مجمد بسبب أنا محمد أمر بمسجد دد حرب وراثك فيه الغراب وبالث فيه الكلاب فقال: هذا مسجد أبي يوسف لأن مثن هذا ينقي مسجداً عنده إلى يوم القيامة الكون الوقف تحريرة عنده فالمحلي هذا ما يقول أمو يوصف بأنه مسجده وعبد محمد بعود إلى ملك الرافف إن كان حياً، وإلا إلى وراته كما من السراج. قوقه: (بالانتقال هنه) وقهدًا لو سبقه الحدث ينتقض الركن الدي أحدث فيه، ويلزمه إحادته إدا بني ولو تم بالوضع لما التفض ماتحدث، وكمَّا لو سبعد المؤتم فين إمامه فأفرك إمامه في السجرة أجرأه، ولو تم ينفس الوصع لما جارت صلانه لأن كل ركن سنل به المؤتم إنامه لا بعثد به. قوله: (يبني) أي بحود إلى القعمة ويبني على العربصة لا عند أبي يوسف أي لا بيني هال أنها مرص فلا ينافي أنه بيش على أنها نافلة لأن أصل المبلاة باق عند، قوله: (إن شاه) وإن شاه سنم على الحاسمة، ولا شيء عليه فيصير متنقلاً بخمس وكعات وبرأء وصعانه غير مصمونة عند فلمالنا أغلالة حتى لو أستدها لا شيء عليها نص عليه خبر واحد من أمل المذهب، ثم العلم إنما يظهر على قولهما أما خالي قول محمل قالا وفهم، ولا يصلح الافتداء له لبطلان التحريمة مطلقاً عنده. قوله: (قبله) في قبل أبان، وإذا كان يقصى عصراً أو طهراً بعد المصر، علا يكر، لأن المكروه يعده النعل القصدي لا الضمني، قوله: (فبالظن أولي) الأولى أن يقول فغير القصدي أولى لأنه لم يشرع طَاناً للنفل. قوله: (ولا كراهة في الضم فيهما) بضمير النثنية كما يدل عليه نقسير المنوَّكِ، ولو أقربه لكان أولى لأن المغرَّب لا ضم فيها كما قال، وسكت عن المغرب الغ، أر أنه يعد ضاماً باعتبار ما يعد السجدة الأولى؛ فزنه في الثانيه، والتشهد فصد الضم وقال المعلامة السيد تفعده الله يرجعنه لا محل لهذه الحملة هناء بن يتمين تأخيرها عن قوله: وإن المد الأخير أي لأنه قال أولاً، وضم سايعية خلل على أنه لا كرهة فيه، وكلام المؤلف منناً وشرساً يغيد أن هذا متملق بما قبل القمود، ولا شك أن فيه ضماً . قوله: (كراهة التنقل

۲۷۶ کتاب قصلاۃ

الشروع كمن صلى ركدة تهجداً تطلع النجر يتم شفعاً بلا كرادة (ولا يسجد المسهو) لتولد التعزد على هذا النسم (في الأصح) لأن النفسان بالنساد لا ينجر بالسحود، ولو المتدى به أحد حال النبم، ثم قطع لمزده صب ركسات في النبي كانت رباعية لأله المؤدي بهذه التحريمة وسقوطه عن الإمام للظن، ولم يرجد في حقه بخلاف ما إذا عاد الإمام إلى القمود بعد الفتلاته حبث يلزمه أوبع وكمات لامه لما عاد جعل كأن لم يقم (فإن قعد) المجلوس الأخير) ثمر النشهد (ثم قام) ولو عمداً وقرأً وركم (عاد) للجلوس الأن ما دون الركمة بعجل الرفض (وصلم) فلو سقم قائماً صح وقرك السنة الأسليم جالساً (من غير إعلانه بالقيام وقال الناطئي: يعيده وإذا مضى على نافاته الزائلة فالمسجح أن النوم لا ينجونه لأنه لا الباع في المبدعة وينتظرونه فحرداً فإن عام قبل تغييله المرافذة بسجدة البحرة في السلام (قبل صحوف) سنحوال الرفيد والموالية قرضه في السلام الإغرار (لفعير الوضم) استحباباً وقبل وجوباً (إليها) أي إلى الزائدة ركمة (أعرى) في المجاور المنافذة ولو التكدى ولا تنوب عن سنة القرض في الصحيح لأن المواطية المحريمة مبتلة، ولو التكدى و الحديد يلمني منا عند محمد لأنه المؤدى بهذه المحريمة وضعها وكمنين لأنه استحكم خووجه عن الفرض إلا المفرط بعليه لو افسد عن محمد لأنه المؤدى بهذه المحريمة وضعها وكمنين لأنه استحكم خووجه عن الفرض إلا المفرط بعليه لو افسد عن محمد لأنه المؤدى بهذه المحريمة واضمى وكمنين لأنه استحكم خووجه عن الفرض إلا المفرط بعليه لو افسد عن محمد كانه الموس يخص الإمام (وسجد

بالبنيراه) نفام أن أحد غولين. قوله: (وكواحة القيم للوقت) هذا لأنه يكره النفل بعد طاوح القيم بغي سنته، ويكره النفل بعد غروب الشمس بل صلاة المغرب، قوله: (فتقاوها) أي الكرامان فساط غسار كالميام. قوله: (في هذا الفيم) في الشيئة، قوله: (لرحه سن وكسات في التي كانت رباعية) وسكت عن غير الرباعية، وهي الفجر، والمعرب وقياسه أن بازمه أربع. قوله: (بغلاف ما إذا معنا الإمام إلى الفعود) أي قبل التغييد يسجدنا قوله: (كأن لم يقم) أي أي المناسة. كوله: (بعاه الإمام إلى الفعود) أي قبل التغييد يسجدنا قوله: (كأن لم يقم) أي ما المخاسة. كوله: (بعاه لهم محل الرفض دائماً، قوله: (لأن السنة السليم جالساً) في غي المسلاة المعالمة من غير عقر. كوله: (وضم المتعالم) المناسخ، والما المعالمة من غير عقر. كوله: (وضم المتعالم) المناف ما إذا لم يكن وقت كرامة أو لا في الأسع، عن النهر ينبعي أن يكون معل المخلاف ما إذا لم يكن وقت كرامة فإن كان لم يندب، ولم عن النهر ينبعي أن يكون معل المخلاف ما إذا لم يكن وقت كرامة فإن كان لم يندب، ولم يجب وهل يكره الأصع لاء وعلم المخلاف ما إذا لم يكن وقت كرامة فإن كم يندب، ولم يجب وهل يكره الأصع لاء وعلم المخلاف ما إذا لم يكن وقت كرامة فإن كم المتحباب لأنه لو نطحه لم يلزمه الفضاء لأنه مطنون كذا في ظشرح، قوله: (ولا تنوب عن سنة الفرض) أي فعلم قضم وكمتين فقط، قوله: (ولمايه المتعرض) غيرة ما الركمتين، وأما في ازوم الست نفسه قضم وكمتين فقط، قوله: (ولمايه المتعرض) أي غيرة وم الركمتين وقط، قوله: (ولمايه المتعرض) أي غيرة وم الركمتين، وأما في ازوم الست

EV1 PART OF

للسهور) تتأخير سلامه (ولو سجد للسهو في شقع التطوع لم يبن شقعة أخو عليه استجباباً) الأن الله ينظل سجوده للسهو بلا مدرورة لوقوعه في رسته الصلاة (قان بني) صح للغاء التحريمة والأهاد مجود السهو في المحتار) وهو الأهاج التدلال الأول بما صرأ من النتاج «فيدنا بالنظرة لأن المحتافر إذا ترى الإقامة بعد سجوده للسهو «في تصحيماً الفرصة» وبعيد سحود السهو في تلفيدي به هيره صحح إلى سجود السهو في تلفيدي تحريمة الصلاة الأن حروجه كان موقوفاً و بديعة المقتدي في السحود، ولا يعيده في أحر صلاته وإن وقع في خلالها لأنه أخر صلاته حكماً وحقيقة السحود، ولا يعيده في أحر صلاته وإن وقع في خلالها لأنه أخر صلاته حكماً وحقيقة الإمامة كما تقدم (وإلا) أي، وإن لم يسجد انسامي لقلا يصح الاقتداء به لتين حروجه من

فالمنسخج قول محمد، فوقه: فوسجه فقسهو) واجع سمسائت حميعاً، أما الأولى وهي ما إذا عادر وسلل فرق أنذ يستحو فضخم المؤافكوه العمولدجو وأما الثائلية، وهي ما إذا المربعة حتى متحدة بالاستان أن لا متنجد لأبه في صلاة غير التي منها بنهاء ومن منها في حبلاه لا يسجد دن الأحران ومن الاستحدال يسجد، وصبية تقصال تمكن في النعل باللاحوار فيه **على** عير الوجه الراجب إد الواجب البه ان يكون للحريمة مبتدأة، وعده فلفرض، وقد انقطعت بالانتقال، إلى الدمل، ومرافعة حدود الدنمل على العباشر واحدة، وإن الديكن النقل واجداً. وهند عند أبي يوسف أو منذ محمد منته تقصان تعادل في العرض بترك راجب السلام، ولا تقصان في التعلي لأبوالس عشى التحريمة الأولى، وهي لم تنقطع لابها التسميب عش الأصل والوصف، وبالابتقال إلى السل ينقطم الوصف للمناهاء بين وصفي الفرنس. وانتفق فون الأصل. فعي الإحراء في حل الأصل على ما كان، ودهب أبو بكو بن أمن صعيد إلى أما صب هذا السجود تقصانا تمكن من الإحرام فحينت بكون لكن من أنعرص، والنعل حظ من النقص، والجبر، وبص الشيخ أبو منصور المازيدي على أبه الأصلح. قوله: (لم بين شفعاً آخر عليه استحباباً) استظهر صاحب البحر أن البناء مكروه تحريماً الله لا يحلوه إما أن يبطن سجود السهو لوقوعه من وسط الصلاة، أو لا يبعلل، وكل ذلك غبر مشروع، أما الأول فلاء إيطال عمل، وهو حرام بالنص، وأما التاني بالملزوم ونوع سجود السهو في حلال للصلان، وهو لمم يشرع إلا من أخرها، إذا علمت ما ذكر مع طهور، يكان هذم البناء ونجيأ لا مستجأ. قوله: (بلا صرورة) أما إدا وجدت الغبرورة كمسألة المسافر الأنرة فلنصل البناء بصحة صلانه، وقيد بالمغل لأنه في الفرص مكروه مطلقاً بسهو، ومدون سهواء فيعلم حكمه بالطرش الأولى. قوله: (في المختار) وهو الأصح، وليل: لا يعيد، لأنه سبن وقع وقع جائزاً فيمند به هنه وله أحد التعيه أبن همقر. قوله . (بيتيّ) أي لزوماً تصحيحاً لفرضه لأنه لو نه بين قبطلت صلاته كلها التحول مرضه إلى الأربع بنية الإقامة، عربطال السجود أهون من إبطال الصلاة، ومن النلي سبئين وحمد أن مختار أشلهما منحظوراً كمه في عاية فبينان. توفه: الأله أخر صلاته) الأليق بأحر الكلام لأنه أحر

فاب السلاة

الصلاة حين سبم هند أي حنيفة وأبي برصف رحمهما الله تعالى خلاها لمحمد رؤم وثمرته بمسحة اقتداله عبدمما لا عند أبي حنيفة رأبي بوسف وفي انتقاض الطهارة بفهفيته (ويسجد طلسهو) وجوبة (وإن سلم عامد) مرمئة اللقطع) لأن محرد به تعبير المشروع لا تبطله ولا تعنير مع سلام غير مستحل وهو ذكر فيسجد للسهو لبقاء حرمة العبلاة (ما لم يتحول هن المنبخة أو يتكلم وسلام عمل يتحرج من المسجد أو يتكلم وسلام من عليه سجدة صلية، أو عرض منذكراً منطل لوجوده في حقيقة المصلاة وتفريحاته ميسوطة في الأصل (توهم) الوهم رجمان جهة الخطأ والطن وجحان جهة

المبلاة لم¹⁷⁵. قوله: (وثمرته بعبحة) الأولى أن يقول وتمرة صحة الغ بحذف الوفر من قوله ومن النقاض النخ. قوله: (هندهما) أي محمد، ورفر فيصح الاقتداء مطلقاً عندهما سحد أو لم يسجد، قوله. (وفي تتفاض الطهارة بقهقهته) متنطعي عند محسد، رزير لا عند الشيحيي، ويسقط سجره السهو عند الكل نعوات حرمة الصلاة. قوله: (لا تبطله) أي لا تبطل المشروح قوله: (ولا تعتبر مع سلام الغ) جواب عما ورد على قول لأن مجره بية نعيبر للمشروع الخ س ألارالنية هما لم تكن مجردة، وإسما قاربها همل، وهو السلام، وخاصل الجواب أن طنية إنما العدير مع عمل مستحق عليه، وعدا فبر مستحق عليه كدا يفاد من الشرع، وما أحاب به لبن أحبر حاج منابن له، وهو أولى مه، وحاصله أن أنية المفرونة بالعمل إنما تعتبر إذا كان ذلك العمل فير ولجب عليه وقت اقتراه بهاء والسلام نيس كلئك بإنه واجمه عليه وقت افتران الليزة به قبتمكن من سجود السهوء قالا تعمل نبته لأنها مجرمة عن العمل على هذا فكأنه لم يوحد عمل أصلاً. قوله. (وهو ذكر) دفع به ما صباه يتوهم من سقوط السجود يطرو ماتع الكلام. وحاصل جوابه أنه ذكر والدكر عبر مانع. قوله. (أو فرض) من عضف العام. قوله: (متذكرةً) حال من الضمير في عليه. قرقه: (فوجوته في حقيقة العبلاة) أي لوجود السلام العبيد في حقيقة الصلاة لأنه تخلل برهمتها يخلاب الستأنة السابقة فإن السلام رجد عند تمام حقيقتها. وفي شرح السيد ولو نسس السهور. أو منجمة صلبية أو فلارية بلزمه ذلك ما هام في المسجد أي ولم يوجد مه مناف فإن وجد منه مناف، أو خرم من المسجد قبل قضاء ما نسبه عسدت صلاته إن كان عليه سجدة صلية أهر. قوله: (وتقريماته ميسوطة في الأصل) منها لو سلم، وعليه تلاوية وسهوية، رهو غير ذاكر لهما، أو ذاكراً للسهو فقط لا يعدُّ سلامه قاطعاً فيسجد للثلاوة. ثم يتشهد لرفعها القعود ويسلم، ثم يسجد السهواء ويتشهد لرفعه التشهد، ويسلم وإن سلم،

 ⁽١) قوله الأمة أحر الصلاة له يوجد منا في بعض النسخ زيادة ونصها (قوله أي وإن لم يسجد الداهي) بأن أن بعد إلى قول النهامية بالله أن بعد إلى النهام الله يعلن النهام بعن النهام الله يعلن النهام الله الله يعلن النهام الله يعلن الله يعلن النهام الله يعلن النهام الله يعلن النهام الله يعلن النهام الله يعلن الله يعلن النهام الله يعلن الله يعل

كتاب الصلاة ٢٧٣

الصواب (معمل رباعية) فربضة (أو ثلاثية) ولو وتراً (إنه أتمها نسلم ثم علم) قبل إنبائه مساف (أنه مبلى وكعبين) أو علم أنه نرث سجدة صلبية أو تلاوية (أنمها) بضمل ما مركه لوسجد نلسهو) لبقاء حرمة الصلاة بخلاف انسلام على فلن أنه مسافر أو محره كما تقدم

وكالناء كرأ لهما أو للتلاوية فقط كان فاطعأ وستنطت عبه التلاوماء والسهو لامتناع البناء سبب الفطع إلا إذا تذكر لمنه أم يتشود، ويسجد للثلاوة وصلانه نامة أد. قوله: (الموهم رجحان جهة المخطأة الله ي في القاموس أنه موجوح طرفي المتردد فيه والقلن التردد الرجيع بهن طرمي الإعتفاد العبر النجازم العاء والمحمنف حالفه من جهة أته حمل الوحم الرجيعان وهو جعله فلمرجوح صفيه وكنوق وجحان جهة الحطأ فلتأ لا وهساء وأما فولهء وللطن رجحان جهة الصواف نفيه ميشالية أيعم لأن صاحب الفاموس جعله فنوعه الواجع، وأراد المتوهد فيه بدليل قول الراجع، والمصنف حمله نمس الرجعان، وإذا مأملت تجد تمسير البغن بالطرف الراجع، والدوهم بالطرف المرجوح سنياها هو مشهور نفسيرأ مي الحفيقة للمفتول، والموهوم لا تفسيرأ لهما بالمعنى العندريء وقعل المصنف غير بالرجحانا في جانب الوهم لرميد أنه ليس العراد بالرمد الطرف المرحوح، بن الطرف الراجع حتى لو لم تترجع عنده ما خطر وباله أنه أنمها، وسلم كان سنزلة السلام النقطم فيكون كالقسم الثاني، قوله: اأو علم أنه ترك سجمة صلبية) أي وقد سلم صاهباً صهاء وإلا فسلامه مقسداً، وأما الالاوة إذا لم فيها عامناً سقطت، ولا يعود إليها ولا قساد. قوله. (أتمها بفعل ما نركه) حاصل المسألة أبه إذا سلم ساهية على الركعتين مثلاً، وهو في مكانه، وأم يصرف وجهه عن القبلة، ولم وأن بعناة . عاد إلى العالم؛ مرز غير تحريمة ويني على ما مضيء وأنهاما عليه، ولو الندي يه إسبان في هذه العالة صح، وأما إذا انصوب وامهم عن الفيلة فإن كان في المسجد، ولم يأت بمناف، فكقفك لأن المسجد كنه في حكم سكك والحد لأنه مكان الحالاة وإن كالزافد حرج من المسجد. ثم تذكر لا يعود، وفسلات صلاقه، وإن كان في الصحراف فإن نذكر في أن يجاوز الصفوف خلفه، أو يمية، أن يسرة، عاد إلى الإنمام أيصاً. وإلا فلاء وإن مشي أمامه فالأصحرأه إن جارز مرضع سجوده لا يعود، وحو الأصبح لأن طك القابر في حكم خروجه من المسجان وحفا إذا لم يكن بين بديه سترة فإن كان يعرد ما لم يحاوزها لأن داش السترة مي حكم المستجد، وتعامه في شوح العيني على البخاري أقوله " (وسجد قلسهو) فيه روى أنه ﷺ قبل كالك في حديث دي البدين السنفل عليه، ومنماه به النبي الله لما أنه كان في بقيه طول، والسمة الخربان بن مسروه وكان سلامه ﷺ على وأس الوكعنيل من صلاة الطهراء أو العصر شك من الراريء وما فيل انها العشاء، وهم وما حصل بن ولك من الكلام، والنحول من الفيلة مسوخ لأن عمر بن العقطاب رصي الله عبد عمل في مثل هذا الحادثة مخلاف عسله فيُّهُ، فأعاد المبلاته، فلولا ثبت عنده .. التماغ دلت لما عمل مخلاف عمل النبي ﷺ، وكان ذلك بمحضر من الأصحاب الذين شهدوا First Carlo

(ريان طال نفكره) تشعل المشروك (ولم يسلم حتى استيفن) مصروك (إلَّ كان) رَسِ التعكر و بَدَاً مِل التشهد (قدر أدم وكن وجب عليه سجود السهو) تتأسيره واسب العبام قلدائة (وإلا) أي إلَّ (م يكن تعكره قدر أدم يكن (لا) يسجد لكوم عمواً.

دلك، ولم ينكر عليه أحد فسار إجماعا منهم، ومعلى قوله الآن أن العالث: ثم أنس، ولم ينكر عليه أحد فسار إجماعا منهم، ومعلى قوله الآن أن العائدة أربعة، ومن قال الآنية لنفسر أي لم ينكل نتيء هل دلك في طوره بن طل المنظمة التسلاة أربعة، ومن قال الآنية الما يعلن المنظمة أن في العقدة، ما على المنظمة الإنجية، وقالت طائعة الانجية، وهم مسرمون عنها، والحجوات أن السهو منتبع طبهم في الإحبار من الله تعالى بالأحكام وميرها الآن هو الذي هدت عليه المعجرة، وبهما أبسر مبيله الثلاج بحور وسهو نبينا إذاة كان لعقد شعله عن الصلاة بعقد في الصلاة عن الصلاة المناس قال

بنا مناقلي هو رضول الله كوغياسها والسنوار من كال قلب غالايل لاهي. فله غلب عن قبل شيء منزه فيسها عنصنا منون لاه فيالسنجيليسواله

قوله: (أو نعوه) بالرام عطفاً على مسافر فإن من صلى المشهرة وطن أنه جسده محو النسام. وكفا بفال في باليها " قوله: (كلّ فلن أن الظهر جمعه) أو نال فريب عهد بالإسلام فقر أن الزيامي ثنايي أو كان في حالا استام، فطن أن الظهر جمعه) أو نال فريب عهد بالإسلام مطام مله علمه بالنعو بالموارد، والسلام المحد بعطع الصلاة بخالف الأران، فإنه سلم على خده المسافق، وقول أنه السلام السد لا عسد حلى بعصد خطاب أمل و حلمه بلا نسبه على عده المسافق، وحو صديف. في الدينة في التشهدا أي الأول، أو الثاني سواء كان بعد أنه والمسافق، وحو مديف، أو تبلهما، قوله الوجب على مجود السهوا إنه شعله النفكر عن أنه والبيب غلب مجود السهوا إنه شعله النفكر عن بجب غديهو، وإلا قد بالمسافقة أن أن محل وجوب مديود لسهو إذا أن بلتمل المرك مع منته، وهو مقار بثلاث تسبيحات، ثم أن محل وجوب مديود لسهو إذا أنه بلتمل حالة الشك بقراءا، ولا تسميح أما إذا استمل سهماء فلا سهر علم، وظاهر إطلاقهم علم طوري ويادة (لتأخيره واجب النباع) الأولى ريادة، أو لتأخير واحب السلام، قوله: (الكونه همواً) لأن التحوز عن مثله في حرج، وإنه سيماء وتعالى أعلم، وأستعم اله العظيم.

⁽¹⁾ قوق فقوله كأن طأن أن الطهر حسمنا مكفة في الأصل المعلوج و 1 وجود لذلك في الشرح كما ترى فالأولى ما في نسخة أخرى ونصه (قوله أو سعوه) كأن هن أن الظهر جمعة أو كان قريب ههد اللغ نافل أخ مهمينية

ليناب المبائزة الأمارة

نمل ني الثك

في المسلام الطهام (تبطّي الصلاة بالشبية) وهو تساوي الأمرين (في عدد ركمانها) متراءه بين ثلاث ولسبي (إذا كان) ذلك الشك (قبل إكمالها و) كان أيضاً أهوا أي الشك (أول ما عرص له في الشك) بعد بلوعه في صلاة ماء وهذا قول أكثر المستهجم، وقال محر الإسلام أول ما عاص أه في عدد اصلاته واحتاره أن بمضل وتعب الإمام السرخسي أني أن يسام أن السهو ليس عادة له، وليس العواد أنه لو سنقط تحكمه مكم من بيندام اشت المنا قال (أو كان النبك غير عادة له) فيماني أه الوالة يقيم الإنا شيك الحدكم في سلامة أنه كم مسلم فليستقبل المسلامة وقد عبل على ما إذا كان أول شاك عرض له الما

تعل کی الث

البس ممراد بعاهما هر العرص من تصاوي التقيضير ، بل اللموي، وهو عدم الزقيل فهمران أأن لتمامل معتباء سياهو أعيره ولاسابيه توالديملاء وهوالساوي فطرفيل لأناعلي السراء المسلان والمراد بالشان فيهما حقيقة القولة. (في عدد وكعامها) احتروابه عما لواشك في حود كمار صفى ركعه من الصهرة فم ضلك في الذي أنه في معصرة الم خلاء بن النافظ أنه في المن ومان المنت من الدائمة ألحاقي الطهد قافوا البكون من الطهراء ولا صرة مانشك. ومن لخناص لدانست مراكبرا الإعتاج، فأعلا التكبرا، والشاء، فبالماكر كان عليه السهواء لا تكوف لتاب المتسالة وطفعا للاتوال اهم، وطاهر التقييد بقوله النم للمدر أنه إذا تما يتذكو أنه تمر أولاً لا سهو سريد قولها البعد سوفعة أبريمين حكم شك عبر الطالع عن تحري فيه الصور المذكورة والصاهر بعد وينجرن قوله. (في هذه للصلاة) أي يعنيها فلو نبك في الطهر مثلاً استألف، ثم إنا شرع وشف بيم أنصا لا نعيما ويحري فنها الحكم الأش. قوله: (وذهب الإمام السوخسي اللح) نظهر التشورة ورسل لذك في صلاة أول فراق، والمشقيق، ثم بعد سنين سها فعلي فول: السرحسي يستألف لأن الشنك ليرابكن عادتهم وإسما حعيل له مرة واحدة قبل هذه، وهي إنما البنت بالمماردة مرتبي فأكثر لأمها مشاغه صهاء وكنافش فول الن العصل لأبه أول حهو وقع له عي تهك المسلاف وعلى قول أكثر العبد بخ لا يستأهم الحراء قوله: (فيعكمه) أي حكم من الم بكان الذات عادة الد المولمة. (عدا قال) أي لا تحاد الحكم فيما ذكر القولمة: (أو كان الشفك غير هادة له، قام أنه السم من فوالسن مشاسس علم بدراها الذي الاستعام، قوله: (فليستقبل الصلاة) الاستمارال لا إنصور إلا مالحروم عن الأولى، وذلك بالمعلام، أو الكلام، أو عمق اخر يعلقي العدلات ومستلام فاهدأ أوس فالعاعليها منطلة شرعة، ومجرد لذية بالغو لاته لم يحرج به من الصلاة بسم عن الرسمي . قوله (وقد حسن) أي الاستقبال . قوله : (لما مبتلكره من الرواية ٢٧٤ كتاب المبلاة

سفكره من الروابة الأخرى ولكدرته على إسقاط ما عليه يبقين، كما لو شك أنه صفى، أو ثم يبقى، والوقت ياق بعرمه أن بصلي (فلو شك بعد سلامه) أو قعوده قدر التشهد قبل أنه يبعثون على بعرمه أن بصلي (فلو شك بعد سلامه) أو قعوده قدر التشهد قبل السلام في مدد الركبات (لا يعتبر) شكه فلا شيء علي حملاً لحاله على المسلام (إلا يُنَّ) كان فد (ليفن بالقبرك) فيأتي بما تركبه ولو أخيره عدل بعد السلام أنه نقص وكمة، وعند المصلي أنه أنم لا يلتفت إلى أخباره وإن النيره عدلان لا يعتبر شكه، وعليه الأخذ بتولهما، ولو اختلف الإمام والمؤتمون بن كان على يتين لا يأخذ بغولهم، وإلا أخد به نا دان معه بعضهم أحد بقوله (وإن كثر الشك) نحرى و(عمل) أي أخذ (بقالم، فته)

الأحرى) وهي إذ شك أحدكم فليتحر الصواب فليتن عليه. قوله: (والقديمة) عطف على لقوله . قوله: (كما لو شك الخ) وكما لو تيقي ترك الصلاة من يوم وليلة وشك في تعيينها قصى صلاة يوم وليلة ليترج عن المهدة بيتين كما في الفتح اقوله: (طو شك بعد سلامه الخ) محترز فوله إذا كان قبل إكمالها أي قبل إنسام أركانها كما يدل علي ما ها . قوله: (طلى الصلاح) وحر إتمام الصلاء . قوله: (الأ بلغت إلى إخباره) لأن يليه لا يزول بيتين غيره خصوصاً ولم يكن قول هذا المير مغزماً يخلاف ما إذا كان نصاب الشهادة تعليه أن يعمل بما أخبرا لأن قولهما ملزم في كثير من الإحكام.

قوله. (وإن كان منه بعضهم أخذ بقوله) هذا مقروص بهما لو اختلف الغرم، والإمام مم أحد الفريقين، فإن يعتبر جانب الإمام، ولو كان الذي معه واحداً، وفي الشوح لو اختلف الإمام والمؤتمون فقالوا: ثلاثًا، وقال: أربعاً إن كان على يقبي لا يأخد بقولهم، وإلا أخذ، وإن اختلف القرم والإمام مع هريق أخذ بغوله : ولو كان معه واحد، ولو استبقل واحد بالشمام وتمحر بالتقص، وتبك الإمام والقرم لا إعادة على أحد إلا على منبقن النغض لأن يقبته لا يبطل بهقبي عيره، ولو كان الإمام استيفن أنه صلى ثلاثاً كان عليه أن يعيد بالفوم، ولا إعامة على منيفن النمام لمها قلت: أما لو استيقن واحد بالنفصان، ولم يستيقى أحد بالنمام، بل هم والفون، فإن كان دلك في الوقت أعادوها احتياطاً لعدم المعارضة بخلاف ما قبلها، وإن فع يعيدوا لا شوره عليهم إلا إذا استيقن عدلان بالنقص، وأحبرا بذلك اه من الفتح، والزاد وقاضيخان. قوله: ﴿ وَإِنْ كُثَرُ طُشُكُ تَحْرَى } وَالْكَ بِأَنْ وَقع لَهُ مَرْثِينَ فَبَلَ هَذَهُ حَنْدُ السرخسيء ومرة واحدة قبل هذا عند الأكثر، أو في قلك الصلاة عند البزدوي والمضل فال في الشرح والتحري طلب الأحرى. وهو ما يكون أكبر وأيه عليه. وعبروة عنه ناوة بالظنء وثارة بغالب العلن اهـ. قوله: (أي أخذ يغالب ظنه) في الذي حصل له بعد وقوع الشك له فلا يرد أن الموضوع من الشك لا فيمن غلب ظنه، وإنما أخذ بغالب الظن للزوم البحرج بالإمانة كل مرة لا ميما إلا كالا موسوساً، فلا ثنجب عليه دهاً للحرج، متعين التحري عليه، فقو لمم يأحذ بأكبر وأبه بآن قلب على من أمها الوابعة فأنسها، وتعد رضم إليها أخرى، رقعد احتباطأ فهو مسرء.

كتاب المنات ٢٠٠٤

لغوله بناؤا (إذا شبك أحدكم فلينحر الصوف فليتم عليه وحسل على ما إذا كتر الشبك الخروبه السابغة (فإن لم يغلب له ظن أخذ بالأقل) لغوله بنزود الخاصة (فإن لم يغلب له ظن أخذ بالأقل) لغوله بنزود السابغة (فإن لم يغلب على الم المنزود المنزو

قوله . (فليتحر الصواب) أي عدد، وقوله . فليتم عليه محمول على ما إذا وقع تحريه على الأقل، ويحتس أنا أسر دأم يتمها، ولو يما من منها تالنشهد وفسلام. قوله: (فإنّ لم يقلب له طن) بأن كم يترجع عنده شيء بعد لطلب كما في الكامي، أو لم يكن له وأي كما في كهدايش قوله: (أخَذَ بالأقل) فلم شنك في درات الأرام أنها الأولى أم الثانية وبشي على الأقلُّ بحجلها أولى، ثم يغمد لموثر أنها ناجة، حكون القعدة فيها واجدة، ثم يعوم فيصلي وكمه أخرى، ويقعد لأمَّا جعلماها في الحكم ثانيه، لم يقوم فيصفي ركعة أحرى، ويفعد لحواز أنها رابعة، ثم يقوم فيصمر أخرىء ويغمد لأنا جعلمها في الحكم والعة، والمعدة على الثائدة، والرابعة فرص، وكذلك لو شك أنها التنوف أو الذالف ولم يعلب على رأيه شيء يقعد في الحال لمحواز أنها تانيف المريفوج بيصلي ركعة أخرى، ويقعد لجوار أمها وابعة، تمريفوم بيصس ركعة أخرى، ويفعد لأنا جسلناها في الحكم رابعه، وعلى هذا الشاني، والثلاثي كذا في الفصيرة، وتباده في المطولات. قوله: (ويسجد مجفلين قبل أن يسلم) بحرم بسحد وقد نقدم أن السحود للبيهو فيل السلام، وبعاء فاسم من قوله، وقعله ﴿يُرُّهُ. قوله: (للعا لبت) علة مقدمة على معاولها وهو قوله السلكوا اللح أو شرط وحراء، وعميه فالما منه ده. فوقه الاسلكوا فيها طريق الجمع الح) لأن التوفيق بين الأدلة مهما أمكل لا بعده عنه تجمئوا كلا صهاجتي محمل غير محمل الأخر جمعاً بينها بأعمال جميعها مع مراعاة صامسة لكل منها في حصوص محمله دون الأحر فيصطوه الأول على ما إذا كان الشلك غير عادة له المدم الحرج، والثاني على ما إذا فتر الشك، وله وأيء وترجيح للزوم الحرج بالإعادة كل مرة وقبه الأمر بالتحري، والثالث على ما إدا كان الشك من عادته، وقع يقع تحريه على شيء فقيه الأمر معترج الشك، والمنته على الأعل. تولعه: (بحبيل كل منها) تصوير الطريق الجمير. قوله. (طنها أحر صلاته) فيه أن الموضوع فيمن لا عن له فلو قال كما قال ساحب الشوير . وقعد في كل موضع توهمه موضع فعوده لكان أولي ، وأهم ، وفي السبد لو قال: ظنها موصع فعود لئلا يصر تاركاً فرص القعود، أو واحمه لاستعلى عن قوله، بعد بركمًا كل قعود طنه واجبأه والمصنف كصاحب الكنزه والهدابة أعفل لكلام على سجره السهوء وهو مما لاينهميء ٧٧٤ كان الميلاة

تعمة أشك في الحدث، ونيفن الطهارة فهو منظهر وبالفلف مصدت، وتبت في بعض وصوته رهم اول ما عرض له خسل ذلك المنوضع، وإنّ تشر شكه لا بلنضب إليه وكدا أو شك أمه كو للافتتاع وهو في الصلاء، أو أمه أصافته نجاسة، أو أحدث أو مسح وأسه أم لا فإنّ كان أون ما عرض استقبل، وإنّ كثر بعضي وفي العناية أو شك على كم قبل. إنّ كان في الرفعة الأولى يعيده وإنّ كان في النابة لا.

باب مجود التلاوة

من إصافة الحائم إلي سبب، وهو الأصل في الإصافة لأنها للإحتصاص، وأقوى

وصرح في البحر عز العتم بوحوده في صور الشك مواه عمل بالتحري أو من على الأفل. والي السرام إن بين على الأمل سجد مطلقاً ، وإن تحري أن شعله دلك قفر أناه ركن سجد وإلا لا وكانه لحمده ل النعمل معافاً بالعنمال الزيادة في الأول، ولم يحمل في الثاني إلا علوك التعذر. والدون .. حر وحدا الفيد لا يندمه أهم، قوله الأمع تيسم طرق العج) أي مع تيسير الشاع طرسا اللح، والتعريق مو الإتيان بالقدود - قوله - (شك في قلحلت اللغ) ساصله أن المبرة بالمنتبض .٠٠ والرائمة بهذاء وشنت في السابل بهم معلهم كانا في الدر ومن توافض ورصوء القولة (العسل ثالث الموقيع) مجله ما لو كان الشك من خلال الوصوء أما بعد تعامه فلا يعشر أباده صاحب المرامي الممحل المذكورة وهو فباس ما تقدم في بصلاة، وبيه لو ندت بن محمد مده أو لوك دأ. طلاق، أو حتق لم يحفر الم. قوله، توهو في الصلاة) التغييد به يعيد أنه إذا كان بعدها لا يحتر الموقة : (أو أنه أصابته معضمة) هذا لا يقبد محال الصلاة كما يتنادر من عبدرة الشرح، فإنه قال. وإنه تان يتم أم نشراً - برال، ولا المؤمد الموصوم، ولا عسل النوب، وقوته أو أنه أصابته لجامة يحمل عالى ما إذا أنه يكثر فلا ينافي ما في الدر "قوله" (أو أحدث) فيه أنه نقدم أن العبرة بالبقين إلا أن بحسل ما نفذه على ما إذا كنر، ويغي عنه قوله ساهاً ثبك في معلن وضوئه، وهو طاه ، ص أم شك في عصور، أو تبك في يعبينه غسل رحله البسري لأن أحر العمل، وانظر ما أو شك بي ترك عبر معين، وقياس ما تقدم هيمن شك أنه ترك صلاة من صلوات يوم، ونبله كا نعيد كل ما شك من خديث ؟ ما رهبه صلاة البوم، والخابلة أي إلا ما تيفن فعله صها. قوله الزفر مسح راسه) أي وكان في خلال الوضوع، أما لو صدر معن، فلا يعتبر كما يؤخدهما تغدم قربياً. قوقه - اقبل الخ؟ أقاد بالكر فيل الصعمة فالإعتماد على ما نقدم واقه سيحاسه ومعاش أعلمه وأستعفر الله المعليب

باب مجود للتلاوة

هي مصدر تلا يسمى قرأ وأما بلا يمعني تمع معصدر النخو كالعلوء ونفو أيصاً يورث حمل

فتاب الصلاة المالات المالات

وجومه احتصاص المسبب بالسبب لأنه النادت به ، وشرطها الطهارة عن الحلت، والحيت ولا يجود لها الخيمة بالا هذرة واستقبال المنبغة وستر العورة وركبها وصع البحلية على الأوس وصفتها اللوجود لها الخيمة بالوجوب على النفود في الصلاءة وعلى التراحي إن كانت عبر صلاتية وحكمها سنوط الواحد في النبياء وقبل النواد في العقيء ثم شرع في بال السبب فقال (بيه التلاوة على الثاني) العاقة (و) على (السامع في العسميح) والسماع شرط عمل التلاوة في حقد فالأصر إذا تلاما ولم يسمع وجب عليه السجدة (وهو) أي سحود ظنلاوة (واجب) لا يا أمر صريح به أو تعلق مستكاف الكمار عدة أو امثال الأنباء، وكل مها واجب (هل المنارة وعد أبي يرسف وهو رواية عن الإمام وهو المحتارة وعد أبي يرسف وهو رواية عن

اهما مصماح وإنسا لم مذكر المسماع لأن المبحثار أن المميت التلارة فقاذه ولأن التلاوة سيب للمماع أصأ فكانا ذكرها مشتملاً على المساع من وجمه فاكتفى به كفا ني العناية، وفي ذكر الدلاوة إما إلى أنه لو كتبها أم تهماها تم يجب قاله السيد. قوله: (وهو الأصل) ذكر الصمير تطرأ للحبراء قولها فواقوي وجوهها أي وجوه الاحتصاص ورجوهم الملكء وبالاستحقاق كَانَا عَوْلُمَا: ﴿ لَأَنَّهُ خَادَتُنَا هَدَهُ فَلَمْهُ تَنْهُمُ فِي الْعَلَّمُ مَعَ السَّعَلُولَ، بل هي أفوى لتأثيرها بخلاف السبب، دمر ذال أومر أفوى وجوم الخ لكان أولى. قوله. (وشرطها الع) فر مال كما قال المسيدا وشروطها شروط الصلاترلا التحريبة والأبية التعيين تكان أخصره وأحسار الولدر (والخمل) أي السائم - قوله " (واسقيال الفيلة) أي حالم الاحتمار وجهة الدن، تاحد العجر . قوله: (وركنها وضع الجبهة على الأوش) لو قال كنا قال السبد وعبره (بواديه، وصع الجنهة على الأرض، و الوغوم، أو ما بغوم منافههما من الإيماء مصريص. أو الثالي على الدفية لكار أوني. وطاهره أمه لو نصرها بني وتحمة ثالبة ألمه قال من المشرح . وإدا أخرها حسر طافت النلاوة تعدير قصاه وينشية شرفات وكذا كرة تحريبها تأخير الصلامية من وقت الغراء . قوله: الوهلي التراجي ان كانت غير صلاحة) لكن بكره تأجيرها تنزيها كيما بأني قرماً. قوله. (في العيجيج) وفيل أن انسماح هو السبب في حق السامع. قوله النوجي عليه السجمة؛ المساسب زيادة، ولا تحت على علاوة عنزم، وقو رأى من سنجد، قوله: (لأن) أي سنجود التلاوة، وهو على حلف مصاف أن دليل سجود التلاوة. قوله: (استكاف الكفار عنه) أي عن السجود، قوله: (أو اختيال) عطف على استكاف أقوله ((وكل سها) أي من الأمراء أي من امتثاله، ومن استكاف الكفار أي مخالفته، ومن امتثال الأبيباء أي من الإفنداء مهم واجب، ولا يخفي ما في هذه العبارة من الحزارة، وما في بالشرح أولي حيث قال: لأن قبات مسجود على ثلاثة أنسام، قسم فيه الأمر الصويح، وقسم تضمن استكاف الكفرة حيث أمروا مه، وقسم فيه حكاية امتثال الأنسادية، وكلّ من الامتثال، والاقتداء، ومحالفة الكفرة و جب إلا أن بدل بليل على عدم لَزُومِه، لكن دلالتها عبه طنية، فكان الثابت الوجوب لا انفرص اهـ قوله: (على التراخي صند والمائية المائلة المائ

الإصاء يجب على الدور (إن لم تكن) وجب بتلايات التي الفسلاة الأمها صارت حراً من المصلاة لا يعملي حراجها لتحب دورة فيها، وعراما لجب مراحة أو) لكن أكره تأخيرها المسجود عن وقب البلاوة في الاصح إذ الم يكن مكروماً لأنه لطول الرامان قد يسام فيكر، تأخيرها الشزيها ويجبها المسجدة (على من تلا أية) مكلها الأسلاء وليس مفتمياً في عبر وهرع، وسهود، ويشهد لمحجر فها عن القراءة أولو) تلاها لبالفارسية) انفاذاً فهم، أو لو غهر لكونها قراباً من وامه رونوامة حرف لمسجدة مع كلمة قيم أو يعلم من أيتها) تواجب

محمد الغ) الدي في النهر عكس ما منا حلك حمل الفول بمعروبة قول محمة والفول بالتراحي فواز أليل بوسف فلان ويسمى أنا بكواز للبرجا في الأزنيم، وعدمه حس في أفاها بعد مده كلا مؤدراً الله فأكم اللصباً أفاد السيند. قوله الأورواية هي الإهامًا حدر أما نا أ محدوث تصهيره هو ا الولد الوسو المحدور) لأنه طبط الوحدات مصان على معربي الوقت، ومعلمي لأمر لا يقديس العوار، فيبيت في وقت غير معبور، ويتعبن ذلك تنعيبه فعلاء وأنها يتضمن الوحوب في أحو عمره اقتلامل بدائر الواحدات الموسمان ولا يجاه بيه تعيير السحدات ولا يحربا على المحتصر الإنصاء لهال وقبل للجب للفرافي الشراف قوله القي الصلان أن حاند انهام لأنه أو نلاهة في وتوع أو بمعهد أو تشهد أو في عومه لا للرمه محود لاله معجود عن العراط في هذه الأمامين وتصرف المحجور لا حضرك قولة: (فتجت قورية فيها) حتى أو أمال التلاوا لصير فتمات وعالم فيكره لنعرضا فأحر فاصلامه على وقت القراء أقاده في الشرع، وهذا راءاني ودأ أماه في حاشيه طفرر مار فوقان ويحوؤ أناريقال تحب المسلاية موسعاً بالناسة لمحابها، النما لو تلاها في لُولَةٍ فِي الأَمْمُ وَسَخِيدُهُمُ فِي أَخْرِهُ وَاللَّهِ وَرَبُّ فِي مَا ذَكُرُهُ النَّبِيقُ مَنْهُ أَنْ يَأْخَرُ وَلَقَالِاتِيةٌ فَنَذَّا إِذَا تيزيهاً، ومن الداء ويقصيها ما داء بن حرفة الصلاء، ولو بعد السلام هـ. وما ذكره المعدات في حاشية الدير بحبت لا بعارض النصر - قوله: (في الأصح) وفيل: لا يكره أهاده في الشرح. قوله: (إفغالم يكن مكروهاً) أي إذا تم يكن وقات التجوة وفداً مكاروهاً وأن كان احد الأوفات الثلاثة، ملا تكره بالحبرها عنه ليؤديها في كانس. قوله الاوليس مفتدياً) أي، ولا بانساً. قوله: ذولو اللاها بالفارسية) الدراد مها عبر العربية شجاب على السامع إذ أحبر الها - قوله - (فهم أو سا بقهم) قال في الحرمرة: أما بن حن السامع فإن كانت القراءة بالعربية وجب على مسامع فهمه أوالح يفهم إحساها، وإلا كالت بالفارسية لرح السامع أبضاء وإن لم يغهم منذ الإمام وصدهم لا بذره إلا إذا فهماء ورون وجوعه إربهما وعاره الاستماد العا قوله: (لكولها قرآناً من وجه) أي مصرأ لممعني دون واحما بطرأ فلنطق فناهتيار الممني تواحب السجداء وماعتبار البطم لااغواصهاء فتجب حثياطاً أفاده لسيد. قوقه: (وقراءة حرف السجدة) أي لكلبة الماله على السحمة القوف. وْأُو بَعِدُهُ} إِلَا يَ فِي الحَوْمِرَةِ الصَحَرَجِ أَنَّهُ إِذَا فَرَأَ حَرِفَ السَجَدَةِ وَفَاءَ كَلَمَةً ويجتب السحود وإلا فلا أم، وقبل يشترط قراءة الابة بشمامها رقس: بصقها مع كلمة السحدة، رقبل: كتاب الحبلاة 141

استجداء وفي مختصر النحران وقرأ واسحد ومكان ولم عراً واقتراء ولرمه النجدة أوآياتها استجداء وفي مختصر النحران فرا واسحد ومكان ولم عراً واقتراء ولرمه النجدة أوآياتها أربع عشرة ابدًا فتحت النحدة (في الأعراف) عبد أوله عمال واقتراء ولامه النجدة وأيالها مستكارون من عبادته ويستجده وقد سجد وراة (الأعراف) او في الرهدا وقد يسجد من النحوات والأرش طوطاً وكرماً وظلالهم بالغدة والأسال (والنحل) وقد سجداما في النحوات والأرش طوطاً وكرماً وظلالهم بالغدة والأسال (والنحل) وقد سجداما في النحوات والأرش طوطاً وكرماً وظلالهم بالغدة وهم لا يستكارون بخاوان وبهم من الوفهم من عوفهم من عبران النجداً وبمولون سبحان ربيا إن كان وعد وبنا تنقمولاً ويحرون للأذفان ويكون ريريدهم حموداً وبمولون للأذفان ويكون ريريدهم حموداً وبمولون للأذفان ويكون ريريدهم ومن أربع المرابع أولائم النحوات ومن عي الأوصل حموداً سبحان والمنجداً والشعن والمنبط والحيان والنجو لدواب، وكثير من طاح والمرابع والمنجداً والمحوداً المرابعة العقاف ومن يهن الله وما حماله والنجو الدواب، وكثير من طول غير حمن حميد العقاف ومن يهن الله وما لهم مكوم إن العدم عمل عارائم والقرائ وإذا قبل توسم عميه العقاف ومن يهن الله وما لهم مكوم إن العدم عمل عارائم والقرائ وإذا قبل أيم نسخدوا الموحد عالوا وما

كلمة السحدة فقط فهستاني. قوله: (رقيل: لا يجب ولا أن يقرأ أكثر أية السحدة) سواء كان الأكتر دفل تلمة السحاد، أو بعدها، أو عن مترسطة، وهو رواية عن مجمد راجتنو. الزيلمي وتبعه في الدراء فوله (لاوني مختصر البحر الخ) قد علمت أن هذه أحد أقوال، ولا تبات بكانا أأد ولا نظر من غبر تلفظ لأنه لما إفرا ولم يسمعا وكاذا النهجر فلا نجب عليهم ولا على من سمعه لأنه تعداد الحروف. وفيس مفراءة ولغة لا يجبري عن الفراءة عن انسلان. ولكن لا العديد به المملاة لأن الله الحروف موجودة من الله أن. كله في البحوء وفي الحالبة وجل بسهم أبة السجدة من قوم من كال واحد منهم حرفاً نبس عليه أن سنجد لأنه بما يسبعها من بال عالم من الدواء فأداد أب شحاد أثناني شوع اهر. قال بمص المضلاد، ويجتمل أن يكون بصناه أن ذلك البس متلارة اهما وبلرم من عدم النلاوة وعدم التالي ففيه اطلاق اللازم على السلووم. فولما: (أربع هشرة آبة) بعنم الشين على الأصل، رعن تعيم تصرفا مع المؤنث، وتسكيلها أنصح، وهو العة الخدمان. قوله. ففي الأحواف) علم للسورة حكته سيبويه وحدّف البجرة شائم بلا الشيامين. ولا خلاف من أن المعلم منورة الأحراف، وعلى هذا القياس بالتي السنور فهسندين. قوله: (عند قوله فعالى: إن اللهن الخ) الأولى أن يقول: عنب أخرها إن الذبن المبر لأن السحود معد العراع منها. "وكذا بقال في ماقيها: قوله : (والحج) أي أولى العمج لا الثانية، وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه " فيها سجدنان، وقيا ما عن من عباس وابن عمر أنهما فالا: سنحفة البلازة في الحجج هي الأرثىء والثانية سجلة الصلاقة ويستبده فرنها بالركوع. توقد حاشبة الطحطاوزين والالا

الرحمن أنسجد لما تأمرها وزادهم عهوراً (والسهل) ألا بندخدوا أنه الذي يخرج الخداء في السمونات والأرض، ويعلم ما يخفون وما يعلنوك أنه لا إله إلا هو وب العرض المظيم، وهذا على قوادة المسافة بالتتعيد، وعند قوله معالى، ألا با اسحدوا، على قواءة الكسافي والتخفيف، وفي السجيري قال العرام، إنها تجب السجدة في السل على قواءة الكسافي أي بالتحقيم، ويعلم أن لا بعب بالتشديد لأن معناها زين لهم الشبطان أن لا بسجده؛ والأصبح هو الرجوب على القراءتي لأنه كنب في مصحف عنسانا رضي الله عنه كما في الدوية (والسجدة) إمها يؤس بأيانا اللهن إذا فقروا بها خؤوا سجداً وصبحوا بحمد وبهم، ومع لا يستكرون (وص) وطن داود أنما قناء فاستغفر وبه وخر واكماً وأناب فغفرنا له ذلك، وإن له عندنا لراهم، وأناف وحمد مآب، وهذا هو الأولى منا قال الزياهي: نحب عند موله باطر واكماً وأناب فغفرنا له ذلك، وين وخر واكماً وأناب وعند بعصه عند قوله تعالى، وحمس حآب بما ندكره (وحم

(وهند قوله تعالى: ألا يا السجدوا الفغ) حكاه الزيلجي بقيل، و تُحمنه أن السجود عقب الآية متمامها، كما هو على الأول. قوله: (قال العراه النخ) لأنه أمر بالسجود فيجب استثاله. قوله: (لأن معناها زين لهم الشيطان) ولا يصح تعلقه ببهتمون لأن المعنى عليه فهم لا يهتدون لمدم السجود، وهو لا يظهر لاية إنما نعيث مدايتهم للسجود لا لعديد "قوله" (لأنه كنت) أن السجود من غبر تفصيل فيقمص الوجوب مطعفًا، ويكون على قراءة التشديد من القسم الذي تصبير استنكاف الكفار عن السجود، فنجب مخالفتهم. قوله: (وهي) أحرح البخاري عن العرام بن حوشب قال. سألت مجاهبة عن سحده هن، فقال. سألت ابن عباس من أس سجدت في على، فقال: أو ما تقرأ: ومن ذريته دارد، وسليمان، إلى أوتنك اللبن هدى الله فسهداهم النده فكالا داود ممن أمر تبيكم يظه أن يفيدي مه، فسجدها داوه فسجدها رسول الله على، وأخرج الإمام أسعد عن يكر بن عبدالله السرس عن أمن سعيد النخدوي المال: وأبت وؤياء وأنا أكتب سورة من مقما بلغت السجدة وأبت الدواة والقلم، وكال ضيء يحصوني الفلب ساحداً مفصميتها على رسول الله ﷺ، فلم يول يسجه مها كدا في البرهال، وهي رواية فقال كيج: انسن أحق بها من الدواة والفلم؛ فأمر أن لكنب من محلسه وسحدها مع أصحابه كذا من المناية، وقال الشائمي رضي الله تمالي صم " سجدة من ليست من العزائم أي المؤكدات، وإنما هي سجدة شكر تمشعب في فير الصلاة، وشعرم فيها على الأصبح عندهم. قوله: (وقلن داره) أي أيقن. قوله: (إنها فتناه) أي أوفعناه في فئنة بذية بمحبة قلك السرأة. توله: (تبجب هند قوله) الرجيمة بدل من ماء ولعل هذا مبني على أحد الأقوال السابقة، وهو القول: بأن الوجوب متعلَّق بالآبة بنمامها، وإلا فقد قدم تصحيح أنه إذا قرأ كذمة السجدة مع حوف تبلها، وبعدها يكون كثراه: الأبه: قوفه: (وعم واكماً) في ساجداً. كمَّا في الجلائين. قوله: (لما تذكره) أي في فصلت أي لنظيره، وهو أنَّ السجود لرَّ وجب عنه غوله: وأثاب

كباب الهيلاة كباب الهيلاة

المبجدة) فإن استكروا هالذين عد ولك يسجون له بالليل والنهار وهم الا يسامون. من قوله تعالى. الأومى أيانه الليل والنهار والشمس والقمر الا نسجدوا المشمس ولا للقمر واسجلوا عنه الذي خلفهم إن كنتم إياه تعبدون فإلى استكبروا فالذين مند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يستأمون إلى المبلدول فإلى استكبروا فالذين مند ربك يسبحون له بالليل ووائل من حجر وعند المثانعي وحمه الله عند قوله تعالى: إن كنتم إياه تعيدون. وهو مدهب على ورموي عن ابن عبس مذاهب المبحولة فإن السبحة لو وجبت عند قوله تعالى: إن كنتم إياه تعيدون. وهو مدهب مذاهب المبحولة فإن السبحة لو وجبت عند قوله تعالى: تعيدون، فالتأخير إلى قوله تطلى: الا يسأمون، الكانت المبحود في المبحود، فالتأخير إلى قوله تطلى: الا يسأمون، الكانت علائمة المبحود المراده قبله حاصفة قبل وحوبها ووجود سبب وجديها فيوجب نقصاناً في المبحود عن الدائم فيذا مر أمارة النيسر في المفع كلا في البحر هن المدائم فيها فيوجب نقصاناً في المبحر هن المدائم فيها فيوجب نقوب الذي وعمنا به المدائم فيها في والمبحدون في المبحدون ولا تبكون وأنس هذا الحديث تسبيون وتضحكون ولا تبكون وأنش سنماء والمبحدون فيك تعالى: فما لهم لا يؤسون وإدا فرىء عليهم الفران لا يسجدون (ور) في إقال المعاء (الشقت) عند قوله تعالى: فما لهم لا لا تطبه واسجد واقترس. ونذكر فائدة هذا الحدم أيساً ويجب السحود على من سمع) لا تطبه واسجد واقترس. ونذكر فائدة هذا الحدم أيساً ويجب السحود على من سمع)

فائنا عبر عبد قوله: وحسن عاب لا يصر ويغرج عن الوجب ولو وسبت عبد قوله وحسن ناتب وقدامها عند قوله وحسن عاب وقدامها عند قوله و لا أنسب وجويها فيوجب عنها أن يلاميان المسابدة والانتقل في الناحيرة وقد علمت أن هذا بني على أحد الأقوال الدائقة قوله: (قالدين عند ريك) عندية نشريف وحمنا بني على أن الجملة مع ما تبلها أية واحدة. قوله: (قبله أي قبل نوله تعالى: ﴿لا يسأمون﴾ وقوله: (قبل وجويها) الأولى الاستعان منه بها بعده لانه إذا أم ووجد سبب الوجود لا نجب، وقد علمت أن هذا الأولى الاحتباط. قوله: (قبل المتاف أن هذا الأحدال. قوله: (قبله قلمان) أي من الناحير. قوله: (وهذا و للاحتباط. قوله: (أمارة النبحر في القنه) أي من الناحير. قوله: (وهذا و كرته. قوله: (في الناحة وكرته. قوله: (في عن) طرف لغر متمثل بقوله فته، قوله: (كللك) أي كسمنة فعملت. قوله: لا إلا يلزمنا النباقس، قوله: لا إلا يلزمنا النباقس، قوله: (وهذا هو الوجه) إشارة إلى فونه فإن السجدة لو وحبت جماع، والمعالاة الا تظيره. قوله: (وهذا هو الوجه) إشارة إلى فونه فإن السجدة لو وحبت جماع، والمعالاة التي تظيره. قوله: (وهذا هو الوجه) إشارة إلى فونه فإن السجدة لو وحبت جماع، والمعالة النبية وعمل ناته عنا من المعالاة التي ذكرت فقيل معلم المعالمة من المعالمة الواقع في معل في القائلة التي ذكرة فائدة ذا المجمع) في القائلة التي ذكرت فعل سجنة الشكر، وقوله أيضاً أي كما ذكرنا فائدته عنا من المعالاة الواقع في معلى في قراء الواقع في معل في قراء العالمة الواقع في معلى في قراء الواقع في معلى في القائلة التي ذكرة في قوله عنا من المعالمة الواقع في معلى في قراء الواقع في معلى في قراء الواقع في معلى في القائلة التي العالمة الواقع في معلى في قراء الواقع في معلى في القائلة التي العالمة على العالمة في القائلة التي العالمة على العالمة في معلى العالمة في العالمة في

التلاوة العربية (وإن لم يقعب السباع) فهم أو لم يعهم مردي عن الخابر العنجاية (إلا) أنه المنتنى (الحائض واللقساء) قالا تحب عليهما ببلازتهما وسماعهما شبئاً وتجب بالسماع منهما ومن المجنب ويسماعها من كاتر وصبي معيز (و) إلا (الإمام والمقتدي به) فلا يجب عليهما بالسماع من مقتد بالإمام السامة أو يامام آخر وتحب على من ليس في العبلاة بسماحه من المتددي على الأصبح (ولو سيموها) أي لمقتدون والإمام (من فيره) أي غير المؤدم (سيدوه) بعد الهبلاة (ولو سيعوها) أي المقتدون والإمام (من فيره) أي غير المؤدم (سيدوا) بم المهلاة (ولو سيعدوا)

الاسجارة في يعمل الأيات. قوله: (فهم أو لم يقهم) قال ابن أمير حاج؛ ينبغي أن يستثني منه مثل الأعجبي الحالص الحدث فمهد بالإسلام، فلا تجب عليه السحدة بتلاوة النظم القرانيء ولا يسماعه ولا بعد العلم بكون العشرو، صحدة تلاوة بعني، وإنَّ لم يفهم لأن النكابع، بما لا علم نه به محال حتى فو مان قبل الأداء والعلم بالرجوب لا إثم عليه، ولا تجب عليه إلا رقت العلم اهره رية جزم في القنيم، ولو سمعها من حتى فالظاهر الوجوب أفاده السيد قال بدغي وعنه الملك، قوله: (قلا تجب عليهما بثلاثهما) لأا: السجدة ركن الصلاة، وليسد بأهل لها كذا في التبييز - قوله: (ومنجاههما) أي لأنها لا تحب إلا على من هو أهله الحالاة أذاه وقضاؤهما ليست أهلاً لها مطلقاً. قوله: (وتجب بالسماع منهما) لصدرر التلارة الصحيحة منهماً ⁽¹⁾. قوله: (كما تجب على الجنب) ثالاً أو سمع للأهليّة، وكافر لأنه مخاطب بالصلاة فهر أهل لها. قوله: (وصبي مميز) في العتج ذكر شبح الإسلام أنها لا تجب بالسماح من سجنون، أو ناتم لأن السبب ممتاع تلارة صحيحة، وصحتها بالتمييز وقع يوجد أهم قال: وهذا الممثيل يفيد النفصيل في النصى إن كان له نمير وجب بالسماع منه والا اللاء فليكن هو المعتبر اهر. قوله: ﴿لَمْ يَزِمُامُ أَحْرٍ﴾ هذا حلاف الأصح، والأصح الرحوب على من ليس مشاركاً له في نلك الصلاة معلمة أسواء كان السامع في جماعة أخرى، أو منفرداً، أو خارساً بالكلية آلان المعمر قبت في حق حماعة معينين، فلا يعد وهم كذا في الهدابة. قوله: (التحقق السبب) وحو التلاوة الصحيحة كذا من السواج. قولة: (وزواله العانج) أي يفرغ الصلامة تنفصي خارجها، إذ هي لسبت مسلانية . قوله: (من قطها) بيان للمانع . قوله: (القصائها) أي سحة؛ أنلاوة بقطها هي الصلاة لمكان النهيء فيسيدونها لتتأدى بالكامل، فذا في الشرح، وإنما نهي عنها لأنها لمجيبية عن تلك الصلاة حيث لم تكن من فراءتها ولا يذخل في الصلاة ما هو أجنبي منها قال في فيحر، ويستني من هذا ما إدا قرأ المصلي غير المقتدي ثلك السجدة التي صمحها معن ليس مع في الصلاة، وُسعد لها فيها فإنه لا إهادة عليه، وقالت للك السجمة عنهما حميماً، وتعامه

⁽١) تولد كما يجب على الجب الذي في الشرح هنا ومن الحنب طيراجع أهـ.

الصحيح (وتجب) السجدة (بسماع) القراء بالذنة (الفارسية إن قهمها على المعتمد) وهذا عدما ويجب عليه عند أبي حنيفة وإن لم يفهم معتمة إذا أصر بأنها أبة سجدة ، وميني المخالات على أن الفارسية فران من كان وحد أو من وحد وإذا فهم نصب احتياطاً (واعطف انتصحيح في وجويها على السامع (بالسماع من نائم أو مجدون) ذكر شيخ الإسلام أنه لا بحب عدم صحة الخلاوة وبفعد الصيرة وفي النترطابة سممها من بائم فين تجب والمسجيح بحب عدم صحة الخالة الصحيح هو الوحوب، وفي الحلامة سممها من طير لا نجب عو المسخول ومن الحلامة الصحيح الله تجب عليه الصحيح على المحادثة في تومه عليه المحادثة وهو الأصحة وفي الحلامة المحتج على المحادثة في تومه عليه المحادثة الصحيح وفي الحلامة السكران موجة عليه المحادثة وهو الأصحة وفي المحادثة السحيم وفي المحادثة الصحيح في المحادثة في تومه المحدد المحدد وفي المحدد وفي المحدد وفي المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد وفي المحدد المحدد وفي المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد وفي المحدد ا

فيه ، قوله : (ولم نفساد صلاتهم) فيده من التجليس، وغيره بما إذا لم ينامع المصلى التلال في منجوده، فإن تابعه فسفت ولا تجزيه السجدة عما سدم كما من البحر والدير - قوله: (لأنها من جنسها) وربادة سجدة واحدة لا تبطل التحريمة. قوله. (وهو الصحيح) وقيل. لا نفسد وسبب إلى محمد، وفي عابة البيان الأصم عدم العساد الله فأ. قوله: (وهذا عندهما) وروى رجوعه إنسهما وعليه الاعتماد كذا في الجوهرة - فوله (وتجرم هميه عند أبي حميقة) أي على الفول المرجوع عن من جواز الصلاة مها سواء كان يحسن العربية، أو لا ينكون قوآناً من كل وجه عنجب وأما قوله السرجوع إليه ديو كفولهما. فلا ثنيت فسنبدة إلا باللهم لأنها فرآن من وجده وهو اللمحس دون وجه، وهو النظم، فإذا فهم كان سامعاً فلفرأن من وجه دون وجه، تتجب احتياطاً - تُولُه: (إذا أخبر بأنها أبة سجدة) أما إدا لم يخبر فلا نحب لأنه لا تكليف طارق علم، أو دليله، ويفهم ممه أنه على تولهما ينشرط الفهم والإخبار مماً. قوله: (أو مجنون) في اللمخبرة «كر من نوادر المسلام أن الجنون إدا قصر بأن كان بوماً» وليلة، أو أقل نارمه السجمة بالتلاوة» والمسماع حال الجنوب، فيزهمها بعد الإفافة لأبه أهل للفصاء. قال المحقق فبن أمير حاج. رعيه نظره بل الرجه أنه لا يحب على انسجور لي، إذا سمع أو تلا من حالة اللجنون مطلقة سواه كان لصيراً أو مطبقاً لأنه ليس بأحسن حالاً من النافير. والدنسي عليم، وهما لا تجب طبهها بالأمرين في الحالين فكفا هذا اهـ. قوله: (سمعها من طبر لا تجب) الأولى بأحير هذه الجسلة عند فول المعتمد الآمي ولا تجب من مساحها من الطير، ويجملها «ليلاً عليه، قوله: (وإذا أخبر النخ) ما مسألة (الانة شدة في المصلم، فعهد بها للسبه على الحكم في حق البائم بذا ثلا. قوله . لَاوَقُو مَا السَّكُولِينَ مُوجِبَةِ صَلْبُهِ} قال السنعقين ابنَّ أبير خاخ . ويبيعي أن يقال على ما يظهر من هذا التعليل ان الوحوم، يحتص بسكران من محطور لا من مباح كما لو هص بلقمه: وقم وجداء يسيفها به إلا تأحمرا وخاف هلاك بعسه إن فم بسقهاء فشرب مه ما أساغها فقط فسكر من ذلك، أو كره على الشرب الإكراه الشرعي، ونلا في حالة السكر، أو سمع وليس محنده مسكة بعير بها ما يقول، وما يسمع حتى نه لا يتذكر دلك بعد الصحوء فلا تجب عليه

رعلى السامع والأبكم والأصم وكانب السحفة لا تجب يرقية من سجد والكتابة لعدم النالوة والسماع (ولا تجب) محدة الثلاوة (يسماعها من الطبر) على الصحيح ، وقبل تجب وني الحجة هو الصحيح لأنه سع كلام الله وكلة الخلاف بسماعها من الفقر المعلم، ولا تجب بسماعها من الصدى وهر ما يجبك مثل صوئك في الجبال والصحاري، وتحرها (وتؤدي يركوع أو سجود) كاتين (في الصلاة غير ركوع الصلاة و) عبر (سجودها) والسجود أقضل لأنه تعصيل قربتين صورة الواحب ومعناء وبالركوع المعنى وهو الخصوع وإنما كانت لم تعجر بالله المركوع على السجود ولو ركع بمجرد قبامه مها كره (ويجزى عنها) أي عن سجلة الثلاوة الركوع المعلاة إن تواها) أي نوى أداءها فيه نص عليه محمد الأن معنى التعظيم فيهما واحده وينسني فلك فلإمام مع كثرة الفعرة أو حال المحدد لا يؤدي إلى التخليط (و) يجزي وينسني فلك فلإمام مع كثرة الفعرة أو حال المحدد لا يؤدي إلى التخليط (و) يجزي

السجلة، والله نعالى أعلم. قوله: (والأبكم) هر وما عطف عليه مبتها وفوله لا تحب خبر، والأولى زيادة هليهم. قوله: (برؤية من سجد) برحع إلى الأنكم والأصم وقوله: والكتابة بالجر عطف على قوله . برزية وهو يرجع إلى كاتب السجدة. قوله: (لعلم التلاوة والسماع) علة لعدم الوجوب هليهم. قوله: (هلمي الصحيح) وهو المختار لأنها محاكات وليست بقراءة لعدم النمييز وتخذا يقال في القرد المعلم كما في الجوهرة والمصبرات. قوله. (من الصدي) بوزن حصي. قُولُهُ: "(وهو ما يجيبك الغ) الأولَى قول عضهم الصوت الذي يسمنه المعنوت عقب صباحه واجماً إليه من جبل، أو بناه مرتقع اهرقائه لا إجابة في الصدى وإنما هو محاكاة. قوله: اللي الصغائة) هذه القيد بالنسبة إلى المركزع قفط، فلا ينحزى عنها وكوح في خارجها لأنَّ الأثر إسما ورد ميما إذا ركع فيها فقط، فيقتصر على مورد الأثر لكن في البيحر، وأحتار فاضبخان أن الركوم خارج الصلاة ينوب عنها، وفي النهر عن الزازية، وهو ظاهر المروي اه، فيحمل حلى اختلاف الرواية . قوله: (صورة الواجب) ومر السجود. قوله: (ومعتاه) هو الخضوع كما أفاده بهده. الوله: (ينبغي أن يقوأ ولو أيتين فلخ) قال في فاغتج: فينبغي أن بفوأ ما بقي من السورة؛ ولن أيتين كسورة الإسرنه أو ثلاث آبات كانشفت وإن كانت الأبة آخر السووة بقواً من سورة التري. ثم يركع تمد. قوله: (على السجود) أي أو على ركوع مثله - قوله: (كره) أطلق في الكواحة وظاهره التسمويم. ويسعرو. قوله: ﴿إِنْ تَوَاهَا﴾ أي حلا الركوع دال توى في الوكوع لحلب غولان، وإنا نوى بعد الرفع منه لا يجوز بالإجماع كما في البحر من الاسبيجابي، وفي القهامتاني عن الجلابي من محمد أنه ينوب يفون نبك الوله: (نص عليه محمد) أي على المتراط النبة كما يؤخذ من المشرح. قوله: (فههما واحد) في في المجود والركوع فكما بحصل التعظيم بالسجود كذلك ينحصل بالركوع. قوله: (وينيقي ذلك للإمام) أن يجملها عن ركوع الصلاة إن كانت سريف أو في سجودها إن كانت حهربة أي ولا يجعل قها ركوهاً أو سجوداً

عنها أيضاً (سجودها) أي سجرة انسلاه (وإن لم يترها) أي التلاوية (إذا لم يتقطع قور التلاوق وانقطاعه (بأن بقرأ أكثر من أينين) بعد أية سجدة التلاوة بالإجماع، وقال تسمس الأنهة الحقواني: لا ينقشع الفور ما لم يعرأ أكثر من ثلاث أيات، وقال الكمال: إن قول شمس الأنهة مو الرواية.

تبيه مهم: إذا انقطع فور النلاوة صارب ديناً فلا يد من فعلها بنية فيأتي لها سنجود، أو رائع خاص قال المحقق الكمال بن الهمام وحمه أن معالى: فإن قلت قد قالوا إل

السينية حوف الفساد من عيره ولو أخر ذلك بعد فوله، وسجودها وإنه لو يتوه لكان أولى، وفي الذر والراءواها في ركوعهم ولم يتوها المؤتم لم يجره ويسجد إنا ستم مع الإصام. ويعيد الفعدة، ولو تركها فسينت صلاته كذا في الفيلة، ويتمعي حمله على الجهرية أحمَّ الطراحل الاسمة، للرجوب. قوله: (حتى لا يؤدي إلى التحليط) أي على القرم إذ سحد لها سجوداً المستقلاً - قوله: (وإن لم ينوها) لإحراز نية النسلاة لها لأنَّ من نوى الصلاة نوى فراتها، وهي من انتاع الغراءة، وأعلمه أذَر من اشتراط النبة وحلمه في كل من الركوع. والمسحود اختلافة فعن الم يشترط قاله: بموت كل من تتركزج، والسجرد عن سجدة التلازة مطلقاً لأنَّ الحاجة إلى تحصيل التعلقيم من هذه الحالة. وقد وحد بويء أو لم ينو كالفرض يتوب عن تحية للمسجد، وإنَّ لَمْ يَمُونَ وَمَنْ الشَّتُوطُ قَالَ: لاختلاف مبيب الوجرب، فكان يعني محدة التلاوة وقلا من ركوع الصلاء. وسجودها جنسين مختلفين، فلا بد في إفامة عبر المجشن عن الجنس من النهة، ومن شرطها في الركوع دون السجود، قال: هو بالسحود مؤد تقواحب بصورت، ومعناه فلا يعناج إلى النبة، وأما بالركوع فمؤد له يمصاه فقط، فيحتاج إلى البه مقاءد يقيده كلام البلائع، و فيرهم، وهناك أقوال لخرى حكاما العلامة الشمش، وقد علمت الراجع، وهو ما من المعصمة. قوله. (إذا لم ينقطع) مرتبط بالركوخ والسجود جميعاً. قوله: (بأن يقرأ أكثر من أبسين) اعتبه أنَّ المهور لا ينتملع بآية معد أيتهاء أو آيشين انفاقة ومنقطع بأربع الفاقة، واختلف في الثلاث، فلابل: ينقلنع واستاره حواهو زاده، وقبل: لا واختاره السلواني وهو أصبح من جهةً الرواية كما في الحلس، والأول أصبح من جهة الدراية لأنه أحوط كما ذكره المؤلف، وفي البدائع، وأكثر مشابخة لم يغدروا في ذلك نغديراً، فكان الظاهر أمهم يفوضون ذلك إلى رأي المستهد كما فعلوا دلك عن كثير من الممواصح، وهو الأرحه، أو بعتبر ما يعدّ طويلاً أهـ. قوله: (تنبيه مهم البخ) الأولى ما معله السيد من حلَّانه لأنَّ العؤلف وضع للمبتدي. وهذا لا يليل به ه بن مبحق إيضاحه بات القياس من كنت الأصول - قوله " (إذا انقطع فور التلاية) أي يتلارة أربع أبات بعد أيتها اتفاقاً، وبالثلاث على الخلاف. أو بما بعد طريلاً. أنوله: (قيأس لها يسجوه، أو ركوع عياص) لفرات السمل، والدين يفضي منا له لا بمنا عليه، والمركوع والسحود عليه، فلا ينادي بهما الدين يخلاف ما لم تصر ديناً كما لو وكم، أو سجد دور التلاوة، لأن العاجة هو

الملاة على السلاة

الأدبنها في ضمن الركوع هو الغياس والاستحسان عدمه والغياس هما مقدم على الاستحساف فأسعفني بكشف هذا المعقام فالحواب أنّ مرادهم من الاستحسان ما خفي من المعاني التي يباط بها الحكم، ومن القيامي ما كان طاهراً متبادراً فظهر من هذا أنّ الاستحسان لا بقابل بالفياس المحدود في الأصول من هو أعم منه فقد يكون الاستحسان بالنص، وقد يكون

التعطيم عنداتنك التلاوم، وقد وجد في صميها فيكفى كداخل المسجد إذا هملي الفرص كفاه من تحية المسجد الحصول تعطيم المسجد أعاده في الشرح - فؤله: (فإن فلت الخ) احتلف في محل الضافيء والإستحسان فذكر العامة أنه عي إقامة الركوع عقام السجدة في العسلاة مقطء وقال بعضهم في إفامته عيها مطلقاً، وقد علمت الخلاف في ذلك. قوله: (هو القياس) وحم القباس أن المنقصود من السحود تعقيم الله تعالى أما اقداء من عظمه، وهم أوليلاه تعالى، أو مخاغة فمن فمتكبره وهم أعذازه معالىء وذلك بحصل لأركزع كما يحصن بالسجود فهما في الدهليم جنس واحد. قوله: (والاستحمال علمه) أي عدم تأفينها في صمته لأن الواجب هو التعطيم بصفة مخصوصة قلا بقرم عبره مقامه. قوله: (والقياس هنا) أن في هذه المستلة مقدم عنى الإستحسان قال محمد: وبالقباش بأحدًا، وإنَّ كانِ الأصل هو العملُ بالاستحسانِ لأنَّ القباس ترجح بما ووي عن ابن مسعود، وابن همر أنهما أجازًا أنَّ يركع عن السجود في الصلام، وقم يره عن عيرهما خلامه فكان كالإجماع فقدم على الاستحمان لوحود المرجع اهـ. قوله: (فأسمتني) سين مهملة ثم ده، ومعناه قضاء الحاجة أي اقص حاحتي، كما أفاده مي الغاموس، نفوله يكشف هذا المقام بحنسل أنَّ البله المنصوب برأن انص الحاجة التن هي كشف هذا المغلم، ويحتمل أنَّ الحاحة التعهيم، فتكون الجاء للسبية، والمراد بيان أنه لأي شيء فدم اللفياس هما على الاستحسان، وصبأتي هي الجواب أنه إمما قدم لقوة فليله، وما وهم في النسخ من عبر هذه المنادة فهو تبحريف. قول. (من المعالي) أي العلن. قوله: (التي يناه) أي يعلل بها الأحكام سواء كان الاستحمال بالنص، أو بالضرورة، أو بالقياس. الولمة: (متنافراً) جلباً بدراً بأدر تأمل. قوله: (من هذا) أي السراد - قوله: (لا يقابل بالقباس لمحدود في الأصول) العلم أنَّ القبلس في اللغة التقدير بقال: قست النعل بالنعل أي قدرتها بها، وفي الندع كما مي الديار تقدير فلمرع بالأصل في العلق، والحكم واختار المحقق في التحرير أنه صباراة محل لأخر هي علمة حكم شرعي له لا تدرك من بعب بمجرد فهم النغة، فلا يقاس في اللغة، وعرفه أبو متصور المائريدي أنم إيامة مثل حكم آحد المذكورين يمثل فلته في الأحرة والإستخسان في اللعة عد الشيء حسناً، وفي التذويح قد استقرت الآراء على أنه اسم لدليل متقق عليه تصاً كان، أو إحماعاً؛ أو قياماً حقياً إذا وقع في مقاملة قياس نسسق إليه الانهام حتى لا مطلق على نفس الدئيل من غير مقابلة فهو حجة عند الجميع من فهر تصور خلاف: ثم إنه غلب في اصطلاح الأمارل هلى القياس العفي خاصة كما خلاء اسم القياس على القياس الجلي تمييزاً بين

كتاب لمسلاة 44.5

بالفرورة، وقا، يكونا بالقياس إذا كان قياس آخر مناهر، وذلك خفي وهو القياس المسجع فيسمى الخمي استحمالاً بالتمية إلى ذلك المسادر فنت به أنَّ مسمى الإستحمال في بعض المهور، وهو القياس الصحيح، ويسمى مقابله قياساً باعتبار الثبية ويسرب كوي القياس المقابل ما ظهر بالانسية إلى الإستحمال طن محمد بن سلمة أنَّ الصلية هي التي تقوم مقام

القياسين، وأما في القروع بإطلاق الاستحسان على النص، والإجماع عند وقوعهما في مفايلة القباس الجاني شائع أم من شرح الشبع زين على المناور قوله. (بل هو) أي الاستحسان. قوقه: (فقد يكون) في منام التعفيل للأعسية. قوله: (بالنص) كالسلم: فإن السياس بأني جواز، لعدم المعقود عليه عند العقد إلا أنا تركناه باقصر من أسلم، فليستم الغ، وحسبت تهي عن بيح ما ليس عند الإنساناء ورخص في السلم العامن شرح المناور المولدة (وقد يكون بالمضرورة) كنظهير الأواس، والأمار، والحياص فإن العياس بأبي تطهير هذه الأشياء بعد تنحسها لتعذر صب الماء على الشر للتطهير). وكذا الماء الذي في الحرض، وابدي يسم من البتر المشجس بملاقاة النجس، وتنجس الدنو بها أيصاً، علا نزال تفور، وهي تجمله، وكذا الماء إذا لم مكن في أسفله تقب لأنَّ الساء فتحسن مجتمع في أصله، علا بعكم بطهارته الد من الشوح المذكور. قوفه: (وقد يكون بالقياس) تطهارة سؤر سباع الطير كالصفر والبازي لزاة الفياس النجلس ألَّ سؤره أنجس أمه أنه من السباع وفي الاستحمال طاهر لأنَّ العمم لبس بنجس العمل بدليل جوان الانتفاع به شرفأ، وقد ثبتت لحاسته ضرورة تحريم لحمه، فأتبتنا حكماً بين حكمين، وهو اللجاسة لاسجاورناء فلبنت صفة اللحاسة في رهوبهم وامايهم لوسوع الطير نشرب بالصفار على المبيل الأخد، ثم الابتلاع، والمعظم طاهر بذاته سال عن مجاوره المُعِسر ألا ترى أنَّ عطم السينة طاهر فمطم النحي أولي. فصار لهذا باطنأ ينصم ذلك الطاهر في مضيلته، صنعط حكم الطاهر تُعدمه لكنه مكروه لأمها لا تحترز عن المبتة، فكانت كالدجاجة المخلاة ها من الشرح المذكورة ومنكث المؤلف عما استحسر بالإجماعة وحرامة فيه تعامل المامي المسمي بالاستصدع فحرر الخف، والغياس بأبله لأنه بهم معدوم. توله: (إذا كان فياس أخر مشادر) كسور سباع البهائم، فإنَّ القيامي الجاني فيه النجسة كما تقدم وكان هنا تامة. قول : (وذلك خفي) أي الاستحمان الذي بالغياس. قوله. (وهو القياس الصحيح) أي الغياس الخفي المعبر عنه بالاستحسان، قوله: (فيسمى الحقي) أي القياس الخفي الصحيح. قوله: (إلى ذبك طعتباهر) أي القياس الجلى الظاهر كالنجاسة في سؤر سباع الطير سالاً. قوقه. (في يعض الصور) منها مؤر مباع الطير . قوله : (رهو القياس الصحيح) وهو القياس الحمي ، وهو طهارة سؤرها. قوله: (مقابلة) أي مقابل الصحيح، وهم القياس الجني -قوله: (ياعتبار الشبه) أي شبهه للفياس في الطهور ، وزلا فهو هاسف خارج عن الأقبسة العمجيجة . قوله . الويسبب كون القيامي) متعلق يغز . فوله: (المقابل) بالحر صفة القياس، ونوك ما ظهر هو الحبر، وكو قال سجدة التلاوة لا الركاح مادان انقياس على قوله أنا تقوم الصلبية وهي الاستحسان لا تقوم يل الركوع الأن سفوط السحدة باسبجادة أمر تقاهر فكان هو القياس وهي الاستحسان لا يجود الأن السجدة فاتمة عقام نفيها، فلا تقوم مقام غيرما كصوم يوم من ومضان لا يقوم عن بقسه، وهي قضاء يوم آخر مصح أن القياس وهو الاسر الظاهر هنا مقدم على عن نفسه، وهي قبام الركوع مقامها فإن القياس بأبي الجوار الآنه الظاهر، وهي الاستحسان يجوز وهو الحقي فكان حينتذ من تقليم الاستحسان لا القياس لكن عامة المسابح على أن الزكوع هو القائم مقامها كذا ذكره محمد رحمه الله في الكتاب فإنه قال: قالت: قان أراد أن يركم بالسجنة نفسها عل بجزيه ذلك قال: أما في القياس قالركمة في نات والسجدة سواء الأذ كل طاب صلاة ولما في الاستحسان فينهي له أن يسجد وبالقياس ما ذكره محمد أن معنى التعظيم فيهما واحد فكانا في حصول التعظيم بهما جنساً واحداً في المحاسمة إلى تعظيم بهما جنساً واحداً في مصول التعظيم بهما جنساً واحداً المعاسمة إلى تعظيم الله المعتمد على التعظيم بهما متصومه، وهما مخالفة لمن استكبر فكان القاهر هو والتعاب في البحواز وجه الإستحسان أن لواحب هو التعظيم بجهه مخصوصه، وهي المحدود عاليل أنه المهواز وجه الإستحسان أن لواحب هو التعظيم بعهم مخصوصه، وهي المعود عاليل أنه المهواد وهي المحدود عاليل أنه

المصنف، ويسبب كون القياس هو الفاهر، والاستحسان ما قابله ظن الج فكان أوصع. الوقه: (بالتسبة إلى الاستحسان) بعني أنَّ الاستحسان هو القياس المنفي فلذي بثابل الظاهر. فلا يكون الشامر القابلاً للظاهر إلا إذا أربد به الاستحمال، وأما القباس بالنمية إلى ما غلب عليه عبد الأصرئيين ديو الحلي. قوله: (فأن محمد بن سلمة أنخ) بعني أنه حكم بتقديم القياس على الاستحميان، والقباس الظاهر هما صحة إقامة السجدة العملية مقام التلاوية، والاستحمال عدم الصحة لأن الصالبية فاقمة مقام نفسها فلا نفوم مقام فبرهاء وجعل لماديتها مفركوع استحسانة والقباس بأناء لأنه جعل القياس هو الظاهراء ومفابله هو الاستحسان، ولو تظر لما قاله من قوله قلنا اللح فبيسل تأديتها بالركوع قباساً لا استحساناً. قوله: (مكن القباس) أي الظاهر، وقوله أنّ نقوم سَبُر كان. قوله: (وفي الاستحسان) الأولى حذف مي - قوله: (بل الركوم) أيء والقيش حنا مقدم فلا يشرم هنده، ويدل على ذلك قوله بعد لكن العامة الخر. قوله: (لأنَّ مشوط اللُّمُ) عنة تفرنه: فكان الفياس على قوله. قوله: (وفي الاستحسان لا يجوز) أعاده فيعلل. فوله: (هذا) أي في تأدية التلاوية بالصلية. قوله: (قائ الفياس بأبي الجوال) الذه تأدية الواجب بغير صورته. قوله: (فكان) أي تأدينها بالركوع. قوله: (حيتله) أي حين إذ كان الإستحسان بجؤزه. والقباس بسعة أي، وقد ذكروا أنَّ القباس هنا ملدم على الاستحمال، وذلك يقتضى عدم صحة تأديتها بالركوع، وذلك يسبب طنه أنَّ العباس هو الطَّاهر، وأنَّ الإستحسان ما قايله، وأو نظر ولل ما سيأتي قحمله فياسأ، فيكون مقدماً على الاستحسان. قوله: (الآن كل قلك هسان) أي من أتمالها. غوله (فيبض له أن يسجد) لأنَّ فيه أداء الواجب بصورته ومعند. غوله: (أما اقتداء يمن حظم) وهم الأنبياء . قوله: (وأما مخالفة لمهن استكبر) وهم الكفاو .

كناب السلاة كناب

لو لم يركع على القور حتى طاقت الفراءه لم يرى بالركوخ أنَّ يقع عن السحدة لا يجرزه الله أحدوا بالقباس فقرة دقيله وذلك فيها وروا عن ابن مسجود وابن عمر أنهما كانا أحاوا أن بركع عن السجود وفي السلاة ولم يرو عن حيرهما خلاله عناه المها القياس فإله لا ترجيح للخمي لخماله، ولا للطاهر قطهوره مل مراجع في الترجيح إلى ما اقتران بهما من المعماني فتنى قوي العلي أخذوا به أو الطاهر أخدوا به غير أنَّ استقراءهم أوجب قلة الطاهر المشادر بالمستدر الله القياس على الاستحسان في بالسنة إلى الخفي المعاوض له، فلقا حصورا مواضع تقديم القياس على الاستحسان في بضعة عشر موضعاً تعرف في الأصول عذا الحدام ولا حصر المقابلة انتهى (ولو سعع) ابنا

قوله: لحتى طالت القراءة) على ثلاث أبات، وقد علمت الحلاف في الطول: قوله: (وظك) أي الدليل العربي. قوله: (ولم ير وعن هيرهما علاقه) مكان رسماعاً. فوله (فلذا تمدم الشياس) في نقوة دليلت. وهذا هو روح الحوات ، محاصاء أنه إنما ذنه قاوة دليله . قوله: (للخفي) أي الذي هو الإستحمان - قوله: (من المعاني) أي العال. قوله - (فير أن استقرامهم) أي تشمهم الجزئيات التي اجتمع فيها الخميء والطاهر، قوله: (فلذا) أن لا يعاب استقرافهم قلة قوة الظاهر. قوله) (في بضمة عشر موضعاً) نعرف في الأصول منها لهان رجو ثارية سجود التلاوة بالركوع إها كانت مسلانية ومنها إفا فالرز إلأ ولنبت ولها فأنت طلاره وفالت قد ولعبتاء وكسبها الروج في الغياس أنَّا لا تصدق، ولا يقع عليه الطَّلاق، وأخدوا فيها بالقياس، ومنها وجلان في أيفيهما دار أفام كل منهما بينة أن فلانأ أحو وهنها عدمه وأفيضهة إباء لا فكون رهنأ الراحد منهما في القباص، وبه تأخله، والإستحسان يكون لكل منهمة بسنتها وهنأ بنصف الدين، ومسها لمر قال الطائب " أسلست إليك في ثوب هروي طون سمة أدرع مي ثلاث أرزع. وفان المطلوب صوقه حمسة أفرع في ثلاثة تحالفاً فياسأه وبه ناحذ، وفي الإستحسان الغول اللمطلوب، ومتها أو شهد قريعة على وجل بالرباء وشهد عليه رحلاد بالاحتمالاء وأمر القاصي، يرجمه، ثم وجد الإمام شاهدي الإحصان عبدين، أو رجعًا من الشهادة، ولم يمت الموحوم بعد إلا أنه أصابه جرحات الغياس في هذا أنَّ بقام عليه حد الزنا مائة حلدة وهو قولهما لأنَّ ما حصل من بعد الرجم لم يكن على وحه الحكم يسبب ظهورهم حبيداً فكات كالمدمء وفي الاستحسان بدرة صدالحده ومنها لو شهدوة على وحل بالزنا فقصي القاصي بجلاء مائة، ثم شهد شاهمان أنه محصن، وثم يكمن الجلد فانفياس في هنا الرحم، وفي الإستحمان لا يرحم، وياتقباس أخف ومنها لو تززج امرأة على خبر مهر مسمى وأهطاها رهناً بمهرها ثم طائمها قبل الدخول لها المتمة، ولو خلك الرحن عبدما بذهب بالمتعة في قول محمد استحسابات والعياس أثر لا يدهب بهاء وهو قول أبن بوسف، وفلسرأة مطالبة الزوح بالمنطف ومنها لو وكل الحربي المستأمن مئنه بخصومة في دار الإسلام، ثم الحق الموكل بدار الحرب، ومقى أنركيل في دار الإسلام مطلت الوكالة فن القياس، ولمن الإستحسان، لا ومالقياس ناحق، دو الملاد

السجدة (من إمام عمم بأنو مه أصلاً (أو أنتم) به (في ركمة أخوى) غير التي تلي الآية فيها وصحد أنها الإبام (منجد) السحم منحوداً (خبارج الصلاة) للمحقق السبب وهو التلاوة المنابعة ، أو ناسباغ من ثلاث مدمنعة على احتلاف النشابع في نسبب وقوله (في الأظهر) منطق بالمسلم الأحياة عبو الإباد، وأثنار في يعمل السح إلى أمها تسلمية الواقة (وإن نتم السامع قبل سعود إسمه لها سج معه) توجود السبب ومام النابع (قبل أنها صلوبة (وإن نتم السامع قبل سعود إسمه لها سج معه) ودار اقتلاق (في ركمتها بالمام أمها) أي للسجدة (حكما) أبد اقتلاق الواقة (في ركمتها بمار) السامع (طرفة) أي للسجدة (حكما) بإن العرب مؤدياً لها حكماً (فلا يسجدها أصلاً) بإنقاق الواقات لأنه لا يسكم أن يسحدها في الدينة عليها لأنه لا يسكم أن الصلاحية خارجها؛ لأن لها من مقالة الإمام، ولا يعد فراغه مها لأنها صلوبة (ولم تنفيد الصلاحية خارجها؛ لأن لها من بة فلا تأدى بالفير ، وهله التوبة لإنه شعيد نوكها كالحديد

وصها وحل له ابن من أما غيره بالبكاء فاشترى الأب هذه الأمة لائته المعتود الصلب أل عم شراء للأميد ولا يدم المعمنون وهي الاستحماد يقع، وبالفياس أحد، ومنها بو ومع رجل مي لت حدث في طريق فنعلق بآخره وتعلق الأخر بآخر فوقعها حميعاً، فمانوا فاحدوه في ادلم معصمهم عملي معصيء فون خامر محمر معممين دمة الأول، ويغممن الأول دية الناش، ويعممن المتابي هِ النَّالِثِ. فَيَحُولَ ذَلِكَ مَنْي مُوافِلِهِمْ فَهِمَا هُو الفَيَاسِ، وبه بأحد، وفيها قول آخر: هو الإصحيداناه وليس لمقصود حصرها فيما ذكر تاليافحو الإسلام العداقيام هر وجوده اعاه وف أنهيت إلى النبل وعشرين مسئلة، فأما الفسم الذي يرجع فيه الإستحسان على العباس، فأكثر من أنَّ يحصي أم من شرح المبار لبعلامة زين ملحصاً. قوله: (ولا حصر المقابلة). وهو هديم الإصحبان على القباس، والإسحبان من الأدلة عبدتك ومن هاه تم به، ما هو كما ابن الحرم - قوله. (وهو الثلارة المغرمة) حرج عبر العلزمة كثلاره الدنم محلي أحد غولين صوباً لها من الصياع لو تركها . قوله: الوقاعيات عن الزائدة ثو متحدها فيها، وهو رابعع المولة متجد خارج الصا5ة على سبيل البشر العراب، أنوله: (وأشار في بعض السنخ الغ) ظاهره إلى الصمير، للمصنف، وقيه أنَّ الإشارة مؤخذ من قرئه في المئن في الأظهر، والذي في كبيره، وقال العكابي: أشار في تعفر السمم إلى أنها تستعد عنه بالإفتاء في غير وقبتها لأنَّ المساع بناء على التلاوف وقد وحدت في الصلاة فكانت السجنة صابرية، فلم تؤد خارجها اه ولعل صمر أشار أَتِي تَكِمُ الْخَاصِ إِنَّ مَا شَرَحَ عَبِهِ، قُولُهُ: (فِيعِيرِ مَوْدِياً لَهَا حَكُماً) فَمَنْ أُدرك الإمامِ من وكرع ثالثة الوثر فإنه بكول مدركاً للتنوت. قوله: (فلا بسيعهما أصلاً) في مطلقاً لا في الصلاف ولا خدرجها، وقد علم المؤام، للوسهين، قوله: (الأنَّ بها هزمة) أي مزية السلام، ولا نتأدي بالسجود خارجها لأنه أنقص من السحود فيها. قوله: (الألمة شعمد تركها) الأنها واجبة، والواجب بأثم المكلف بتركه - قوله: (كالجمعة) أي كتوك الحسمة فربه بأثم به إن كان تركها لقوات الثراط وقالم نسبة العبلاة بغير حيض وتعانى فإذا فسعت به فعليه السحدة خارجها لنفاء مجرد الثلاوة، علم تكل حسوية، ولو أداها فيها، ثم قدمات لا يعبد السجدة لأنّ النفاء مجرد الثلاوة، علم تكل حسوية، ولو أداها فيها، ثم قدمات لا يعبد السجدة والأن النفسة، والماد النفسة عنها النبيعة بالحيس كالصلاء، وبي حكمها النفسة، (ولو نكر) دخل (خارج الصلاة تسجد) لها (ثم) دخل قبي الصلاء في مجلسة (سجد) سجدة (أخرى) بعدم تبييتها للجارجية المؤذ المسلوبة فواذ لها لم يسجدة (واحدة) وهي المسلابة عن الكرائي قاهر الرواية) وفي المسلابة عن الحرائية (واحدة) وهي المسلابة عن الكرائي المسلس محو أكل لرم سجدة: «المسلابة عن الكرائي المسلوبة الرواية) وإذا تبدل المسلس محو أكل لرم سجدة: «المسلابة عن التحريف المرائية الرواية) وإذا تبدل المسلس محو أكل لرم سجدة: «المسلابة عن التحريف المرائية المسلوبة المسلوبة عن التحريف المرائية المسلوبة المسلوبة

الأحل تقويقه تشوطاً كناء أحرها حتى حرح وهنها، أما إذا تركها مهاوناً، وإبديكم انتما سياتي. قوله: (فإدا فسنت به) أن يعبر الحياس، واسعاس قوله الريلجانش، مجترز فيان. يعسر الحياس، والناس.

النبيع البسا قال المعمنات حدرجها لألهة بغصى داحلها بأن أخرها متي خالت الموامة فإبها بصير فسامه ولكه يسجدها ويهام أما إذا لم تطل الغرامة فيتوب عنها منجود الصلاة، وأو من عبو فبة وقدمنا عن الدراية أنه يقصمها ما دام في حرمة الصلاف وأو بعد السلام ما لم رأت مصاف الارافال فن الشوام: وتعسره بالصلانية متناً تهم اللهداية، والكثر، وهو مستعمل عند المقهام النبرأء فهواحبراص فموات نافرافال الكمالء وصواب النبسة فيلوية برد ألهم واواار حدث النتاء، وإذا كاموا حدموها في نصبة المدكر إلى المؤنث كنصبة الرجل إلى المرة مذالً. فقالوا الصرى لا تصرني كي ﴿ تحتمم ثاآن في السنة إلى فمؤنث فيقولون تصريبة فكف مست المؤنث إلى المؤنث هم. قوله . (وقو تلا أبة جاوج الصلاة)، ومثبه ما تو سمع كما دي، المصنف، ولم يسجد أوْلاً، قوله: (في مجلسه) بأنَّ شرع في الصافاة في مكاله فيل أنَّ ينتصل بعس آخر ، قوله: (عقولها: منجعل الخارجية تنفأ فها حتى لو لم سنجد للفرلاتية ثم يأت والخنرجرة أمصأ لأنها أخذت حكم الصنوبة فالقها مرمأ لهذه ولك يأتم كمدفي اللحراء والنهواء أرساق الحارجية عن الصفوية غير مايم من جعلها تبعًا لها لأنَّ مبني سجود التلاوة على المداحل فالع السباب قوله " (في ظاهر ظرواية) وفي زوايه النوادر يسجد الإول إذا فرع من الصابع: وأن السابين لا يكون معا فلاحواء ولان المكان فداسال بالاستعال بالصلاء، يعيار كها لوالبدل معلو أخراء واحه الطاهر أن الدحول في فصلاة مثل قليل، وينتله لا يختلف المنطس كذا من الشرح، قوله: (وإنَّا تبعل المجلس) محترز قوله في مجلس، فوقه (بنجو أكل) كمشي أكار امر خطوتين و والمداد أتمل ما فوق لفحين لأنه المدي بسمل به الصحف لا بالأقل كما مسأتي. قوله: (في ظاهر الروفية) وقبل: لا تحب ، وفن السرحسي بسهما ..هس الأول على ما إدا تكالم لأنَّ الكلام يعظم حكم المحلس، والذامي على ما إذا لم يتكنُّه، وهو الصحيح أي في التوليق لا في نعس الحكم لتقديم طاهر الرواية كدًّا يماد من الشرح.

وكان إذ المحد في الممالات في أهادها بعد سلامه يسحد أخرى في طاهر الرواية لهدم بقاء الصفرية حكماً (كمن كورها) في الأيه الواحدة لإلي مجلس واحد) حيث تخيه المجدة واحدة لمو واغلت في ابتداء لكلاوده أو أشائها أو العدم للتداخل لأن أشبي يكل كان بهرؤها مثل أمحاء مراة وهما مداخل في السبب لا الحكم فتنوب عما قبلها، ومعدما لأنه أيض بالمحكم لا يسام للا الكلاحي وهم ألبن لأنه أيض بالمحكم لا يسام إلا عمر السام لا الكلاحي وهم ألبن بالمعربات والحد عمد الشرب أو الرباع بالأنه في السام لا الكلاحي وهم ألبن

قوله: النمام بعاء الصلوبة حكماً) مثل في الشرح. الأنَّ المثلوة في قصلاة لا وحود لها لا حقيقة، ولا حكمة: والموجود هو الذي يستنبع دول المعدوم أحراق قلا يقال. إنَّ المحلس واحداء والسنلو منحماء ومنتصاء إعناه سحمة واحاة المدرق في المكرو بهي أنَّ يكون واحداً. ومو القدماء منه الذراء عالم فواه: لكص كورها في مجلس واحدًا لا فرق من المكرر بين أنَّ يكان وحداً. أو الحدة كأن سمع المتعلموهن وحل، ثم متعمها في ذلك المتعلمي من أحراه ثم فرأها فيه دمه ركفيه مسحده واحدة "قولم" (سواء كانت في ابتداء التلاوة النغ) الأوس أد يفول في النشاء الانتزار قال في الفاية ، و لأوني أنَّ بباهر فيسجد. شم يكرز، وتعقم في السحر مانًا الأرس تأخير المنحود لما قبل أنَّ المعاخل فيها في الحكم لا في السب، عالا سباط على همنا التأخير كند لا محترى ومن الشرح يستحب مكوار الصلاء على النبي ﴿ لا سجود الثلاود. قوله؛ (﴿ إِنَّ النَّبِي ﷺ الحُهُ وَلاَنَّ نَكُمُ اوَ النَّمَ وَا مَحَمَاجٍ إِنَّهِ لَمَحْفَظُهُ وَالنَّفَانِيم فَنُو تَكُرُوا نُوجُومُ لم ه المعرب، وهم مرفوع معلاف ما إذا معلم المجلس، أو استلو حيث ينكور الوحوب عملاً بالقباس فمدم الحراج. قوله: (وهذا تداخل في السبب) بأن تحمل التلاوات المتعدَّدة جعيمة كالاوة واحلة حكماً، فأكون الواحدة منبأ، والنافي تبعاً لها لأمها جنس واحد، فيجب حكم ورحد، وبقعل ما تأخر منها عن السجردات غلم عليه الخولة: (لأنه أثبق بالعبادات) ببان دلك أنَّ التقاحل إذا قال من الحكم دون السبب كانت الأسباب يافية على تعقدها ، فيترم نوك العبادة مع وجود مسها الموجد فها، ومر تسبع الآن به ترك الاحتاط فيما يجب فيه الاحتياط، فقل متدحل الأسلام فبها لبكون حميمها لمعزقة سبمه واحد نرنب فليه حكمه إدا رجد دلبل الحمج، وهو الحاد المجاس، فأما العقوبات فليست مما يحتاط فيها يل في دولها فيجمل التنافعل في فحكم ليكون عدم الحكم مع وجود الموجب مصافأ إلى عمو الله تعالى. قوله: (والتفاخل في المعتقم فلخ) هو بيمل الأسباب المضعّدة موجّة حكمةً واحداً مع بعاء تعددها، فلا بمحل ما تأخر منها عن الحكم مما نقدم عليه، وهو الأصل في النفاحل لأنَّ النفاخل أمر حكمي ينبت بحلاف أنعياس إذ الأمس أن لكل صبب حكساً فيلين بالأحكام لثبوت الأسباب حسا لخلاف الأحكام، وعدور خارت حساً غير نابت أبعد من اعتبار النابت حكماً غير نابت. قوله: (مربوة) عائد إلى الشرب، وإلى الونا أي لواشوب مراوأ في مجلس بحيث تبقي واتحة الشرب ينزجر بالأول (لا) مي (مجلسين) لعدم ما يغنضي التداخل (ويتبدّك المجلس بالانتقال منه يغطوت ثلاث في الصحراء والطريق (ولو كان مسلّها) في الأصح بأن يذهب وبيده السدى وينقيه على أعواد مضروبة في الحائط والارض لا الذي يدير دولاناً يسمى دوارة ينفي عليها السدادي، وهو جالس أو دائم يمحل (و) يتبدّل المجلس (بالانتقال من خصن) شجرة (للل غصن) منها في طاهر الروية وهو الصحيح (و) يتبدّل السجلس في (هوم) أي سباحة (في تهو أي سباحة في (حوض كبير) ودياسة ردور حول الرحى لاختلاف السجلس وقولة (في الأصح) يرجع إلى المسائل كلها (ولا يتبدل) مجلس الساع والتلاوة (يزوايا الحيث) الصغير (و) لا يتبدل مجلس التلاوة بزرايا (الصحيح ولو) كان (كبيراً) لعدمة الإقتفاء مع الساع

من الجميع وحدًا كفي عنها جميعها، ولا يكمي حدَّ واحد عن شرب، ووما لاختلاف الأصاب، والمسببات. فرله: فرؤنا علا يعاد) وتو في السجلس. فوله: (نعلمُ ما ينتفس التداخلُ) لأم إسا يصح مند جادم يجمع الأسباب، ويجعلها كسبب واحد، وهو المحشى إذبه يتصل الإيجاب مع الغبول مع الفصل حقيقة. وتنحه الأقارير الصعدة حقيقة كما تر أقر بالزنا أريع مرت في مُعِلَمُ وَاحدُ يُجِملُ مَقُواً مَوْهُ وَاحدُهُ فَإِنَّا اخْتَلْفَ الْمَجِلُمُ فَاذَ الْحَكُمُ إِلَى الأصل، وهو تكور الحكم بذكرر البب أهر تنبيه: مما يناسب النفاخل ما نقله المثلا على في شرح موطأ الإمام محمد عنه أنه يجب تشميت العاطس مرة واحدة وما زاد فمندوب، ولو لم يشعته أزَّا أكفاه واحدة كسحدة التلاوة، وفي الشرح، وقيل: بشمت إلى العشر، والأصبع أنه إذا زاد على الثلاث لا يشمت كفا في المسموط، وأما الصلاة على النبي 🏖 فقال في تنوير الأنعاذ والصمائر: شرح الأشباء،والنظائر، قال بعض لعلماء: تنجب فلصلاة عند ذكر النبي ﷺ لكل موة، وقال يعضهم تحب في العمر مرة واحدة، وقال بعضهم شعب في كل مجلس هرة، وهو أرسط الانوال رخير الامور أوسطها اها. قوله: (في الصحواء، والطريق) قيد به لما سيذكره بعد أنَّ البين المغير لا يمثل المجلس بالإنقال فيم إلى زارية أخرى منه بغير تسديه قمعها بالأولى خسوسة على الفول بأنها تمنع اختلاف المكان كلَّة في الشرح. قوله: (في الأصح) وقبل؛ لا يخاف الدكان بالندوية. قوله (ربيله المدي) كالحصا من الثوب ما مدَّ منهِ قاموس. قوله: (في ظاهر الرواية، وهو الصحيح) وقبل: لا يتبدل لأنَّ أصل الشجرة واحد، وفي التنارحانية عن السجة إنَّ كان لا يمكنه النحول من غصن إلى عصن إلا بالنزول، والصعود يسجد ثانية، وإلا تكف واحدة للتلاوتين اهم. قوله: (أو في حوض كبير) أطلق فيم، وذكروا في المياه أنَّ الكبير ما كان عشراً في عشر والصعير ما دونه، ويعكن جريان ما هنا عليه، ويراجع، وفي الشرح عن محمد إدا كان طول الموض، وعرف مثل طول المسجد، وعرضه مكفيه سجفة ولمحدث وش الدقائبة الصحيح أنه يتكرور قوله: (يزوايا البيث العبشير) أما للكبير كدار السلطان إذا ثلا في دار منه، ثم ثلا في دار أخرى تلزمه مسجلة أخرى، وجزم به قاضيخان. قوله: ويال الميهاة

الفصاء فيه (ولا) يتناذل معلس الثلاوة والسماع (يسير سفينة) كما لو كامت وافقة (ولا) يسدل (برائعة) تكررت فيها الثلاوة اتفاقاً (و) لا يبدل (برائعة) عند أبي يوسف خلافاً محمد والنا الحلات في الشفع الثاني من الغزض إذا كررها فيه ويتكرارها في الشفع الثاني من الغزض إذا كررها فيه ويتكرارها في الشفع الثاني من سنة الظهر يسمد ثانياً (و) لا يشدل بشرب (شربة وأكل لقمتين ومشي خطوبين) في الصحراء (وركوب الصحراء (بلائكاه وتعوه وقيام) بدون مشي في الصحراء (وركوب ويزول) كان المجنى (يسير دايته) إذا كروها (مصل) لحمار المجلس متحداً مروره جواز الصلاء (ويتكرر الوجوب على السامع يشديل معدس الثاني) كان سمع تاتاً ممكان فقعت البامع شاعاد ضعم العامم في عاد ضعمه باكروها تكرر على السامع السامع السامع السامع المسامع في عاد السامع المسامع المسامع السامع المسامع السامع المامة المحامة المحامة الورد الوجوب على السامع السامع السامع المحامة المحامة المحامة الورد المحامة المحامة

المسحة الإفتفاء الع) أشار به إلى ضابط دكره ابن أمبرحام: وحاصله أنَّ كل موضع بصح الإقتماء ويدمن مصلي في طراء عمه يحفل كمكان واحماد ولا بكرر الرجوب يالانتقال عندفي موضع إلى أحر إذا كروها فيمه وما لا فلا لعد قوله. الولا يسبير سفينة) لأنَّ سبر السفينة لا يضاف آبيه. قوله (ولا يشيقال بركمتين هند أبي يوسف) هو الأصح لأن تسريسة الصلاة الجميع الأمكية المدمنة فنجعلها كمكان واحد. قوله: (وكذا الخلاف في الشقع الثاني من الفرض) وطاحرها في سهر ترجيح قول الثاني، قوله (ولا يتمثل بشرب شربة النج) أشار به إلى أن اللاحتلام كما بكون حعيفها يكون حكمياً كان يشرع في فعل أحر بعرف أنه فاطع للمجلس بأذ مع أو المنزي، أو تكع، أو اصطحع، أو أرضعت ولمعا، أو المنشطان، أو تكلم مثلاث كالمات، أو أكل للات تقمات، أو شرَّب ثلاث حرعات من غير أنَّ بقوم من مكانه فإن ذلك بغطع سكم المحلس. وكذا كل معل تثير أما إذا كان العمل فلبلاً قال أكل لقمة، أو الغمثين، أن شوب جرحة، أو جرحتيز، أو تكذم كلمة، أو كلمتين، أو خطأ خطوي، أو خطوتين أو الشافل بالنسبيج، أو التهليل، أو فرانة القرآن، ولو كثيراً، أو قرأها، وهو قائم نقعك أو بالعكس، ولو حما خطونين لأذ المعلم رسة بحثاج إلى قلبل منني في حال نعليم الصبيات، أو نام قاء ناه أو الكال أو أطال الجلوس فإنه لا يقطع حكم المجلس شيء من ذلك كخيار المخبرة كما في الجرهرة، والتهرة والنسني وغيرها. قولة: (بلون مشي) أو معنى قلبل. قوله (وركوب وتزول) سواه تغلم لركوب، وأهفيه الترول، أو بالعكس. فوله: (إذا كورها حصاراً) أما إذا الرزما حارج الصلاة نكرر النوحوب لأنَّ سير الداية يضاف إلى واكنها، رحدا إذا تلاها أما إذا كان بصلي على الدانة فسنمها من أحراء تم سنمها تانياً تكرو الوجرب حلى الأصح، وسبحد بعد الصلاة. قوله: (تكور على السامع السجود إجماعاً) أما على قول البعض أنَّ السب هو السماع فمجلس السماع متعدد، وأما على قول الجمهور أنَّ السبب الثلاوة، فلأن النجاد السجلس أبطل التعدد في حق الذي و قلم يفهر دلك في حق غيره كذا في الشرح. قوله: كناب الصلاة ١٩٧

(يعكمه) وهر انعاد مجلس الدامج ، راحتلات مجلس التالي بأن ثلا فدهب ثم عاد مكرراً مسمعه الجانس أيضاً تكفيه سجدة (على الأصبح) لأن السبب في حقه السماع ، ولم ينبدن مجلسه (وكره أن يقرآ سورة وبدع آية السجدة) منها لأنه يشبه الامتنكاف عنها (لا) يكره (حكسه) وهو أن يقرد آية السجدة بالقرادة لأنه جندرة إليها (و) لكن (ندب ضم آية آو) صم (اكتر) من آية (إليها) أي إلى آية السجدة لدتيع توهم التفضيل (وقلاب إخفاؤها) يعني استحب المشابخ إخفاها (هن فير مناهب لها) شعقة على السامعين إنّ لم يتهيؤا لها (وتدب الشابع) لمن تلا جالساً (ثم السجود لها) روي دلك عن عائمة وضي الله عنها (و) تدب أن

(على الأصح) رعب الفتوى مهر، واحتلوه صاحبً الهداية، وقاصيخان قال المعلمي: وبه يأخذ قال في السَّمَ: وهذا يعيد تصحيح العول بأنَّ السبب في حل السامع هو السماع دون التلاوة، ويؤيده ما مر من الأثر السجدة على من سمعها اها، وقبل. ينكرو على السامع أيضاً. وهو اختبار الأسبيحاس، وهلبه العترى، ونفله الأكمل يقيل. وعلبه العنوى. وهو قول مخر الإسلام إذ مجلس النالي إذا بكرر دول السامع يتكرو الرحوب على السامع لألَّ الحكم يضاف إلى السبب، ومو الثلاوة لا إلى الشرف، وهو السماع، وهذا هو ما هليه الجمهور لأذَّ الصعيع أنَّ السبب في حق انسامع هو انتلارة كالباليء والسماع بشرط عمل التلاوة في حق السامم اها، وليس في اتحديث بياد السبب، بل بياد الوحوب على انسامع أم كذا في الشرح. فإن السيد: فقد احتلف الترجيح. قوله: (وكره أنَّ يقرأ للح) أي تحريماً كما مي النهر. قوقه: (سورة) مثلها الآبات التي فيها أنة السحدة إذا تركها. قوله. (لأنه يشيه الاستنكاف هنها) وذلك ليس من أخلاق المؤسنين لأنه نثعر فيكون ما يشبهه مكروها كما في البنابة، ولأنه يوهم القرار من لزوم السجود، وعجران بعص القرآن. وكل ذلك مكرو، زيلمي. قوله: ﴿وَلَكُنْ تَعْبُ ضُمَّ آيَةٌ اللَّمُ} الأنه أملع في إظهار الإعجار، وأدل على مراد الآية، قوله. (اليها) سواء كان ذلك قيلها، أو بعدها. قوله: [لدفع توهم التفضيل] أن نفصيل أية السحدة على عيرها إذا الكل من حيث أنه كلام الله تماني في رتبة واحدة وإنَّ كما لِمعن زيادة عميلة لاشتماله على دكر صفات الحق جل حلاله ذمًا مِن الْفتح. قوله: (ونقب إخفاؤها الغ) قال في السحيط: إنَّ كانَ التالي وحده يقرأ كبف شاء من حميروا خماء وإنَّ كان معه جماعة قال مشايخنا إنَّ كان الفوم منهبتين للمسجود، ويقع في قلبه أمه لا يشق عليهم أداء السجود ينيفي أنَّ بقرأها جهراً حتى يسجد القوم معه كانَّ من هذه حدَّلهم على الطاحة وإنَّ كانوا محدثين، أو وقع في قب أنه يشق حليهم ذلك يَبغَى أنَّ بقراها في نفسه، ولا يجهر محترزٌ من ثائبه المملم، وذلك مندوب إليه كلنا في العناية، وإذا في يعلم بحالهم ينبض إخفاؤها حموي، والراجع الرجوب على مثشاقل بعمل، ولم يسمهها رجراً له عن تشاقله عنَّ كلام الله تعالى؛ فبرل سامعاً ذكره السيد عن الدن. قوله: (وتدب القيام) كما نقب النزول لمن تلاما راكياً ليسجدها على الأرمى. قوله: (روى ذلك من هائشة) حاشية الشحطاري/ م٢٢

۱۹۸ کتاب السلام

(لا يرقع السامع) تحرتها فراسه منها) أي السحدة (قبل) وفع وأس (تاليها) لأنها الأصل في البحالها فيتم في أهانها، وليس هو حقيقة اقتداء (و) لذا الا يؤمر النالي بالنظام ولا) يؤمر (السامعون بالاصطقاف فيسجدون) معه حيث كانوا و(كيف كانوا) قاله شيخ الإسلام (وشرط لمسحنها) أن تكون (شرائط الصلاة) موجودة في الساجد الطهارة من الحدث والخبث ومنز المعروة، واستقبال القبلة وتحربها عند الاشتباء والنبة (إلا التحريمة) فلا تشترط لأن النكير منذ فيها، وفي التنارخانية عن الحجية، ويستحب للنالي أو السامع إذا لم يمكنه السجود أن يقول سمعنا واطعنا عفرانك وبنا وإليك المصير انهي يعني ثم يقضيها (وكيفيتها أن يسجد بمجدة واحدة) كانة (بين تكبيرتين) تكبيرة للوضع، وتكبيرة للرفع (هما منتان) كذا قال في ميسوط فخر الإسلام؛ التكبير ليس بواجب وصححه في المنابع (بلا وفع بد) إد لا تحريم بسوط فالكبير للإنحطاط (ولا تشهد) العلم ورود، (ولا تسليم) لأنه يستدعي مبين اقتحريمة، وهي منطعة وتسبيحها مثل الصلاحة سبحان ربي الأعلى ثلاثاً وهو الأصع، وقال الكماله:

لأنَّ الغرور الذي مدح به أولئك فيه أكمل، وفي السيد، ويندب أنَّ يقوم. وينخرب جداً، ولو كان علب سجدات كثيرة، ويستحب إذا فرغ مها أنَّ يقوم لد ملخصاً. قوله: (وندب أنَّ لا يرفع السامع الخ) وكذا يستحب أنَّ لا يسبقوه بالوضع ذها في الشرح. قوله: (ولمَّهَا لا يؤمو الثالي اللغ) هذا سغالف ما في الشوح عن النوازل أنه يتقدم، ويصطف الناس خلفه أمر إلا أنَّ يثال هذاً: على وجه الندب، ونفي الأمر سميت على السنة المؤكلة، وذكر في النرقية أنَّ المرأة تصلح إماماً للرجل فيها أم لأنها إمامة صورية لا حقيقة. قولة: (حيث كاتوا) ولو متقدمين هليه. قوله: (وكيف كالرا) أي على أي صفة كانوا. قوله: (وقائية) أي نية أنَّ هذا السجرة التلاوة، وأما بية التعبين، فلا تشتوط، وقائوا: إنها تعمد، بمصنعات العملاة من نحو حلت عمد، وكلام، وفيقهة تعليه إهادتها، وفي سبق حدث ينوهما، ويبنى كما لو وجدت عده الأشباء في سجدة الصلاة، ولا يخفي أنَّ مانا كله هاي قول محمد لأنَّ العبرة لتمام الركن، وهو إنسا يسطيل منذه بالرقم، وتم موجد عد، وهو الأصح على ما مو، ولا يتصور شيء من ذلك عبد أبن يوسف، لأنَّ السجدة قد ثمت عنده بمجرد الوضع فبيض أنَّ لا تصدد على قوله كذا في الحلبي، وابن أسرِحاج فالدمي الشرح، وقد يقال: الرفع، وإنَّ لم يكن من تمامها، فما قام في الوضيع، فهم فيها كس أطال الغرامة والقيام، رحو في الفرض، فإذا قهفه أن عمل المسافي حصل لى سقيلة السجرة فيطل الحزء السلامي له مبطل الكل ببطلانه انتهى. قوله: (ومستحب لفتالي أو لمسامع المخ) تحصيلاً للإمنتال بالمقدر المحكن. قوله: (وصححه في البدائع) مقابله وواية الممسن عن الإمام الوكن في السجدة: وضع الجبهة، والتكبير هند الرفع حتى لو توكه يعيد. قوله: (اللانحطاط) أي للسجود كسجدة الصلاة. قوله: (لعدم وروده) لأنه لم يشرح إلا في كتاب المبلا: 199

يتبني أنّ يقال فلك في غير النقل، ومه يقول ما شاء مما ورد كسجد وجهي للذي خلقه. وصوره وشق سمعه وبصره يحوله وقوته أو قوله: اللهم اكتب لي فنفك بها أجرأ وضع عني بها وزراً واجعلها لي عنفك ذخراً وتقيلها مني كما تقيلتها من حبفك طود وإن كان خارج الصلاء قال كل ما أثر من ذلك.

نجل

مجدة الثكر بكروعة مند أبي هنيئة رهبه لظ

قاله الغدوري: وقال الكمال: وعند أي ستيفة وأبي بوسف ما درن الركمة ليس بغرية شرحاً إلا في سحل النص وهو سجدة انتلاوة فلا يكون السجود في غيره قرية انتهلي وعن سحمد عن أبي حيفة أنه كرهه وروي عن أبي حنيفة أنه قال: لأوله شيئاً ثم قبل. إنه لم يود به لفي شرعيتها قرية، بل أواد نفي، وجوبها شكو العدم إحصاء نعم الله تمالي فتكون مباحة، أو لا يراها شكراً ثلماً، وتسام الشكر في صلاة ركعتين كما قمل وسول الله مجه يوم فقح سكة كمّا في السير الكويره وقال الأكثرون: إنها نيست بغرية عنده، بل هي مكروحة لا يشاب عليها وما ووي أنه عليه السلام كان يسجد إذا وأي مبتلي فهو متسيرح (وقالا) أي

صلاة فات وكرع، وسنجود ولما لم يشرع في صلاة البناؤة. قوله: (ألّ يقال فلك) أي السبيح في غير الفال أي في صلاة غير الفال، وهي صلاة الفرض لأنّ سجنة الصلاة أفضل من سجنة المثلاوة، ويقال فيها ذلك. قوله: (وقيه) أي في النفل وحكم خارج الصلاة كفلك. ثوله: (بعدله وثونه) زاد الحاكم فيارك أن أحسن الخالفين، وضحح هذه الزيادة. قوله: (أو قوله المنهم أكتب) الذي زاره الترفقي من حديث ابن حباس: اللهم اجعلها لي عندك ذخراً، وأهظم لي يها أجراً وضع حي بها وزراً، وتفيلها من كما تقيلتها من طود له، وقوله: هو بالتصف عنداً على ما شاء. قوله: (وإنّ كان خارج الصلاة الذي الرقال المؤلف: وذيه، وخارج الصلاة عنها بنول: ما شاء منا ورد لكان أخصر، قوله: (من فلك) المذكور من الدعاء، أو خيره وتاف سجانه رنعالي أحلى، وأستفر الله العظيه.

خصل سجدة الثكر مكروهة

أي تؤيهاً، قوله: (لعلم إحصاء نعم فله تعالى) فلو وجبت توجبت في كل لحظة الأن نعم الله تعالى على حباده متوفقة عترافقة، وفي تكليف ما لا يطاق. قوله: (وقال الأكلوون) مقابل قوله: تم قبل إنه فم يود. فوله: (فيو مصوخ) مردود بقعل أكلير الصحاة بعده ﷺ كسجود أبي e - - عالم السلاة

محمد، وأمر يوسف في إحدى الروابتين عنه (هي) أي سحدة الشكر (قرية يثاب هليها) منا روى السنة إلا السائي عن أي الكر أن النبي كال كان إذا أناه أمر بسره، أو بشره خر ساجداً (وهيئتها) أن يكبر مستقل الفيلة ويسجد فيسعد الله ويشكر ويسبح، ثم يرفع وأسه أمكيراً (مثل سجدة التلاوة) بشرائطها (قائدة مهمة لدفع كل) ناربة (مهمة) ينبنى الاهتمام بتعلمها ودمليمها (قال) الشيخ (الإمام) حافظ الحق والمملة والذين عبد الله من أحمد من محمود (النسفي في) كتابه (الكافي) شرح الوامي (من قوا أي السجدة كلها) وهي الني قصدت

بكار أهنج البعامة، وقتل مسابلهة، واسحود عمر عند فنح البرابوك، وهو والاجتاحية الشأم، وسجود على عند رؤية ذي العذية فنبلأ بالشهر، وروى أنه ﷺ دعا محه ساعة، ثبه عن ساحداً عمله اللاحة مراحت، وقال: إلى سألت ربي، وتنقمت لأمني فأهطاني ثلث أمنى فخررت صاجدةً شكواً لربيء ثم ربعت رأسي فسألت ربي لامني فأعطلي ثلث أبني فحررت ساجداً شكواً، ثم رفعت وأسي فسألت ومن لأمنيء فأعطاني الثقت الأخيرة فيغروت ساجداً قربي رواه أبر عاود. قوله، (قربة يثاب عليها) وعليه الفتوى، وهي الدر وبه بقتي، وهي الن أميرحام، وهو الطاهر، وتيف لا وقد حاء فيها هير ما حديث اه وفي الفراء وسحدة الشكر مستحبة به بعتني لكنها لكراء معد الصلاة الأنَّ الحملة بعنقدون أمها سنة أو واحبة، وكل مباع مؤدي إليه فهم مكروه الد قرق. (كان إذا أناه أمر يسوء) أي وتسعده ترأس أني جهل لعم الله لمنا أني به إلى النبي 表 والفي بين رفره سجد ته "ماشي حسن سجاءات شكراً "قوله: ﴿أَرْ بِشُومُهُ} أي من غير رؤيته كسجوده حين بشره حبربل عليهما الصلاء والسلام أن الله بمائي بقول لك: من صلى هليك صليت هليه ومن سقم هليك سعمت هليه وهي التنارخانية ذال صاحده الحجة. عندي أنَّ فول. الإمام محمول على الإيجاب، وقول محمد على الحواراء والاستجباب فيعمل بهما لا يجب يكل نعمة سجده شكراً كما قال أبو حميقة، ونكن يحور أنا يسحد متحده الشكر في وقت سر بنعمة أو ذكر بعمة، فشكرها بالسحدة، وأنه عبر خارج عن حد الاسعياب، وفي فروق الأشياء قال استحدة الشكار حائزة حند الإمام لا واجبة، وهو معتل ما روي أنها ليست مشروعة، ونمي الماعد، الأولى من الأشب، والمحتمد أنَّ الحلاف في سنيتها لا في الحواز أها، وفي الهندية، رصورتها قدَّ من تجددت حليه معمة طاهرة أو ررته الله تعالى مالاً، أو وقدأ، أو وجد ضائة، أو الدفقين عنه نفية ، أو ضفي له مريقي ، أو قدم لم فاني ستحيه أنَّ بفعلها كسجدة التلاوة ، وأما إذ سجد بعير سبب. فليس بفرية، ولا مكوره إها. قوله: (فاثلة مهمة) من أنهم بمعنى ما يهدم به أن ينبغي الاهتمام أي الاعتناء بها . قوله : (كل قازلة) أن حالة من التزول بمعنى الحلول والبولة الزكام فاموس. قوله، (ههمة) أي موقعة في الهم، وهو الحزل قاموس، قوله (ينبغي الاهتمام) الأربي ذكره بعد فوله فائدة مهمة. قوله: (رهي التي قصدت جمعها) نيما تعدم عند تدملا محلاتها. 200 Bullion (2000)

جمعها لهذه الفائدة والتقريب الأمر مع حكم السحوة وحاة دفيق افه الكريم الودود (في محمل وقعد وسحد) الثلاية (لكل) أبّه (سها) سعدة (كفاة الله) مثال (ما أهسه) من أمر دياد وأخرته ولذله الله أيضاً المحقق لن الهمام وعياه من الشراح وحمهم فك .

بأب الجيعة

في من الإحتماع يسكون الجيم، والقراه يصمونها وفي المصباح فنم السمانية

قوله. الهائد الفائدة وهي دفع المهم، قوله، الومفرس الأمرا المفهد سن سنم الإشارة. قوله: (مع حكم السجود) أي قسا تمام، والطرف بتمنق بعوله جميها، قوله (الويود) أي المجرب أز المجدل.

قومة: (وسجد تتلاويه لكل أبة منها منحلة) قال من الدراء ومنحره أنه يمرؤها أرلاً. لمر بسامده ومحسل أن يسجد لكل مند فرامها الدائمية. والذي أولى لما تقدم أن تأخيرها مكوده البرياء ولذهم أنكال الكمال أن يه تعبير الشم القرآن لأن المنحود يكون داهالاً عنامل الولد. إما أهمه أني من الأمر الذي قصلا السجود له، ويعتمل التمميم والدا سلحانه وتعالى أطلم. وأستغراف المصلم

بكب الجيعة

سسب جدمة الاحساع الدام صهاء وقبل الآن كسال المحالاتي حيم بهم، وقبل الآن لا مناع عليه فالسلام حسم فيه، قال في فتم الباري، وهذا أصبح الأقوال، وقبل الآن أول اجتماع أدم وجواء عليهما السلام الأرض كان في. وقبل الآن الله تعافي بجمع فيه بين المباد، وإلى حقة، ويقال: أن مبد المؤلسين، ويوم الحرية للرايد الخبراء عدد وقد تحسم الاوالح، وتزار العمل، ويلم المبدء من عدال المعرد، وبأس المبدء أو في ليئه أمن منه، ولا تسحر فيم حقوق إلى المبدء أو في ليئه أمن منه، وقال تقليم فيم حليل المبدء وقب المبدء وقال المبدء فيه حلق أدم، وقبه أميظ، وقبه ثب عليه، وقبه مات وقد نادم المبدء وما من فابة إلا وهي مصبحة بوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع مات، وقد نادم المبدء وهو يصلي بسأل المبدء المبدء المبدء الله بن سلام السامة العملومة مي الله شيئة الإرامة أن من المبدء المبدومة على المبدء المبدومة على المبدء المبدومة من حين مالم وقبل: هي الله من ماع الدولة وقبل: هي الله من ماع الدولة المبدومة المب

المعجاز وفتحها لغة تسيم، وإسكانها قفة عقيل (صلاة الجعمة قرض حين) بالكتاب والسنة

تنوف (** على أربعين، وقال النبي ﷺ، فإنّ يوم الجمع سيد الأيام، وأعظمها هند فله من يوم الأضحى، والفطرا وقال بالج: " البوم الموجود يوم القبامة والمشهود يوم حرمة والشاحد يوم الجمعة، وقال ابن المسبب: الجمعة أحب إلى الله تعالى من حج التطوع، وعن ابن عباس موموطاً الجمعة حج المساكين، وفي رواية حج العفراء. قوله: (هي من الاجتماع) وهي اسم مصدر لاجتمع. قوله: (يسكون السيم) للمفعول لأنَّ فعلة بالسكون للمفعول كهمرة أي البوع المجموع فيه، وبها فرأ الأحمش. قوله: (والقراه يضمونها) أي يصمون الميم اتباعاً لضمة الجبير. قوله: (لقة الحجاز) وهي المشهورة القصحي. قولم: (واقتحها لغة تميم) بمعنى فاعل أي اليوم الجامع كضحكة، وهمزة، ولمزة للمكثر من ذلك، وتازها للمجالفة كما في علامة لا فلتأنيث وإلا لما وصف بها اليوم، ويه قريمه كالسكون، وهما فراهنان شاذنان، وحكى الزجاج الكسر كسا من شروح البخاري، وشرح المشكاة، والنهر، وأنكر لأنَّ فعلة بطكسو فيس من " الأوزان الفربية، ومن قاله بالتسكيل جمعه على جمع، ومن قاله بالضم جمعه على جممات، وهي بغير السكون اسم للبوم، وبالسكون اسم لأيام الأسبوع وأولها السبت، وأول الأيام يوم الأحد، واختلف في علم التسمية مع الاتفاق أنه كان يدهي في الجاهلية عروبة بعتج العين المهملة، وضم الراء، وبالموحدة، فقال: الرحاج والفراء، وأبو عبيدة، وأبو عمر وكات العرب العاربة نقول نيوم السبت شهار وللأحد أرلء ولملإنتهن أهونء وللمثلاثاء جبار وتلأوبعاء هباره وللخميس مؤنس وللجمعة عروبة، أي، ثم تفلوها إلى تلك الأسماء المشهورة وجزم ابن حزم أنه اسم إسلامي، ولم يكن في الجاهلية وورد ألَّا أهل المدينة صلوها قبل أنَّ يقدم وسول الله 🏰، وذلك أنَّ الأنصار قالوا لليهود يوم يجتمعون في كل سبعة أيام، وكذلك للنصاري: فهلم فللجمل بوماً فيتمم فيه، ونذكر أله تعالى ونصل، وتشكره، فجعلوه يوم العروية، وهي أول جمعة في الإسلام، وأما أول جمعة جمعها رسول الله على، فكانت في مسجد بني سالم بن عرف فخطب، وصلى ضه. قوله: (بالكتاب) هو قوله نعالي: ﴿إِذَا نودي للصالاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ [الجمعة/ ٦٤] رئب الأمر بالسمى إلى ذكر الله هال التداء لنصلاة والظاهر أنَّ السراد بالذكر الصلاة، ويحرز أنَّ يراد به الخطبة، وعلى كل تقدير بغيد افتراض الجمعة والأول ظاهره والثاني كذلك لأنَّ افتراض السعى إلى الشرط فرم افتراض المشروط ألا ترى أنَّ من لم تبجب عليه الصلاة لم يجب عليه السعى إلى الخطبة بالإجماع، والمذكور في التقسير أنَّ المراد الخطبة والصلاة جميعاً، رهو الأحق لعبدته عليهما معاً، ثم إنَّ

 ⁽١) توله: وعي تنوف الع الذي ينتفيه صنع التلموس وحرد أنّ ما كان من هذه العادة بعمل زاد كما هما
 (١) قال فيه أناف ينت وينيم بالتضيف الآناف بزي نظراجع اد مصححه.

كات الصلاة ٢٠٠٤

والإيساع، ونوع من السمني بكفر حاجدها لذلك وقان عليه السلام في حديث، الواهلموا أن كله تمالي فرض هليكم الجمعة في يومي هذا في شهري هذا في مقامي هذا فمن تركها نهاؤناً بها، واستخفافاً بعقها وله إمام هادان، أو جائز فلا حسم الله شمله، ولا يارك قه في أمره إلا فلا صلاح له ألا فلا صلاح له ألا فلا صلحه أمره إلا فلا صلح ألا فلا صلح في الله فلا تلك على قلبه ومن يطبع فلا على قلبه يجعله في أسفل درك جهنم والجمعة فرضه أكد من الطهر (على) كل (من اجتمع في مبعة شرائط) وهي (الذكورة) حرح به النساء (والحرية) خرج به الأرقاء (والإقامة) خرج به

الله تعالى أكد ذلك يتحربم سباح، وهو السبع وهو لا يكون إلا الأمر واجب كما هو مة:همي الحكمة. توله: (والإجماع) قال في الشرح: أجمع المسلمون من لدن وسول الله 🍇 إلى بوعنا عذا على فرضيتها من عبر إنكار أحد، وهي فرض مين إلا هند ابن قام من أصحاب الشافس، فإنه يقول: الرض كفاية، وهو خلط دكره في الحلبية. قوله: (ونوع من العجني) أي ودليل من الممنى السعقول قال في الشرح: وأما المحن فكانا أمونا بثوك الظهر لإقامة النيسعة والظهر فريضة، ولا ينجور ترك فرص إلا لفرض هو أكد، وأولى منه فغل عملي ألَّهُ النجمعة أكد من الظهر في الفريمية. قوله: (لللك) أي الافتراضية بهذه الأدلة. قوله: (وقال هليه السلام) بيلاً لتِسَدُ عَوْلُهُ: (في حديث) فائه في حطبة. قوله: (في مقاص هذا) الذي بن ابن ماحه، وقير، تقديم هذا على قوله في شهري هذا، وفيه بعد قوله: هي شهري هذا زيادة، ولقظها فريضة واجمة إلى يوم القيامة فمن تركها حجوداً، واستحمالاً بحفها في حياتي، ويعد موثى، وله إمام عادل شع. قوله: (نهاوتاً بها) أي كسلاً فالتهاون غبر الاستخفاف وعبارة القاموس تفيد الإنجاد. قوله: (وله إمام هادل، أو جائر) إنما ذكره فيفيد وجوب إقامتها مع الإمام الجائر، وأن جوره لبس عفراً مسقطاً لها، وإلا فالاستخفاف مكمر، وإن لم يكن إمام أصلاً، قوله: (قلا جمع الله تسله) فنصل بالكسر. والعنع العدق، أر الغليل الحمل منا فنبه أمور الإنسان بالعدَّق بجامع صدورها عن أصل واحد، وأطلق عليها الشمل، وجمع الشمل كناية عن عدم نفوق المورد، واختلافها، والمكاسها، قوله، لولا باول له في أمره) الذي في ابن ماجه، ولا أتم له أمرين قوله: (ألا فلا صلاة له) أي كاملة، ومثله يقال: فيما بعد: إنَّ لم يحجله، أو يستخفه، وإلا فالكلام على حقيقه . قوله : (طبع الله على قلبه) طبع هذيه كمنع ختم فاموس أي لا يجمله فابلاً تلخير، فهو كناية من مبرفه عن الخبرات. قوله: (بجعله في أسفل دوك جهتم) محمول على تبدؤ العذاب، وإنسا ذكر ذلك لأنه معل فعل المنافضين حيث أقو بالوحفانية، وتوابعها، وترك الجمعة، وتمنافقون في الفوك الأسفل من النار، أو محمول على من تركها جحه، أو مات على هذه المقيلة. قوله: (أكد من الظهر) قد علمت وجهد. قوله: (سبعة شوقتط) اعلم أنَّ تُرجِوبِها شَرَائِطُ وَاللَّهُ عَلَى شَرَائِطُ سَاتُو الصَّلُواتِ؛ وهِن فِي المَعْطَى، ولَصَّحَتُها شروطُ

المالية الديلاة

المسافر وأن تكون الإفامة (بمهر) حرح به المغنم بغربة لقوله عليه السلام: اللجمعة حق واجب حتى كل مسلم في جساعة إلا أربعة معلوك أو امرأة أو صبي أو مريض، وفي البختري بلا على صبي أو معلوك أو مسافر ولعرفه عليه السلام: لا حسمة ولا تشريل ولا مسلاة قطر ولا أصبى إلا في عصر جامع أو مدينة عظيمة، ولم بنقل عن الصحابة وضي الله عنهم أنهم سين متحوا البلاد طبخلوا بنصب السناير والبحم إلا في الأمصار دود، القرى، ولو كان نقل ، ولو آماداً قلا بد من الإقامة بعمل إلى في سخل (هو عاقبل في حد الإقامة بها) أي بالمصر وهو المكان الذي من داوة سنة والسنر بصير مسافراً من وصل إليه يسير مقيماً في الأصبح) كربص المصر ودنانه الذي لم ينعصل عنه مقلوة كما تقدم ولا يحب على من كان حارجه ولو سبع النفاء من المصر موه، قاد سواده قريه من همصر أو

كذلك، وهي في غير المعملي، والفرق بنهما أنه بانتفاه الأول مصم الأداء، وبانتماء الثاني لا يصح. قوله: الوهي الذكورة) أن السحقله دره مخرج الحش كما استطهره هي النهر، وب أمه بمامل بالأضر ، ومفتضاه الوصوب عليه . قوله: (خرج به انتساء) هلا تحب على امرأة وإنَّ دخلت في عموم الخفات بطريق التبعة لأبها حصيت منه بمموم النهي عن الخروج بقوله تعالى. الروبرد في بيوتكن) [الأحزاب] ٢٢] لا سبعًا في معامع الرحال، وللحديث الاتي. قوله: الخرج به الأرقام) قالا تحب عسهم إجماعاً قال في المتابي؛ وللسوال أنَّ بعدم علمه عن الجمعة، والحمامات، والعيدين، واحتلف نيما لو أدَّن له المولى من الحمعة، والأنَّين بالعراعد أنه يتحير، ولا يتحتم علم الأداء، ويؤيده أنه لا يجب عليه الحج، وإنَّ أذن له اسوفي، وإذا لم جأذن له فيها جار له الخروج إليها إلَّ كان يعلم أنَّ مولاه يرضي، وإلا لا والاصنع قد إنَّ حضر. مع مولاء للحفظ دهند له أنَّ يصليها مغير إذن الدول إنَّ كان لا يخلُّ اللحفط كما في السحر و وغبره، وأمة الأجير، فقاق أبو على الدقاق. لبس للمستأخر سعه سهاء ولكن يسقط عبه من الأجرة بعدر اشتغاله يفقك إذ كان بعيداً، وإنَّ كان فربياً لا يسقط عنه شيء. قال في البحر، وطاهر المترن تشهد للدفاق. قوله. (والإقامة) ولو بنية المكت حمسة عشر يوماً. قوله: (إلا أربعة) إلا بمعنى عير، وهذا المعديث بدل على اشتراط الذكورة، والحرية، قوله: (وفي البخاري؛ بدل على اشتراط الإفامة. قوله: (ولا تشريق) أي لا تكبير تشريق. وغناهم ما ذكره أنّ الحديث مرفوع وهو الذي ذكره أبو يوسف في الإملام، ومحمد في الأصل ورواه ابن أبي شبة مرقوفًا عن على، والموقوف في منه كالمرفوع - فال الكمال: وكفي بقول على قدوة. قوله: ﴿ [لا في مصر جامع] هذا دنيل المنزاط المصر، والمصر بالكسر الحاجز بين الشيئين، والمعذ بين الأرضين، والرخاد، والكورة والطبي الأسمر، ومصر للمدينة المعروفة سميت به تتمصرها أو لأنه مناها المصر من نوح، والمدينة من مدن أفام فعل ممات، ومدن المهنان تهديناً مصرهة الد فامرس ملخصأ قطاهر قولهم ومصر للمدينة، وقوله ومدن المدائن تمديناً مصوها أتهما شيء

كناف العبيث ٥٠٥

بميداً على الأصح فلا يحمل منا قبل بحلاقه وإن صحح (و) الرابع (الفصحة) حرج به المربص لما رزينا، والنبخ الكبر الذي ضعف ملحد بالمربض (و) الحامس (الأمن من ظام، على المائن من الحافف من قحد على الحام على المائن من الحدد كا حار المائن (و) السادس (صلامة المينين) فلا تجب على الأحمى عند أي حيفة خلافاً فيما إذا وحد فائداً بوصيه، وهي مسئلة القادر بقدره المير (و) السابع (سلامة الرجلين) فلا تجب على المقدد تعجره عن السعى اتفاقاً، ومن العقر المعلى العطب، وأما البارغ، وابعقل فليسا

واحد. قوله. (ولم ينقل هن الصحابة النجا وكذا لم ينفل أنه ﴿ أَمَر بَانِامَة العممة مِن قرى المدينة على كثرتها القوله: (ولو أحاداً) خبر الأحاد عو الذي نقله واحد عن واحد. لموله: (فلا به من الإقامة بعصر) ذكره ليدفك عليه قوله، أو الإقامة فيما هو داخل الله. قوله: (الله ي لم يتفصل عنه بعلوة) من الفتح هـ وهي صلاة المساعر التقدير في النعد الفاصل بالغلوة مروي عن محمده وفي المواهر هو المسحثان وفي المهابة عن التموناشي أنه الأشبه، وهي الفهستاني، وهو الأسلح؛ وهي أربعه ته أراع من الأسلح اهر. قوله: القلا يعمل بما قبل اللغ) قان في الشوح. نسبه فد علمت سمن الحديث، والأثر، والرزاية عن أثبتنا أبي حيفة، وصاحبه واحتيار المحققين من أهل القرجيح أنه لا هنرة ببلوخ النداء، ولا بالغلوف. والأميال، وإنه ليس بشيء، فلا سليك من محالفة غيره وإنَّ ذكر فصحيحه فصه ما في البدائغ أنه (أ أمكن أنَّ يحصر الحميمة، وبيبت بأهله من غير فكلف بحب هليه اهاأي لأنَّ من حاور هذا الحديثة للسفر كال مسافراً، علو وجبت ثمة لوحبت على المسافر، وهو حلاف النص. قوله: (خرج به العريض) أي الدي لا يقمر على الدهاب إلى الجامع، أو يقدر، ونكن بخاف ريادة مرضه، أو بط برثه بسب حلى، وألمن بالمريض الممرض إذا بقي المريض صائماً بحروجه على الأصم جوهرة. فونه (الما روينا) أي من فوله ﷺ: «الجمعة حق رنجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة؛ الخ، وعد منهم المريض. قوله: (فلا تحب حلى من اختفى من ظالم) أقاد النصير بطالم لم أنه مطلوم فإن كان احتفازه لجناية منه توجب حداً مثلاً لا يسقط عنه الرجوب. قوله: (المفلس) بالنحقيق الدي لا دينار له، ولا درسم، والعراد به هنا من لا يقدر على وفاه ديم. قوله: (كما جاز له التبسم) أي فنجوز له ترك الجمعة كما حاز له التميم. قوله: (قلا تجب على الأصبي عند الين حنيفة) لا فرق مين أنَّ يحد فائداً، أو لا سواء كان القائد منبرهاً، أو بأحر، وله ما يستأخر امه و أو كان مماريًّا وكره انسيد قال في البحراء وتم أر حكم الأهمى إذا كان مفيعاً بالمجامع اللَّذِي مَمِيلُن فِ الجِمْعَة هِل تُجِبُ عِلْمُ مَعْلَمُ الخرجِ آهَ، وتُحِبُ عَلَى الأهور لَمَدَمُ الخرجِ. تولد: (وهي مسئلة القادر بغدرة الجر) قد تغدم أنَّ المصحح فيها فولهما. قوله: (قلا تجب هلي المشعد) ومئنه مقطوع الرجلين، وفي الكلام إشارة إلى أنها تنجب على مفلوج إحدى الرجلين، أو مقطوحها إذا كان يمكنه المشي بلا مشقة، وإلا فلا أشار إليه القهستاني، وبهذا يحميل

۱۰۵ کاب المیلاد

خاصين قلدا لم يدكرهما (ويشترط لصحتها) أي صلاة الجمعة (سنة أشيام) الأول اللمصر أو قناؤه، سواء مصلى العيد وهيره لأنه بمنزلة السعر في حق حوالج أهله، وتصح إقامة الجمعه في مواصع كثيرة بالمصر وفنائه، وهو قول أبي حقيقة، ومحمد في الأصح ومن لازم جواز المتعدد سقوط اعتباد السبق وعلى القول الضعيف الماتح من جواز المتعدد قبل يصلاة أربع بعدها سه آخر طهر عليه، وليس الاحتياط في فعلها لأذ الاحتياط هو العمل بأثرى الدليلين وأقراهم إطلاق جواز بعدد الجمعة ويقعل الأوبع مفسدة اعتقاد الجهلة عدم فرض السمعة أو تعدد المغروض في وفتها ولا يقتي بالأربع إلا للغواص، ويكون فعلهم

الحمم بين ما في النجر من الوحوب، وما في الشمش من عمده أفاده بعض الأفاضل. قوله: ﴿ وَمَن الْعَقْرِ المِطْرِ المَطْيِمِ} وَكَذَا النَّاجِ، والوحل: قال في الشرح: وقدمنا أنه يسقط به الحضور اللحماعة لمد. قوله: (طيسا خاصين) أي بالجسعة. قوله: (وخبره) أطلقه فعم ما فيه يناه، وعبره وطا سبق دربية بيار العناء. قوله: (في الأصح) قال السرحسي: وبه تأخف وهلبه الفتوي كما في شوح السجيع للعيش، وكسا في العنج، ومقابل الأصح ما فر البيانع أَنْ ظاهر الرواية جُوارَها في موضَّمَن، فلا تجرر في أكثر من ذلك، وهنيه الإعتماد أه، فإذُ المذهب الجوازُ مطلقاً، وما قاله الشيخ العلامة المقدسي في نور الشمعة هن الإمام لا تحوو إلا في موضع واحد من البلد الواحد، وما قال الإمام الراهد العنابين: وإلا ظهر عنده أنها لا تجوز إلا في موضعين، ولو فعلوا فالجمعة للأولى وإنَّ صلِّ معاً، فصلاتهم جميعاً تاسدة، والأصع إطلاق الجولز في مواضع لا طلاق الدنيل الدأفاد، الشرح. قوله: (وعلى القبول الضميف) هو قول أبي بوسم. توله: (العالم من جواز النصم) فالجمعة عدد للسابق، وتفسد بالمعية، والانتباء، لم يعتبر السيق بالشروع وقبل بالقراغ وقبل بهما. قوله: (قبل بصلاة أرمع) أي بوجوب ظلك. قوله: (بنية أخر ظهر عليه) مو الأحسن لأنه إنَّ قم تجز الجمعة فعليه الظهر وإنَّ أجزأت كانت الأرج عن ظهر عليه، فيسقط، وإنَّ لم يكن عليه ظهر فلف اهم، وقبل: ينوي السنة، وقبل ظهر يرمه كما في الفشة. قوله: (وليس الاحتياط في قعلها الخ) قال اليرهان الحلبي: الفعل هو الاحتياط لأنَّ المعلاف فيه فري لأنها لــ تكن نصلي في زمن السلف إلا في موضع وإحد من المصرة وكون الصحيح حواز التعدد للضرورة لا يعنع شرعية الاحتياط اهـ. قوله: (وأقواهما إطَّلاق جواز تعلم الجمعة) لا طلاق حديث لا جمعة، ولا تشريق إلا في مصر جمَّع عالمصر شرط إنامتها، وهو موجود في كل فريق اها. قوقه: (ويفعل الأوبع) خبر مقدم لقوله مفسدة اعتقاد للخر. قوله: (عدم درض الجمعة) معمول اعتقاده وقوله: أو تعدد عطف عليه، قال في الشرح. وفي فعلى الأربع مفسعة عظيمة، وهي اهتفاد أنَّ الجمعة ليست قرضاً لما يشاهدون منَّ صلاة الطهر، فيتكاسلون عن أداء الحمعة، أو اعتقادهم افتراض الجمعة، والظهر بعدها أهر. قوله: (ولا ينتي بالأربع إلا للتعراص) قال العلامة المقلسي بعد نقله ما يفيد التهي منها نقول:

كتاب المناخة ٧٠٠٥

إياما في منازلهم (و) المثاني من شروط الصحة أن يصلي بهم (السلطان) إماماً فيها (أنو تائية) يعنى من أمره بإقامة الجمعة للتحرز عن تقويتها يقطع الأطماع في التقدم وله الإستنابة وإنّ

إنما نهى عنها إذا أدبت بعد الجمعة بوسف الجماعة، والاشتهار، وتحن لا نفرل به، ولا نفني بمعلمه أصبلاً، بل ندل به، ولا نفني بمعلمه أصبلاً، بل ندل عليه الخواص الذين بمعناطون لأمر دينهم، ويتركون ما يربهم إلى تحصيل بفينهم احد ثم قبل: بقرأ الفاتحة، والسورة في كل ركمة فإن رفعت فوضاً فقراءة السورة لا تضره، وإلى وقمت نفلاً لفراهتها واجهة، وقبل في الأولين فقط. قال الزاهدي: وعلى حفا الخلاف فيحدن يقضي الصلوات احتياطاً، والمسختار حدي أن يحكم فيها وأبه كفا في مخلفي، والشمتي، ويقتصر في القملة الأولى على النشهد، ولا نصد بتركها، ولا يستفتع في المشفع النائي، والأحوط الترتيب بينها، وبين العصر كفا قاله المقدسي، ثم يصلي بعدما قريماً على سنة الجمعة، فإن هم تكن صحت، فقد صلى المقور مع سنة،

فاللة: قال من مقد الفوائد: قُضاة زماننا بحكمون بصحة الجمعة مند تجفيدها في مرضع بأنَّ يعلَق الواذف عنل عبله على صحة الجمعة في هذا الموضع، وبعد إقامتها فيه بالشروط بدهي عقه عليه بأنه علقه بمبحة الجمعة، وقد صحت، ووقع العتن فيحكم بعنقه، فينفسن الحكم بصحة الجمعة، ويدخل ما لم يأت من الحممات ثبداً أهـ. قوله: (ألَّ يصلي بهم السلطان) هو من لا، وإلى فوقه قال الحسن؛ أربع إلى السلطان، وذكر منها الجمعة. والميدين، ومثله لا يعرف إلا مساماً فيحمل عليه، وقال ابن المنذر: مفيت السنة أنَّ الذي يقيم الجمعة السلطان، أو من بها أمرَه فإنَّ لم يكن كذلك صفرا الظهر. كذا في الحلبي والمنظلب الذي لا عهد له أي لا منشور له إذا كانت سيرته بين الرهبة سيرة الأمراد، ويحكم وبينهم بحكم الولاة تجوز إقات الجمعة اهر قوله: (يعني من أمره بإقامة الجمعة) وهو الأمير، أو القاضي، أو الخلفاء كما في العناية، ولو عبداً ولي عمل ناحية، وإذَّ لم تجزأ نضيته، وأنكحته، وإذا لم يمكن استثقال السلطان لمونه، أو نشة. واجتمع الناس على رجل فعملي بهم جاز للضرورة كما فعل علي في معاصرة عثمان رضي الله عنهما وإذٌ فعلوا ذلك لفير ما ذكر لا يجوز لعدم الضرورة، وروي ذلك عن محمد في العيون، وهو الصحيح، وفي مفتاح السماهة من محمم الفتاري ظب على المسلمين ولاة الكذار يحوز للمسلمين إقامة الجمع، والأهياد، ويحبر القاض فاخياً بتراضي المسلمين، ويجب طبهم أنَّ ياتمسوا واليّاً مسلماً آها، ولو عات الخليفة، وله ولاة على أمور العامة كان لهم أنَّ يقيموا الجمعة لأنهم أقيموا لأمور المسلمين، فكانوا على حالهم ما لم يعزلوا حلبي، وفي البحر والنهر. يجوز فقاضي القضاة كقاض العساكر بمصر إقامة الجمعة، وتولية العشلياء، ولا يتوقف ذلك على إذن كما أنَّ لد أنَّ يستخلف فلقضاء رؤلُ لم يردُدُ قد مع أنَّ الفاضي ليس له الإستخلاف إلا يؤدُن السلطان لأنَّ ترقيته فاضي

ودو و کتاب المسلاة

الم يصوح له مها المنتقال ولألة بعدر أو بغيره حضر أو غلب عنه وأما إذا مبقه حدث فإن كان بعد تعرومه في الصلاة فكل من معلم إماماً صم استحلاقه، وإذا كان قبل إحرامه فلصلاة بعد الخطيه ويشترط أن يكون الحليقة قد شهد الخطقة، أو معضها إيصاً (و) الخالف

الدنساة إدن له بذلك دلالة، كما صرح به الكمائل في باب الفصاء، ولا بتوقف ذلك على تقوير الداكم المسمى بالبائدا الدم وفي البحر أيصةً، وصوح العلامة ابن جرياش في التحقة في تعداد الهجيمة وأنَّ إدن مُستعلان، أو نانيه إنها هو شرط هند وناء المستجد، شريعة ذلك لا يشترط الإذن لكل خطب، وإذا فرز الناظر حطيةً في المسجد فله إقامته بنفسه، ومنافيه، وإذَ الإذن استحممت لكل خطيت الد، وهي مجمع الأنهر والاستحلاف في زماننا جائز مطلقاً لأنه وهم في تاريخ حمس وأربعين، وتسممانة إذن الإمام وعليه الفتوى اهم وفي القلبة، وانتحاد الخطيس، والأماء بيس بشرط على المحنار بهر، وفي الذخيرة: لو خطب صبى عاقل، وصلى بالع جاز لكن الأولى الانجاد كما في شرح الآثار، وفي المجرد قال أبو حنيفة. الأدن في الخطبة إذَّن في الحمعة، والإذن في للحمدة إذل مي الحطبة، ولو قال: اخطب لهم، ولا تصل بهم أحزاً الله بصلى بهم. قوله: (للتحرز عن تفوينها) علة لاشتراط السلطان، أو تاتبه قيها. قوله: (بقطع ا**الأطما**ع) منعلق شعرز، وإنما كانت الأطماع مفونة لوجود التناوع بين الطاهمين في التقدم، ويمكن أنَّ يموت الرفت، وهم من النوع، وهذا عليل معفول، والسقول ما تعماه. قوله: (وله الاستنابة قابحًا قال في البدائع: كل من ملك الجمعة ملك إفامة عبر مقامة. قال في البحر : فهو صريح، أو كالصريح في جواز الاستبابة مطلقاً، وتقبيد الزبلس الاستخلاف بسبق العدمة لا وليل عليه، وما في القرر من ألَّ الخطيب ليس له الاستنابة إلا أنَّ بفوض إليه ذلك وقه ابن فكمال. قوله: (دلالة) متعلق بدامل له المقدر على أنه تمييز أي نثبت له الاستنامة دلالة عال مي تشرح . وإذا أذن لأحد بإنامتها ملك الاستخلاف وإنَّ لم يموض إليَّ صريحاً لأنَّ الإمام الأعظم الما فوضها إفيه مع علمه بأذ العواوض العائمة من إقامتها كالمرص، والمحدث في الصلاة مع صبى الوقت تعتريه، ولا يمكن لذظار الإمام الأمظم لأنها لا تحتمل الناخير عن الوقت كان إذاً لم بالاستحلام ولال، وتسال الحال أنطق من لسان المقال كفا قاله الشراح، قوله: (صبح استخلاله) لأنَّ الخليفة بأنَّ لا مفتح، والخطبة شرط افتتاح، وقد وجد هي حق الأصل. لحوله: (قاد شهد المعطية) أو بعضها) لأنَّ الخطبة شرط نفقاه في حق من ينشيء تحريمة الجمعة. وهو الإمام إلا في حق كل مصل، فيكون كأن الناتب خطب ينفسه، وإلا فلا يصبع شروع هذا الناتب فيها أسلاً إلا إنَّ يستخلف هذه النائب من شهد الخطية، فإنه يصح، قوله: (أيضاً) أي كما يشترط مبلاحيته للإمامة، أو كما يشترط في الإمام ذلك إذا لم يكن خطيباً قال في الشرح: واعلم أنه يجور نصاحب الوظيفة في الحطية أنَّ يصلي خلف ناتبه بغير حذر كما جاز للسلطان انُ يَصَلَّى خَلَفَ مَأْمُورِه بِإِمَّامَةِ النِّجِمَعَةِ مَعَ فَشَرَةِ السَّلْطَانَ عَلَى الْخَطَّبَةِ يَنْفُ الدَّ قُولُةُ ﴿ وَالْقَالَتُ

كناب الصلاة ٥٠٩

(وقت انظهر) لقوله على المؤتم المثلث الشميس تعمل بالناس المجمعة (فلا نصبح) الجمعة (قبله وتبطن يخروجه) لقوات الشرط (و) الرابع (الخطبة) وقو بالعارسية من قادر على العربية، ويشترط لصحة الخطبة فعلها (قبلها) كما قعله النبي ينه ايشد ها) حتى لو عشس الخطبت فحمد لمطاعمه لا يمومه عن الخطبة (في وقتها لمشائور وحمسور أحد المساحمها) وتو كان أصم، أو نائمةً، أو يعيداً (معين تعقد بهم الجمعة) فيكفي حصور عبد أو مريض أو اسافر ولو كان جنباً، فإذا حضر غيره أو تنظير بعد الخطبة نصح الجمعة به لا صبى أو امرأة فقط

وقت الظهر) وقال مالك: يعندُ وفنها إلى الغروب لأنَّ وقت الظهر والعصر والحد هند. قوله: (لقوله ﷺ الغ) ولأنها شرعت على خلاف الفياس فسقوط الركعتين مم الإقامة ميراعي فيها جميع الخصوصيات الني ورد الشرع بها، ولم يرد قط أنه ﷺ مبلاها قبل موقت، ولا بعده، وكذا الحلماء الواشفون ومن معدهم إلى يرسا هذا، ولو كان حائزاً فعله مرة تعليماً للجوار كذا في الحلين، وعيره، قوله: (قلا تصح الجمعة قبله) وقال الإمام أحمد، نصح كما قال مصحة وفرف هرفة قبل الزوال. قوله: (وثبطل يخروجه) وقو بعد القمود عدر التشهد لعوات شرطها لأنَّ الوقت شرط الأمام لا شرط الإفتتاح كصلاة الفجر ، وفي الإطلاق إشارة إني هموم الحكم اللاحق مقدر كنوم، ورحمة على العقامي كما في انسنج، والدر عان قبل. ما فائدة هذه المستلة هناء وقد نقدمت في الإثنى عشرية، فالجراب أنَّ فيه إفادة أنها لا نصح معد الوقت فلا تكرار لهواء وفيه إذارة أبدلا يشبها ظهرأه وهل يتمنها نفلأ عندهما نحم لآء إنسا بطل الأصل دون الرصف، وقال محمد: لا لنظلان الأصل أيضاً حمد فهستاني. قوله: (والرابع الخطرة) فعلة بممنى مفعولة فهي اسم اما يخطب به هناية من العطب، وهو عن الأصل كلام بين النيل فهستاس عن الأراهراء وهي بالصم في المهوعظة، والجمم حطب، وبالكسر طف التزرُّج، والعمل فيهما كقتل، وهي شرط بالإجماع خلالاً للإمانية وقد ضدو ، قوله: (قبلها) أي قبل الصلاة لأنها شرطها، وشرط الشيء سابق عليه، وقد كانت الخطبة في صدر الإسلام بعد الصلاة كمطبة العبد، تبريسخ، وجعبت قبلها فعن مراسيل أمن داوه كان رسول الله 雅 يعملن يوم البيمة قبل المطية حتى إذا كان دات يوم، وهو يعطب، وقد صلى الحسعة قدحل وجلَّ فقال: إنَّ وحية قد قدم. وكان إذا فدم تلقوه بالدهاف مخرج الناس مم بطنوه إلا أنه لا شيء في نزك فلسطيف فأنزل فله تعالى الآية: ﴿وَإِذَا رَأُوا تَحَارُهُ أَوْ لَهُوا انْفَضُوا إِلَيْهِا﴾ [الحصفة/ 37] غلم السي ﷺ الخطبة بوم الجمعة، وأخر الصلاة كذا في الشرح، فوله: (قحمد لعطاسه) وكلما إذا سبح نصبهاً. قوله: (لا ينوب من الخطبة) هو أحد قولين، والثاني أنه لا يشترط فيها القصف، ونقدم ما يقيده، وذكر، صاحب صاحب النتومر في الذمائح، قوله: ففي وأتها) اللم خطب تبله، وهيلن فيه لا تصح لأنه من جملة الخصوميات المغيدة بها حلين، قوقه: (لا الهمين) بالمعر عطفةً على قوله عبد الخ أي لا يكفي حضور صبي.

61 كتاب المسلاة

ولا يشترط مدماع جداعة فنصح الخطية (ولو) كان الحاضر (واحداً) وروي عن الإمام وساحية صحنية وإن لم يعصره أحد و(في) الرواة الثانية عنهم يشترط حضور واحد في الرساحيج) ويشترط أن لا يفصل بين الخطبة والصلاة بأكل وحمل قاطع، واحتلف في صحنها لو ذهب نمنزله لعمل أو وضوء فهذه حسن شروط، أو ست لصحة الحطبة فلينته لها (و) الخامس من شروط صحة الجمعة (الإثن العام) كذا في الكنز لأنها من شعائر بالسلام، وخصائص الدين فلرم إقامتها على صبيل الاشتهار والعموم حتى لو عنى الإمام باب فصره أو أسمل الذي يصلي فيه بأصحابه لم يجز وإن أذن لنتاس منتحول فيه صحت ولكن لم يتص حق المسجد الجامع فيكوه وقم بذكر في الهابلية هذا الشوط لام فير مذكور في الهابلية هذا الشوط لام فير مذكور في الهابلية هذا الشوط لام فير مذكور في الهابلية على لمالانة إبن الشحنة، في ظاهر الرواية، وإنما هو وواية النواهر قلت: اطلعت على وسائة للملامة إبن الشحنة،

قول: (ولا يشتوط سماع جماعة) وقبل: تشترط الجماعة، ونعن في الدواية على أنه الإصحيح، وفي المستفى هلى أنه الأصح ومشي فقيه شارح الكنز - قوله: (وروي عن الإمام وصاحبيه) قال ابن أسرحاح. وأفاد شبخنا أنَّ الاعتماد علب الموله: (وفي الرواية الثانية الحجُّ) مستنش هته بما نفدم. قوله: (في الصحيح) متعلق بقوله يشترط حضور واحد. قوله - (وحمل قاطع) كما إذا حامع. ثم اغتسل. وأما إذا فيم يكن فاطعاً كما إذا تذكر فائنة، وهو في الحمسة فاشتعل بالقصام الرأمسد الحممة، فاحتاج إلى إعلانها، أو انتفع النطوع بعد الخطبة لا تنطل اللخطية الذلك الأنه ليس بعمل فاطع، ولكن الأولى إهادتها، كما في ألبحو عن الخلاصة، والممحبط، والسراح، والفتح، وإن تعمد ذلك يصبر مسيئاً. قوله: (فهله محسس شروط أو ست المسمعة المخطية) الأول أنَّ تكون قبل الهسلاة. الناني أن تكون مقصد النفطية. الثالث أنَّ تكون من الوَّقَانَ. الرَّابِمِ أَنْ يَحَضَّرُهَا وَاخْلُ اللَّغَامِسَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الوَّاحِدَ مَعَنَ تَنعقد بهم الجمعة. السابس عدم الفصل بين المعطبة، والصلاة طاطع، وذكر البشر العيني في شرح البخاري أنَّ من السنة النحاة العنبر عن يعبن المحراب، فإنَّ لم بكن منه فعوضع عال، وإلا فإلى خشبة الباعة لفعله ﷺ، وإنه كان يخطب إلى جدّع قبل انخاد المشهر، ويكوه العشير الكبير جماً إذا قم يكن المسجد منسماً أمر قوله: (لأنها من شمائر الإسلام، وخصائص قلين) أي وقد شرحت بخصرمينات لا تجوز بدونهاء والإذن العام، والأداء على صبيل الشهرة من تفك الخصوصيات، ويكفي لذلك فتح أبواب الجامع للواردين كذا في الكامي. قوله. (حتى لو خلق الإمام البغ) وكذا ثر اجتمع الناس في الجامع، وأخلقوا الأبواب، وجمعوا لم يجز كافي، وظاهر عبارته أنَّ قالق بأثمن للائية، والواقع في عبارة خبر، الرباعي، وفي الآية، وهو قوله تعالى: ﴿وَعَلَمْتُ الْأَبِرَابِ﴾ فلتضميف، وهو يأتي بدل الهمزة، وواجعه. قوله: ﴿وَقُلْ أَنْنَ للناس بالدخول فيه صحت) سواء دخلوا أم لا كفا في الكافي. قوله: (ابن الضحنة) هو العلامة عيد اليرم والشحنة حافظ البلد.

رفد قال فيها بعدم صحة البعمة في قلمة المقادرة الأنها تقفل وقت صلاة البعمة، وليست معراً على حديها، وأقرل في المعتم نظر ظاهر الأن رسه القرار بعدم صحة صلاة الإمام مغلله قصره احتصاصه بها دون العامة، والملة مفقودة في هذه القضية فإن انقلعة، وإنَّ تقلت لم يختص الحاكم فيها بالجمعة الأن هند باب القلمة هنة جرامع في كل صها حطبة لا يقوت من منع من وحول القلمة البعمة، بل لو بقيت القلمة هنوحة لا برغت في طلوعها للجمعة لوجودها فيما هو أسهل من التكلف بالصعود لها، وفي كل محلة من المعسر حدة من الخطبة فلا وحد لسنع صحة الصحة بالقلمة عند تقلها (و) السادس (المجماعة) الأن المجمعة المتنفقة منها والأن المعلمة المجمعة وعندال المعامة وعندال بعاد من أو المنافقة المعامة وعندال المعامة وعندال المعامة وعندال المعامة وعندال المعامة وعندال المعامة وعندال المعامة المعامة والمعالة المعامة المعامة والمعالة والمعامة وعندال المعامة المعامة والمعالة والمعامة والمعامة وعندال المعامة المعامة والمعامة وقال أبو يوسف إثنان موى الإمام الما مي المثنى من معنى الاجتماع ولهما أن الجمع الصحيح بنها هو المتلانة (ولو كالوا هيداً، أو مسافرين أو موضوى) أو مختلفين أن الجمع الصحيح بنها هو المتلانة (ولو كالوا هيداً، أو مسافرين أو موضوى) أو مختلفين

قوله: (في تُلمة الفاهرة) أي، وبحوها. قوله: (وليست مصرأ على حدثها) فإنه وإلَّا كانَّ فيها الجوانيت، والسكك، وهيو ذلك إلا أنها لم تستوف جميع ما ذكر في حد المصر من الغانس، وتحوه، قوله: (في المنع) أي منع صحة الجنعة، غوله: (اختصاصه يها دون العامة) ميه نظر فإن النفس لو أغلقوا ماب مسجد، وصلوحا لا تحوز لهم فالعلة عدم الأذن، ولذا قال في مجمع الأنهر ناملاً من هيون المدامس، ولا يضر غلل باب القلمة لعدو. أو عاده قديمة لأنَّ الإذن العام حاصل لأهذه، وخلق الباب ليس لمام العصلبي، ولكن عدم علمه أحسن. قوله: (لم يختص الحاكم الغ) هو يفول بعدم الصحة، وإذ كان الحاكم يجدم خارجها، وما داك إلا المدم الإذن المام لا للإختصاص فنصر . قوله: (لأنَّ عند باب القلعة) أي حارجه - قوله: (لا يغوث من منع الغ) هي لا منع ميها قبل غلمها، وإنما تغلق للعامد. قوله: (فيما هو أسهل هن التكلف) الأوضع أنَّ يقول فيما هو أسهل منها للتكلف بالعممود إليها . قوله: (وفي كل محلة اللغ) أي قال اختصاص بها لمن بالقامة. قرله: (لأنَّ الجمعة مشتقة منها) أي مأخرة؛ فإنَّ الاشتقاق من المصادر أي والأصل مراعاة المعاني اللغوية إذا لم يتحقق نقل. قوله: (للتصوف من شهدها) قد تقدم قول أنه لا يشترط حضور أحد لسماعها، وصحح، قوله: (ولهما أنَّ المجمع الصحيح إنما هو الثلاثة) وأيضاً طلب الحضور في فوله عز وجل: ﴿فَاصَعُوا إِلَى فَكُو اڭ﴾ (الجمعة / ٦٢) متملق بلفظ النجمع، وهو الوان، والذكر المسنة إليه تلسمي يستلزم ذاكراً وهو غير الجمع المطلوب حضوره، فلزم أنَّ بكون مع الإمام جمع وما دون الثلاثة ليس جمعةً منفقاً عليه فليس يجمع مطلق، والمشروط هنا ظناً جمع مطلق، ربيان ما فكو، المصنف أنَّ أقل المبسمر تكانة حفيفة لمسخالفة صيفته انداق عليه صيغة الشنية، والراحد، والإنتان وإنَّ كان جمعاً Para de la companya d

لانها سندوا للإمامة وآرتى أنا يسلموا للإفتداء أو لشرط عند الإمام) لاحقد أداتها بهما المفاؤهم) محرمين لفع الإمام) ولم كان اقتداؤهم في حال ركوفه قس رفع رأسه (حتى يسجد) السنجدة الأولى زمان تقرول أي أنسلوا طارتهم (بعد سجومه) أي الإمام وأنهما الإجازة وأمام أنها والتهما كانون تابعها فولا تحدد جمعة) بالعدق أنبينا الثلاثة، وقال زفر استشرط درامهم كانونت إلى تمامها فولا تقرول أن الإمام (بطلت) عد أي سيعة لأنه يقول: البحدة شرط المقاد الأمام وعدمها أو المسان الباقين (قبل سجود) أي الإمام (بطلت) عد أي سيعة لأنه يقول: المجمعة أي لا تتعقد الجمعة (بالرأة أو مسيا وحده لان الجماعة شرط المقدم والمرأة الإمامة لوجاز للعبد والعربيض والمساقر أن يؤم فيها) بالإماد أحداث أو باباة صريحة، أو لالاهامة لاجبتهم للإمامة وزئيا منفط عمم وحويها تحقيقاً، وقيد كان حد المصر مختلفاً ميه على أنوائد كثيرة ذكر الأصبح منها: علم وحويها تحقيقاً، وقيد كان حد المصر مختلفاً ميه على أنوائد كثيرة ذكر الأصبح منها: وقيد (والمعير) مند أي حديدة (كل موضع) أي بلا، لله منتي) يرجع بأيه مي الحوائدة (وأميرة) بدعت المعافرة من الغائد (وقاضي) منسون بها ديسة كال (ينفذ الأحكام ويقيم ويقيم ويقيم ويقيم ويقياً ويقيم ويقيم ويقيد والمغيرة بالمغائم من الغائد (وقاضي) منسون بها ديسة كال (ينفذ الأحكام ويقيم

من رجه نصراً إلى الاشتفاق فهو محار والعمل بالحقيقة هو الأصال، وكون المشي له حاك الحجم في الميرات، ولحود لقياء الدبيل تمة، فأعلمناه فيه لا يلزم أخراده المولمة (ولو كاتوا حبيته الخزا أو أميسء أو حرساناً لأنهم يصلحون للإمامة فيها بمئانهم امد الخاذة من عبرهمين قوله النسوي الشان) الأرني النبي، أو هو على لعة من بدع البيشي حالة والجدة. قوله: (شرط العقاد الأداء؛ وهو منفيهم الركمة بسجدة لأنا الأداء فعل، وفعل الصلاة هو الفيام. والقراءة، والركوخ، والسحرة وأما قر حلف لا يصلي لا يحدث حير يقيمه مسجدة. فإذا مه يقيم مها الم يرجد الأداء كذا من الشرح. قول، (شرط انفعاد الترحيمة) لمي وقد ، حد وإنَّ لم يقد سيجدد. قوله . (مع وجليل) هذا على فوقهما، وأجار دلك أيو بدسف. قوله: (صويحاً أو دلالة) راجعار. إلى قوله: أو جابه بالصريح أن يأذرك بالاستنام، وقدلالة عند عدم الإدل. قولما (وقعا كان حد المصر مختماً فيه هلي أقوال كلبرة) المصل في دلك أنَّ مكة، والمدينة مصران مقام مهما الجمعة من رمنه 幾، إلى البوم فكل موضع قال منن أحدهما، فهو مصر، وقل نفسير لا يصدق عملي أحفجساء فهو عن معتبر كفوانهما: هو ما لا يسم أهله أك. مستجدم، أو ما يعيش افره كل محترف بحرفته أو يوحد في كل محترف، وعبر ذلك. قوله: (هند أبي حنيفة) صوح له في النحفة عنه ورداه الحسن عنه في كتاب العبلاة كذا في عابه البيان، وبه أحد أبو يوسف، وهو ظاهر المذهب انصاص الهداية، واختاره الكرجيء والفدوري، وهي العناية هو ظاهر الرواية؛ وعقمه أكثر العفهان، وبد ذكر تعذه سفوط ما في شرح السيد. قوله: (مفتي) الذي رأيته في النسخ إنبات الباء في، وفي قاصي والأولى حدقها فيهما لأفهما متقرصال. قوله: (بنصف) مصد الباء من أمصف. قوله (مقيمون بها) فيد بها لأنه إذا تم تعتبر الإقامة لا نوجد

الدهلود) حترازاً عن المحكم والمرأة وذكر العدود يدي عن الفصاص (و) الحال أنه موضع (بلقت أبنيته) قدر (أبنية مني) وهذا (في ظاهر الرواية) قاله فاسبخان ، وهليه الاعتماد (وإذا كنان الفاضي أو الأمير مفتياً أهني عن النعداد كان المدار على معرفة الأحكام لا على كثرة الاشتخاص (ويخازت البعدة بدئي في السوسم للخليفة أو أمير العجاز) لا أمير الموسم لامة يني أمر الحاج لا غير عند أبي حتيفة وأبي يوسف وقال محمدة لا يعسم مها الأنها قرية وفالا تنمصر في المهوسم (وصبع الاقتصار في الخطية على) وكر خالص فه تعالى (فعد تسييمة أو تحميلة) أو تمايلة أو تكبرة لكن (مع فلكراهة) لدؤ السة عند الإمام، وقالد الإمام، وقالد الا

قرية أصلاً إذ كل قربة متمونة بحكم كذا في الشرح. قوله: (ينقذ الأحكام، ويقيم الحدود) السوادية الغدرة على ذلك كمد صرح به في الشعقة عن الإمام لتربيف صدر الشريعة له بطهور النواني في الأحكام لا سبما في إذامة الحدود في الأمصار مزيف كما في المحلين، فاقعراد الشأن لا الحصول بالقمل. قال العلامة توح الدقع الظلم أعن المظلومين ليس بشرط في تحقق المصرية، من الشرط في محقفها القدرة على الدلع، ومما يدل على عدم اشتراط الدفع بالمحل أنَّ جساعة من الصحابة صنوعا حلف الحجاج وهو أطبُّم خلق الله نعالي لغه. وفي الحموي واعليه أل يعض الموالي رعم عدم صبحة الجمعة الأذ محللاً بعقد بعض تتواقط الأداء، وهو المصرء قإنها عبارة عن كل بلذة فنها والء وقاض ينقدان الأحكام، ويقيمان الحدود وهما مفقودان، ملا تصبح الجمعة، ونتمين صلاة الظهر، وقد تيمه هلي فلك كثير من الأروام، وما فإله هذا الدغم غذلال في الدين، فإنَّ تنفيذ الأحكام، وإقامة العدود موجودان في العسمة. والأولى ما في الملامة موح تتأمل. قوله: (احتراز عن المحكم والمعرأة) فإنهما ينفذان الأحكام. ولا يفسمان الحدود، والأولى السعب. قوله: (يغني عن القصاص) لأنَّ من ملك إقامتها منكه كذا في انشرح القوله ((وإذا كان القاضي أو الأمير الغ) في شرح السيف وقدمنا عن الشيخ غامس الاكتفاء بالفاصي عمل الأمير، وحيشة وجود القاضي يغلى عن المعنى، والأمير حبث كان (، معرفة بالأحكام، وإلا فلا بد من المفتى اهم، وفي تشرح، ولا يشغرط العسلاة في العلم بالمسجد فنصح سفت فيها أمر قوله: (يمني) هي بالكسرة والقصر موضع على فرسخين من مكة. والغالب فيه التذكير فيصرف، وإذا أنت منع للعلمية، والتأنيث. قوله: (في العوسم) ف زيماء إلى أنها لا تقام فيها مي غير أيامه لزوال تمصرها مزوال السومسم، وقيل: تجوز عي جميع الأمام لأنها في قناء مكة ورد مأن بيمهما فرسخين. قوله. (أو أمير الصجائر) هو أسير مكنة. قوله: (لا أمير الموسم) أي إلا إذا أذن له بإقامة الجمعة الغوله: (وقا لا تشمصر في المعوسم) وعدم التديد فيها للتخفيف على النجام الأتهم مشغولون بالمناسك هداية. قوله: (وضبع الاقتصار في التعطية المغ) بهان لركنها. توله ((لكن مع الكراهة) أي التنزيهية الموله: فترك السنة. قوله: حالبية الطحطاري/ ٢٢٥

الملاة الملاة

ودها، للمستمين والتسبيحة، ومحوما لا نسمى حصية وله قوله ندالى: فاسعرا إلى ذكر الله من من معر معمل بين كوله دكراً طويلاً يسمى خطبة، أو لا ولقصية عثمان رضي الله عنه لها قال الحامد له بارتج حارم، ثم تور رصيلي بهم ولم يبكر عبيه أحد منهم فكان إجماعاً منهم (وسنن الخطبة) التي في دان الحطيب، والتي في نفس الخطبة (ثمانية حشر شيئاً) بل براد عليها ممن السنة أن يكون حارس الحطيب في محدجه عن بدين العتيرة أو جهته لإيساً السواد، أو البياض ومنها (الطفهارة) حال الخطبة لأنها لمست صلاة ولا كشطرها، وتأويل

(حمله وهبلاة ودهام) بدن من قوله: ذكر طويل في السفناني الخطبة الأولى بيها أوبع فرانض التحصف والصلاء والوصنة بتفوى تقاء وقراءة أبة وكدا من الثانية إلا أنَّ الدهاء في الثانية بدل هراءة الأبه في الأولى ذات في شرح المنفذس و وتفاهر أنَّ هذا لا يتمشى هلي قوله: وهو. الدهراء ولا على فوالهما لأنهما لا يشترهان التأنية، ولا الأية، وما تكره منتعب الشاقعي رضي الله عنه القومة القاسمو إلى ذكر لله) وهو مطلق لكان الشرط الدكر الأسم بالفاطع، وكون المأثل الذكر المستمى حطية إلما نقيد الموجوب، أو السبية لا أنه هو شرط الذي لا يجزيء عبره. قوله: (ولقصية عنمان الخ) ذكر في المحيط والمبسوط وملتقي البسار وشرح البخاري لاس بطاله وشرح معلم لصار الدبن الخلاطيء والمؤرجون أنأ عثمان رضي الدعما أول جمعة والى الحلافة صعد المبر فغال: العمد لله فأرتج عليه فقال: إن أيا بكر وعمر كانا يعدُّان عهد المعاد مثالاً. وإنكم إلى إمام معال أحوج منكم إلى زمام قوال، ومتأثيكم الخطب بعد، وأستغفر الله العقوم أن والكبراه أقال في البهابة. والبريعن عتمان بقوله أ ونكيم الجريقصيل نعسه على الشمين والل على الصلعام لذين يكومون بعد الراشدين فإنهم يكومون على غنوة في المغال مع قبع المعالم، مكانه بقول أما وإن أم أكن قوللاً مثنهم مأم حلى الخير دون الشواءها. قوله: (فلوتج) بصر الهمرة وستردن الراء المهملة، وكسر المئنة من فرق، وبالعب كالفنز ميماً للسمعول ووبأه ومعتى أبر منتعلن عبيه الكلام فلنا بعدا على إنعامهاء قوقه الوستن للخطية العج) منها أنَّ تكوم حصنان تشتمل كل منهما على حمد رتشهد، وصحة على أنبي ﷺ، والأوس تسي تلاوه أبة وخسي وعصاء والباسة على دعاه فلمؤمس والمتومنات عرص الرعف كيها الدكرة. قوله: فإمل بزاة عليها الخ) راد على ما ذكره لحو سنبي، والعدد لا مفهوم له. قوله: (أو جهته) أي الدسر أن إنَّ لم يكن له محدم كما في الشرح. توقه: (أو البياض) فهو مخير ولا بلزمه اختصاص استراه كما من الشرح، وفكره صلاته في المحراب قبل البخطية فهستاني، وغيره ويكره التفاته بعيدًا، وشمدلاً وما يفعله المهزقيون حال المعطبة من المسلاة على النبي 🌋، والبرضي عن الصحابة، والدحاء للسلطان بالتصر بمبغى أنَّ يكون مكروماً اتفاقاً. قوله: (الطهارة) فقو حطب محدثاً أو جبياً حاز، ويكره ويستحب إعادتها إذا ين جنياً إلا أذات رينس، وإنَّ لم يعد أجزأ إنَّ لم يطل العصل بأجنبي، قوله: (لأنها ليست صلاة) بل دكر كعب المبلا: ٥١٥

الاتر أنها مي حكم التواب كشطر الصلاة هو العنجيع، وستر المورة لقوارت (و) كفا (المجلوس على المنبو قبل الشروع في الخطبة والأفان بين يديد) جرى به التوارث (كالإللمة) بعد الحملية (ثم قبات) جرى به التوارث (كالإللمة) بعد الحملية (ثم قبات) بعد الأفان في الخطبتين ولو قعد ديهماء أو في إحدادها أجزأ وكره من غير عفر رأن خطب مضطبعاً أجزا (و) إذا قام يكون اللسيف يهمارها متكناً عليه في كل بلدة فنحت حنوة البريهم أنها فنحت بالميف فإذا رجعتم عن الإسلام ففائك باق بأيدي المسلمين يقاتلونكم به حتى ترجعوا إلى الإسلام (و) يخطب (بفوته) أي السيف (لي) كل (بلدة فنحت صلحاً) ومدينة الوسول فنحت بالفران فيخطب فيها بلا سيف ومكة فنحت بالسيف (و) يسن (استقبال القوم بوجهه) كما استقبل الصحابة النبي ﷺ (و) يسن (بناءته بعدران) بعد التعرّذ في نصب سرأ (وفائده عليه بما هو أهنه) سبحانه (والشهافتان وصلاة حلى النبي ﷺ والمشفق) بالزجر عن المعاصى، والتخويف، والتحقير مما يوجب مقت الله على النبي المدين (والتذكير) بنا به النجاة (وفرادة أية من القرق) لما ووي أنه ﷺ وتعالى وعفايه سبحان (والتذكير) بنا به النجاة (وفرادة أية من القرق) لما ووي أنه ﷺ وتعالى وعفايه سبحان (والتذكير) بنا به النجاة (وفرادة أية من القرق) لما ووي أنه ﷺ وقائدة تعدن العالى وعفايه سبحان (والتذكير) بنا به النجاة (وفرادة أية من القرق) لما ووي أنه ﷺ وقائدة تعدن العالى وعفايه سبحان (والتذكير) بنا به النجاة (وفرادة أية من القرق) لما ووي أنه ﷺ وقرقة عندان العالى وعفايه سبحان (والتذكير) بنا به النجاة والموادة أنه عن القرق) المادة والموادة أنه النجاة والتدوية الموادة أنجاة والموادة أنه النجاة والموادة أنه النجاة والموادة أنه النجاة والموادة أنه الموادة أنه النجاة والمؤادة أنه النجاة والموادة أنه النجاة الرقائدة الموادة أنه النجاة والمؤادة أنها الموادة أنه النجاة والمؤادة أنه النجاة والموادة أنه النجاة والمؤدنة الموادة أنه النجاة والمؤدنة الموادة أنه النجاة والمؤدنة الموادة أنه المؤدنة الموادة أنه النجاة والمؤدنة الموادة أنه المواد

والجنب والسحدث لا يعنمان منه. قوله: (ولا كشطرها) بدليل أنها تؤدي إلى غير جهة القبلة؛ ولا يفسدها الكلام. قوله: (وتأويل الأثر أنها الغ) أي بأنها الترفهو حلى حذف الباه والأثر خَامَره بِدَلَ عَلَى أَنِهَا كَشَطُر مُصِيَّانَ. قُولُه: (هو الصحيح) مقابله ما حن أبي يوصف أنَّ الطهارة شرط. قوله: (وستر العورة) هو من مئن الخطبة إجساهاً، وإنَّ كان مرضاً في حدَّ ذاته حتى لو خطب بدرته أجزأ برهان. قوله: (وكذا الجلوس الخ) اختلف فيه مل هو للأفان، أو للإستراحة، وعلى الأول لا يسمن في العبد لأنه لا أذان له ذكره البدر العبني على البخاري. قوله: (قصمت عثرة) أي فهرأ، لو قبلًا. قوله: (ليويهم) هذه العلة إنه تظهر فيمن كان حديث أحهد بالإصلام من أهل تنَّك البائدة، ولكن العلمة تعتبر في الجنس، وقبل: المحكمة فيه الإشارة إلى أنَّ هذا المدين قد قام بالسيف وفيه إشارة إلى أنه يكره الإنكاء على غيره كعصاء وقوس خلاصة لانه خلاف السنة محيط. وناقش فيه ابن أميرحاج بأنه ثبت أنه ﷺ قام خطيباً بالعدينة منكناً على عصباء أو قوس كما في أبي دنوت وكفا رواه البراء بن حازب عنه ﷺ وصححه ابن السكن. قوله: (نصحت بالقرآن) أي بذكره، وغلاوته ميها فكان أهلها وتعامون القرآن قبل فدومه إبامة 楚. قوله: (بالسيف) هو أحد فولين. قوله (لواستقبال الغوم يوجهه) فإنَّ والاهم ظهره ﴿ كوه قال شمس الأقمة: هن كان أمام الإمام استقبل بوجهه، ومن كان عن يمين الإمام أو يساره النحرف إلى الإمام، وقال السرخس: الرسم في زماننا اللغوم القبلة وثرك استقبالهم الخطيب لعا يلحقهم من المحرج بتسوية العموف معد فراع الخطيب من خطبته لكثرة الزحام قال: وحذا أحسن. طوله: (كما قستقبل الصحابة الغ) فيكون استقبالهم الإمام سنة أيضاً فقد صح ال رسول الله 数 كان إذا خطب استقبل أصحابه، ومن كان أمامه استقبله بوجهه ومن كان عن يمينه أو يسار، المعرف إليه كذا في فلشرح. الوقه: (مما يوجب مقت الله) أي من اونكاب ذلك. ١١٥ كتاب السلاة

في خطبته وانفرا يوماً ترجمون فيه إلى الله والأكثر على أنه يتمؤذ فيلها، ولا يسمى إلا أن يمرأ سورة كاملة فيسمي أيماً (و) من (غطبتان) للتراوت إلى وقتنا (و) من (الجغوس بين المخطبتين) جلسة حفيفة وظاهر الرواية مقدل ثلاث أيات (و) من (إهادة الحسد و) إعادة (للتعليم) جاءة المخطبة الثانية) وذكر (للتعليم) باعدة (في أيشله المخطبة الثانية) وذكر التخلفاء الر تدبن والمعمن مستحمن بقلت جرى التوروث (و) من (الدهاء فيها) أي الخطبة الثانية (للمؤمنين والمؤمنات) مكان الوحف (بالاستغفار لهم) الباء بمعمر مع أي يدهو لهم ياحره النحم، ونظع النقم، والمنصر على الأعداء، والمعافلة من الأمراض والادواء مع المؤلفة في الدواية (و) يسن (أن يسمع القوم الخطبة) ويجهر عي الثانية دون الأولى، وإنّ لم يسمع أجزأ كما في الدواية (و) يسن (تخفيف الخطبة) ويجهر عي الثانية دون الأولى، وإنّ لم يسمع المحالاة، وقصر الخطبة من فته الرجل (بقنو صورة من طوال المغفيل) كذا في محراج الدواية، ولكن برامي المعال من دو دون ذلك إنه إذا جاء بذكر وإن قل يكون خطة (ويكرم التموم) من غير في المبنى الذهاب ماشياً النطويل) من غير قيا المبنى الذهاب ماشياً بالمحرد منها وإنها ذهب بهاء المؤمن، والمشي أنضل لمن يقدو عليه وفي بالسكية والوفاد لا الهوولة لأنها نذهب بهاء المؤمن، والمشي أنضل لمن يقدو عليه وفي بالسكية والوفاد لا الهوولة لأنها نذهب بهاء المؤمن، والمشي أنضل لمن يقدو عليه وفي بالمية الدوم منها وإنها ذهب بقوله:

كاب المحلاة كان

إذا أأربت الصلاة فلا تأثوه وأنتم تسمون وأنوه تستبون وعليكم السكيم، هما أدركم مصلوا وما فاتكم فأنعواء وأحاجه أحمد، وقال، وما فاتكم دمضوا يبدهب في الساعة الأولى وهو الأفصور، ثم ما بابها وهكار للجمعة (وا يحرب معمى سنرص ثرك البيع) وكذا

فوكه ((وأنتم تسمون) أي تسرمون. قوقه. (وقال) أي الإمام أحسد وطله عند بر حياه على الل حيسة (فوقعة الفيلاهار على الصاعة الأولى فلغة (معديد أوس الندمي دهالي الله الله مر ا عسل يوم الجمعة. واعتساره البراكر والتكور، ومشيء والبريوكي ومناحز الإمام واستهم وقد بلغ كالدكه بكل مطوه عمل سنة أابر صبامها، وفيامها رواء أمو تاوده وهيره بمان. حسو الزحل مرائف ونسلها مغلطأه بمشادأ إذا حامها لأنه أرجب عليها الغملز مجماعت ورزمان من فعله كان مس مطل مطل العرش قدا ذكره الشير عبش في شرح الأرممين، والشكير سرعة الانتباء أول الرفيد أو فيله لأده الحيادة بيشاط، والانتكار هو المسارعة إلى المصلي لبنار فضيده والاستعمار لأولى، وروى الإمام فانت في الموطأ فالله من المنسل يوم الحمعة عمل المحالة، للمراخ فرز العدمة الأولى فكأسا قرب لدية. ومن إاح في الساعة الثامة فكأمما قرب معرة ومن راح من الثالثة لتُقلُّم عرب كالشأ أنول ومن راح من الساهة الوالعة فكأنها عرب ه در حقد برسن رامع في الساسة الحامسة فكالنهاة قرب سيفية العرا فالل فافك وأكثر أصحاره وإمام المجرمين والتعاصل حسين أمها للحصات لطبعة أودنها روان الشبيسي واحرها فعود الإماء عش السار وفاته العمهور وانمراه ساحات ليوم أوظينة المشمعة إلى أرحة وعشرين حزءأ فاستحدوه السافير أبها واختلف في أول الرقت مقيل، من طلوع الشمس ليكون ما قبله من طلوع الفحر وما . فسل، وتأميد عال البرهاد الحلمي؛ وهو الأظهر وذكر المناعات لنحث على النكبير لإليهان والمرعرات في مصلة الدمل، وتتحصيل الأصاء بالأول، واستظارها ما والانداغال والتناور، والمدكر فسنها، وفي الكشاف فين. أرن بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الحمحة، وممني راح في المحدث حصد قبل في العامرين، والح للمجروف بواج أحدُنه له حقه، وواحت يناه لكدا حقبء واستجوا الديواقع زوجته ليكون أغصل للصروء وأسكل للعسم إد ورح للحيمة كما بشهداله حدث أوس السائل، قوله: (ويحب ترك انبيع) فبكره تحريماً من بالتعرفين علم الممذهب. وصبح طناه المحرام عليه كمة وقع في الهداية، ويقع العقد صحيحاً عندياء وهو قول الحيمور احتى بجياء الشمرة وبشب الجنث فير القيطرة ومي العلج المكروة دون الفاسد، وتبيس العواد مكونه فرته في حكم المتم الشرعي، من في قدم فسياد العقد، وإلا مهنده المكروعات كلها تحريمية لا معلم حجينًا في الإلم مها الدم وقال مالك وأحمد: بالبطلان في غير نكاجء وهدة وحيدةة، وفي الكلام رشمار بأن من لم تجب عليه الحمعة مستني من الحكم كما في العهمتاني بعني من أم تجب بشهما معاً أما إذا وجبت على أحدهما درق الأحر أنب جميعة لأن الأول فرتك النهيء والناس أعاد عليه كذا في شرح المخاري للعبني الخوقة؛

هاب المبلاة الاسلام

نرك قل شيء يزدي إلى الاشتغال عن السمي إليها أو يخل به كالبيع ماشية إليها لا طلاق الأمر (بالأقان الأوّل) الواقع بعد الزوال في الأصبع) لمحصول الإعلام به لأنه لو النظر الأدان الثاني الذي صد السنير نفوته السنة وربعا لا يدرك إلجهمة لبعد محله وهو اختيار تسمس الأتمة (وإذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام) وهر فول الإمام لأنه نص النبي عليه المسلاء والسلام وقال أبو يهممه ومحمد الا يأس بالكلام إذا حرج قال أن يخطب وإذا نول قبل أن

(وكذَّا تركُ كل شيء الغرُّ) من إنشاء انستر عنده. قوله: (كالسِّيم ماشيأً) وما في النهاية عن أصول العقه لأبني البسر أنهما إدا تبايعاء وهما يمشبان فلا تأس به مشكل لأنه فحصيص لإطلاق الكتاب، وهو تُسخ، فلا يجوز بالرأي وني المضمرات، والبيام على ياب المسجد، أو ف أعظم وروأ احمد قوله. (في الأصح) وقال الطحاري: السعنو هو الأدان الثاني عند العنبر لأب الذي كان في زمنه عليه، والشيخين بعده قال من البحرة ومو صعيف. قوله: (وإذا خرج الإمام) أي من حجره إذ كانت وإلا فقيامه للصعود فاطم كما في شرح المجمم فيشت المنم بمحرد طهوره، ولو قبل صعوده العنير، وقبل: إذا صعد وعليه حرى الكمال، والزبلعي وَلَمْمِينَى. قُولُه: (فلا مبلاء) سوء كانت نَفَّاه فائتُه أو مبلاة جنازة، أو سحدة تلارة أو مستورة أو بعلاً إلا وذا تذكر فاتته، وفي وتراً، وهو صاحب ترتبت، فلا يكره الشروع فيها حننك مل يحب لصوروة همجة الحمعة، وأفاد أنه لا تكره الشروع قبل الخر، ع قبتم ما شرع فيه، وأنو حطب الإمام من غير كراهمة مطلقاً، إلا إذا كان من نقل فإنه يتهم تنفعاً، ثم يقطع، ولو كان خررجه معد الفيام ثلثالثة أتم أبضاً لأنه وحب عليه الشمع اثناني بالقيام إليه، ولخنلف في منته التجمعة وظابل بقطع على بأس الركعتين كالنعق المطلقء والصنصح أله تتمها لأبه كصلاة واحدة واحنة بنجراء ولكن ينخفف القراءة درايعس بفلار الواحب لإدراك الواحب، وهن بثرك تسبيح الركوع والسحود والصلاة على النشير الندير في الغمود الأخير لأنها سنة والإستماع فرض يحرور أقوله: (ولا كلام) دنبون انفاقاً كما في السواج وغيره كذا الأخروي هند الإمام، ورسيأني نمامه. قوله: (لأنه نص فلنبي ﷺ) وهو كما في الهداية باللفظ المذكور وهي المصنف، فال في الفتح ورهمه عربب، والمعروف كونه من كلام الرحري أها. وفي البحر عن العناية، والسهاية اختلف المشايخ على قول الإمام في الكلام قبل الخطابة فقيل: إلما يكره ما كال من حنس كلام الناس أما التسبيح ومحوم، فلاء وقبل. ذلك مكروه، والأول أصح، ومن تمة قال امل البرهان والغروجه قاطع لملكلام أي كلام الناس عند الإمام أما معلم مهذا اله لا الخلاف بيسهم في جوار غبر الدنيوي على الأصح، ويحمل الكلام فوارد في الأثر على الدنيوي، ويشهد له ما الحرجة المخاري أن معاوية أجاب المعزذة لبن يديه، الما أن قضي التأذين قال: يها أيها الناس إتن ميمات ومنول الله ﷺ على هذا المنجلس حين أدن المؤدن غول: ما مسعتم من مقالتي الده وفي النهر عن البدائم بكو، فلكلام حال الخطية، وكذا كل عمل يشغله من مساهها من قراءة يكد استلفا في حلومه إذا مكت، فعند إلى يوسف بناح وهند محمد لا يباغ الآن المداد استلفا في حلومة وإذا أمر الخطيب المكارف الله المداد الله إلى المداد الله إلى الأمر، وإذا أمر الخطيب المداد على الله والمائة على الأمر، وإذا تقلى على الصحيع، وأمر التسليع، وقراء الغراق والصلاة على الحبي يُخَةً إذا كان يسمع المحلية ووي على على على على على المرك ووي على المدال المحلية على المائة والمراز القران وروي عنه أنه كان بالمرك تشب، ويثم المثل في معلى مثله، ولا يشغل غيره مساع تلاوته الأعلى به كالنظر في المكتب، والكتابة، وفيه خلاف رووى عن أبي يوسف أنه الأيلس، وإذا المحلى من إيادة ما مخل أعيرا أنه أمد أفقه من المحكم بن رهبو وإذ المحكم كان يحلس مع أبي يوسف يوم البحدة، وينظر في كنامة ويصمح بالمثلم وقت المعلمة الولا يرم سلاماً ولا يشمت عاطساً المنافذة المدالة والمدالة والمد

قرآن أو اللاند أو نسرج مأو كنشم وتحوها مل يجله عليه أن بسمع ويسكسه في شرح الزاهدي، بكرة لتستيم الحظة ما بكرة في الصلاة من أثال وشرب رعث والفات ويعو ذلك العام وفي المخلاصة على ما حوم في الصلاة حرم حال الخطية، ولو أمرا بمجروف، وفي النسد المشماع المعطمة من أوبها إلى أحرها واجب وإن كان فيها فكر الولان. وهو الأصلع نهر وكذا المشماح سائر الحطب كحطة المكاح والعشداهم واحتلف مي الدبو من الإمام، والصحيح من التعولمي أنه أفصل، ومال كثير من العلمة النباعد أرثى كي لا يسمع مدم الغالم، والذهام انهم. وللحلس في الصب الأول مما على الإمام من غير إلداء. قوله. (لأن الكراهة) علة لأصل الحلاف والفول أس برسف بجوازه من الجلوس أيضاً . قوله: (يصلن سرأ) بحيث يسمع نصبه كما أدبه الده مانش، وهي تشرح عن الحساس بصلى في نفسه، وهي الفنج عن أبي بوسف، ببيس في نفسه لأدر دلك مما لا يشمله عن مماغ الحطمة لاقال إحراراً للقصياتين، وحو الميرات القريم الويحمد في نفسه) وإذا فرع من الحطية يحمد لمستوم كمه لو مسع ظهره في الخلاء يجب بنتايه وإذا فرع يجبب ملسانه كما في المحيط . فوله: (وفيه خلاف) والمحتمد الممرة وفي الولوالجية فيساني عن الخطيب (ذا كان يجيب لا يسمع الحصة لا يقرأ القرادة ال يسكب هو المخال ، قوله: (وقال الحسن الغ) معامد المذهب المبح عال في الكثر بل يستمع وبنصب والنسائي كالقويب قوله: (فإن اللحكم) بكسر إن. قوله: (لولا يرد سلاماً) مطلقاً لا. بالسامة، ولا يقدمه لا قبل العراغ، ولا يعده لأن هذا السلام فير مأذون فيه شرعاً، بل يرتكب سنلامه إليناً لأنه تشغل به حاهر انسامع عن الفرض. قول: (ولا يضمت عاهساً النخ) وعل يحمد إذا خطس الصحيح بعم في نفسه، وإذا لم يتكلم بلسابه، ولكنه أشار برأسه أو ببده أو بعب الإرال منكر أو جواب ماتل لا يكره عني الصحيح كمة في المضمرات والعنج. قوله. (لعا كات السلاة

ورد السلام إذا خرج الإمام (حتى يقرغ من صلاحه) لما قدمناه، وليس منه الإندار والنداء لخوف على أهمى وبحود التردى في نثر أو خوف حية وعقوب لأن حق الآيمي مقلم على الإنصاب حتى الله والدعاء المستجاب وقت الإقامة بحصل بانقاب لا بالنسان (وكرد لحافير المنحطية الأكل والشرب) وقال الكسان! بحرم وإن كان أمرأ بسعروف، أو سبيحاً والأكل والشرب والكتابة انتهى بعني إذا كان يسمع لما قلمته أن كتابة من لا يسمع الخطبة غير مستعة (و) كرد (العيث والالتفات) بيحتب في الصلاة (ولا يسلم الخطبية على المقوم إذا المستوى على المعير) لأنه يلجئهم إلى ما بهوا عنه والمروي من ملاحة عدد مير مقبول (وكرد) لمن نحب عليه الجمعة (العروج) من المصر يوم المسمة (بعد النداء) أي الأدان الأول وقيل الثانية (ما لم يصل) الجمعة لأنه شمله الأمر بالسمي قبل تحققه بالسير وقا مرح قبل الزوال علا تقي به بلا خلاف عندناء وكله بعد الفراغ منها وإن لم يعركها (ومن لا جمعة عليه) كمريص ومسافر ورفيل وامرة صبى ومعمد (إن أماها جاز هن فرض

المدمنة) من فونه إذا خرج الإمام النغر. قوله: ﴿وَلَيْسَ مِنهِ﴾ أي من الكلام المكرود. قوله: ﴿مَقَ الله) يدل من الإنصات. أنوله: (والدعاء المستجاب وقت الإقامة) أي يوم الجمعة، أو في ساعة التحديمة المدسرة على الصحيح بأنها من خروج الإمام إلى يراقه من العبلات. قوله: (إذا كان يسمم) بأن كان فريباً - قوله: ﴿إِنْ كِتَابِهُ مِنْ لَا يَسْمُوا) أي البعيد - قوله: (هير معتنعة المعتمد المبتع - فوقه. (لأنه بلحثهم إلى ما نهوا عنه) وهو الكلام، وهذا إنما يظهر أن أو أطاق من الكلاء أما لو فيد بالدنيوي بلا يطهر لأن هذا أخروي، رمو مما لا حلات في إناحته كما مر عن العناية، وعبرها وعدًا البحث كثير الخلاف جداً، قوله: (والسروي من سلامه) أي الإمام حس يستقر على أعلى العنبر كما فعله ﷺ. قوله: ﴿فَيرِ مَقِيولُ) لَمَّا قَالِ البِيهِ فِي أَنَّهُ لِيسَ بِقُوى ا وقال عبد المعنز في الأحكام الكبري. هو مرسل، وهو قسل بحجة بمنذ الشايعي رضي الله عنه، أي الكيف بسندل به هندي وقوله هندنا متعلق بمقبول، أو متعلق بغوله، والأحروي فإن المدادي، وجماعة من مشايحنا قالوا الله يسلم ا توله: (وكره لمن تجب عليه الجمعة) أطاق الكواهة، فتكون العرب، يق، وأخرج من لا نجب عليه، فلا كواهة في خروج. قوله الوقيل الثاني) هند الحلاف منى على الحلاف في وحوم السمي بالأول أو بالتاس قوله: (ما لم يصل الجمعة) على الصحيح كما في شرح المتبة، والمسافر إدا دخل مصو أو لم شر إقامة لصف شهر لا حمعة عليه. وإن هرم على أن يمكث فيه يومها بخلاف القروي العازم، فإنه والحق وأعل المصر والزنوي المغروج من بومه، وقو بعد الرواة لا تلزمه الجمعة هكذا قال اللفقية: وقيل: إن دسل الوقت قبل حروجة من السفير الزسة النعمة مطلقاً كفا في الخلاصة ا قال البرهان الحلبي، ولم يذكر للخيجان إلا عدم لزومها إذا فوى الخروج من يومه فيل الوضاء، أو بعده. كما وحتار الفقيم أبو اللبث فعلم أنه السختار عنده لأمه إذا ثوى إقامة ذلك البوم في

كب انمارا+ +}

الوقت) لأن منفوط الحسمة عنه التحصيب عنيه، فإذا تحمل ما تم يكلف به، وهو الجمعة غير أنه حرا عن طهرة كالمسافر إذا صام، وكلام الشراح بدل على أن الأفصل فهم الجمعة غير أنه يستنى ما المرأة تصعها عن الجماسات فومن لا هفر الها بدئمة عن حصور الجمعة (لو صلى الطهر قبلها) أي قبل صلاء الحممة العمد طهره الوحرد وقت الأصل في حق الكادة وهو الظهر، ولكه لما أمر بالجمعة فحرم) عليه الظهر، وكان النقادة موفولاً (فإن سمى) أي حتى اللهها) أي لجمعة (و) قال (الإمام فيها) وقت القصافة عن دره فم يشهها أو أقيمت بعدما سعى إليها لبطل ظهرة) أي وصفة وصدر نقالة، وكذا السعدور (وإن لم يشوكها) في بعدما سعى إليها لبطل ظهرة) أي وصفة وصدر نقالة ولا يعطل إذا كان مقارناً للقراغ متها الأصح وقبل الإيسان إذا كان مقارناً للقراغ متها

المصر المحق بأهله بخلاف ما إذا لم يمو لما اقوله: (إن أداها جاز عن قرض الوقت) قال القهمياني: الكلام متبر إلى أن فرص الوقت هو انطهر مي حن المعذورة وعبره لكه مأمور بإسفاطه بأداء الحديثة حتماً، والمبدورات وحصة بالحمعة ليست بدلاً عن المطهر لأن حقيقة البدل هو ما يستار إليه عند معتبر لأصل، وليس هذا كذلك، وليس الطهر بدلاً عنها لأنه هو عرض الوفت، بل عن فرض مسقل في ذقك البوم سقط به الطهر فلك في تلفتم وهذا الوجه استلزم وحوب الظهر أولأء تم إيحاب إسقاطه بالجمعة، وفائده فأنا المجهوب جواز المصير إليه حند العجر عن الجمعة أهم قوله. أوكالام الشراح يدل اللخ الفرايس. إن الطهر لهم يوم النجماء وحصة فدل عنى أن العربية صلاة المحمدة كذا أن الشرح. قوله: (غير أن يستثني منه العرأة) أي مسلامها من بنها أنصل، وأصل هذا البحث للعلامة زين رحمه الله تعالى. قوله: (في حق الكافة) متمثل بالأصل أن وأما المحممة طيست على الكافة القولة (حرم عاره الله الطهر) أي صلاة الظهراء وهذا بالسنة فعير المعلوم كما هو اللموضوع أما المعدور إذا صلى الظهر قبل الإمام لا يكره بالانفاق محر. قوله: (فإن سعى إليها اللح) فينا بالسمى لأمه لو كان جائمةً مي المسحد معدما تسمى الظهر لا تبطن حتى يشرع مع الإماء بالاتماق كما في البحر هن الحقائق لأم وها لما بشرع معه تبين أما لما برغما في الجمعة تبييزاء وقبد باليها لأنه لمر سعى إلى غيرها لا ببطل طهره بالانفاق كما مي غابة البيان. قوله ((وكان الإمام فيها وقت انفصاله) أدركه فيها أو لم يدرك لبعد مسانة أن تحوم لأن الإدراك ممكن بتقدير الله تعالى عناية. فال في العتج: وهذا تخريع أهل لملح عن الإمام. وهو الأصح وعلى تخريح أهل العراني عنه لا ببطل إلا إذا ذان لا يرجو إمراكها أهم قوله: ﴿وَكُمَّا الْمُعَدُّونَ} فلا فرق مينه رسِن عبره في أن السعى ميطل، وإنجا المرق من جهه حرمه أداء الظهر فيلها أو عدمها، وقال وفر وانشاقص لا ببطل ظهر الممدور بأداء الحممة بعده ونفع الجمعة نعلاً -قوله: (في الأصح) تعين أنا المبطل السمي بقيد الاغصال عن الدار على المحتار . قوله: (وثيل إذا مثنى خطونين) وإن لم ينقصل عن الدار . قولة: (كما بعدة) أي كالسمي بعد القراغ.. ۰۰۱ کاب المبلاة

أنها يعدد، أو لم منه العدمة أصالاً، وقالاً إلا يبهن ظهره حتى بدخل مع العوم، وفي رزاده ما ي زدود عال أو أحد العدمة على تدمها لا زدال طورة على مدة الرودة ، وعتصر المساد عدم قواصر إدافق دام بحصر المسدمة من ادامان على النظم الوكود للمداورة الاستخدار وراء الاستخدار المداورة على المداورة أي المداورة المداورة على المداورة المداورة على المداورة الم

أنوله الأولالا لا يبطل ففهوه اللغ) لأن السمى إلى الحمدة دون الثلهي، ولا يبعد أبه العهد وذاح مدم قومه فريعه والمرام وللإمام أن السعن إلى الجمعة من حصائصها فصح الاشتمال به كالاشتعال بركن من أركابهاء هيؤنا في وتعامل الظهر احتياطة القولة، فويقتصر القاسم عليه اللغ) مثلاً أنو صلى مساهم الطهر إماماً. ثم حصر المعممة فصلاها فهي فرعب، وجدرت صالة أواغلامه والواعدمة الإمام تبسق حدث حارب صبائة اللهوم لأف طهوم ارتدمي هي حقم دون أوذلك الذير صفى مهم قبل دخون المصرء فصار في حق الفرط أشامي كأمه المرمصل للطهر كما في الشراء وأرمها بقعر فيقال أنى صلاء فصدت على الإمادة وقيا تعبيد على المباموم. قوله: (أدام الطهر لجماعة) مواداكان فبل مجمعة أوابعاها، وإنما فقا بالتمدير عمليا حكم خياء بالأولى، ووجه الكرافية أنها تفضيل إلى تغانين جماعة الحدمة لأبدريها يطرق عبيا المعذور للاغتداء بالمحذورة، ولأن فيه صورة المعارضة بإقامة عبرها. قولة: (في المصر) فيد بدالإخراج أهل السراه فإنه لا يكره لهم الحماحة لعدم الحممة على أهمها، علا يلزم ما ذكر - قوله - فظائه يكرم له صحيحها اللخ) كالدمل السحر وهما لا ينافي ما فلاماه سنة من أن ذلك لا يكره الضافاً والحدول الكرامة المعية فلما للبن على التحريمية ، وما هم على الشرعية لأنها في مفايلة المستحب أناده السبد، قوله: (صلافها) أن الطهر وأنت باعشار أنها مريضا القوله: (أو في سجود انسهو) إن فين إرنا هذا بشهر باله يسجد فلسهو عن الجمعة، والعبد، وهو خلاف البيختار أجيب بال المحتار عدم الرحوب فيهما وإن الأوس تركه لتلاعم الناس مي فتلة لا أن المحتار عدم سوازما أفاده في الإيصاح - توقف (وما فاتكو فاقضوا) فإن مصاء الصوا ما فاتكو من مبلاة الإمام والدي هات من صلاة الإمام هو الجمعة، وهو إمال على ما في قواء الها رويت. قوله: (وإلا لتم ههراً) لانه أدرك منه أفنها فلا يعتبر عمكل من وجه، وجاهله أنه بإدراك الأقل بصير حمعة من وحد معتبار ما وحد من الشرائط فيما أهرك كالتحريمة ، والجماعة، والإمة وظهرا من وجه لعوات بعض الشروط فيما يفضىء وهو الجماعه، والإمام وهي مشروعه على خلاف القباس البراعي فيه ينميع المعموصيات ماسظر لكونها طهرأ يصلن أوسأه وبالنطر لكونها سمعة بتحثم كتاب الصلاة ٢٣٠

ويتخبر في الحهر والإحفاء وقال للجيَّة: الا يغتسل وجل بوم الجمعة، ويتطهر ما استطاع من طهر، ويذهن من نعته، ويعس من طيب بيته ثم يخرح فلا يفرق بين النين ثم يصلي ما كنب

أن يقعد على وأس الرفعتين ويفرأ في جميع الركمات لاحتمال النفاية - قوله ((ريطهر) اعل الوار بمعنى أو ويكون المرادبه الوضوء لما ورد ما معناه: من ترصأ روم الجمعة فيها ومعمت ومن اغتسل، فالعسل أحب. أثوله: (ويذهن من دهته) لمل المراد به نحر الزيت فانه مأمرر به في البلاد الحارة كما يقل عليه حديث كلوه الزيت وادعنوا بدر لوقه: (ويمس من طب بيته) الموجود فيه أو المرد إن ثم محد فيب الرجال يمس من طبب أهله مما له والحة لا لون كمسك وكافور. قوله: (50 يفوق بهن للنهن) أفاد بهذا للنهي عنه قال 魔行 أمن تخطي رقاب الناس اللحة جسراً إلى جهتمه وعن ابن عمر قال. ذن رسول الله ﷺ. فيحضر الجمعة تلالة نفر رجل خضرها بلغو غهو حظه متهاء ورجل حضرها يدهو فهو رجل دها فله عز وجل إن شاه أعطاه وإن شاء متعه، ورحل حضرها بإقصات وسكوت ولم يتخط رقية مسلم ولم بؤذٌ أحداً فهو كفارة إلى الجمعة التي تليها، وزيادة ثلاثة أبام وذلك بأن الله تعانى يقول من جاء بالحسنة فله هشر أمثالها؛ قال السلمين: وينجي أن يفيد النهي عن الشعطير بما إذا وحد بدأ أما إذا لم يجد بدأ يأل الم بكن في الوراه موضع، وفي المفتح موضع فله أنا يتخطى اليه للضرورة، وفي الخلاصة: إذا دخل الرجل المجامع، وهو ملأن إن كان مخطبه بؤذي الناس لم يتخطء وإن كان لا يؤذي أحداً بأن لا بطأ نومًا، ولا جسداً فلا ناس الزينخطي، ويدنو من الإمام، وروى الفقيه أبو جمقر عر أصحال أنه لا بأس بالتنخطي ما لم يخرُّح الإعلم، أو يهذِّي أحداً اهـ، وحاصله أن التخطي حاشر بشرطين هدم الإيذاء وهدم خروم الإمام لأن الإبغاء حرام والنخطية عملي وهو بعد خروج الإمام حرام، بلا يرتك تعضيلة الدنو من الإمام، يل يستقر في موضعه من العسجد، وما ذكره في البحر وعبره من أن من وجد قريمة في المغدم له أن يخرق الثاني لأنه لا حرمة لهم لمنفعيه هم يحمل على الصرورة، أو على عدم الإيذاء أو على الاستئذان ثبل حروج الإمام جمعاً بين الروايات، ومن زحزح رجلين، وجلس بينهما مع ضيق الموضع دخل في النهي عن التمرقة بين انتين، وفي البحر، وأما المتخطى للسؤال فمكروه في جميع الأحوال بالإجماع، وبكره أشد كراهة أن يفيم الرحق أخاه فيجلس من موضعه في الحمعة وخيرها ، قال الكرماني، وظاهر النهي الرارد في التحريم لأن من سبق إلى مباح، فهو أحل به مخلاف ما لو قام الجالس ماجهاره. وأحلس ميره ملا كراهة في حنّوس فيره لكن إن انتقل الفائم إلى مكان أقرب لسمام الخطية، فلا بأس وإن انتقل إلى دوله كره وثو أثر تسخصاً يمكانه لم يجر فغيره ان يسبقه إليه لأن المحل للجالس أثر به غيره، غفام مغامه في استحقاقه، ولو بعث من بقعه له في مكانه هنه إذا حاء هر حاز أبضاً من غير كراهة والر فرش له نحق سجادة فقيه وحهان مفيل: يبجوز للفيره النحينها والجلوس في موضعها الأن السبق بالأجسام لا بما يقرش، ولا يجوز الجلوس عليها كتاب المبالات كتاب المبالات

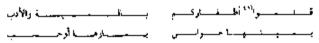
قه شم يسكت إذا تكشم الخطيب إلا علم أنه ما بينه وبين الجمعة الأخرى، رواه البخاري رمال وتلغ: ثلاثه بعصمهم الله من عذاب الفير، المؤذن والشهيد وشمتوفي لبله الجمعة لكن دكر بن وعداد أنه لا بأس به وأشار إليه بقوله ومن شاء تنويراً فقانوا: ينؤر.

جمير رصاده ندم لا برفعها بيده أو غيرها لئلا تدخل في صمانه، وقبل الا يجوز ننجينها لأنه رسما يفضى إلى الخصومة والأنه سبق إليه بالحجر فعمار كحجر المواتء ويجوز إقامة الرجل من مكانه في ثلاث صور إذا فعد في موضع الإمام أو في طريق يمنع الناس من المرور ، أو بين يدي الصف، كما في العبني على المخاري، وعبره. قوله: (إلا فقر له ما بيته وبين الجمعة الأحرى) بعلى الماضية، أو المستفيلة والمغفرة تكون المستقبل كما تكون للماضي وزاد ابن حيان من حديث أبي هريره ورياده ثلاثة أبام من التي بعدها. قوله " (يعصمهم فله) أي يحقطهم غة تعالى. ثوله: (المؤذن) طاهره ولو غير محنسي، ثوله: (والشهيد) ظاهره ولو شهيد أحرة العطاء قوله: (والمتوفي ليلة الجمعة) قال أبو التمين من أصوله قال أمل السنة والمصاعة حداب الفقير وسنؤال ممكر ونكبر حن لكن فين كافرأ فعة به يدوم في انقبر إلى يوم الفيام، ويرفع عمهم المدات يوم الجمعة رشهر ومصال لحرمة المن يطف ثم المؤمن على صرابين أن كان حظيماً لا يكون له هذاب العبر ويكون له صحطة فيجد هول دلك، وحرب لهما أنه كان يتنامم بنعمه الله العالى، ولم بشكر النعمه وإن كان عاصباً يكون له عداب، وضعطه القبر لكن ينقطع حنه العداب يرم الجمعة، وليلة الجمعة، ولا يعود العداب (لي يوم القيامة وإنَّا مات لبلة الجمعة، أو يوم الحمعة يكون له العقاب ساعة واحدة، وصحطة، تم ينقطم هنه العداب ولا يمود إلى بوم العيامة من مجمع الروابات والنتارجانية كذا من الشرح ودقش فبه الممثلا على وقال: إنَّ ذلك فير ثابت في الأحاديث

تكسين: من كمال النظامة فص ظفر وحلق شعر قال هي النفائية، والتخلاصة من كتاب الاستحسال: وجل وقت لعلم أطفاره، أو حفق رأسه يوم الجمعة، قانوا إن أخره إلى بوم الجمعة ناحيراً فاحشاً يمني قد جاوز الحد قره الآن من كان ظفره طويلاً يكون وزقه ضيفاً، فإن لم يجاوز الحد، وأخره نبركاً بالأخبار فهو مستحس لما ووت عاشة رضي الله عنها مرفوعاً من قلم أطاعيره أو ويعادة ثلاثة أيام، وفي المتحسبان الفهستاني عن الزاهدي يستحب أن يغلم أطفاره، ويعمس شاريه، ويحلق عاشه وينظف مائه مي كل أسبوع حوة ويوم الجمعة أفضل شم هي خمسة حشر يوماً، والزائد على وينظف الماء وورد من ظلم أظفاره يوم الجمعة أحرج القائمان من الدواء وأمثل عليه الدواء الدورة أن من استاك يوم الجمعة، وفعى شاريه، وظلم أضافره ونشف إيطه، والاسبل فقا

⁽١١) توله أطافيره في نسخة أطفاره اه.

أوجب، وتغل عن التوري استحباب تغليم الاقتمار يوم الحميس، وجعفه بعض العلماء سبباً للغنى، والحاديث بدل عنى الدائمة سبباً للغنى، والحاديث بدل عنى الدائمة قبل للغنى، والحاديث بدل عنى الدائمة قبل الصلاة مما في بعض الكتب الله بعدها قبيه له بالصلاة لا يحوّل عقيه لأنه تعايل في متابلة النصر، وقول يعصم لا تهديم النصر، وقول يعصم لا أنه تم يثب أصلاً، قال بعضهم وتفص على ترتيب النظم المشهور.



كذا في شرح الشرعة، وفي فتح الساري: إن الإمام أحمد فد يص على هذه الكيفية، ونفغ الشرف الدمواطي عن بعص مشايخه أن من قص أظفاره سغالفاً لا يومد، وإنه جرب ذلك حمة طويقة العالكن أنكر الهيئم المذكررة ابن وقيق العيد، فقال: كل ذلك لا أصل له وإحداث استحباب لا طبل عليه وهو قبيم عندي بالطالم نحم البداءة بيمني البدين يهمني الرجلين لها أصل، وهو أنه ﷺ كان يعجبه التباسل في طهور، وترجله وفي شأنه كنه منفل عليه وكدا تقديم البدين على الرجلين ثباساً على الرصوم، وما يعزي من النظم في قص الأظهار، العلى وعبره ياطل كظهور الأكلة في فص يوم السبت، وذهاب البركة في الأحد وحصول المز والجاء في الاثنين، والهلكة عن التلاث، وسوء الأخلاق من الأربعاء، والغنى في الخميس، والحلم والعلم في الحدمة، ثم قص الأطفار هو إزالة ما يزيد على ما يلايس وأس الإصبع من التنفر سقص، أو سكين أر غبرهما ويكوه بالأسنان لانه يووث شرص والجنون وفي حالة الجنابة وكفا إزالة الشمر لما روى خالد موفرهاً من تنزُو⁰⁰ قبل أن بعنسل حانته كل شعرة فغول: يا رب سله لم ضيمي، ولم يتمثلني كذا في شرح شرعة الإسلام عن مجمع العناوي، وعيره والمسي في فعن الأظفار أن الرسح يحتمع تحتها فيستففر، وقد ينتهي إلى حد يمتع وصول العاء إلى ما يجيب عسله في الطهارة، وتستحب المبالغة في إزالة الأطفار إلى حد لا يضر بالإصبع كذا هي فتح الباري، وأما حلق الرأس فض التنارخانية عن الطحاري أنع سن عند أنسنا الثلاثة أه وهي روضًا الرند ريستي السنة في شعر الراس أما القرق، وأما الجالق (هـ، بعني حلق الكل، إن أراد التنظيف، أو نوك الكل ليده، ويرجله ويعوفه لما هي أبي دايه والنسائي عن ابن عمران أن

⁽¹⁾ قول قلموا الغ لا يخفى ما هي كلبيت الأول فعله هكفا وقسانسسوا الحسمساركسم فاسيسسسسة وأدب

⁽٢) لكن ذكر ابن وهيان أنه لا بالس به وأشار بليه بموله ومن شاه تغويراً فقالوا: ينؤر..

رسول الله 25 وأي مسأ عنل معنى إلى وترك بعهم للله الخلموء كله أو الركوم كلمة وفي المرائب بمنتجب مثل الشعر هي قل مجمة، وفي شرح فيفاية عن الإمام يكره أن يجلل غفاه إلا عبد المستمدة العد قال الطحاوي اليستحد، إحماء مشوارب ولراه أفصل من قضاه، وهي شرح شرعة الإسلاء قال الإمام: الإحقاء قريب من المعلق وأما الحلق فلم بره، عل كرهه معمل العلماء وراء بدعة أم وفي الخشية. وينبغي أن يأحد من شارته حتى يراري الطرف الأعلى من الشمة العلباء ويصير مثق للحاجب أهى وعن الشعبي كان نقص شاربه حتى بظهر طرف الشفة العلياء وما دارية من أملاء، ويأخذ ما شذ منا نوق ذلك ويترع ما مارب الشفة من حالبي المم ولا ترجه على ولك العاء قبل عن ضح المشري الوهلة أعدن ما وفقت عليه من الآثار، ويشرع أص السيالين مع الديرات لأنهب منه كما استطهره في فتح النازيء واستنقي مشامحنا السجاهد فعالوا: لهبات قد توفير أعماره لأنها شكاع، وشاربه لأنه أهيت في هير العدو، وأما اللحية فلاكو محمد في الأثار عن الإمام أن المنه أن تقطع مدراء على فرصة بمه قال أوبه بأخد كدا في محيط السرخسي، وكدا يأحظ من عرضها ماصل، وخرح هن نسمت الغرب من التناوير من حجع لجوالب لأن الإعدال محاربت والعول الدمراء ذا يشوء الحلفة ويطلق ألسنة للمغتاليلء وأخرج الطوسي من عمر أنه "حد من بحية رجل مرواد على الشاهية، ثم قال له. عوك أحدكم تغميه حني يكان المأم السنع من السباع، وفي العماوي الهامية من الغراشية. نتف أفضيكيل بدعة وهبها جانبا المعتممة هده فالدفعي الصحاح والقاموس لعابك بالعاء والنواذ كادبر والمشن فتبكانء وهما مجمع اللجين، أوموقاهما عند المعقة. وفي المديث: إذا توصأت، قلا تنس العكين يعني جاليني العلملة من لمبين وشمال قال بعص أوبز فقامما لقدم مشروعية تنظيف داخل الانفيد وأسد شعره إذا طال لان الادي كالممغاط يعلن به نعاوروي الشهاب العلموس مي كتاب البدور المؤرة مي معرفة ونبة الأحابيث المشهرة. لا تنموا شعر الأغب فأله يورث الجام، ولكن قصوه قصأ وقال: صعيف، ونهل حسن، ورزي أنه يورث الأكلة وهي بطيث⁰⁰ الهمرة الحكة وبياته أمانه من الجدم وفي الخلاصة عن السنقى كان أمر حنيفة لا يكره ننف الشبب إلا على وجه التؤين هـ، وينهض حمل على الغليل أن الكثير فبكر، لحبر أبي دود الاختفوا الشبيب، فإنه تور المسلم يوم الهيامه، ومن دفنيه الحلق شمر الرأس والظهر خلاف الأدب. وفي السعيطان لا ينعمل شعر خلقاء ولا بأس بأن بأخد شعر الحاجبين وشعر وجمه ما أنا يشتبه بالمسعنتين، ومثله في الهذبيع والمضموات، والمواد ما يكون مشؤهاً لعفير المعن الله النامصة،

 ⁽⁴⁾ توء و من بديث الهمزة الغار القاموس تجد انتشات في الاكانة سمني الدياء وأما سعمى الحكمة فهي
 أكلة بك وسكران وكفرحة وأقال كفارب الدامسججة.

باب أهكام (العينين) من الصلاة وغيرها سهى عبداً

لأن فه تعالى فيه خوائد الإحسان في عباد، (صلاة العيدين واجبة) ولبست فرضاً وود

والسندها والسنة في حلق العالمة أن يكون طالموسى الأنه يتؤي وأسبل السبة بنادي بكل مزبل لحصول المقصود، وهو النظافة، وإسا جاء الحديث بالفظ الحلق الأنه الأعلب، وسواه في قلك الرسل والسرأة، وقال العوي: الأولى في حمه العالم، ومي حقها النس والإبط أولى به النت الرودة الحجر والأنه الحالمة الشعر، ويزيد الرائحة الكربية بحلامة النسب، ثم العالمة هي الشعر الذي قوق الذكر وحوالم، وحوالم، وجها، ويستحب إزالة شعر الدير طوماً من أن يعلن به شيء من المحارة المغلوبة، بشعى أن بادئ به شيء من المجارة وي الخارجة، المعتمل الان يعلن علائمة طفره وسطوى شعره، وإن رماه فلا بأس وكره إنفاؤه في كنيف، أو معتمل الان نقلت بورث عاه وردي أن النبي والانهما من أجزاء الأدمى فتحترة بني أدم احد ولانهما من أجزاء الأدمى فتحترم وروى البرماي عن حقيقة والمسحة قد، والحيصة يكسر صبحة أشياه من الإنسان، الشعر والنفقر والحيصة والسن والقلمة والمسحة قد، والحيصة يكسر المحادة السهملة خرقة المجمور، والحيم محابض كذا في المسحوم، ولعل المسحة المرفة التي يسحح بها ما حرج من الإنسان من نحو دم وأستغير الله العسيد والله سبحانه وتعالى أعلم.

باب أعكام العيدين

الساسة من البابئ ظاهره، وهي اشتراكهما في الآداب والشرائط (لا النطبة، والجمعة لمسمى عبداً أيضاً قال يختر. المكل مؤمن في كل شهر أربعة أهياده أو خسسة أهيادا وقدمت المسمعة لعرضيها وكثرة وجودها، وأصل عبد هود لأنه من المود بعض الوجوع قلبت الواد بالمسكونها بعد كسرة كميران وميقات، وقبل من عبد بضحتين إذا حمع ويحمع هلى أهياد والقباس على الأول أعواد لانه من المود، إلا أنه جمع بهذا اللمظ للزوم قلباه في المعفرد، فلم ينظر إلى الأصل، وقبل للمرق بيته وبين أهواد جمع عوها للهو، وأما عود الحشب فحمعه عيدان قال في البحر وصلاة العبد شرعت في السنة الأولى من الهجرة كما رواه أبو داود هن أني قال. فلم رسول أنه ينجئ المدن فيها قتال، أما هلان اليومان قالوا؛ أني قالم غد أبعها يوم أني قلبها في المحافرة منال دسول أنه ينجئ إن أنه قد أبطاكما مهما خيراً متهما يوم الأضحى ويوم القطرا أحد قوله: (لأن ف تعالى فيه حوائد الإحسان) فيها ودنوية أو لأنه بعود، وينا أو لانه بعوده وينا أو لانه بعوده أو لاجتماع الناس فيه، ويطلق على كل يوم مسرة ونما قبل:

عينه وهينه وهيند صون مجشمته أأراج الجيب ويوم العيند والجسعة

ومدهب الإمام أحمد أن وفت الجمعة يدحل بدخون وفت هبلاة العبد فالرفي مش المنتهى: وشرحه للشيخ مصور الحملي ، وإذا وقع عبد في يوم الجمعة سقعت عمل حضر العيد ذلك الهوم منفوط مصور لا سفوط وجوب لأنه 🏂 صفى العبد وقال: من شده أن يجمع، مبيجمع أدده السيد" قوله: (وهي الأصح رواية) من الإمام وعليه الجمهور كافي، وهو المتحدار خلاصة، ونص عليه محمد في الأصل، قوله: (ودراية) لأنه ثبت بالقان المستغيض عنه بيج أنه كان يصلي صلاة العيدين من حين شرعبتها إلى أن توفاه الله معالى من عير ترك، ا وكلة المحلفاء الراشدون، والأنمة المحتهدون، وهذا البل الوجوب، وبإشارة الكناب العزيز وهو قوله تمالي: ﴿وَلِنَكُرُوا أَفَا عَلَى مَا مِمَاكُمِ﴾ وقولُ بِعَالَى: ﴿فَصَلْ تُرِيكُ﴾ [الكوثر، ١٠٨] والنحر فان الأولى إشارة إلى صلاة هيد الفطر، والثنائية إلى صلاة الأنسحى. قوله: (ونسميشها في الجامع الصفير منة قلخ) هبارته مبدان اجتمعا في يوم و حد. فالأول صنه، والثاني فربضة ولا يترق وحد منهما أهم. قال في العنابة - هذا لا ينافي الوجوب ألا تري إلى قوله- ولا ينزل: واحد منهما فإنه ينعى النزك والإخبار في عمارة العشابخ والأشمة بعبد الرحوب كذا في الحنسي على أن الوجوب قريب من النسبة لأن السنة المؤكدة في قوة الواجب، وتُهد كان الأصبح أنه بأثم بتركها كالواحب يحرر وقال أبو موسى الضرير في مختصره الإنها فرص كفاية كما مي شرح الراهدي، ومسكين ومو وواية عن الإمام وبه قال أحمد كما مي البرهان. قوله: (وشوائط المبحة) ظاهره أنه لا بد من الجماعة المذكورة في تجمعة على خلاف فيهاء وأبس كذلك، وإن الواحد هنا مع الإمام جماعة، فيكف يصح أن يقال بشرائطها؟. قومه: (له تكن شرطاً لها) الأن شرط المشيء يسيقه أو بقارمه. قوله: (لو قفمت الخطية حلى الصلاة) اعلم ال الخصة منة وتأخرها إلى ما بعد الصلاة سنة أيضاً نهر عن الظهيرية وكونه مسيئاً بانتقديم لا يدل على نعي صبيه أصلها مطلقاً لأن الإسامة قتوك منة التأخير، وهي غير أصل السنة، وفي أندرة الصبَّفة؛ أو حطب قبل العملاة جاز، وترك الفشيلة ولا تعدد ومثله في مسكين اها. قوله: (ثلاثة عشر شيئاً) قد ذكر نحو المغيب: عشر. شوقه: ﴿ أَنْ يَأْكُلُ بِعَمْ الشَّجِرِ } الحكمة فيه المياهرة إلى اعتقال الأمو

(وتراً) فما روى النخاري عن أنس قال. كان رسول الله غلالاً لا بغدو يوم الفطر حتى يأكل تموات ويأكل في يومه ذلك ربما يمامب كذا تموات ويأكلهن وتراً ولو لم يأكل في يومه ذلك ربما يمامب كذا في العرابة (و) ندب أي سن أن فيغسل، وتقدم أنه للمبلاة لأنه في كان يغسل يوم المطر، ويوم النحر، ويوم عرفة وفيه رود على لبن ويوم النحر، ويوم عرفة وفيه رود على لبن أميراج (ويستالا) لأنه مطلوب في سحر الصلوات وأعم الحالات (ويتطيب) لأنه عليه السلام كان ينطب يوم المبد، ولو من طيب أعله (ويلبس أحسن ثبانه) التي يباح لسها

الهاء وليحلم نسخ تحريم الغطر فيل صلاة العبداء فإنه كالدمحرماً فيلها في أرل الإصلام، والشوب كالأكل، فإن لم يفعل دلك فبل حروحه ينبغي أن يعمله في الطريق، أو في المصلى إن نسبر كما هي شروح الحديث، فإن لم يفعل فلا كراهة في الأصبع كذا في التعلين. قوله: (ومأكلهن وترأ) راد بين حبان ثلاثاً از حسماً أو سبعاً. أو أقل من منك، أو أكثر بعد أن يكون وترأه وقال شارحوه الحكمة في تخصيص النمر فما في الحلو من تغرية اليصر الذي أضعف الصوم، وترقيق الغلب وهو أبسر من عيره، ومن ثمة استحب بعض التابعين أن يقطر على . الحدر مطلقةكالعسل، وقبل: لأنه يحسن البول، وقبل: لأنه النخلة مثل بها المسابر، فتعرها أفضل العأكول، وقبل لانها الشجرة الطبيق، والحكمة لل حعلهن وترأ أنه عيري كان يحب الإيتار مي جميع أموره استشماراً للوحدانية، فإن لم يتسير النمر أكل حلواً خيره كما ذكرنا فإن لم يتيسر أيضاً تناول ما تبسر الد. قوله: (ربعا يعالب) فال القهيمائي: وبالترك في أبوم يعاقب الد. فوله: (ونقم أنه للعبلاة) ذكر السرس.من عن الجواهر: ينتسل منذ الفجر فإن معل قبل أجزاء، ويستوي في ذلك الذَّاهب إلى للصلاة، والغاعد لأنه بوم زينة، والجنساع يخلاف الجمعة. قال السروجيء وهذا صحيح وبه قالت العالكية والشاهلية، كما في الحابي، وتختار في الدير أيضاً كون الغسل، والنظافة فيه فليوم مفط، وعلله في السهر بأن السرور فيه عام فيندب ميه الشظيف لكل فادر غليه صنى أم لا افء وفي السيد عن الأنهر الأصمر لمنه مبنة، وتسماه منذوباً بالانشمال السنة عليه - قوله: (وهذا نص الغِم) اسم الإشارة واجع إلى فوله من الحديث يوم حرفة. وربعا يقال: إنسا فعله ﷺ في حجة الوداع، وكان لا تقيد الاستمرار كمة نص هليه بعض الأصوليين، وتغدم أنه لا يكون آنياً بالسنة إلا إدا عنسل في عرفة، وميارته مع المنن في فصل الاختسالات المستوقة، وبس الاختمال الحاج لا المبرهم، ويقعله المعاج في عرفة لا حارجها، ويكون فعله بعد الزوال لفضل رمان الرفوف. قوله، (وأعم الحالات) أي بسيع حالات الإمكان. قوله: الريطيس أحسن ثيايه) أي أجملها جديداً كان أو عسبلاً الأنه علي كان يلبس بردة حمراه مي كل عيف وهذا يقنضي عدم الاحتصاص بالأبيض، والحلة الجمراء توبان من البدين فيهما مطوط حمراء وخصرلا أمها حمراه بحت مهر والبحث الخالص لأن الأحمر القانيء أي شديد الجمرة مكروه كدة في شوح السبد بريادة.

حاشية فالعضمان ويأم والا

، ج.و. كتاب ا**لمبلاة**

ربيدات الرحال، وكان للبي فيخير جن بيات بنيسها في المعسم والأعياد (ويؤدي صدقة الفطر إن وجيت عليه) لأمر البي يحيح بأداتها فين حورج الناس إلى الصلاء (ويظهر الفرح) بطاعة اما وشكر بعدت ويتخدم (و) بظهر (البشاشة) في وجه من يتفاه من المؤدنين (وكثرة الصدقة) الكتابة (حسب طاقته) زيادة في عادت (والتبكير وفق سرحة الانتياد) أول الوقت أو فيله لأداء المدادة بنشاط (والايتكار) وهو المسارعة إلى المعملي لبال فصيلت، والصف الأول (وصلاة الصبح في مسجد حيمة لقصاء حقم، والمعقص معالم لعمادة محصوصة، وفي قوقه (لم

غوله. (وكان للنبي 🏂 حمة فنك) أحرج البيهني في سبت من طريق الشافعي أن النبي 🎇 كان بلسن برد سبرة من كل عبق، وأحرجه في المعرفة عن العجاج من أرطأة عن لمن خطو عن حامر من علم الله والله 20 لمبين علا بروالة من بلسبة في الميدين، والجمعة، قال في الغاسراس أأشره مانضها ثوب مخططاء وقمي المصباح البردة كساء هممير مربح فعاء وفي منهايه الحرد بكسر الحاء المهملة وفنح الموجده بوري همة ما كافا موشي مخططة. وهو بود يماني يئال برد حيرة على الوضف والإشافة اه فان الفرطبي السعيان حيرة لأمها تحمر أي توين، والتحيير التحميل قبل أوضه قوله تماني. ﴿ يَهُمْ فِي رَوْضَةُ يَجْرُونَا﴾ والوشي التخطيط لقاء وتولهم حيرة لمتح الحاء حطأ مشهوره وفي الشرح الفلك حيوان بشبه التعلب اهاء قوله: الويزدي مسافة العطر) المعصود هذا بران أفصل أرفات الدمم، فلا بناعي أنها واحبة في تانها، والمدخلق أن لها أحوالاً أربعة أحدها قبل بوم الفطر بشرع ومصاف أو فيله على اختلاف في ذلك إنها بأن في محله إن شاء الله تعالى، وهو حائز . ثانيها لومه قبل الصلاة، وهو مستحب الناشها مناء الصلاة في لاك البيرم، وهو جالو أيضاً وابعها عند حروح ينوم الفطو وفيه يُتم لكن لرنصع الإشم بالأداء تنسل أحر المحج بعد الفعره هيئه بألبء المريرول بالأداء كذا في البحر. قولها ﴿ وَشَكَّرُ مِمِنَا} عَلَى اللَّهِ جَاءَ تُولُهُ * (ويشخَّتُهُ) لَمَا رَزِي أَنَّا مِن كَانَا لا تنعشه من الصحابة عي ممانز الأيام بتحتم بوم العبد كلا هي انشرح والمهيئة لقوله الغبل الله مما ومنكم، لا تنكر، مل مستعبه فووود الأثراءها كمها ووادالمنافظ الل حجر عن بحقة عمللاصحي لأس القاسم المستملي بسند حرس وكان أصحاب رسول الله ﷺ إنه النفوا يوم للعيم يفول معصهم فيعض لمسال الله من ومكام، وأن أو أحرجه الصوامي أنصأ في الدعاء مستدقوي العرقال والمنتقامل به في الملاه الشامية، والمصربة بول الرجل لصاحبه عبد منارك علمين، ونحوه وسمكن أنه طحل هذا اللفظ بدلك من الحواز الحملي، واستحباه لما بينهما من الثلازم العروقة الطلب المصافحة فهي ب منب الجبلاء تمها وعبد الل لعل أقوله (أول الوقت) هو معد التسبح فهستان. قوله: اليمال تضيلته) أن تصيلة الانتخار ، قوله (والصف) بانحر عطب على الضمر في تضيله أي ه ولينال مصينة الحبب الأول: قوله: (وصلاة الصبح) أن في جماعة - قوله: (لقضاء حقه) أي حن مستند الجمير بزار الهملاء فيه أمضل من الجامع على أخذ قولين. قوله: (ويشمعض)

كتاب العبالاة كتاب العبالاة

بتوجه إلى المصلى) إشارة إلى تقديم ما تقدم على الفعاب إلى المصلى (مانسياً) سكون وودار وحتس بصر روى أنه عليه المسلاء و سلام خرج مانسياً، وكان بقول عند خروجه: المنهم إلى حرجت إلىك محرج الله الدليل (مكبراً الله) قال عليه السلام: خير الذكر الخمي وخير الرؤى ما يكمي، وعدهما حيراً وهو رواية عن الإسام، وكان ابن عمر موقع صوفه بالتكبير (ويقطعه) أي التكبير (إذا التهى إلى المصلى في رواية) جرم بها في الدواية (وفي رواية إذا التبع الصلاة) كذا في الكاني وعليه عمل الناس قال أنو جعفر، وبه تأخذ (ويرجع من طريق آخر) اعداء بالنبي يتينة وتكثيرة للشهود لويكره التنفل قبل صلاة العبد في المصلى)

بالدمان عطف عكي قصاء واللام مسلطه عليه أي وليتخمص ذهابه وقوله فعبادت متعلق بإنسجمن. قوله: فلم شوجه إلى المصطرع بالنصب عطف حلى المندوبات فإفا ضعوص النوجة إلى المصلي مندوب وإدا ومعهم المداجاء عند عامة المدايخ وهو الصحيحة وقد كانا وسول الله علي يعرج على صلاة العبد إليه، وهو موضع معروف بالمدينة ب وبين باب المسحد ألف ذراح كما في المبنى على البخاري: وأما معلق الترجه فواجب اها. **قوله الدفض يصر؟** أي كلمه عبدًا لا يبيشي أن يبصر . قوله. الروي أنه 郷 خرج ماشياً) وروي أنه ما ركب مي عبد، ولا جنارة. ولا يأس بالركوب في الرجوع لأنه عبر فاصد إلى فرية كما في السراج، وهذا إن غار والا فالركوب أولى فهسائي. قوقة (مخرج العبد اللليل) معمل سعن العمل لا المكان ولا الرمان. قوله: (مكبراً سراً) قال الطحاوي: ذكر ابن أبي عمرال عن أصحاب حميماً أن السنة صديعيم بوع المعشر أن يكبر فن طريق الدجيلي، وهو الصحيح لقوله تعالى. ﴿وَلَنْكُمُرُوا اللَّهُ على ما هماكم ﴾ [البقرة: ١٧]، قوله: الوطنعهما جهراً) قال الحلبي: الذي ينبحن أنا بكول البدلامي في استحباب الجهراء وعدمه لا في كراهند. وعدمها بعندهما يستحب، واسقه الإخفاء أنشيل، وذلك لأن الحهو قد نقل من كنير من السلف كابن عمر، وعلى وأبي أمامة ال-هالي، والتجميء والن حسر وعمر بن عبد العريز وابن أبي لبلي، وأباد بن عشان، والحكم وحماد، ومالك والشافعين، وأحمد وأبي تبور كما ، كره لبنّ السنو من الإشواق اهـ. قوله: الوكان لبن عمر يرقم صوته بالتكبر) أحسم من طرف الإمام مأمه قول ممحلس فلا يعارض به ١٠٠٩ الأمه القطعية آمني قوله تعالى. ﴿وَوَوَكُو رَبِكُ إِلَى قُولُهُ وَدُونَ الْحَمَرِ، قُولُهُ: (وَمُكَثِّيراً للشهود) لأم مكان الفرية بشهد لصاحبه بعاصواح، ولا يأس بيناء صبو من المعملي، ولم يكن في زمنه 🚓 كها مندر ، وإنما كان للحظب، وهو واقف، وكذا الخلفاء الراشدون للعدد، وأول من أسلك مرز في بن الحكم في ملافة معارية كالديمام من اليخاري، وشرحه القوقة (في العصلي القافأ) من التمسندي عن المضمرات أنها لا .كام في راحية المسجد عند الل مغائل فكأنه قد يعتمر خلافه والشراهة نشب مطلعاً، وقو في صلاء الضجيء أو نجبة المسجد، وسوة، من حجب علمه صلاة العبد. وعيره حتى بكره للنساه أن يصلين الضحن يوم العبد قبل صلاة الإمام دما في

الإسان السان العالم العالم

بدئة (و) من (البيت) عند نباتهم و مو الأصح الأه وسول الله يهيق حرج بصلى يهم العند مم وصل فيها ولا نصما منفل ميه (و) يكره الدغل (معدها) أي بعد صلاة العبد افي المصلى فقط) قلا يكره في البيت (على العبد) فقط) قلا يكره في البيت (على العبد) فقط) قلا يكره في البيت (على العبد) فقط) قلا وسول الله يتيج الا بصلى وكمين وكمين (و) ابتداء (وقت) نسخة (صلاة أنهيد من الربعاع المنهي قلا وسح أو ومحين) حتى تبيس المنهي عن السلاة وقت الطبوع إلى أن لبيت إلاه يتيلة (ان يصلى العبد حيى ترابع المنهي عن أو رمحي أو رمحي في منظور عبل فات الا تكون فيلاة (ان يصلى العبد حيى ترابع الشمل قلا ومحيد أن رمعيا أن المنابع أنها أو المبدئ عبد بن بها محيراً (إلى القبل أبيل (ووقها) أي المبدئ عبد بن بها محيراً (إلى القبل أبيل (المبلاة المبدئ عبد ويمان والمنابعة أبضاً (المبدئ عبد ويمان والمنابعة أبضاً (المبدئ عبد ويمان والمنابعة أبضاً (المبدئ عبد) المبدئ المبدئ المبدئ العبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ على المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ وهو مدحد ابن المبدئ والمبدئ المبدئ والمبدئ ورابعة عن ووابد عدم المبدؤ والمبدئ المبدؤ والمبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ والمبدئ المبدئ والمبدئ المبدئ ا

الشهر، وعمر، عن أحجب. فوله: (لأن رسول الله إلى فلح) أي مع حرص على النوعل، منولا المكراهة للفعل اقوله الاهلي خنبار العمهورة وأطلل فاصمحانه وصاحب النجلة إدحة النطوع بعدهة بأربع ولمعات في المجدية ، وذكر في الواد، والحلاصة بستحب أن يصمي بعد صلاة الحيد أرسم وكعات الحداث على رضمي الله عنه أنه إيجو قال. فعن هيلي معد اللعبد أرمع وكلعات كتب الله يكل نبت زبت ربكس ررته حسنة؛ كنا مي الشرح، ويحمل على الصلاة في البيت. قوله : المدر رسم الحو النا عشر شبراء والمتراداته وفت على العامة العال قوله. (بل نشلاً محرماً) لوقياعة في وقت الطموع، والمحمامة في النفل، ويستحب تعجول الإمام الصلاة في أود وفتها في الأصحر ، وتأخيرها قليلاً عن أول وقتها، في العطر لللك كتب وسود الله عجو إلى عسور الن حرم، وهو سحر بها. صحل الأصحى، وأخر العطر قبل. سيزدي العظاء ويعجل إلى للنصحية ر مدن وحلى وابن أمير حام. فراهم الويفول بلسامة: أصلن هبلاة انعيد لله تعالى؟ ولا يشترط لمة فراجب للاحتلاف ب. قوله (أيصاً) أي كما ينوي صلاة فلميد وتقدم أن لهة الشارع مع الإدام في سالانه المحيجة. قوقه: توهو مذهب أبن مسعودًا وعمر وأبي موسى الأشعري والمديمة من فيجال والمقبة من عامره وعبيها فتامن الرميرة وأمن فودة وأبي فسافوه الأعجاري. وأبي سامية المغسري والبواء بي حازب وامن عباس والحصن وابن مجوبن والخوري ، قوله : (ويبكت بعد كل تكبيرة مقفار ثلاث تكبيرات في وواية) قال في المستوط، هذا النقائبر لبس ولازم لأن المفصود همه إزالة الالمتساه عن الفوم وهو بمعتلف بكنوة الرسام، وبالنه احمد قوله:

سيفه لنافز سليم، على الدعد، عن الإمام و لا بسن ذكر، و لا بأس بأن بقوان: مسحان الله والسعد نه ولا إلى إلا الله والله وإلى الإمام (المسعد نه ولا إلى إلا الله وإلى أكبر فهرام يليه) الإمام والقوم (في كل منها) وتقدم أنه سنة سودة (سيح السم ربك الأهلى) تساتر (شريع بليه) الإمام، وينبعه القوم (فإذا قام للتائية إيشا سودة (سيح اسم ربك الأهلى) تساتر (شريع الإنهام القائمة في بالسحلة في بالمائم، وينبعه القوم (فإذا قام للتائية إيشا بالبسحلة في بالمائم، وينبعه القوم (فإذا قام للتائية إيشا لليورة حل أقال حديث (المفائمية) وواه الإمام أبو حشقة برهمه إلى المنبي والإكاف تعز قدا في عرا أنها للمعجدة والمائم أبو حشقة برهمه إلى المنبي والإكاف وواه مرة مي المعجدة (الموام والقوم (فيها المحبوب المعائمية) إلى المعلم والقوم (فيها المحبوب المؤلفة بالموائمة والمؤلفة في كل ركحة (أولى) من وبادة المكبير على المتلات في كل وكحة و(من تقليم تكبيرات الزوائد في المواكحة الثانية على الفراء) لأن البرائم وإنها اختير قوله لفول النبي يتلقة وسبت الأمني ما رضيه ابن وعد (من أنه للملاف في الأولوة لا أم عد (فإذ قدم النكبرات) في الركحة الثانية (على القراءة بحز) لأن المحلاف في الأولوة لا الموار وعدمه وبها لو قبر الإمام إلامة على المتابرة عما طاء ينامه المغتدي إلى ست عشوة تكسرة فإلى مسبونة المحام والمؤلفة وإذا لا المزمة عربية لا معدما محطور ييفين نسجاء زنه ما ورد به الأثار وإذا كان مسبونة المدورة لا المزمة عربية لا المدورة به الإثار وإذا كان مسبونة المدورة المنازة والمنازة وإلى المنازة المنازة وإلى المنازة وإلى المنازة وإلى المنازة وإلى المنازة والمنازة والمنازة والمنازة وإلى المنازة وإلى المنازة والمنازة والمنازة

(ولا يأم بأن بغول الغ) في الفيستاني عن عبل الأنبة أن النسيج بنها أولى أه - قوله (إيرقع بليه) إلا في تكبرة الركزع و ولو صبى خلف إمام الآبين الربع ببها يرمع ولا يرافق الإمام في الأثبر، وقال أم تكبرة الركزع ولو صبى خلف إمام الآبين الربع ببها يرمع ولا يرافق الإمام في الأثبر، وقال أمو يصفحان عنده فوله: (يسبح الله وبلك الأصلى وهل أثبان) وروى في واقتربت جوهرة قوله - (ومواققة جمع من الصحابة) قدسا الكرهي وهل أثبان) وروى في واقتربت جوهرة قوله - (ومواققة جمع من الصحابة) قدسا الكرهي وهل أثبان المنبو فيه المحابة أي الأراوية) في الأولوية) فوله: (وانها أخبر أن الفلاف في الأولوية) فإلى البحر الفلاف في الأولوية ولا خلاف في الجيرار لقرل محمد في الموطأ بعاء ذكر الرابات فيا أخذت به فحدن ولركان بها باسح وصوح لكان محمد في الموطأ بعاء ذكر أوابات فيا أخذت به فحدن ولركان بها باسح وصوح لكان محمد أولى بسرعه ، قوفه: أوله النزم المدان بأنه النزم على الإمام أما إذا صبع من المبلغ فقط فإنه بنايمه ولو زاد على ملا المدد فحواز الحطأ من البيلغ فيما ميق فلا يزك الموجوب احتياطاً ولذا فيلا ينوي على ملا المدد فحواز الحمال النفاء على الإمام أما إذا صبع من المبلغ فقط فإنه بنايمه ولو زاد الانتام بكل تكبرة لاحتمال النفاء على الإمام أما كل تكبرة .

و٢٠ كاب السلاة

بكر مبدأ فإنه مقول أي حنيفة: وإدا سبق مركمة يبتدى، في تضائها بالفراءة، ثم بكير لأنه لو بالم فالتكبير والل بين التكبيرات ولم يقل به أحد من التصحيد فيوافق وأي الإمام علي بن أبي طالب فكان أولى وهو مخصص فقولهم السحبوق يقصي أول سلانه في حق الأذكار وإن اللامام واكمة أحرم فائمة، وكبر تكبيرات الزوائد فائمة أيضة إنّ أمن فوت الوكمة بمشاركته الإمام في الركوع وإلا يكبر للإحرام فائمة، ثم برتع مشاركاً للإمام في الوكوع ويكر نظروائد صحية، ملا وقع بدلان القائت من المذكر يقضي قبل قراع الإمام بخلاف أخصل، وأطرفع حيثة سنة في غير محله ويقوّت المئة التي في محلها، وهي وضع البديل على الركوع لرم نوك الإمام وأسه سقط عن المقتدي ما يتى من التكبيرات لأنه إن الن به في الركوع لرم نوك الصنابعة المقروضة للواجب، وإن أدوكه بعد وفع رأسه قائماً لا يأتي بالتكبير لأنه يفضي الوكمة مع تكبيراتها قلما في تتبع المدير (ثم يخطب الإمام بعد الصلاة خطبتين) انتلاه بفعل الذي يتنج المدير (ثم يخطب الإمام بعد الصلاة خطبتين) انتلاه بفعل الذي يتج المدير (ثم يخطب الإمام بعد الصلاة خطبتين) انتلاه بفعل الذي يقتل المحام صدقة القطر) لأن الخطبة شرعت لاجنه

قوله: (رإنا كان مسبوقاً الغ) قال في السراج: المسبوق يكبر فيما يفضي برأي نفسه، ويختلف رأى إمامه لاته منفره بخلاف اللاحق قإنه يكبر برأي إمامه ويخالف رأي نفسه لأمه حلف الإمام حكماً. قوله: (وإنَّا سبق بركمة) أن وكان مبن يرى بول أبي حبيمه. قوله: (فيوافق رأي الإمام على) أي بالبدءة في القضاء بالقوامة، ثم يكبر . قوله: (فكان أولي) من الحروج عن أقوالهم حسيماً وأي إذا قداً بالتكسر، ثم قرأً . قوله: (يعشاركته) متعلق بأمن. قوله: (ويكبر الزوائد منحتياً) برأى نفسه لأنه سنبوق، وقال أبو يوسف: بشتمل بتسبيح الركوع لأن محله حقيقة، ويستفط عنه التكبير. قوله: (لأن الفائت من الفكر الخ) كما إذ أأمركه في الصلاة على النبي على فإنه بيما بالتشهد الذي فانده وكما إذا أمركه في ثالثة الوتر واكماً فإنه بالتي بالفنوت إن أمن موت الركوع، وكذا بأتي بالثناء كذلك. الولماء (ويقوَّت) من الطويت. الولماء (صقط هن الممقندي ما بقى) أبي أوكله إن لم يكبر شيئاً، ولا يأتي به مي الثانية، ولر أدرك الإمام وقد كمر بعض التكبيرات تامعه، وقضى ما قاته من الحال، ثم تاج إمامه وإن أدركه وقد شوع في القراءة كبر تكبيرة الافتناح، وأني بالروائد برأي نفسه لأنه مسيوق، وقو أدركه قائماً، ولم يكبر حتى ركع لا يكبر على ما ارتضاء في السجيط، وإن أدرك معدما رفع رأسه من الركوع، والم بكبر الفاقأة ولو ركع الإمام فبل أن يكبر كبر واتمأه ولا يمود إلى الفيام ليكر من ظاهر الرواية، وقو عاد ٧ تفسد كما في شرح السبد. قوله: (الزم ثوك المتابعة المغروضة) فيه أن المنابعة منا راجية . قوله: (بعد الصلاة) هذا بيان الأفضلية . قوله: (بعلم فيهما أحكام صدقة الفطر) أي من إحداهما رهي الأولى، وهذا في حطبة الفطر، رسيأتي بيان الأضحية، وكذا كل حكم احبيم إليه. أوله: (لأنَّ الخطية شرحت لأجله) أي لأجل التعليم، قال صاحب البحر بحيًّا. ويشغى للخطيب أن يعلمهم الأحكام في جمعة قبل العبد لأن العمدوب في صدقة الفطر

كناب المبلاة ٥٦٥

عبدكر من تجب عليه ولس تحب، ومع تجب ومفداو الواجب ووقت الوحوب، ويجلس بين الخطيتين جلبة خفيفة، ويكبر في حطة العدين، ولس قذلك عدد في ظاهر الرواية لكن لا يتبني أذ يحمل أكثر الحطية فتكبر ويكبر في خطبة عيد الأضمى أكثر معا يكبر في خطبة الفطر كذا في قاصيحان، ويبدأ الخطيب بالتحميد في الحصمة وغيرها، ويدأ بالتكبير في حطبة العيدين ويستحب أن يستفتح الأولى نتسح تنزى والتائية سبح قال عبد الله بن مسبعود: هو السنه ويكبر الذي معه ويصلون على النبي في أنفسهم امتثالاً للامر ومنة الإنصات (ومن قاتمه الصلاة) فلم يقركها (مع الإمام لا يفضيها) الأنها أب تعرف قربة إلا بشرائعا لا تنم يدود الإمام أي المسلمان أو مأموره فإن شاء الصرة، وإن شاء مسنى نقالاً عنه أنه قال: من

أداؤها قبل المحارج إنى المصلى، وابتداء تكبير النشويف من فجر يوم عرفة، فلا يفيد هذا التعليم الما. قال والعلم أمانة من عنز العلماء الده ويقري هذا البحث ما بأتن في مندقة القطر أنه ﷺ كان يخطب قبل العبد بيومين خطبة بدين فيها أحكام صدقة الفطر الد قوقه: (من تجب عليه) وهو الحر المسلم المالك للنصاب، ولو فير نام، قوله: (ولمن تجب) مو معارف الزكاني قوله: (وهم تجب) من البر وسوينيه، ودقيقه، والشمير كذلك والتمر والزبيب وما سوها مالغيمة. قوله. (وهادار لواجب) هو نصف صاع من بر أر صاع من تمر أو شعير أو زسيم. قوله: (ووقت الوجوب) هو طلوع الفحر من يوم الفطر. قوله . (ويجلس بين الخطيشين؟ ٧ فيمهما عندنا كذا في الدر. قوله إ (وليس لذلك) أي للتكبير الرابع في أثناء المعطية حدد فلا عاني قوله بعد، ويستحب أن يستفتح الخ. قوله: (وفيرها) عدًّا يدم حصب العدم الثلاث مع أنه يبدؤها بالتكبير إلا أن التي بمكة، وعرقة، ببدؤ فنهما بالتكبير، ثم بالنبية، ثم بالخطبة كما دكر، من الدر. قوله: (تنوي) أي متنابعات، ويكبر فبل النزول أربعة عشر كذا في الشوح. قوله. (في أنفسهم) المراد أنهم يسرون به كما تقدم، وانضاهر أنه متعلق بالتكبير، والعبلاة لأنه بحب الإعمان لحبيمها، وقوله عنا الإنصات الأولى أن بغول وواجب الإنصاب. قوله: (ومن لمات الصلاة مع الإمام) أو بخروج وقتها سواء كان تعلُّو أم لا إلا أنه بأنم في الثاني دون الأول، وكما إذا لم يشرع أصلاً، أو شرع، ثم أنسد، الفاقاً، على الأصح، وبها يلغز أي رحل أنسد حملاة واجبة عليه، ولا قضاء عليه در ولو قدر بعد الفوات مع الإمام على إدراكها مع غيره فعل" ولانفيق على جوار تهددها. غوله: (لا نتم بدون الإمام أي السلطان، أو مأموره) أي وقد صلاحا الإمام، أو مأمور، فإن كان مأموراً بإقامتها له أن يقيمها. قوقه: (وإن شاء صلى تغلاً) لعله محمول على الصلاة في فير المصلى لما تقدم من كراهة الصلاة فيه بعدها. قوله: (فيكون) أي ما صلاد له صلاة الضمى قال في العناية: فإن تيل: عن قائمة مقام صلاة الضمى، ولهذا تكره صلاة الاضمان قبل صلاة العباد، فإذا عجر عنها يصبر إلى الأصل كالجممة إذا فاتت فانه يصبر

٥٢٦ كات العبلاة

خانته صلاة العبد صلى أوبع وكمات بقرا في الأولى بسبح اسم رمك الأعلى وفي المثنية والشمس وضحاها، وفي الثالثة واللمل إذا يتشى، وفي الرابعة والمصحى وروي في ذلك عن الرابعة والمصحى وروي في ذلك عن البير رجيج وحدة جميلاً وتواية جربلاً أم (وتؤخر) صلاة عبد الفرط (بعفو) كان غم المهلال وشيدرا بعد الزوال أو صلوها في غيم فطهر أنها كانت بعد الزوال فتوخر (إلى المفد فقط) لأن الأصل فيها أن لا تقفي كالجمعة إلا أنا تركناه بعد ووبنا من أنه عليه السلام أحوها إلى الما بعد فيقي على الأصل وفيد العشر للجواز لا لنقر الماكر امه، وإذا لم يكن عذر لا تصح في العد (وأحكام) عبد (الأضحى كالفطر) وقد علمتها الكرامه، وإذا لا يكره في المعتار الماحية فأنال من اصحبه، علما قبل الا بسحب انسلام كان لا يطعم في يوم الأصحى حتى برجع فيأكل من اصحبه، علما قبل الا بسحب

إلى الظهر أجنب مأنا إن سلمنا ذلك لا يضرنا لكن صلاة الضحي غير واجبة فيتخير بحلات الطهر في الحمعة فإنه فرض فبلزم أداؤه اها، ويلزم على ما ذكره أنه الا يأتي بالضبحي إذا صلى " العبد لعدم الجمع بين الموصء والمعوض وليس كدلك. قوله: (وروي في ذلك) بصيفة الخفاعل، وصميره لاين مسمود القوله. (وتوابأ جزملاً) في الفهستاني عن المسعودية معطى ثواباً بعدد كل ما نبت في هذه البينة اهم. قوله: (كان هم الهلال الخ) وكالمطر ويحوه كما في السراح، وكما أو صلى بالباس على عبر طهارة، ولم يعلم إلا بعد الزوط كما من الحابية . قوله: (وشهدوا بعد الزوال) أراقبله يحبث لا يمكن إجتماع الناس برهان قال السيد . وهي كونها قضاء أو أداء قرلان حكاهما الفهستاني ونعم أي بقضي صلاته كما أشار إلمه الكرماس والمحلابي والهدايف وهيرها أو يؤدي كما في التحفة عا. قوله. (للي الغله) ووقتها من الثانيُ كالأول أماده السبع. قوله: (وأحكام الأضحى) أي من الشروط، والمندوبات هي أحكام الفطوء ولا حاجة إلى معداد العرافق، وإنما يحتاج إلى عد المخالف أفاده السد. فوقع: (يؤخر الأكل عن فعملاة) وكذا كل ما سافي العموم من صبحه إلى أنَّ بتعلى وقد تواردت الأخبار عن الصحابة رضي انه عنهم في منع الصبيان هن الأكل والأطفال هن الرضاع خداة الأنسجي كما هي الراهدي، وفيه رمز إلى أد هذا الإمساك ليس بصوم، ولذا لم يشترط له النية، وإلى أنه صدوب، في حق المصرين فقط كمة في تقسيم المأمور به من الكشف فهستاني. قوله: (فإن قدمه لا يكره في المختار) قال للحموي: المنفي كراهة النحويم إذ لا بد من الكراهة بترك السبخ. وأدنى مراتبها الننزيه اهر. قوله: (كان لا يطعم) يفتح الباء أي لا يأكل. قوله: (فيأكل من الضحيم) وفي لقط البيهقي فيأكل من كبد اضحيم. قال في خابة البيان؛ لأن الناس أضياف يخه تمالي في هذا البوم فيستحب أن يكون تناولهم من لحوم الأصاحي فلس هي فعيافة الله تعالى. قوله: (قلمًا قبل الخ) أي لهذا المحديث قبل الع. قال انسيد: وهو ظاهر في نرحيح الإطلاق لحكايت التفصيل بقبل الد وفيد، في غابة البيلة بالمصري، أما القروي فإنه بذوق من

فناب السلاة كالاه

تأخير الأكل إلا لمن يصحي ليائل منها أولاً لويكبو في الطريق) دفعياً إلى المصلى (جهو) استحياباً كما فعل النبي بثليّة (وبعدم الأضحية) فبين من تحب عنيه وسر تحب وسن الواجب ووقت ذبحه والذابح، وحكم الأكل، والنصدق والهمية والادخار (و) بعلم (تكبير التشريق)

حين بصبح ولا يمسلك كما في حبد الفطر لأن الأضاحي بدمع في القري من الصباح بحلاف المصر حب لا نقم فيه قبل الصلاة اها، وقوله: وإنه بذوق من حين يصبح أي من أضحيهم جدلين التعليل بقوله: لأن الأضاحي، وإلا تعلل بعدم الصلاة عليهم. قوله: (ويكبر في انتفريق جهراً) أشار بذكر الطريق إلى ما هي المبسوط، وشرح الطحاري أنه يقطعه إذا النهي إلى الجبات وفي رواية حتى يشرع الإمام فيهاء وصفل الناس على هذه الرواية، ويكبر كلما فقل جمعاً أو حلا شوعًا. أو هيط وهياً كالنظبية، ولا يسن التكبير جهراً في غير هذه الآيام إلا بإزاء عدو أو الصوص فين (وكنا الحريق، والمخاوف كلها كنة في الزاهدي. الولم: (من تبعب هليه) هر المسلم العافق المعر المالك لمنصاب أولو غير بام. قوله: (ومم تجب) فتجب من الأبراع الثلاثة الأبل. واليفر والغنم. قوله: (وصل الواجب) هو الثني من هند الأنواع، وهو ما تم له اسنة من الغساء وطعن في الثانية، ومن البقر ما سم له استناف، وطعن في الثالثة، ومن الإس، ما تم له أربعه وطعن في الحامسة، ويجزي، الجقع من العبَّان، وهو ما تم له نصب حول، أو أكثر كما مين في محله. قوله: (ووقت فبحه) هو يوم العيف ويومان بعده. قوله: (والفايعي) هو حماحت الأضحية أن كان بيحسن الذبعء وإلا فيأمر فيره، ويشهد الذبع فإبه يغفر قه بكول قطرة من ومها كما قاله وسول الله عجر تسيدا نساه العالمين بنه فاطمة وضي الله عنها. قوله: (وحكم الأكل والتصدق! هما بالنف: ومهدى ثلثاً، ومدحر ثلثاً إن لم يكن صاحب عبال. وإلا فصرت إلى عباله أولى من صرفه إلى الصدقة والهدية . قوله: (ويعلم تكبير التشريق) هو في فلفة تغديم اللحم والفائد في المشرفة أي الشمس، وقد جرت هادئهم بتشريق لحوم الأضاحي في اليوم النحادي هشر والااني عشره والثانث هشر فسميت هذه التلالة أيام النشريق، وقبام النحر الإنة أيضاً يوم المتحر، وهو العاشر من في الحجة، ويومانه بعده فالمجموع أوبعة الأول منها نحر فقطاء والرابع تشرير فقطاء والمتوسطان تحر وتشريق، وعلى هذا المعنى اهترضت الإضاعة بأن المستى حينلة تكبير أيام التشريق ولا يصبح لأمه يؤتمي به في غيرها، وأحبب بأنه لما كان أكثر أيامه أباع النشريق نول الأكثر صرفة الكل. وبأن لفط النشريق كمنا يطلق على ما تقدم يطلق أيضةً على وفع التصوت بالتكبير في هذه الأبام السخصوصة، كما قاله أنمة اللغة: وحينته فالإصافة من قبيل (صافة البيان أي التكبير الذي حو المشربين، وحدا الثاني هو المدي أشام إليه المعزلف وقواء أأمر إضافة الخاص أي الذي هو التشريق بالمعنى الثاني إلى العام، وهو مطلق تكبير وهذا إسما يشمشني على أن أوله المتخابقين مضاف إليه، وهو أحد أقوال ثلاثة، وقبل: والمكس، وهو المشهور وقبل: قل يطمل على كلء هامه کاب العبلاة

من إصابه الجاهر إلى العام التي العطية الآل العطية شرعت له : ويسمى للحطيب السبه طبهة من حيشة الحديث التي يبدد أنه ما (وتؤخر) صحة عبد الأضحى (بعلق) لتمي الكراهة ومن على مع الكراه المدينانة المأثر (إلى 194 أيام) لأنها وؤنثة بوقت الأضحية بيما بين الاوعام إلى قروال ولا يسح بعده الو تصريفها وهو النشم علواتهي بعرفات الميس يشيء ؟ معتبر علا يستحب أن يكره في الصحيح لانه احتراع في الدين ولا يخفي ما بحصل من رباع الدينة باجتماعها واحتراضها بالشدة والأحداث في مذا الرمان وفره المفسدة مقدم وربعيا تكبير المشروق في حداد الأكثر الغولة تعالى . أوادك والغد في أيام مصوداتها

قوله. (شرعت له) أي لاحاء العليم التأخود من زمام أقوله ((ييبقي) البحاء لصاحب البهداء قولها الألمها موانة موقت الأضحية) ونلك لأن النصحية قراة نموقت بأيام السحراء وهي اللان وكاور الصلاد لامها صلاة الاصحرار ومو أحرت صلاة الحيد من البوم الأون أحراء والنصيف إلى الروالية ولا تجريهم إلا بعدت وكدامي البوم الثاني، لا تحريهم قبل الزوادة ولا بوا كانوا لا مرجون أن نصبي الإجار، فحائد تجربهم القولوم (فيما بين الخ) كالاستفراك على ما فيله يعلى الصلاق، وإن رضت بوعات الأضحية بطرأ إلى الايام تتلالة لكنها بتعبه بما بس لا يماع إلى الروال، ولا تصبح معدمة أقوله: (وهو الرشية بالواقة بن) عند هو المراد عناه الناس أنفسهم بالموافعين بعرفات. والأوش النشب. قوله: أيل يكوه عن الصحيح) وضاهر كلامهم إنها تبعريبية لان الدفرات جهد فرنة بمكان محصوص فلم يجر فعمه في خبره كالطراحية ويموه ألا بري قبه لا يحور الطواف حول مسحك أو سنياه حوى الكعبة نشبها كما في هاية البان، وبن الذمن من طاف بمسجد سوى الكعبة محشى عليه الكفر أها. قوله، الأنه الختراع في الدين) إدالم بشبت منه 🕬 ولا من أصحابه وصوال الله تعالى معبهم، والا تعل عن فبي عباس له دمل دبك بالمنصرة بنصل علي أنه حرم للاستبقاء وتجره لا للقشيه بأمل عردت فالد خطاء الخراصاني إلى المنطعت أن يحملو منصب عشبة عرفة فادس العاء قوله (أرعاع) قال: في القدموس البرعام كسحات الأحدث، والطغام، وكسحابة النعامة، ومن لا مؤاد له، ولا عقل بهر. وقال في بالدخيات، والأحالات أمطار أول السنة، ورجل حلك المس وحقيكها بير الحداثة. والمدرنة فني، والحديث الجديد وتُنقر أه، والساسب ما مو أوادة من لا فؤاد له ولا عمل وحلبه فالمناسب أي يقول وعاعة العامة أي من لا عقل له مسهم، والسواد بالأحداث هذا المبان أي الشاب أقوله " (وفرم المقسلة مقدم) أي ديع المعسلة مقدم على جلب المصالحة مار من الشرح. بعد ذكر مده العدرة وحسم دلك الواحب اها. فوله: (يهجب تكبير النشريق) وكذا يجب الحهر بدء وقيل: يسن أفاده الفهستاني، قوله. (في احتيار الأكثر) وقبل: سن وم صر حافظ الدين في الكبر وأول مان السنة تطلق على الواسب نطراً إلى مصاها المبغوق وهو

كثاب الصلاة كثاب الصلاة

[اليقرة/ ٢] (من بعد) صلاة (فجر حرفة إلى) عقب (همير العيد) الاتعقاد الإجماع على الأقل ويأتي به (عرفة) يشرط أن يكون (فور كل) صلاة (فرض) شمل الجمعة وخرج النقل والرتر، وصلاة الجنازة والمعبد إذا كان الفرض (أمي) أي، ولو كان قضاء من فروس هذه البعدة وبهاء وهي الشمائية (بجماعة) خرج به المنصرة لمة عن ابن مسعود وضي الله حتمد ليسي التكبير أيام التشريق على الراحد والإنتين التكبير على من صلى محماعة (مستحية) خرج به جماعة النساء فيجب (على إمام مقيم بمصر) لا مساقر ومسم بعرية أو) يجب التكبير على

الطريقة . الراه : (القوله تعالى: ﴿وَوَاذَكُرُوا اللَّهُ فِي أَيْثُمُ مَعْلُومَاتِكُ) إنَّمَا لَمْ يكن فرضاً يهك الآية لما قبل أذَ المرادات ذكر الله تعالى عند ومي الجمار بدكيل؛ فمن تعجَّل في يومين الأية ظم بكن الكناب قطعي الدلالة، فيفيد الوجوب لا الإنتراض وقد واطب عليه النهي 🏂 من غير الرقء وكذا الحلفاء الراشدون، والصحابة أجمعون. قوله: (من بعد صلاً فجر هرقة اللغ) عو قول ابن نسخوه ابتداء وانتهاء، ولذا أخذ به الإمام وضي الله مُنه لقوله عليه العملاء والسلام: الأعتار لأمني ما اختاره ابن أم عبد، وقبل: ابتداق من بعد صلاة الظهر من أول بوم النحر، وبد لخة مالك والشافس، ومو رواية من أبن يوسف. قوفه: (إلى هقب) إنها زاه مقب فلتنصيص على البعلية، ولو حدَّة ، ادومم أن الغابة غير الخلة القوله؛ (ويأتي به موة) وما زاد فهو مستحب قال البدر تعيني في شرح النحفة. وأقره في الدر وفي الحسوي عن القوا حصاري الإثبان به مرتبع خلاف السنة، وفي مجمع الأمير، أن زند نقد خالف السنة إه ولعل محله ما إذا أنى به حلى أنه نسقه رأما إذا أنى به على أنه ذكر مطلق، فلا ويتحرر . **قوله: (قور كل صلاة** قرض) لأمه من حصائص الصلام فيؤدي في حرمتها من غير قاصل يمتم البتاء كالهانهة، وحدث عدف وكلام مطلقاً وحروم من المسجدة ومجاوزة الصفوف في الصحرفية وإن لم يخرج مده أو لم يحاورها يكبر الأن حرمة الصلاة ياقية كما في حاشية المؤلف فإن مصل يشيء من هذه الأشباء سقط عنه لانها نفطم حرمة الصلاة لك إن فعل السنافي همداً أثم ولو سبل حدث بعد المنازم إن شار كبر في الحال لبفاء حرمة العبلاة ولا يشترط لد الطهارة كما سيأتي لأنه لا يؤدي عن تحريمة الصلاة واختاره السرخسي، وإن شاء توضأ وأتي به وصححه الزيامي. قوله: لزولو كان قضاء من فروض هذه المدة فيها الخ) خرج به ثلاث صور الأولى هائنة خبرها فيها الثانية فاتنتها من حير حذه الأيام الثالثة فانتنها فضاها في أيامها من العام الغابل. ولمن هذ الأخيرة خلاف أبل بوسف، والصحيح أنه لا تكبير بها، قوله: (وهي الثمانية) الضمير إلى الفرائض. تولد (والاثنيز) لعله محموم على المنفردين، وإلا فالجماعة تتحقق بهما في غير الجمعة إلا أنه على هذا المدس يرجع إلى المنفرد لأن كلا منهما منفرةً وإنه بعد الأنتين فير جماعة اعتباراً اللمنادر من لفظها . قوله: (خرج به جماعة السناه) في والعرفة . الوقة: (على إمام طبيم) هو إمام توجن المصر، أو نوى فيها أقامة خمسة عشر يومأ، أما من نوي أقامة ما هون ذلك لا يبجب ووق العليان

اهمن اقتدى به) ابر بالإمام المعرام قواو كان، الوه نصر فصيافراً أو وقيقاً أو أنش الده أ الامام، والمرأة استمر موانه، دول الرجال لابه عووق وعلى المصوق التكبير الأم مقد مصريمه ويكير بعد فراعه، وفو نام الإمام مامياً ثم نفست صلاته وفي العليم نقساء ومداً الديمر والماكير المعاودة ولكير الإمام (هما أبي صليفة وصعه الله الرجعة) الاكبير الووز كل قرض الله المارونية الوفالا أي أمر بوست ومحمد راصهما الله البحب الاكبير الفوز كل قرض على من صلاه ولو) كان (مشرًا أو مسافراً أو قروباً الله تبع للمكتوبة من حجر الربة الإلى، الذا المعرفة) فيكون إلا أخر أيام التشريق (وبه) أي يقونهما المحدوعة الولى من برك ما قبل أنه ويسل وعلم المنافرة أنها المنافرة الولى من برك ما قبل أنه

عليه فنس ما يعهم من كلامه. قوله: (أي يعالهمام السقيم) هو الأصبح،. وقبل: مجب عمل المذبر المفتدي بالمسافرة وحرى عليه صاحب الدر أماده انسبد. توله: (أو رفيقاً) الأولى حديد كما معا في صور الأه بوهم الخلاف، والبن مه خلام، قوله، الوالمراً تخفض صوتها) يعيت نسمه نفسها، والتعليل بعيد الوحوب. قوله: الأبه هورة) هذا عبر معهد. والعسجيع أما مؤدي إلى الفنية أهدوه المسايرة وفقا صبق والمرائ بالعزارة معياف المعوى وهو العهب القولعة (وفي التلبية نفسما) لأمها كلام أحتبيء وفي البحر والكاهي بالمأسخوه الدبور أوجومه في تسريدتها. تر بالتكبر لرحوبا في مرضها، تم بالتلبية لر محرفاً لعدمهما، وثو مدا مها مقط فسجود والكبير التهة تلام وتعلم الاوصل، والراعة بطكبير سحد لأم لا يعامي الصلاة بحلاف التاليمة؟ "قول، (ونكسم الإمام) بالبحر عطماً على طهرة "قومه اللمة روزهمة أي من أثر اس: وريمود الدائق، وهو إنما بدل على الشراط المساعة فقط فهو الخص من المعاعي، وفلإمام ولانر أخر على ما رأن قوله. إزال أغر أيام الشريق! لأرلى حدث، والاستماد بعد نماه صاعبه من إيهام أنه بكر بعد المعرب الآنها احر أبامه فتأمل. قوله. فويه بعمل وهليه الفنوي) علما بناء ملى أن إذا المائد، الإمام وماتصاده مافسرة لقوة القابل عمل ما في أخر الحدوق الغدمي، أم هو مسى على أن قولهما بني كل مسالة مراوي عنه كما ذكره في الحاري أيضاً. وإلا فكيف يفني غول عير صاحب المذهب كذا في السعر، قال: وبهذا سعهم ما من العتج من ترجيح قوله ورد هاول المشابع بقولهما: وقو تس الإمام التكبير أتي له المؤلم واحوباً كسامع السحدة مع تاليها. قال محمد أقال معقود أأصفت يهم الممرت يوم عرفة فسهرت أن أثير فكنز أبو حيمه و ويعقوب هو نسب لمني يوسف الغاصي صاءن الإمام الأسطية وهو يعقوب مر البراهيم الز حبيب بن سعد بن عبنة النحلي استصعر صعد برم أعده وبرال الكوفة، ومات بها، وصلى عده ريد بن أرقع وكالر حصلة، وتومي أنو يوصف صة النهير والتهاجن وماته عي حلاقه هووك الوشيدة وللد الصيميت هذه الحكابة من الفراء. العاكامة عله العسألة، ومن العرفية حلاقة فقر أبي بوسف للمند الإمام عيث هممه. واقتصم همولة الإمام على قلمه عابث النبي ما لا يسمل عادة تعلمه بأنه

كالت المنخ

حيد المجاهر بشائر العاجي الأباع المستومات و المحاودات وعدم وجدان دكر النواق التخابرات في أيام التشريق والأوسطان عنها من المستومات والمستودات لأن المعتومات عند الحجيد والسمدودات أيام النشريق فتي المعترمات أنام الدجر والشماء دات سميت معدودات لذلتها الحكاما روى عن أمي يوسعه أنه قال اليوم الأوار من السعلومات والدومان الأوسايان من المحلومات والمحدودات (ولا يأس بالتكبير عليه عبلاة العيدين) كذا المسوط ألى البيان

الحلمة، وقالت أن العادة ربية هو بسيان التكليم الأولى، وهو الكاني عمد، فجر يوم عرفة فأنه بعد عرالي ذلات أوفات يكبر فيها ملاء ومنها أن تعافره الأساءه في طاعت لا بهما يطبه طاعة لأن أناء هامر الإمام كما هو القاعدة المشهورة أن الإمتثال ميو من الأدب، ومنها أنه بنسي للإمساذ رقا لقراس في يعمل أصحابه الحير أنا يصافه ويتعظمه عبد الناس مني يعظموه ومنها أنا البلميد لا يتبعن له أن يستى حرمة أستعد والرافاحة، ومعامم ألا ترى أن أنا يوجعه شغاه ذلك هن الكبر حتى سها 15 من النجر . قوله . (لأن الإنبال مما نبس عليه فتع) ولأن هو الأحد بالأكثر في العبادات حصرصاً في الدكو السأمور بركتاب، وهذا في سابلة ما ذكو في دليع الإمام من أنه الرحماع أسعد على الأمل إقوله: (للأمر بدكر الله النج) علمة يقوله أنه عند، وفي الشرح، وفلامر له فلحدث فطفناً على قول الأن الإنبان اللح. قوله: اهي الأبام السعلومات) وهو موثه تحالي" ﴿ إِنَّهُ كَا أَمْمُ اللَّهُ فِي أَيَامُ مَعْمُومَاتُ﴾ [اللَّيْقُرَةُ [3] [أيولُهُ: ﴿ وَالْمَعْلُوهَاتُ} وهو تُولُهُ تعالمي والاكروم لله من أمام معدودات أقوله (أوهدم) بالبخر عطف على مدافول الالام، وهو حراب من سؤال كأمه قبل له. الماذ الم تحملوه على عبر هذا التكبيرة وحاصل الحراب أن المأمور به دنو حادث في هذه الآيام، وليس معادث فيها إلا هوا. **قوله: (والأرسط**ان الع) 1:1 برعث في نعامي أنساح لكن التعلل لغواء. لأن المعارضات للخ لا يناسم لأن الأوسطين للعاشر واللحادي عشراء وأما الثامل عشو فلمس من المعطومات واللي هوامل فلمعدودات وأما اللحادي حدر والثاني فالمر فكالإفحا أيدي من المعلومات، فالسبح للتي حدق منها فالفائعارة من الصوات قولة : (أنه قال) بدل من صمير ووي لكن لا بلاقية في المعلى والأولى أن يحمل. تعتبلاً على حديد اللهم. فوله: (النبوء الأول من المعثومات) إن أراد به يوم عرابة فهو البسر من المعاومات، ولا من المعدودات أما الأول فلإبعالا بالعراقية، وأما الثاني فلاء السن من أباع النشوس واللهم (لا إذ أويد لها ما يقع فيها لكيس التشويق فيكون من المعدودات أقوله: فراليومان الأرسطان الخ) بل ثلاثه معلومة. ومعدرة وهي أنام البحر ، أما الرابع فمعدود عط. وأمثا إدائريد مأيام السنبراق الأمام الشلالة للاني معد أبام النحار فالصراد بالأوك بوم السحراء وهو معقوم، والأرسطان النعادي عشر والشني عشر معلومات، ومعدودان، والأخبر معدود لا عبر وهو انتخاص قوله: (ولا بأس بالنكبير عقب صلاة العيدين الح) من الظهيرية عن العب أس حمد أنات مسحت أنا مشابحها فالعرابيرون التكبير في الأسراق في أنام العشر كما في فيحر

۶۶۰ کب نسا۳۰

الدوارت المسلمين ذلك واندا في الأسواق، وعبرها الواشكيير) هو (أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر ولله الحمد) لما روي أنه يختر صلى صلاة اكبر، ويها مرتان (لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر ما الحمد) لما روي أنه يختر صلى حلاة الله أنه أنهر مراه أكبر الله أكبر الا إلله إلا الله والله أكبر ما أكبر وله الحمد، ومن جعل المكبرات الملاق من الأول لائبت له ويرمد على هذا إن شاء فيقول: (الله أكبر كبيرًا والحمد لله كثيرًا وسيحان الله يكرة وأصيلاً لا إله إلا الله وحله صلى وحده وتصر عبد، وأحر جله وهرم ومابحوان الله الدين، ولو كره الكافرون اللهم والإحراب وحد، لا إله إلا الله ولا تعبد إلا إنه مخلفسين له الدين، ولو كره الكافرون اللهم

وفي الدراية عن جمع المقابق قبل لأن حيقة يسمي لأهل الكوفة، وغيرها أن يكبروا أيام التشريق في المستجد والأسواق فأن العماء وذكر أبو اللبت كان إبراهام بن يوسف يفني بالتكبير في المستوق أيام الغشر أمد قوله (فهما موقان) وكذا الذكير الآي منك فأنحمل وبالسبد فوله: (فها روى هم) الدائم من المدعى لتقييده يقوه في يومنا هذاه والأولى الابينائلال مما رواه أمن أبي شبية يستم جياء عن الأسود فالله كان عبدالله يعني ابن مسعود يكبر من صلاه المعرفة إلى صلاة المعمر من يوم النحر بقول أنه أكبر الله و وكدا ووى عراقي، بن عن المصحابة كفهم لما يواه أبن أبي شبية حدثنا حرير عن مصور عن الواهيم فإلى كان في بن المدلاة الله أكبر أنه أبي من فال بدلك كالمنافي رهمي أنه عدم قوله ويوزيد بعن الماكي يدي أن حابها إلى من فال بدلك كالمنافي رهمي أنه عدم قوله ويوزيد على هذا الموجد في المدلاة كان بحمل النكبر ثلاثاً على ربينا بعدل النكبر ثلاثاً

قراد: (كبيراً) حال مؤكدة أقواد (كنيواً) هذة المصنو محدود أي حبداً كنياً أي ألس على إن حبداً كنياً أي ألس على إن تبدئي، وأدكره محير دكراً تغيراً. قواد: (بكرة وأصيلاً) البكرة أول البهار والأصمل آخره والمحمدة الاعتراف بالنبرية فد تعالى هي حجيج الأوقات وهما منصوبات هلى العرفة، قوله: (وجده حال الأرمة، قوله، (ونصر عبده) محدداً الله علما العمير على قوله صدى وعده وعده ويدل حليه ما روى من قوله كالي عزوة بنبر: اللهم الجزالي ما وهدتني، أو حاصر أن أوبد بالأول الاعتراف بأن كل ما وعد به الحق إمالي صدق قوله الاوامز جنده المسلمين (لا أن حال ما ناه هدائنيون أو بلدة المسلمين (لا أن

قوله. (وهُزَمُ الأحرَابِ وحقه) في وقعة الحيدق وانهم هرمرا من عبر محارة متسخص الهُزمُ لله له لن غير مشاهد، سبب أو للمراد الهزم مطلقة، فإن الفعل لله وحمه والمشاهد من الإسباب النور حادية، الولم، (مخلصين له اللهين) في الطاعة، قوله: فولو كرم فكافرون) الواو للمات

كتاب العبلاة

صل على محمد وعلى أل محمد وعلى أصحاب محمد وهلى أزراج محمد وسلم تسليمةً. كذا في مجمع الروايات شرح القدوري.

بأب علاة الكنوف والغبوف

والإفزاع (من وكعنان كهيئة النقل للكسوف) من عير زيادة، غلا يركع ركومين كلّ

قوله ، (اللهم صل على محبة) المندوب السيادة كنه قالوا في الصلاة . قوله : (وعلى آل محبة) المراد بهم مطلق الانباع وعلف الأصحاب من مطلق الخاص للإعتمام بسبب الشرف .

نتحة الأكر في الكشاف أن الخليل لما أراد الذبح، وتزل جبريل بالفعاء حاف علمه العجلة، فتادى من الهواء أنه أكبر أنه أكبر فسمت الذبيع فقال: لا إلمه إلا الله والله أكبر، فقال الحليل الله أكبر منه أكبر فسمت الذبيع فقال: لا إلمه إلا الله والله أكبر، قفال الحليل الله أكبر وله العمد لم لكن لم يشت ذلك حنه أهل الحديث، والمحتار أن القاسع، عال: ومعنه عليم أنه والمسالة خلافية سنعة، وحلقاً فعنهم من قال به، وصهم قال: بأنه اسحق عليه السلام قال في البحر والحديث مثالون إلى الأول، والحاصل كما قال السبوحي أن الخلاف فيه مشهور بين المسابة على من القولين كما في الزرفاني على المواهب والله سبحاء وتعالى أعلم، والمعتر لله المعتلج.

باب علاة الكنوث

دكر مفا الباب بعد صلاة الديد وقبل الاستسقاء لأن كلاً سهما صلاد مهارية ميساعة محصوصة من غير أذاله ولا إقامة إلا أن صلاء العبد وإجباء وقبل عرض تفاية وصلاء الكبد وإجباء وقبل عرض تفاية وصلاء الكبد واجباء مقبل معتقده معتقده عينها عاسب الأحراب كنا في الفتح يفال كسمه اقد الشمس كسماً من باب ضربه مهو معتقد وكسفت الشمس كسواً من باب ضرب، مهو معتقد وصلاء الأمرة وما قبل في الكسوف يقال في الخدوف، وصلا بمعتى واحده وهو ذهاب المضوء من كل منهما قاله أن فارس والأرهري والموهري والمحرمري والحديث واحده وهو ذهاب بمصهما، والكسوف دهاب كلهما، والأرضاء في صلاة الخصوف المتعرف المنافة الذي الفسوف وي من إضافة الذي إلى سبه لأن سبها الكسوف ووي كل كلمال أن المنافة ولا المعرف عقبم من المنافة ولا المنافقة ولا المعرف عقبم من المنافقة إلى المنافقة إلى المنافقة ولا المنافقة والمنافقة المنافقة عنافة عنافة المنافقة والمنافقة المنافقة عنافة عنافة المنافقة والمنافقة الكسوف كان عناد من أبات المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة كان عنافة المنافقة المنافقة الكسوف كان عناد مسلحة والمنافقة المنافقة المنافقة كان عنافة المنافقة المنافقة الكسوف كان عنافة المنافقة الكسوفة كان عنافة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة عنافة عنافة والمنافقة الكسوفة كان عنافة المنافقة المن

وهو كواب الرسيلان

ومعة مل وكوخ واحد ثما ووله أبو داود أنه عليه السلام صلى وكعين فأطال فيهما القبام. لم

مرتماعيه فدر ومحين، والعقه في الحديث إلاَّ أملَ الحاملية كالوا يؤهمون إلَّا منك يرجب حدوث تعبر في العالم كما معتقده أهل المحوم من أنَّ هذه الأجسام السفاية مرضطة بالنجوم. رأنَ فها تأثرراً في ذلك، وأنَّ العالم كابي الشكل، والكسوف حيلولة الأرض بين الشمس، وبين الابطار، فهو أمر عادي لا يتفلم، ولا يتأخر مأخبرهم للنبي بيليخ أنَّ اعتقادهم هذا باطن. وأنَّ الشمس، والغمر أتبان من أبات الله تعالى بريهما عباده فيعلموا أنهما مسحران بأمره ليس مهم سقطان في غيرهما، ولا قوة الدمع عن أنفسهما، فلا يستحقان أنَّ يحدا وأنَّ هذا من إلى الإرابية الغديمة ومعل الغاهل المعتدرة ميخلق النورة والطلمة في هذير الجرمين مس شاه بلا مسماء وفي الغرع إلى الصلاء والمسجود فه معالى، والنصرع إليه عند ذلك تحقيق إصافة الحوادث كلها إليه تعالى وغي لها هما سواء وفي هذا دليل أيصاً على أنَّ الصلاء مستحيًّا عند حدوث كلِّ أيَّة س الآيات كالزلزلة، والربح الشديدة والطلمة، وتحرها كما في عالة البنان، وقال نعاني. ﴿وَمَا الرصل بالأمات إلا تخرفتُ)؛ الأسراء/ ١٧) والتخريف بهما لها فيهما من تبديل معبة النور مطلبة لا سبيم الكسوف فتفزع الغلوب لنظك طبعاً، فكانا من الآبات المحردة، والله تعالى بحوف عمامه الشركور المعاصي، ويرجعوا إلى بالطاعة، والإستغفار ، قوله: (وزلا فرام) كمريرية والرمح الشديدة، والطفعة. قوله: (سن وكعنان الغ) بيان لأقل مفدارها، وإذ ب: صبغي أربعة، أو اكثر اكل تنفع عسليمه و أو كل تنفعيل كما هي البحر عن السجيلي، والأفضل أو مع كذا في الحموي عن السماية . قوله. (كهيئة النقر؛ في عدم الأذان، والإذابة ، وعدم الحواز في الأرقات المكروهة، ومن إطالة الشبام بالغرامة والأدعية الذي هي من خصائص النعل، وقول. يحمل القرادة إنَّ شاء لأنَّ المسمون استيمات الوقت بالصلاف والدعاء فإذا حقف أحدهما طؤل الأحر، وقيل: بغراً فيهند ما أحمد كالصلاء المكتوبة. وأما الركوع، والسجود، عولُ شاء فهمرهما، وإنَّ شاه طؤانهما كما في شوح السبد . قوله: (من خبر زمادة) مرتبط بقوله كهيئة النمل أي من حبر رُبِعدهُ رَكْرُمُ ثَالِي. قُولُهُ: (قَلَا يَرَكُمُ رَكُوهِينَ فِي كُنْ رَكُمَةً) وقَالَ مَالِكُ وَالشَّافِعي رأحمد في السحدار عنده. في كل ركعة ركوعان الحبر الن عباس، وعائشة أنَّ تُنبي 独 ركع ركوعين في كل ركعة منفق عليه، وإننا أدلة كثيرة. قال الكمال، بعد ذكرها - فهذه الأحاديث منها الصحيح، ومتها النعسن فلا دارت على ثلاثة أمرز منها ما مبه أله صلى ركمتين، ومنها الأمر بأن محموها كأحدث ما صلوا من السكتوبة، وهي الصبح، ومها ما نصل فأناد نفصيله أنها مركوع واحمد وما فعينا إليه رواء كنار الصحبة. فالأخذ به أولى لكثرة روانه، وصحة أحاديث، ومواهلته الأصول الممهودة لانا لم تجد في شيء من الصلوات إلا ركزعاً واحداً بيحب أنا نكون صلاة الكسوف كدلك. قال الإمام محمد: وتأويل ما ووي من الركومين أنه ١٤٥ لمه أطال الركوع ومع بعض الصغوف ولوسهم ظناً منه أنه ﷺ ومع وأسه من الوكوع مرفع من حنعهم، فلما وأوا وسول الاصراف، وسجعت الشمس اقتال إنما هذه الأيات يخوف الله تعالى بها عباده فإن وأبتموها فصلوا كأحدث صلاة صليتهوها من المكتربة قال الكمال: وهي الصبح فإن تسوف الشمس كان عمله ويتقامها فيقا ومحيى، وفي السنة أفها يوكوع واحد في كل ركمة للكسوف، ولا جماعه حيه إلا أوان المحمومة أو مأمور السلطان) دماً لمبتنة فيصليهما (بالا أوان ولا إقامة ولا جهر) في القراءة فيهما عنده حلاماً لهما (ولا خطية) بإحماع أصحابنا لعدم أمر، وثالا يلحصه ابن يتاهيم المحمومة النافرة قال الكمال، وهذا المحمومة النافرة قال الكمال، وهذا معلمتني من كراهم مطابل الإمام الصلاة، وفو حفقها حال ولا يكون مخالها للسنة لان

الله ﷺ واقعاً وكعوا فوكم من حلمهم، فمن كان حلماً عن أنه ﷺ صفى بأكثر من وكوم. فروي على حسب ما عنده من الاشتباء، قوله: (بل ركوع واحد) الأولى ركوعاً والبدأ بالتصليم، قوله: (كأحدث صلاة) أي أدرب صلاة القوله: (وهي) أي أحدث صلاة. توقه | (إلا بإهام التجمعة) أبي إمام تلمنع به إقامة الحمعة، وفيه إشارة بن أمه لا منافها من شرائط الجمعة، وهو كفالك سوى الحضة كما في المراح، والمعنى في ذلك تحصيل كمال السبة على الصعر كما في النهراء وفي السهد عن النحر قال العلامة الإسبيحايي ينسحب في تصوف الشمس ثلاث أشبياء الإسام والتوقف والمترضم أمة الإمام فالسلطان، أو القاضي، ومن به ولاية الجمعة، والميتين، وأما أوقت فهو الذي يدح فيه النظوم، وأما الموصع فهو الذي يصعى فيه فسلاة العيف أو المسجد الحامع، ولو صلوا في موضع أحر أحرّاهم، والأول أنضار، ولو صاوا وحدانا في منازلهم جاز ويكر، أن يجمع من قل ناحيه اه يعسى لكراه، الديل محماحة على النداعي إلا ما خص مدنيل إلا إذا أذر الإعام لإمام كل مسجد أنَّ تقيمها كما في نين أمير ساح رفي الطهيرية إذا أمر إمام الجمعة القوم الأصلاة جار أنَّ يصلوا بالجماعة في مُسَاجِدهم يؤمهم فيها إدام خبهم حدوى عزز البرحمدي، ودوه أيضاً، وكذَّا النساء بصليل صلاة الكسوف فرادي الولة. (فيتم خلافاً لهما) الصحيح قول الإمام: كما في المصمرات لما وراه استحاب السمر، وصحه الترمدي، وابن حبانا، والحاكم عن مسرة صلى بنا رسون الله 🍇 في كسوف الشمس لا تسمع له صوفًا، وما روء أحمل عن الل عباس: صلبت مع السي إلجيج الكسوف فتم أصمم حه فيها حرفاً، وتأويل ما روياه من النحهر أنه حهر بالآبة والأيشِي. قوله: ﴿وَلا خَطَيَّةُ} وحمد، ﷺ يوم دات سيدنا زير فيم إليه لبست إلا لنزد على من توهم أنها كسفت بموته لا أنها مشروحة للعم ولفا خطب بعد الانجلاء والواكانية سنة له لحطب قبله كالصلاة والدعاني قوقون (بيل بينادي) دارية المهجران، فوقعه (العبلاة جمعة) بالدعاب على الإعرام أي احسر، والصلاة ويصلح الرقم فيهما على الابتداء، والخبر، قوله الابتحو سورة البقرة؛ المعنى أنه بقرأ في الأرثى العائجة، وسورة البعرة إلا قال محفظها، أو ما بعدلها من هيرها إلا لم يحمظها جوهرة. قوله: الونو خفقها الح) لبس من كلام الكمتان، بل ذكر في أضلح ما حاصله رأنا الحق أنَّ السنة تطريع والمدا العلمان ورواح

221 كتاب الصيلاة. 231 - العالم العالم

المستود، استيماب الوقت بانصالات والدعاء وإذا خفف رحداما حول الأخرى ببيقى على المشرع، والحوف إلى الجلاء الشمس (و) اس (قطويل ركوعهما وسجودهما! بما وري أد الشمس الكسس الكسس الكسف على مهد رسول الله يكار عام بلغ يكار يركع، ثم ركع علم يكد برعم. ثم ربع علم يكد برعم وصل في الرادة الأخرى مثل ذلك أخرامه الحاكم وصححه اللم يدهو الإمام) لأن السبة تأخيره عن المدلاة (جالساً مستقبل القبلة إن الحاكم وصححه (قائماً مستقبل الناس) قال المست الأثمة الحاراني (وهو أحسن) من استقبل القبلة ولم اعتمد قائماً على علما أو فوس كان أيضاً حسناً ولا يستعد العتبر للدعاء ولا يعرج (و) إذا دعا (يؤمنون على دعائه) وستدرول كدائل (حتى يكمل الجلاء الشمس) كما ورد (وإن لم يعضر الإمام مبلوز) أي الناس (فرادي) ركمتين أر أربعاً في منازلهم (كألداء ورد (وإن لم يتقل المنا في شمر ذهاب ضوئه والحدوف ذهاب دائل إلينا أنه يُؤوّ حيم ليلس له دفقاً بلغتية وكنوف المدر خسب طراراً في عهد اليبي يُظا ولم يتقل إلينا أنه يُؤوّ حيم ليلس له دفقاً بلغتية وكنوف المدر ذهاب ضوئه والحدوف ذهاب دائرة والحكم أعم حيم ليلس كه دفقاً بلغتية وكنوف المدر ذهاب طوئه والورح الشديدة) أيها كان أن والعكم أعم (والفرع) بنزلازل والمبراعي، وانتشار الكواكب والفيرة الهائل فيلاً، والعمراعي، وانتشار الكواكب والفيوء المائل فيلاً، والعمراعية، والتلم والأطار والاعلام والأطام والأطارة والكراء المعالية والأطارة والكراء النائم والأعلم والأطارة والكراء المنائلة والكراء المنائلة والكراء النائلة والأطارة والكراء المنائلة والأطارة والكراء المنائلة الكراء المنائلة والكراء المنائلة والكراء المنائلة الكراء ال

الصلاءه والسعوب مجره استبعاب الرقك يمعموج الأمرين مطلقة اهاء وأعاد شارح المشكاة أنا معل هذه إبها كان في صبر وقت كدامة، وإلا اقتصر على مدعاء نقط اهم. قوله: (لأنَّ السنة الأخبرة) عالة اللاجان بنم المعيدة للنراحي عن المنفدم. قوله: (وهو أحسن من استقبال القبلة) العبيه لأن السنة في الاجتماع فينا كب كان يفعله النس أيرُق عبد الدوعطة. وذكر الأحكام، أو لاَنْ قَبِه مَرِيدَ لاستحفيار والإسهال منشوم إذا رأنو، واهرا راهماً ؟ فره سنهلاً - قوله: (كان أيضاً حسناً) لأنه ربت يطول المحدين فيعيا فنذلك بحصل له ارتعاق. فوله، (ولا بحرج) أي العسر الأولى عناه فكواه للاستمياد عبه منه قبله لأنه إدا قاق لا يصعد لا يجرح أ قوله. لاحمي يكمل العلاء الشماس) أنواء ﷺ الغلام وأيتموهما فلاهوا وسطوا حتى يتكشف ما يكم، وفي السراح رودُ لَمْ يَصِلُ الكُسُوفِ حَتَى الجَلْبُ ثُمْ يَصِيلُ، وَإِنَّا النَّجَلُلُ مَعْشِهَا جَارَ أَنَّ يبتدي، الصلاة فإذّ سنرها سلحات، أو حائل، وهي كاسفة صلى الكسوم، لأنَّ الأصل مقاؤ، ررنَّ هولت كاسعه أسبك عن الدعاء، واشتعل بصلاة المغرب. قوله: (في مناؤلهم) كما من شرح الطحاري وكمتين، أو أربعةً. وهو الأنضل مبسوط، وفي مساحدهم فهستان، وعن الإمام أنَّ لكل إمام أنَّ بصلي بجماعة فيه فلا يشترط المصر، ولا السلطان مبسوط، والصحيح الأول، وهو طاهر تروية لأنَّ عليه الصلاة بحماهة عرف بإقامة رسول الله ﷺ فلا يقيمها إلا من هو قائم مقامه ، ومعن مشابعت أنها مندنة بالمصر . لموله: (فقعاً للفنة) الحاصلة باجتماع الناس لبلاً من السرفة، والنسق. قوله: (والمعكم أهم) وهو استبان الصائة فإنها تطبب أأيهما وقع -قوله:

الدائمة، وعموم الأمراض، والعسوف الغالب من تعدو رفعو دلك من الإفراع والأهوال. لأبها مات مجارعة لمجلة فيتركوا المجامعي، ويرجعوا إلى طاعة عنه تعالى بتن بها بورهم. وصلاحهم وأذاب أحوال المدامي الترجوع إلى راء العالاة بمثل لله من قصله العدو والعالية. بحاد مبدل بحمد كافي

باب الاستعقاء

هو طلب المنقبا أي طلب العباد السفي من الله تعالى بالاستعمار و معمد والثناء وشرع

(وهموم الأمراض) كلمتهم متفقة على أنهم يصلون فراتن ويدعون في عموم الوماق - الأمراض. قال عن المهر، وهو شامل لتصاعون لأنَّ الوداء السبِّ لكنَّ مرض عام طاعوناً كذل.، أر عبره، ولا يتعكس أردُ الله عام يتعله كما يرفعه الناس في النعبل مشروع، ولهس مدا دعاء برفع الشهادة لالها أنره لا حياء يصي فصار كعلافة العدؤ وقد للت أنه يجه سأل العافية منهة اهر أنك وعلمي هذا فها قاله ابر حجر من أن الإحتماع للدعاء ترفعه لدعة أن حسرة. فإذا احتمعوا صمى كال واحد وكعتبن بتوى بهمه وهمه قال: وهذه المستمة من حوادث الفتوى هاونساده في لأشباه، وذلتر المتحاوي من مشكل الأنار من تأويل حديث الطاعوب أرسل عملي طائفه من بني إسرائيل، فإذا سنحمم به مارض، فلا نقدموا عاليه وإذا ودم مأرض، وأسم بها فلا التعرجوا فراوأ عمله، فقائل: إنْ كان بحالها لها وخل، وبهتلو بها وقع صده أنه أبطل بدخونه. ولو خرج فنجاه وقع عنده أنه نبحا يحور عه لا يدخل، ولا يحرج صبانة لاعتماده، فأها إد كان معلما أن كل شيء لغدر الله تعالى، وأنه لا يصبهه إلا ما كنت الله صعيه، فلا يأس بأنَّ يدخل. ويخرج العا، وقبل: المبلم من الحروج حوفاً من تعطن المرصى الذمن في نلك الأرص لأنّ العامر إذا فروا صهم المنطقت أحوالهما وأحوال من بصوت منهما. وميل. حمرًا للحاصر الدقير الذي لا يحد ما بعني إلا عالى المعروم. وقبل. عبر فلك. قوله. (التي يهة فوزهم) أي تحدثهم من المهالث، وطفرهم الاستناصان قوله (وقوله وللخرب أسوال لعبيد في الرجوع إلى وبه الصلاة) لأمها سنة سه « رجل ربه ولأمها صماد الدين، والأمها أفضل أصدل العبد. ثوقه: (العقوا عبد وقع من الحنابة - قوله (والعافية) اسم عام لدينع كل ملعروه. قوله: (يجاه سيمنا محمد 婚) حتم به الما ورد توسلوا رجاهن، فإن جاهي صدالة عظامِ ولتكون مصابأ عليه ﷺ في تدعات وهو من محققات الإحابة، والله سنحاله وتعانى أعلم، وأكثفر لله العظيم

ياب الاستحقاء

مناسبة للكسوف أنهما بإدرك خال الحوف جوهرة القوله: فهو طلب السقيا الخ) هذا

CAN THE TAX BELLEVIEW OF TAX BELLEVIEW

تاكناب والدم والايساع (**له صلاة)** والزناء الا فواها، والبست سنة العدم فعل عمر رصى تقد تعالى هذه لها حير استسفى لأنه كأن أشد الناس الراحاً ارسول اله كؤي. وقد ستبشى

المتريف لمحنة الشرعي فانمين والباء لتطلب والإصاف مرارضات ممتدر فإي معقومة والسقيا للصاد العاه ودكر معصهم أله في الطعة طلب أأماه معاللك وعاربه في الشرع حتى عشاء المعار من فله تعللي على وجه مخصوص، إهو مستوي هذا الحاجة إليه في موضع لا تكون لأصمه أرفية، وأنهار وأبار يشربون منها، ويستقول مواشيهم ورووعهم. أو كال لهم ذلك لكن لا يكميهم. قال كان كامياً لا يستسمون كذا في المهستاني، وقوله حلى صليم المعر من الله تعالى الأولى أنَّ يقال. طلب الساء ليحم طلب إيادة الانهار بس له مهر لا يكسبه كالميل إذ كان لا يكفى، وفي تمطالع سقاده وأسفاه سعني واحده وفيل: سفاه بازلاه وأسفاه حمل له سفياً، ونهل مفاد لشعيره وأمعاء لعالميته، وأرضه أود له عنيه، قوله الهالاستفقارة الباء بمعلى مه وبيس صلة للطلب لانُ الوازد الطلب شجر اللهم اسف فيناً منيناً إلى أجر ما يأتي، ويحتمل أنَّ العلم كاران بالاستفدر لأن اله نعالي ونب إرجال السماء عليه طال تعامي ﴿ أَصَافُهُ وَا رَاكُمُ ﴿ العردارا (أ الابة ولما ووي أنَّا عسر استملق علم برد على الاستغمار - فوله: (وشرع طكتاب؛ وهو قوله نعالي حكابة عن موج عليه السلام فقلت استعمرو. وبكم الأبه روي أل قوم توج لما كذبوه بعدا طواء تكريره الدعوة حبس عانهم القعراء وأعفم أرحام فسائهم أربعين السنة، وقبل سمين منذ ورعدهم أيهم إن أموا رزقهم اله الخصب، ورفع عنهم ما كاموا عليه، وشرع من قبلية شرع ك إذا قصه الله ورسوله من عبر إلكار، وهذا فدلك كذ عن الشرح. قوله: (والسنة) عبيج في كشير الأثار أنه 🍇 استنصفي، وكذا الخلعاء بعده. وقد تستنسفر مه 🍇 وهو صحير أخرَع لبن عساكر عن عوفظة لبن الحيات الأردى رضي الله عنه قاله - قدمت مكات، وهمو من محطاء فغالت فريش: باأنا طالب أمحط افرادي وأجلت العيال، فهدم فاستمني، محرح أبو طائسان ومعه علام كالم تنصل تحبب عنها سحابة وبهاما وحواء أفياسة فأحده أبو طالبوه وألصير طهره بالكمية ولاد تتلام بأصبعه وماافر السماء تزعة فأمل السحاب مي هها وعهاء وأعدق وأعدودق، وانصحر فه الوادي، وأحصب الددي والدادي وهي ذلك بغول أبو حمالت.

وأبييس بمستسبقي المعسام بموجهه الشمال البينامي عنصمة اللارامال قرئه: (والإجماع) أحيمت عليه الأنه سلغاً وحيفاً من غير بكار كالله في البحر، قوله (جنزة بلا كرفعة وفيست سنة) روي أنه علا لما لتكي بنيه المحط رفع يديه يستسفي، ولد يه كراب حالات ولا قلب رداء فلم يمال على اقسيه إذا فم توجد المواطبة في أضف الأحوال والإسم محبر إن شاء فملها، وإلى شاء تركها كذا في عبلة البادا عن شرح مختصر الطحمون قوله. (حين استنقى) وري ها، وعن الله عن أنه خرج يستقى قدا إلا على الاستغفار، قوله ولام كان أشد التاني الباطأ فرسول الله على المقادرة والمحيد الأنه كان كذلك بعد الصديد رسول الله برائ الله برائ الصحابة ، ولورتيت صلاته فيها الاشتهر لفله شتهاواً والسعاء ولم يترقها عبر رسي الله حته ويتركه ، لم يكووا عليه وقد ورد شاقاً صلاته بالمؤ للإستيناء فقانا يتحراجه (من غير جماعة) عبد الإمام كما قال إن صفره وحداثا، فلا يأس به وقال أبو يوسف ومحمد : يصالي الإمام وكمنين يجهر فيهما بالقراءة كالعبد لما رواه الل عباس رضي فه عنهما أنه يُتِك صلى فيهما وكمنين كصلاة العبد في لمحهر بالقراءة والصلاة للا أدانا وإقامة قال تبح الإسلام . فيه دبيل على الجواز وعندنا يجوز لو صلوا بحساعة لكن ليس سمة اوله استغفارا لقوله تعالى الإستسفاء (بكم إنه كان غفاراً برسل السماء عليكم مدراراً) (ويستحب الخروج له) في للإستسفاء (تلاقة أيام) متنابعات ولم يتقل أكثر منها

وصل الله صهم أجمعين. قوله: (ولم يتركها عمر) المناسب زيادة، ولا أنكروا عليه ليناسب غوله: وبترك لمم بمكروا عليه وواوه تلمان. قوله: (وقد يرد شلةًا همالاته 🐞 للاستشقاء) ذكر الشهيد في الكامي الذي هو جمع كلام محمد قال: لا صلاة في الاستسقاء إنما فيه الدهاء بلغنا عن النبي ﷺ أنه خرج ودعاء ويلقنها عن عمر أنه صعد العشير فدعاء واستسقى، وأم يبلغها عن النسى ﷺ في ذلك صلاة إلا حديث واحد شاد لا يؤخذ به اهم ولم تنسهر رواية الصلاة في الصدر الأول، بل هو عن ابن عباس وعبد الله بن زبد على اضطراب في كيفيتها، والحاصل لما استلفت من الصلاة بالجماعة وعدمها على رجه لا يصلم به إنبات السنة لم يقل أمر حنيفه لسنينها، ولا تتزم من عدم قرئه. مسينها قوله: بأنها بدعة كما نقله عنه بعض المشتعين بالتعسب، بل هو قائل بالجواز كذا في اللحلبي. الوله: (ك**العيد) إلا أنه ل**بس فيها تكبيرات مثلا مسكين، ثم يخص بعد السلاة لكن عند محمد حطيس بجلس ينهما، وقال أبو يوسف: حطبة واحدة بغير جلسة، ثم يستقيل القبلة، ويقابُ رداه، ويدعو بدعاه الاستسقام. قوله: (قور الجهر الخ) أي لا في التكبيرات. قوله. (قال شبيخ الإسلام الخ) ذكر ابن أسرحاج، لو صلوا بجماعه على يكره عند الإمام فذكر الحاكم الشهيد في بأب صلاة الكسوف من الكافي ما . يقبد الكراهة حبث قال: يكره المطرّح بحماحة ما خلا قيام رمضاناه والكموف لكن كلام شيخ الإسلام في هذ المقام يعبد الجواز بدونها، وهو منجه مظرةً للطبق، فليكن حليه النعويل. غوله: (يرسل السماء عليكم مدوارلًا ذال في المضمرات: السماء المطرء واسترار كثير الدر ه. . قوله: (ويستحب للخروج له ثلاثة أبام) إلى الصحراء فلاتباع. ولأنه أقرب إلى التواضيع، وارسم للمسم، ولأتهم بسألرَن أيمطر فبنيعي أنَّ يكون حيث يصيبهم وفي المجنين، والأولى أذ بخرج الإماء بالتاس، وإذَّ لم يخرج بنفسه، ولهومم بالمحروج حاز وإنَّا خرجوا معبر إذَّه جز أيصاً. وفي الخلاصة إذا ناترت الأنهار، والقطعات الأمطار يستحب للإمام أن يأس التاس قولاً بصبام ثلاثة أيام، وما أطافوا من الصلاة، والخروج عن المظالم والنوبة من المعاصي- شم يخرج بهم في اليوم الوابع. وفي الحموي عن النظم الهاملي إذا سفوا قبل الخروج، وقد كانوا

Madi yili

ورحر حون (مشاة في لياب خدة غسيلة) غير مرقعة (أو مرقعة) وهو أولى إظهار المينة لاويم (مثالثين متواضعين خاشمين لله نعالى ناكسين وؤسهم مقدمين المبدئة كل يوم قبل خورجهم) ويجددون التوبه وستخدرون المسلمين ويردون المطالم (ويستحب إخراج اللواب) بأو لادما ويشتون بها ليحصل ظهور المسجح بالحاجات (و) خروج (الشيوخ ولا اللكبار والأطفال) لأن ترول الرحمة بها فال في المسجح بالحاجات (و) الم بضعفائكيا ولاه السحاري وفي حبرة لولا البياب حشع ويهاتم رائع وشيوح ركع وأطفال رضع لصب حلكم العداب مها (و) بخرجون لصحح أو لا أفي مكة وبيت المقلمان فيالهم في المسجد المحرام والمسجد الأقصى بجنمعون) اقتداء بالسلف والحداث ولشرف المحل وزيادة مرول الرحمة به ولا شكل (ويبغي طلك) أي الاجتماع بالإستسماء بالمسحد النبوي (ليضاً لأهل مدينة النبي ﷺ) وهذا أمر حلى إدالا يستفاك وتستول الرحمة في مدينته المتورة بغير حصونه وحوالسنغم في حادثة للمسلمين، وما أرسانك إلا راحمة لمعالمين، وحوالسنغم في حديثه وحوالسنغم في

الهبير، له بديد أن يحرجوا شكر أنه تعالى ويستزيدون من فضله ورحمته ها قال ويعجبني ما فيل.

ا المتعلق يستوب للكلم على الأشواء - التكليفيات متحدورات بالدماء حرجوا ليستحقو القلت لهم. قعوا: قالوا صافقت فقان دموعت داندج.

قوله: (وهو أولى) أي كوبها موقعة. قوله: (متقالين الغ) أنماظ قوية المعنى. قوله: (ويودون المنظائم) هو من نقمه التوبه قوله: (ويعتجب إخراج الدوب) في ابن ماجة من همر أن الإي قال الدوبة المستمية وم المحكون والسيان إلا أخلوا بالسنين وشدة تلمونة وجور السلطان أن الإيقال قال المهاب عن المهاب عن المهاب على أولا دوباء والمحكول قلهور الضجيج) أي من المهاب برفع أصوات الأمهاب على أولا دوباء والأراد على الأمهاب تحد ظهر الصبيح بدت بني أده و توبه: المهاب على بالمشرح والأطفال المحتميم بدت والماجات. قوله: (لأن قول الزحمة بهم) أي بالمشرح والأطفال المحتميم على الماجات قوله: (لان قوله الله المهاب أي المهاب عن أن المهاب المها

كتاب المسلاة العم

المقانين فيتوصل إليه بصاحبه ويتوصل بالجميع إلى اقه فلا مانع من الاجتماع عند حضرته وإيفاف الدواب بباب المسجد لشعامته (ويقوم الإمام مستقبل القبنة) سالة دهانه (وافعاً يديه) لما روي عن عسر رصي اقه عنه أنه وأي النبي يحقه يستسقي عبد أحجاز الزيت قريباً من الزوراء فاشا رافعاً ويبه قبل وجهه لا يحاور بهما رأسه انهي ولم يا كر جافي في الرفع حتى بدا يباض إطيه علم حزل إلى الناس ظهره (والمناس قمود مستقبلين القبلة يؤمنون على دعائه) بدا رد عن النبي يحق ومنه ما نص عليه بأن (يقول اللهم المقتا فيئاً) أي مطراً (مقيئاً) بصم أوله أي متداً من النبية (منها) بالنب والهمز أي لا ينصه شيء أو ينمي الحبوان من غير ضورة (ملمرية والمعراً والمعرية والمانية والهنيء التنافع طاهراً والمريء ضورة (المعرية والمعراً والمرية

لمواذا وحمة وفي التعوير عنه مشرحه ما لا يخمي من عطيم التعافع يتخويها، وشمل العافمين الكفار في الدنبا فمنع علهم الحسماء والمسخ، أراعن غالمهم، وأصاب جبريل من هذه الرحمة شيء فقد أمن به من المثلب وخص العالمين لشرعهم، وإلا فرحته عست اليهاشم، والأشجار والأحجار القولة: (فيتوصل إليه يعباحيه) ذكر بدنس العارفين أنَّ الأدب في التوصل أنَّ بتوسل بالصاحبين إلى الرسول الأكرم على ثبوانه إلى حضرة فاحل جل جعاله وتعاطمت أسدوه، فإنَّ مراعاة لراسطة عليها مدار فصاء الحاجات. قوله: (قلا مانع) تقريع على قوله. إذ لا يستعاث الخرد والأولى وينوس كما ذكره في المتن قوله: (وإيقاف) عطف على الإحتماع. قوله: (ويقوم الإمام) أي على الأرص لبراه القوم، ويسمعو، تلامه، ويجوز باخراج فالمنبر أنها. الم إذا صبر فمند. لإمام الدفاء بعد المبلاة، وعناهما يصنى، تم يخطيه، فإذا مصى صدر من خطيبه فلب ودامه، ودعا قائمة مستقبلاً للقبلة جوهرة. قوله: (مستقبل القبلة) لأنه أفعمل، وأغرب إلى الإجابة قال السووي: ويلمعق الدعاء جميع الأدكار، وسائر الطاعات إلا ما خص يدلين كالمنطبة. قوله. (وافعاً يديه) ولم يرفع ﴿ بدنه الوفع البليغ محمت برى بناض يبطع ﴿ لا مي الاستسقاد، وعن ﷺ أنه قال: (إن الله حين يستحي إذا وقع قعيد يديه أن يردهما صفراً! يعلى فارعتين حاثيتين، ثم السنة في كل دها. لمسؤال شيء، وتحصيله أنَّ بعمل بطون كافيه محو السمام، ولرفع بلاء كالقحط يجعل بطويهما إلى الأوض، وذلك معنى فوقه تعالى الأويدهولنا وفيةً ورهبةً} كذا في شرح البدر العيني على الصحيح، وفي الشحفة والمحيط الرصوي، والتسريد إلى رقع يديه نحو السماء فحمن وإنَّ لم يعمل، وأشار بأصبعه السهابة من بله البعض للحسن وذكره في الميسوط، والبدائع، وغيرهما عن أبي يوسف لكن من غير تقييد الأصبح بالسبابة فال ابن لمبرحاج: وقد ورد الكل في السنة اهم. قوله. (قريباً من الزوراه) هي داو حالبًا البناء كان يؤدن بلان. قوله: أولم يزل يجافي في الرفع؟ يشهر به إلى أنَّ ما ذكر في حدث ممر من فوله لا يجاور بهما رأت كان في النقاء الرفع. قوله: (يعا وره) متعلق مدهاته. قوله. لأي منقذاً من الشدة) فيعيثهم ويروبهم ويشبعهم. قوله: (أي محمود العاقبة) أما بأن ينفع الاحشاء،

النائع باطنة نعريعة) بضم العبم وبالتحديث أي آتياً بالربع وهي الزيادة من العواهة وهي الخصب بكسر لوك ويجوز فتع العبم منا أي فا ربع أي نعام، أو بالموسدة من آرمع العبر الخط الربيع أو العونية من رتعت الساشية أكلت ما شامت، والمقصود واحد (فلفاً) أي كثير السام، والمغيرة أو فطره كيار (مجلّلاً) يكسر اللام أي سائراً بالأنق لعمومه أو للارض بالنبات كمل العرس (ملحاً) بفتع المدين المهللة، وتشنيد الحاد أي شدند الوقع بالأرض من سح جرى (طيقاً) بفتع أليه أي يطبق الأوض حتى يصبها (دائماً) إلى انتهاء الحاجة إليه أو) يدعو أيضة بكل (ما أشبهه) أي اشبه الذي دكرناه مما يناسب المفام (سراً أو جهواً) ولبت من النبي يظهر المائم أن الغم اسقا خياً مديناً نافعاً غير ضار عاجلاً غير آجل اللهم اسق جادك وبهائمك أنزل رحمتك وأحى يلدك المبين اللهم أن اله لا إله إلا أن الختر، وتحن الفقراء أنزل

وأما بأن يكون قوة على الطاعة. وإما بإخراج فضلاته سهدة غبر خبارة، وقولي: بألا يسفع الأحشاء أي أسشاء كل من نتاول: وفولم: بأن يكون قوة على الطاعة أي من السكلف، وما تناوله غيره كالبهائم برجع إليه، وقولي: وأما بإخراج الخ لا مانع من تسبيمه للمكلف، وغيره. قوله: (أو بالموحدة) مع ضم الميم. قوله: (أو القولية) أي مع ضم العيم من أوتع المطر إذا أبيت ما يرتم فيه . قوله: (خفقا) ضده الطل قاله السبد . قوله : (أي ساترا بالأنق) الأولى التعبير باللام كما في الشرح، وهو كذلك في سنخ قبل أنَّ ميتو يتسدى بنفسه. قوله: (أو للأرض بالبيات) أو هو الذي يجلل الأرض بالمطر أي يعمها أفاحه السيد، ونسبة التجليل بالشات إليه من النسبة إلى السبب. قوله: (أي شديد الموقع بالأرض) في شرع السبد أي سائلاً من قوق اه، وبي القاموس كلا للمعتبين فإنه قال: السلح الصب، والسيلان، من هوق، ثم قال. والشديد من المطر أما ولا تبك أنَّ الشديد منه يرجع إلى قول المصنف أي شديد الوقع بالأرض. أوله: (إلى انتهاء الحاجة) أشار به إلى أنَّ الدرآم في الحديث مقيد فإنَّ المطلق مهنَّك - قوله: (اللَّهم السقيا لهيئاً مفيئاً) زاد في حديث جابر مريئاً مربعاً. قوله: (وانشر وحمتك) أي حمم اتعامك. توله: ﴿وَأَسِي بِلِمَكَ الْمِيتُ} بِمِمْمِ الْإِنْبَاتِ بِإِمْطَارِهَا. قوله: ﴿الْمُلِهِمْ أَنْتَ اللَّهُ ابْخ عن عائدة رضي الله عنها شكا الداس إلى رسوم الله ﷺ فحوط المعلم فأمر بعنبر فوضع له في المصلي، ووعد الناس يوماً بحرجون فيه قالت عائشة: فخرج ﷺ حين بدا حاجب الشمس، نقعد على العنبر فكبر، وحمد أله عز وجل ثم قال: (إنكم تُنكونم جدب هياوكم واستخار المطرحن إيان زمان عنكم، وقد أمركم فل سيحان ونعالى أنَّ تدعوه ووعدكم أنَّ يستجيب لكم ثم قال الحيد في رب المالمين الرحسن الرحيم مالك بوم الدين لا إله إلا أنَّ يقمل ما بريد اللَّهم (١٠) أنت الله النغي، ونبعن الفقراء أنزل هلينا انفيث، وأجمل ما أنزلت لنا بلاقة فإلى خير،

 ⁽١) (قوله أثن الله الغني) وفي نسخة أنت الله لا إنه إلا أنت العني اله.

كات المبلاة . ٢٥٥

علينا النبيت، واحمل ما أنولت لمنا قوة وبلاغاً إلى حين فإذا أمطروا قالوا استحباباً اللهم صيد نحماً وإذا طلب رفعه عن الأماكن قالوا: النهم حوالينا ولا علينا على الأكام والطراب ومطون الأودية، ومنابث الشجر (وليس ليه) أي الاستسفاء (قلب وداه) عند أبي حريفة،

الم رفع بديه هذه يزل في الرفع حتى بدا بياص إبطيه ثم حوّل إلى النامر ظهره وقلب، أو حوّل وداءه وهو رافع بديه، شم كمل على المانس، وتؤل فصالي وكعتبين فأتشأ الله تعالى مسعاية فرعدت، ومرقت، فر أمطرت بإذن الله تعالى، فلم يأت 🎕 مسجده عني سالت السيول طلما رأي سرعتهم إلى الدنن صحك حتى بدت نواحذه، وقال: الشهد أنَّ تله على كل شرر، قدير وأتى هيف ورسوقه - قوله ((إلى حين) الرواية بالحله المعجمة ، ولذاء المثناة من تحت ، والراء المعهمة صد الشراء قوله: (اللهم حبيباً) مصرب يقمل محذرف أي اجمله حبياً، والصهب المطر وهو يتشديد الباءء وفي رواية النسائي اللهم اجعله صبيأ نافعأ بفتح السبي المهملة، ومكون الباد قال الخطابي أي تامعًا، وهي رواية النساني صبيةً هيئاً فيحمع بين الروايات كلها، ويقول مطرنا بغصل الله ورحمته لا بنوء كذا للنهي عنه، ويستحب الذعاء عند نزول العيت لما ورد من استجابة المدعاء عنماء وأنَّا بكشف عن غير عرواه ليصيبه، ويتطهر منه، ويحمد الله تعالى لما عن أتس أصلينا مطره ونحن مع وصول لله ﷺ فحسر رسول اللہ ﷺ عن توبه حتى أصابه العطرة فقلتا: يا رسول 🐞 🎕 قم صنعت هذا قال: الأنه حديث صهد يربه؛ اه أي تكويت وتنزيقه وعن ابن عباس: كان إذا جه المطر بأمر عبداً له أنَّ يخرج فراشه إلى المطر ففيل له في ذلك، فغال، أما قرأت، وأنزك من السباء ماء مباركاً مأحب أن ينالتي من بركته، ويستحب الس سمع الرعد أنَّ يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده، والملائكة من خيفته قالٌ من قاله موقى من الرحد كما ورد عن صرء وقال ابن مياس، من سمع صوت الرهد، فقال قلك وزاد. وهو على كل شيء قدير فإنّ أصابته صاعفة فعلى دينه. قوله: (وإذًا طلب) بالبناء للسجهول، والأولى أنَّ يقول طلبوا لينامس قوله قالوا. الرقة: (اللهم سوالينا) يفتح اللام أي اجعله حوالينا، وتسره بقوله على الأكام أي اجعله على الأماكن التي لا يصوها المطر مني على الأينية والطرق. قوله: (ولا حلينا) أي ولا تبعله علينا. قوله: (اللهم على الآكام) بكسر الهمزة كام ويغتجها مع المدجمع أكمة يغتجات، وهو التراب المجتمع، والظراب يكسر للظاء المشالة آخره باء موحدة جمع ظرب بفتح تسكون، وهو الجبل الصغير، ووهم من قاله بالغباد قال في المشرح: وفيه إرشاد فتعليمنا الأدب في هذا الدعاء حيث لم يتاح يرهنه مطلقاً لأنَّه يهمناج إليه مستمرأ بالنسبة ميمض الأودبة والمزاوع إلى حصول الكفاية التي يعلمها اله فعللب منع ضرومه ويضاه نضعه، وفيه إعلام بأن (دا قاون النحمة حارض لا بتسخط منه، فيسأل اله تعالى وفع المعارض، ونقاه النحمة، واللاحاء برقع الضار لا ينخى التوكل، والتقويض، قوله: (ويطون الأووية) لأن باجتماع الماه فيها يحصل ارتفاق بالمبقي منهاء وشرب البهائم، والعبور . قوله: وه فاب الميلاة

وابن بوسمه في روايد عنه ومدرو مصعد معتول على الطاؤل، ولا يخطب عند أبي حليفه، - أبي مرسمه في رواله عنه وما رواه محمد محمول على الطاؤل، ولا يخطب عبد أبي حليفة الأنها تام النصافة بالجداعة ولا جماعة عنده وصدهما يخطب لكن عبد أبي يدمها خطبة واحداد وعند محمد حقيتان أولا يحصوما أي الاستحاد لذمي النهي عمر رضي الله عنه ولا ممكود من قملة وحدم أيضا لاحتمال أن يساوا فقد يعني به صعاد العوام.

باب صلاة الفوف

أن صلاته بالصفة الأتية (جائزة بحضور هدو) لوجود الصبح وإلى لم يشبد الخوف

(وفيس فيه نسب رداه) نادم عمل السحارة له كامير وعيره ولم يمكن الإمام المحريل الوارد في الأحادث، بل أركز نبوله من السنة - قوله: (وأني يوسف في رواية هنه) وهي ،واية أخرى أب مع محمد، وهو الأصح كما من بن أمد هاج من البدائم، والأحسر من صفة النحويل ما قالد في المحيط إلى أحكم أنا يحمل أهلاء أصفله حمله، وإلا حمل يمينه ليماره، لكن قرله. يجمل أخلاه أسمله صادق مأنَّ براه به حمل ما يلي البدن إلى السماء. وجمل ما يس الرجن إلى الرأس، وكاني سهما حائر كما في الحليم، وفقا في حن الإمام، وأما القوم فلا يقلمون أرديتهم عبد حامة المشمان فوله: (محسول هفي التفاؤل) أي بأن الحال يتمير أي، وهذا لا بلزمه المب - قوله: (ولا جماعة عنده) أن مطلوع. قوله: (لنهن عمر) والأن المقصود بالخروج سنبران الرحمة، وإنما تبرل علمهم المعلَّم، وإنَّ جاز أنَّ بقان: بمنحاب دعاه الكاتم كما تيَّ الحائية، والخاصل أنَّ عنه منجهم من الخصور ليس عدم استحيه دفاء الكفار كما فهمه الحمول، محرم بألهم لا يعتمون من الحضور حيث كانت الفتوي على جوار استجابة دعاء الكافر استدلالاً بشوله تصلي حكاية عن إلحيس: ﴿قال ربي أنحرس إلى بود يبعثون قال إلك من المعطرين؛ (إبراهيم) ١٥ ما بل علم النجع إنجاحي حوف أنَّ يضل ما ضعفاء العقول (6 سقوا ساماتهم فتحصل أنه لا بشغي تمكسهم من الحروح للاستمطاء أصلاً لا وحدهم قتلا يفتنن به صعفاء العفول، ولا مع المسلمين لأبه تكره ألَّه يحتمع جمعهم إلى جمع المسلمين، قوله: (وقد يفنن الغ) قداء فلتعميل والله سبحانه وتعالى أعلم وأستغمر الله المعظيم.

باب صلاة الغوف

من إصافة الشيء إلى شرطه ما مشار عدم جولؤها بدومه ، أو إلى سبه باعتبار الترجيعي». وهي شرح المبيد من حاشية المتونف أنها من إصافة الشيء إلى شرطه نظراً إلى الكيمية المهانسوسة لأن مدد الصفة شرطها العارف ومن قال أنّ سبها الحوف نغر إلى أنّ سبب أصل \$60 (Na) 1255

..._

(ويحوف غرق) من سبل (أو حرق) من بار الويفا نشارع فلقوم في الصلاة خلف إمام وقعد فيجملهم طائفتين و) يفيم و(احدة بإزام) أي مقابل (العدو) للحراسة (ويصمي) الإمام (ب)المائفة (الأخرى ركمة من) المبلاء (اقتبائية) المبلع، والمفصورة بالسمر (و) صالى بالأولى المدكورة (وكمين من الرباعية أو المغرب) لأن تشقم شوط للتعريف قلو صلى بها

المميلاة استوغه الداران الشرط حميل المنواء وتوابدون خوف وهو قول العابة لأنى المعتبر في نعلق لرحصة، هو السبب لطاهر دون الصغيفة مولت حصرة المدو منزلة الخوف الأنها سنم كمدرون السفر منزاة المشفة فراانفس الأحكامي فالرفي التحفقة استانا حواز صلاة البحوف تعبوا فرب المدرامن عبر انشراط البخوفء والإشهداة كبما في الصاية، والبوها وما في الكثر كالهداية من الشراط ذلك بول البعض الماء والسائسة بينة وبين الإستبطاء أنَّ كلا سهما الشاع للعارض، وقاء الاستنقاء لأنَّ أعارض فيه سماري، وعم فقطاع العاظر، وهنا على قبل العباد ولأنَّ أثر المنارض لهة في نفس الصائم. وحنا في وصفها مكان ذلك أقرى تما في العتم غوله: وأي صحه بالصفة الآتية) أماه أنها من يضافه أنشيء إلى شرطة حيث العشر الصفة، وإنَّ بالحراز إنها هو بالنظر إلى العبقة فإلا فالأصل ترص ، وأفاد النشر العبني في شوح المختري أنَّ المعص اشترها أنا يحشى حروح الوقت، وفي الجوهرة الشرط أنا يكون بحيث لوا منتفدرا بالصلاة جبيمًا يحين عليهم العدو أهم قوله: (جائزة) أي من حيث الكليم حقراً وحصراً كما في الدسني على السجاري، وفيه أبعث لا فرق من أنَّ تكون إحدى الطائعشين أكثر عنداً من الأخرى، أو تساويا لأنَّ الطائفة نطبق هلى الكثير، والغلبين حتى هلى الواحد، ملو كالوا ثلاثة حار لاحدهم أن يصلي براحد، ويحرس واحد، ثم يعالي بالأحرم وهو أقل ما ينصور في صلاة الحوف قوله البحصور عموا العدر مظلن على الواحد المذكرة والمؤنث، والمجموع اتما في المصاح، ومواء في ذلك المناهم الباعي، أو الكافر الطاعي كما في محمم الأنهر . وأفاد المحدث أنه إذا حصل الخوف فيل حضور العدو لا يجوز محاته كمنافي البرجندي. طوق . (ويخوف هوق) اشار به إلى أنه لا فوق بهه ^اي الآدمي، وغيره قسيع وحبة عظيمة، ولا فرق بين ما إذا كان العدو بإراء الفينة أولا. قوله. (وإذا تفازع الغر) فإنَّ سم يحصل خازع، فالأفضل أنَّا بصمي بكل خانعة إمام على حدة دكره في الفتح وسيأتي أحو الباب. قوله: (قبجملهم طائفتين) عبر كلامه المعيم حلف المسافر حتى بفصي ثلاثًا، بلا قراءة إنَّ كان من الأولى ، ربقراءة إنَّ كان من الثانية، والمصبوق إنَّ أدرك رقعة من الشقع فهو من أهل الأولى. وإلا ممن النائبة لهم وأعلم أنَّ الطَّائِفَة التي صلت مع الإمام إنما تسطس للعدو في الشاتي بعدم ومع رأمه من السحدة للثانية و وفي فير الشاني إذا قام من التشهير الأول إلى الثانية وكرم السيخ. قوله " (من الصلاة النالية) منها الحمعة والعبد در. قوله " (لأنَّ الشقير لموط الخ) أي لأنَّ صلاة الأدلى الشقع من الثلاثي، والرباعي شرط أي شرط صحة لشطرها أي لتجرفتها بين الطائفتين

۱۸۱۶ خیلاء

ركان و راقا ابد السال عاد الحراقها الانصراف داران حبر أباته (وتعضي هذه) المائمة الإلى و يد الصغر فضائه المدو الثالث الإلى و يد الصغر فضائه الدو المدو الثالث (وجاءت ثالث) الطائعة الى خالت في تحريب فأخراب ما أخراب الإصطفاء والمعالى بهم ما يقي) من الدوات ثالث الشدية الى خالت في تحريب فأخراب ما أخراب المهالي بهم ما يقي) من الطائعة (الأولى) إذ شاة (و) إذ أودوا للتمواك في مكالهم (بلا قراءة) الإنهام الحفران فهم الطائعة (الأولى) إذ أودوا للتمواك في مكالهم (بلا قراءة) المهامة الأخرى (إن الطائعة الإنجاب) في مخالهم المراع الإمام ويتصول (بقراءة) الإنهام سيرفون الأن التي يتج المهالية المخرف التي يتج المراء المائمة المراء والأولى حيث ملاة وكل ذلك جائز والأولى المدائمة المحوف) فلم جائز والأولى و الأداب من ماء وكل ذلك جائز والأولى و الأداب من ماء وكل ذلك جائز والأولى والمولوا بين مع فرادى المهائمة الموقعة المائمة المهائمة الموقعة المعافية المهائمة في حقهم (فرادى) الاكالة المعلوا المهائمة المهائم المهائمة في حقهم (فرادى) الاكالة المعلوا المهائمة المهائمة المعائمة المهائمة المعائمة المع

﴿ لَنْ سِمِسِهِ الْرَاضِةِ الرَّاحِدُو مِنْ مِسَكِنِي وَقَالِينَ لِصَاعِمَ الأَرْثِي أُونِي لِهِ لَلسنق فَولُه الالتصورف تقرر مي صبر أواها أما الأولى فطاهراء وأما الناسة فلأمهما لسا أدركم التراتعة التالية سلابي من الطائدة الأولى لابرائهم الشدم الأولياء وقد تنصرفوا في لموان رجوعهم هناطل كنا في الذراء - قول - (يعقابلة العدو) بذات بالإصطفاف - قوله ، فومضوا إلى العدو) وبدأتهم في مأهامهم الدابعر عموا حنه، فالأولى أنَّ مصول وتوجهوا إلى العدور، وإذا فان في عبر حمه الفينة، وتمانه متحتق بالمصنف في حد والله لا تقوله إنَّ شاؤاً. قوله: (وقاه ورد الحُرُّ) والنَّا في رَّهُ التمددن أصولها لبب طرفات ويامها معمهم أكثره العؤلاء كلمة وأوا احتلاف الرواة في قصة المعلود ذلك وحميا من يعمه إلجاؤه وإنجا هو من احتلاب الروانا. قال في تنح أسرى: وهذا هو السعيمية أها، وهي الدر صبح أنه رجيج صلاعة في أرمع دات الرفاع، ويطن بخل وهممان، ودي فرد أقوله أزوالأقرب من هاهر القراق) هو فوقه تعالى: ﴿ وَإِذَا كُنْتُ فِيهِمْ فَأَقْبَتْ ثُهُمْ العَيْلاة فينف هدنفل منهم مملك وليأحدوا ولم أسمحتهم فإذا سحموا فليكونوا من ووالكم وأنأت فاللفة أحرى لمريطاوا فليصلوا ممكة الاسماء 12 ووجه الأفريبة أد قوله تعالى ﴿ فَوَدُ سَجَدُوا مليكومون من ورونكو) بديا النصراف الأولى ومنا المسعود وإنيان الطائعة كنانية الني لم نصع وهي في المعار كالأولى وهذا عبن المصعة المذكورة. تنبيه: قال من العجس، ويسجه للمهو في مالاة الحوف تعموم الحديث، ويتابعه من صفه ويساحه اللاحق في أحر صلاته ، وليست مشروعة للحاصل في السمر فلا "ماح من المعاقد لأنَّ المعاصل في السعر عدو الله، وهي مشاير مة لمبرء عند حصراء أقاده السيد اللولة: العملوا وكباناً) ، لإيماء. أر يجالاً وافقين كذلك أن بن أي جهة عدروا والأصل فيه فرقه معالى. ﴿فَإِنْ حَقْتُ مُرْجَالًا أَوْ وَكِيدُ﴾ والصلاة وكناماً إنها تكون في غبر المصر لأنَّ التنفل في المعمر واكباً لا يعمج فالفرض أولى وإنَّ قاد الصرورة

يضع الاقتداء الاحتلاف المكان إلا أن يكرن وديقاً لإمامه (ولم تجز) ممالة الحرف (بلا حضور حلق) حتى تو ضوا سراداً عدواً وتبين بحلافه العاديما دون الإدم (ويستحب حمل العبلاح في العبلاة عند الخوف) وقاى الإمام مالك والشائدي وحمهما الله تعالى مرجومه للأمر، فقنا هو للمدت لأنه لبس من أعمال العبلاة (وإن لم بتنازهوا) أي الفرم (في العبلاة خلف إمام واحد فالأفضل صلاة الله طائفة) مقادين (بإمام وأحد فنذهب الأولى بعد تمامها ثم تجيء الأخرى فصلي يؤمام أخر (مثل حالة الأمن) للترقي من السني وسعوه كذا في فنح القدير وعر حسى ولعم الوكيل .

باب أعكام الجنكاز

جمع جناره بالفتح والكسر للمبت والمعربر وقال الأرهزيء وإلا سمعي جنارة حتي

كما في النبين، ومجمع الأمهر، وفي الناوم والسابح في النحر إنّ أمكا أنّ برسل أهماء ماحه صلى بالإيماء وإلا لا نصح فوله: (افغرورة) أي لفرورة الخوف، والأولى أنّ بقول الملمورة بالأيماء وإلا لا نصح فوله: (افغرورة) أي لفرورة الخوف، والأولى أنّ بقول من الأحوال المعتداخلة، فو السنر دمة أفاده السند، قوله: (إذ لا يصبح الاقتداء) وقال محمد، بحوز قال في المهامة: وليس بصحيح لمدم الحاد المكان الدوم أن الأكثر بصحيحة الانتباء وعلمه، قوله: (ولم تجز صلاة الخوف) أي صلاة المقوم إلا المناهة الأولى غير ما صوه قبل أنّ تنجوز الدموف فإن لهم البدء استحساناً أما صلاة الموامن فصحيحة بكل حال لعمم للمعسد في حقد كذا في الشرح أوله: (اللامر) وقوله نشان المراحة والد: (اللامر) وقوله نشان المراحة والله بالنفوم، ولا يجب فيها فيما في الشروء ولا يرد هذا إلا إذا جملياء من راجيات الممانة، قوله: (اللتوفي عن المشير) هذا العمد نشمر بالوحوب لا بالأفصلية، ويمكن أن يقال إنما لم محب سلاة كل حاله إمام ما نقل توجود أمل المقرر، قوله: (ونسم الموجود إلا بالأفصلية، ويمكن أن يقال إنما لم محب سلاة كل حاله إمام ما نقل توجود أمل المقرر، قوله: (ونسم الموجود) المنتبر، وما الشرع، ومعم لتصور وحر الأسب بالمسج، وإذه سبحانه وتعالى أعلم، وأستغير الله المغنم،

ياب, أعكان الجشائز

من إضافة الشيء إلى مسيد، فإنَّ وجوبِ جميع ما يتعلق بالديث دميت الديث، ولا مد من حضووه ووجه المعاسمة بينها، وبين المعرف أنَّ الخوف قد يعمي إلى الموت، ومنه يفهم وحد بأشير الجنائو، ووجهه أيضاً بأن صلاة الشوف حن حالص له تعالى، وهذا فيه مدخل مره کاب الصلاة

يشا، العيت عليه مكفيا (يسن توجيه المحتفر) أي من قرب من اسبوت (على يعينه) لأنه السنة (وجاز الإستلقاء) على ظهره لأنه أيسر المعالجة (و) لكن (ترفع وأسه قليلاً) ليصير وجهه إلى الفيدة دون السماء (و) يسن أنّ (يلقن) وذلك (يفكر) كلمة (الشهادة هنده) تقرف إثاني. «لفسرا موتاكم لا إنه إلا أنه فإنه ليس مسلم بقولها هند العوت إلا أتجته من المرة ولفولة إثاني: همن كان أخر كلامه لا إنه إلا لقد خل الجنة أي مع العائزين وإلا فكل

اللصد، وحرمة النعق تحجرمة صاحبه، وأيضةً أنَّ صلاة النجنازة بـــت صلاة من كل رحم، وهي أبصأ متعلقة بعارض هو أخر بعرض للمعني في عار المتخلف، وكان منها يقفص التأخير عن أنواع المبلاد، فكيف وقد اجتمعت. قوله: (فلفيت والسرير) أن هما لهما، وقبل بالكسر العبث لفسه، وبالفقع السرير، وقبل بالمكني، وقبل. الكسر للسرير مع العبيب، وكل ما أنقل على فوم، واعتمرا به فهو جنارة من حنز الشن، بحنزه من باب صرب إدا ستره، وحمعه كما في القاموس، والمصباح وغيرهما مصب بدلت لأنها مجموعة مهيلة كما في مسكين، والموت صفة وحودية خلفت صدّ العباة، وقبل عدم الحباة عمن شأنه الحياة كما في التلويع. قوله: الهمن توجيه المحتصرا أي للفيلة، والمحتصر السم مقعول أي من حصرته ملائكة المعوت على الحقيقة، أو من حقيره العرت وحل به وعلاماته استرخاء قدميه واهرحاج متحره، والخصاف مستفيدة ويسمى لكل مكلف الإكتار من ذكر الموت، والإستعماد به بالتوبة ورد العطائم لا سبها المربض، وطلب للدهاء منه محبوب ذكره ابن لمبرحاج والمعرجوم لا يوجه. أتوله: (على ممينة) وهو السنة في النوم، والمحد وهو مقيد بما إذا لم يشق فإنَّ شق هليه توك على حاله نهر، وينظر حكم من بفتل بالسبب قصاصة هن يوحه أم لا حموي، والظاهر تعم لأن عمير المسجلاس ما السقيل به القبلة، والهموت عليه أولى. قوله (وجاز الاستلقاء) ويرضع هكذا فر الممثل، ومصلاة قال عن شرح الطحاوي: وهو العرف بين الناس. عال من الزاء والأول أفصل إلى السنة كذا في المضموات. قوله. (لأنه أيسر لمعالجته) من تضيصه، وشد الحبيه، وأمتح من تفوس أعضائه، فهو من إصادة العصدر إلى مغموله، أو لمعاجنة النبيت طلوع الروح، فهو من إضاف إلى فاعله وفي الشوير، وقبل يوضع كما تيسر على الأصح. قوله: (ويسن أنَّ بلقن) وال في النهر، وهذا التلمين مستحم بالإجماع ومحله هند المزع فس العرغوة، وما في الفنية الواجب على إحراره ، وأمساقاته أنَّ يلقنوه تنجوز لمع والتلفين التفهيم، والتذكير أي بدكر وبندب أنَّ يكون السلقن عبر منهم بالسبرة بمواته، وأنَّ يكون ممن يعتقد فيه الخير فبذكرها عنده جهراً عسنه أنَّ بأني مها لتكون أحر قلامه - قوله: (لقتوا موماكم) الحمهور على أنَّ العراد من هذا التعديث مجازه أي من قرب موته لا السبت حصيفة كعوله 遊؛ امن قتل قتيلاً لمله سلمه، ويدل عليه قوله معد فإنه ليس مسلم بقولها النغ. قوله: (إلا أنجت من النار) أي فلا يه علها ألدُّ وإلا فلكن مؤمل لا بد وأن بنجو منها، ولو حد دخولها. توله: (يدخل الجنة) وإنَّا لم يغلها عند

سيقم ولو فاسعاً بموات على الإيمان بدخل الحدة ولو بعد طول الدفاع والمنا التصورة على وكر المشهاد تبعاً للحديث الصحيح وقد مثل في المستعمل وحبرة ويلقى الشهادتين لا إله وكل المستعمل وحبرة ويلقى الشهادتين لا إله وكل المستعمل وحبرة وكل الله وكل الشهادتين لا إله فكلاما، في تلقين المؤسسة ولهذا قال شبح الإسلام أبي حجر وقول جمع والحل محمد وسول غلا أحداً لأن القصد موقع على الإسلام، ولا يسمى مستماً إلا يهما مردود بأنه مسلم والمنا الشهادة المؤلف وأما الكافر فيلاتهما قطعاً مع طير الحال المؤلف المؤلف وحبرة إلا المنا للمحتمل له فلك التواب، وأما الكافر فيلاتهما قطعاً مع طير الحال المحال المحتمل (من عبدها بحل المحال المختمل (من عبدها حصل المردد (لا يؤمر بها) فلا يقل المحال المردد (لا يؤمر بها) فلا يقل المحال على خلاف الخير بها المال المحال المحال المحال المحتمل المختمل وفاقوا إله إذا المحال المحال على خلاف الخير بعضا ملى أنه وال عقله واختلا

السوائدة وحينة ملا تطهر منجديات المرة إلا يما فلنا القولم (ولقا قال في المستصفي) الأولى ما في الناسرج وإنَّ قال في المستصفى: الخ وهو كذلك في بسخ - قوله: (لأنه ليس إلا في حق الكافر؟ علة لما استقيد من أولوبة مة فعله المصنف المأخوفة من فوله تبعاً تلحديث العباسيج. قوله: (فكلا منا) الأولى التعبير بالوار وهو في نسخ كذلت. قوله: (ذلك النواب) رهو دحول الجنة مع العنارين . قوله: (فيلقيهما قطعاً مع أشهد) هذا على مقتضي مدهيه، ولا يشترط فللا. عندما. الوله: (من غير الحام) أي إكتار. الوله: (لأنَّ افحال صعب هايه) فبكر، الانحام خوف أنَّ بنضحر. توله: احصل السواد) رمو خدم كلامه بها. قوله: (فلا بقال له قال) فكر في جنائز المصمرات عن السراجية لم قال المسلم ا قل لا إله إلا الله فلم يقل كعر بالله تعالى، وإذَّ اعتقد لإسان لد فسمى المحرو عنه حتى للأحياد، وإنَّ تَنانَ هذا الكلام تَبِسَ على إطلاقه لما في المينيمة، وفر فيل قسلم فل: لا إله إلا عه فغال. لا أنون ملاجة حضرت، أو علم نبة التأبيد كفراء وبرانون الآن لا يكفر فعلم هذا نو قال: لا أفول بفونك، أو لأني معلوم الإسلام لا بكمر كما أفاده السلا على في شرح البدر الرئسد، وفي الغناوي الهندية عن خزالة المغنين؛ لو فيل له: صل فقال: ﴿ أَصِينِ يَحْتِمَلُ أَرْبِمِهُ أُوجِهِ أَحِدُهِ لا أَصِلَى لاَنْيَ صَلَيْتِ، والقاني لا أصلى مأمرك لقد أمرتي من هو حبر هنت، والثالث قسقاً، ومجانة فهده النائلة ليست بكمر، والرامع لا أصلي إذ ليس تعب على العملاة، أو لم أو مرامها بكفر أها. قوله: (جواباً لضر الأمر) بالسد وعدمه، وديك لأنه يرى ما لا برى الحاصوون. قوله: (خلاف النجير) وهو الكمر. غوله: (لا يحكم يكفره) فيعامل معاملة موتي المساسين. قوله: (واختار بعضهم الخ) يتأمل هي عدا الاحتيار مم عدم الوقوف على حقيقة حال العيت، وإنَّ أريد به أنه يضفر ما وقع منه، ويعامل معاملة موش المستقمين رجع إلى ما فيمه. قوله: (لهذا الخوف) أي المخرف، وهو ١٤٥ كتاب العملاة

الله المطلمة الذي لا ياله إلا هو النحي القنوم وأموا إليه استحاد لا يله إلا هو النحي القنوم وأنه قد يستصر عادثر ما يشمر أنه معتصر وأما الكافر فيؤمر مهمه لمنا روى البخاري عن ألس رضي الله عنه قال. كان علام يهودي بحدم النبي يلاي فسرض فأناه النبي يلاي بحرد، فمدد عند رأس فقال: أسلم فنظر إلى أبيه فعال لدن أضع أنه القاسم. فأسلم فحرج النبي يلجي وهو يقول النحماء لله أغذه من نائز (وتلقيته) بعد ما وضع لتي القبر مشروع العقيفة قوله ولاي لقنوا موادكم شهادة أن لا إنه إلا الله أخرجه المجماعة إلا البخاري وسبب إلى أهل السبة والجماعة (وقبل لا يلقن) في القبر وسبب إلى المعترفة (وقبل لا يؤمر به ولا ينهى همه المراجعة الذي كلت، عليه في دار ادديا شهادة أن لا إله الم

الحكم بالكفر السعموم من المشام، قوله، (رمعا ينبغي أنَّ يقال اللح) أي وتكفي عن التلفي نفوله من الشرح: فيشمل التعقين بلطف أقوله: (هلي وجه الاستتابة) بناوين أي طاب التولف وهي لا نشعر بالاحتصار لأمهة وإحبة فور كل ذب ونو صغيراً، والمختبر قبول توبة الباشر دريه يمثه لإطلاق قوله تعالى ﴿ وهو الذي يقبل طوبة هن هناده بعلام الكاهر العدم الإيمال بالعبام الأنه فد شاهد ملاتكة العدف فيكون الإيمان منه فهربأ بسبب المعاينة والمغذوب الإيمان بالعبب، ويكره نصى الموت، فإنَّ كان ولا بد فليقل أحيى ما دامت صحبة حير إلى، وتوفي إذا كانت نلوها، خير إلى. قوله: فقد يستضر) السين والناء وانديات، أو للصبرورة - قوله: (وأما **الكاتر)** أي وبو مجتفيراً فيؤمر بهما أي بالشهادتين فهو محالف للمحتصر المؤمل حيث لا بزمر . قوله: (قائلة النس 🍇 يعوده) أخذ منه حوار عبادة أعل الدمة لا سبما إذا كان برحوا سلام. قوله. (الذي أتقله من النار) أي فلا يدخلها أبدأ لأن الإسلام يحب ما قبله هذ ان ظهر، المولم. (ونلقيته جدما وضع في الفهر مشروع) ذال في المفتاح الطقبي على ثلاثة أوحه ففي المحتصر لا خلاف في حسناه وأما بعد القصة الدفل لا خلاف في هذم حسم، والثالث اختموا مده وهو ما إذا لما يتم دفته الداحسوي. قوله: (لفتوا موتاكم الغ) فإذُ المبت حقيقة بيمن حل به الموه. لا ويمن فرب منه، قوله: (ونسب إلى المعتزلة) نشأ في العنج، وفي شرح اللمبيد ومواطاهم الرواية للهوارة النعراد للموناكم في التحديث من قرب من العوم الورد في اهام وهواهي الحواهر مكل الفاصل محمد الكرماني على نقال مااواه المسلمون حسأ فهو عما ناقه على كمَّا في القهمة في واللَّف لا يقيل مع أنه لا صور فيه، بل فيه بعج لقبيت لأنه يستأسَّن وتدكر على ما وود في ينص الأثار يقي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص غال. •إذا فاشتعولي الهموا هند قبري قدر ما ينحر جزور، ويقسم لحمها حتى أمنائس بكم. وأنظر ماها أراجع رسل ربي، وعن عشمان قال كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن العمل وقاف عليه، وقال ؛ المنتفقروا الله لأغيكم، واسألوا الله له التنبيت فإنه الأن يستل؛ وواء أبو داود والبيهمي بإمسلا حسن دكره التعلمين، قوله: (يا فلان بن فلان) أو يا عبد الله من عبد ننه وهي النهر عن الحواشي قبين: يا

ى الملائد (15

إلا فقد وأن محسداً رسول الله ولا شك أن اللقظ لا يتعوز إخراجه عن حقيقته إلا عدلين فيجب بقوله: موناكم حقيقه ومن صاحب الكامي فاندنه مطلقاً ممتوع بعم المنادة الأحلية منتجة ويحاج إليه لنشبت الجنان للسوال في الفر هال المحقق ابن الهمام، وحمن أكثر مشايخنا إياء على المحار أي من فرب من المعوث مناه على أن العيت لا يسمع عندهم، وأورد عليهم قوله يتلا في أهل القليب (ما أنتم بأسمع منهم) وأحابوا باره بانه مرود من عائشة رضي الاعتها وثارة بأنه حصوصية لمه وارة بأنه من غيرب المثل وشكن

رسول الله فإنَّ لم يعرف أصمه قَالَ: بنصب إلى حوَّاه، ومن لا يستل ينبغي أنَّ لا يافر، ا والأصعر أن الأميياء عليهم السلام لا يستطون وكذا أطفال المؤمنين، واحتلف من أطفان المشركين، والحولهم الحنة، وفي الحوصرة، والطفل المنه الملك فيقول: عن وبك، ثم يقول للطمل. على الخارس، وقبل الرابعة العانجان كإلهام عبسي عميه السلام في العهد العاوش البراح الملاحة العبيل على المجاري قال المورى، العمجيم المجتار الدي ذهب إليم المحققون أنَّ اشدال المشاكير التي الحلة تقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مَعَدِينَ حَتَّى مُعَتَّ وَسُولًا ﴾ وإذا كاذ لا لمعاف المرافة القراء تنه تناهم الدمرة مصر مصاص أوالي اصروالأشهر أفأ السوال حيي بقمن، وقبل من بينه تنعقس عميه الأرمس كالقبر، وهي الساوية السؤال فيما يستقر فيه الدين حتى لو أكانه سبه، والسؤال في بطنه دبل حمل في ناموت أينماً فنمله إلى مكان أخر لا بسئل ما لم يدفن كذا من حاشية الدور المعولف أخوله ((شهادة أنَّ لا إنه إلا أنَّه) الله المصوبر أخوله. (ولا شك أنَّ اللفظ) أي وهو موناكم فال البرهان العلمي: ولا مانم من الحمم بين الحقيقة، والمحار في عن مدًا أما. قوله: (فيجب تعيينه) أن نعيب اللفظ باحتبار المعمى، أو نعيبن هذا الفير، وهو مشروعية الثلقين في الفراء وقومه الحقيقة منصوب على السبير الخوله: (قائدته) بالنصب مفعول معي، وذلك لأنَّ العبرة بحال ثنزع فإنَّ كان مستمةً فهو مثبت، وإنَّ كان كافراً لا ينفحه هذا التقفيل. وقول: " مطلقاً حال من فائدته بعني أنه لا فاندة فيه أسلاً " قولة " (معنوع) بأن فيه فالدة البشيب للجمان أقوله النعم الفائدة الأصليقا وهي تحصيل الإيمان في هذا الوقت أقوله ا أوحمل أكثر مشايختا) مفول الغول، وهو سندأ حرو قول مبناه. قوله: (صاه على أنَّ العبت لا بسمع هندهم) على ما مرجوا به في كتاب الإيمان لو حامد لا يكلمه مكلمه ميتاً لا يحدث لأنها للحمد على من بمهم، وافتحت لبس كذلك لعدم السناع. قال تعالى ﴿ فَوَمَا أَنْتُ بَعْسُمْ ا س عن القبور إنك لا تسمع الموتي) [اللسل/٢٧] وهذا النشبية لحال الكعار من مدم إذهانهم اللحق بحال المونى، وهو يفيد تحقيق عدم صماح السوتى إد هو فرعه. قوقه (في أهل القليب) فلب بدر، رمو حمر، رمين فيها جنف كفار قريش فحاطبهم السي 🎇 مقوله: الزما وجدنا ما وعدتا ربيا حقاً فهل وجدتم ما وهد ويكم حقاً؛ فقال عمر ما معتاه: (بك بخاطب أجساماً أجيف فأحاره بهما ذكر - قوله. (بأنه مردود من حائشة) فإنها فالم - كيف يقول 🎥 ذلك رداً حاشية الطحطاوي/ م٣٦

Mail ud (2)

عليها ما في حسلم أن المبينا سبيع فرع حالهم (قا الصرفوا وتعاه بفتح القدر الت استكن المجمع بيلقي عند الاحتصار لصويح قوات فإنه ليس عبدالم يقودها عند الدول إلا أتحد من الله وعسلاً معقيقة موادعم للتبيد بسوال في النس لداروي سعيد من منصوره والسره من حبيب وحكم من عمير قالوال إقاسوي على الميت فيرها والصواء الناس كانوا سنحوث أن يقال المعين عند قيوه با ملال فل لا بأه رلا الله تلاث مردد با دلال فل رابي علم ودبي الإسلام ونيتي محمد على النهم إلى أتوامل إليك بحبيك المصطفى أن تراسا فانتي بالمعرب على الإسلام، والإلمال وأن تشفح فيد ليها عليه الصل العالمة والسلام (ويستحب الأفرية على المحمول على المدهنة) وأميزة والميلام، والجبراته التحول طبة) تعقام لعقاء وتدارية والجبراته المحبولة المحافية المعافرة والمحافرة والجبراته المحافرة والمجافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة المحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة والمحافرة المحافرة والمحافرة والمحافر

على تراوي، والله تعالى يقول: ﴿وَمَا أَنْتَ مُعَسِّمُ مِنْ مِنْ نَقَبُورَ﴾ أي قام يقف قوله: (وثارة مأنه) أو إلىماغ للكفير حصوصية له يهج معجرة، وزياده حسره على الكفير، أو ألَّ ذَلَكُ كان وذك المستلف فإنهم أحياه يصمعوناه وأمور الأحوة لالندحل تحت حصر فقه ورداله أرواح سنمده نظله على فيروهم قالوال وأكثر ما بكون منها لبله الحممة، ويومها وقيلة الصنب إلى طف و الشيمس قبل. وإذ كانوا على قمورهم يصمعون من بسلم عليهم، ولو أما لهم نردوا السلام القوقة: (وتارة بأنه عن ضرب العثل) يعلى أنه مثل ﷺ صاله، وحمال أمل العلب بحال أنعل أيجية والفت المنقر الرهم فنهاء وأهل الناراحيان بالان أهل الجاء أهل الماراء فمولومانا يظا وحدما ما وعدما ربنا حمة فهل وحدثم لأبة ومبرأت لا بلائم أحر الحديث أقوله الربشكل أهاريهم؛ أي هذي المحربين بهذه الأصرية. قوله الرفعامة بفتح القدير) حاصل ما فعد له ميحصوصل بلول ليوميم في القبر وقدمة الديران جمعاً بولم ومن الأدري وأرضأ وإن السعام بمتلزم الحيامه وهي مفعودة وزمها محيء صد السؤالية وسنامه في الشرح القولم البمكان الحمم أي بين الثائري مال 14ع والتعمير معد المرت أقوقه أأوصلاً بحقيقة مولاكمة المساسب ربادن وملمن بعد النوصع في القبر النج الغالمة القلهم إلى أتوصل إليك الخيا ذال الكمال أوالعبد الضعيف مؤلف الكلمات فوص أموه إلى الرب أمني الكريم متكلا علمه طالمأ ماء حلب عطمته أن برخم عطم فاتفي بالمهاب على الإيمان والإيفان ومازينوكل على الدامهو سيسهاء ولا حول، ولا فوة إلا مثلة العلمي، مصيح مدامعة وكذا أنول كما فعان وعمل الله الكربيم اعتمادي في كل حال كدا في الشوح، وكذا أمرل هما فان: فإنه المرجو فكل عظم ولا ينفر الدنب المظيم (لا الرب العظيم، قوله، (بالمهوت على الإسلام والإيمان) متعلق شرحب، والنموت على الإسلام بأنَّ يحافظ على أهماله الظاهرة إلى فرم، النزع، والموت على الإيمان المعرم فليه بصدق وسول 🗗 🏰 فيما عدم مجبئه به حال حروح روحه. قوله: (للغبام بحقه) ومن بدق المسلم على المسلم أنَّ يعوده إذا مرض، وأنَّ يوجهه إلى الفيله إنَّ أمكن، قوله: (وللكبرة) أي شاغبينه، وبالرصية، ونحو ذلك، وحطفه على مافيله من عطف الخاص على

كتاب السلاة كالا

المطلق بغلب الشبة النوع حبيده ولدك بأني الشبعان كما ورد بماه والال ويقول: قل لا إله عري حتى أسقياً لعود بدي أستها أنه مو ويدكوون فضل عا وسعة كرمه ويحسبون ظنه بالله عمل عنه بعض الغز بالله أنه يرحمه ويحسبون ظنه بالله الفير حسله إلى تعالى لغير سلمه ويحسبون ظنه بالله المسجودين ذال بن تعالى: أنا حد ظن عدي بي (ويتاون هناه سورة بس) للأمر بعا روي حبر ما من مريض بغرة عنده به إلا مات ريان وأدحل قبره ربان (واستحسن) معض المستأخرين قراءة لسورة الرعل نقول حام رمني إلا مات ريان وأدحل قبره ربان (واستحسن) معضور المستأخرين قراءة لسورة الموادة المقول حام رمني الفيات أن وعلم أنه المات شد لحياه الملائكة مبعلاً به حائص أو بساء كما وود محصو عدد حب (فإذا مات شد لحياه) معصاة عريضة تعديماء وتزيط فرق رئمة تحسيناً، وحفظ لعده (وضفي عهاء) للأمر به في السدة ويقول معسف بالمها أنه وعلى معة ومول أنه إلى اللهم يسر عليه أمره وسهل علم ما يعده والسعلة بالقائل واجعل ما خرج إليه خيراً مما خرج هنه) قاله الكمال لم يسمى

العامر. تولم: (وسقيد المام) عطف نفسير . قوله: (حيشة) أي حين النزع والأوتى حفعه . قوله: (وقفلك) أي تُعَلِيهُ المطلق في هذا الحال: قوله: (يمام (الله) أي نارد، قوله: (لا يسونن لمحدي الخ) أحد منه أنه يقدم حالة الرجاء في المرض، وأما في حالة الصحة فيقدم الحرف. قوله- (أنا عند ظن عبدي بن) أن إن حرائل العندي يكون على حسب طنه بن من خبر وشو. قوله. (للامرية) وهو قرؤوا على موناكم بس، والمعكمة من فرمانها أنَّ أحوال القيامة، والبعث مذكورة فيها فتجدد به يدكرها، والإيمان بها مريفاً العامن الشرح ، قوله) (**فإنها تهؤن)** بدل من فوق جائز . قوله, (وجه الإخراج إلخ) إحرائهم مان سبيل الأولوية إذا كان عن حصورهم غيي، ملا بماني ما دكر، الكاني من أبه لا يمناع حصاره الجنب، والحالص رقت الاحتضار، ورجه عدم الإخراج أنه هد لا يسكل الإحراج للشفعة، أو للاحتباع إليهن، وبعن يعصهم على إخراج الكاهر أيضاً، وهو حدن أقوله (فإذا ماك البح) ويفان عنده هينتف: سلام على المرسلين، والحمد فدرت العالمين لمثل هذا فلحمل العاملون، وعد عمر مكاموب كما عن ابن أسرحاج. قوله: (شد لحيله) نشية لمن بالغتم منبت اللحبة بالكسر من الأستان، وتحوه أو العطم ألذي علنه الأسان. قوله ((وحفظاً للقمه) من الهوام، ومن دخول الساء عند صلح، قوله: (وطبطي) بالبناء للمجهول، والتعميض والإفعاص معنى كما في الصحاح، وهو إطباق النجفن الأعلى عسر الأسفر. قوله: اللامر به في السنة) هو قوله \$15 الرقا حضوتهم موتاكم فأضفهوا البصر أزل فبحبر ينبع الروح وثولوا خبرأ فإل العلاتكة تؤمن هلى ما يفول أهل العبيت رروى أن يُجْرِدُ لها أغمص أبا سنمة قال: اللهم احقر لأبي سلمة وارفع دوجته في المهايين واختمه في هميه في الفاتزين واعفر لناء وله يا رب العالمين واقسح له في قبوء، ونور له قبه! أقال في المجنبي: بسمر أنَّ يحفظه كل مسلم فره عوابه عند الحاجة. قوله: (ما خرج إليه) أي

بتوب (ويوضع على بطنه حديدة لثلا يتنفخ) وهو مروي على الشعبي، والحديد بدفع النعخ السر فيه وإنّ لم يوحد فيوضع على بطنه شيء تقيل، وروى البيهني أنّ أنسأ أمر موضع حديد على بطل موسى له مات (وتوضع يغله بجنيه) إشارة لنسليم الأمر لوله (ولا يجوز وضعهما على صدره) لأنه صنيع أهل الكتاب وتثبن مغاصله وأصابعه بأن يودّ ساهد، معقده وسائه للمحذ، وفخذه لبطته ويردها ملينة ليسهل غسله وإدراجه في الكفي (وتكوء قواءة القرآن عنام حتى بقسل) تنريها فلقرآن عن فحاسة المحدث بالسوت والحسف لماه يرول عن مسلم

من الدو لأحرى، وقوله: خيراً منا خرج عنه بأن بندل داراً خيراً من دنوم، وروحاً خبراً من روحه - قوله: الثم يسجى بثوب) بالتشديد أي يعطل لما روي أنَّ أنا يكر محل على السي يُزيي. وهو مسخى مود حموه فكليف عن وجهه. ثم أكب هليه فصله بالمريكي، وبي التمهيد لما تربي عشمان يعلى ابن مضعون كشف النس بجي الثوب عن وجهد، وبكن بكاء طويلاً، وقبل بين عسم علما وقع على السرير فان " طويق لك يا هنمان لم تلبسك الدنياء ولم تلبسها " أوله (ويوضع على بطنه حديدة) أو مرأة كما في الحموى، وتنكير الحديدة يقيد أنه يكفي في التقليل سم الرقم (الأنه تستيم أهل الكتاب) في وقد أمره بمحالمتهم، وتصب المصنف الا بحوز أفره الحرمة . قوله (وتكره قرامة القراق) ولو اية كما في شرح السبد، وقراء عنده أي بقريه ا قويه: (هن تجامة الحدث) هذا ينافي ما في الشرح من أنه على الفوق بأن بحامة السبت معامة حدث بنطي أنَّ تحور القراءة كما لو قرأها المجدث، وفي المبد به يعبد أنَّ في الخراهة على حدا القول خلافاً، ورجح في النهاية الكراهة، والحاصل لمهم الخنموا في تحددً العبت نفيل: حاملية حبث، وقبل احدث. ويشهد للتالي ما رويناه من نقبله ﴿ عَسَانَ مَن مَقْعُونَ وَهُو ميت قبل الغسل إذ لو كان لحمة وضع فاه الشريف على حمده، ولا ينافي ذلك ما التروه س أنه تر حمله إنسال قبل الغميل فصلي به كا قصح صلاته، وكذا كرامة الفراءة حبده قبل العميل، الحوار أنَّ يكون ذلك لعدم حنوه عن لجاسة غالباً، والعالب كالمحقق، وروى المحاري تعليقاً عن بن حياس. المصلم لا ينجس حياً، ولا ميناً ووصله الحاكم في المصندوك عن ابن عياس المِمَا قال. قال رسول الله ﷺ: الا تتحسوا موثاكم فإن المؤمن لا يتحس حباً ولا مبتأة قال العيش في شرح البخاري، والتووي في شرح مسلم. هذا أصل عطم هي الهارة المسام حاً، ومبهنأ أما النحل فبالإجماع حتى الجنين بثا ألفته أمده وعليه رطوبة فرخها فهو فنخر بإحسام المستمين، وأما المبيت نفيه حلاف العلماء. قال البعر العبي: فإن قلت: على هذا سخر أن لا بغسل المست لأنه طاهر قلنا الموجب اتباع الوارد، وأختلف أصحابنا في سبب فسله، فقبر.. حميث يحل به لا لمحامنته لأنَّ الأدمي لا ينجس بالمنوت كرامة له إذ لو تنجس لما طهر بالفسل كسائر الحبوانات، وكان الواجب الاقتصار على أعضاء الوضوء كما في حال الحبثة لكن ذلك إنما كان نقياً المسرج فيما يتكرر كل يوم والمحلث مسبب المعرث لا ينكرره فكات كالحنابة على بالغسل تكريمةً له مغلام الكامر (ولا بأس بإعلام الناس يموته) مل بمتحب تتكير المهملين عليه قد وواه الشيخان أم يُقتر نمس لاصحابه المحاشي في النوم الذي مات قيه وأنه نمس جمعر من أمي طالب، وربد بن سارتة وحيد إنه في وواحه وعال في النهاية. إلى كان عالمأه أو واهداً أو ممن بشرك به فقد متحسل معلى المتاخرين النفاء في الأسواق لحنازته ، وهو الأصح النهى، وكثير من المشارخ ثم يروا بأسا بأن يؤدن ملجازة للؤدي أفادته وأمد فار حقة لكن لا على حهة النفحيم والإبراط في المدح (و) وذا نيقي مونه (يعجل يتجهيزة)

حلن الأصلء ومواوجوت عسل البلانا كله بعلام الحرم وقال المراقبون. يمحس بالسوت لاتحباس الدم فيه كسائر الحبواتات، والحجة عنيهم ما روينا قال: والكامر كالمسيم في هذه الأحكام كبه هو مذهب المساهبر مناهأ، وخلفاً، وأما قوله تعالى ﴿ إِنَّهَا الْمُشْرِكُونَ يَجْسُ ﴾ [التوبة] 9] فالسراد له تحالمة الاهمة: لا تحاسة الألفان لأنَّ ألله تعالى أمام مكام الكتابيات، ومعلوم أنا عرقهن مصب صحيعهن عاشأه وللم بحب عمله إذ لا فرق بين السنام والرحال اهما فوقعة فمقهه يؤولنة الأرمىء وبرواءه ومي مسحة وإنه يؤول بالبوار وعني أسحال أقوفت (بخلاف الكافر) عدا من المؤاف كاخر كلام قدر الليبي ساء على القول بتجاهبة الحيث أما على الغرق لتحاسة الحدث، فلا فرق بينهما. قوله: (لتكتير المصلين قليه) والمستنفرين له وللاخد من الاستعداد للصلاة عليه، وتشبيعه، قوله، (نعن) أي أخبر بدوله، توله؛ (بأن يؤفرن) أي بعسم، وقول مالمساره أي مطلقاً. قوله: (الكن لا على جهة التمخيم، والإفراط في المدح) هيتس أنَّ يكون بتمو مات العذب إلى لله العظي، فلان ابن فلان، وقال في النجيس، والعربية لكره الإفراط بي مدمر المسته لا مسما هند جمرته لأنه صيدم الجاهلية وقد قال ﷺ: قمن يعري بعزاء الجاهلية فأعصره على هن أبيه، ولا تمكنوا، ولا باس"، ووئاء العيت شعر، أو عياء ما اللم يعوظ على مدحه، ولا يكره اسكاء عليه بإرسال الذموع. بلا ومع هموس، ولا نباحة ولا شنز أوبء وهرمه حا ونحو ذلك ووسواه مي ذلك فيل السوثاء ويعده على الصحيح لأن النسي ﷺ بكل على ابنه ابراهيم عمال له عبد الرحمو بن عوف: وألت يا رسول الله ليكي، الخال: فيا ابن عوف إنها رحمة، وقال: إن العين تدعيه والقلب يحزن، ولا تقول إلا ما يرضي ربناء وزنا بعرقاك يا يهرهجم لمجعزونونه أخرجه الشيخان، وهي حديث ألا تسمعون أل الله لا بعثاما بدمع العين، ولا يحرق تقلب، ولكن بعدت مهلاء وأشار إلى للنامه أو مرحم وره الشبيحان أعماءً وأما ما ورد. إن السبت لبعلت بلكاء أهله عليه فأحسموا على أبه مجمول على البكاء بصوت، وبياحة ولا بمحرد الدمع، وحمله عامة أهل العلم على ما إذا أوصى بذلك،

⁽١) قبرته بإيران مكذا في الأمرل وصوابه برنام لأن عمله ثلاثي كنا يعلم سواجعة العمساح وغيره الد

إكراماً له لما في الحديث، وعجلوا به فإنه لا يستي لمحيمة مسلم أنّ نحيس بين طهرابي أهله، والصارف عن وجوب التعجيل الاحتياط قال بعض الأطباء أنّ كثيرين ممن يعوث بالسكنة ظاهرًا يلعنون أحياء لأنه بعسر إدراك الموت الحقيقي بها إلا على أفضل الأصاء فينمين التأخير منها إلى ظهور الشين ضحر النقار وقد مات النبي بطح يوم الإنبين ضحوة ودقى في حوف الليل من ليلة الأربعاء (فيوضع كما ملت) الكاف للمفاجأة إذا فيقن موت

وأما من لكوا عليه وناحوا من فير وصنة فلا لقرله تعالى ﴿ وَلاَ تَرُوا زَرَهُ وَزُو أَحَرِي﴾ (الأمعام/1) رهقا هو العبيعيج من أرجه المعمل، وأوجب دارد وس تبعه الوصية شرك البكاء والنارج هليده وفيل المهواد بالصفاب إلى يتأفى الحبت بعلك إذ لا شك من نأتي الأرواح بحا تتأمى به الأشباح قال في شرح المشكاة والمعاصل أن المبت إدا كان به نسبت في هذه السعسية فالمقاب على حقيقته ويعدب بفعل نصه حبث نسب في ذلك لا بمعل خبره وإلا معجمول على بالمدسواء عند نزعه، أو مونه، ويستوي فيه الكافر، والمؤمن وبهذا يحصل الجوم بين فوله تعالى: ﴿وَلا تُزْرُوا وْرَةَ وَرَزْ أَخْرِي﴾ وبين الأحاديث المطالقة في هذه البلية الكبرى م قوله: (بين ظهراني أهله) أي طهر أهله قال في القاموس. وهو بين ظهرهم، وطهرابهم، ولا تكسر النون وبين أشهرهم أي وسطهم اله. قوله: (الاحتباط) أي في أمر المربص فإنه يحتمل أن المذي به داء السكنة. قوله: (قال يعض الأطباء) أن به دليلاً قلا ضياط رنو جمل الطبل الزلا وَاخْرُ رَفِنَ النَّبِي ﷺ فَكَانَ أَنِسَهِ. قوله: (معن بعوت بالسكتة) أي يطنون أنهم مونى، وإليه الترار مقوله طاعريّ. قوله: (يها) في سبب السكنة بالموت لا يشب إلا فيمن فيه هذا الفاء. قوله: (فيشمين التأخير الغ) ظاهر منا وجرب الناخير، وهو يناني النعجبل المطارب إلا أنَّ يحمل ذلك الموحوب على من به فله السكنة، وأصل فقا الداء بحاث من أكال الأرز الأبيض. والملوطية وتفليتها بدهن ويمكت هذا للدء نسان ساعات، وظاهر كلامهم أن التأخير مطاوت مطلقاً لها رواء من الحديث، والمراد التآخير إلى تهنن الموت فإنه ربسا عرض عليه هذا الدام، رقد يمال كيف يتأني مع رجود العلامات فدالة عليه. ويستحب تعجيل خمسة أشياء حمصت ص هذه الأسات وهن

> وخمسة قد وأوا تعجيلها حسناً ترويع كفاه وميث هالا تالشها والخاص الغيف إدياليك عن مزا،

ومي سرامنا تباتي واسح النميهان دفيع التدينون، ونب لا مين زليل فيقيم له ينجنان تا لا جاذ واحتمل

قوله: (فيوضع كتخات) لناة نغيره مثاية الأرض، وقيد، العدوري معا إذا أرادوا غسله، وهو الذي عنه العمل النوم الد، ولا تأمر بالتأخير تعارض كما في ابن أميرحاج. قوله: (على صوبر) هو التخت الذي يعمل عليه فإنّ لم توجد فعلى لوح، أو حجر مرتفع ليسكر، غسله، كتاب السلاة ١٧٠٠

(على سوير مجمر) أي مبحر إضفاء لكريه الرائعة ونمظيماً للعبت ويكون (وتوأ) للائآء أو حمساً، ولا يراد عليه قاله الرياسي، وفي الكافي، والنهاية أو سيماً ولا يراد وكيفيه أن يشار مانسخسره حول السرير (ويوضع) السبت (كيف انفق على الأصح) عالمه شمس الأئمه السرحسي وفيل: عرضاً وفيل: إلى القبله (ويستر عورته) ما بين سرته إلى دكيته قاله مزياسي، والنهاية عن المحيج، وفي الهداية يكتفي ستر المورة الفليظة هو الصحيح تيسراً وهو ظاهر المواية وليطلان الشهوة (ثم) بعد متر عورت بإدحال السائر أو من تحت اللياب (جود عن تيابه) إن نم يكن حتى، ونمسل عودته مخرفة ملفوفة تحت السائر أو من عوقه إن مه بوجد خرمة (و) بعد، (وضع) يبدأ موجهه ويمسح رأسه (في الصحيح) إلا أن يكون صغيراً لا يمثل المدلاة فلا يوضاً (بلا مضعضة واستشاق) كاندسر ويسح نمه وأنفه يخرفة و

وتقليبه كنه في الميني. قوله: (مجمر أي ميخر) بنحر عوده ثم المشادر أنَّ فعل دلك قبل وصمه عليه، وُقبل: عَلَد رادة غسله إحماه للرائحة الكربية هيني، وظاهر كبلام المؤلف الثاني. تُونَهُ: ﴿وَتُهِلَ مُرْصَةً﴾ أي كما موضم في القبور. قوله: ﴿وقبل إلى القبلةُ} فتكونَ وجلاء إنبها كالمريض إذا أراد الصلاة بإيماء، وهي الفهسناني هن العموط، وفير، أنه السنة. قوله: الويستو عورته) وجوباً فحرمة النظر إنبها كعورة النحل.قوله. (والنهاية) الأولى وفي النهابة. قوله: (هو الهمجيح) صححه في النبين وعابة البيان لغوله ﷺ لعلى. الا تكشف فخلك، ولا تنظر إلى فغاد حي، ولا ميت؛ أخرجه أبو داود. قوله: (هو الصحيح) كذا صححه من المجتبي، وجزم به مسكين، والعبس صاحب السوير. قوله: (وليطلان الشهوة) حطف على تيسراً، وفيه نظر فإنه يمتصل عدم الستم أحالاً. قوله: (جرد هن تيايه) ليمكنهم انتظاف، وتفسيله ﷺ في قعيضه خصوصيه له، ويستحب أنَّ بستر الموضع الذي يعسل فيه السبت غلا يراه إلا الغاسل، ومن يعبنه سباجء وغسله فرض كفاية بالإجماع كالعملاة هليمه وتجهيزه ودفئه حتى أبو اجتمع أهل لملدة على نرك ذلك غوتلو، بحر، ونهر . قوله: (إنَّ مع يكن خنتي) وإلا بأن كان خنش يعم دقيل يمسل في تبدَّد. قوله: (وتعسل هورته يخرقة ملقوقة الخ) نحرزاً عن مسها لأنه حرام كالنظر كذًّا ني النجر . فويد: (وبعله رضيء) لم يلكر الاستنجام، وذكره رصي الدين في السحيط، فغال أنه ستنجى عندهما لأنَّ موميم الاستنجاء لا يخلو عن نجاسة، قلا بد من إزالتها اعتباراً بحال الحياة، وصورته أنَّ يقف على بدء خزفة لينسل حتى بطهر الموميع لأنَّ من العورة حرام، وعند أبي يوسف لا يستنجي، ومشى هلبه صاحب الخلاصة لألَّ المسكة قد زالت، وبالاستنجاء رسا يربد الاسترخاء صغرح فجاسة أخرى فيكنفي بوصول العاه إليه اهامن النبيين مَلْخَمِياً. تَوْلُهُ: (بِهَا يُوجِهِه) لأنه لم بياشر ذلك بنفسه، فلا يحتاج لفسن بديه ، أوْلاً يحلاف اللحي، ولا يؤخر غسل رجل الأنه ليس في مستنفع العاد. **قوله: (قلا يوضأ)** لأنه لم يكن من أمل الصلاة قاله الخلواني، وهذا يقتضي أن من لمنغ مجترئًا لا يوضأ أبضاً. وقم أره قهم وإنه لا ١٨٨ كتاب السيرة

عليه عمل الناس (إلا أن يكون جنباً) أو حائصاً، أو نصاء فيكلف فسل همه والمه لتنبأ الطهارية (و) بعد الرضوء (صب عليه ماه مغلي) فد مزج (بسفر أو حرص) النبان عير مظمورا مبالعة في التنظيف وقد أمر التي يجه أنّ نفسل بنته، والمحرم الذي وقصه عليه بعاء ومعد (وإلا) أي وإنّ لم يوحدا (فالغسل باللقواح وهو العاء الخالص) 18- ويستان

بوضاً إلا من بلغ سبعاً لامه الذي يؤمر بالعبلاة كدا في أمهر لكن قاله للحلمي: وهذا السوحية السن بقوي إذا بقال هذا الوضوء منة الغسل المغرومي للميت لا يتعلى بكون قميت بحيث يصلي أولاً كما في المجنود اهم قوله: (ويمسم فقه وأنفه) قال في النتم وغيره. السحيم معض العلماء أنَّ يَفِف العامل على إصنعه حرفة، وتستم بها أسنانه، ولهاته وتبعيبه، ومنخرية، وسرمه عما علمه عمل الناهل البوم. قوله. (إلا أنّ يكون جنياً) منا ما يكوه المخلجالي، وهو عرب محالف لعامة الكتب كما من بشلين على الكنر، والدي مي التمين أن النجب كغيره، وما في شرح السيد من أناها ذكره الحاجالي مصافةً لديره محرم على خلاف أحر في الشهيد إذا كان حماً فإنه بعمل عند الإمام، وما ذكره عبر محرج على فول الصاحبين، وهو الذي في عامة لكتب به نظر لأن الكلام منا من المعلمضية والاستنشاق لا في العسل. والفرق أنه لا حرم فيه بخلافهما، وقد موف ضلح الشهيد النمس النمس، وهو تعميل الملاتكة حسطلة بن الراهب حين استشهد، وهو حنب، فقال النبي زال: "وأبت العلائكة تقسل حيظلة بن أبي عامر بين السماء والأرض بماء المزر في صحائف الفضة؛ ولم مذكر ميه المضمعية والاستشاق مامعرف إلى الممهود في صبل المبيث، رهو المسل بمولهما فتأمل أفاته معص الأفاصل أقوله: (أو حائضاً أو نفساه) هذا بحث للمصنف كما نفيده عبارته في الشرح فياساً نهما على الجميد للاشتراك من افراهن المضمضة والاستشاق ميما جهم، وقد عامت رده في البحنب والكلام فيهما كالكلام فيه. قوله، الصب هليه ماء) والأولى أن يكود حلوا لأنه أملغ في أزالة الوسخ لا سبما إذا كان يعسل بالصابون أفاده بعصهم. قوله: (مغلي) من أغلبت الماء أغلاه لا من الغلى والعلمان لأبهما مصدوران للازم واللازم لا بني مبه اسم المغمول على المشهورة ودل كلامه على أن الحار أهضل مطلقاً سواء كان عليه وسنع أم لا نهراء وأصل معثي مغلى تحركت الياء والقابع ما فيلها قلب ألفاً. الل حلحت الالتفاء الساكبين. قويه الإسلارا هو ورق الشق، ومطلق على نفس الشجر، وعلى البناسول كما من النهر. قوله: (أو حرض) يصم اللحاء المهملة، ويحور عن الراء المكون والضم. قوله: ﴿الشَّنَّانَ فِيرَ مَطَّحُونَ} لَحَ فيه صاحب الجرهرة، وكتب اللغة خالبة عن هذا التقبيد وأو منا للتحبير فيكفى حصول أحدهما، وفيه بقال: إنما ذكره لكرنه الأسب لنبقام لا أنه نفسير للبحني اللموي. قوله: اللقي وقعبته دايته) أي ألفته فدقت عنته . قوله: (ديان لم يوجدا) أي السدو . أو الحرص والأونى إفواد الضمير لان العطف بأو أو يكون الصمير للماء المغلى بأحد هذمن الشبئين. قوله. (فالغسل بالقراح) الغراح

كناب فصلاء 144

إن نيسر الآن أبلع من التنظيف (ويعدل رأسه) أي شعر رأسه (و) شعر (لهبيته بالخطعي) بنت بالقراق طب الرائحة يعمل عمل الصابول في التنظيف وإنّ لم يكن فانصابول وإنّ لم يكن به شعر لا يتكلف لهذا (لم) بعد تنظيف الشعر والبشرة (بضجع) السبت (على يساوه فنفسل) شفه الأيسر الثلثاء الأن الله « بالسائل سنة (حتى بصل اللهاء إلى ما) أي الحب الذي (يلي التخت) بالخاء المعجمة (منه) أي العبت (نم) بضحع (على يعيينه) فيفسل (كلفك) حتى بعمل المرة إلى سائر حسده (تم أجلس) المبت (مستقاً إليه) له بستقة (ومسع يطنه) مسحاً رفيقاً ليخرع فضلاته (وما عرج منه غسله) فقط شطيفاً (ولم يعد غسله) ولا وصود لأنه ليس شقض في حقه (ثم يتشف يتوب) كيلا ثبن أكماء، والنبة في تعدينه الإسماط العرض عنا حتى إنه إذا وجد غريقاً يحرك في الماء مية عسلة ثبداً لا لمسحد الميلاً:

كسجاب. قوله (لوهو الماه الخالص) الذي لم يحالطه شيء كما في الذابوس. قوله ((كاف) حبر المعبندة المحدوف. قوله: (بالخطمي) مشدد الياء وكسر الحاء أكثر من الغنم مصاح. قوله : (وإن لم يكن به شعر) أن بالسبك سواء النفي من المحلمن، أو أحدهما فلا، يتكلمه اللخطس فيما لا شعر فيه . قوله: (ثم يعد تنظيف الشعر والبشرة) أشار بت إلى أن ما سيز من قوله، وصف عليه ماه مغلي الح وفوله وغمل وألمه يفعل قبل المرتبب لأني أنبيل ما عليه من الدري. قوله. (مستقاً) بصبحة اسم الفاحل، والمفعول حال من العاسل. أو المعسول، قوله: (رفيغةً) بالقام أي قطيعاً والمفسف لم يذكر إلا مسلمين الأولى بقوله، وأصحم على يساره، والثاب بقوله. أنو على يعبه كذلك، وأما الثالثة فبعد اقعاده بصحمه على شقه الأبسر، ويضيله لأن تتلبث الغسلات مسبون ويسن أن يعلب الماء عليه عند كإ إفعاد ثلاثاً، والريادة حاتره اللحاجة، وإلا يتبعي أن يكون إسراهاً كحال الحياة أقاده النبك. فوقه: (ولم يعد فيبله) بانبياه الفمجهول، والفسل بالضم لا حير قبل، وطاهنج أيضاً، وقبل الذ أصبت إلى المعسول كما هـ، فتع وإلى غيره كعسل الحمعة صم رفي المضمرات عن الخزانة إدا نص في كني نجس لا تحور الصلاة عنيه يحلاف ما لو نجس بتحاسة الميت لأن فيه صرورة، وبلوي، ولا كذَّلك الكَّفَنَ البحس ابتداء. أها، قولُه: ﴿ لَمْ يَتَشْفُ يَتُوبُ } أَي يَوْخَدَ مَازَّةَ بَيْرِبُ حَتَى يَحْمَدُ مَن تَشْف الساء أحلم بحرقة من باب ضرب رمنه كان قلنبي ﷺ حرقة بنشعه بها إذ نوصاً وفي الصحاح نشف التوب العرق بالكسراء وتشف الحوض العاه يشعه تشفأ شربه اها. ولا تخالف بيهما فإن كاد بمعنى أخد فيقنحها من حد ضرب وإن كان بمعنى شرب فكسر الشبن من حد علم كما مي المنجاح قاله السيد. كوله: (يحوك في المام) ثلاثًا في قول أبي يوسف كما في الفتح، وحز حجمه: إن نوى الغسل عند الإخراج من المام يعسل مرتبين يعني هلي وجه السنة، والفرض قد سفط بالبة عبد الإخرام. قوله: (ثم وجه) أي العاد. فوقه: (وصلي عليه ثانياً) في قول أبي

. و السلاة

الذي تعذر صبه بعب علمه الماء ويغمله أقرب الناس إليه، وإلا فأهل الأمانة والووع ويستر ما لا يسعى إظهاره، ويكره أنّ بكون جنباً، أو مها حيض ويناهب الغمل من تغميله وتقدم (و) بعد تنشيفه ينس المسيص، ثم تبسط الإنصان و(يجعل العنوط) وهو عظر مركب من أشياء طبية ولا بأني بسائر أنواعه غير الزعمران، والورس فلرجال (على وأسم وقصته)

يوسف وحد بفس ولا تماد الصلاة عليه كحنب تيمم رصليء تم وحد الداء كما في البرهاد. قوله: (وإلا فأهل الأمانة والروع) والأتخل أن يفسله مجاناً، وإن ابتني المناسل أجراً حاز إن كان ثمة عبره وإلا لا لنعبه عبد، واختلفوا في أمره خياطة كان، وحمال، وحفار، ربكون من وأس المال كما في البحر والشرسلائية، ويشعي أن يكون مثل الأول لان ذلك من فروض الكماية شا في السراح، والشياء

تنبيه الأصاريني مشروعيه المسل تعميل الملائكة أدم فليه السلام أحرج الحاشوه وصحت عنه ينتج أن قال. كان أدم رجلاً أشقر طوالاً كأنه نحلة سحوى فلما حصره الموت ترالت الملائكة بحروف وكفته من الجنة، فضا مات علم العملاء والسلام غساره بالماء والسفر تهاتأ، وحملوا في الناك كاموراً وتنفيره في وتر من الثياب وحفروا له لحداً، وصلوا عليه. رقال (أيا ش أدر عنه سنكر من عنه تكذّا كم قائملوا، قوله: (ويستر ما لا يتبغي إظهاره) في الأرهار قال العلماء. قاؤة رأي العامل من الميت ما بعجمه كاستمارة وجهه وطمت ريحه، وسرعه القلامه على للمغضل استحب أن بتحلاث به وإن وأي ما بكره كنته وسواد واحهم وعدمه ار القلاب صورته حرم أن يتعدم به كذا في شرح المشكاة قبل: إلا أن يكوب ميتدهأ بطهر الندعة أو محاهرة بالعملق، والظلم فيفكر ذلك زجراً لأمثانه كما في اس أمير حاج، رحمن اس عمر رضي الله عمهما قال: قال رسول الله ﷺ؛ فواذكروا محاسن موناكم وكفوا عن مساويهما العراسة أبو داود والترمذي، وصححه لمن حيان ذل حجة الإسلام: غمة الصت أشد من الحي لأن مفو النعي واستحلاله ممكن، ومتومع في الفنيا بخلاف قميت، وروى البيهقي مي المعرفة والحاكم في المستدولاء وقال: على شرط مسلم من غسل مبتأ فكتم عليه فقراته أربعون كبرة، ومن كفيه كنيا. الله من السندس والإستبوق ومن حقر له قبرأ حتى بعد فكأسا أسك مسكتاً حتى يبعث، وفي الحثائر لابن شاهين: با هلي عسل الموتى فإنه من فسل ميناً غفر له سيعون مفهرة بر قسمت مففرة منها على جميع الخلائق لوسعتهم فبث: ما يقول من بخسل قال: يقول: غفرانك با رحمر حتى يفرع من الفسل - قوله: (ويكوم أن يكون جنباً) وتعسيل الكافر أشد كراهة إلا إذا لم يوجد غيره ذاكراً في حق المسلم أو أنش في حق المسلمة كما في ابن أمير حام. ثوله: (وبجمل الحنوط) بنتج الحاء المهملة ويقال له: الخناط بكسر الحاء. قوله: (مركب من أشبهاء طيبة) ويدخل فيه المسلك في قول الأكثر حلافاً لعطاء. قوله: (للرجال) فيكرهان لهم دون النساء حساراً بحال الحياة فجعلهما في كمن الرحال جهل كما في

كتاب لخسيرة (١٧٥

روي د.ت من على ، وأسن وابن عمر رضى أنه معالى عبهر (و) يحمل (الكافور على مساجلة) بدوه فيه أأمام و مربه وعبر ، ويفظى رأسه فيطرد الشرد عنها ، وهي للجبهة ، وأنه و بدئة وركبناه وقدماه روي دلك عن ابن مسعود وصي أنه عنه فتخلص بزيادة إكرام (وابس في المسلم استعمال انقطن في الروابات الطاهرة وقال الريامي الالأس بأن يجمل الفطل على وجهه وأل يحشى به محارف كالقدر ، والقبل والأنبى ، والألف والقم ننهي ، وبي انفهرية والسنح عامة المشابح حمله في دره أو فنه (والا يقص ظفره) أي المبت (و) لا شعره ولا يسرح شعره أن شعر وأسه (واحبته) لأنه الرسة وقد السعمي عنها (والقبراة النسل ووجها) رقو معندة بن رجعي ، أو ظهار مهم في الأظهر أو إلى ما لا يحق سمه والفيل المناشر وحمي أو كانت عبالة والرائد المناس وحمي أو كانت عبالة والرائد الناس عدة الرائد على الله على الفقر المهال المناس وحمي أو كانت عبالة والرائد المناس وحمي أو كانت عبالة والرائد الناس عدة المناس وحمي أو كانت عبالة والرائد المناس وحمي أو كانت عبالة والرائد المناس والناس المناس وحمي أو كانت عبالة والرائد المناس والناس المناس ا

الشيني والبيراج وغيرهما، والورس الكرشد. قوله. (على رأمه وللعينة) وسائر حسده كما في المعرفرة بعد أن يوضع على الإرار كما في المهمئاني، قوله: (ويجعل الكافور) هو شجر فطيم بالهباب والدبين فيستاس قوله المواطية المجرم وغيرها لأذ الإحرام ينقطم بالموت فمدنا حِيرَهُ لِنُهُ نِعِي. قُولِهِ (البِعرد القود عنها) فالدكامة تحصيص الكافور ومواحلة تقوله، وبجمل مكافرر على مساحده أقوله: (فتخص يزيانة إكراء) أي لما تنات هذه الأحضاء يسجد بها حصت ديادة إكراء حيانة لها عن سرعة القساد أقوله: (كاللبر الغر) الكاف للاستقصاء أو النسلية وبدحر حينته بنجر فيتراح المفتوحة اقوله الرسنقيع عامة المشابخ جعله في ديره أو فيله) طاهر نفييده بهما أنهم لم يستفحوه في غيرهما فيكوب لا تأس به في هيرهما. **أوله: (ولا** لغمو ظفره (١/ أنَّا يكون مكسورًا فلا بأس بأحذه، ورمه روي ذلك عن الامام والثاني كما في السحر وعبره ومي المهستاس عن العتابية، عالم قطع شعره أو طعره أدرج معه في لكفن، وقال الإماع الشاوسي رصي الله هذه اليمص شارعه، وطفره ريزال من شجره ما حمه لإزالة كلما في مسكن أقرله (أولا يسرح شمره) صاهر الفتية أنها لحريمية حبث فاله: وما لنزيين لعد موتها والانتشام وقطع الشمر مج يحور مهر أقوله (وتحيته) إنها وترها يعد الشعر لعدم تبادر الذهن عند وطلاق الشعر إليها لكونها معصوصه باسم، أن من صلف الحاص على العام. قوله: (ولمو معتمدة من وجعي) أني، وأو كانت المرأة معندة من رجعي فإلَّ معندته روجة محل قوباتها ومحتررة تسرح به الشوح بعد أقوله: ﴿وَ صَهَارَ مِنْهَا فِي الْأَهْلِيرِ ﴾ لأولى أن يفوك ونو مطاهراً مسها في الأشهر وهذا ينافق ما فاله في المشرح، وفي العطاهو منهة رواينان الأظهو ألَّا لا يحلُّ الها العسيمة. فحمل الأشهر عدم الحل. قوله: (أي إلى ما لا يحل مسه، والنظر إليه يبقاه العقا) العمل في العبارة محربها من الناسخ وصوابها وإبلاء لحل مسه، والنظر إليه بنقاه العدة. قاله في الشرح: والإبلاء لا يحرم وطايم فتعسله الحامهة؛ يقنضي عطف الإبلاء على ما قبله لمشاوكته الدامل المحكم والزال أنضأ والمعرأة بغسل روجها لحل صناء والنضر إبه ببقاء العدة العبو وهذا

عرب السيرة

حدث تردة أو رضاع أو مهرية لا تعلمه المحلاة) أي الرحل ديه لا يعسل ، وحد الانقطاع البكاح وردا أو توحد أم أذ تنصيلها وماها، والبن على نص عاب عن دراصها المحك الأجابي وهم (كأم نوفك) والهدارة والنبة فلا تنسل سيدها وتيمه بعاد فذ أومو علمت أموأة مع الرجالية المحدوم وتجرهم (بعموها كمكسه) وهو موت رابل بين الساء، وكن محارفة بيعمه المحرقة) بعد على بدالهيم الأحلى حتى لا يسن الحسد، ويعمر

يقبض التعليل لمراه نعسمه فتامل التوليد (فلو وندمته) أي امرأته الني نومي عنها هو محترر فهاه أمعندة القولة: ﴿ أَوْ كَانْتُ مِنَانَةً } محمور هوك: ولو محملة من رجعي. قوله: ﴿ أَوْ رَهِمَامٍ ﴾ مان الرصحت حمرتها الصحرم القولة: (أو صهوبة) كان مست الناه أو أباه مشهوم، والأصل في الغميين الروبية ودعها ما روي من عائشة وصي الله عليها أنها قائلت: واستنبت من أمريا ما المنتفرد مدما عسدين سوايرالغا الخالج إلا مساؤمه ومعمى والقارانها البرانخار عادمة وفات ومات وسول الله يؤثير طياحة غسل أسوأة روعهاء للواعملات بعد دائلاء دروق أن أبا بالعر الصديق رضي الله تعالى همه أوسير إلى الواته أسهاد بلب عليس أبها تسبقه بعد وفاته، وهاكمه فعل أبو موسى الأشعري وضي العاعدة ولأل واحقالفسل مستعدة بالنكاح وانسهن مامعي الكناج. والنكام باوابعد العوت إلى القصاء العدم قوله الغزمة لا بغسل زوجته وكدا لا يعسهم ولا يستر من النظر إليها مي الأصح تمويد أقوله: اللانقطاع المكاح) بالعداء محله مصار الووج حبب وتفير بملت فيمي حرث لا رمعي عز المحق مورب المائك، ومطل بموت المحل فكفا هداء وقالت لانمة انتلانا بمور لأل علمأ عمل فاطعة رضي به سها هما الروي أميا غسيتها أترائهما والدائب أن عارًا صابعها فهو محمول على إفاء الروجاء فراه 125 الكل مسجاه ونسب ينقطع بالموت إلا سببي ونسبيء مم أن ابن مسمرة رضي الله عنه أنكر عسم، فعال له ا أما عذوت أذارسول الدانجة فاللذرق باطمع روجائداني الفليا والأخرة فدهواء الحصوصية عليل عمل أم أنان معروفاً سبهم أنَّ الرجل لا ينسل روحته الحولمة: (بينعمها) أي ، رحمه الحولم البخلاف الأحتى) أبي فؤنه بلقاء بدر محرفة ويسممها مع المعا يصره عن تراعبها إلا أنه لكون أمه فلا المجتاح إلى حائلٍ. فوله: (وهو كأم الوبع) لا المبناء، ولا بمنسها اليكان المكانية الزوال ملكه على الأدور و المكان فرالي المرقة ومعالات في أم الوالف ووسعاره فعظهما بالنموات، الزار فيوا أم الوالم يعند منه فيسعى أن تلجل بالزوجة فلما العدمها موانحت فضاء أنجمه ول الدمرت من براها: الرحم مون قس حام التنعي محيجية كاما في مستبراه الأمة فقتا الحدة أم الوك وحبيت مزم ل الغراش فأنسهت عدة البكام. قوله. فالمحارجة الأملي دوقة الناصريج ودعر قواد أيعا وألا رحد دن رجع بجريا قوله: (يعموها) بعن مائن ومن بسمة بالمصارع، والساسب عليها بشات النون أقومه أأركن مجارمها الأولى هبر مجارمه أقولها: البخرقة) راجع إلى الدورتين إلا أنه يكون السوأة أمة علا سعناح إلى حائل كتاب المبلاة كالا

تصرة عن براغي استرآن وير محوراً أوإن وحد أو رحم محوم يتم) البيت وكراً كان أو أن (بلا حرقة) لجوار من أعضاء النيمم للمجرف بالا شورة كالنظر إليها سها له (وكفة للخش المشكل يبعم في قاهر الرواية) ويل ويجعل في دبيس لا يميح وصول الماء إليه ويجعل المربط والمرأة تحسيل صبي وصبية لم يشتهها الانه بسر الانصابها، حكم المورد ومن أي يوسعه أنه ناب أكره أن يعسبهما الاحمي، والمحبوب كالمحار أولا المن ينقبل المهت فلمناه والنبرك توديما خالفها عن محقود (وعلى فرجل تجهيز أمرأته) أي تكنينها وديها عند أبي يوسعه أو كلت معسره، وهذا الحميس محتل صاحب المحلى والمحجط والمحيط المحلى والمحجط المحلك المحلى والمحجط المحلك المحلى والمحلك المحلول والمحلك المحلك المحلك

الهولمان (كالنظر) أي كحواز النظر إليها أن التي النصات النهام صها أن الكاتبة صهام وقوله له منعلق بالحواز الهمدير . قوله - الوكفة الحنشي المشكل) أي ولو مواهم، وإلا فهو كعبره م مالك الرحال، والنساء براء فوقه ا اللم يشتهيا) فأنا في العارا من شارط الصلاة من السراح لا عوزه بالصحر احداً، قدمة داه بدايك ، فقاق وص، تو بغلط بإلى ها را سين، له كرامغ، وفي الاسبية بدعل على الساميلي حسن مشراسة ا قوله ا (والمجنوب كالفحل) فلبين له تغاربوا تعرأنا الحربة والآئل تكول من مجارعه فيسمعها لحرفه فانه النملة أقواء ولا يعطي حكم ولمساه مسبب الحبين ومذاراه العات برن السياء يعلم أما مخرقة، أو فواتها على التفصيل، وكذا له أن يصلق الصلى والصلية الثلابين لم يشهها، فالماصل أنه في حكم الرحاق من كل وحه. قوله: (ولا مألي بتقبيل المعت) لما روي النخاري عن حائلة رضي الله علما قالت أفيل أو لكر على فريده من مسكنه بالمسج على بول، فلاحق المسجد، فلم بكنير فعالين على دخل على عائشة، منيميع الدين بيري، وهو مديعي براد حرة فكشف عن وجهد، ثم الله عبيه هميده الديكي، والم يمعل فقك إلا فدوء به رجح لمها روى أمر داوي والترمدي والن ماجه، والحاكم مصححاً على عائدة رضى الله صها الا وسول الله 🚜 دخل على انتمان من معمول. وهو مبت فأكلب هارماء وهودد المرابكي عني رأيت الذموع تسبل هلن وحنتهما ومن التعهيد أما تومي عشمان كشف شبيل بيج أنتوال عن وحهم ويكي بكاة صويلاً ، وقال بين حيث قلمة رفع على السرير فال: • طوبي لك با عندان لم تلبطك الدنيا ولم نلبسها! ١ هـ. غوله : (والدرك) الواو محمل أو عول القرباء يتيج عندان للمنعوة، ونفيسل أمن بكر الرسول الأكراء التأثر لهما معاً. قولهما (خالصة هن محظور) منذ فيد في الحرار أما إنا كانت بشهوه عجرام. وأن ووحة فيما يطهر تقويهم ألم الكاح انقطم بموتها لذهاب محلم القوله: (ودفنها) أي مؤينه أن لما يتبرع به القوله - الو كانت محسرة) هذا أحد وجهين لأمي بوسف والأوان تأخيره من قوله، ولو معسرا، ويجمله مقابلاً له - قوله: (وهذا التحصيص) أن تحصيص وحوب التحهيز عني الروح مد إذا كانت معسرة، أقوله: (ويلزم، أبو يوسف) من .. حدّ بأو ، وهي لحكايه العلاف عن أبن بوسف، وهي الصراب مّال موسرة (في الأصح) وعليا القنوى و قال محمد لبن علم تكفيه المفطاع الروحية من كل وجه (ومن) مات و (لا عالي له فكفته على من تلزمه نفقته) من أداره وإدا نعده من وجهت حليه النعقة فالكني على فلاد ميراتهم كالمفتدة ولو خاناته مولى، وحانة فعلى معفه وقال محمد على خان (وإن لم يوجد من تجه عليه نفقته ففي بهت المال) تكفيه وتجهيره من أموال التركات التي لا ولوت الأصحابها (فإن لم يعط بن المال (عجبزاً) فخاره من الأموال (أو فلفة) يسعد عبرف الدي تصمحته وحهله (عملي ظنامي) المفادين (و) بجب أذ (يسأل له) أي للسبت (التجهيز من) علم به ومر (لا يقدر عبله) أي التحهير (غيره) من القادرين يتخلف الحي إذه عرى لا يجب السؤال له ما بسأل مغيمة ثوباً فغدرته عليه وإد فضل حد

في البيعون فقد احديث الاقل عن أبن ووسف لكن الظاهر ترجيح ما من الخانبة لأبه كالكسوة ضَاؤِهُ عَلَى كل حال الله، فالقولان المذكوران عن أبي برسمه وأبس للإمام في حارة الشرح فكرية ووجه قوقه التدنو لم يحب عليه توجب فس الأحانجة، وهو قد كانا أرثى بإيجاب الكيموة عليه حال حياتها فرحج على سائر الأجاب، ولأن العزم بافغام العرا قواها الوقال معهد الغ) يشمن أن يكون ممل الملاف ما إذا أنو يقد مها عالم يستم الوحوب حالة الموت من الشهوري أو فينفر مم كبره، ونجر ذلك، وأنها إذا مانت في العند . . وهي معن تنومه معنتها. وكسوتها أن يحب طلبه تجهيزها كفا بحثه ابن أسر حام قال أولم أره مصرحاً وه أقواها (الانقطاع الزرجية) مصاو الزرج كالأحضى، قوله: (ولا عال له) فيد به لأنه لو كان له مان فإن يجب فيم، ويقدم على الدين، والرصية والإرث إلى فار السنة ما لم يتعلق بعين ماله على الغير كالرهن، والنبيع قبل النبض والعند الجاني فاله النبيد. قوله: (على من تارمه نفشه ابن كارمه) أي اللهن مع دُون رحم معرم منه نسباً - قوله: (وإذا تعدد من وجبت عليه النفعة) كأم وأخت. قوله: ﴿ وَاللَّهُ مِن عَلَى قِلْمِ مَيْرِ اللَّهِمِ } فَالمُنَاءِ عَلَى الأَخْرِ، واللَّهُ عَلَى الأَخْتِ أَقُولُه: ﴿ فَعَلَى مَعَنَّهُ } رجه هذه الغول أنه والرئد. قوله: (وقال محمد: على حالته) لأنهه رحم محرم منه قوله: (وإن لم يوجد من نجب هليه نفقته . قوله: (أو وجد إلا أنه معسر . قوله . فمن أمواك التركات) أي لا من فيرها كيت الحواج، والحمس، والركار، والحدهما الاستراص من الأحر كما وصح في مصله. قوله: (وجهله) من معلف السب، أو من عطف السغام بأنَّ قال بدفع إلى عبر من يستحق جهلاً وفي نسخة وسهته، وهو من عطف السرادف. قوله: (قطي الناس القاديين) أي. فيفترش على ساتر الناس العالمين به أن يجهروه، ويكمنوه - قوله: (فيره) بالنصب معمول يسال، وظاهر ما في المجتبى حيث قال: فإن عجزوا سالوا له نوباً أنه لا يجب عايهم إلا سؤال كفرز الضرورة لا الكعابة من، مهلُ لم يوجد من يكفن غسل، وجعل عليه الأدعر، ودعى وصيلي على قبره، وسأل منمد إلى مفعولين هنا، أو النجهير مفعول كه ونوه أنه أم يتحد فاعله مع فاحل الفعل. قوله: ﴿لا يجب السؤال؛ منى الوحوب، وأما الجوار فالظاهر جوازه لأنه من

كتاب المسلاة ٥٧٥

شيء صرف المائك، وإنّ لم يعرف كمن به آخر وإلا نصدق به ولا يحب على من له نوب فقعه نصوف به ولا يحب على من له نوب فقعه نكفين ميت فيس عليه وإد أكل المهبت صبح فالكفن لمن نبوع به لا لوازت المهبت ، وإدا وحد أكفر البداء ، أو بصمه مع الرأس همس وصلى عليه وإلا لا ، والتكفين مرض وأما عدد أثراته فهي ثلاثة أفسام سنة وكفاية وضرورة ، لاول (و) هو الكفن الرجل سنة) ثلاثة أثرات (قميس) من أصل العنق إلى القدمين بلا دخر بص وكمين (وإزار) من أشر المعنق إلى القدمين بلا دخر بص وكمين (وإزار) من القرن إلى القدم (و) الثابت (لماقة) تربد على ما قوق الثرار ونقدم لبلت عيها الميت وترسط

الإصابة عمل تسمر - فوله: (ولا يجب على من له ثوب فقط الغر) أي إدا لم يكن منذ العبت إلا رحل واحد، ولسن له إلا توب واحد ولا شيء للمنت مصاحبه أحق به، ولا يكفن به العبث فلت العاهر أبه إداكان هند البيت رحال كثيرون وكل واحدله ثوب بقط فالحكم كذلك، وأماد أنه إذا كان له تومان يكتنه عن أحدهما. قوقه: (أو تصعه مع الرأس) فيما م، الأنه لو وحم المصف مدرق وأمل لا يعسله ولا يصلي عليهم مل بدهيء وهذا مستفاد من فوده وإلا لا والدن السرنسا عدا الأطراف. توله: (والتكفين فرض) أي يفاية بالنظر فعامة المسممين لا المن عامل بالرومة كمة في حاشية السواف على الدرزاء قوقه: (وأما فقد أقوابه) الأولى أنواعات قوله: (وهو كانن الرحل) أي البالم، ومثله المرعق، ومن لم تراحق بالأحسى فم كذَّلك، وإنَّ كمار في لوب والحد جال، والسقط، والمولود ميناً بلقان في حرفة من هير مراهلة وجم الكفن كالمضور من تسبب لأنه لبس لمهما حرمة كالعنة لأن الشرع إنساوره لتقطين العبيت واواسم العبيت لا ينظلن مشهما كما لا ينظلق على يعمل العين كدا في الحنائية، وعبرها. قوم الثلاثة الواب) لها وري أنه بيري كمن في ١٧٤٥ أثواب، ولأنها غابة ما يتجمل به الرجن في هياله فكفا لعد موله لرهان د ونكره الوبادة كما في المجبل إلا أنَّ يوضي الأكثر، فلا يكر، بخلاف ما إذَّ أوصى أنَّ بكنون في تومين فإنه يكفي في ثلاثة الوقب، ولا يراعي شوطه لأنه خلاف السنة، وهي عايه الديان لا يأمن ماريدة على الثلاث في كنفي الرجل ودكر الل أسير حاح عن الدخيرة أن الريادة في تنص الرجل إلى خمسة عبر مكروهة، ولا بأمر مها، وحيلتهِ فالاقتصار على التلاك يمعي تنوذ الأنل مستوباً كما في الحموي بعني لا لأن الرواية حليها مكاروعه. قوله: تميض (هو والدرع سواه كما في الحاوي لكن التعبير بالقميص أظهر لأنَّ الدرع مشترك بينه، وبين برع الحديد الله الحرب. قوله: (بلاد غريض وكمين) مكرر مع ما يأني في المتسمس. قوله (وإزار) هو والرداء والنفاعة بمعنى واحد، وهو توب طويل هريص بستر المعان من القرف إلى الفدم كما في ابن أمير حاج عن الحاوي الفدسي، وفي هذا التعسير بحث لسولاء الكمال رحمه ان تمالي فراحمه إن شقت. قوله. (من القرن إلى القلم) هذا هو المشهور كما من الفهستاني، وهي معمل نسخ المختار من السكب إلى الغدم. قوله: (والثالث لغافة) بالكسر ما بنف به عيني وتسمى زداه فهستاني، وهي ما ليسط على الأرس ؛ أو لا حسوي ولا إشكال في

٥٧٦ كتاب المسلاة

من أعلام وأسطام، ويؤخذ الكفل (صما) كان (بليسه) الرجل (في حياته) يوم المحمدة والعيدين وبحسن للحديث: حسنوا أكفان الموتى، فإنهم يتزاورون فيما بينهم ويتفاخرون محمن أكفانهم، ولا بنالي فيه لفرقه يختره لا تعالوا في الكفن فإنه يسلب سويعاً وكعل يختر في ثلاثة أثواب بضر محولية يفتح السين، وبالقسم فرية باليمن (و) النابي كفن كامن (كاماية)

أنها من القرن إلى القدم فنح. قوله. (تزيد اللخ) ظاهره أنَّ الزيادة إنسا نكونَ في اللغامة مقطء رهو عير ما يعيب كلامه الآتي القوله: (وتربط) عطف على بلف فهو منصوب القوله: لامما كان يلبسه الرجن في حياته) أناد مطريق المنطوق حوار تكفيته في كل ما جاز اليسه له ، وهو حس من كل جنس كما في البحر فبكفن بالبرد والقصب، والكتان، والغطن كما في الفنح، وللفهسئاليء والغصب بالتحريك تباب باعجة من كنان الواحد فصبي قاموسء ومنع بالسفهوم ما لا يجوز لبسه في حال حياته كحريره وتحوه اعتياراً محال الحياة إلا إذا لم يوحد عيره لكن لايزاد على ثوب راحد لأنّ الضرورة بندلع به، ويجوز فنك للنساء كمزعمره ومعصفر كما في سجمير الأنهر . هوله: (يوم الجمعة والعيدين) ولها ما كانت تلسمه في ذيارة الأبوبي، وقبل. كمن المثل ما للسي غالبًا فهما . قوله: (ويحسن) بالبناء للسجيون أي الكفي . قوله: (اللحديث حبينوا اللغ) أسرج ابن مدى أسسنوا أكمان موتاكم بإنهم بنزاورون في قبورهم، وأحرج مسلم إذا كفي أحدك أحاه فليحسن كفت بعني فليختر من الثباب أنطعها، وأنمها، وأبيعتها على ما رونه المسناء وثم برداعه ما علمله السفرون إسرافأ يرمانه واسمعه من الثباب الرقيقة الحبسة فإنه منهى عنه بأصل الشرع الإصاعة العال كذا في ضرح العشكان، وغيره، وفي شوح التصدور مشوح لمال المولين في القيور فلتعافظ المبيوطي أخرج ابن عماكو عن ابن عباس وضي الله صهما فن النبي فيج ذال: الإذا مات لأحدكم الميت فأحسنوا كفته، وهجلوا إنجاز وصيته وأهمئوا له في شيره ويجنبوه جائز السومة القيال: يا رسول فيه وهل ينفع الجاز الصالح في الأخرة؟ قال: هن يتفع في الدنية قالوا نعم قال: كذلك ينفع في الأخرة؛ والمعاصل أنَّ الحد الوسط في الكعن هو الاستنجاب الاستنجاس. قوله . (فأنهم ينز ورون قبيا بينهم) أي نزور الأرواح بعضها مصاً الطلع على كسرة الجيسم. قوله: (ويتقاخرون الغ) أي أنهم يسرون بدلك لا كتعاجر الديبا -قوله: ﴿ لِهِ لا يَعَالَى فَهِهُ حَتَى لَمَ أَوْسَى أَنْ يَكُفُنَ بِأَلْفَ دَرَهَ كُفُنَ كُفُناً وَسَطَّأً كَفَا فِي النجر حَن الروضة، ويكون الباش مما أوصى به مبراتاً كما في الحموي عن الخصاف، وفي شرعة الإسلام، ومن السنة أن يحسن كامن الحيث، فيتحده من أطبت الثباب، وأشدها بياضاً، ولا يتحدُّه من الشاب القاحرة فإنه سيسلب سلبُّ الهر. قول: (لا تغالو) بحدَّف إحدى الناويز. قوله: ﴿ وَإِنهُ بِجِلْبِ سَرِيعاً ﴾ قال الطبيق استعبر السلب ليلي الثوب مبالعة في السرعة أي يبلي سريعاً (هر. قوله: (في للانا أثواب بيض) من كرسف كما رواه النجماعة عن عائشة، والمكرسة، الفطن، الوله: (يفتح السين) هو المشهور، قوله: (والثاني كفن كفاية) أي ما يكتفي به حال

كتاب المسلاد 979

للرجل (إزار وقفادة) في الأصبح مع فعة انسال، وكثرة الورثة مو أراى، وعلى الفئت كمى المدينة أرقى (وفعل الفئت كمى استة أرقى (وفعل البياض من القطن) نما رزينا، والحلق المدين والجديد فيه منواه (وكل من الإزار واللغافة) لمدينة بكون كمن القرن) يعني شعر الراس (إلى فقدم) مع الريادة للريط (ولا يجعل الهميمة كم) لأنه لحاحة الدمي (ولا يحيل لا يقبل (لا للدي ليتسع الأسفل للمثني به (ولا جيب) ومو الشن المارا على الصدر لأنه يحاجة المحي وقو كني في تعييس حي قطع جيبه، وثبيته وكميه (ولا تكف أطرافة) لعدم الحاحة إليه (وتكره العمامة عي

الأفنيار ساونا كراهة، وهو المسر الوجب، وهي الفنح، ويكره الانتصار على لوب واحد حالة الاحتيار كند نكر، الصلاة فيه حال الاحتيار اله. قوله. (في الأصح) وقبل: قميص ولعافة، رفي حواجم المقه ليس لتماحي الدين أنَّ يمتم من كفي السنة (هـ قال الحلس : وهو يشمل السنة من حيث العدد، ومن حيث الغيمة : ه. قوله (مع فقة العالي) حال من قوله هو أولى أي كفي الكفاية أولى حال كون العال قليلًا، وظورته كثيرًا، وقد ذكر دلك في انخابية، وفلخلاصة، ونقل مثلة فحر الإسلام في شرح الجامع الصحير في الخصاص قال: وهذا أحسن هند مشالحية، وإنَّ فيم برو مُلك عن السلف كند في الفتح، والسحر والحصى وابن أمير حاج وعبرها. توله. (من اللغان) تحصيص الفطن على رجه الأمصلية وإلا فالظاهر العموم لإطلاق توله بلا: البسوا من لبايكم السائل فإنها من هبر لبايكم وكفنوا فيها موناكم ومن عبر أكتحالكم الإلمند فإنه ينبت الشحر ويجلوا اليصر رواها أبو داوه والترمدي بممه حمحهج. قوقه . (المها رويما) من أنه بُؤي كفر من للانه أثرات بيص أن من القطن. قوله: (والخلق الغسيل، والحديد فيه سواه) فما عن عائشة رضي الله عمها فائت. قال أمر بكر التوسه اللذين كان يموض فيهمه الفستوهما وكصوني فيهما فقالت عائشة دالا تشتري لك جديداً فاردة للحي أحرج إلى المجديد من المبت كذا في الشرح. قوله: (من القرن) ومن نسخة من الفوق. قوله: (إلا يقعل) ض مقاد التعليل لما قبله. قوله: (وهو ا**لثنق التازل على العبدر) فيكتفي ب**قلو ما بدخل منه الرأس، وهو حسن لا سيما في حق المرأة لما فيه من زيادة المثر، وبعضهم فسر الجيب بالخرابة التي تكون في الشق كمحر الإسلام في شوح الجامع العبميرة ورصي الدين هي _ محيطه، وحافظ الدين في الكافي. قوله: (قطع جبيه) هذا إنما بظهر على تفسير الجب بما قاله فخر الإسلام، ومن ذكر معم. قوله: (وقبته) بكسر اللام، وسكون الموحدة وفتح للمون ما يحمل في قبة فلنوب من هبياج ، وتحرب وفي نسخة وكمبه فقطع حينتنز فالمناء لمعاعل أقوله: ﴿ لا تكف أطراقه) ولو كفت حار، بلا كراهة على الصحيح أفاته الفيستاني. قوله: (لعمم التعاجة إليه) لأن ذلك لصياته ولا حاحة إليها. قوله: (وتكوه العمامة في الأصبح) كذا في السجتهي لأنها لنا نكر من كفن رسول الله فيجيء وعلقها في المدانع لأنها لو قعلت لصار الكفن شفعاً، والسنة أن يكوك وتراً.

ەد كاپ العملاد

الأصبح) الأنها لم الكل في كفن الني يُؤه، واستحسنها بعضهم قدا وري أذ ان هم وضي للاصبح) الأنها لم الكل يصبحه ويتحمل المدنة على وجهه (و) تسبط اللفائفة ثم الإزر فرقها ثم يوسع المبت متهاداً كان يصبحه (يسبعة) (يساوه ثم) من جهه (يسبعة) ليكون اليسي أملي، ثم نعل باللمائة كذلك اعتباراً بحالة العياة (وطفا) الكن (إن خيف لمتشاوه) صبانة للعيت عن الكنف (وثؤاد المبرأة) على ما ذكرناه لموسل (في) كننها على جهة (المست خياراً لوجهها) ورأسها (وثؤاد المبرأة) على ما ذكرناه لموسل (في) كننها إلى الركبة كي لا منشر الكن بالفخد وثن اسبعي بها (لتربط لمبيها) عسمة كمها درع وإداد وسمد وحرقة ولفائة (وا تراه المبرأة (في) كنن (الكفاية) على كنن الرحل الخماراً فيكون وسمد والخماراً فيكون المستمد أن المبيعين فيكون (تحت المفائة ثم) تربط المخرفة فوقها لتلا تنتشر الأكفان، وتعطف من البسان شيم من البدين (وتجمر الأكفان) المحرفة والمبرأة جميعاً محميراً (وتراً قبل أن يعرج) المبيد (قيه) لفوله يُنْفِق: اإذا أجمرتم المعرفة فوقها) لقوله يُنْفِق: الأألمان وتعطف من البسان شيم الفوله وتجمر الأكفان)

قوقه ((واستحمينها بعضهم) وهم المتأخرون، وخصه في الطهيرية بالعضاء، والإشراف دون الأوساط كما في الابهر وغيره الخوله ((ولف الغ) عطف تعليم على غوله، تم يعطف عليه لإرار أفوله: الإن خلف انتشاره) والإبان كان مندفين قرساً لا يحشن انتشاره، فلا يعقد، ڤولهما اوتزاد المرأة) ولو أمة هما في الحالي. قوله: (وقيل: إلى الركبة) وقيل: إلى المحذ، وخير. لأمور أوساطها بهر أي ماحس الأتوال الفول بالستر إلى الفحف. **تولد: (كن لا ينتشر) علمة** القول الناني، وفوقه وتفحد وفع من نسخة من الشوح في المخدد والمعنى إنما أمر بكون الحرفة إلى تركبة خوف الشتار المكفن عن الفخذ وقت العشى بالحنارة. أتوفه: (التوبط تدبيها) أي ويضها كما من الجامع الصغير ، وتربط بالبناء للعاهل، وضميره يرجع إلى الخوفة، وفي ـــــة، لربط، قوله، (فيكون للاثة، وما دونها كفن ضرورة في حفها كما في النبيهن، قوله: (نعمت اللغائة) هذا بيان الترتيب في كفي الكماية أما في كفر السنة، فيكون الخمار تعت الإرازاء ثم تربط الحرقة فوقاء فم تعطف اللفافة، قوفه: (ثم تربط الخرقة فوقها) أي فوق النفاية ، والطاهر أنَّ هذا الترتيب مسنول لا واجب. قوله : اوتيجمر الأكفان) جمع بظيراً إلى تعداه الألواب، أو تعدد المرتى بفان: جمو ثوبه وأحمره تجميراً وإحماراً بحره والمراد أمها نطيب بالنجير رهو ما بيخر به التوب من عود ولحوه ويقال للشيء الذي يوقد فيه: ذلك محمرته وما ديل أنَّ المراد بالنجمير جمع الأافائل قبل الغمال الأنه بغال: تجمر الغوم إذا تممعواء وجمر شعره ممعه لا مخفى معده كما في النهراء قوله: (تجميراً وتراً) أشار بتقدير تحميراً إلى إنَّ وترا صفة بمصدر محدَّرف. ئياب المسلاة ٢٩٥

المميت فأجمروا وثرأة ولا يزاد على خمس ولا تسبع المعنازة بشموت ولا تار ويكره الجمير الغبر (وكفن الغمرورة) للمرأة والرجل يكنفي فيه يكل (ما بوجمه) روي عن السر ينجج: همن قسل ميناً فكتم علمه غفر الحاله أربعين كميرة ومن كف كساء الله من السندس والاستبرق ومن حقر له فمرأ حتى بجنه فكأنما أسكنه مسكناً حتى يبعث!. وورد بأعلى غسل الموتى

غوله (الفاجموة وأوفوا) وفي رواية فلحاكم: إذا أحمر تم المبت فأحمروه فلاتأه ولفظ أبيهض جمروا كفن تُعبِت ثلاثًا، وحميم ما يجمر فيه العبت ثلاثة مراضم هند حروج روحه وعند غسله، وهند تكفيته. قوله: ﴿وَلَا يَرَادُ عَلَى خَمَسِ} لَيْسَ مِن الحديث وتبع فيه الزيلعي وزاد مثلا مسكين قرله أو سيماً أماد، السيد. قوله: (ولا تنبع التجنازة بصوت ولا تار) كذ في حديث أبي داود وزالا في رواية ولا بعشي بين يديها قال سمسد: إيهذا تأخذ وهو قول أبن حبيقة قال من البدائم: لأنه معل أمن الكناب فيكر، الشبه مهم أي. ولأنَّ مِه تفاؤلاً وميناً قالوا والخشى المشكل في التكفين كالسرأة إلا أنه يحنب الحرير، والمعصفر والمزعفر احتياطأه والأمه كالعمرف والمراهق كالبالع، والمراهفة كالمائفة، وكدا هو الأحسل فصفير، وصفيرة وأنغى ما يكفي للصغير الوسء وللعمقرة نوبان، والسقط يلف. ولا يكدر كالعصو من السبت، والممحرم كالمحلالء ومي انسند عن المحر ولو كفته الواوث بيرحم فلني العالب ليس له وحوح إذا فعل بخبر إذن الفاضي كالعبد، أو الورع، أو التخل بين شويكين أبعن أحدهما ليوجع على الغالب إذا فعل بفير إدن القاضي (هـ ، قوله ، (يكتفي فيه يكل ما يوجف) قما ورى أنَّ حمرة وضي الله عنه كفن في توب واحد، ومصمب بن عسبر لم يوحد له شيء يكفن ب . لا نعرة أي كساه قيه خطوط بيض وسود كما في المفرب، فكانت إذا وصعت عني رأب مدت رجلاه، وإذًا وضعت على وجلبه حرج رأسه فأمر النبي ﷺ إلَّا إنَّا يعطى رأسه وينعس على رجليه شيء من الأدخر، وهذا دليل على أن حتر العورة وحدها لا يكنى حلاقاً للشائمي كذا في الشرح عن الوينس إلا ربادة نفسير النمرة فمن السبدر قوله: (حتى يجنه) أي يستره من أجن بسمني ستره وأماد هي القاموس أنه بأتر ثلاثياً، ورباهياً، والجنن محركة القبر، وهذا للحديث رواه الحاكم في المستدرك وفان أنه على شرخ مسلم، وفيه التصويح بأنَّ مما القمل يكفر الكبائر، والظاهر أنَّ محله أنَّ كان بغير أجر، وموله - فكنم هليه أي ستر عليه من الإرهار قال العلماء إدا وأي الغاسل من المبت ما يعجبه كاستجرة وجهه، وطيب ريحه وسرحة نقلابه على المقتسل استحب الذُّ يتحدث مه، وإنَّا رأى ما يكره كتنه وصواه وحهه وبدمه أو الفلاب صورته حرم أنَّ يشعدك به كذا في شرح المشكاة قبل إلا أل يكون مبتدعاً يظهر البدعة، أو مجاهر بالغسق، والظلم قبذكر فَالَكَ رَجَواً لَأَمَثِكَ كَمَا في ابن أمير حاج، وقال رسول الله ﷺ امن فحسل ميناً فليفتسل ومن حمله فليتوضأ رواه الإمام أحمد، وأصحاب السنن إلا اسساني، والأمر ف للمدب، وصرفه هن الوجوب حديث انن هيشي المفيرج فيه معدم الوجوب قال محمد وتأخذ بأنه Stati Citi

ازرد من عسل مياً غفر الدستمور منافرة او قدمت معفرة سها على حميع الحلائق لوسعتهم. علت ما يقول من مصال ميناً قابور يقول: غفرائك با وحمن حي يفرغ من العمل.

فصل المبلاة طب

ككنه ودفيه وتحصيره الفرنس كفاية) مع عدم الإنفراد بالخطاب بها ولو امرأه الوأركانها

لا وصود على من صفل حياون ولا على من حنية عيداً، أو كافته ، أو فسلم، وهو وعن أي وصود على من صفل حياية كالم وهو عود أي حيية كالما على وكالوارد من كالعربطات المحتول من الاحتياطات أو منى من لاحتياطات أو منى من لا تكون الله عليه والمهادة المحتولات على منافق القولة (فقير له مسعول على الكافر المحتولة أن المحتولة المحتولة المحتولة المحتولة الكافرة الكافرة المحتولة أن لا منى عليه على المحتولة المحتولة الكافرة المحتولة الكافرة المحتولة الكافرة المحتولة المحتولة المحتولة الكافرة المحتولة المحتو

لعسل

و بالتنوس له، ومع من العسل، والكفي شرع في الصلاة عبد إلى الشرط بعلى المسلاة عبد إلى الشرط بتعدم على المستروط وقولة : لارض كفيافا الإحماع بكم ماكر ما تركزه الإحماع كل المستروط وقولة : لارض كفافة الإحماع بكم ماكر ما تركزه الإحماع كل المستروط ولفتة والأسر عبد قول بالإلا مسبدة على كل مرافع إلى المستروط كلت فرص عبده على كل مرافع ولا كلت فرص كفافة المولة إلية : فيلوا على صاحبكم ولو كالت فرص عبده ما مركها ولا أن في البحث فرص عبده من الحميم استجاله وحرجاً فاكتمى بالمعقى حموي، والبحث في الحميم على الحميم المنافق المعارف من المعتروط في المعتروط من من منافعات منافعات الكلي المعتروط المعتروط المعارف وصحبه من الإله أنه قال الكل كم وحلا المنافق كالوصة ولكن معمود المعتروط ال

كتاب المبلاء كتاب المبلاء

التكبيرات والقيام) لكن التكبيرة الأولى شرط باعتبار الشروع بها ركن باعتبار فيامها مقام وكمة دافي التكبيرات كما في السحيط (وشرائطها) سنة أولها (إسلام السيت) لأنها شماعة. وليست لكافر (و) الثاني (طهارته) وطهارة مكانه لأنه كالإماء (و) الثالث (نقفمه) أمام الفوم

بمص الأفاصل بأن شيئاً كان إمام البشر، جسريل إمام الملائكة، أو أنَّ جبرين كان مبلغاً، والملائكة مقدون به وقد يؤبد كلام الى العماد بأنَّ شبُّ كان لا يعالمُ الكيفية، فالظاهر أنَّ الإمام حبريل لبعثم الكبعية شيت مه كا وقع للنبي الله في أول صلاء فرص بعد افتراص الخمس قوله: (مع عدم الانفراد بالخطاب) فقو المرد واحد بأن لم يحفيره إلا هو تعين عليه تكفيم، ودمه كما في الصباد، والشمش، والموحان، قوله: فوالقيامة فلا تصلح فاعداً، أو راكباً من غير هذر كدا في المدر لايها صلاء من واحد أو جود التحريمة، وكذا يشترط للصلاة، ولم تعذر النزول عن الدية لطبن، ويحوه ماحار أن يصمى عليها واكبأ استحماناً. قوله. (لكن النكيبرة الأولى الخ) اعلم أنَّ الكمال عال. إنَّ النكبيرة الأولى شرط لأنها لكبيرة إحرام، ولغة احتصب برقع اليدين، وتعقبه في المحر، والمهر بما في المحيط من أمه لا يجور بناء صلاة جمارة على تحريمة أحرى. ولو قالب شرطأ الحار، ودكر من العاب أن الأربع لكبيرات فانمة مغام الأربع ركمات: وهذا يقتضي أنها وكل فحمم المصمت بيهما فهذا الحمم واربؤيا. هذا الحمم ما في الكافي حيث قال: إلا أن أيا مرسف بمول من التكبيرة للأولى معنيان معنى الاعتتاح، والعيام معام وكمةء وممتى الاقتناح يتوجع فيهاء ولهذا احتصت مرفع اليدين الحاثم في لعقب الشبحين اللكمال بأمل لأنه لا يحرر النام العرص على بحريمة النعل، أو مرض أحرامع أنها شوط لا ركزاء وهي السيد بفلاً عن حاشيه السؤلف أمصل صفرهها حرماء ومي نجرها أوالها إظهاراً المتراصع النكون شعاعت أدخل إلى المبول! هما وعنده في الغنية. وطله ابن ملك في شرح الوفاية عن فكرماني ! حاقلت: وينظر ب بإطلاق ما صع مي مسلم، وعميره عنه ﴿ حبر صفوف الرجال أوقها، وشرها أسرها وإطهار التواضع لا يمومف على الناحر لأذَّ تومها أفرب إلى الإجابة إنسا هو بالنحقق فالنواف ، والحصوع ودلك بالصحة الربانية لا باللأهر قطعاً. فيصل بالإطلاق بالبابرجدية محصص صحيح وكدوبت بعص الأذكياء وقد علمت ما نصه أهل المدمب على أنه قد بقال: إنَّ النَّقَاعِي عنوانَ البَّاطِنَ. قولُه: (أَوْلُهَا إِسَلَامِ طَسِيتُهُ إِما يتفسه أو وإصلام أحمد ألويهم أو متبعية الدارء وإنز استوصف البالع الإسلام، ولم يصفه، ومات لا يصلى عليه حموي كذه في شوح المبيد. قوله: الأنها شقاعة الخ) ولفوله تعالى، ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ﴿ [التولف: 49 كما في الشرح. قوله: ﴿ وَالثَّالِي طَهَارِتُهُ ۚ حَنْ تَجِنَّمُهُ سَكُميةً وحقيقية من البدن فلا تصبح على من لم يعسل ولا على من عليه يحاسة، وهذا الشرط علم الإمكان فالوادمن بلا عسلء والم يمكن إخراجه إلا مالنيش معط العملية وصلي على قبره ملا غسل للضرورة بخلاف ماء إذا لم يهن عليه النواب معد فإنه يخرج، ومغسل، ولو صلى

٨٨٥ كتاب السلاة

 (و) الرابع (معضوره أو حضور أكثر بدته أو تعنف مع رأسه) والصلاة على النجائي. كانت مشهده كرامة له ومعجزة المدي يُثان (و) الخامان (كون المصلي عليهه غير راكبه) وغيا ناعد (بلا علي) لأن القيام فيها ركن قال يترك بلا عدر (و) السامان (كون العبت) موضوعاً

عليه بلا غسل ههلاً، أو سبيانة، لما دين ولا يخرج (لا بالسش أعبدت على قبره استحساناً المصاد الأولى، ويشترط منهارة التنس إلا إد علق دلك تساعل الحزامة أبه أنَّ نتحس الكفن بسجاسة السبت لا يعمر دفعةً للحرج مخلاف الكمن المتنجس ابتداء العماء قوله: الوطهارة مكاتب قال في القمة الطهابة من السجاسة في الشرف، والبند والمبكان وستر العورة شوط من حق الإمام يعني المصلي، والميت حميداً 1 هـ، وهي فسيد رأما مكانه أي بان كان محماً فإنَّا كان العبت على الجنازة تنجوز الصلاة: وإن كان على الأرص فهي الفوائد يحورو جزم في الفنية معدمه ١٠١ بهر وحد الجوار أن الكفل حانل بين المبت، والتحاسة ووجه عدم أن الكفن تاج، علا يمد حائلًا. ثم المراد بالمكان المدي بشنرط طهارت أما الحنازة، أو الأرض إنَّ لم يكن حيارة. والمعاصل أن طهارة الأوص إنمة تشتره على ما في الشبة إذا وضع العبب بدون حيارة أما بها فعدم اشتراط طهارة الأرض منفق عقبه. ولو صلى الإمام بلا طهاره، والنموم بها أعبدت لبدم انتقاد مبلاة الجميع، ويعكسه لا فسفوط الفرض بصلاة الإمام، ولمو أم فيها صبي يتبغى أنَّ لا يجوز كما في حاسم أحكام الصغار يخلاف ما لو رد السلام، فإنه بدقط عن الناقين عند المبعض، ولو أحدث الإمام فاستخلف هيره فيها جار هو الصحيم، ولو الغرش بعليه، وقام عليهما جاز، فلا يصر نجاسة ما تحتهما لكن لا له من طهارة تعليه مما يلي الرجل لا معا بلي الأرض، ووقتها وقت حضورها، ولذا قدمت هلي سنة المغرب، ولو صفوا لغير قبنه إن شحر املمات، وأو وضعوا الرأس موضع الوحلين صحت لاستجماع شرائط الجوال، وأساؤا إذَّ المهدول التغيير مم السنة المتراترة كما في المدانع. أنوله. (والثالث تقدمه أمام القوم) الأولى تقديمه لأنَّ المحاطب به الإحباء وهم فاعلوا التقدم، طو حلمهم لا تصبح لأنه كالإمام من وجه لا من كل وجه بدليل منحتها على المسنى الدامن السيد موضحة. الولة: (والصلاة على النيواشي) بفتح النون، وكابرها والاصر السيد في شرحه على الفيح نقب لعلك الحشة، واسعه أصحب ومعناه بالعربية عطية أن. قوله: (كانت بعشهده) أي بعشهد النبي ﷺ أي بمكان دأه وشاهده فيه ﷺ، موقع له سويوه حتى وأه بحضوله، فتكون فعلاة من حلقه على ميث يواه الإمام دون السامومين، وهذا غبر مانع من الاقتداء، أو أنها خصرصية للنجاشي، أو أنَّ السراد اللاصلاة الشعاء لا العملاة المعخصوصية، ومثل ما ذكر ويقال أني صلاته ﷺ على زبد الز حارثته وجملي من أبي طالب حمن استشهد بمونة قال في المحر : وقد أثبت كلا من الأولين بالدليل الكمال في الفنح، وأخرج الطبراني والن سعد في الطبقات أنَّ جبريل عليه السلام بزل حلي وسول الله ﷺ بقيرات، مقال: ما رسول الله إنَّ معاوية من معاوية مات بالمدينة أحسم ألَّ

كتاب المبلاة ٦٨٠

(هلى الأوض) تكرمه الإمام من وحه (فإن كان طنى دابة أو أمدى الناس ثم تجر الصلاة على المحتاو إلاك إنّ كان (من عمر) كما في التسبين (ومستها أربع) الأولى (فيام الإمام بحداء) صدر (المبت ذكراً كان) المبت (أو أنش) الأنه موضع القلب ونور الإبعان (و) انتسبة (المناه

أطوي لك الأرس فنصلي عديه والله المها بصرت بحسامه على الأرص تربع فعالى عليه، وخلف مريره فصلى عليه، وخلف مسال من المالانكة في كل صف سيعون ألف طلك، تبارحع فقال عليه لسريل الهم أدرك هذا قال مسال مورة قل هو الله أحد وفرات إلما جائية، وفاصلة وصاحة، وقاصلة والعالم ومنى كل حال الله المالات من الفهدائي، وفيصد عن الإمام هير مضاء كالله بالله وفي حلاف كما في الدينة الحوله، فيها عذوا أما بالعام فيصد بعلة على الله الله في صحة الفدر، المائم المراسلة ولو إماماً فصلى قاصدة والدس خلفه فياماً أجرأه عندهما لا عبد صحيد بعلة على اللهائل في صحة الفدر، المائم مائماً أجرأه عندهما لا عبد صحيد بعلة على اللهائل أو لا الأذكون الولي من النقائم عن النقدة واللهاء واللهاء في صحة المائم أو المائم اللهائم والمائم المائم أو المائم أو المائم أو المائم أو المائم المائم أو المائم في المائم أو المائم في المائم المائم أو الم

تشييه: قال في الدور بقي من الشروط بعوع الإمام 4 هـ، ويقي منها أن بحاذي الإمام حراً من العبت كما في الفهستاني و والسراج قلت: الطاهر أن هذا فيما إده لم تكثر الموتى إذ هنا فيما يجوز أن يحملها حيثاً والمحافية المبار الموتى إذ هنا ويقي من الشروط ستر عووته فقيلاً . وإن كان القرض في الكفن ستر جميع المدن الأن هذا من حيث الصلاة عليه، وداك من حيث تكريمه وأداء حقه كما قاله يعمى الإناصل. قوله: الوسنيها أربع النع) الأولى أن يذكر الواجب قبل السنن، وهو النسليم مرئين بعد الرابعة كما ذكره معد. قوله: (بحله صداء المهيت) هو المسختان وقبل: يقوم المرجل معذاه الرابعة كما ذكره معد. قوله: (فيوا المسئيم والكبر كما في السختان والكبر كما في المسئيم والكبر كما في المسيد. قوله: (فرفو الأيمان) بالبير أي، وموضح من الإيمان، وعبارة الشرح أولى حيث قال: المناف المواجعة المناف المنافة الإيمان، وعبارة المرابعة المنافة الإيمان، وهذا طاهر الرواية، وهو بيان الاستجاب كما سين قال وقف في عبره أجزأه كان في البحو عن كاني المحافم الحدة المحافد الانتحاب كما سين قال وقف في عبره أجزأه كان في البحو عن كاني المحافم الحدة والأنسل أن تكرن المحفوف ثلاثة حتى لو كنتوا سنة اصغف ثلاثة، ثم المحافرة المحافرة المحافرة عن المحافدة المحافرة على المحافرة المحافرة المحافرة المحافرة المحافرة عن المحافرة المحافر

كات العلاة

بعد التكبيرة الأولى) وهو مسحانك اللهم ويحمدك إلى أحره وحار فراءة الدامعة نفصه الناء ثانة نص عليه عندنا، وفي الدحارى اهن الن هباس رضي انه هنهما أنه مبلى على حنازة فقرأ بفائحة الكتاب، وقال: فتطموا أنه من السنة، وصححه البرمذي، وقد قال أحداء الله مراعلة الخلاف مستحية، وهي وهي عبد الشاهمي رحمه الله، فلا مانع من قصد العراب، به خروبة من المحلاف وحق العبت (و) الثالثة (الصلاة على النبي فيلا بعد) التكبرة (الثالية)

شان، ثم واحدل قال \$ إلى امن اصطف هيه فلاقة صفوف من السلمين غفر له الحد من السما تقد حمل الواحد صفا، وعلى الحكم كفلك فيما إذا كامر الالله ويحمل كل واحد صفا بحرو، وسيناني ما ذكره السية للمواف أو في الحكم وبعدان اللهم وبحداث الحجم المحاري على مسكم الأمهم والأرابي تولاد ومن تشاؤل إلى مسكم المحارية المحارية الحدد فوله الوقي المحاري هن الن عنص الخي غلال في شرح المسكمة الهي من المحاري من السماني من السماني من السماني عن المحارية على المحكمة المحارية المحارية والمحارية المحارية المحارية المحكمة ا

فائدة روى أن في إنها فيل ومعها مع من المهاجرين والأحداد على أبو بكر وعما وهما من المهمة حيال رسول الله في ومعها مع من المهاجرين والأحداد عدد ما سع البيت العالا المهاج مبلك أبها الديء ورحمة أنه ويركانه وساء أمهاجرون والأحداد أنما سلم أبو بكر ومير، ثا ثلاً: اللهم إنا شهد أنه له ما أبران إليه وصعح لأحد و وحمد في سيل الله حين أبوا الله دينه وعمد الهنا من شع الغزل الدي بعد وطعم وينا أبويته حتى تعرف ساء وعمد لا تبريك أنه عاد بعد الهنا سن شع الغزل الدي بالإسان بدلاً والمعارف الله ي المعارف الله ي بالإسان بدلاً والما من يقولون أسور، وجاد حواله ويلد أبوا الحداد أمران مناه مني يو المعارف وقد قبل الهم حسوا من بعد الروال مو الأثنين أبي مناه من يومها المناه وهو حماتهم عليه في الهادي الم يومها أحد أمر مجمع عليا لا حلاف فيه الهاد من السيد من الخصائص، قوله، ورحمة الميان أن حياله المهنية أبه يعمون عليه من السيد من الخصائص، قوله، (وحمة العين) قد شان إن حق المبدد في تدخاد لا في الدادة.

ذات تصلاء ١٨٥

المهم صلى على محمد وعلى أن محمد (لا أحره (و) الرابع من السنى (فلدعاء للعبت) ولمنه صلى على محمد (بعد) الكبرة (الثانثة ولا يتمين لده أن الدعاء (شيء) سوى كونه بالحرو الأحرة (و) فكن (إن معا بالمأثور) عن النبي ين أنهو أحسن وأبلغ) لرحه فيوله لومنه ما حفظ عوف) بن ملك (من دهاء النبي ينفي) لما صلى مده على حداء (اللهم اغفر له ورحمه وعافه واهف هم وأكرم نزله ووسع مدخله واضيله بالماء والتلج والرد ونقه من الخطايا كما بعقي الدوس الأبيض من الغنس وأبد له داراً خبراً من داره وأملاً خبراً من العله

توله ((اللهمُ صَالَ عَلَى محمد اللغ) يعني صَالاً؛ التشهد، وهو أوثر منا في الحلاس أنه بصلى بينا بحصره، والأولى أنه يعيني بعد الدعاء أيضاً فقد أخرج أحمده والنوار وأبو بعلي والسبهفي في الشعب عن جابر عاله فال: رسول الله رَجُهُ . إلا تجعلوني كفلح الواكب قإن الراكب بملاً قفاحه ثم يضحه ويرفع مناحه فإن استاج إلى شرابه شربه. أو فرضوء توصأ 4. إلا أمراقه ولكن احملوني في أول الدهام وأرسطه واخراء وما من السيد عن النجرهراء ومثله في السواج من حديث الأعمال موفوفة، والدهوات محبوسة حتى يصلي على اولاً وأخراً العامان تعص القصلاء لم يوجد فأن القفة في الموفوع، وقماته منجمع لما فكر من هجابت الدالق. قوله: أوللنفسجا وتوافقه المؤمنين تما في النهر، ولكنه يقدم نعمه على النميث ألمًا من سنة السعاء أنَّ بعداً به منصله كما علق مه القرآن في هذة مواضع كدا في السواح وتقوله ﴿؟. البدأ سقمك الحليثة والسر اللاعاء من أوكاتها على المحقيق الخولم الرلا يتعين لعاشيءً، لأنَّ المتعبين بدهت رقة الفلب قلنا في التبيين. قوله: الصوى كونه بأمور الأخرة) صوادها بأمور الدنب إن ننك منه يستحيل طفيه لا تفسط إلا أنه لا يكون أنياً بالنسبة وإن لم يستحل أصفاها كما تفتصبه الفواعد - قوله. (بالمأثور) في الصعول - قوله: (فهو أحسن) كي لما فيه من الإنباع -قوله، (وجافه) أي من المذاب، وتحرف قوله: (وافق عنه) أن ما ارتكم من الدتوب، قومه: (وأكرم فزوله) النزل ما مهيا للصيف أي اجعل لوله كريماً أي عطيماً. وهو يرجع إلى لكثير التوانية، أو إلى تعبيد المراء وفي تسخة منزلة، قوله: (مفخلة) أيَّ شرة - قوله. (وافعيله بالمام) حملة كبابة عن تطهيره من الديوب بالكلية، والإسميان إليه بعد بدهب عنه هم السياء وما اهتره فيها، وفي الكلاد اصمارة بالكنابة حيث تب العبت بنوب يعسل، وطوى أوكاد النشبيه ما هما المشبعة وفكر الغسل نحسنء والعاه والنزد والتلج ترشيحه ويحنص أنه استعارة تعثيبة شنه فبها هيئة بطهير للمبت من الدبوب بطهيراً للبعاً بهيئة عمله من الأوصاخ العصبه منطهرات عديدة، واستعمل التركيب العوضوع المعتب به في العتب. قوله: (ونقه من الخطابة) يرجع إلى ما فيله. والمقام للدعاء فيطلب فيه بسط الفول. قوله: (وأهلاً حيراً من أهله) إنَّ كان السراد بالأهل الروم والعطف فلنعمير وإنَّ كان العرادية ملائكة الرحمة، أو المحاورين له من أموات المستلمين أوامن مكان المحنة فانعطف للمغايرة.

فوله الوقي الأصل ووتبات أخرا منها ما رواه أب حييمة في مينده من حامت أبي هريرة والفهم اعمر لنعبء ومبتدو وتناهدنا وغانسا وذكرت أشاها وصعيرك وكبيره وراد أممده وأصحاب السنن إلا المسائل الطهو من أحيته منا فأحيه على الإسلام، ومن توفيته منا فنوفه عمل الإيمان، وفي روانة فسهم إن كان محمداً فرد في إحسام، وإنَّ كان مسهداً وتحدر عن ميانه اللهم لا تجرمنا أحرمه ولا تعده بعده العاصف، وإذ حمع بيا علت كله فحسان وهيا الشوم أدعية أحرى غبراما دكر وحص الإبعاد بالمنوث لأد الإسلام وهو الانعباد الطاهري عبر موجود به. توله: (يصغيرنا) أن الصحير من الدنرب، والكبير منها، أو أنَّ المعمرة لا تقاصى صبق دسية وقبل في السراج، وهي لا يحسن الدهاء بقوله النفهم افدر الذا، وله وللمنومس ه والسؤمنات، أو بفواء ما نيسر عنبه، وهي محمع الأنهر وإن كان السبات مأنتاً أنت الضمائر الراجعة إمها العما قولة. (ويتوي بالتسليمتين السبك مع القوم) وحرم من الشهيرية مأنه لا يسوي المستاء ومثله للدصيخان، وفي للحوجرة قال في المجر. وهو العاهر لأن العست لا يتعاطف بالسلام لأنه لبس أهلاً للحظات قان حض العسلام، وديه نظر لأنه ورد أنه يثليم الان يديم مشي أهز الفدورة عامل ألي المخصود ماء الدعاء لا المنطاب. قوله: (ولا ينبغي أنَّ يرفع صوته باقتسليم فيها} قال الزيلمي ويحافت في الكن إلا في انتكبير، ومشايع بلخ قامال الديم أن سنمع كل صف الصف الذي بعده، وعن أبي يرسف أنه لا يجهر كل تجهر، ولا يسر كان الأمرا رحموني همز الفههبوية قدا مي السيد، وروى الإسم محمد في موطانه عن مالك سهدت. نامع أنَّ ابن عمر كان إذا صلى على حيازة سلم حتى يسمع من بليه قال محمد: وبهما بأحدً فيسك هن يعينه، وبساره وسممع من شهره وهو قول أمن حنمة قال شارعه العلام على: فقول الشمس خبر رافع نهما صوته ليس في محله؛ أو محمول على غير الإمام، أو على المنافخة ه ما . قوله - افي خامر الرواية) وهو الصحيح نهر عن المبسوط لما روى الدارقطان من امَن عباس وأبي هوبرة أنَّ السي ﷺ كان إذا صلى على جداره رفع مديه في أول تكسرة، ثم لا بعود ولأذَّ كلُّ فكبيرة قائمة معام وكعة، وعمر الرفعة الأولى لا وقع فسها مكذ تكسر تـــ المحتازة، وقانوا: يفسدها ما يفسد الصلاة، وتكرَّه في الأونات المكرومة، فنو صادًا فيها كتاب السلان VAB

يفعله ابن عمر رحمي انه عمهما (ولو كبر الإمام خمسةً ام سع) أنه مسوخ (ولكن بشطر مملامه في السختار) ليسلم معه في الأصح وفي رواية يسلم السأموم كما كبر إمامه الرائدة ولو سلم الإمام بعد الثلاثة باسباً كبر الرابعة ريسلم (ولا يستعفر فمجنون وصبي) إد لا ذب لهما (ويقول) في الدعاء (اللهم فجعله فرط) المرط بفنحش الذي ينقدم الإنسان من ولده أي أجرآ

ارتكبرا النهي ولا إعادة عليهم كما في الدح ، والدم وتكر، وقت المعطة كما في المضمرات. ويكره ما جرها إلى ذلك الرفت البجتمع عليها الناس تله في من أمير حام. قوله: (كما كان يمعله ابن حمو رضي فله صنهما) الرويه عنه مضطربه فإنه روي همه رحى علي أنهما فالا لا يومع إلا عند تكبيرة الافتتاح وفن صحت فلا تعارض عمل النبي يكلا كما في القمح، والممن والعلمي والتممي.

قوقه ا الآنه منسوغ) ولا متاحة في المسموخ كفيوت الهجر لأنَّ المكبير أرحاً "مر فعاله خوف واستفر عليه إحماع انصحابة. قومه. (ولكن يستظر سالامه في السخبار) إذ الدماء في حرمة الصلاة بعد العراغ منها ليس بحطأ إنعا الحظة من المديعة فهو بحلاف للعبد إدا إذا على ثلاث تكبيرات فإله ينبع ائله مجنهد فيه ، ونو جاوز حمد لاحتهاد لا ساس. والحلاف فسنا إذ سمه التكبير من الإمام فلو من المبلغ للبعه إجماعاً حموي، وينوي الاعتدع بكل تكبيرة نزيم على الأربع قعا في العبد نهر لاحتمال شروعه نبل الإمام العامر انسيد ملحماً التونيه؛ الكما كو) المتعمل الكاف في المعاجأة أي بكبر إذا مغل إمامه إلى الرائدة وبالأول بفي المولم (كبر) في الإمام الرابعة، ويسلم ولم بينوا هن بحب عابه سجرة السهر، ومعتمل أن الصمير راحم إلى المتلحوم، وهو بعيد لأنَّ الإمام إذا التنصر على ثلاثة فسدت عيسا يتفهر، وإذا فسندت على الإمام فسعت على المأموم لترك وكن من أركانها - قوله : (ولا يستنفر لمسجنون) ذال فيرهان الحذبي ينبغي أنَّ يقيد بالأصلي لأنه ثم يكفف بحلاف العارض قإنه قد كلف، وعروض الجنون لا يستعو ما قبله، بل هو كسائر الأمر،ص ا ه ويدل عليه تعليل المشرح بنونه إذ لا دنب لهما قوقه" (ويقول في الذهاء الخ) أي بعد تمام قوله ومن توفيته منا دورته على الإيمان كما في النحلين والتنزير وسيرهما. قوله: (أي أجرأ متقدماً) نوع مبه مدكباً، والعربي وغيرهما ورده في البحر باروم التكرار من قوله: واجعمه لها أجرأ فالأولى كما من السراج أن خلل ساعةًا مهيئةً مصالحنا في البحنة، وهو دهاه للعبين أيضاً يتقدمه في المبير لا سيماء وقد فالرة حسنات العمين له لا لأمويه: بل لهما تواب النعليم قلت: نهيَّة المصالح من السنة من الأجر المنفدم، والتكوار لا يصر لأنَّ المقام يطلب فيه ذلك كما مر نظيره في وعاه عرف بن مالك، المران جمل العسى فرفة لكل المصلين لا يظهر لأنه إنما هو فرط لوالديد، ومحرمه فقط وكذلك بقال في جمله أجراً، وأجيب بأن هذا مطلوب من الولاد لأنَّ حن النذيم له، ورد بأن هذا الدعاء مطلوب من كل مصل، وقد يكون الواند جاهلاً لا يتفدن أو سبناً عش أنَّ وتنة الوائدين مالحرة لأرارع كالب الميلاة

متقدماً (واجعله لنا أجرأ) أي ثوالاً (ونخراً) نفسم الدال المعجمة، وسكون الحام المعجمة الدخورة (واجعمه لنا شامناً مشفعاً) يفتح الفاء مفيول الشفاعة.

نعل

ظـــلطان (أحق بصلاته) لواحث تعظيمه (ثم نائيه) لأنه الـــنة (تم القاضي) لولايته، تم

عن غيرهمها من الولاء، وقد بقال أن المصلي بسعب، وصلاته واحرب، يكان أه أحراء محمل الصبيي أسرة أي سبأ بي الأجر فقاهر لكل مصل، وإذا كان العرط معمني الأحر فالأمر طاهر إذ بقال في الغرط، ما قبل في لأجر، وإذْ قال أنه طاهو المتعدد المهير، للمصالح لا لعبه النزائدينُ مكون ظاهرُ أيصاً. قوله: (أي نواباً) أفاه أن الأجر، والتواب مترافقات، وقبل: لاتوات هو الحاصل بأصول الشرع، والأحر هو الحاصل بالمكتملات لأنَّ النوات لعة بدل العين والأحر عدل المنصمة وهي تاسمه لمعيني، ولا يتكو إصلاق الحدهمة على الأحر - قوله: (الفخيرة) هي م أعد نووت الحاجة، وهو معني قولهم. في تعسيرها عابراً بالبأ - قوله. (واجعك منا شافعاً) اسم هاعل من شفع التلاش، وهو الدي بشفع لديره. قوله (مشفعةً) بنشابه قفاء المعتوجة اسم مفعول من شفع المصمف العيل، قوله: (مقبول الشفاعة) رفي الجبي عو الذي يحمل المحاء ولا شلك أن إدنه تعظى بالشفاهة يستازم فبولهاء وفي المعبد يدعر توالديه أي والدي الصحير، وقبل: بقرل: اللهم لقل به موازيتهما، وأعظم به أجرزهما النهم اجعله في كعاله إم اهيم، والحقم، بصالحن المؤمنين قال في المحود وقم أز من صوح بأنه مدهي تسبد العبد العمد، ويتيفي أذ يدعي له فيها كما بدهي للميت، وفي ان أمير حاج عن المنفعي بالمعجمة، ويستحب أن يرقع يديه عند الدعاء محداه صوءه ثم يكبر وإبعه الحاء وفي تحريج الهدية روي أصحاب المسن من المضرة قال أقال وسول فه 🏗 كاستاها بصلى هليمه ويدعى لوالديم بالمغفرق ومي روابه بالعافيق والرحمة الحديث وصححه الترمذيء والحاكم وقالوا أثأ الأام بالشير والهيد والمسترة والوجانية والضعفة انعج الأطفالء وغيرهمء وافة سبيحابه والعالي أعلميه وأستقر الما العظلم

لعسل

ياد. وين " تولد: (السلطان أسر بصلاته) فمراد بالسلطان الخليفة. قوله: (الواجب تعظيمه) أي اسطيمه الواجب لأنَّ في تقديم غيره عليه إهانه، قوله. (ثم ظابه) أي بالب الخليمة في أسكام السياسة، وهو أمير الطفة كما في الدور، ويجب تقديمه، ولا ينافيه فوله لأنه السنة لأن السراد بها في كلامه الطريقة المعهودة في الدين، قوله: (الأنه السنة) أي لأن تقديم النائب كات الميلاة (849

صاحب الشرط خليفة الوائي ثم خليفة القاضي (ثم إمام فلحي) لأنه وضيه في حياته فهو أولى من الرفي في الصحيح (ثم فولي اللكو) المكلف فلا حق فلمرأة والصغير والمعتومة ويقدم الأقرب فالأترب كترتبهم في النكاح، وفكن يقدم الأب على الامن في قرل الكل على الصحيح لمضله وقال شيخ مشابخي الملامة نور الدين حلى المغذمي وحمهم لك

هو المسنة أي علم منها فقد فدم الحسين سعيد بن العامل ليصلي على جنازة أحِّه الحسن، وكان صحة حبنتهِ والبأ على العديمة، فقال له الحسين: تقدم، ولولا السنة ما قدمتك أقامه في الشرح. قوله: (لولايته) لأنه نائب الخليفة أيضاً في الأحكام الشرعية، وولايته عامة كما في مجمع الأنهر - قوله: (لم صاحب الشرط) قال في الدور من باب الجمعة الشرط يفتح الشين، والراء بمعلى العلامة وهو معنى صاحب الشرط الذي بقال له الشحنة مسمى بدنك لأن له هلامة الديزة أحد. قوله: ﴿ثُمُ خَلِيقَةُ الواقيِّ قَالَ فِي النهر وراد الزينجي عن بص الإمام كما هو رواية الحسن عنه بعد صاحب الشرط خليمة الوائي، ثم خليفة للقاصي، وجرم به هي الفتح والحاصل أنَّ تقديم الولاة واجب، وتقديم إمام الحي منفوب مقط ا هـ، ومن محسم الأنهر عن الإصلاح تغدم السلطان واجب إذا حضره وتغديد البافي بطريق الأهليلية : هـ، وهذا يحالف ما تقدم، وَلا أَنَّ يَسْمِلُ السَّلْطَانُ عَلَى مِنْ لَهُ سَلِّطُتُ، رولاية عامة كسًّا ذكرت ويراد باسَّافي إمام المسجد الجامع رامام المعني أماده بعض الأذكياء الحوله: (لم خليفة القاضي) لأنه يفرم مقام القاصي كما أنَّ حليمة الوائل، وهو صاحب الشرط فيما يظهر فائم مقامه. قوله: (ثم إمام الحق) المراه به إمام مسجد محلته لمكن بشوط أنَّ يكون أغضل من الولى، وإلا قالولى أولم منه كما في النهر، ومن الشوح، والعملاة في الأصل حق الأولياء لقوعهم إلا أنَّ الإمام، والسلطان يقدمان لعارض الإهامة العظمي، والسلطنة فإنَّ في قلقهم عليهما لإدراء، وقساد أمر المسلمين فيتحاشى عن ذلك الفساد فيحب تقديم من له حكم عام، وأما إمام البعي فيستحب بغديمه على طريق الأفضاية ، وليس تواحب كما في المستصفى ، قوله : (لأنه رضيه الغ) قال البرهان الحلين على هذا لو علم أنه كان غير وافي به حال حياته ينجي أنَّ لا يستحب تقديمه ١ هـ. قوله: (في المسحيح) وقال أبر يوسف ولي المبت أولى لأنَّ هذا حكم يتعلق بالولاية كالإنكام ذكره السبد. قوله: (الولى) على من دونه لأنَّ الولاية له في التحقيقة كفسله وتكفيته إذ هو أقرب الناس إليه، والمعتبر في تقديم الأرثياء ترتيب هصوبة الإنكاح فتقدم البنوة، ثم الأبوة، ثم الأخوة لم العمومة برهاده وتقدم بنو الأمبان على بس العلات كما في الشمش وإلى ذلك أشار المؤلف بقرله كترتيبهم في النكام. الموله: (ولكن يقعم الأب على الإبن) أي وجوماً كما أخذه السبد من تعليل القدوري بأن من تقديم الابن استخعافاً بالأب. قوله: (حلى الصحيح) وقيل: هو قول محمد وهندهما الابن أولى؛ وعلى قبر الصحيح جرى محمد على الأصل؛ والقرق لهما بين الإنكاع، وصلاة الجنازة ألَّ للأب قضيلة على الاين، والفضيلة نعتبر ترحيحاً في \$35 pt 1245

تصاني، المصديد وأما الرامة حسن هو أنّا المصنفود الدعاء للحيث ودعوته مستحامة روى أبو هرارة وحلى لما الله على اللي 18% والله تعاولت مستجابات دعوة المطلوم ودعوة المسافر ودعوة النواه الوقاء الوواء الحداث في والديد أولى من قورت على المناجوج و أشربت مقام على الدعق وإن لم الكن ولى طاوع أنه الحيوان الوسن فه حق التقفع أن يأذن الفيرة) لأن له أرضال حقة وأنّا وواد والتنافي المدع والذي يقدم الأكبر أولى من الذي قامم الأصعر المؤلّ

استحقاق الإدامة كما في منتز الصلوات، كف في النبس و محر ولو كالهائها روح والل ساغ فيه فالولاية تكالل والأأب يسعى ألا يقدم أباه للطيمة ويكوه الدينقدة عليه كما عي الحوهوف قولهم (لفضله) فلو كه الأب حافظ، والابن عالماً يبيغي بقديم لاس كما في النهور. محرم به في الدروالو فالتنالس وما أب وحد فالولاية لأبيعه ولكنه بقدم أباه حد المستنا تعطيماً له 1 هـ المولة : الرصيهم الله تعالموا أي رحم مشايعه، والمراه شيخه، وهو المنتسس، وفي بمخة رحمه الله تمثل بالأفراد، قوله: (هو أنَّ المقصود) أي من السلاء على السائد. قوله. (ووي) أن به دلمجًا على عرف و دعرته مستماله . قوله: (عموة المطلوم) ولم خان كانزاً فانها مستحادة ولو بعد حيراً - قوله: (ودعوة العماقر) أي منفر طاعة - قوله. (والعبيد أولى من قربب عبده) لأنه مالك تُه - قوله: (والقريب مقلع على المعتقي) أنه فد حرج من ملكه، فتعتبر القرابة، ومن مضمة هذا على عصرية السب. قوله: (قالزوج) لما يبهما من بعودة والرحمة : قوله: (له فلجيزان) أي المن يعد في العرف حارف وفي الحقيث الأحار بالل فريعين دارأه وذلك أجا يبتهم مرابد الحقوق اتسأمور مها شرعاً دوله صرفتم من الأحالب أقوله: (ولعن له حق النقدم) والياً كان، أو القيار القولة: (أن يأوّن لفيرة)، وكذا أه أنّ يأدن في الأدبير والمدهد قبل الفقي ألا هو للنوي الأون مكروه أعامه السند أحرج المتحاصي من أماليه والنؤار وأنو تعيم والدينسي كنهم من جابرا بي عند الله رضي أعه عنه ربعه أميران، وليسا بأسرين المرأة تحج مع العوم فتحيض قبل أتُن تطوع طوعه الزيارة فليس لأصحلتها إلى يتقروه حتى يستلفروها ، والرجل شنع الجنارة ه فيصلي عليها ونسي له أنَّا برحم حتى بستامر أملها، وفي سكب الأنهر: لو الصرف مدون إذن الولمي فيل " بكره، وفيل: لا وهم الأوسه، وهي الصحيحين من انهم حنارة مسلم حتى بصلي عليهاء فالدعبراط من لأجراء وص البديها حتى تدعن فاد فمراطاته والصالط مثل أحداء قوقها ﴿وَانْ بَعِدَ فَلَلْنَانِي فَمِنْمِ﴾ في والحدث وتستهما قال في الشوير: وشرحه وله الأذن بضوء، لأمه عامًا فيسئلك إنطاله إلا أنه إنَّ كان هناك من يساويه، فله أي ذلك المساوي، ولو أصغر سناً الهمام فماندوكنه في محل، أما البعيد عليس العالمام عاد في الشرع : وإذا كان له وليك فأذك المدهما اجتبهأ فبلاح اسمه وإرافام كل مهما وحلأ فاقدي قامه الأكبر أولي لأمهما وضيا بمعرط عقهماه واكترهما منا أزلي بالعملاة عليه وفيكون ولي بالنقديم كذافي التنارجانية رَّ هِن وَالْمُواهِ بَالْأَمْمِنُو الْأَصْفُرِ مِنْ أَنْ وَإِنَّ كَانَ بَانِهَا لَأَنَّهِ لَاهِ وَلَانَة للسبي كاب السلاة (١٩٩٥)

صلى غيره) أي عبر من له حن التقدم بلا إذه ولم بعند به (أعلوها) هـ (إن شاه) لمدم سموط حفه وإن تأوى الفوض بها (ولا) بعيد (معه) أن مع من له حن النقدم (من صلى مع غيره) لأن أشغل بها غير مشروع كما لا يصبي أحد عليه، حده وإن مالى وحده (ومن له ولاية التقدم فيها أحق) محصلاة عليها (مهن أوصى له السب بالديلاة عليه) لأن الوصية بالخياة (هلى تافيم بها قاله الصلو الشهيف وفي نوار في رسام الوصية جان (وإن وفن) لمطلق عليه النواب (بلا صلاة) لأم المتفي قلك (صلى على قرء وإن لم يسبق) فسفوط وأهل عليه يسبق) فسفوط

الموقعة (فؤلل صلى غيرة اللغ) شمل ما إذا صال عايه ولن القرابة. وأرنه للماطان ألَّ يصلن عليه فله ذلك لأنه مغلم عليه كما في الحوهرة يمي إذا كان حاصراً وقت الصلاة، ونم يصل حج الوليء ولم يأدن لانفاق كلمتهم على أبه لا حق للسنطان صد عدم حسوره نهر . قوله . (بلا إنن ولم يقند به) أم إدا أنه له . أو لم بالله ، ولكن صلى حلقه ، فليس له أن بعيد لأم سقط حقه بالأفناء أو بالعملاة مرفه وهي لا تنكوره ولو صلى عليه الولي، وللميث أولياه أحرون بسنزك ليس نهم الا يعيدوا لان ولايه الذي صلى متكامئة. توله: (أهادها) ولو على قيرة كذا في القراء قولة " (هو) إنما ذكر العبدير الآنة أو النَّفة لتوضع عرد الفيدير في أهادها على الغيراء قوله: (إنَّ شاء) أي مالإعادة ليست بواجبة. قوله: (وإنْ تأدي الفرض بها) أي الصلاة فيره أشار به، وبالمخيير إلى صعف ما في النفويم من أنه لو ممثل غير ذي الحق كالت التمليزة بالله على في اللحل، واللي ودماً في الإنفاد، من أن الأمر موفوف إن أعاد دو النحق تبين أنَّ العرص ما صلى، وإلا سفط بالأوس الحوله: (لأنَّ فننقل بها غير مشروع) ولعدم حفه. قوله: (كما لا يصلي أحد طبيها بعده وإنَّ صلى وحده) وصلاة فنبي ﷺ على من دفن معد صلاة والبه عميه أحق نفدمه مطلقاً، وحالاة الصحابة عليه ﷺ أنواحاً حصوصية كما أن تأخير دهنه من موم الأنشين إلى لبلة الأرمعاء كان كذلك لأنه مكرو، هي حق هبرء بالإجماع، أو لأنها كانت هرمن عين على الصحابة لعظيم حقه علله عليهم لا تنفلاً بها وألا يصلى على قبره الشريف إلى يوم القيامة لدقاله 🎎 كما دمن طوياً، بل هو على يرزق، وينسم مسالم السلام، والعبادات وكذا ساتر الأبء عليهم الصلاة، والسلام، وقد أحمعت الأمة على تركها كما في السراح، والحلي والشرح، قوله: (وفي نواهر ابن رستم) قال في القاموس؛ وستم نصم الراء، وهنج المتناة فوقء وقد تصبم اسم جماعة محدثين والرسنديون جماعة ؛ في قوله. الالوصية جائزة) أي ومع ذلك يقدم من له حل النقدم - قوله : (وأهيل حليه النواب) قال من الفتح هذا إذا أهيل عليه التراب لأنه صار مسلماً لمالكه نعالي، وحرح عن ألدماء علا متعرض له بخلاف ما إذا لم يهل عليه، فإنه يخرح، ويصفى عليه العالكن في الخلاصة عن الجامع للصغير للحاكم عبد الرحمن، ولو دفن قبل العدلي، أو نبل انصلاة لا ينشر فإنَّ دفوه: ولم بهبلوا علمه حتى عنموا أنه لم يغسل لكنهم سؤوا النبن لا ينبش أيضةً العرأي ويصلى على قبره ثانياً إذا صلى ٩٩٥ : كتاب المسلاة

شرط طهارته لحرمة بيته ونعاد (أو صلي حليه قبل النفن) بلا ضبل لفنياد الأولى بالقدرة على تضياء أبل الدين وقبل تعلب صحيحة لتحتن السعز ولو لم يهن التراف يخرج فيصل ويصلى على المسجيح لاحتلافه باختلاف برحمان، والإنسان، وإذا كان القوم سيعة يقدم و حد أماماً، وثلاثة بعده، وإنسان بعدهم وراحد يميمه الأن في الحديث (من صلى حليه ثلاثة جفوف غفر له وخيرها أخرها) لأنه أدمى تلاجان بالنواضح (وإذا اجتمعت الجنائز فالإفراد بالصلاة لكل منها أولى) وهو ظاهر (ويشدم الأفضل) ولو مع السنق (وصلى مود) واحدة عبح وإن شاء جعلهم صفا عريضاً ويقوم عند أنضائهم وإن شاء (جعلها) أي الجنائر واحدة عبح وإن شاء (جعلها) أي الجنائر

عليه أو لا كند أفلاه السيد في حانب مسكين، قوله: (الأمر النضي ذلك) من نسياده وخبره والأرقى حذفه لإيهامه أنه إداكان لنحهل بحرج، ويتصلن علبه ولسن كذلت لأنَّ العلهُ عامةً قوله (صفى على ليرم) إنامة للواحب بقدر الإمكان كدا في النبيين، قوله: (وإنَّ لم يعسل) على المعتبدة وهو الاستحداث، وصحع في فاية البيان منع الصلاة في هذه الحالة لأبها لم مشرع بدون صلل، وقر وضع المبيئ لغير القيمة، أو على شفه الأيسر، أو جعل وأسه من موضع رجليه وأميل عليه النوات لم يبشء ولو صوى عليه اللبن: ولم يهيلوا علمه النوات ينوع اللبن، وتو عن السنة كدا في التبيين وهذا يؤيد تفهيد الكمال بوهالة النزات، ويرد ما هي السلامية. قوله: (لتحلق للعجو) أي الشرعي لا المقلي. قوله: (ما لم يتقسخ) أي تمرق أمصاره فإنَّ تسمعُ لا يصلي فليه مطلقاً لأنها شرعت على لبلده ولا وجود له مم التفسع، وأما صلات 🗯 مَلي شهماه أحد بعد شمال منهن على ما وواه البخاري هن عقمه بن عامره فمحمول على اطعام أو الأنهم لم يتفسخوا فإن معاوية لما أراد تحويلهم ليحري العبي التي بأحد هند قبور الشهداء وحدهم تما دفنوا حتى أن المسجاة أصابت إصبع حجزة رصي الله عنه -فالمصرت دماً فتركهم، أو هو خصوصية له 🏩 ونمامه في شرح المشكاة. قوله: (والمعتبر فيه) أي في التقسيخ. قوله. (أكبر الرأي) فلو شك مي تقسيفه لا يصمي عليه كما في النهر عن محمده وكان تفعيم للمانع ميد عن الدر قولة: (باختلاف الزماد) مرداً وحراً، والمكان رحاوة، وصلاية. قوقه: (والإنسان) في العيت صمئاً، وهزالاً ! ه صبد عن مسكون، تموله: (وثلاثة بعده) تعلم ليكون على المقدم أكثر فبكون المعهود في الصلاة خيرها، ومقتضى كون الأخير أفضل أنَّ تكون الثلاثة أخراً لا سيماء ودماؤهم أدعى للإجابة. قوله: (فقر له) أي صفائر فتوبه، وهذا لا يطهر إلا (فا كان العيث مكلفاً مع أنَّ خبر المكلف مثله، قوله: (لأنه أمحى للإجابة) أي أقرب للإجابة، وقوله بالمواضع أي بسبيد، وقد مر ما فيه. طوقه: (إذَّ أَمَّ يكن سيق) يفيد أنه إنَّ وجد سيق يعتبر الأسسّ. الوله: (وصلى مرة راحلة صح) ويكتفي لهم يدهاه واحد كما يعنه يعضهم ويؤيده أنَّ الضمائر ضمائر جمع في قوله النهم: اغفر لعنها الغ

(صفاً طويلاً مما يلي القبلة بحيث يكون صفر كل) واحد سهم (قدام الإمام) محافياً له وقال أبن أبي لبلي. بجعل إلى كل واحد أسفل من وأس صاحبه كذا درحات وقال أبو حنيه هو حسل الله المنبي يافخ وصاحبه دفنوا هكذا ولفي للصلاة كدلك قالم: وإلى وصعوا رأس كل واحد بحذاء رأس الأخر ضحين، وهذا كله عند انتفاوت في العضلي، فإن لم يكن ينبغي أن لا يعدل عن المحاداة فلدا قال: (وراهي الترتيب) في وضعهم (فيجعل طرجال مما يلي الإمام ثم الصبيان بعدهم) أي بعد الرجال (ثم المختلقي، ثم المساه) ثم المراهقات، ولو كان الكل وجالاً، ووي الحسن عن أبي حجبة يوضع أنصلهم، وأسنهم ما يلي الإمام وهو قول أبي يوسف، والحو مقدم على العيد وفي رواية الحسن إذا كان المبدأ صنع قدم (ولو وقول أبي يوسف، والحو مقدم على العيد وفي رواية الحسن إذا كان المبدأ صنع قدم (ولو وقول أبي يوسف، والحو مقدم على العيد وفي رواية الحسن إذا كان المبدأ صنع قدم (ولو وقتول إلى انقباته والحو مقدم على أميد على عكس هذا) الترتيب بالإمام من) سنر سعس اللكبرات و(وجنه بين تكييوتين) حين سفسر (بل ينتظر تكييو بعض بعض غدخل معه إذا كر عند أبي حنية ومحمد، وقال أبو بوسف، بكر حين يعضر

يغي ما إذا كان فيهم مكلفون، وصغار والظاهر أنه يأس بدعاء الصيدار بعد دعاء المكافيين كما مر. قوله: (وإن شاء جعلهم فنفأ فريضاً) عن يمين القبل ويسارها. قوله: (يحيث يكون صدر كل واحد منهم قدام الإمام) هذا حواب ظاهر الرواية عن الإمام لأنَّ السنة أنَّ يقوم بحدًاه النست، وهر يحصل على الثاني دون الأول. قرله: (والموضع للعملاة كذلك) أي يحسن هلي هذه الكيفية، قوله: (فحسن الح) بالإمام استحسن الصفتين، فوله: (رهقا) أي التحيير بن الكيميات الخوله: (طَلَقًا) أي لكون الكلام موضوعاً في تفاوت السرات، وفيه أنَّ هذا ترتيب غير ترنيب المضل لأنَّ ترنيب للفصل يجري في الدكور الخالصين، والإنات الخالصات، وفي حال الاختلاط، لموله: (وراض الترتيب) انظر ما حكم هذا الترتيب، وما حكم الصلاة، إذا خولف. قوله: (وهو قوق أبي برسف،) وإنه قال أحسن ذلك مندي أن يكون أهل المضل مما يلي الإماد. قوله: (والأكثر قرآناً وعلماً) عطفه على ما قبله عطف مرادف أي يعتبر في الرجال تقديما إلى القبلة أكثرهم قرآناً. وعلماً، وطاهره أنه لا يجري هما ما ذكر من السرائب في الإمامة، وحموره الخلاً. قوله: (من سبل بيحض التكبيرات) إنما ذكره لدهم إيهام قوله الآتي مين تكبيرتين لألَّ ظاهره يعيد أنه سيق يتكبيرة واحدة. ولمنا قال السيدرني شرحه: الأولى أنَّ يقول مما سبق ببعض فتكبيرات العاوفيه أنه قو اقتصر على قوله بعض النكبرات إنَّ لم بقد أنه وجده بين تكبرتين وقد سبق بأكثر من تكبيرة بصلق عليه أما وجده بين تكبيرتين. قوله: (هند أبي حديثة ومحمد) لهما أنَّ كل تكبيرة فاثمة حقام ركعة ، والعسيوق لا يبتدىء بعا فاته قبل تسليم الإمام فقو لم ينتظر فكبيرة الإمام يصبر فاضياً ما فاته قبل أناه ما أدرك مع الإمام، وهو منسوخ، ونمامه في الشرح، وما ذكر هنا عنهما هو طاهر الرواية كما في البهر، وهو المسميح قال حاشبة الطحطاري إرماع

١٩١٤ - كتاب العبلاة

ويحسب له، وعندهما يقضي الجميع ولا يحسب له تكبير رحرامه كالمسبوق برقعات (ويعالم) في المسبوق برقعات (ويوافقه) في المسبوق إمامه (في دهاته) في علمه بسماعه على ما ذله مشايح بلح إنّ السنة أنّ يسبع كل صف ما يليه (ثم يقضي) المسبوق (ما قاته) من التكبيرات (قبل رفع الجنازة) مع المحتازة والأكبر قبل وصمها على الاكتاف متنايداً تقد عن بطلامها من طعارمة (ويكون عدركاً ويسلم مع الإمام

الحلبي: وظاهر الكنافي ترجيح قول أبي يوسف قال في الدر وعليه المترى. قوله - لاوقال أبو يومقًا: يكبر حين يحضر) 59 الأرثى للإمتاح، والمسبوق بأني به فصار كمن كانا حاضراً وفت تسريمة الإمام كذا في الشرح، قوله: (ويحسب له) مإنا لم بعد غير تكتبرة بمثلم مع الإيام، ومكذا لو سنل بتكبيرتهي. أو ثلاث بحسب فه التي أحرم بها منده. ويقصي ما عداها كما في الشرح. قوله: (ولا يحسب له الخ) ولو كم المسلوق كما حصر، ولم يتطر لا تفسد لهندهما لكن ما أداء غبر معشو فإذا سلم إمامه قضي ما قاله مع التكبيرة التي فعلها حال شروعه، فتلك التكبيرة معتبرة من حبث صحة الشروع بها لا من حبّ الانتماء حتى لو اعتدامها. وقم يبعدها بعله فوغ الإمام فسندث مسلاته عندهب لاعتداء ونظيره من أدوق الإمام في السنبود مسح شروعه مع أنه لا يعتبر ما أده من السجود مع الإمام كما دكره الحموي. قوله: (كالمسيوق بركمات؛ أي فإنه يقضي الجميع بعد فراغ الإمام. قوله: (أي المسبوق إمامة) الأول تفسير الضمير العامل والثاني لضمير المعمول. قوله: (لو حلمه يسماعه) عدًا بالنسبة كمن لم بكن حاشراً وقت شروع الإمام لأنَّ من قال حاضراً يعصل له الملم عاوله أماده يعص الأماصل رجمه الله تعالى، وبيه عليه السيد، ولم أو حكم ما إذا لم يعمم هؤ منى على عابة الظن، أو بسكت ويحور . قوله: (هلي ما قال مشايخ بلخ) أي حال هود العمم فيةً على ما واله مشايخ بلح. قوله. (مع اللحاء) للمرادعه ما يعم الثناء، والصلاة وقال فيرهم اللجهر مكروه، وروي عَنَّ أَنَّ يُوسِفُ أَنَّهُ قَالَ لا يجهر كُلِّ الحهر، ولا يسر كل السر ويشفي أنَّ يكون بين ذلك أهاده الشرح قلت. وهو فريت من الأول. قوله: ﴿وَالأَكْبُرِ قَبِلُ وَضَعِها عَلَى الأَكْتَافَ؟ قالَ في الشرع والحاصل أبه ما فاحت الحنازة على الأرص فالمسبوق بأش بالتكبيرات، مودا ومعت المعنارة هلي الأكناف لا بأتي بالتكبيرات، وإذا رقعت بالأمدي، ولم توضع على الأنشاف دكر مي طاهر فرواية أنه يأتي بالتكهرات، وهن محمد إذا كانت الأبدي إلى الأرض أفرب فكأنها على الأرض، وإنَّ كانت إلى الأكناف أقرب فكأنها على الأكناف، خلا يكبر كدا في النتارخابة، وفيل: ٧ يقطمه حتى تبعد كفا في الفتح، والبوهان ا هـ. قوله: (من حضر تحريمته) ولم بحرم معه الممله، أو تودد في النبة أطلقه فشمل ما إذا كبر الإمام الثانية، أو لمم بكبر كما في المحر على ما يفيده طاهر الخالية حيث مال: وإنَّ ثم يكبر مع الإمام حتى كبر الإمام أربعاً كبر هو للافتتاح قبل أنَّ يسلم الإمام، ثم كبر ثلاثاً بعد مرافع، وأما اللاحق بيها فكاللاحق في سائر

(ومن حضر بعد التكبيرة الرابعة قبل السلامة قائنه الصلاة) هندهما (في الصحيح) لأنه لا وجه إلى أن يكبر وحده كما في البزازيه وغيرها، وهن محمد أنه يكبر كما قال أبو يوصف، ثم يكبر ثلاثاً بعد سلام الإمام قبل ومع الجنازة، وعلم العنوى كذا في الخلاصة، وغيرها فقد اختلف التصميح (كما قرى) وتكره الصلاة عليه في مسجد الجماعة (وهو) أي السبت

الصلوات قال في الرفعات. لو كبر مع الإمام الأولى، ولم يكبر الثانية، والتائنة كيرهما أولاً، ثم يكبر مم الإمام ما بفي كذا في البحر. قوله: (ومن حضر بعد التكهيرة الرابعة) إنما ثيد يحضروه بعد الرابعة لأندلو كان حاضرة أوقها قبر وقصى للالأبعد فراغ الإمام وهو ظاهر كلام المحانبة، رهاية اللبيان، ونص الدخيرة فإنَّا كبر الإمام أربعةً والرجل حاضر يكبر الرابعة ما لم يسلم الإمام. ويقضى الثلاث بعد ملام الإمام لأنه كالمعاراة للتكبير حكماً، وعن الحسن عن الإمام أنه لا يدخل ممه. قوله: (هندهما) أي هند الإسم، ومحمد في إحدى الروايتين عنه، ومقابل تولهما تول أبي يوسف. توله: الأنه لا وجه إلى أن يكير وحدًا) الأولى الإنبان باللام بدل إلى أي لأنه لو كبر لكان أثياً بما هو بمنزلة وتعة وحدم ولا يجوز ذلك. قوله: (فقه الخطف التصحيح كما تري} إلا أنَّ ما دايه الفتوى مقدم على غيره كما ذكروه لما فيه من التسهيل في تحصيل المادة - قوله: (وتكره الصلاة عليه في مسجد الجماعة) قيده الواتي يسا إذا الم يكن معتلاةً فإن اعتلا أهل بلغة الصلاة عنبه في المسجد لم يكره لأنَّ لباني المسجد علماً بعلاك، وعدْ، على أنَّ العلة أنَّ المسجد قم بهن لم، أما على أنَّ العلة خوف التلوث فلا وقيد بمساحد الجماعة لأنها لا تكوه في مسجد أعد لهاء وكذا في مدرسة، ومصلل عبد لأبه ليس لها حكم المسجد في الأصم إلا في جواز الاقتداء، وإنَّ ثم تنصل الصفوف كذا في ابن أمير حاج، والحلبي، وفي شرح مرطأ الإمام محمد للمثلا علي، وينمغي أن لا يكون علان في المسجد الحرام فإنه موضع للحمامات، والجمعة والعيفين، والكموفين والاستمقاء وصلاة الجمازة قال: وهذا أحد وجوه إطلاق المساجد عنيه بصيفة الجمع في قرله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمَرُ مساحد الله ﴿ [النوبة: ٩] وقبل: لعظمته ظاهراً، وباطناً، أو لأنه قبلة المساجد، أو الأن جهات كلها مساجد الحر. وفي المدانع وغيرها قال أبو حنيفة لا يتبغى أنَّ يصلى على ميت بهن القبور، وكان على، وابن عباس بكرهان ذلك وإنَّ صلوا أجزأهم لما روى أنهم صموا على هائشة. وأم صلمة بين مقامر البقيم، والإمام أبو هربرة، وفيهم لين عمر رغس الله عنهم، ثم محل الكراهة إذا لم يكن عذر فإن كان فلا كراهة انفاقاً، فحمه اعتكاف المصلي كما في الميسوط، وممه العطر كما من الخانبة، وأما ما رواه مسلم، وأبو داود أن عائشة لما توفي سعد بن أبي وقاص قالت. ادسلوا به له المسحد من أصلي هلبه، وأنهما لم أنكروا ذلك عليها فالت واله لقد صلى وسولًا إلله 🛣 على ابني بيضاء في المسجد سهيل، وأخره، فيجاب عنه بأنه منسوخ وإلا لما أنكرت عليها العسماية ، أو محسول على عقر كممرّ ، أو على الخصوصية ، أو على بهان (Name) 1 Util 1 Util

(فيه) كرده شزيه في وراية ورجحها المحفق الل الهمام، وتحريم ال أحرى، -الدة فيه إنّ كان خشية التنويت فهي تحريبية، وإنّ كان شغل فسيجد بما نه بين له شزيهية، والمروي (فوله) براي (من صلى حلى جنازة في المسجد فلا شيء له) وفي رواية اللا أجر له (أو) كان المبين (عارجه) في المسجد مع بعض العوم (و) كان البعض الناس في المسجد) أو عكسه، ولو مع الامام احلى المحتال كما في الفناوى المدعري خلافاً لما أورده النسمر من أن الإمام إذا كان خارج المسجد مع بعص القوم لا يكره بالإنقاق بما علمت من الكرامة على المختار.

النبيه . تكوه هملاة العجافز في الشارع وأراضي الناس لوسن استهل؟ إن وجد منه حال

الحواز، وعملوا بالأقصل في حل معد، وإلا لو كان مو الأفصل كما قال نعص الشافعية: الكان أكثر صلاته في المسجد وفيها امتنع جل الصحابة وصوان الله نعالي عليهم عمه، والواقع خلافه - قوله: (ورجحها المحقق ابن الهمام) لطاهر إطلاق المروي - والأولى دكره البعدين قوته بعده والعروي قوقه الح. أثوله: (والعلة فيه إنَّ كان خشية التلويث فهي تحريسية) الأولى نافيت الضمير في كان الأولى، والثانية فلو كان السبن في غيره. وللجماعة به نم يكره وكلام شمس الأنمة السرخسي بقيد أنَّا هذا هو المدمي حيث قال، وهندت إنَّا كانت الحنازة خارج المصجد لم يكرم أنَّ يصلن عليها في الصبحة إنها فاكراهة في إدخال الحنازة في المسجد ا لا فلو أمن التقويت لم فكره على سأنو التوجوم، وإلى ذلك مال في المبسوط، وفي المحبط، وحليه العمل، وهو المنختار " ه، ونقل في الدراية هن أبي يوسف أنه لا الحره فسلاة العشارة في المستحدالة لمم يخصه خروج شيء بلوث المستحدة وهو يؤبد ما قبله، وبندني نفيت الكراهة بغلن التلويث، فأما توصيه، أو شكه فلا نشت به الكراهه. أنوله. (بيَّانُ كان شغل العسجة بما الم بين له فتتزيهها) فلو كان السبت موضوعةً من المسجد، والناس حاوجه لا تكره وبالمكان تكره كما في الجوهرة لأنَّ المسحد إما بس للمكنوبة، وتواسمها كالنواش، والذكر، والتلويس وب أنَّ السبت بشغل المستجد بقدم جبارته. قوله (والمروي) أي الدال على كرامة العملاء في المستحد تنزيهاً. قوله: (وفي رواية فلا أجر له) ورونه اين أبن شبية من مصنعه بالفط، فلا صلاه قه قال ابن عبد البر رواية: فلا أجر له خطأ فاحش، والصحيح فلا شر. نه كما في البرهان قول: (أو كان المبيث خارجه) هذا الإطلاق الذي من كلامه إسما بأني على أنَّ الكراهة فيه لكون المسجد لم بين له. قوله: (أو حكسه) بغني عنه صفر كلام المصنف. قوله: (ولو مع الإمام) مرتبط بغوله: أو كان المبت خارجه، ومقابله ما أورده السُّفي. قوله: (على العختار) فد علمت ما ذكره تسمير الأنبث، وهو أنَّ الكرامة إنما هي في إدخال الحنازة المسجد فهما فولان مصححان. قوله: (تكور الجنائز الغ) تشمل حق العامة في الأول، وحز المائك في الثامر.

ولادته عياة بصرفة أن صوت وقد خرج أكثره وصدره إن برك برأسه مستفيماً وسوته إلى حرج بر حليه منكرساً (صببي وعسل) وكفل كيما علمته (وصلي عليه) وورث ويورث نعا عن سابر برفعه العاقمال لا يصلى عميه ولا برث، ولا يورث حتى يستهل بشهاده وخلين أو وجل وامرأتين عند الإمام وقالاً. يقبل قول النسم فيم إلا الأم في المسرات إجماعاً لأنه لا يشهده الوجال، وقول الغابلة مفيول في حق الصلاة عليه، وأمه كالعاملة إذا العلقات بالمعالما، وهي الفهبرية مانت، واضطرب الولد في حق المترات ويحرح لا يسح بلا فاتلك كما في شرح

أنوله - لاومن العمهل؟ مِن والحمة على جسن في الشرح، والأولى أنَّ انفسر بمواوده والسفهل بالبناء للعامل وأصل الاستهلال في اللعة رفع الصوت قال بن المعرب بقال المنتهلوا الليلال إذا وفعوا أصواتهم عمد رؤيته واستهل أي الهلال بالبناء للمفعول إدا أعمر 1 هـ. ولا يحمى أنَّ المعاسب علاة المعنى الأول إلا أنَّ خصوص وقد الصوت ليس مشرط، على السراد معناه الشرعي، وهو ما اذكره بغوله إن وحد الحار الأولى أن يمول أي بدار أن تمسيرًا للاستهلال. قوله (محركة أو صوبت) كالطاس وتاؤد، فما ودر على حياة مسطوة فلا عبرة لمجرد قبص يد ومسطها لأن مذه كحركة مذبوح ولا عبوذيها متى يواديم وصل فعمت أبوء وهو لتجرك ليريونه المذبوح ولا عبرة بالعرفة لأنه في هذه الحالة في حكم المبت حوهرة. قوله (وقد خرج أكثره) الواو للتحال وفيداله لأله تواخرج رأسه وهو يصيح صادراله برماه ولم بامل هلبه كالاعي الشرح وهوا مفيد وها إذ الفعلل بنفسه أما وفا انفصل نفعل مآن صرب بطبها فالفت جسيناً مبتأ فإنه يرث ويورث لأل انشارع لعة أرجب شغرة على الصارب فقد حكم بحبانه نهر. قوله (وصدره قلغ) عطف نفسير على فرنه أكثر، كما بفنده الشرح والأولى وهو صدر، "قوله "(مستقيماً) جعله هي خذه الحالة مستقيما كما حمله في معابله منكوساً تبعاً للمادة الغامور قوله: (كما حلمته) واحم إلى العسل بالكفن يصل أنهما يحري فيهما على السنة السنيقة ا قوقه: (حتى بسبهل) بالسم التفاعل وهو أحر المعديث والصمير في يرسه برجم إلى ما أي بسناه إلى النبي 舞 وقد أحرجه الترمدي، وروي على على سمعت رسول الله الله بقول في السفط: ٧٠ يصلي فليه حتى يستهل فإذا سنهل صلى حليه. وحفل وورث وإلا فديستهل لم يصل حليه وكم يرث وتم يعلل؛ رواه ابن عدى في الكامل - قوله: (يقبل قول النسام) أي جسن السناء الصادق بالواحدة العدل والأم في كل حال كغيرها إلا في السهرات؛ قلا يقبل فولها للنهمة، ريفين قول غيرها فيه. قوله: الأنه لا يشهده الرجال) ورضحه ذول خيره لهمة أنَّ صوته يقع عند الولادة، وعنده، لا يحفد الرحال فصار كنفس الولادة، وبه نائب الثلاثة، وهو أرجم فالحاصل أتهما بقولان. إن شهاده النماء حتى في المبرات مقبوله إلا الأم للتهماء وقولهما الراحم. قوله (أوامه كالقابلة) أي في حق النسلاة هنيا، وتحوهة. قوله (يشق) فيقه في الدرر بالحالب الأيسر، ولو بالامكس وحيف على الأم قطع، وأحرج، ولو انتقع ماك عيره، ومات لا يشتر بطنه على فول

المشدسي (وإن لم يستهل عسر) وإن لم يتم خلفه (في المختار) لأنه بأسر من وحه (وأدرج في خرقة) ومدني (ودفن ولم يصل عليه) ويحشر إن باد يعمل خلفه ودكر في العيسوط فولاً

محمد وروى الحرجاني عن أصحابنا أنه يشق قال الكمال وهو أولى معالاً. أنَّ احترامه سفه يتمديه ، والاستلاف من شغه مقلط بهما إذا لم ينزك حالاً ، وإلا لا يشور الفاقة قاله السبد . قوله . ﴿ لَا يَسِع ﴾ لا وَلَكُ ﴾ [لا لسو بمعنى هير أي لا يسم قبر ذلك أحد، وتحتين أنَّ عامل بدح صمر برحم إلى معلوم من العقام أي لا يسم سجال هير فلك النولة: (وإنّ لم يستهل) مثله ما إذا استهل معان قبل خروج أكثره، وإن الاستهلال من أن من مغير معتبر الأولى. قوله. (وإن فم يتم فحلقه) فيغسل، وإنَّا لَد برع فيه السبة، وعلا يحدم بين من أالت غدام، ومين من الده ممن أتبته أراد العمل في الجملة، ومن نفاء أراد الغمل العراض فيه رحه السنة، والعشائد ب أنه غهر فيه بعض خلق، وأما إذا مع يظهر فيه خلل أصلاً. فالعدهر أنه لا نفسل، ولا تسعى لعدم حشره وحريب قوقه. (في المعخدر) وظاهر الروانة منع الكل، وكذا لا يات، ولا يبورث انعالةً لأبه كينزه البحل بجما في الريامي والمعموي. وحاصل ما في المصنف أنه بالنظر الكرنه الممأ من وجه يفسل ويبصمي عليمه وبالنظر لكويه حرمأتهن لا ولا ماهمكنا الشمهين، فقالما البغسل عملاً بالأول، ولا يصلن عمه عملاً بالتامي، ورسعما ملات طاهو فرواه. قوله: (لأنه نفس من وجِمًا الأولى ما قر مشقى النجار حبث قان إكراماً لمبني تام، وإنما كان نصباً لأنه بيعث، وإنَّ لَمْ يَنْفُحُ فِ الرَّوعُ عَلَى أَمَدَ القُولِينَ قُولُهِ ﴿ الْوَسَمِي ﴾ أن وإنَّ لَمْ يَنْمُ حنف كما أن الشرح على الطبعاوي. قوله: (وينجلس إن بان بعض علقه) هو الدي مقتلب مدمت أصحابا الأنه بشت به حرمة بس أدم بدلين لبوت لأحكام السرحة له كاستبلاد، والقصاء عند نهر، وقد قالوا إلىَّ للنفط يعيها في الإخراء، وتراحى شفاعه، واصند والساووي أيو عاباة مرعاءاً أذ انسقط ليقت مسينتك على باب النصة فيعول لا أوحل حتى بدخر أموايء وافراه المحسطكا يالوي بذير همر ويهمز فملي الأول معناه المتغضب المستبطرة للشروء، وعلى الثاني معياه العظب البطن المنتقح يعني يغميب، وينتفخ بطنه من الفصب حتى يدخل أمراء الحدي وروى أمن ماحه من حديث على رصي الله عنه أن السفط لدراهم وبه إد دخل أبواء الدوء فيقال أبها السقط مسراعه وبه الومنل أبويات المعنة فيحرهما مسروه حمي معجلهما المعنة الحروالسور بعنجنسي. ويكسر لعم ال النسو بالقسم وهواما تقطعه الغابلة من سرة المسي وينجشر عالي ما مات خليه كغيره من أهل الموقف، ثم عند دخو ، الجنة يصيرون خولاً واحداً ففي الحدث الصحيح ببحث كل ١٠٠٠ عالى ما مات عذبه، وفيه صفة أحل الجنة أنهم على صورة أدم طول كل واعمد منهم سترن له انمأ راد العمد وغيره في عرض بسعة أنوع، وهم أماء ثلاث وثلاثي.

قائمة: يرى الإمام لمبيد من حديث معاذ بن حين قال. قال رسول الله رقاق «ما من مسلمين يتوفي لهما تلاقة في من قوله إلا أدخلهما غه الجنة بقضل وحمته يناهما فقالوا: يا كالب المركزة (١٩٨٨)

أمر إن نفع فيه الروح حشر وإلا فلا تما في شرح المتدسل (كفسي) أو معنون بالح (سي). أي أسر (مع أحد أبويه) من دار الحرب لم مات لدينه فه في أحكام الدينا، ويوقف الإمام في أولاد أهر الشرك ومن محمد أنه قال فيهما التي أعشر أن الله لا يعدب أحداً بعدر ديب وإلا أن يسلم أحدهما: شحكم واسلامه بالتيمية له (أو) يسلم (هو) أي تصبي إذا كان يصد

وسول الله أو التنان قال أو النفاز قالوا: أو واحد بنال: أو ونحد، ثم فنال: والذي نفسي بيده بر السقط ليحر أمه بسروه إلى الجنة إذا احتسنه؟ - قوله : (وذكر في المستوط قولاً أخر ظخ) لحات لحمل العصلاء أنه المشادرة والابتذاء من شوت لعمل الأحكام تعالى الدينا شوت أحكام الأحرة دروي هذا القول عن الحبيمي والعرطني، قوله، (مع أحد أبريه) أن الكافرين تركه استمناه للعظ السير اللعاص النهواكي لا يصابي عليه لأبه تنع لهما تنعية ولادة، وهي أتوي التنمالات لأمها سبب أو حوده إلا إذا عقل و حلفه فلما هير دلل أبوله، علا لصير نبعاً لهماء وتسامه فل المنحراء قوله الخبيبية له في أحكاء الدنية) مع بصلى عليه كنما لا يصمى عليه، والبس تاجأ نهمة أفي المفتيء فلا يحكم بأن أطعالهم في نشار فلسف بوا فيم خلاف فارا أهم خدم للمق العرف وقبل. إنَّا كامرًا قالوا اللي في عائم الذر عن اعتباد فعل النحة، وإلا بعل لنار. قويم الارتوقف ا**لإمام في أولاه أه**ل الشرق) في المصابرة فردد فيهم أبر حيفه، رغير، ووردت فيهم أخيار متعنوضه ومتلسيل نعويهم أموهم إني الخاتعالي، وإنها هم مأولاه أهل الدارك، بما في الكاني أولاد المستمين إدا ماموا في صعوهم كانوا في الحناء والمترقف همهم المروي عر الإمام مردود عبني البراوي قال الحموي . وأنَّ محمداً روى في أثار الإمام أنه يقال في المملاة على أطمال المستميل اللهو أحمله فنا فرها وهذا فصارحه بإسلامهم فأبر ابست إليه خلافه الأولما الأ يعذب أحداً بقيم دنس) أي، و ١ ذنب عنم عزلاء، عد يعذبون قويه: (لا لل بسلم أحدهما) أي أحد أبويه أبهما كان، وتو كان غير النسسي كما مو مفتصى الإطلاق. قويه. (إذ كان يعقله) أي الإسلام، ودلك بأذ يعمل الصعة المذكورة في حديث حبويل، وهي أن يؤس بالله أي بوجوده ورموبيته لكل تمرحه وملانكته أي بوجود ملاتكنده وتنب أي إبرائها ورسله عليهم الصلاة السلام أبي فرسافهم، واليوم الأحر أبي النعاب بعد السوب، والقدر خبره وشره من الع سنالي بحراء ويكمى عبه الإنبال بالشهادنين لانطواه ما ذكر تعنه ، وبدل عليه ما في أمع الوسائل حيث قال أعول قلب أربحت أن لا يحكم بوسلام اليهودي، والتصراني، وإنَّ أَفَر مرسالة سيمنا محمد ﷺ، ونسرأ على ديمه، ودخل في دين الإسلام ما لم يؤمن بالله، وملائكته، وكنمه ورصله، ويعر بالمبحث، وبالفدر حير، وشرء من الله تعالى فلنا "الإفرار يهده الأشياء إن لم بوحد عصةً. ققد وجد دلالة لأن لما أقر بدخوله في دين الإسلام فقد النزد جميع ما كان شرطاً لصعفة الإسلاء، وكما شنت قلك يا لصربح بشت بالدلالة العاقمديث جبرمل مصرع بها، وحديث أمرت أنَّ أفاسَ الناس الح أماد أنَّ مُولَ لا رقم إلا الله إثرار بها دلالة فيستفاد من محسوع لأن إليهلاء صحيح بإفراء مالم فقائبة، والرسالة أو صدق محصد الإيدن له ولا ماسرة التفازه الموصف من نفسه إذ لا المراة إلا الخواص (أو لم يست أحقصه) أي أحمد أسء (معه) للحكم بإسلامه للمبه السابي أو در الإسلام حتى او سرق ذهى صغيراً، وأحرامه ندار الإسلام تم حات يدالي عليه وإذا بفي حوّا بجب تعليمه من بده أن العدم اوإن كان المكافر قريب حسلم) ساشره والا وفي كاكنو (غسله) النسك الكفال تحرأة تحسة) أذ رامي في الما حدة في بني أدم إيكون حدة علم لا الفهرة أنه حتى أو وقع في عاد محمد الوكفية في

التجديثين أن الشبرط الإهرار بها إما بحبأء وبما دلامه أماده السبدة وميل الاسراد معربه إب ذات يعقله أي سعل السافع، والمصار: وإنَّ الإسلام مدى، والناعة حد أنَّ وأقل من ومشر فيه التمهير سدم سبَّن . قوله: ((أو صفق بوصف الإيمان له) الأولى أو عما يعه، أو ها عصم، عالى إقرالوه يتأويسه ملهدا أقر فدنوار المواشروج العاأل أن الشبرى جارية فعستوصفها الإسلام، فانه العرام لا تبكون فيسلمه والمديلا من عدم المعامة فراه الحمل السامل لا ما تطهر من التوقف في حوات ما الإسلام فما يكود من يعلمن لعواء توم يسمع من يعول لا أعرف، وهو من كوحيدة والمجود المكان كما في المنح قال في المهر «وعلى فالأفاع بسعي أنَّ بسئل العامي عن الإسلام، تما يذكر عراد حققته، وما يجب الايسان به الم فان أما أساء مصافح عها (عرف ظال: لما الاتمي ب . هـ . قوله : فللبحية السابي أو در الإسلام: حدَّاف في أنوى التحيات لما تبعة الأمرين فقر الهمانيق وغبوها العرماالدراء والي المنعيد ليمره ليد فالدمل العشج ولعلعاء لي وق من وقع في مهمه صبي من العصمة عن در النعرب فعلك بصلى عليه، وبحمر صباب بنعاً الصاحب البد من كلمت تنمية الدفو أموى نصع ذلك العرا ولعماء في البحر أن نبعية أنمد في هنام اللحالة منطق عشبها فعدم هملاحية اللدوالها ونبي أنه يرد الله ما من كشاب وأسراره وأوامدين لذمي فسينأه وأحوجه إلى هر الإسلام فعلت صلى عنه ولا اعتزاز الأحد حشر وحده تخليصه من بدو ولم يجنك لها خلافًا (في و ذار التحلي ما لصلح اعتماً من العوس فأنه مع معطم إلى كان يسلمهُ، ولمدارانُ قان دويًا الله أي فيدور مع الإسلام أسمه داره وشعشي كالامه على ممّا علمون لتبعية السمي. في إلا قان مساهأ، أو ولا الإسلام إلى نتج بكار الاعتمار ما شأرًا قوله . الهجب تخليصه من يمه أي بالقيمة؛ تحديماً طمينت من ولانة الكفر قان معالى الخران بجهال لله المكافرين على المؤملين عابلاً، كما أو أسلم أو النتر و مسلمةً بحمر على إحراجه من طكه سهاله كاما في الشراح مريداً أخوله (وفي كان مكافر) أي أسب كان أخوله (فريت مسلم) أطلقه وشيمل منا إما كان له فريب عيره كافراً أو لا فير أبه إن ذاب بالأولى المستمر باحث كما من السراح، وشمل لقريب دوي الأيحام كد عن المحر، معوله. ولأولى له كالدريجة هو شوط للاولونة. قوله (قشطه المستم) ونهس ذنان واجنأ عليه أن من شره الوحوب إسلام الحبث العموي عن الغائم. قوله (لا مراهي فيه سنة) أبر النفسيا، من وافروه و بداءة بالعباس والأصار

يناب بصلاء المالاء

حرفة) من غير مراعة كدن السنة (وأنقاه في حفرة) من غير وضع كا حبية مراساة لحق القيامة الوارفعة) القريب (إلى أهل ملته) ويشع حنازته من معيد وقيه رضارة إلى أنّ المعرفد لا يسكن منه أسد لمسلم لأنه لا منه له فيدي شعيفة كلف في حفرة وإلى أنّ الكافر لا سكن من قويمه المسلم لأنه فرض على المسلم بن كه يف والا بناحن هره الأنّ الكافر تنزّن عليه تلطمة . و نسبم معناج إلى الرحمة حموضاً في هذه نساعة (ولا يصنى على ياغ) العافاً وإذ كان مسلما (و) لا على (قاطع طويق) إن افتق) كل منهم (حالة المعجارية) ولا يعمل لأنّ علياً

فيدات ووقد أبراه الوده والفيرم من على والسي العدامية فالدالما مات أبو فعالب الطلقيات إلى السبل زؤي، مقالميات الزل عملت فالمرح العوال والعام والراء العب موار أبط والمواث النائم المرازي والمعران ورزياء فجاه فأمراني والمسطنات ودعا اليء ومي حفسك الواقدي عن علي أنَّا وصول أنَّ إلى حجل بستعمر له أبامًا، ولا يحرح من بينه حمل نول هابه جبريل بهذه الأبات أب كان يثينون والدير المواك بستعفروا للمشركين الأبة كذا في البرهان. قولة: (البكور حجة صب) امل وحهدان بقاء أمر عبوك ينطهبوك فعمل، وأمرت تنسهير انسك فلم الفعلق. قوله. فحير لو وقع في ماء تجمع) هذا مني على القول بأن تحاسة العبب الجامة خيث والمستمر مطها بالمسل لكراسة وأمراعلي القول بأن تجاسته مجاسة حدث وقالا متحسه حيث كان بالندأ . قوله .. من هير براهاة كفو البينة) أي قلا يعتبر فيه عدد، ولا يجمر فيه حياظ ولا بيجار فوقف (والقاد في حفوة) أن يقود العلم ولا توسعه وينقيه طرحاً الاسبهام لا وحيماً أقوله ((وقيه إنسارة) أن في فرقه أهو مانه أن فإنه بعبد أنه كافر أصابي، هوله ا 15 بسكن منه أحدًا فلا نديع إلى من ارباد إلى منتهم كما في الشرح، قوله: (وإنني أنَّ الكافر اللم/ مدا مستقاد من فوت: وإذا لناه أفكافر أب فإنَّ فلم فكسهد. قوله: (لا يعكن من قريبة المعملم) الما رويل أن الديل بيخير النواجع أمن بكوء وعمو فأنوا على يهودي، وقد مشر التوواة وهرة المعري نفسه على من له محتصر على أحسن الفصاف، وأجملهم، فقال ومولد الله 🏂: الأشادك باللذي أنزل التوراة عل تجد في كتابك فا صفتي. ومحرجي فأشار برأسه لا، فقال نيته اللمحيضير أي. والذي لذول التوراة إنا لتحد في كتاب ميفعات، ومحرجك وأشهد أن لا إله إلا ان، وأنك وسول انه، فقال: أقبموا اليهوالي على أحبكم، ثم ولي الصلاة هليه، فلم يمكن البهودي مناء وتوس أهره المسلمون؛ أفاده في الشرح الثولة. (الأنه فرض على المسلمين كعاية) طو تركوه للكامر أثمون عنام فالمداس المسلمين غرص افكفاية.

قوله (أولا يصلى على ياغ) لبعاة السنسيون العار مرد عن طاعة الإنعام كفا في الشرع. أوله (أدل منهم) أن تباعل، وتأثير تطريق وجمع باعتبار تعدد أمر لا كل قوله، (ولا يغسل) وقبل ابدائل الباني، وعامع العربي، ولا يصال عليهما فلفوق بسهما، وبن الشهناء كذا في الشرع، ومبشير لبه بعد في فوله (أن قسلوا كالحاة على إقلى الرواجين أا هرونه أن العرق Tail Salat, Market

رضي الدعمة أنه بعسل البعادة وأما إذا تشترا بعد شوت الإمام طليهة الإنهاء بعساوات وبعالى عليهم (و) لا تصلى على (قائل بالخنق غيلة) ـ تكسر الاغتيال بقال الكنه عملة وهو أن يحدثه وبأعضا به إلى موضع بعاله والمراة أمم كما أو شفة في متران نسبة من الارس بعساد (و) لا على (مكافر في المصر ليلاً بالسلام) إذا صلى نقلك الما أذاران فيرا وبين أن على (مقبول عصبية) بعاله لهم ورحراً لغيرهم الوان فسلوا) كالمعاذ من إحمى الروبين أن تعلى عليها عبد ألى تعلى عليها عبد ألى المشتلة ومحمد وهو الأصح الانه مؤمر مداب، وقال أبو بوسه ما الايمان على مايد، وقال العاصى الإمام على المحمدي بعول الأهمج عندي أبه لا يصلى عليه وإلى كان حطاء أو توجع بصفي عليه أن كان حطاء أو توجع بصفي عليه أن كان حطاء أو توجع بصفي عليه نقالةً ، وقائل عبد أعظم إذارةً وإلياً من طابل عبره (ولاً) مسلم اعلى أنها أحد أبويه معد) ظلم إحداً إله الد

حاصل معدم الصلاة عليه . فوله . (لم يضمل النغاة) وقد بنكر عليه فقاد (حداءاً. ونطاع الماريخ لمعازلتها كما في المحر أعاده في الشرح، قوله الرأما إذا تتلوها مفهوم دريه في الصل حالة المحاربة القولة النعمة شوت الإهام؛ أي لذ الإمام وعها صوح في الشرح قال في الشرح. وعدا العصيل حمل أخذاه الكنار من المشابع كما الدائرينجي. قوله: (باليهم بعماون) لأنَّ التمل حبينه حد، أو فصاص در قوله (باللخلق) ، أبون أقويه (بالكسر) أبي في العبر أنوله (الاقتبال) من العاموس الحمة المرأة السمية، وبالكسر موضع والشعشمة، والحديمة والاعتبال وقتله لمبالغ خذاعذا فدهدت بدايلي موصع فقدماء وحاثه أهاكه كاعانك واحداشي حدث لا يدرين والنفول أي بالغتج الصداغ، والسكر، وبعد العسامة العاملا وجه غواه بغان والأولى جمعها كما معنا السيد في الشاح، وقد حقامها في الشرح أيضاً. قوله الذي متزل) أي مابال المابلة، أوالمحموق لمو عبوهما وقيده بأه يكاونا ختى عبر مرة. قوله: اللسمية في الأرض بالفساد؛ منذ لغواه ، ولا يعملني قوله: (في المصور ليلاً عائسلام) الم أنَّد بالمحارزات وحروم قواه . (ولا بصل هلي مفتول عصبية) أي للتعمات والحمية كسمده واحرام بإنسم مصراء وغبس وممن ال عبره قال أنو بوسف لا يصلي على كل من قتل على مناع بأحده، وهذا صوبح في أنَّ الشخص إذا قبل حديث أخذه المهام لا يصلى عليه القولة ((وإن غمالوا) عمارة مسكين أعوا أن أعلى العصيمة لا معملون، وكذا عناره التنزير مع شرحه نفيد عدم عمله كالسكاس. قوله: (لا يصلى هيهمة الأولى (بادة أي القولة : (**لأنه مؤمن مل**فية) فتمار كفيره من أصحاب الكيافر فابا في الشرح، وبده أنَّا هذه العلة تظهر فيما منين القرفة الأوقال أبو بوسف لا بصلي هيه) قال في العابة وهو الأصبح، ويؤيد بها وره أنه ﷺ أتى با نهر من فتل تصنه بمشقعي دنم يصل علمه قوله: (أو تُوجِع) ذكره من العابة من غير فكر خلاب، وسله لأنه من الطاهر رسد بعد معدوراً.. قوله: ﴿أَحْظُمُ وَوْرَهُ وَإِنْسَا مِن قَاتِلُ هَيْرِهُۥ لأنه أساء زلى أثرب الأشباء إليه، والآنه لم يرض للصاء

نصل

بي حسلها ودنها (بسن لحطه) حمل (أربعة رجال) تكريماً له، وتخفيفاً، وتحاشياً عن بشبهه محمل الاستبة وبكره حمله على ظهر وداية بلا عذر والعنفير يحمله واحد على يديه وينداوله الناس كذلك بأبديهم (ويتيقي) لكل واحد (حملها أربعين خطوة بهداً) الحامل (بمقدمها الأيمن) بيضمه (على بعينه) أي عمل عائنة الأيمن، ويسينها أي الجنازة ما كان

الله له الداهرة حيث استمحل السوت، و مطلف الإنتم على الوزو من عطف الموقوف. قوله : (همدة) أخرج بسمهومه الخطأ فرنه يعسل، ويصلى عليه، وقوله طلمة أخرج به من قتل أبلم الجربي أو ناباعي والله سنحلة وتعالى أعلم، وأستففر الله العظيم.

تصل، نع حطفا وبخنشا

الا يحمى حسن صاصبة بأخير هذا عما فيده واعلم أنَّ أصل الحمل، والدفن فرص كعايف ولمذالا يحوز أحذ الأجرم عش ذلك إذا تعييرا فهستاني وحمل الجنازة هيادة فينبض لكل أحد أن مان زانها نقد حمل الجنازة سنة السرسلين فإله حمل جنازة سعد بن عبادة نقله السيد عن اللجو هرئاء قوله. (الحملها) اللام بمعنى في وحمل الثب الاهل بس، والمعنى أنَّ السنة في حملها أنَّ يحملها رجال أرمة. قوله: ﴿ أَرْمَةُ رَجَالِهَا أَخْرَجُ بِهِ الْسَامَ، وَذَنْكُ لَمَا أَخْرَجِهُ أَي بعس من أسل رمس الله منه قال. حرجنا مع وسول الله ﷺ في جنازة فرأى نسوة فقال: التحملته قلمن: لا قال: أنفقته علن لا: قال فارجعن مأزورات غير مأجورات؛ ولاذ الرجال أنوى على ذلك، والنبساء ضعمات، ومظله الفنية والانكشاف إلا إذا لم يوجد رجال كذا في شرح البدر المبنى على البحاري. قوله: (تكويماً له) لأنَّ فيه اعتناه به. قوله: ﴿وتَخَفِّيها} أيُّ على الحاملين. فوله: (وتحاشياً) في تباعداً من تشبيهه بحمل الأمنعة هذا إنما يتبت كرهة حمل الواحداله لا ما فرق منه عد الأومة. قوقه: (ويكره الخ) الأولى عبارة الشرح حيث قال: ولذا يكر، على السهر، والعابة أي للتشب محمل الأمنعة يكوُّه التم. وهنارة بعض الأفاضل بعد ذكر حمل الارسعة فيكره أنَّ يكون الحاص أقل من ذلك، أو أنَّ يُحمل على الدابة، أو الظهر لعدم الإكرام إلا إذا كان وضيعًا، أو تطبعًا، أو قوق قلك قليلاً غلا بأس أنَّ يعمله واحد على يديه أو عن طبق والمبدء وإلا فهو كالمائم الد أقوله: (بلا هلو) أما إما كان عشر بأن كان المحل بعيثاً يشق حمل الرحال له أو لم يكن الحامل إلا واحداً فحمله على ظهره، فلا كراهة إدن. قوله: (كذلك) الأولى حذبه أر حذب قوله بأيديهم وإنَّ مؤداهما واحد. قوله: (بمقامها) أي مقدم الجنازة أن السبت الأيمزاء وهو بسار السرير كذا في الفهستاني فيجعل عنفاء وكنفه الأبعم خارج مفدم الجنازة. قوله: (فيضعه على بمبنه) إبتاراً للتبامن.

حهم إلى الحاصل الآن الدين على هايرده ثم رضع مؤسره الأيمن علمه أي على المشد الأيمن علمه أي على المشد الأيمن (شها بنسخ (مقدمها الأيسو على بسارة) أي على خالفه الأيسر القو يختم والاحداث (الأيسر) محمدها (حقيد) أي على حالفه الأيسر فسكون من كل حالت عشر حقوات لقولة \$2. أمن حلل جنازة أربعين خطوة كفرت عنه أربعين كبرة وظهر أربض عليه (ويستحب الإسراع مها لله عنه له من حفو المستحب الإسراع مها لقولة \$2. السرعو، بالجنازة أي ما على الخبياء كما في روية أن مسعود أول نك صالحاً فخير تقدمونها إليه ورد تك حير هات والرائم تقرمونه عن وقائكم وكما يستحب الإسراع بشخصة و تقوم عنوات عليه العدو دول المعتق المناقب على المعدودي المعتقب الإسراع المتقالة المعدودية المعدودية المعتقب الإسراع المعتقب الإسراع المعتقب المعدودية المعتقب الإسراع المعتقب المعدودية المعتقب المعدودية المعتقب المعتقب المعتقب المعدودية المعتقب المعتقبة والمعتقبة والمعتقبة المعتقبة والمعتقبة و

قوله. أما كان جهة بسار الحامق) إذا ونف مستمرأ لها أي وبعمل إساره وارج عود المحاذة الرياحاء دأن عاشه الايس أقوادا أأى على هاتله الأيسرا والمذه وكاعه الأبهر خارج الجنارف والمقدم والمؤخر بالعبم والكسر فهما والكسر أقصح أقوله النم تختم بالحنتب الأيسو) الأولل زيادة المؤخرة وبالحتم بالمؤخر معم العراع خلعه الحدرة فيمشى سلعها كما في الاسعراء والنهر والدور، قوله: (فيكون الح) نفريم على دول المصلف بدراً النم القويد. (كفرت هذه أربعين كبيرة) كفرت بالبناء للمصوم لنصب أوبعي أي كفرت الحيازة أي حيلها الله السبة والنفي نطه بعض الأدامس عن عباره التحلس أرمعون بالوبوء فيكون بالناء للبنديول. وأربعون قائب فاضء وهو كذلك في الشرح، وفي الحديث النصريح بأن الكنائر اكفر الها، الفعل، ولا سبعت مثل حبير - قوله: (فقد تضي الدي هليه) أي بعد أدر () ي عليه من من أخيم المسلم، ولمن المراد أنه أدى معطمه، فإنَّ المهلُّوب منه أنَّ بدهب معه إلى الفيار. ولا ينصوف حتى يقبر إلا أن يأدرانه عوالي. (فحير تقدمونها إليه) ولا يقدم على حير إلا س كان من الأخبار، وقوله: فخبر أي لواب تقدمون الجدرة إليه أي الحر الذي أسفه أي فبالساء الأسراع به لبمانه والمستشرعه واريم بغل في الثاني فتر لفدمونها إليه لأبه لا يسمى لاحد ال بذهب بشخص إلى الشر فضلاً عن أن يسوع به، وإنما المعصود معارفت، وهذا لا ينافي حصول الثوات في حمله وأيضاً فإن الفضل عميم، فبمكن أنَّ بفائلٍ. وفيَّ كانو من أمل مصمان بالعمود قوله: (وإنَّ تلك قبر قلك) أي عاصبة، وإنَّ لم بذكر، استهماناً تذكره ولك محزوم مسكون الدون المحدومة تخديقاً . قوله . (هن وقاتكم) أي حاكم عارة بالرعاب العوات الأن الحصل ليمن على افرقاب. قوله: (وكلما بستعب الإسراع بنجهيزه كله) أي مر حبز مونه، فمو جهر العيت صبيحة موم الجمعة مكره بأحر الصلاة عليه لنصلي هفيه الحمع العظلم معد صلاة الحميدة، ولو خافر: فوت الحميم بسبب دمه تؤخر بدفن الحامن المبد أقوله: (مقتوحات) الأولى أنَّا يقوله ممتوحتهٰن أي الحذب والبناء الأوسى، وقد يجدد بلمه أراد ماتجمع ما نوق النواحيد، وفي نسخة مفتوحتان، والأولى مفتوحتين " قوله" (من العدو) د كوف الدال وتخفيف والعنق خطر نسيح فيصفون به دون ما دون العنق (وهو ما يؤدي إلى اضطراب العبت) فيكره للإردراء به ، والعاب العنبين (والعشي خلفها ألعمل من البشي أمامها كفضل صلاة طفرض على النفل) لقول عني ، وافدي بعث محمداً بالحق إلى لفضل الماشي خلفها على العاشي أمامها كفصل المكتوبة على النظوع، فقال أبو معيد الخدري : أبرأبت نفول أم شيء مسعت من رسول الله يقلق ففصب ، وقال: لا واقه ، بل سمعته غير مرة ، ولا تنتين ولا تلاث حتى حد سبعاً ، فقال أبو سعيد إنى وأبت أبا بكر وعمر بمشيان أمامها فقال علي رضي هذا هنه : مختر الله فهما إلفة لمنبع فائك من رسول الله يكافح عما مسعده والهما والله لغير هذه الأمن ولكنهما كرها أنّ وجدم الناس ويتضايفها فأحيا أنّ يسهالا على شامى رفقول أبي أمامة أن

الوار المشيء قرله: (والعنق خطر فسيح) المش غنيجين، لوله: (فيعشون به دون ما دون الفتق) وما درن المثل هو الخبب فيستون دون الخبب. قوله: (وهو ما يؤمل إلى اضطراب العبث؛ والأولى ما في النحر حيث قال: وحد الإسراع المستون بحيث لا يضطرب النبت هلي الجنازة، ويحتمل أنه راجم إلى الخيب المتقدم في كلامه. قوله: (اللازمراه به) أي للاحتفار بالعبت، قوله: ﴿وَأَنْعَابُ الْمُتِّعِينَ} جمع منِّع، قوله، ﴿أَمْ شَيَّهُ مَمَّتُهُ} عِبَارَةُ البرهانَ أَو بشيء بالباه وعلى حلفها فهو خبر محذوف يعني أم هذا شيء سمعتده ويحتمل جره عطفاً على برأيك. قوله: (حتى عد سبعاً) يعني سمعه أكثر من سبع. قوله: (وأنهما والله لخير هذه الألفة) حذا من فيل الاحتراب عن ثوهم السخالفة للمديث. قوله: (لخير هذه الأمة) الخير بمعنى الأخبر، وإنما لم يثن لأنه أمعل تفضيل أضيف إلى معرفة، ويجوز فيه المطابقة، وهدمها. قوله: (ولكنهما كرما أن يجتمع النفي، ويطنيقوا فأحيا أنْ يقسحا للنفي)⁽¹⁾ الذين خلفه، وقال الربلمي: وهي المشي أمامها مصيلة أيصاً، وقال محمد بن النجسن في موطئه العشي أمامها حسن، وفيده في الفتح بما إذا لم يتباعد عنها، أو ينقدم الكل فيكره لأنه وبما يحتاج للمعاوفة ا هـ. فان في الأخبيار، وهذا كله إذا لم يكن خلفها نسله فإن كان كما في زمانيا كأن انمشي أمامها أحسن كذا في التهر، وهذا أولى منه في السيد عن المنولف من فوله: وإنَّ كان ممها فائحه جرت فإن لم تنزجره فلا بأس بالمشي معهاء ولا تترك الصنه يما اعترن بهة من الهدعة انتهىء وسيذكره المؤقف قريبةً فإلى يقتضي ألَّ الأحسن العشيء خلفها إقامة للسنة، وهي الشرح قال المحكم في السنفي، وجدت في بعض الروايات أنَّ أيا حنيفة قال: لا يشَّر بالمشي أمام الجنازة، وخلفها ويمنة ويسرة ا هـ. قوله: (حافياً) تواضعاً، والسنة المشي حاقياً في يعض الأحيان. قوله: (أو ينفره متقدماً) أي منقطعاً عن القوم، ومو مروي عن أبي يوسف. قوله: (ولا يلن بالركوب خلفها) وبكره أن متغلمها الراكب قال الحلبي لأنه بسير الراكب أمامها

⁽١) قول السحش أن يصحا لقاس لكي في الشرح أن يسهلا على الناس اله.

الإراب المعارة

رصول الله ﷺ مثل خلف جنارة لينه يور هيم حديثًا ويكر، أن ينفده الكول عليها أو ينعره منفذهاً ولا يأس مالوكوب حققها من خير إمنداد لصرء ولي السس قال و سول مه گير. الوكاب يسير حدم الجبلوة والسائر أمامها فرساً عن يعيمها أو عن سارحاه (ويكره رفع العبوت بالذكر) والعرأد وعليهم العست وفرقها كل عن سيموت وادمر ذلك منت المعاود

ينضرو الناس والدوة العبارا ، هو وأساو بالا بأس إلى أن العشي أعضى لأمة أدرب إلى التواصيم وأليق حيال الشعيع ، وهي حاير بن سعرة أن ارسول الله يؤلو ليع حنازة بن المحالج عاشية وأبيق حيالية على أنسب أوله الرسول الله يؤلو ليع حنازة بن المحالج عاشية والمورد والما أن والمحالج عاشية الله والمحالج عاشية الله والمحالج المحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة المحال

قوله: (هذيهم الصحت) مبندا و سراال قوله: (ونحو ذلك اكالأدكار الداوات، توله البده) أي قبيحة كالمسمى بالكفارة ذكر ابن الحاج في المدحق بن الحرم فقان إن من الشوع القبيحة ما محمل أمام الجدارة من الذيراء و مدّرة الله ويسعون مقاد حقد القبر على إصحابا إليه وصلوا إليه أخلت في أمرنا هقا ما يسم الما لهوارد قال: وسنول ملك الأخر أن حديث من أحلت في أمرنا هقا ما يسم الما لهوارد قال: وسنول على الأكارة من الدام من المدعة الما أن أمرنا المنافرة الما يدامة الما أمرنا من المحمد الما من المدعة الما أن أمرنا المنافرة حي يصلى بحراب المنافرة على يصلى بحرابية المنافرة المنافرة على يصلى بحرابية المنافرة حي يصلى بحرابية المنافرة المنافرة المنافرة الكافرة على يصلى بحرابية المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة حي يصلى بحرابية المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة حي يصلى بحرابية المنافرة ال

⁽¹⁵⁾ قولة مسلماً أو خير في يعمل المسلح مراحب قوله وعيهم العسبت علهم اللم قعل لدمن يتزاواً والصيحة منصوب على الإغراء والمراد أنها يعسمت عما كان من لمات أرح.

كثاب الصلاء الصلاء المالاء

يدهة ويكرم الباع السناء المنائز وإنّ لم تنزجر باتحة فلا بأس بالسشي معها، ويتكوه بقلته ولا يأس بالبكا بنامع في منزل المبتء ويكره النوح، والصباح وشق الحيوس، ولا يقوم من مرت به حيارة ولم يرد المشي معها، والأمر به منسوخ (و) بكره (الجلوس قبل وضعها) لقوله عليه السلام؛ المن تبع الجنازة قلا يبطس حتى توضيعا (ويحفر القبر نصف قامة أو إلى الصفر ولمن يزد كان حسناً) لأنه أبلغ في الحفظ (ويلحد) في أرض صلية من جاب القبله (ولا يشق) بحقيرة في وحظ القبر يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بحقيرة في وحظ القبر يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بحقيرة في وحظ القبر يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بحقيرة في وحظ القبر يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بحقيرة في وحظ القبر يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بحقيرة في الحق التبار يوضع فيها النبيك (إلا يشق) المتحدد التبار المتحدد التبار يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بعقيرة في أرض بيانه التبار يوضع فيها النبيك (إلا يشق) بعقيرة في الحدد التبارة التبارة في أرض برحدة التبارة التبارة التبارة فيها التبارة التبارة التبارة التبارة التبارة في أرض بالتبارة التبارة التبار

قوله: (ويكره الباع النساء الجنائق) أي تحريماً كما في الدر. قوله: (وإنَّ فع تنزجر نائحة الخ) قال في السرقع: وقد أجمعت الأمة على تحريم النوح، والقعوى بدعوى الحاهلية، وفي البحر عن السجني إذا استمع ماكية فبرق فله، وبيكي فلا بأس به إذا أمن الوفوع في الفنة لاستماعه ﴿ لِهِ اللَّهِ حَدَرُهُ . هـ. قوله - (قلا بلس بالسشى صها) أناه أنه خلاف الأولى . قوله: ﴿ وَلا بِلْس بالحكا) بانتصر الآل المراد أمروح التمم، قوله (يعمم) أي لا بصوت فإنه مكروه، "قوله: (في مترق العبت) ليس بقيد فيما يطهر . قولُه : (ويكره النوح) أي يصرم لما تقدم هن السونج. قوله: (ولا يقوم الخ) فهو مكروه كما في الفهستاني. قوله ((ولم يرد) بصم البه ركسر الراه والوار اللحال. الوله: (قال وصعها) أي عن أهناق الرحال لقوله ﷺ: •من نبع الجازة فلا يجلس حتى توضع وفي المجنوس قبل وصعها ازدراة بها ؟ هـ من الشرح. ويكره القيام بعد كسا في الدر السا روى هبادة بن العمامت أنَّ السي ﷺ كان لا يجلس حتى يوضع المبت في فلمحد فكان فائماً مع أصحابه على رأس قبر فقال بهودي: حكذا نصنع في موناها فجلس ﷺ، وقال الأصحاب، خالفوهم يعني في فقيام بعد وضعه عن الأعناق فُلفاكره كفا في للبحر. أوله: (ويحفر القبر تصف قامةً) في الحجه ورى الحسن من زياد عن الإمام رحمه الله تمالي فالدخول النير على أندر طول الإسالة وعرضه فالرابعيف قامة كذا في الشرح عن التناو عاتبة. قوله: اللأنه أبلغ في الحفظ) أي حفظ المبت من السباع، وحفظ الرائحة من الطهور، قوله: (ويلحد) يقال لحد القبر أي جمال فيه لحد، أو الحد العبت رضعه في اللحد بفتح اللام كففس، ويضمها كففل، وجمم الأول الحرد والثاني ألحاده وهو حقيرة لجعل في جانب القبلة من القبر يرضح فيها الميت، وينصب عليها اللبن تهسناني، والسنة أن يدخل الميت فيه بالسواء، ولا يدخل فيه منكوسة على واسه لمخالفة فلسنة. ولائه قد ننزل المواد إلى فمه وآلفه ولأنَّ فيه تشاؤماً بإلزاله أول منزل من منازل الأخرة متكوماً على رأمه دكره ابن المحاج في المعدخل قوله: (يوضع فيها العبيث) معد أن يسي حافته باللبن، أو غيره، ثم يرضع المبيت بينهما، ويسقف عاليه باللبن، أو الخشب ولا يمس انسقف الميث، وأومس كثير منَّ الصحابة أنَّ برموا في النراب من غير المعد، ولا شق، وقال: ليس أحد جنبي أولي بالتراب من الأخر، ويوفي وجهه التراب بلمندير، أر ثلاث.

ephanicus (198

ولا باتخاه النبوت، ولمو من حديد وبعرش فيه النرات لفوله يجيد اللفحد لنا والشق لمبرناه ويدخل السبت في النبر امن قبل القبلة) كما أدخل اللي عام إن أمكن فتوضع المسرد على الفراس بهذا الله في النبر امن قبل المحد لشرف كفيانا الفراس به الله في المحد لشرف كفيانا ومو أولى من السبل الأم مكون النماء المراس أو يكون اللوجنين الويقول واضعها أم قدما أمر به النبي فيها وعلى منه وحتى منه وسول أن قال كما أمر المناسب الأنبط السبت الفيار الماسم فيه وحتى منه وسول الله سنسان ، في النظهرية إذا وضعوه قالوا النسم ان والله وعلى منه وسول أنه الفيانا إلا المراسبة النبرة والسنة الرائز وأن يكونوا أفويه أمنه صادماه الدول وقتر أو شعم في القدر بفتر المكفانة ، والسنة الرائز وأن يكونوا أفويه أمنه صادماه .

قومه الأولا بالتخاد التابوت وقواص حنيقة ريكون من وأمر المدل إذا كالتم الأبني رخود. أو ناديات ويكاه الدبوت في غبرها بإجماع أعشده. قوقه الويقبش كيه التراب الولكره أنَّا توضع نحت العبت في القبر مضربة، أو محدة، أو حصيرة أو بحو نَثُك، وفي كتب الشافعية، والعنائدة، ويعمل نعت وأمر النيت لبنه، أو محر قال اسروجي. وقع أعما عليه لأصحابه وذكر ابر اللحاج بي المدخل أنه يسعى أن يجلب ما أحدثه بعضهم من أنهم بأماره بهاء الورد فيحملونه فلي النبيق في قوه قول ذلك لم برواعي السلما رحمي به عنهم مهر بدعة فال. ويكفيه من الطيب ما مس له وهو في حيث فلحن طعول لا ميندعون بحيث رفعه مطعما وقف العلى قوقه الزوالشق لغيرنا؛ أي الغير المسلمين. قوله: الويدخل المبيت في القبر من قبل القبلة) أي رديةً - قوله: (إنَّ أمكنَ) ((لا ضحت: الإمكانَ. قوله - (لشرف القبلة) علة لقرله -ويدخل وقول: "مستقبلاً. قوله:" (وهو أولي من السر) ورد أنه بإلا سار مبلاً: وعمال عملي عمله الصرورة الصيق المكانف أو الخوف أنَّ ينهان للحد الرحارة الأرسي على إنه لا تعارض لأنه فعل معض الصحفيف وما نفاح فعل الشي 逸 والسل أنَّ توضع الحنارة على يعين الفياة ما مؤخر الغير بحجت يكونه وأس العبت بإراه موضع قدميه من الفير فبسله البرافد، إلى القبر من جهة رأسه اقوله (ويقول واضعه فلح) أي ندبا شه من السر. قوله (وكان يقوله) أي النبي ﴿ وَا كدا في النبيين. قوله: (وعلى ملة رسول الله الخ) قال الإمام السائريدي. عدا ليس بدعاء لأنه لا تسديل من الذي مات عبيه عبر أن السؤمين شهداء أنه من الأرض أشهدو أه مات على الإيسان، وبه جرب السنة قدًا في البحر، قويه: (قانو باسم الله وبالله الح) أي وصحالة مشركين مات. الله وله أسنا وفي وطباء وغيبنا وتنعين في ذلك كله حلى مليه وعبيته فهست من " قوله: " فولًا يصر دحول وبر) في الحلبي عن الفاخيرة ولا يتمن عدد الواصعين لأنه المعسر حصوف الكفاية ودخل فمره ﷺ أربعة عنى والمعاس وابته الفصل واحتلف مي الرابع هن هو صهيب أو المسبرة أن أموار قع أو تسالح - قوله: ﴿وَإِنْ يَخُونُوا الَّذِيمَاءُ} أَيْ عَلَى الحَمَلِ. قوله. (أَسَاءً) أي يحبت لو افظمر أعلى شيء العفوة وفوقة صفحاه أي فلا تحالطهم شهوة

كراب العملاء العملاء

ودر الرحد السحرم أولى واحال معرف نه دو الرحم غير المحرم، ثم الصالح من مشايع جدامه ثم السالة ولا يحرمهن إلا الرحال، ولو جدامه ثم الشاء الفر، ولا يحرمهن إلا الرحال، ولو يجرمهن إلا الرحال، ولو الهوا أحالب فأن من الأحيل لها لحالن تبد المصوور، فجاز في حياتها فكما يعد موقها لويوجه إلى القيلة على جبه الأيمن بالمات أمر النبي نظر سعره، وقد عاماله ابن أطلق منذر إنساء وأمياناً (ومحل العقدة) لأمر النبي نظر سعره، وقد عاماله ابن أطلق منذر إنساء وعقد رجيه ولاء أمن من المات واستم المات الموسدة واستم المات الموسدة واستم المات الموسدة والمناه المسلمة والمناه المات ولاي المناه المهملة المحدد في المات المهملة المحدد في المات المهملة المحدد في المح

توله الاتم أو الرحم خير الممحرم) المحرم عير دن الرحم ممتماهرة أو رضاع مقدم عليما فوقه (أمن مشابخ حبراتها) قال الشاه أن للغ التلاشن في الحبيسي، قوقه: (تو الشيان) هيا من لم ينذه النس المذكور - فوته: (ولا يضحل **أحد من النساء الغير)** والأكافر ولمو كاما فريبين النميب دكرماني أمير حاج وتم استحاراتهات أحد ولا وجدله إلا أن يحدن العاعل فالمبرأ يعود على الوفر مثلاً قوله: (ولا بحرجهن إلا لرجالية لتداغي بسحة أي لا يخرجهن من الحدارة ولى أنفر وكذ من المنسور إلى أسرير وهي سمة ولا يحرجن والممني لا يخرجن إلى لتشييع وتقدم ما بها. قوله (هند الصرورة) كالمادلون. قوله (ويوجه إلى الشلة) وجوباً كما من الدر أن مشالةً تممه في الل أمر عام عن الإمام فشر وصع لغير القبية أو على بساره لم تذكرو. قال الإمام إنا قال معد تسريح اللمن قبل أنا ينهال التراف هايه أرافوا فالك وترجه إليها همل يسينه ورنا أَمَانِوا النواب لا يَبِشَى اللَّهِ الآن دلد، بنَّة والبيشر حرام الحد، قومة: (بقالك أمو النبي 🏩) علياً الما دات رحل من مي عبد المطلب فعاله: م على استصل به الفيلة استضالاً وقولوا عميماً بالسم الله وعلى منه رسول الله وضعوه لحليه ولا الكلوم، على وجهه ولا تنفوه على ظهره كذا في الحوهرة رامي الحصلي . ومسك العبت من ورانه سجو قراب الثلا مقلب العرا الموله: (وتعل العقشة) وهول النجان للهم لا تحرصا أحره ولا تبشا بعده اقوله: ﴿أَفَلُقُ هَلِهُ وَأَمَمُ} بهمزة لَطُعُ معتاجه وعقد الظاهر أنه نصح العين وسكون الفاف على صبيعة المصدر لا عبيعة الجمع. قوله: الريسوي اللين) بعنج اللام فيه وفي معرده ومكسر الله، فيهما ومن العرب من يكسر العام فيهمه مع مبكون شاه مثل لماه وعند وهو هذا في العنجاج ما نعس من الطبل مربعاً ويسي به. قوله: (جمل على قبره اللين) وقال هند لننات بمعه كلة تسعاً. قوله: (ثم أكمل بالقصب) حوف ترول التراب من الشفوق قال الومري يستحب القبل والقعيب والحشيش في للحد فيقيم القبل عليه من حية المر وسند شقرقه لفلا ينزل القراب منها على افتيت (هـ. قوله: (وقال في حاتبة الطعطاري أم

المسلام المسلام

المدكور في العامع على أنه لا يأس بالجمع بينهما واحتلمه في النصب المنسوح، ويكره إلقاء الحصير في الغير وهذا عبد الوحدان، وفي محن لا يوجد إلا ليسخر، فلا كراهة فيه فغرلهم (وكره) رضع (الأجر) بالعد المحرق من اللين (والخشب) محدول على وجود اللن بلا كنفه، وإلا فقه يكون الخشب والأجر موجودين ويقدم النين لأن الكراهة لكونهما للأحكم والزينة، ولذ قال بحص مشايعنا: إما يكره الاحر إذا أربط به الزينة أما إذا أربلا به مع أذى السباع، أو شيء آخر لا يكره وما قل، أنه لمس النار قلس مصحح (و) ستحب (النيسجي) على يستر (قبرها) أي العراة ستراً لها إلى أذ يسؤن عليها المحاد (لا) يسجى (قبره) لأن عليه رمين الله عنه مر يقوم فنا دفنو مبتأ، وسنطر على قبره توبأ فحذت به وقال إليا بستع على الناجين في القبر، وقال أنه بعلى لاناً لما أنه المراب عن الناجين في القبر، وقال بأمر به (ويهال التراب) ستراً فيه ويستحب أن يحلى للاناً لما أنه أنه بخال مسي على حارة،

الأصل) أي المبسوط وتأليفه قبل تأليف الحامع الصغير وكلاهمة للإمام محمد رضي أنه سم قوله: (على أنه لا مأس بالجمع) الأولى أن يقول على إناحة الجمع. قوله: ففي انقصب المتسوج) أي المحموع بعضه إلى يعض متحر حيل كالذي يقعله الحصاصرت في يولاق، وكالجامر - قوله: (وهلا) أي استحباب للسء والقصيم. قوله: (لا فصحر) أن أو لأحر. غوله: ﴿ وَإِلَّا فَقَدَ بِكُونِ اللَّهِ ﴾ أي وإنَّ لم تحمل كراهة الأجراء والخند ، على حال وحود اللس بل قلنا بالكواهة مصلقاً بكون حرجاً لأنه قد يكون المنن معدوماً، ويوحدن، والكابد، به حبث فيه حرج عظيم النويه: (لأن الكواهة الغ) علة للمحدوق أي فلا بكرها، حبالةٍ لأل لكرامة الكونهما الالحكام، والربنة وهذا إسا بكون عاسا عند وحود حيرهما أما عند العدم فاستحمالهما التصورية. قوله: (وثقا قال يعض مشايختا) قال في الحارة - بكره الأجر زدا كان معا على العبات ألما ويواء ذلك فلا يأس، وفي الحصامي وقد نص إسمعيل الزاهد بالأجر حملت المن على المهجمة وأوصل به كذا في الشرح الموقفة: (أو شيء أخو) تفضم الرائحة، أو كانت الملاه كتبوة المطرر، يتدهب اللس، ومو مرفوع عطف على دفع القولم (فليس تصحيح) لأنَّ الكفن مست الهاراء ويضوز المبيت بالساء الحاراء وأحسبا بأبا النارالم بعس الماد احلاف الأحراكم حراظاهر سيموي، ورأن الأحرابه أثر الناز فيكوه في العبر للتشاؤم مخلاف الغمل بالعاء الحار فرنه يقع في المسن ، ملا يكون شها لا يكون الإحمار فيه تحلاف القبوء وسئل ما ذكر يحاب عن الكفن. قوله . (أن يسجى) بنشديد الجبع معماع . فوله: (إلى أن يستوى خليها اللحد) وهي المحيط إدا ومينت في اللحد المنعلي عن التسجية فهمنائي، قوله ((لا يسجي قبره) في الجلالي سارة أصحابنا في تسجية نبره مختلعة منها ما يدل على الجواز، ومنها ما بدل على الكراهة فيستاني. قوله. (إنما يصنع هذا بالنسام) عو أخر الأثر، قوله: (ويهال التراب) في الفير بالأبدي، وبالمساحي، ويكلُّ ما أمكن. قوله: (ويستحب) أي لمن شهد دمن المبت أنَّ يحش في فيره

المسافة المسافة

تم أن القر فحلى عليه التراب من قبل وأسه ثلاثاً (ويستم الغير) ويكره أن يزيد به على الدرات الذي سرج من ويحدما مرتفعاً عن الأوض قفر شيره أو أكثر بظيل ، ولا بأس برش الدرات الذي سرج من ويحميهم ويقعل الدرات الدينة عن مربيع الفنور وتجميهمها (ويحرم الدناء عليه فلرينة) لها روحًا (ويكره) البناء عليه (للأحكام بعد الدفن) الأنه للمقاء والفير للدناء، وأما قبل الحر فنيس بقير، ومن النوازة لا يأس بتطبيته، وفي العبالية، وعليه الدين (ولا بأس) أيضاً (بالكتابة) في حجر صبى به الدين وصح (عليه لتلا يلحب الأفر)

اللاث منيات ببديه صبيعًا من قبل رأسه، ويقول في الأولى: صها خلقت كم، وفي الثانية وفيها العبدكم، وفي النائثة، وصها محرجكم تترة أخرى، قوله: (ويستم الشير) ندياً، وفيل: وحوباً والأول أولن رهو أن يرمع فبو مسطح كنا هي المغرب، وقوله: بعد ويجعله مرععة الأولى تقديمه حلى فوله، ويكره أنَّ بزيد الخ وفوله افدر شمر هو هاهر الروابة، وقبل أقدر أربع أصامع ونباح الريادة على قدر نسر عن رواية كمد في الفهاماني. **قوله الويكوم أنّ يزيد فيه على** الثراب الذي خرج صه) لأمها بمنزلة السام، بحر وهو رواية المعين من الإمام وعن محمد لا بالس بها - قوله: ﴿ وَلا بِالسَّ بَرِشَ الْعَادَا بِلَّ يَسْخَى أَنْ يَكُونَ مَنْدُرِبَا ۖ كَانَّ النَّبِي ر اللَّهِ فَعَلَّهُ بِشَرّ عب.، وأبر والده إبراهيم، وأمر له الي قبر عشمان بن مصعون، وفي كتاب الدورين من أخذ من تراب القبر بيدة، وقرأ عنه صورة الغار صيعاً، وترك في القبر ل، يعلب صاحب القبر ذكره السيد. قوله: (ولا يربع) به قال مترزي واللبث ومالك وأحمد والجمهور، وفال الشابعي: والتربيع أفصل روى كل من شاهد قبره الشريف قال: إنا مسلم. قوله: (ولا يجمعهن) به قالت التلاثة لعرق جامر النهل رسول الله الكله عن تجصيص القيور، وإنّ يكتب عليها، وأنّ بيني عليها اوراه مسلم وأبو د ود والنومذي وصححه وزاد وأن نوحاً. قوله: (لنهي النبي ﷺ) يعيد أن ما ذكره مكرره تحريماً. قوته (أنها روينا) من النهي عن التجميمي والتربع عام من البنام. قوله: (ويكوه البناء منيه) ظاهر إطلاله الكرعة أنها تحرسية قال عن غريب المعطاس: مهل عن تقصيص الفنورة والكليلها النهي المقصيص التجسيس، والتكليل بناه الكاسل، وهي الغباب، والصوامع الذي تسي سنر. العبر - قوله: ﴿وَأَمَا قَبَلِ الفَقَنِ الْغَمُ ۚ أَنِي فَلَا يَكُوهُ الْفَقَى في مكان يس ميه كلا: في البرهان مال من الشرح. وقد اعتاد أهل مصر وضع الأحجار حقطاً للقبور عن الإطاوس، والنبش، ولا بأس مه رفي تمنو ولا بحصص، ولا يطبع، ولا يرفع هليه بناه، وقبل لا مأس به هو فسخنار 1 م. قوله. (وفي المتوفزة) لا بأس بتطبيته) ومن التجنيس والمنزع لا مأس بتطبيل الفبور خلافاً لهما في مختصر الكواخي لأنَّذ رسول الله 🗯 مر بقمر الينه إبراهيم فران هه حجر أسقط فيه بسده، وقال من عمل هملاً بلينقه، ورزى البخاري أنه 🕿 وقع قبر الله إبراهيم شيراً وطيت مطيل أحمره هم، قوله: (ولا يأس أيضاً بالكتابة) قال في البحرة الحقيث المقدم يصع الكنابة، فتركن هو المعوّل عليه لكن قصق في المحيط، فقال إنّ احتيج فيحترم اللملم بصاحبه (ولا يستهن) وعن أبي يوسعه أنه كره أن يكتب عليه وإذا خرجت التبور فلا بأبي بتطبيعها لأل وسول الله الله من مدر الله إبراهيم درأى عبد حجر أفسده وقال المن عمل معلاً فلينف وعن أنس من النبي في أنه قال الاختفاصة بالأبياء وقبل الأمطار على قبر المؤمن كفارة فلنويه (ويكره الدنن في البيوت الاختصاصة بالأبياء عليهم العملاء والمسلام)، قبل الكمال: لا يدفن صغير ولا كبير في سبت الدي مات قيه فول ذلك خصر بالأبياء عليهم السلام، بل يدن في مقابر الهستمين (ويكره الله فن مات قيه فول ذلك خصر (الفساقي) وهي كبيت معقود بالبناء يسم حماعة فياماً ، وبحوه سحائفتها بسنة (ولا بأس بدفن أكثر من واحد) في شر واحد اللغرورة) قال فاصبحان (ومحجز بين كل انتيل بدئو الإراب) هكذا أمر وسول الله في منه بعض معزوات ولو علي البيت وصار تراماً حزاده ولو علي البيت، وصار تراماً حزاده

إن الكتابة حتى لا يذهب الأنء ولا يعتهن به جارت فأما الكتابة من عبر عذر ملا العال قوله . (رأي حجوزً) أي سفط أقرله: (أنه قال خفق الرماح) كذه منها رأيته من سبح الصحر بالحام، وفي لكبير فيمنز بالصاف وهو للذي وأبت في الحربر بعلن الأعاضل صرباً إلى كابابة الشمي قال في الفاموس إصفقت الربح الأشجار حركتها، ومه خفقت الرابة تحفق، وتحمق حمقاً حفاتاً صعركة الضغاريت، وتحركت وحوافق السماء التي تخرج صها الرباح الأربع الله فكل بأني مهمتني التنجريك، والمعمل أن تجربك الوماح على هوه كعارة لدنونه. قوقه الخويكرة الدفن في رنيبوت) إلا لضرورة مصمرات أقوله (أوكره الدفق في الفصائي) من وحوه الأول. عدم الشعد ليثاني وفن الحماعة لغير فمرورة التالث اختلاط الرحال بالسناء من عبر حاجز شما هو الواجع من كثير منها الرابع تحصيصها والبناء عليها قاله السيد إلا أنَّا من بحو فرانة مصر لا يتأتن اللحا. ودهن الجيدعة لتبعقق الصروري وأما البناه متدانقدم الاختلاف فيحا وأما الاختلاط فسلضريرة نؤدا مثل التعاجز بين الأموات، فلا كراهة، وصرح المصنف بعد لحواو دفن الصعندس في قبر واحد للصرورة. قوله: (فللفيرورة) مِنْ وحدت حارث فرجاه، عليه فيفيام الأمضل فالأمصل إلى جهة القبلة فيما إدا لتحد محمل ، وإلا عائر عل ثم الفلام لم الحش تم الأنش كما في الماتيم، ومن الضرورة المسيحة فيمدع ميتين فصاعة أ في قبر و حد ابنداه على ما ذكره ابن أمير حاج قبة الله الربان، أو مدمنهم أو انتخالهم بما هو أهم، وقبس منها دفل الرجل مع الرجل قريمه، ولا ضبق محر الدفن في تاك المفبرة مع وجود فيرها، وإنَّ كانت تلك العضرة مما سبرك بالدهل عنها السجاورة الصائحين فصلاً عن هذه الاموار فما وبه من هلك حرمة العيت الأوال، وتعويق أجزائه فيمنع من ذلك أحد. قوله: ﴿وَيَعْجُورُ بِينَ كُلِّ النَّبِينَ بِالشَّرَابِ} فَدَمَّا إِن أمكن كمه في إبن أمير حاج لبكون في حكم فترين كما في السبي على المخاري، قوله: (هكذا أمر رسول الله 🗱 في بعض الغزوات) قال بعض الأعاصل: ثم أجده فيما علمت، وإنسا هو قول المطباء حتى إنَّ أشهب صاحب مالت أنكره وقال: لا معنى له زلا التضييق على ما تعلُّه عنه

كاب المبلاة ٢٠١٢

غيره في قدره ولا يجوز كسر مطامه ولا تحريلها، ولو كان دسياً، ولا ينبش ورق طاب المزمال، وأما أهل الحرب فلا على ينشهم إن احتج إليه (ومن مات في سفينة وكان البر يعيداً وعيف الهور) به (غسل وكفن) وصلي عليه (وألقي في البحر) وعن الإمام أحمد بن حال رحمه الله ينفق أبوسب وعن الشاحية كفلك إن كان قريباً من دار الحرب، والأشد بين لوحيل ليفنده البحر فيشن الويسنحية اللعن في) مفيرة المحل مات به أو قتل لها ووي عن عاشلة رضي انه صنها أبها فالت حين رازت قبر أخيها عبد الرحمل وكان مات ياشام وحمل منها الوكان الأمر فيك إلى ما نقلتك، ولد فيلك حيث مت (فإن فال قبل الدفن العراميل

البدر العبس في شرح البحاري. قوله، (جاز ففن غيره في قبره) وزرجه والبناء عليه كذا في التبهيلين أقوله : (ولو كان ذميةً) من التنار عائبة مقابر أحل الذمة لا تبيض، وإنَّ طال الرمن لأنهم أتناع المسلمين أحياء وأموانأ محلاف أهل الحرب إذا استبج بني مبشهم فلا بأس به الحاوستل أبو مكر الأسكاني عن المرأة نغير من فمر الرجل، فقال إنَّ كان الرجل قد بلي. ولم يبق له المحبره ولا عطم حازه وكذا العكس وإلا مؤن كانوا لا يجدون بدأ بجعلون ممثام الأول من موضع وليحملوا سبهما حاجراً بالصعيد (حافال في الشرح " ولا يحقي أنَّ ضم عقام الممثلم يحصن به خلاله، ولا تخلو به عن كمر بسبب المحويل خصوصةً الأن كما احماده الحفارون من إنلاف الفيور الذي لا ترار إلا قليلاً، ولا يتعاهدها أهمها، ونفل عطام الموتى، أو طمسها، أو حبيمها في حمرة، وإبهام أنَّ المحل له يكن به ميث فلا يقال، تعلم، أو تحمل عظام الأول في مرضه دفعاً فنضرر حن موني المسلمين الد. وفي البرهان وبكره الففن ليلاً بلا عذر لقوله 🍇. قالا تقاندوا موناكم باللبني إلا أن تضطروا؛ روله لمن ماجه، وفي المجرهوة. لا بأس مذلك لأنَّ النبي ﷺ دفن لبله أربعات وهندك وفاشعة، وحائشة ونسي الله تحاس عنهم دمنوا لبلاً. ولكنه بالنهار أمضل لأنه أمكن ، هـ الموقد (توخيف المضرر به) أي التغير أما إذا لم يحف عليه التغيره والوابعد المرأوكان العراقريناء وأمكن حروجه فلا يرمي كما يقيده مفهومه والظاهر عليه حرمه رميه وحوره نفلاً - قوله: ﴿وَالْقَيْ فِي البِيحِرِ اسْتَقِيلِ العِبَلَةِ عَلَى شَمِهُ الأبسن ويشم عليه كلفت، وقوله ليرمب أي ليات في فعر النجراء وفي القاموس وسب في العام كنصر وكرم وسوماً ذهب سعلاً - قوله: (وحن التنافعية الغ) نقله بعض الأفاضل من أهن مدهب: أيضاً قوله: (قيدتن) أي بدفته المسلمون الذبن مجدونه بساحل المحر. قرفه: (في مقبرة محل مات يه) انظر حكم ما إدا تمدين المغابر هي محل، وأبيع الدفن هي كلها أوله في كل فجر عل يكون اللدون من الفربي أولي، أو يعتبر الجبران الصالحون يحرو . قوله: (قما روي هن حائشة اللخ) ولأنه الشتعال بما لا يفيد.[ذ الأرص كنلها كلعات مع ما فيه من تأخير دفنه: وكفي بفلت كواهة. غوله: (حين زارت قبر أغيها هبذ الرحمن) أي سكة. قوله: (فإن نقل قبل الدفن الخ) في المرهان لا بأس بنقله قبل سنرية اللبن نحو ميل، أو مبلس! هـ أي، وأما بعد النسوية قبل إهالة

Christian (194

أو سيلين) ونحو دلك الا يأس به الآن السيافة إلى السفاير قد نصع هذا المقدار (وكره مقته الأكثر من المسئين كذا في القلهرية، وقال شميل الألمة السرحسين وقول لمحمد في أكثر من المسئين كذا في القلهرية، وقال شميل الألمة السرحسين وقول محكود عاله ماضيخال وقد قال قبله بو مدت في حير بلده الستجب تركه من علل إلى مصر آخر لا بأس به لما ورى أن يعموب صبوات الله عليه مات سمير، وبعل إلى الشام وسمه من أبي وقامي من مي ضبحة على الرحة في حير المهدية وينفل على أعاق الرحال إلى المساته علت المحمد وينفل الرحال إلى في المساته المدينة وبنا على الرحال إلى في المستوات المدينة وينفل على الرحال إلى يعوز المدينة على الرحال إلى المدينة على الرحال الرحال إلى المدينة في الرحال إلى تحوز المدينة وينفل بالشاتها في المدينة المدينة المدينة وينفل المدينة المدينة في المدينة المدينة في المدينة المدينة المدينة في المدينة المدي

التراب فلاكتما في المرازية، والحلاصة عن الحامع الصحر، المحاكم هياء الرحاس، وهامر ولك، ولو لعبر صرورة وسألي عن الربلين والمتبع عوالو نفله قبل الإهابة ولو معا الرسوية. وهديه مشي البشوح فيمنا بأنيء والمضاهر عتماه إذاما في الشرح مفقه على ما في العناوي. قولاء (ونعو ذلك) أي ربياً من النسس. قومة (لأنَّ النسانة الله) أي وإذا حمر النقر بر هذه المسورة مع إمكان دينه في أوالها عالاً جار نفله وهما التعلم الا يطهو الا فيما قبل العاص لا فيما بهمد التسوية فيل الإعالة. قوقه: (أي أكثر من العيدين) تنارة فاستنه أما الربادة سليهما عدر بسير ملا تصر ملا ينامي دوند: قبل، وبحو ذلك " لوحة البدن أن النقل من طنا إلى طنا مكروه؟ أي تحريبياً لأنَّ قار العبدين منه فدوورة. ولا ضرورة في المغل إلى لند أحر، وقبل أبحوز دلك ولل ما دون منه السطر، وقبل إلى ما : السفر الصأ كما في الحشر وفيه أنَّه كلام معمد مطلق على فيد قصرورة وأبضاً لا تطهر الكواهة من نفيد من بال من نف إلا إما كانت العسافة أذار مر هرنين المولفة (وقد قال فيله) أي فاضيحان فيل نفله عبارة نسس الأنمة السرحسن أقوم الفان نقل إلى مصر آخر لا يشر به، وضعره عدم قرامة البقل من للد إلى لله مصحة أقوله اللما روي أنَّ يعقوب الخِ) وموسى عليه الشلام نقل ناموت يوسف عليه السلام من عصر إلى الشاء بعد زيان. قوله: ﴿قَمْتُ النَّمُ أُصِلُهُ لِلكُمَالُ فَإِنَّ قَالَى ﴿ فِي رَبَّ كَلَّامُ صَاحِبُ الهَابَةُ في الأجابِس أبه لا إنه في الشل من بالد إلى بلد بما بقل أنَّ يعفوب الع ما بعد أنَّ ديث شرع من قبلته، ولم لتومر ف شروط كويه من تعرضا، ولأن أحساد الأساء عليهم السلام طب ال كون حال الموال كالحيات والشهلاء كمعد ومس أقاعيه ليموا كثيرهم ممل جرقاعد أشداننا مل جيمة المنهائم فلا ينحق مهم : هم قوله . فوقع قبله ! أي قبل ما فكو من إفائة الترب عليه ، وظاهره أنه يعفرج، ولوجه، نسوية اللين قبل الإهافة وهو انَّفي في الزملسي ، والمنح ، وقد نفسم من البوارية؛ والخلاصة ما يخالف. قوله: (للنهي هن نبشه) مفر دس ولدها مسر ملدها، وهي

معهومة) فيشرح لمن صاحبها إن ظهه وإن شاء سواء بالأرض، وانتم بها زرعة، أو غيرما (أو أخلت) الأرض (بالشعمة) بأن دفي فيها بعد الشرء ثم أخلت بالشعمة لحق المتيزما وأو أخلت بالشعمة لحق المتيزما في تعدد الشرء ثم أخلت بالشعمة لحق المتيزم فيها في أو في قبر حقو لعيره) من الأحياء بأرض فيست معلوكة الأحد الميمن فيمة اللحقرة واسمه يكره دفلك الأن صاحب العير يستوحش بطلك، وإذ كانت الأرض صيفة مال أي بالا كرامة قال الفنب أبو اللبت وحمه الله: الأن أحداً من اللباس لا بدري بأي أرض إمان، وهنا كمن بسط بساطأ، أو مصلى أي سحادة في المعلمة أو المحلى فإذ كان الميكان واسماً لا يصلي ولا بحقى عبد عيره وإن كان قسكان ميغاً حاز اخبره أن يرام الساط، ويصلي من خامه، وغيرهما (ولا يحقى عند العرب وان كان قسكان ميغاً حاز اخبره أن يرام ونواع على مومه علا بأس به ونواع عليا مومه، وغيرهما (ولا يحقى منه)

لا يصبر، وأرادت بشه، ويقفه إلى بلدها لا يباء لها ذلك فنحويز بعص المتأخوين لا يلتمت إليه، ولا يساح سبشه بعد الدفن أصلاً كنا في الفسح وغيره - قوله " (إلا أنَّ مُكونَ الأرضَ مغصوبة) من المنضمرات انتقل بعد المدفق على ثلاثة أرجه في وجه بجوز دنفاق، وفي وجه لا سعور بالشاق، وهي وحمه احتلاف أما الأول فهو إدا ذفن في أرص معصومة، أو كفن في توب ممصوب، وفي يرض صاحبه إلا ينطله عن ملكه أر نزع قوله جاز أن يحرح منه بالعاني، وأسا فلناسي بيكالأم إذا فرارت أن تنظر إلى وحه ولدحاء أو نفله إس مغبوة أحرى لا يبحور بانفاق، وأما المثالث إذا غلب الساء على القبر فقبل: بجوز تحويله لعا روى أنَّ صائح بن عبيد الله رزى من المندي، وحو بقول . حوثوني عن فيرى فقد أذامي العام ثلاثاً، فتخروا فؤذا شقه الدي بلم الماء عد أصابه الماء فأفتر ابي عباس رضي الله فنهما بتحويله، وقال العفية أبو جمغر: معيو ذلك أبضاً، ثم رجع وسع الوله: البخرج لحق صاحبها؛ لأنا يعلك ظاهرها وباطنها. قوله: (كما قلتا) من الأرض المنصوبة من إحراحه، أو انتماع العالمك بها وراعة، وغيرها وصورة الشمعة أن يشتري المنوهي فبل موته أوضاً من بانع له شريث عيهاء أو جاراتم دفن فيها معما موته عملم من له الشعمة فطلبها، فأخدها بالشفعة وكنا تو اشتراهة الوارث أو معون قوله: (ليست مملوكة الأحد) لما إذ كانت مملوكة الأحد مهى مغصرية، وحكسها سبق. فوله: (ضمن قهمة الحمو) بالساء للمجهول وانضاحن أما الوارث، أو بيت المال أو أغب، المسلمين، قوله: (أو المسلمين) أي إنَّ لم يكن من بيت المان شيء، أو كان وظلم، قِوله: (يستوحش) أي ينشم ويحرن. قوله: (لأنَّ أحداً من الناس الخ) أي فيمكن أنه لا عدن حاتر، فيه فلم يتحتم له حق فيه . قوله " (أو المجلس) أي كمجلس أهل العلم، قوله : (أنَّ يوفع البيها) أن يتحمه ولا يرفعه بده لتلا يدخل في ضمانه إذا صاع كما تقدم في المشرة. كوله: (هكذا همل عمر بن هيد العزيز) وعن أبي مكر رصي انه عنه أنه رأى رجلا عنده مسحاة بربد لأنّ البعق صار له وسرمته مقدمة (وينش) القر (لمعتاع) كلوب ردوهم (سقط به) وقبل الا ينشئ، مل يعتقر من جهة السناح ويخرج (د) ينبش (لكفن مقصوب) لم يوض صاحمه إلا بآخذ، (ومال مع السيت) لأنّ النبي يخط أماح بيش فير أبي رغال لذلك لولا ينبش) العبت (يوضعه لغير القبلة أو) وصعه (على يساره) أو جعل رأسه موصح رجابه، ولو سؤي اللبن عنيه ولم يهل الزهب قرع اللبن وراهم العبة.

تتمة : قال كثير من متأخري أنسنا رحمهم اقه : يكره الاحتماع عند صاحب العيث حتى يأتي إليه من يعزي بل إذا رحع الناس من الدفن فلينفرقواء ويشتغلوا فأمورهم وصاحب

أن يحمر النفسه قبراً فغال لا تعدد لنصلك فبرأ وأعلم نفسك للغير قال البرهان الحشيء والعني يتبغى أنه لا يكره نهيئة نحو الكمن لأن الحاحة إليه تتحفق عالماً يخلاف الضر لقوله تعالى: ﴿ وَمَا تَشَرَى نَفْسَ مَانِ أَرْضَ يُمُونَ ﴾ [قفمان: ٣١] الظاهر أن الإثبناء، وعدمه هما ممسى الأولى وهذبه لا الرحوب ومنعه ، قوله: (لقلك) أي لمانه وهو قضيب ذعب وصم معه قول: (تشمة النق) مما بالمعلى بذنك أنهم إذا فرعوا من دعته يستحب الحفوس عند قبره بقدر ما ينحر جزوري ويفسير الحيه ونلوق القرآن، وبدعود للعيث، فقد ورد أنه بستأس بهم وبتقع ١٠٠ وعن مشمان، رضي الله عنه قال. اكان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن العبيت وقف عليه فقال استغفروا الأعبكم، وسلوا له الثنيت فإنه الأن بسأل؛ وواه أبر داود وتلقيه بعد الدفن خسن، واستحمه الشائصية لمما عن أبي أمامة رضي الله عنه قال. عال رسول الله 😸 📲 مان أحدكم فسريتم عليه التراب فليقم أحدكم على وأس القبرء ثم ليقل با فلاد ابن فلانه مإنه بسمح ولا يجهب، ثم لوقل با قلان يا ابن لهلانة فإنه بسنوى قاعداً، ثم لوقل با قلان با ابن الانة فإنَّه يقول أرشدنا يرسمك فله تمالي، ولكنكم لا السممون، فيقول اذكر ما حرجت عليه من الدنيا شهارة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله، وأنك رضبت بالله رماً وبالإسلام ديناً وبمحمد رْبِياً، وماثقران إماماً فإن منكراً وتكبراً بتأخر كل واحد منهما ويقول: "تطلق بنا ما يقعلنا عند هذا وقد لئن حجه ويكون لله حجيجهما منه نقال رجل با رسول الله فإن لم يعرف أحدٌ قال: بسبه إلى أنه حواد رواء الطبراتي؟ في الكبير، وهو وإن كان صعبف الإسناد كما ذكره الحافظ لكن قال قرر الصلاح وهيره. أعنضه بعمل أهل تشاع قديماً كما من السراج، وابن أمير حاج، وقد تقدم ما فيه، والسوال بعد الدفل في محل لا يخرج منه أملاً إلا لضرورة وحليه فلو وضع في قبر للدولم، ثم تعول إليه الماء فنقل للضرورة بكون السؤال بي الأول فلو جعل في نابوت، أو موضم أخر لينقل لم يساك فيه كفا في الخلاصة، والبرازية والأشهر أنه حين بدقن، وقبل: في بيت تنطيق طلبه الأرض كالشرء ولا يذَّ منه ولو نبي بطن سبع، أو فعر يحره والنحق أنه يصال كل أحد يليمانه كما فئاء اللغانس. والختلف من سؤال الأنبياء عليهم المسلام، والأطفال ورجح مدمه ني الأول دون الثاني لكن بلعثه السلك فيقول له من ديك، ثم يقول له: قل أنه ربي،

اللمبين بأدره ويكره المعلوس عن ماب الدم اللمصينة فإنّ دلك عمل أهل الجاهلية، وانهى السي يتاني عن ذلك، وتكره في المستحد وتكره الصيافة من أهل العين لأنها شرعت في

وهكاؤا الجرد ونبل البلهب عد تعالى فيحيب كما ألهم عبسي منبه العلام في العهاد، وحكمة السوال إظهار شرود المفؤمن وحذلان الكافراء واستثنى معصر أشابر أهل السنة حمامة ولا يسألون منهم المقتول في معركة الكفاراء واللعرائط والمطعون ومن مات في زَّمن الطاعوت، والهيئون والمجبون وأهل الفترة والمبيت لميلة الجمعة ويومها والقاريء كل أبلة سورة المعلف وطالب العشم لقول بطخير فمن جاء أجله وهو يطلب العلم لقي العاولم بكن به وبين النبيين إلا ورجة النموة؛ قذا في جواهر الكلام والحديث رواه الطراني والدارس وابن السمر طعط من جاه مثلك الدولين، وهو يطلب العند فيحيل به الإسلام فينه، وبين السوة درجة وأخده في الجنة كما ول تبدريج الأحيف والمهذعبد الحسنة، وفي طعيتفي بالعبن الناخ حنازة العربسة أم الحار الصالح أيصل من الموافل، وإلا فهي أفضل الح، وهي شرحة الإسلام، والسنة أنَّا وتصدن وش الرميس له منها مصلى الليانة الأولى بشراء مما تبسر له فإن أنو يحد شبئاً فليصل وكعنين، ثم يهد ترابهها له قال، ويستحب أنَّ بنصارق على العرب بعد الدس إلى سبعة أبام كل بوم بشيء محا نيسر (هـ افوله: (ويكره التجلوس هلي باب الدار) قال في شرح السبد (و \ بأس بالحدوس:الها بإلى ثاياتة أيام من عبر ارتكاب مسطور من فوش السمعة، والأطعمة من أمل العبت 1 هـ فإن حيرًا قول المصيف. ويكوم الجلوس الخرطلي ما إذا كان محطور الرفعت المحالفة، ويدل عليه ما نمر النهو عن المتعليس لا بالس بالبحلوس نها ثلاثة أيام، وكون عملي باب الدار مع فرش مسط على قوارع الطويق من أقبح القبائح. قوله: (وتكره في المسجد) قال في الغارو: لا بأس والمبلوس لها في غير مسجد ثلاث أيام الجولة. (وتكره الصيافة من أهل الميت) قال مي البرازية: بكره انخاد انطعام في البوع الأرث، والثالث، وبعد الأسبوع، وتقل اقطعام إلى السفيرة بهر المهواسد والمخاذ المدعوة بقرامة القرتم وحدم الصلحات والذراه لملخدم أدر لقواءة سورق الأندم أو الإخلاص العرقال البرهان العلبي: ولا يعشر عن تعر لام لا دليل على الكراهة إلا حافيت خربر المتقدم وهواما رواه الإمام أحمد ولبن ماجه بإسناد فسخيح عن جريز بن عيد الله . كنا يعد الاجتماع إلى أهل العيث وصعهم الطعام من النياحة الحريمتي وحرافعال الحاملية إسها يدل على كراهة دلك عند اللموت نقط على أبه قد عارضه ما زراه الإمام أحسد £ ــند مــجـــم، وأبو داود من عامــم بن كليب عن أبره عن رحل من الأعمار عاله: احوجنا ع رسول الله ﷺ؛ من جنازة فلما رجع استقبله داعي امرأنه هجاه وجيء بالطعام فوضع بلده وروب القرم بأكلوا ورسول 44 ﷺ بلوك الملقمة في فيه المحتبث فهذا بدل على إماحة صنع . أهل الميت الطعام، والدموة إليه بل ذكر في البزلاية أيضاً من كتاب الاستحسان، وإن تعج علمامة لتفقرك كان حسبأ العاوهي استجمعان الخانية، وإن تبخدو لن تلعيت طعاماً للفقراء كان

كاب المداد

السرور لا في الشرور وهي بدعة مسقحة وقال حب السلام: الا عقر في الإسلامة وهو الدور لا في الإسلامة وهو الذي كان يمقر عند القبر عقرة. أو شاة ويستحب لحيران المبيت، والإباعد من أفاريه تهيئة طعام لأمل المبيت بنبيجهم به مهم والبلته، نقوله يُؤلف العندوا لآل حفر طعاماً فقد جامعم ما يشغلهم وبلع حليهم في الأكل لآن الحزن يستمهم فيضعفهم واقة علهم الصير ومعترص الأجراء وتستحب النعرمة للرحال والساء اللابي لا يقتن نقوله يؤلف من عزى مصابأ فله مثل أحرمه كساء الشاء الشامر حال الكرامة برو القدامة، وقواء بؤلاء امن عزى مصابأ فله مثل أحرمه

حميةً إلا أنَّ يكونَ في الورنة صعبر فلا يبحدُ ذلك من التركة (هـ) وقد عميم ما ذكره صاحب الشرعة. الوقة. (لا عقر في الإسلام) بعدم العبن قال الن الأثير. هذا بني نعادة الحاهبية وتحدير منها فإلهم كالنوا يتحرون الإمل على قبور الموثى ويقولون أبته كان يعقرها للأصباف في حياته . فيكاناً بدلك بعد مونه . قوله: (بقرة) بالرفع بدل من الذي. قوله: (متبعهم يومهم وليلتهم) أي لاشتغالهم بالحرن هذه العدد. قوله: (لأن الحزن) يصم الحاب وسكون الزان وتفتحهما. قوله: (وله ملهم الصير الخ) هذا تعليم من المؤلف لمن هيأ الطعام أنَّ يقول ألفاطأ الأهل العبث تمالية الهم أقوله الانستحب التعزية الغ) ويستحد أنا بدم بها جميع أفارت المبت إلا أن تكون امرأة شمة، وهو المشار إليه بقوله اللاس لا بغش، وهو بالشاء للعاعل، ولا حجير غبي لمنظ التعربة، ومن أحسن ما ورد في طك: ما ووي من تعربيه ﷺ لإحدى ننائه، وقد مات الها ولد فقال: (إن له ما أخلوقه ما أهطي وكل شيء هند بأجل مسمى؛ أو يفول. (هظم الله أجرك وأحسن هزاءك وغفر المبنك؛ أو تحر ذلك، وقد سمع من قاتل برم موتد عجه، والم يز شخصه قبل: إنه الخصر عليه السلام يقول معرباً الأهل بيث النبي ﷺ: "إن في الله سيحانه هزاه من كل مصبيه، وخلعاً من كل هالك، وهركاً من كل قانت قبائه تعالى فنقوا وإياء فارجوه قَإِنَّ الْمَعِمَاتِ مِن حَرِمَ الشَّوَاتِ؛ رَوَاءَ الشَّافِعِي فِي الآمِ، وذكره غَيْرِه أَيْضَاً وهيه ذليل على أنَّ الخضر حي وهو قول الأكثر ذكره الكمال عن السروجيء والعزاء بالمد العسره أو حت وعرى يمزي من باب تعب صمر على ما نابه وعزيته نعربة قلت له. أحسر الله تعاثى عزاءلا أي ررقك الصبر الحسن كمنا مي القاموس والمصباح وومتها من حين بموت إلى ثلاثه أباء، وأولها أفضل وتكره يعدها لأنها نجفد الحرنء وهو خلاف المقصود منها لأن المقصود منها دكر ما يسلى صاحب البيث ويخلف حرنه، ويحمه على الصبر كما نبهنا الشارع على هذا المتعبُّوه في غير ما سدين. قول: (من حلل الكرامة) أي الدامة على تكريم الله تعالى إياه، وقد حت الشارع المصاف على الصبر والاحتساب وطلب الخلف عبًّا ثلق، فروى مائك في الموطأ عن أم سيسة أن رسول من ﷺ قال. امن أصابته مصيبة فقال كما أمره الله تعالى: إنا فه وإنا إليه والبدون اللهم لجرني في مصيبتي، وأهقبتي خيراً منهاه إلا فعل الله تعالى ذلك به وأجراس يسكون الهمرة والجيم فيها العلم والكسر رقد ثمد الهمرة مع كسر الحيم ولمسك إلا أخلقه الله

وقوله ﷺ؛ فين هزي تكلي كسي بردين في الجنة ولا ينيض لمن هزي مرة أن يعزي الغرىه.

فيل تي زيارة القيور

(نهب زيارتها) من غير أن يعاً القبور (للرجال والنساء) رقبل تحرم على السناء

تعالى خيراً منها فيتبغى لكل مصاب أن يغزع إلى ذلك وظلعر الأحاديث أنَّ العامور به قول ذلك برز والبدة فرراً لقوله ﷺ: اللها الصبر هند الصفعة الأولى؛ رواء البحاري وحبر ولو فكرها، ولو بعد أربعين عاماً فاسترجع كان له أجرها بوع وقوعها زيادة فضل لا تنافي استحباب فور وقوع المصيبة كما ذكره الزرقائي في شرح الموطأ وروى الطبراتي وهيره: إذا أصاب أحدكم مصبهة فليذكر مصبيته في فإنها من أحظم المصائب، وفي لفظ ابن ماجه فلينمز سحسته بن فإنَّ أحدةً من أمش فن يصاب بمصبهة بعد أشد عليه من مصيبتي وف در الفائل.

اصبير للكبل صصيبينة وتتجبلنات واحتلم ببأد البصره فيبار مختلة

وإدا ذكيرت منصيبية للسطو ينهنا أأا فنادكم مصبابيك يناقشين محميد

وأنشدت فاطعة الزهراء رضي لله تعالى عنها بعد موت أبها 🏂:

مسافا عملس مسن نبسم تعربسة أحسمند أن لا يستسم مسدى المنزمسان غدوالسيسا

مسيت مبلئ منصبائب لوائسها أأأ مسيت مبلي الأبنام خاذن ليباليها

قوله: (من مزى تكلي) في القاموس الذكل بالضم الموت، والهلاك، وتقدان ألحبيب، أو الوائد، ويغال: ناكل وتكوفي وتكلانة قليل العا السرك منه فالتكلي فافدة الوائد، أو الحبيب، والبود بالضم توب مخطط والجمع أبواد وأبرد وبرود وأكسة بلتحت بهاء والعراد يكسى من الياب المبت الفاصلة. قوله: (ولا يتبغى لعن هزى مرة أن يعزي أخرى) وتكره عند تقيره وهي لمد اللغن أنضل لأنهم قبله مشغولون بالتجهيز ووسشنهم بعد الدمن أكتر لملا إفا وأى منهم جزعاً شديداً فيقدمها تصكينهم، والله سبحانه وتعالى أعلم وأستنفر الله العظيم.

فصل، في زيارة تقبور

قوله: (نعب زيلوتها) لفوله 🗯 زوروا للثبور نذكركم المعوث وروى: اللكر الأخرة؛ وروي: «كنت نهيتكم هن ذيارة اللبور فزوروها واجعلوا زيارتكم لها صلاة عليهم، واستفقاراً الهوة ومن محمد بن التعمان برقعه: من زار فير أبويه، أو أحدمها في كل جمعة طفر أه، وكتب برأ رواه الببهقي، وأخرج لبن أبي العنباء والبهقي في الشعب عن محمد بن واسع قال.

7F - Z.I.J. da.161

والأصبح أنّ الرحامة ثابتة للرجال والسباء فاست لهن أيضاً (على الأصبح) والسنة وعارفها قائماً، والدعاء عسده قائماً كما كان يقعل رسول الله يُؤلِّق في الحروج (من البغيم ويقول:

بلعني أن الموني بعلمود بروازهم بوم الجمعة، ويوماً دلمه ويوماً بعده ومال ابن الفيم: الأحاديث والأشر تدل على أنَّ الرائر عني حاه علم به العرور، وصمع صلاب، وأسي به وود عليه، وهذ هام من حل الشهدات وهيرهمو، وأنه لا ترفيت من ذلك قال: وهم أصبح من أل الصحاك الدال على النوفيت. قوله. (من فهر أن يطأ القبور) في شرعة الإسلام، ومن أنسنة أأ لا يطأ القيار في تعاره، ويستحم أنَّ يمشي على القيور حانباً، وبدعو الله تعاني لهم قال شارحها. الظاهر من هذا أنه بحور الوطء على المغامر إذا كان حافية غير منتمل، وجو بدعو الأمثها، ويوافقه ما في الحزالة حيث نقل عن بعضهم أنه لا بأس أن يمر على المقدرة. أو بطأها، وهو قاري، القرآن، أو ساح أو داع لهم العه وعلى شوح المشكاء، والوطء لحاجة .. كدهن العبث لا يكرم، وفي السراج فإن كم يكن له طريق إلا على القبر جاراله المشر عليه اللعبرووة، ولا يكوه المشيء في المفاتر بالتعمل عندا، وكرمه أحمد والنا قوله ﷺ ووته ليسمع خفل تعالهم إذا انصرفوا ويكره المبيت في المقابر لما فيه من الوحشة والأهوال وسيأتي انصامه إن شاه الله تعاقبوه القرام (الفرجال) ويقصدون بريارتها واحداقا تعالى، وإصلاح الملت، ونقع المست مما يتلي منده من الغوأت، ولا يصل الغير، ولا يضله بونه من ممادة فعلَّ الكناب. ولم يعهد الامتلام إلا للحجر الأسود، والركز اليماني خاصة. وتمامه في الحلمي: قوله: ا الوقيل تحرم على لنساف) ومثل القاصي عن جواز حروح السنة إلى المقابر، فقال: الا تسأل عن الحواز والفيهاد في منز هذا، وإنما نسأل عن مقدلو ما بلحقها من اللعن بيده واعسم مألها كالها فعددت الحروج كالنت من أهنة الله، وملائكته، وإذا خرجت تجمها الشياطين من كل جانب، وإنا أنت الفيور تلعنها ووم العبين، وإذا رجعت كانت في لعنة الله كذا في الشرح عن التفارخانية فال المدير العبني في شرح المخاري: وحاصل الكلام أنها بكوء للسناء، بل نحوم في هذا الرمان لا سيما تسأه مصر لأنَّ خروجهن على وجه فيه تساد رفتة العروفي السراج، وأما المنساء بالأفردن وبارة القبور إن كان دلت لتجامد الحزناء والمكاء والتعب كمها جرت مه عاطهن فلارتجوز لهن الزبارة، وعليه بحمل الحديث الصحيح: المعن الله زائرات القيورا وإنَّ قاد اللاعتبار والنرجم، والنبرا: برواوة قبور الصافحين من غير ما يخالف الشرع، ملا بالس به إدا كن عجائواء وكود ذلك فلشابات كمعبورهن في المساجد للجماعات الم وحاصله أنا محل الرخص لهن إذا كانت الزيارة على وجه ليس ب منتف والأصح أن الرخصة ثابتة للرجال، والنساء لائن السيدة فاطعة رضي الله تعالى عنها كانت تزور فسر حسرة كل جمعة، وكانت عائشة رضي اله تعالى هنها نزود قبر أحيها عبد الرحمن بمكة كفا ذكره اثبهر العيني هي نموج البخاري. قوله. (والسنّة زيارتها فاتماً) فالى في شرح المشكاة: ينبض أنَّ يدنو من تقبر قائماً، انسالاه عليكم دار قوم مؤسين وإنا إن شاه الله يكم لاحقون أسأل انه لي، ولكم العادية الويستجب: (لم اثر (قراءه) سورة (يس لما ورد) من أسل رسل الله عبد (آله) عال عال رويستجب: (لم اثر (قراءه) سورة (يس لما ورد) من أسل رسل الله عبد الوالها فلأموات (خفف رسم به المهاب عن أخل الموزخ ثم لا الله عليم يومنذ) المدال ورحمه والله ويم المحملة يرقع به المهاب عن أخل الموزخ ثم لا يمود على المسلمين (وكان لم أن أن نقاريء (يمدد ما فيها)» رواية الريامي من بيه من الأمود الله يما تنصيف عن الأموات الله يما تنصيف عن موثانا وتحم عليم، وتقعو لهم فهن يصل دلك ونهم قال الله إنه المهلي وغرجون له كما موثانا وتحم عليم، وتقعو الهم فهن يصل دلك ونهم قال الله إنه المعمل وغرجون له كما بغرائا والمحم بالطبق إذ أهدي إليه رواه أبر حقص المكري طلاب، أن لمحمل والمرحون له كما

أو فاغطأ بحسبوه مة فالد نصبع لروبره في حرائه العدوكا ذكره هياده وفي الفهستاني، ويقوم محداً ﴿ وَجِهِ ﴿ فَابُّهُ مَاهِمَا أَمْنَ مَا فَي العَمَاةِ قَالَ فِي الأَصَاءُ ﴿ وَالسَّمَا عِنْ وَمَا وَ الشيرر إِنّ بغف معتدير العمة مستملأ وعدانسيت. وأنَّ سلم ولا يعمم الفير، ولا يقيد، ولا يعسم فإن وللارس عادا الاصلوي الالمن شرح الاتوجاعال فورشوخ المشكاة بعد كالإم وجاديث ملايصة فيه وأدله على منا الحد عن حن عن السلام عني السبب الديكون الوجهة وقل يحمم كاللك بي الدعاء أيطأن وطلم عمل مانة فسنتمش حفظ لما قاله لن احجرا القولف اللملام ففتكم فار هوم البنج الوارد الدلام طامكم أمني الدمار من المهزميس، والمستقدمين، أهده مدل علمي أن هي فكالام مصاف محدوقا عدمره أهل بارد ورزي الحديث بألفات محتددة وأخرج دبررهما الشراهي الاستكار، وقائدهون النا عنجيع حراس حاس قوله القال قال وسول الالتين فعامن أحد ممر تقبر أخبه المؤمل كان بعرفه في المدنياء فيسلم عنبه إلا هرفه، ورد هليه استلامه. قوله . الاحقول) أن على أم الحالات بصلح داء المشتاة . ولا باللحاق بهم لا مجيف عيم. فوقة الأساك الله الى ولكم العادية) أو الن ما يجله الله والإمكارة به الاحرة القولة الرويستجيب بالرائز قرافة مدرة بسر) بعد أم مقعد للأدبة الفرأي على الوجه المنطقوب بالمسكسة والندير والانعاطاء وهي السراج واستحب أبراغوأ على للفيراجه الدنن أوار سوره البغروه وحاصلها والحد فموقه أأصن محلوك طلعوه ألأ فشواصا المخاش أدا للحصل إلا للسر دخل الاستدوار أأدورأ المدورة فيها اللوله الزرفعة) أي العدات لحر الواء سيجي أن قوله اللم لا يعود على المصلحين؟ أبه بصبح فيه خليت كلما فكره همالا فلني في يعمل بنتيج، وأحد من فالد حواز العرابة علمي الغذراء والحميثلة دات خلاف مال الإمام اشكره لأن أهديها حنفان برايا بصبح بيها شبيء فنده عمه ﷺ، وقال محمقا تستحب تورود الآثار ، وهو الله. قال المحتار علما صوحوا به في كناب الاستحداث أقولهم (لجفد موفيها) ما مهجل من تواهو على حد أواه تعالى ﴿ وَمُحَاكِمُ مَا خاب لكبيرة المنساد - 1 علوجة ويها الصعة وحد العرب - قوله - (كما يقرح أحدكم بالطبق) عو الذي يؤلال علمه كما في الفاموس فهو من معلاق السجل واراء الحال منه القوله (**الملائسان** أنّ بابا السلاء

لغيره عند أهل السنة والحماعة صلاة كان أو صوماً أو حيراً، أو صدفة، أو فراءة للقرآن أو الأدكار أو غير ذلك من أتواع الير ويصل دلك إلى السبت، وينفعه قال الزياسي مي باب الحجرة عن الغر وهن على وضي الله عنه أن البي ﷺ قال: عمن مو على السقير فقرأ على عو أخد إحدى عشرة مرة ثم وهب أجرها للأموات أهطي من الأجر بعدد الأموات؛ وواء الفارقطني وأخرج بن أبي شبة عن الحسن أنه قال: امن دخل المقابر ققال الملهم رب الأجساء اليالية والمظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي بك مؤدنة أدخل طبها روحاً منك وسلاماً متي استفقر له كل مؤمن دات منذ خلل الله آدم؛ وأخرج ان أبي الدنيا بلقط كنب له بعدد من مات من ودد آدم إلى أن نفوه الساعة حسناك (ولا يكره المجلوس للقراة على القرا

يجمل تواج، همله لمير، عند أهل السنة والجماعة) سواء كان المحمول له حياً. أو مِناً من شي أنَّ يَسْلَصُ مِنْ أَجِرِهِ شَيَّهِ، وأخرج المسرائي والسهلي في الشَّعِبِ عَنْ ابنَ حَسَرَ قال: وال وسول الله ﷺ: الله تصدق أحدكم يصدنه تطوعاً فليجملها عن أبريه فيكون لهما أجرها، ولا ينقص من أجره شهره وقالت المعنزلة: ليس للإنسان أنَّ يجماً تراب عمله بغير، لقرنه تعالى: ﴿وَأَنْ لَسَنَّ قُلْوْسَنَانَ إِلَّا مَا سَمِّي﴾ (السجيم: ٣٤) الجراب عنه من لمائية أرجه الأول أنها منسوخة الحكم طولة تعانى: ﴿وَرَاهُ مِن أَمَنُوا وَانْبِعَتُهِمْ وَرِيتُهُمْ وَإِيسَاقِي﴾ [الطورز: ٥٣] الأية فإنها تشبت دخول لأبناه الجنة مصلاح الأباه قاله ابن عباس الثاني أنها حاصة بفوم إبراهيهم وموسى، وأما هذه الأمة فلهم سميهم، وما صعى لهم قاله عكرية الثالث المراد بالإسمال الكافر ظه ما سعى نقط، ويخفف عنه يسبيه عذات غير الكفر، أو يئات عليه في الدنيا، فلا يبقى له في الآخرة شيء قاله الربيع بن أنس والتعلمي: الرقم بيس للإنسك إلا ما منعي من طريق المعدن فأما من طويق القضل فجائز أنَّ يزيده الله معاش ما شاء فاله الحسس من المصل. الخامس أنَّ معني ما سعى نوى قاله أبر بكر الوراق: السادس أنَّ اللام بمعنى على كما في قول تعالَى.. ﴿ وَلَهُمُ اللَّمَنَّةِ ﴾ السابع أنه ليس له إلا سعبه عير أنَّ الأسباب مختلفة قتارة يكون سعيه في تحصيل الخبر بنفسه، ونارة يكون في تحصيق سبيه مثل سعيه في تحصيل فرابه. وولك بنوحم عليه، وصديق يستخفر قد، وقد يسجى في خدمة الدين فيكتسب محبة أمله فيكون الله سبباً حصل تسميه حكاه أبو الفرج عن شيخه الزعفراني الثامن ألَّ الحصر قد يكوف في معظم المقصود بالمعمر لا في كله كما في المسي على المغاري، قوله: (أو خير ذلك) كالاعتكاف. لحوله: (بعده الأموات) أي الأموات الموجوب لهم، وهو المشيادر. قوله: (والعظام النخرة) فانخر البالل المنفنت، والمخرة من العظام البائية قاموس. قوله: (وهي بك مؤمنة) واوم للحال. طوله: (يوجأ منك) يعتبع قراء هو الراحة والرحمة، وتسيم الربح فالنوس. قوله: (استغفر له كل مؤمن) أي ومؤمنة والسراد أرواحهما، كوله. (معدد من مات) وقو كافراً. قوله: (حسنات) تالت

كاب العبلاة ١٩٢٢

في المحتاق) بناديا الفراءة بالسكية، والتدبر والانطاط (وكره القعود على القيور المغير قرائا) لقوله على السلام: فلأن بجلس أحدكم على جمر فتحترق نباية فتخلص إلى جللته خبر له من أن يجلس على قره (و) كره (وطؤها) بالأقدام كما فيه من عدم الاسترام وأستري شيشي العلامة محمد بن أحمد الحموي المحتفي رحمه الله بأنهم بتأذون بخفق النعال النهى، وقال الكمال، وحينت هما يصنعه الناس ممي دومت أقاوته ثم دفئت حواليهم خلق من وطه تلك الميان، أن بعيل إلى قبر قريب مكروه مد وقال قاصيحان، ولو وحد طريعاً في المعيرة النبير ويو يفن أنه طريق أحدثوه الا بعشي في ذلك وإن لم يقع في قسيره الا يأس بأن يعشي فيه (و) كره (النوم) على الفيور (و) كره تحريماً (قضاء المحاجة) أي الموق والتفوط (عليها) بل وفرياً عنها الم يمهد من غير فعل النبية (و) كره (قلول العليم) الرطب (و) كانها المرابطة (و) كله المدارية (المنابطة (و) كله المارية (المنابطة (و) كله المنابطة (و) كله المارية (المنابطة (و) كله المنابطة (و) كله المن

فاعل كنب، قوله: (لتأدية) عنة لنني الكراهة وهذا بيان للاكتس. قوله: (وكره القعود هي القبور الخيرة وإمنة) وروى الإمام طلقة في السوطاً. أن علية رصي انه عنه كان بتوسط انفسور، ويصطحح عليها، وفي البخاري تعايناً الله مالاح كان ابل عدر يجلس على الفيور ورصله الطحعوي قال ملك. وما ورد من النهي عن الفعود على القور أي من حجو ما فكره المؤلف المواد له الجلوس المقصاء الحاجة أي يدليل فعل على والنه على الفيور ولحقت، أو يول، أو خانط أحوجه الفلسلوي، برجال نفات قال الطحاوي بعد كلام، وقف ليت بدئك أن الجلوس المنهي حنه في الآثار هو الجلوس للغائط، قال الطحاوي بعد كلام، وقف ليت بدئك أن الجلوس المنهي حنه في الآثار هو الجلوس للغائط، أو البول وأن وأن المحادث أن المحادث أن وحده المعادة في كنيهم من أن وطء الفيور وصحد قال العبني في شرح البخاري، فعلى هذا ما فكره الصحابة في كنيهم من أن وطء الفيور حرام، وكله النور عليه المعاد لا سيمة حرام، وكله النور على المداد لا سيمة وقال مثلا كما نقله عدهم الطحاوي، مؤالل مثلا على المقارى، في شرح موطأ الإمام محمد حاسفه أن النهي المعادي، وعمل على وحه المهاة لا هد، بل مدهب أبي حريفة وأصحابه كفول مثلك كما نقله عدهم الطحاوي، وقال مثلا حميه المعادي، وعمل على وحه المهاة لا هد، بل مدهب أبي حريفة وأسحاب هما وحده المهاة الدائم محمد حاسفه أن النهي المعادي، وعمل على وحدائمة أن النهي المعادية وعمل على وال مثلا حمية معمرة حاسفه أن النهي المعادية وعمل على والمن حمو محمول حلى الرحصة إنا لم يكن على وحدائمة أن النهي المعادية وعمل على واليات حدر محمول حلى الرحصة إنا لم يكن على وحدائمة أن النهرة هو المعاد على المعاد على المعاد المعاد على على وحدائمة أن النهر المعاد على المعاد عل

قوله: (لتحرق) بالنصب مظفأ على يجلس وهو بالبناء للمجهول، وثيله تلت العاط، قوله: (تخلص) بصبح اللام قال في القادرس: خلص خاوصاً وخالصة صاد خالصاً، إليه خلوصاً وصلى الله والمغارع كيكتب فإن قادلته أنه إما ذكر العاضي ولم مذكر الأي مه فإنه يكرن من باب كتب (لا لماح، قوله: (وكر، وطؤها بالأقدام) قد علمت ما فيه، قوله: (وكر، وطؤها بالأقدام) قد علمت علم المنازم الأولام المنازم الأولة الإيه، وكراء المنازم الأولة الإيكر، وطؤها بالأقدام الإيانة الإيام الإيام الأولة الإيام الإي

قوله: (أنه طريق أحدثوء) أي وثبت الأموات كما فيديه بعضهم. قوله: (وكره تحريماً قضاءاً لحاجة) تقيف بالتحريم هنا بنيد أنّ المكروء فير تنزيهي - قوله: (وكذا كل ما لم يعهد الإلا كناب المبلاء

(الشجر من المقبرة) لأنه ما دام رطباً يسبح الله تعالى فيؤسل العبت وتنزل بدكر الله تعالى الرحمة (ولا يأس بقلم البابس منهما) أي الحشيش والشجر فزوال المفصود.

من غير فعلى السنة كالدس، والنسل، وقوله من هير بيان لمنه قوله (الأنه ما دام وطأ يسبح الله تعلقي) ومن هذا قالوا الا سمحت فعلم الحشيش الرطب مطلقة أي، وقو من غير حماية من غير حماية من غير حماية أولاه في الشرح عن قاصيحان، ووود في الحجيب الله يُخلِقُ شق حريفة بصفين، ووضع هلي كل عبر نصفة، وفي معنى الحريفة مق مهما ما لم يسبب أي الأنهط بسبحال ما إلما وصين وله حل الرحية، وفي معنى الحريف مة قد وطونة من أي شمر كان، واسعد مه أنه لبس للماس نسبح، وقوله نعالى الإراب من شيء إلا سبح محمده (الإسراء: ١٧) أي شيء حي وحياة كل شيء بحسبه فالخشيء وتحود مي ما لا سبح يبيس، والمحمدية من أي شيء حي ما لم يبيس، والمحمدية إذا المعلم من معدنه، وهيكي أن يقال نسبح الأولى بنسان المقال، والمحمدية من المحمدية إذا المعلم من المحمدية والمحمدية المعلمية على وحود المائح حل شأمه وأنه ماره كما في شره ع المحاري، وغيرها وفي شرح المعتكاة وقد أنس معنى الالمة من متأخري أصحاباً مان المعاب يسبح من وصح البحدي، وغيرها وفي شرح المعتكاة وقد أنس معنى الأمة من متأخري أصحاباً مان المعنية بالمعاب من وصح البحدي، وغيرها وفي شرح المعتكاة وقد أنس معنى الانه من متأخري أصحاباً مان المعنية بالمعاب المعربة فلاوة نقوان أعطم مركة اله

حرع " يكاده تدبي السوت لتخسب، أو ضيل ميش، أو ضير مزل به لألُ فيه مرح استراص على الغدر المستوم، وقد روى استبازي في كتاب المرصى عن أسى قال السن إيكاء الآ يسمسر أحدكم المعرث من خو أصباء فإن كان لا يذ فاعلاً فليقل: اللهم أسيني ما كلت السينة شهر إلمي وتوفني ما كانت الوفاة خبر إلى.

قوله: (لزوال طمقصود) أي وهم النسيخ، وقد طلبت مدعيه، وقد النهي ما وأبته من كنان العلامة المرحوم هيد الرحين أمدي خلوات ونه كتب من لمسه، وشرحه شرحاً والمدا احترى على فرائد، وفرائد ونقول عربية، وقد رأيه ملشوطاً وخلف على ما فيه من العباع لمسم إقبال اساس عليه مع شدة الاحتياج إلى ما هيه مأحيسته أن اقتطف بعضاً عن أزهاره على هذا المترج المتداول بين الناس الأجل أن يتمع مه المسلمون، ولا يصبع سعيه فإله حكد العاد المعتبدة في تحريره، وتقيمه فيعزاه لله أحيين العرام، ووظى عليه حرط الرحمات معن كال تعلياً في وضرحها حلى عليه له ويترجم عليه، وعلى السؤلف، والسيد أؤلاً وبالأصالة، ثم يذكرني بعدهم بالبيع والطفالة فإنه ليس في في هذه التقييفات إلا ما كان خطأ، وأما ما كاد من صواب فين السقولات، وأسال الله تعالى أن يغفر لنه العثرات إنه ليده الخبر وهو على كل شيء قدير، والله سيحاله وتعالى أعلم وأستغفر لله العظياء.

بلب أعكام النطيد

سبل به الأنه مشهود له بالحة (المعتول) بأي سبب ثان (عبت بـ) معماء أحام لم بنو من (ما حدة و لا ورقه ديء (متنه) مستور أمل أسبة والحماعة قال في العنابة (والشهيد) شرحاً مو (من قتله أمل الحرب) مستور، أو نسبةً بأي الله كاسك، وفو مساء أو در رموها بين (مسلمين لأر) فقله (أمن السغي أو) فقله (قطاع الطريق) بأي أنة كانت (أو) قدله (المصوص في مزلة ميلاً، لو يعتقل) أو بهذا (أو رجد في المحركة) مداد كانت محركة أمل

باب أعقام الثميد

أقولها (الأنه مشهود به بالجنة) حاصل ما قبل فيه أنه بمحنى فاعل تشهرده أي العمارات لهرق المساولة على تلمعني الذي يصلح أو لأل عابه شامداً بشهد للد. وهو فعد وجيرحه، وشعه أرالأن ووامه شهدت فتر السلام، ورواح حبره لا مشهدها إلا يوم أنقباطة، أو لقنامه بشهده المعني مسرر فتاره أو لأمه يشهد عبد حروم ووجه مائه من التواب أو بمعني معمول نب أمه متاياة بديالجيف أو لأنَّ فيمالكه تشهده إكراداً له كذا في حاشية الدر عن النهر، قوله: (لم سئ من أجلم) عدم ندامه وهو نفسيل لما قاله، وتو لم يقتل لاحتمر ألا يجوت، وألَّا بعض، وفارت المحارفة؛ إنَّ التدنيل فطام على المعنون أجمع وربَّه لو الويضل لبض حياً. قوله: الرائشهيد شرعاً لحرًا أما تعم فعال في الفاهرس الشهيد، وتكسر شنته الشاهد، والأسر في شهديم، والذي لا يغير عن منعم شيء، والعثيل في سيق تعد 🖒 ملائكة الرامعة نشهده. أو الأن الله العامل، ومعلائك شهود له مالجنة وأو الأنه معن بمستنها، يوم القيامة على الأحم الخاوية -الرالسمونة على الشاهد أن الأرض، أو لأنه حي عمه رمه حاضر، أو لأم مشهد ملكوب الله وممانه : هـ. وقد دنتر معمل المعالي شرعية مع اللعوية. قوته (هو من قتله أهل الحرب) مو حصفة عرضة في كاهر قم يدخل تحت أمالياه وأما بالبطر المعمل اللغوي مكل من حارب أهل حراب قوله ألَّال تصيبناً} . [7] العوا أحجار في طريق المستمين، فهلكوا يهاد أو أوسفوا ماه وأعربوهم بدر فولها الوقو بعده الغزا متبه ما يوارعتك والنهم مسلماء أواعروا دمة مسائم عرضه ، وارموه من السهر، أو الفواحك حائثًا ، فوله ، (أو أهل البعي) معاشره، أو بعيبًا أيضًا تمقيل أهل المعرب لأنه له، هان الممثل مع البعداء وفعاج الطويل مأموراً مه ألحق بعثال أحل للجرار ومنهت الألة كتما عنساء هباك معراج الواقع فتل آقل البحل يعصفهم بعصبة وتحدا مطاء الطولون بقال بعقوب ماشاء الاربعد أنَّا بعد المعتول منهم شهيداً 132 أن الحاشية الخولف البأي الله كانت) واجع إلى أهل اليمي، وفعاع الطرق النولة ((ليلاً، ولو بطقلٌ) قال في النجر - والر برق علمه المنصوص ليلأ في العصر ففتل بسلام، أو غيره، أو قتله قطاع الطريق حمارج المعصر لسلاح . أو تجره مهو شهيد لأنَّ الفتل لم يحمل عن هذه المتواصح يذلأ هو مال " هر أقوله . (أو حاشة الطحطوني وادانا

State of the second sec

المعرب، أو النفي ، أو تطاع الطريق (ويه أثو) كجرح ، وكسر وحرق وحروج دم من أدنا أو عبن لاس هم، وأنف ومخرج (أو قتله مسلم ظلماً) لا يحد وقود (عبداً) لا خطأ (بسجد) خرج به المقتول تب عمد بدائل ، وشعل من قبله أوه أو سبد (وكان المقتول المسلماً باللها خظياً من حيض وتفاس وجنابة ولم يرقث) أي ما ساء مطفأ في الشهادة كالتوب الخفق موجود رفق من مرافق الحياة (بعد انقضاه الحرب) فيلمق بشهداه أحد في صحكم (فيكفن بنعه) أي مع دمه من خبر تمسيل تقوله يؤين الارفوام بشماتهم فإنه ليس كلمة تكلم في حبيل الله إلا تأتي يوم الشامة تدمي لونه لون الذو والربح وبع العملاء أي يكفن مع (لاياب)

تهاراً﴾ أي سبلام كما أفلاه في الشرح، قوله: (كجرح اللخ) وهذا لو هاك به أثر قدم، أو صدم حموي، أو أثر ضرب، أو خلق كذا في حاشبة السبه. على مسكين المولمة (١ من فيو والله ومخرج الأن الدم يحرج من هذه المحارج من عبر صرب عادة دون الإسمان بيتلي بالرعاف، والجدان بهول دماً أحياناً، وصاحب الناصور يحرج الدم من دبره ا قوله: (أو قتله مسلم) فيد بالقشل لأنه لو تردي من موضع، أو احترق بالناب أو مات بهدم أو غرق فإنه لا يكون شهيمةً في حكم الدنياء وهو شهيد الآخرة معره وموله: طلماً دحل به المفتول مدانماً في منسه، أو ماله، أو المسلمين أو أهل الذمة (ها مو منتقى " قوله " (لا بحد وقود) معتبرة التغييد بالطام. " والعبالط في قلا من بكون شهيداً أن لا يحب بنفس انفتر بالياء أما تر قتله بسايم خماء أو عمدًا بالمثقل طيس يشهيه برحوب ألدية بفتله. وقدا لو وحد مدبوحًا، والم يعلم فأتله، أو وحمد في محله مفتولاً، وأنه يعذم قاتله لأنه لا يقرى أنس شاء أ. أو مقلوماً عمداً أو خطأً محم. قوله: (وشمق من قتله أبوه أو سيده) لأن بعس الفتل موجب للفصاص، وإمما سفط العارض القومة (وكان العشول مسلماً النغ) أي مذتول من ذكر من أمل الحوب وعبرهم الفولة : (كالثوب الخلق) قال في قاحر - هو في الفقة من الرت، وهو الشيء النالي ويسمى مركةً لأمه صار خلقاً في حكم الشهادة، والسرات شرعاً من خرم عن صعة العللي، وصار إلى حال الدبيا بأن جرى هلبه شيء من أحكامها و أو وصل إليه شيء من مناهمها د وهر شهيد في حكم الأحرف فبينال للتراب الموعود للشهدام قولهم الهوجود وفقيا متعلق ديرتثء والرفق لانتفاع المولمة: (يعد القضاء الحرب) ولو فيها لا يصير مرئناً بشيء مما ذكر العادر، قوله: (فيلحق بشهباء أحد في الحكم) أي فيلحق من ذكر من مقتول أهل الحرب، والبحل وثطاع الطابق، و ليقتول ظلها وبين حكام شهداه أحد بقوله فيه في معم الخر. قوله. (أي مع معه) فالداه اللمتساحية " قوله" (زمارهم بدمائهم) النزميل النف بالثرب. قوله" (فإنه ليس كلسة) أي حرحة، وهي نفتح الكافء وسكون اللام وفتح الميم. قوله: (الكلم) تحرح أي بحرح صاحبها أقوله: (تقمي) أي يخرج منها المام نقاح المسم من لامي اللازم ومنه الحديث إنا أنَّت إلا إصبح بمبت. قوله: (لوقه) أي لون الخارج المفهوم قوله ندمي. قوله: (ويكفن مع لمبايه)

تناب الصلاء 117

للأمر بد في شهداء أحد (ويصلى عليه) أي الشهيد (بلا غسل) على عب تأكيداً وإناً علم منذ
سبق لأن أفيي بهج وصع حمزة وصبي أنه عنه وجيء مرحل من الأنصار فوضع إلى جنب
فقد ني عليه على فتني بسر والصلاة على العبت الإطهار كرامته حتى احتمل بهنا
وصفى اللبي بهج على فتني بسر والصلاة على العبت الإطهار كرامته حتى احتمل بهنا
المسلم، وحرم المندق والشهيد أرقى بهذه الكرامة (وينزع عنه) أي عن الشهيد (ما ليسي
صالحاً للكفن كالقرو والحصو) إن وجد غيره صالحاً للكفن (و) يترع (السلاح والدرع) لما
ني أن دارد من بن عباس وضي الدعيما قبل أمو رسول الله يهجه منظي أخذ أن ينزح
عنهم المعديد والجلود وأن يدهوا بدماتهم وثيابهم (ويزاد) إن نقس ما عبيه عن كمن السنة
نيتم (ويتقبي) إن زاد المدد (في ثبايه) على كان السنة توفرة على الورثة أو المسمعين (وكره
نيتم (ويتقبي) أي ثبته التي قتل فيها لبقي عني أثره (ويتسل) الشهيد عن الإمام (إن تتل
جباً) الأن حملك من الراهب استنبهه يوم أحده وقال عنه السلام: إلي وأيت الملاككة
تفسل حنظلة بن أبي عامر بين طسماه والأرض بماه المزن في صحائف الفضة؛ قال أبو أسبد
ونفرنا إبه فونا برات يقطر ماه فأرسل النبي يتفلة إلى امرأته فاخبرت أنه خرج وهو
جنب (أو عبياً أو مجنونً) لأن الديف كفي عن التعميل فيدن يوصف بذب و (دنب لهما
جنب (أو عبياً أو مجنونً) لأن الديف كفي عن التعميل فيدن يوصف بذب و (دنب لهما
جنب (أو عبياً أو مجنونً) لأن الديف كفي عن التعميل فيدن يوصف بذب و (دنب لهما

ويكره نزع ثيباء وتعديد الكفن نهر قوله الزول ملم مما سه) أي من قوله عدمه وقبله .
قوفه: (لأن النبي على الع) دخل لفوله ويصلي عنده وحافيل: من أنهم أحياه والعمل الاحمال عليه وحافيل: من أنهم أحياه والعمل لاحمال عليه فيدني يدلل ثبوت أحكام السوئي لهم من فسعة لركانهم ويسونة نسائهم إلى عبر ذاك، وما وبل إنها الإستفار، وهم منفور لهم فعائق بالنبي يخلق والعسل عبها أي مع حمرة كما هو العسادر. قوله: (والعبلاة على العباد الانفها كرامته) أي لا تتحميل السفود. (وحرم العبائل) انضمير معاود أي وحرمها العنافل الغمير والأشم

قوله: (إن وجد قيره) وإلا تض به تلفيرورة هذا ما ينطق مفهره، قوله: (توقرة على طورة) علم لغوله: (الله على المولة) على المولة على المولة) علم المؤلف وينفض قوله: (أو المسلمين) أي فيرد ببيت مالهم إلله لم يكن به ورثة الموله (أثره) أي أثر إلشهيد، وهو الدم. قوله، (هند الإمام) أي حلاقاً لهما، قوله: (بساء المزان) أي السحاب حسم مرّثة كما في المحللين، وهي الصحاح المؤبة السحابة الميضاء، ولم يعد في ناسلة لحصوله بمسل الملائكة بدليل فصة أدم در. قوله: (أو هبية) هذا عند الإمام وصددها لا يضمن، وحمد المجنول، والمجنب لأن ما وجب بالجنابة سفط بالموت والصبي أمن بهذه الكرامة، وهي سموط النسل، وال سنوطة الإيقاء أثر كونه مطلوماً، وغير المكلف

المسلاة المسلامات المسلومات المسلوما

علم يكونا في معنى شهداء احد (أو) فتن (حائصاً أو نفساء) سواء كان بعد انفطاع الدم، أو قبل استمراره في الحيص ثلاثة أيام في الصحيح، والدمن فيهما كالحب اأو ارتبتك بالباء التسجيول أي حمل من الدموكة رئت أي جريحاً ما يم من كلة في الصحاح واسمي مركزً الأم صدر خلفاً في حكم الشهاده بما كلف له من أحكام الدب، أو وصل إليه من ماهمها (بعد انقضاء الحرب) مسقط حكم الدنيا وهو نوك المسل فيسل، وهو شهيد في حكم

آولي بهذه الكوامة الأن مطارعية أشد حتى قال أستحدنا الحسومة المهدمة يوم القيامة أده من الحصومة المهدمة يوم القيامة أده من الخصومة المسلم كذا في الشرح ، وقد ذكر المصنف دليل الإدام، قوله الأل قبل استمراؤه في المحيض ثلاثة أنه إدا لم يستمر اللائة لا يكون حادثاً ولا أن العالمات في ذلك فيوا المحكم عليه ، وقيد يقوله في الحيض لأن العالمان لأحد الأفله ، قوله الزالمعني فيهما كالجنبية إلى عالمص الوارد في الحيب يشميهما لأنّ كلامتهما حدث أكبر، على معا أطعة من الجنالة إذ الإيتمان بالنسل.

قوله: (وبه رمل) أي بقة الحباة ناموس قوله: (بما كلف به من أحكام الدنه) كرحوب العملاء قبما إذا مصى عليه وقت صلاة، وهو بعض، وهو متعلق نقوله صالحمظ أنفوله: (أو وصل إليه من منافعها) كأكل وشرب.

قوله الوهو شهية في حكم الأعرة) عد الديوطي في الشيت شيدا، الأخرة، دناك المن مات بالنظرة واختلف به هل العراد الاستنقاد أو الإسهال والآدا والا ماتم من الشاول، أو الشرق، أو الهدم أو بالنفت بوحم شديد لم الشاول، أو الشرق، أو الهدم أو بالنفت بوحم شديد لم الشاول، أو المحتف المراد عالم بالنفت من المحتف المراد على المحتف المحتفى المحتف المحتف المحتفى والمحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى المحتفى والمحتفى المحتفى ا

١٢٠٠ الله الله ١٢٠٠

الأحرة له النواب المواعوة فلشهداء، ولم ارت (بان أكل أو شرب أو نام) ولو فقيعاً (أو تداوى) لران العياة (أو مضى عليه وقت الصلاة وهو يعقل) ريفلر على أدانها إذ لا بلزمه مدور قدرة فدم المجز لا يعسل أو نقل من الهمركة) حيا ليعرض (لا فخوف وطاء العجل)، أو الدواب فإنه مهذا لا يكور مرتبة (أو أوصى) عضم على قوله: أكل سواء أوصى بأمر الدياء أو الأخرة عدد أبي يوصف: وقال محدد الا يكون مرتبة وصيته بأمور الأخرة، وقائل: المحالات في أمور الدنية وقال العليه أبو جعفر النما يكون مرتبة إقا ذادت الوصية على كلمتين. أما ياتكلنة، أو الكلمتين فلا تبطل الشهادة (أو ياع أو الشرى أو تكلم يكلام كالام

كتب له أحر شهيد والمناسسات سنهم صد صاد أمني له أجو شهيد، ومن قال في مرضه أرسين مرف لا إله إلا أنت سبحانك إلى كنت من الطالعين أعطي أحر شهيد، وإن بريء بريء مففوراً له ذال و حقود أدب وحقود أبيان المحكم الأخرة. قوله: (له المثولب الموجود) بيان الحكم الأحرة. قوله: (لو تداوى لرفل الحيالة) الأولى ببيله شيئاً من مرافل الحيائ العبارة مع المحكم المكلام حقف مضاف. قوله (ويقلو على أداتها) أما إذا لم بقدر على أداه الصلاة مع المقل، وقد بصبر مرحاً إذا لا علوه الصلاة، بمونه حينتم الأنه لا تكفيف بالأداء إلا مع القدرة على الفعل، وقد بالإيماء، وهو معدم ولم تحصل له حياة فيفضي ما معمى مع العقل والصبغ على طرق من شوط الفدرة مع العقل وقدت ظاهر على عدم كياه مردة

قوله (أو تقل من المسركة) منواه وصل إلى بيته حياً» أو مدت قبلة وثو انتقل سفت يكون مرتباً بالأولى قاله السيد. قوله (ليمرض) اطلم أن معشهم كاصاحت البنائع جعل العنه في الشرة أن نقطة من السعوكة بزنده ضبعتاً» ويوجب حدوث ألمره فيكون النقق مشاركاً تفعرات في إثارة السوت قلم بست بسبب المواحة يقتناً، فلا يستط العسل بالشف، وحيثة شيء من مرافي الذية بعلى صابقتهم وجه الغرق بين با تو حمل تتنابيها أو للحوف من وطه المهران أداده السيداً في الارتفاث بين المواحة من وطه المهران أداده السيداً في الرفاد بين علاقة أولها: (وقبل: لا خلاف) قال في البحر، والأشهر أنه لا حلاف خبوات أبي بوست بأن يكون فرنتاً بينا إذا كان بأمور النتيا وحوات محمد بعده فسا إذا كان بأمور الاخرة فيوصي بنا يكدن به ويقتمر وقت، ويبرد جده من اطاره ويدخر للفت فجيرة الأحرد فيوصي بنا يكدن به ويتقدر وقت، ويبرد جده من اطاره ويدخر للفت فجيرة الأحرد

⁽¹⁷⁾ دوالد تواند رهيل لا سلامه) لا رسود لشك في الشرح الذي بالهامش كما ترى وإسا الموجود فيه وقبل المحالات في المور الديا علماء مجرف هما أنانه البحائي أو د أشه المحائي محدوث في مسخة الشرح التي طبع منها ويهجروها أد مصحه

Dept. At the second of the sec

كثيرة بخاص تفايل فإن من شهداء أحد من تأكلم تسعد من الربيع وهذا فقه إد آنات عد المصد من الربيع وهذا فقه إد آنات عد المصد و الحرب (وإن اقتل القضاء المصد و الحرب (وان اقتل المسلمين منشل المحرب لا يكون) الشهد (مرتفاً) عدلك قدا فاله الكماء وإنه احتلط فقل المسلمين منشل الكماء أو مرتاهم موتوقعم فإن كان المسلمون أكثر بصدي عشهم، ويجزي المسلمين ويلاً فلا إذا من المسلمين ويلاً الهو دقية على حدة الامرة فانك جين المسلمين

قوله: (كسعه بن الربيع) هو كنيا في را به رند بعثني وسول به يعزي بوم احد لطاب سبعت من الربيع و رفقال الربيع و المرابع ملي الصلاح، وقل له اكبيت بحدث فالمستماه على خرومي ويا المرابع وقل له اكبيت بحدث فالمستماه عملات أن سبول على إلى المرابع المستماء وصوره سبيت ورميه بسبيم و عملات أن رسول على يتجع المربي المقر في الأحواد والما أن والأول المرابع في الأحواد والما تجعل المربع في الأحواد والمربع في المربع المربع المربع وقل المربع المر

قوله: (مع الجواحة) أن مثال، والاطالمها، لا تعطيها قوله (لا يكون الشهيد ولا اللك) في أرال الكافر الشهيد ولذ اللك) في أرال الكافر على المبيل و ماهد المالك) في أنوال الكافر على المبيل و ماهد المسيل في أنوال اللك عرف أنه المبيل في أنوال اللك عرف أنه المبيل أو المبيل الله المبال اللك عرف أنه المبيل الله المبيل الله اللك المبال اللك المبيل اللك المبال اللك المبال اللك المبال المبيل المبال في المواد إلا قلب المبال اللكافر في المبيل المبال في المواد إلى المبال اللك على المبال اللك المبال المبال في المواد إلى المبال في المواد إلى المبال المبال اللكافرة المبالك في المبال اللكافرة المبالك في المبال اللكافرة المبالك في المبال اللكافرة المبالك في المبال

قوله الريتجة لهم نصرة على حافة بناء في الارام عن يعتبي المشادر، وحجر محد. فيها إن لم نصل منهم العارض فعال إما علما لكمار، أو تساريا، وتؤمر عما الطبيد أنهم إذا منسى عمهم بالفول في خال الحملين

قوله (كذب انفي) فإه المستاة اختلف بها المتحارة وجع بعديه صحب الوقد فغالد تدفق في مقابر المسلمان. وبعضهم جابها فإن توقد في حكم حراها ما دم في خفها عدفي في مقابر المشركين، وقال عمد من عامر: يشعف بها مقبره على حدة أدمه في الشرح أي ويجعل ماهرها إلى المبلة كان وحد الوقد إليما والحلام في المعولي المحتلمان أدمه الخلاف في عدد المستاد، والله متحالة وتعالى أهلو والدعار خدادهم

كتاب الصوم

الما ذلا عناد، بدية كالسلاه دئره عقيها ويجتاج لمعرضه لمة وكويمه. ومستها وشرطه وحكمه ووكنه وحكمة نبرعيته وصفته فمماه لعة الإمماك من القعل والقول وشرعةً (هو الإمماك نهاراً) النهار صد أنبس من أنفج الصادق إلى أهروب (عن إدخال

كتاب الصوم

قوله الأنكرة في تصوم عقولاً وكثر من المؤقفين وكر الركة بما الداكة، وأخر القلوم وراجهة اقراب بركاة مع الصلاة في بيات كثيرة من الكتاب العربي، ولما في التهييني أفضي الأعمال بعد الركة التسور وقوص بعد صرف للبناء بلي الكتب لمائل في غمال بعد الهجرة يداك ومداك ولي الأحهوري مع عقي لبلان من شكال المدكن المدكن الوقة الربطاح المعرفة اللح؛ قد دفر دلك من قبا إلم الحد التمثيل، فلا يحدج بن التبيية عليه ويحتاج بالمناه للكادر وفي تاكيدة عارة المسلمان في المعرف من إمناك الحرادة عن الأكل والشرب ومرا علاء الحرادة في المحادة الإنتاج المدادة والشرب ومن المحادة الإنتاج عن الأكل والشرب ومن المحادة ومن المحادة الإنتاج المدادة الإنتاج عن الأكل والشرب ومن المحادة الإنتاج المدادة الإنتاج المدادة الإنتاج المدادة الإنتاج المدادة الإنتاج المدادة المدادة المدادة المدادة المدادة المدادة الإنتاج المدادة الكتاب المدادة المدا

حبابل صندام، وخاس عبير طبائعه

نهر توله (هو الإمسان نهار) إنها عن له دول برك لأن المأمور له فعل المكانف، وهو الإمسان يهر توله (هو الإمسان نهار) إنها عن له والإنهار عبارة عن رمان معند في طبوع الإمسان يحر. موله (قالتها في الشرع) اللهار عبارة عن رمان معند في المعرم العبادي إلى حروب الشمار، وهو قول أصحاب نفقه واللمة عن حهة المشرق، وهي المحاري أول رمان بعبت غهر الطلمة عن حهة أنسرق، وهي المحاري عنه يجار الهار اللها من ههنا فقد أنظر الصالم، أي رما وجدت الطلمة حساً في حهة لندائري بقد دخل إلى الماري اللهار اليس ناوة للصوم لندائري بقد دخل إلى ناوة للصوم المحارد أو منذر معمل أمي المدارم الأن لمول اليس ناوة للصوم المحارد الإسان المحارد الواحد الإسان المحارد الإسان المحارة الإسان المحارد الإسان المحارد الإسان المحارد الإسان المحارد المحارد الإسان المحارد الإسان المحارد الإسان المحارد المحار

XYT كتاب ال**ص**يرم

شيء) سواء كان يؤكل هاده، أو غيره وقيد الإدخال يحرج الدحول لجباره وكونه (عمدة أو خطأ) يحرج الشيان، والسخطيء من سبقه هاء السعيمسة إلى حققه فهو كالعمد سباء أدخله ويطلقه من القيم، أو الألف، أو من جراحة في الساطن تسمى الجالفة (أو) أدخله في (ما له حكم الباطن) وهو الدماع كدوء الآفة (و) الإسباك نهارة (عن شهوة الفرج) تسمل الحماع، والإنزال يعيبك (يشهة) لشمئاز المبادة عن المحادة لامن أهله) استرارأ عن المحانص والنفساء، والكاني واقسمون واحتصار حلة المحد الصحيح إسباك عن المغطرات موي له تعالى بإنك في وقته (وسبب وجوب ومهان) يعني اغتراض صوده (شهود جزء) صالح للصوم (مت) أي

فهستاني، والقاكر، الرصال منح. قوله: (سواه كان يؤكل هادة أو خيره) أي في حكم الإفطار، وإنَّ احتلف الحكم من حهة وجوب الكفارة، وعدمه، وقوله: أو قبره بالنصب قطفاً على جملة بؤكل، وقوله وكونه بالجر عطفاً على الإدخاب. فوله: (يخرج النسياب) أي يحرح الإدخال بالنمة كنفن أكل، أو شرب ناسبة فإنه لا يعلمه صوحه، ومثل ذلك من حاسم باسبة. قوله: (قهو كالمعد) أي في الإفساد لا في رجوت تُكفرة، قوله: (حواه أدخته الح) الأولى حدَّد، ويجمل قوله علناً معمولاً لقوله إدخال شيء. قوله: (من الفير) متعلق بأدخه، ومثل ما ذكر ما إذا أدخله في دوء، أو العاره في إحليمه أو أنَّه أقوله (تسعى الجائفة) مهي حراحة وصلت إلى المجوف. قوله: (الأمَّة) بالمعد ونشدية السبم حراحة وصلت إلى أم الدماغ. لموله. (والإنزال يعيث) فإنه بمسد وإن لم تجب به نفارته والمراد بالحماع الحماع المعهود. قوله: (لتميناز المباعة) وهي الإمسال عن المفطرات بنية العبادة، وقوله عن العادة وهي الإمسال عن الأكل على جرى عادلت ومثلها الإمساك حمية . قوله. (من أهله) هو الشجعي المحصوص المدهديري فيه شروط الصحة الثلاث، وهي الإسلام، بالطهارة من الحبض، والمذاب والمبد والمعلم بالوجوب إن كان بدار الحرب، أو الكون بدارته وإن لع يعلم بالوجوب قالإسلام والطهارة شرطا وحوب وصحة والعلم بالوجوب، أو فسكون في داريا شرعة الرصوب فقط، ر ما الناوغ، والإطاقة فليسا من شروط الصحة قصحة صوم الصمي، ويثاب عمليه، وتصحة صوم امن حوزه أو أغمى عليه معمد الذية، وإمما لم يصبح صومهما في الغد لعدم العبة. قوله: (الحترازأ عن الحائض والنفساء} أي ما دام طبهما الحيض والنفاس، أما إذا طهرنا سهما صح صومهما -وإن لم ينتسلا منهما بعر " قوله" (إسماك هن المفطرات) اعترض بلؤوم الدور في هذا التعريف إذا المفعرات مفسدات للصوم فتوقف معرفتها على معرفة الصوح لتوقف معرفته عليها فهستاشء وأحيب بان المراد بالمعطرات المأكولات، ولمحوها. قوله: (بإنتها يخرج به ما أحرجه قوله من أماله، وقرله في وقته هو النهار المذكور في التعريف المطول. قوله: (وسبب ويعوب ومضاف) عرا من الأصل من رمص إذا احترق سمي به لأن الذنوب تحترق فيه، وهو غير منصرف للملمية، وويادة الألف، والنون وحمادي فيو منصوف لألف التأبيث المفعمورة، ومصرف

كيات الصوم

س ومصال حرج الذين معا بعد الرافل على ما قائد فخر الإسلام ، ومن واقفه خلافاً اشتمس الأنسة أنّ البسب مطلس فوقت مي الشهر (وكال بوم منه) أي من رمضان (نسب الأهائه) أي لوحوت أداء ذلك النيوم لنفرق الأبام فعن بلاء ، أو أسام بارمه الما نقى منه لا ما مضمى ولا

عسرهماء وهمه أنه شعمان لنرهصان قال المحرهري محمع على أرمصاء، ورمصانات وومانسس كسلاطي منح بزيلانه وأهيقوا فني أن العدد في ثلاثة أشهر محموع المصافية والمصافة إب شهر ومصال، وزيمه الأول، الأخر فحدف شهر هذا من فين حدث بعض الكلمة إلا أمهم حوروه لأبهم أحروا مثل هدا العلم محري المعماف، والمعماف إليه حنث أعوبوا الحرأمن لهو عن الكنباف، والسمد، وفي شرح العشارق لابن ملك وبيع منتوبن، والأول سعة، واسمالته إلى الأول غلط العاصيد الموقع: (يعني التراض صومة) الدارمة إلى أنا موجوب بسمين الإنتراض، رال أنَّ في الصارة مضافاً محلوقاً، قوله، (شهود جزء صالح) اعترض بأنَّ العالى الدي بلغ أتناه الشهر شهد حرأ منه فاغتصاه وحوب فصاء ما معمل منه قبل البلوع، وأحبب أمه لم يدخد شرط الوجوب فيما مصيء وهو مبلوع بجر وجاهيل ما ذكوء ألمصنف أنهم الفاؤوا على أنَّ رمصان إنها يحب بشهود جزء عنه، واحتضوا بعد قدمت السرحسي إلى أنَّ السبب مطلق شهود حزد من انشهر حتى ادباني فإه الأباها، والمبالي ، ودفت فحر الإسلام ومن وافقه إلى أبه المحرم لذي ممكن إنشاء الصوء فيه من كل يوم كما في الدوء وهم ما كان من ملوع الفحر الصادق إلى فييل الصحوة فككويء فينا معدما إلى العجر لا يقرم بشهوده شيء وقبوه التحلاق تغليم وبني أمان أول النَّا من الشهر لم حن مثل الفحر حميم الشهر، ثم أمان بعده، أو أمان في لملة صمر أر صما معد الروال من يوم منه، ثم عاوده الجمون قبل العجر بالزمم الفصاء على فول شمس الأنمة لا على قول عبره، وصحح في العمل قول بحر الإسلام، وموقعية وعمايه الفنوى كالما مي المجتميء والمهر عن اللداية، وصححه عبر واحمد وهو الحق كما في العابد. واحتار من العمارية الأول فهما قولان مصححان إلا أن العنوى، وأكثر النصحيح على عول فيحر الإناج، وقوله أصالح منه في صالح لإنشاء الصوم فيم، وهو من طفوع الفجر إلى فيبل الصحوة لكبرى. قوله. (مطبق النوف في الشهر) الأبل فإنه قال. انسب. مطلق الرقت في الشهرار قوله (أوكل يوم منه) أي المجراء الأول الذي ممكن فيه إنشاء المصوم من كتل جرم لا كله. وإلا بمرم أنَّ بميت كل بوم معه تمام ذلك اليوم، ولا الحرء المطلق، وإلاَّ لوجب صوء بوم بلغ فيه الصبي بعد الزوال هما عي تحقة الأخبار وهو عطف تعسير على قواله. شهود جزء حمله والمصنف اعتمد كلام فحم الإسلام ولم يدفر كالآه شمس الأنمة 👚 فكره الشرح الغوالة - خلافًا لشيمس الأثمة - قوله . (لنفرق الأيام) قال من الشرح لأن همام الأيام عبادة منعرفة كالمرق الدلاة بن الأوقات إل أشد للحقل زمان لا يصبح للصوم أسلاً • وهو الليل العراقي هـكون ولك التحلل مامعاً من المسجاب جرم اليوم على ما يعدم الهولمة: (لا ما مضمي) أي الثقافاً

مناها: بالجمع بين السبيس، ونقلت السبية من العجموع للجزء الأول رعانة للمعاومة (وهو) أى صوم ومصان (قرض) عبن (أفاء وقضاء هلى من اجتمع فيه أومعة أشياء) هن شروط لاعتراضه، والعطاب به ونسمى شروط وحوب أحدها (الإسلام) لأنه شرط للخطاب بعروع الشريعة (و) ثانيها (العالم) إذ لا خطاب بدرته (و) ثالثها (البلوغ) إذ لا تكفيف (لا به (و)

لعدم شرط الوجوب بها مضى، وهو الإسلام والناوع. قوله: (ولا منانا بالجمع بين السبين) قال في الشرح وتبعنا الهياية في الجمع بين السبين لأنه لا مناناة فشهود حزء محصوص من الشهر سب لكفه ثم كل يوم سبب لصوحه فابة الأمر أنه تكور سبب ريعوب صوم اليوم باعتبار حصوص» و دخوله في مسن غيره قاله الكمال: وقب أنه كف بناتي هذا الجمع، وهما قولان منبينان، والمعرج على المدهب لا يتأتى تعريمه على الأحر، وأيمناً إذا كان السبب السحوع فكل مهما جرء صب لا حبيب مستقل ورلا نترنيه السبب على كل بانبراده وأيضاً أي حرية للسبب العام مع الاحتفاء عنه بالمحاص فإن شهود حر، من البرم به جزء من الشهر على أذ السندين أن يجمع تما بهما حليه، واتما احتمد قول فحر الإسلام فليتأمل. قوله: (من المجموع) أي مجموع الشهر

قوله: اللهبوء الأول) مبت قلبا أن يسوز به أداه الفرص من الميلة الأولى مع عدم حوار البه قبل سبب الوحوب كما إذا توى سوم العد قبل حروب الشمس كدا في الشرع، والأولى النصر يؤلى بدل اللام. قوله: (وهاية للمعبارية) أي مقرة إلى كونه معباراً لا يحسط عبره عرساته كالشيء الواحد فستناهد أوله كمشاهد نماء، وكان الفيل شاغل له من أوله إلى أحره قال في الشرع، ولنالا يلزم تقديم الشيء على سببه أي لو جملتا السبب المحسوع، والمواحب السوم قبل يعتق المنجمع لمرم تقديم الصوم على سبه.

تنبيه: لم يسترف المصنف بقية أسباب الصوم وقد ذكرها في الشرح فقال، ولي المنفور التغر وفي صوم الكفارات الحنت في البيين، والجنانة في الفتل، والإحرام والإنغار والمرء على الموطء في الظهار، والمشروع في الفق، وسب القصاء سبب وحوب الأداب وإدا لمفر صرح يوم الخميس، أو وحب فصام الالبرز، أو ربيعاً الأول صح هي نفره لوحود سببه، ولغا لديين الجيوم، والشهر لأن صحة المندر، ونزومه مها به يكون السدور عبادة، والمحفق لذلك الصوم لا خصوص الزمن، ولا باعتباره كفا في الفتح، ولعل هذا فيما إذا لم يكن التقر مملفاً على شرط براد كومه كان شفى الله حريضي لاصر من شهر كفا، فإنهم تصوا على نعبين الزمن في مثله. قود: (لأنه شرط لملخطاب بقروع الشريعة) هذا أحد أنوال للائة والاسح أن الكفار مخاطبون بفروح الشريعة غوله نعائي: ﴿لم نك من المصدين﴾ الأنة ومدود على تركها عذا أ رابعها (المملم بالوجوب) وهو شراه اللمن أسلم بدار النحرب) وإناء محسل له العلم المراجة (المملم بالوجوب) وإناء العلم المراجة المراجة (المحلم عدارة) واحد عدالة وعددها لا المرجعة بالحال والمحلم عدارة عدالة ولا البارة الإسلام) فإنه لا مناز الم بالحمل (ويشترط لوجوب أدانه) الذي هو عبارة عن تعربع الذمة في وقته (الصبحة من مرض) تقوله بدال في وقته (الصبحة من مرض) تقوله بدال في الخالف عن (حيش وقتاس) بدا تدمن (والإقالة) لما تقارفه الوالم ورشاً المحلم المرشعة أدانه أي معاه شكون أعم مي الأدانة والنصاد (ثلاثة) شرائط (النبة) في وقتها لكل يوم (والخبو عما ينافيه) أي بدال صبحة ممله (من حيش وفقاس) لمد فاتهما فو) الحالو (عما يقسمه) يطرؤه عبه قولا يشترط) بصحة (الخلو عن الحداية) لندرته على الإزفة وصرورة حدمولها فيلاً ومرؤ المهار وليس المعل

أقوله ((وإنما تحصل له العلم الموجب) أي تلحمات أقوله: (مبتورين) الطاهر أم لتسبعه النصاء . و فيت حاصه الرجل بذكر . قوله . (أو واحد عدله) بالدفي البدييج. العدل من ال إطامل عارة في نصل. ولا ترام ومنه القدامة تنظروجه من النظر الجاهر من الشهادي وذكر في مبيانو المتي من الفعيد أنه بأند ط في أحد المسلم الذي لم يهاجر ماشر أم أحد شطري الشهادة أي أما العدد وأنه العدائم من عبو دهوا خلاف، وصاهر كلام ممؤلف أب لإصام يشتر فأ البلوع، والمربة في المحد وتجرز أفوله (وعندهما لا تشترط العاللة) أي في المخبر أي ولو والدوأب وأداد أرداك مرارعهم المدن فلها فيربطم طلى احتلاف الغربين، ثبو هلم بالتراص الصبرح لمسل عليه فصاء ما مصل إد لا مكاليف بدون العلم لعة لمعالز كما في الشرح . **قوقه : (أو** الذكون) أن الحادال، وهو عمد، على العالم أعاد، في الشرام القوله. (شرط لعن نشأ) الأولى أنا يها هاء على بدله. الدار الإسلام، ويقول: وهو شرط لعن بشأ يهذ المولمة: (هن تعزيغ اللمة) أي دمة البكانب من الراحب في رفته المعين له. قويه: (الأبة) تمامها، أو على سفر فعدة من أيام العراء قولها (أي الخلق) إنها أمله بذلك إلى ده الحيص والمعاس مع صحة لا حرض، قوله، وْلُهُمَا فَدَمَنَانَ أَيْ مِنْ أَمْهِمَا لِبُنَّا أَمَالًا للصَّوْمِ أَقُولُهُ ﴿ فَمَا تَقُونُهُۥ أَى بَغُرِك الأَيْمَ، وقد مكونا المدمهان والأرثى فلشرح لكرها لبشم لل السرام العوله. (في وقتها) الموقت بالنصبة لأداء وعضات بعد الغروب في قبل الصحرة فسفي أي جرء مع. وجدت صح، وعائمية لمصاله النيل تله، ولا ينعرو، الدية بعد طلس الدخر - قوله: (أي منافي صحة فطه) الأظهر خذف صحة. قوله: (من حيض وتعاس) والحلو عمهما من شروط الوجوب أي وجوب الأماء وشروط الصحة قوله (المنافاتهما) الأولى زيادة إباء. قوله: (بطرؤه هلبه) منعلق بنسته. قوله: (فقدرته على الإرائلة) أي يحلاف الحيص والنماس. قوله: (وضرورة حصولها) أي وتضرورة حصولها يحي أن الإنسان قار يضطر إليها قبلاً ويعفراً عابد النهار أي بطاع عليه اعجر في من عير تحكن من الغسل، ونيس الغصد النفيد بالضرورة أي مل شمراه أنَّ دلك قد يحمل قدم يعتبر الشارع دلك

والإقامة من شروط العبحة فإن البينون إذا طرأ وبقي إلى الغروب صام صوحه (وركنه) أي المديام (الكفي) أي الإساك (هن ثقباه شهوتي النظن) (والقرح و) عن (ما ألحق بهما) منا سنذكره (وحكمه مشوط الواجب) أي الملازم فرضاً كان أو غيره (عن الذمة) بهيجاب الله أو العيد (والمتواب) تكرماً من الله (في الأخرة) إذ لم يكن منهياً عنه فإن كان منهياً كصوم النمره فحكمة الصحة والخروج عن العهدة والأثم بالإعراض عن غيافة الله تعالى، وحكمة مشروعية الصوم منها أن به سكون انتفس الأعارة بإعراضها عن المضور الأنها إذ حاعث شعت جميع الأعضاء فتنقبض البداء والرجل والمين، وباني الموارح عن حركانها، وإذا شبعت النفس جاعث الحوارج سعتي فويت عني السطن، والنظر وعمل ما لا ينخي وإذا شبعت النفس باعدة وتحصل العراقية، ومنها شطف عني السلام، والنظر وعمل ما لا ينخي

مصدأه وإن حصل بعير همرورة كما احتبر السفر مرحصاً وإنَّا لم يكن فيه مشعة أطراً للشال. والأولى الاستدلال بفعله ﷺ فإن قد كان بصبح صائمًا. وهو جنب أقوله: (حصولها) أي الجنابة. قوله: (وطوق التهام) أي مع طوق النهار نابق الإنسان قد لا يتمكن من المسل فيلاً قيظهر النهار أي اليوم^(١) وهو مطلس بها الخوله: (إذا طرأ) أي بعد اللبة، والأولى ذكر السعر مم الحتون، قوله: (وهمه الحق يهما) من نحو الدواء، قوله: (وحكمه) أي قصوم من حيث هو. قوله: (أو العبد) وإيجابه بندوه، أو الشروع فيه، رحدًا في حق صوم واجب. أو نعل: قوله: (تكوماً من الله) أي حال كون الثواف نكوماً من أنه لا بطولي الإمجاب، ولا نظرين الوحوب. قوله: (والإثم بالأعراض من ضياعة الله تعالى) فيه أنَّ الإنم من حهه لا سامن حصول النواب من جهة أحرى، وهو معنى ما قاله صاحب النهر من أنَّ النهي نمعني محاور لا ينافي حصول الثوات كالصلاة في الأرض المخصوبة 1 هـ. قوله: (وحكمة مشروهية الصوم) الأومي ربادة قوله كتبرة. قوله: (سكون النفس) أي عن التحرك نسبة لا يرضي. قوله: (الإمارة) أي بالسوء، وفوله بإعراضها متملق بسكون، وشياء للسببية. قوله. (من للفضول) أي من الأمور الرائدة الس لا تعنى المكلف الخاصلة من الجوارح . قوله: (شيمت جميع الأعضاء) أي الكنت عن التحرك فيما لا برضي فإن نشت أنَّ العواع مكفها من التحرك في الطاعات أنصُّ أجلت مأنه قس المعراد بالجرع الحرع المفرط المؤدي إلى ذلك، قوله: (هن حركاتها) أي السينة، قوله: (بمعش قويت) فالمراد بالجوع هذا الطلف، فدفع بهذا النفسير ما يتوهم من أنَّ الجوع بمنضر الأنكفاف. قوله: (وقبل ما لا يسفى) من عطف العام. قوله: (فيانفياضها يصغر القلب) وأنَّ الموجب لكدوراته نضول المعوارج، فإذا حببت عنها مبقاء ونه تبلغ الدرحات العلم كدا في

 ⁽⁴⁾ قولة وهو مثليس بها يوجد هذا في نعض السخ (بندة تنبها وفرق بين المعمول والتحفيق فإن تمميلها مع طرو النهار مضد فتامل اهـ.

كات الفوم ٢٣٧

الجوع لمن هو وصفه أبدأ فيعسن إليه ، ولفا لا ينيغي الإفراط في المنحور المنعه الحكمة . المقصودة ، والإنصاف عيفة الملائكة ولا يدحل الرباء في صوم الفرص

فصل

في صفة الصوم، وتعسيمه (يتغسم العنوم إلى سنة أفسام) ذكرت محملة ثم مقصلة

الشرح المولة: (وتحصل العراقية) أي المحافظة على أوامر الله تعالى، ومواهبه. قوله الومنها العطف على المساكين! قال في الشرح: فإن العبائم لما ذاق أثم اللحوم في بعص الأوقات تذكر س مدا حاله في معوم الأوقات فيسارع إليه بالرفة، والرحمة، وحفيقتها في حق الإستان فرع ألم باللمين. فينال سلك ما عند أنه تعالمي من حسن الجراء، وصها موافقه الدقراء يستمل ما بتحملون أحدثاً، وفي دلك وفع حاله عبد الله. قوله: (لمعز هو وصفه أيماً) اللام بممنى على. ومصدوق من المساكين، والأولى حذَّة اللإستخار فنه بقوله على المساكين. قوله: (والذا) أي الما ذكر من فحكم. قوله: (في المحور) بالغيم العمل أي الأكل. **توله: (والانتصاف) بالر**بع عطف على قوله العطف، وحر صريح⁰⁰ ما في الشرح. قوله: **(يَصِفَةُ العَالِيَحَةُ) فإنه**م لا بأكثرها. ولا يشرمون، وهم مطلسون بالسادة. قوله. (ولا يدخل الرباء في صوم الفرض) ومي سائر الطاعات بدخل لأنَّ النبي ﷺ قال: "ويقول الله تعالى الصوم لي وأبا أجزي به" بغي تُ إِنَّهُ الْعِيرِ وَهَذَا لِمُ يُدَكِّرُ فِي سَائِرُ الطَّاعَاتُ كَذَا فِي الشَّرْحِ، وَفِهُ أَنْ العرائض كلها لا وياء فِيها فالرافي أعدر فبيل باب ضعة الصلاة ولا رباء في الفرائص في حق إسقاط الواجب، وكذا ذكره أمر المعطاء فلا خصوصية للعبوم أما إذا كان أحسنها بين الباسء وكان بحيث لو كان في اللحلوة لا يحمن فليس له تراب الإحسان؛ تم للحديث عام للصوم الفرص والتغل لأن يمساكه عن خفراه إنما عز أنه تعالى، وقبل في معنى الحديث؛ إنَّ الحسنات تؤخَّذُ في المطابع Ni التصوم وقبل أنه لمريعات م غيره، وقبل أغير دلك، والله سنحانه وتعالى أعلم، وأستعفر الله المعليس.

نصل, نے منہ کموم وتقیمہ `

الكشفة مو كومة فرصاً، أو واحباً النح، والنفسيم بالتنبيوها - الوله - (ينتخسم العسوم إلى ستة أتسبم) أي إحداثاً، وبالتفصيل هي تسامة الآن التعرض أما معين، وهو صوم رمصال أداء أو غير

 ⁽٦) أوله ما أي الشرح يوجد هما في يعمل السبح ويادا لصها ويحامل أنه مصوب بالنظف على الحكمة

۱۳۸ كات تحوم

الكون أرقع في النصل (فرش) عبن (وواحب ومستون ومنفوب وظل ومكووه أما) الفسم الأول وهو (فلقرض فهو صوم) شهر ومضال أداء وقضاء (وصوم الكفارات) الفهد ، والنظ واليمين وحراء الصيد، وتدية الأدن في الإحرام لشوت هذه بالفاطع من الأدلة مدداً. ومشة والإجماع عليها (و) من هذا القسم الصوح اللهنةور) فهو فرص (في الأظهر) لقوله تدائر

أممين وهو صومه فصله والواحب كذلك فالمعين كالنار المعين وعبر السمين كالنفر المصن أغاده في القراء قوله: (ذكرت) أي الأنسام مجمعة أي لم ينبن فيها الأفراد، ثم معصفة بدياء العرادما القولة الألكونة أوقع في النفس) أي لكون التعصيل المفهوم من قواء معمدة، وداك الدكرة بعد الاشتناق إلى المبادر أقوله: (وصوم الكفارات) لك فرض عملاً لا اعتقاداً، والمُهَ لا يكم حاجه دن قوقه (الطهار) أي كماره المهار فم وقومه والفتل أي الخطأة ومنه كعارة الإفطار، وإسما لم يذكرها لأنها مثلها، وأما صوم المتعة، والفراد فليس من صوح المكفارات، وإنَّ كان فرهماً مسقط ما في السيد القوقة الأوقدية الأذي) كما إن حملن، أو السر يمغَّر فإنه يحير بين الفيح، والإطعام، والصباح فإذا اختار الصوم كان فرضاً. قوله. (للنوت هذه والقاطة) عن تكونها فرضاً (لا أنَّ الإحماع لم محقد على فرضية الكمارات فقدًا كان عصلياً فيها كما في سكب الأمهر، وفقاطع هو العرأ، فالظهار في المحافلة، ونفتل في النسام، واليعير هي المائمة و15 جزاء العديد وددية الأدي من البفرة في قواه تداني ﴿ فَمَنْ كَانَ مُكَامَ مُرْبَضَا أَوْ مَه الذي من رأسة ﴾ [البقري: ١٣] الابة. قوله. (مبنداً) لني رحالاً) والمراد بقطعية السبند أنَّ رجاله الذات ويقطعية المش أي النفظ أنه لم ينسخ بعبره، ولم بعارضه ما هو أفرى منه مما يدل عليه.. **لول**ه: (والإحماع هذيها) أنه عامات ما أكره في سكب الأنهر من أنَّ الإحماع لم يتعقد على مراهبية الكفارات حالي ها حماحات الملتقي صوم الكفارات من الواحب. قوله: الفهو فرض في الأطهر) أي فرض هملي لأنَّ معلم الإحماع لا يعيد القرض القطعي درء وقبل أنه وأحب لأله حص من آية وليوموا فقورهم فالذراءها لبس من حراءه واجب كامبادة المربض و فلم بنن فطامياً م وصار كحير الراحد، وبعثله يثبت الوجوب لا الفرض كذا من أشرع والحاصل أنا الفرلين مر حيمان

يشهد: الصوم اللازم للانه عشر فسماً صحة منها يحب فنها النتاج وهي رمضان، وكفاوة لفتل، وكفاوة اليمين وكفاوة الظهار وكفاية الإنفار في ومصال، وللنفر الممين وغير المصل، إذا الرم فيه الناج، أو نواه إذا أنظر في خلاله المنظيل، والنظمة وصوم ومضان، والنفر المعلل ونا ذكر فيه السابع، أو نواه إذا أنظر في خلاله المنظيلة، واستأمه وصوم ومضان، والنفر المعيل لا يفرم فيهما الاستشاف نقطع النتاج، وسنة لا يجب فيها التناج وهي فصاء ومضان وصوم المقعة وصوم كفارة المحلق وصوم جزاء الصيد وصوم النفر المعطلة عن ذكر التناج، أو لينه وصوم اليمين بأن قال: وإنه لاصوم جزاء الصيد وصوم النفر المعطلة عن ذكر التناج، أو لينه وصوم السيد، قوله، الفهو قضاء كتاب السوم ٢٢٩

﴿وبيرقوا المؤرمي (وأما) النسم الناني وهو (طواجب فهو قضاه ما أنسده من صوم (نقل) لوجوبه بالشروع وصوم الاعتكاف المنافور (وأما) القسم النابات، وهو (المستون فهو صوم هاشورات) وإنه يكفر السنة المناصية (سع) صوم (الشاسع) قسوم قط العاشر، وقال لنن: بقيت إلى قابل لأصوما الناسم (وأما) القسم الراسع وهو (المندوب فهو صوم الملات) أيام (من كل شهر) فيكون كصيام جميعه من جاء بالحسنة فله عشر أمنافها (وينلب كونها) أي الثلاثة والأيام البيض وهي النالث عشر والرابع عشر والمناسم عشر) سميت بذلك فتكامل ضوء الهلال رشاة البياض فيها لما في أي داود كان وصول أله يهلا بأمرة أن نصوم لبيض تلات عشرة، وأربع عشرة، وحمس عشوة قال: وقال هو كهيئة الذهر أي كصيام الدمر (و) من مذا المفسم (صوم) يوم الإثنين (و) يوم (الخميس) لقوله فيلاً. العرض الأهمال يوم الإثنين وقصيميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صالحة (و) منه (صوم ست من) شهر (شوال) لغرق فيل الأفضل

ما النسب) وكنا إنسامه بعد المشروح فيه أقاده السيلا. قوله: (فإنه يكفو السنة الساخسة) والسراء خصفائر وأسا صوم نوع عرفة فبكفر دنوب سنتس العاضية والآتية لأته شرع محمدي بخلاف الأول فإنه شرع موسوى، وعد صاحب الدر صوم عرفة من المندوب. قوله: (مع صوم التاسع) أي أر الحادي عشر لما يأتي للمصنف فتنتفي الكرافة بعيم يوم قبله، أو بعده. قوله: (لثن بقيت إلى قابل) أي إلى عام قابل، ولم يبق ﷺ إليه. قوله: (من جاء) أنى به طبلاً على قوله: كصبام جميعه كأنه فال لفوله تعالى من جاء . قوله : (ويطعب كونها الأبام البيض) أقاد أن صوح ثلاثة أيام من تشهر أباً كانت مندوب، وكونها خصوص هذه الأباع مندوب أخر فمن صام غيرها من ألى بأحد المتدونين - قوله . (بذلك) أي بالبيض. قوله : (لتكامل ضوء الهلاله) فالسراد بياض ليلها فالأولى أنَّ بقول أيام البيص في أيام الطبالي البيض. قوله: ﴿ لَمَّ نَصُومُ البيش) أي أيام النبض، وقوله: ثلاث بالتلكير في المقومات وتأثبت عشرة في الكل بعل من البيضي، ومعمدون اللباشي، قوله: (قال) أي الراوي، قوله: (وقال) أي النبي ﷺ، قوله: (أي كمبيام اللعمر) لأن كل يوم يعشرة فكأنه صام الشهر كله، ومن اهتادها فكأنما صام الفخر كله. قوله: (صوم يوم الاكنين ويوم الحميس) ونو لحاج لا يصعفه العموم قاله السيد. قوله: (تعرض الأعسال) أي سرميها العفظة على معهم فما كان من خير، أو شو ألبتوه، وما كان من مباح. أوالوه. قوله: (وبنه صوم ست من شهر شوال) قال في البحر: الست من شوال صومها مكروه عبند الإمام منفرقة، أو منتابعة لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأسأ أ هـ. قوله: (كان كصبهام الذهر؛ لأن جملة ما صامه برمضان منة وثلاثون يوماً كل يرم بعشر فهي تلامانة ومشوث يرمأ، وهي عدد أيام السنة . والمراد أنه يحصل له ثواب عظيم، وإلَّا اختافت الكيفية، فإنه لا شك أنَّ

الرابعة المسائم والمعلل أكثر الأن صوم كل يوم يعشرة فهي تربد على ما ذكر رأضعات كثرة. قوله: (لقفام قوله قائيم) أي والوصل فيه تحقيق تبام استامة القولة الوقيل تفريقها دال في النور وترجه وتدب تقويف المؤلى المؤلى النور وتدب تقويف المؤلى ا

عات الموح

[لا لعباء هية أو عود شبعرة فينطقته ارواء أحمد وأصحاب السن إلا التناتي (و) كره إما دا (يوم البيروز) أصله بورور بكن ما ثم يكل في أرؤان العرب فوعول أيناوا الوار به يعو يوم ، في طرف طربح (أو) إفراد يوم (المهرجان) معرب مهر كان وهو يوم في طرف الحريف لأن فيه تعظيم أما بهما في معينها (إلا أن يوافق فلك اليوم (عافته) نقوات عبة الكرامة يصوم معادم اوكره صوم الوصال وأو) واصل بن (يومين) فقط للهي عام أوهو) أي الوصال الآل لا يقطر بعد العروف أصلاً حتى يتعمل صوم الغند بالأمس) وفره عبيم المسبب ومو أن يعموم إلا يتكلم ينبيء فيها أن يكام بحير بالحاجة وعن إنه (وكره صوم العراء) نقاة العادة رالا بصوم العراء نقاة العدو وفي ... العروف وقد المواود أو العروف وقد المواود وقد أن يعموم العراء القادة ولا يعموم العراء العالم وقد المواود وقد المواود أن المواود العراء الحيادة وقد المواود إلى العروف العراء المواود وقد المواود أن يعموم العراء الما المواود وقد المواود وقد المواود وقد المواود المواود العراء المواود المواود أن يعموم العراء عام المواود وقد المواود وقد المواود أن المواود أن يعموم العراء المواود وقد وقد المواود وقد الم

فعل فيها لا يتثرط تبويت النية وتعيينها فيه وط ينترط

فه دلك (أما القسم الذي لا يشترط فيه معبين النية) لمد مصومه (ولا نبيتها) أي النية

(الإلحاء همئة) أي قشر عبد أقوله الفليمضيعة بفتح بد والنشاء السماسة قوله (ألبطه نورور) ومناه أثيره تحديد عبر بمناس الجديدة وروز المنش البوح، قوله الأوهو بوم في طوف البوجية هر البورة المنش البوح القول الأوهو بوم في طوف المغريف) الرابعة هذه أول حدل الشهرة في المبرات، وها البوم؛ والذي قفه عبدال سعراس قوله الإلا بوقق فالك البوم أو الصافل بالموسن قبله واستثنى في تعمة المفتاوي من غرامة صوم النومها في يوم الشك الها، وفيد كرامة صومها المهاب على يوم الشك الها، وفيد كرامة قوله الإبتكاء ها، وفيد كرامة قوله الولام المؤلف أي تقريبا أن تعملها فلا يترب الفاق فوله الإبراد المؤلف الولام المؤلف الإبراد المؤلف المؤلف أو المؤلف المؤلف المؤلف الموافق فوله الولام المؤلف المؤلفات المؤلف

فصل: فيما لا يشترط تبييت النية وتمهينها فيه وما يشترط فيه ذلك

وبها قدر دكو ما لا يتسرح فيه على ما يشارطه وإن كانت الوار لا تعيد لرنيباً لقلة الهياماء الامقيلية لأل صها دفو إمصاد أداء والعرد لمنه الإشارة التعلق السفاكور - قوله . (تعيير الدية) من وساته العصدو إلى ملعوله دمولاء ولا نينها . 127 كىلىد دىلسوم

فيه (قهو أداء رمضان و) أداء (النظر البحين زمانه) كفوله: أنا علي صوم يرم الخبيس من حدّد الحمية فإذا أطلق ثبة لبنه أو نهاره إلى ما فيل تعيف النهار صح، وحرج به عن عهدة السندور (و) أداء (النقل فيصح) كل من حدّه الثلاثة (ثبة) معينة حبيتة (من الحليل) وهو الأنضل، وحقيقة النة قصله عازماً بقله صوم فده ولا يخنو مسلم عن حلا في لبالي شهر ومضان (لا ما ندره ولهس النطق باللسان شرطاً رضي صيام من لم يبيت النية نفي كمال قتصح انتية، ولو نهاراً (إلى ما قبل نصف النهار) لأنّ الشرط وحود النية في أكثر النهار احتياطاً، ونه توجد في كله حكماً فلاكثر وخص هذا يقصوم فخرج النجة في أكثر النهار

قوله: (ولَّناه النقر المعين زماته) أما نضاه النفر المعين، ولا يكون إلا في نفر مملق هال شوط يراد كونه فلا بله فيه من النعبين، والتببيث. قوله: ﴿ إِلَى مَا قِبَلَ تَعَلَّفُ النَّهَارُ} أي ولو يشريه ينسير لأنَّ الأكثر وحد مصاحبًا لها. قوله: (وخرج به) أي نصومه. قوله: (وأداء النهل) المراد بالنفل ما عدا الفرض والواجب أعم من أن يكون سنة، أو منفوعًا، أو مكروهاً كما في البحر. قوله: (من الليل) فلا تصم قبل الغروب، ولا عند، در. قوله: (قصد، هازماً مقلم) أي تصد المكلف حازماً يقلبه نؤلًا فنوى أن يقطر عداً إن وحي إلى وحوزه وإن لم يلام يعب لا يعير المائمة بهذه البة فإذُ أصبح في رمضان لا ينري صوماً ولا فطراً، وهو يعلم أنه ومضَّان لأظهر أنه لا يصبر صائمًا، ومن تسجر بآثير الرأي أنَّ القحر لم يطلع لا يأس به إذا كان الرجن لا بعنقي عليه مثل ذلك، وإن كان معن يخفي عليه فسبيله أنَّ يدع الأكل وقا يحوز الإنطار بالتحري في طاهر الرواية وإنَّ أراد أنَّ يعدن في فنسخر على صباح الديك أبكر ذلك معص مشايختا. وقال يعضهم لا علم به إذا كان قد حربه موارف وظهر أنه بصبب الوقت هندية. قوله: (ولا يخلو مسلم هن هذا) أي من قصد الصوم عاوماً بالقلب، وقالوا: ألمسجر في رمضان زيد قوله: (إلا ما نشر) كأن كان فاسقاً ماجياً؛ أو نائماً من وفت الغروب، أو مل إلى طلوح المحرب أو مضمى عليه كدلان. قوله: الوليس القطق باللسان شرطاً) إلا أنَّ التلفظ بها سنة كما في المجددي أي سنة المشايخ كما في تحقة الأخشر . قوله : (ونفي صبام من لم بيبت النية) أي في قوله 滋; الا صبام لمن لم يبيت الصيام من الليل ويعزم. قوله: (نفي كمال) بدل لا ما ثبت أنه ﷺ لما شهد عنده أعراس مرزية الهلال فنك لوحل: أذن من الناس من أكل طلمسك غية بومه، ومن نم يكن أكل فليصم. قوله: (ولو نهاراً إلى ما قبل تصف التهار) المراد أنه من الليل إلى هذا الوقت طرف البية فسني حصلت في جزء من هذا الزمان صح الصوم لما ذكره المصنف، وإنَّ موى الصوم من النهار ينوي أنَّه صائم من أوله حتى لو موى قبل الزوال أنَّ صائم من حين نوي لا من أول النهار لا يصير صائماً حموي، وإنما تجور قبل الضحرة، إذا لم يوجد قبلها ما ينافي الصوم كأكل وشرب، وجماع ولو ناسباً فإنَّا وجد ذلك بعد طلوع الفجو لا تجوز مندية من شرح الطحاوي. قوله: (العنباط) أي إنما الشرط وجود النبة في أكثر

كنات الصوع المالات

أركان مبشدرها مرادي مالحقد على أدانها ابتداء والاستلا معنو الأوكان ضيها فلم يقع عبادة وانصرم وكن راحد وقد وحدت فيه، وإنسة قلنا إلى ما قبل بصف الفهار المؤ للحامم الصعير (على الآصح) احتراز ص غام صارة القدوري وإنسا قال (وقصف النهاو من) بنداء (طلوع المفجر إلى) قبيل الرقت الضحوة الكبرى) لا عندها لأنّ النهار قد يطلق على ما عند طلوع الشمس إلى عرودها اذه وحد الروال ماهه ودوم شرط صحة الله يرجودها فبيل الروال (ويضح أيضاً) تن من أداه ومعناك والنفر العمل والقل (معطلق النبة) من عبر تقيد بوصف المعمورة، والدر معنبر بإبجاب أنه تعالى (ويتبة القل) أيضاً (ولو كان) الذي بونه (مسافراً

طنهاره ولم نكب إذا وحدت في بصفه للاحتياط في أمر العبادة. توفه: (وبه) أي برحود الله هي أكثر السهار . قوله: (للإكثر) الأرس سنَّمه - قوله - (وخص هذا بالصوم) أي منس أسزاء البية إذا وحدث في الأكثر - قوله - الأمهما أركان) أي منعدة - قوله - ابالعقد على أمانها) منه أنّ العقد هو المبة عالأولى أنَّ مقول. فيشترط فرانها بالاعداء، والضمير في قرابها مرجع إلى النبة، ويحتمل أنَّا البناء لنصورير قران اللب وابتداء الصلاة والحجر القولة: (فلم يقع هبادة) الضمير يوجم إنني الحالمي هن نابية المفهوم من قواء - والإحلا أي الصندة ، ما الأركان - وهي لا تنجراً حني يكون المعمل عبادة، والمعمل غير عبادة أقوله: احتوار عن ظاهر فبارة القدوري) وهي قوله ما وينه أي اللوع المحراء ولين الروق الحافلين فلحرها يعبد ألها إدا رحدت فبلي الرواف، وبعد الصحوة فأكبري أنا نصح، وفيس كذلك، وإنها راد قوله اطاهر عبارة الع لأنَّ المواد منها من البروال إلى الصحوة الكنوي هتمنج النية فبلها فإن لا خلافاء، والأولى نصب احتواز ليكون علمة الغول قلم المولم. (من ابنداء طلوع الفجر) وبكور من أول استصفرة الضوء من أفل العشوق إلى غررت الشمس، ومثله اليوم أي أن النصف يعشر من طفوع للمحو لا من طلوع الشمس. قوله: (لا مندما) لأنَّ المية حياتها لم ترجد في الأكثر، فوله: [لأن النهار الخ) حمل في عابه البيان قول النهار من طلوع الفجر لمة وفقها "قوله" (على ما هند) أي على زمن كانن عبد طلوح الشمس الخي قوله: (فيفوت اللخ) أن أو احبرها بالنهار بنة حلى ما ذب وقلها: إن البية مصح فيل بصفه لغات شرط الصحة، وهو وجود سنة في أكثر ظبرج. قوله الموجودها قبيل الزوالية لأبه مصدق بوحرم النية فببل مزواك بعد المسحوة الكمري، وإلى دنك أندر بعوله فبين بالتصغير، والحاصل أنا نقسم الرمان من الندء طنوع العجر إلى العروب بالساعات فإذا وحدت المسة في أكثره فسحت في هذه الثلاثة، وإلا فلا. قوله: (يسطلق النبية) أي بالنبة المطلقة عن تغييد برصف محصوص، فهو من إضافة الصفة (أبي الموصوف, قوقه: (للمعيارية) أي لأنَّ ومصال معيان لم يشرع فيه صوم أحر فكان منعيبًا للقرص، والمتمين لا يعتاج إلى اقتمين. قوله (وقائله مغير بإيجاب اله تعالى) أن مبحري حكمه بيه أن، والنفل يحصل بالنيه المطلقة تعدم حديج فيه بلن تحصيص. قوله. (وينية النقل) أي في ومصال: واسدر المعمين، ولا بلزم

أي كان (هريضاً في الأصح) من الروايتين وهو احتيار بعن الإعادر و بشعير الألعة و جمع رئيفي ربادة انتقلية لأيهما أن ناصرلا السئمة التحدا من لا عادر له بطراً لهما (ويعمج أداء رمضان يتية واحب أخر) هذه (لمن كان صحيحاً مقيماً) لما أنه معيد قيصات بالخطأ في الوصف كسطان المبيد (يقع هما نواء من) دلك وصف كسطان المبيد عن أن سينة لأنه سرفه إلى ما علم و وقالاً: يقع عن المسائر فإلها إذا موى واجباً أخرا بصومه (في) شهر المشائل (واختلف الترجيح في) صوم (المريض إذا نوى واحباً أخرا بصومه (في) شهر (رمضان) روي الحسن أنه عما نوى» واختلاه صاحب الهداية، وأكثر مشايخ بحارى للمعزد المعدد وقل البرهان، وفي البرهان، وهو الأسح (ولا يصح) أي لا يسغط (المتقور المعين (مانه) بصومه عن رمصان، وفي البرهان، وهو الأسح (ولا يصح) أي لا يسغط (المتقور المعين (مانه) بصومه (بنية واجب غيره بل يقص هما نواء) النائر (من الواجب) المدير للمدارد في الروبات كلها ريض المنفرد بدت وري المناب كلها ويض المنفرد المعين كلمائل المنة ووري

من فية النص في ومضاف شكفر كما قالم الأكمل في نقربره الأنه لا ملاءمة بين فية النفق، واعتقاد هدم الغرصية، أو طنه فعد بكون معتمداً للفرصية، ومع ذلك بنوي البقل أما إذا انصم إلى بية النفل متقاد أنَّ رحسان تعلى أو ظنه فيكم أناده صاحب البحر . قوله: (أو مربعةً في الأصح) عترف الأكس في التقرير مأنَّ المرمض الذي لا مضرة الصوء عبر مرافض له الفطر المنه أتمة القعة كما شهدت به كشهم قمل لا يصره الصوم صحيح أي بيتمين عليه صوع ومصلاة وأبيس لكلاء فيما وفيه أله قد يتحمس ولصوم ووياه أعارض أو بطاء البرء فيباح اه حبيئة انقطره فلو صاهده ولم يمال مامك بقال: إنه همام من غير نعين عميه، وطابل الأصبح أنه بذم علاً لأنه لما جاز إخلاق من الصوم حارثه شعبه بالراجع في قطره كالبوء للخاوج عن رمضال واختاره جمع كذا في الشرح فالروايدان مصحمتان. قوله: (نظراً لهما) أي لأنابوء أوقعاً، بقلاً لزم مبيهمة قصاء ما افعراء، ورسا تركاه فيماقيان عليه، إذا أدركا عادِّ من أبام أحر فكان النظر، والمصمحة في زيفاعه عن الفرض. قوله: (قطا أنه معيار) شعبته بتعبين الشارع فالم ١٩٥٠) سميخ شعبان فلا صوح إلا ومضانه بخلاف النشر وإند جمل بولاية للنادر، وله وبطال صلاحية ن له مسور قوله: (فيهياب بالخطأ) المراد أنه يصاف، وثو قصة غيره وليس الماك بالحطأ ما الذي العدد - قوله: (كمطلق النبية) أن كما يصاب بمطلق البة - قومه. (الله صرفه إلى ما عليه) نهاد الدقل الوقات بالأسم، ورمضان في حقه تشميان في حلى المغيم. قوله الاصجزء المبقدر) قال في الشوع لأنَّا وحصيه فيعلقة مخوف ازعهاد الموخل لا محقيقة لنحجز فكان كالمستعر على تعلق الرمصة في حقم يمحز فقدر الحاء وقد علمت ما قاله الأكسن ومي الدر عن الانت، الصحيح وقوع الكل عن رمنديا سرى مساهر موى واجباً أخر و حتاره ابن الكسال. قوله: ﴿وَلا يَصْلُعُ المطور الغ) قد تقدم عن المنح ما بعيد العربي بين رمضات والنفر المعبي.

No repair the control of the control

عن أبر حديد أن يقول عند براء أفيها أي الرمن المعير أوأنا القسم أهاني وهو ما يشتراط له يعين ألبية وببينها) لبأس له السفط عن الدكلت أفهو قضاء وعملا وقصاء ما أصده من الفرية وسوم الأعمرات وأنواعها) كافارة أبسل وسوم المعلى عن قضاء وعملا وعملات المعلى عن تفييده برماد وهو أما معلى بشرط وواحد أكفوته إن شعى أنه عربيس فعلى صوف بوم معصل الشماء) أو معان شاء بشاره من سدم وم لأنها أسل واوقات بعيل فالشرورات ويقدرك معموسة حبيفة أو مغربة تفتدع المعان أنها أسل والأسل والمعان عند المسرورات ويقدرك المعلوم منها والمعان المعان عليه المعان أبلا أن يحدو إلى الحقيد المهاء ويحصل بمنطعة المارجون عام كمارة عنها في رمصار إلا أن يحدو إلى الحقيد المهاء ويحصل الاستمان والمان الذي المحدد المهاء ويحصل الاستمان والمان الذي المحدد المهاء والاستمان والمان المان في ألا أن يولد حقيقة الاستمان والمان أن والمان أن يولد حقيقة الاستمان

فوف الوروي من أم حيفة أنه يكون مما تدار) أي ما انصل قوله الوجو ما يشم طاله العبين للمية) مما بيتس على المتراط التعبير أنه أو يوى المكافرة والخاماء الحميعة للم بكل المتراءة في واحداثتهماء ويكون منتبلأ وفال أبو يوسف أنه بكون فالبيأ كناءهم مكت الأمهر أفوفات الوقسطهاة بالواسدي مناك الصناصح بالهابأ كالارتطر لأب ويتعامم استنجاب والأرفعيك برمطارها والشبيت من الأصور كل معن دير لميلاً مهستاني. هوله. (وصوم التبدع والفراو) بالرمع عطماً مثل فهراء العضاه ومصلان ومظام لأني الصهوم سلياهن العاج الهاجب متهجده وجواهم شكر الشوفين الاداء المسافس أقوله) (ووجد) أي الشرعاء قوله) (أو مطلق) أي على المعسل، قوله؛ (لأبها ليمن مها وقت معين، أني، وإنما الشرط المبين، والسبب فيها 🖒 نقك الصيامات ليمن لها وقت معيني لأز ان حب نافيت هي النامة، وكان زمان من أخر زادته، والأعل فلم إله عما هي معنه ولا بالتميين، وليس وقتها معياراً لها فانترط فيه التبيت. ثوله: (فلم نتأدي) المترسب حدف الألف للمدرور فوله: ﴿ وَهُو الأصلِ؛ أَنَّ المقارة هِي الأصل في اللهِ وإنها فالرَّبِّ باعتلا أمجر. قولة (اللغيرورة) لأنَّ تسري وفاته العمر أصاءت في والمسرام مدفوع أقوله: (علو رجع هما فوي المعلاً لع مصر صائعةً؛ قال في الهمدية : ولو نوى من الدل، لم رجع عن بنته قبل طاوع التمحر حسم رحماهم في الصيامات كالهم أقوله أ (ونو أفطر) أي في أداء رمصال بمنا وحرعه عن عم خميم اللاً القولة (زفلا كفارة عليه في رمضان) الشهة حلاف من اشترط النسسان أنوله (الإلا أن يعود إلى تحليما التية) مكتاء من توبع الإنشاء الاب بالرجوع أي، الإنا 15 وها صح صوحت قوله: «ويحمل مصيه فيه؛ أي في المدام ينية في وقفها أي النبة بعد العجر إلى قبياً الصحوة الكبرين. وقوله - تحدوداً الإلا أن اللهة أي تحصيلاً لها لأنَّ الأولى عبر محدوة يسبب الرجوع عمها. قوله. (ولا نبطن النبة بقوله أصوح حدةً إن شاه الله) لأنَّ المشبنة إنمة نبض اللغط، والماة بعل الفلب بحراء ولا ينظل النية ليلاً أقلم، أو شربه أن بساعة بعدها تداعي حالية السبد عن

وازوا المحاد

فعل فيما يشبت به الطلال وفي صوم

يرم الشند وغيره بحث تداة المدائل الهائل لياة التجابي من المعال لأنه الديكون الفضأ والتب ومضال برقية علامه النواء إزار المدارس الوؤيت وأستروا لوؤيت قإل خم عليكم ماكيلوا عدة شعبال الملائزة ديدًا فال فأو بعد شعبال اللاتين الوماً إلى غم الهالالة بعد وعده وعد المار والمحمل الوموم الشك هو ما يلي تناسع والعشرين من شعبال وقد استوى فيه صرف معلم والمجهل المصيفة الحال ذيال غمد الهالالي أي ملال وعد الله عام عالم كمال شعبال ومعادمة مثر أول أوله وفيكة فائتهر هكفا ومكما وهكة وحسل يهامه في المرة المائنة بعني المسعة ومشرين وهوله وهكف وهكفا أي من عير حدد بهني تلاثير، المثلث يوجود هاة

المعرفية مسكوراء وبالمقبل بقيد أن المشيئة لا النشاع مطلقاً وقو فضاه السيعة بكل بالالاه الميتالية. والبعار وهو أنه إذا فيماء التصيين كالراعيل عارم بأثاره، وهو طاهر والدامسجامة وتعالى أخلفها. وأستعير الله العظائم.

نصل، نيما پئيت به الغلال

الل ملان رمصان وعبره افوقه: (وعبره) كصوع يومين من حر الشهر، قوله البخاب! الظاهر أدم لاسراض لأنه بتأصل مرابن الفرسون والدارجت فمحاس فلاأنا لهوال في محاوب الهالب والعشابين من رمضان أقوله الالتهاس الهلائية أي طنات رئينة قال في الشرح أوتكره الإشارة إلى الهلال عند وزينه لأه فعل الجاهلية، وفي هذا إشاره بثي أنه لا عبره بشوه المريجيس فين يند "لهلال الموالم الافيان هم فليكمرا أي أافعى عليكم. قوله الفعقال أي المولد بيج في البعديث مين مم حسكم شعر. قواله الاوخيرة) كفالمة مشعة، أو صوء كذلك أو وحان عوله. (هن ما يلي عاميم والعشرين) قال من الهندية هو إنا أم بر هلامة أبلة الثلاثين، والرمياء وزنيمة أأر شهد واحد فردت شهادتما أو شاهدان فالبعال فردت شهادعما أأاف وعي الشراح الالمحاذراك ومحدث المناس بالوؤية ولا انتبتء والهاهر التطبيد بأنه ما بلمي التأسع والعشوس أنه لا يكوه صوم التاسع من ذي الحجمة عند الدن في العابوء محرد والظاهر الكرافة ويحرود قرله: (وقد استرى ميه اللخ) بيان لمرات إضافة البوم إلى الشك. قوله. (بحقيقة الحال) متعلل والجهل، وحدور من العالم بطيرون أو متعلق بالعنم وجدف من الجهل علموه أقوعه: أبان فم الهلال) الباء فسنسبة. قوله: (فاحمل) البناء السجهول أي حنمل الحال، قوله: (وهنس إيهامه) لم ببين أنه إنهام البنسيء أو البندين. قوله الاوقولة) بالجو عصداً على قوله الأول قال الل معجو وأنواب النافض كالكناس في العصل المعترف على رمضان أما ما مونب على صوم يوم التلاثير الس نواف واحبه أن فرصعه والمدولة عبد للمعورة، وتطوره مهو زيادة بقوق لها للنافض كناب المعاوم (١١٧

كنيه هي التلاثين أمن ومضال هو أو من شمال أو نعم من رجب (وكره فيه) أي يوم الشك (كل صوم) من قرص وواجب وصوم ردد فيه بين علل وواجب وإلا صوم تقل حزم به بلا توزيد مبنه وبين صوم أخر) وبعد لا يكره محدث السرار إدا كان على وحد لا معلم الموام دلك اليعتدوا صومه ظلاً منهم زيادته على العرص، وإدا وافق معناده فصومه فضل الناق واحتشرا هي الأفصل إدالم يوافق معناده فيل: الأفصل القطر احتراراً فعاهر النهي وقيل الصوم افتداء بطيء وعائشة رصي الا عهما واجهة كانا بصوماته لاوإل ظهر أنه) من ارمضان

ظرمضان فضن من حيث هو شطع النظر عن محموع أيات يسميرة الفيرب لمن صاح إيدما. واحتماياً، والدعول من ماب الحنة السعد مسائمة، وهبر فلك من النكريم، وهدا لا هوق به بهن كرمة فاقصاء أو ناماً، وأما الثويا المنزلم، على كل يوم محصوصه فأمر أحر فد يشت للكامر يسبه ما لا يشت للماقص، وتعلم العارف بلك تعالمي الأجهوري أشهر العموم النامة، والماقصة من حياته صلى الله تعالى علم وسلم بقال

رفيوض التعميمام تناسي التهجيزة المصنام تستعية تبيني البرجاعية فيأويجا تستجداً وحشريان يترجأ الراد مطبق فاسالتكممنال المستعيد كيف لينجيفيهم، وقال التهيشجي المنا صنام كناسلا ساوي شبهارا عسم ولساسلة منيسوي أتسة شبهسوك الرئيساقيس بسواء منت فليساسي

والسلسة مسيسري أنسه مستهسري وتساقيس منبواه منية فنيناسي الدخل فترح السبة ملخصاً. قوله: (أو يقم من رجب) الصنفير في يقم بعود بإلى شمان أي أر يعم هلال شميان من رجب فأكملت عدته، فإما الم بز علال رمضان بقع الشك في الثلاثين س لشميان أهو الشلائون فيكون وحب كاملأء أو المعادي والتلائون فيكون رجب باقصأء وظموم الاتن أول رمصان. قوله: (لحديث السرار) فإنه بدل هلى استحباب صوم آخر شعباد، وهو فوقه ﷺ لرجل: عمل صحت من سرار شعبان قال: لا قال: فإذا أنطرت فصم يوماً مكانه، وقبه أنَّ محله في قحر شمان المحقق، ويوم للشك محتمل أنه من ومصان. قوله: ﴿ إِذَا كَانَ عَلَى وحه اللخ) شرط من قوله لا يكره. قوله: (قلك) أي الصوم. قوله: (فيعتادوا) حمَّة للمسمى، وحر قول: يعلم أي فإنهم إذا هملوا اعتادوا، ولو فال لنلا يعتادوا فلح أي إنها شرطنا دلك النلا يعناد، والكان أرضح. قوله: ﴿ قُلناً منهمها عَلَهُ لقوله ليعتلدوا. قوله: ﴿ إِيَّادِتُهَا أَي صوم يوم المشك. قوله. (المظاهر النهي) هو قوله ﷺ: ﴿لا تتقلموا رمضان يصوم بوم أو يومين إلا أنَّ بوانق صوماً كان يصيره أحدكم؟، وفي الشترح فكذر عن طاهر النهي، وهو الأولى. توله: (وقيل: اللصوم ابخ) مر الذي جرم به المعشف منتل على أنه صحيح، والكلام الآتي بذي على أمه أقضل في حل المخراص فقط، وفي هيارة الننوبر وشرحه، وإلا يصومه الخراص، ويفطر غيرهم بعد الروال به يغني عباً لتهمة النهي العافأباد الخلاف في أفضاية حمومه لسحواص قال الجزرة عنه) في عن ومضان (ما صافه) بأي ب كانت إلا أنَّ بكون مسافراً ومواه عن راجب اخر كما تقدم وإنَّ ظهر من شعبان، وتراه نعلاً كان غير مضعود للدحول الإسقاط في عزيمته من وجه وكراهه الواجب لصورة النهي كصلاته في أوض الدير وهو دون كراهته على أنه من ومصان لعدم النشيه، وأما كراهة النفل مع التردية حلاله باو للفرص من وجه وهو أن يقول: إنَّ كان غيثًا من رمضان نفته وإلا فنطوع (وإن ودنا للشخص (فيه) أي في يوم الشك (بين

114

عن شرح السبد: ومن أي من قوله. [لا صوم نقل المقتضى علم الكراهة يعلم أنَّ ما استقبار من كلام السصيف من أنَّ صوم يوم اللهك نعلاً لا يكره مطبقاً سواه وانق صوماً يعتلاه أم لارسواه صفه بالقرائد أم لا بأن ضم إليه عيره وسواء كان ما فسمه إليه بوماً واحداً أم لا بأن كان يرمين خاكتها مهيئه لا غيار عليه، ولا ينافيه ما تأتي من قوله، وكره صوع نوم، أو نومين من أخر شميان لأنه مقيد بما إذا كناه النفدم على قصد أن يكون من رمضاد الحر. توله: (إلا أن يكون مسائراً) من مذمت الإمام كما سنل. قوله: (لدكول الإسفاط في هزيمته) أي في نبة صُومه من وجد، وهو ما إذا ظهر أنه من رمضال فإنه بحزى عنه فكانه لم يشرع ملترماً. مل مسقطاً من هذا الرجم فلا فصاه عليه أو أفسده. قوله: (وكراهة الواجب الخ) الأولى ما فعله في الشرح حبث قال: أما كواهة صوم، على أنه من ومضان منشولَه ﷺ: امن صاح يوم الشك مقد هصي أبا القميم)، وفيه تشبه بأهل الكتاب في ربادة مدة العسوم فإن ظهرت ومضابته أحزأه، وإنَّ أفطره فظهر أنه من شعبان لم يقضه كالمعاون فشروعه مسقطة، وأما كرامة الواحب للح، والعرق بين ظهر الحجمة الذي يعيلي نابة انشك في صحة الجسمة حبث بدري فيه الفرض، وجن صوم الشك حيث لا ينوى فيه الفرض أن نية التعييل في الصلاة لازمة تكون رفتها ظرفاً بسمها ه وغيرها بخلاف الصوم فظهر الجمعة لا يصعم ولوافي وقنها إلا أنائوه على النعيين بخلاف وقت الصوم فإنه منهار لا يسم غيره ميذ عن الحموي، وهذا إندا يرد على مقافب لي بوسف لا حلى المعتمد بقي أنَّ ما ذكره المصنف من حديث من سام يوم الشك نقد عصي أبا الفاسم لا أصل له كما قاله الزبلعي. قول. (لصورة النهي) أي المنهى عنه يعني أنَّ صورة الراجب كصورة الغرض للغرب بينهما فلفاتره والو ظهوت ومصانيته مي هفه الصورة أحزأه لو مقيماً، ولو مسافراً فعن الوجب عند الإمام، وقو ظهر من شميان معما نوى في الصحيح كة؛ من الشرح. قوله. (كمالاته في لأرض الغير) فإن الكرامة منا للعارض السجارر، رمو الأداء مي ملت الغير بلا وضاه كما كره الواجب للعارض وهو تصوره بصورة المنهي همه. قوله: العلم التشمه) أي بأعل الكناب في الزبادة على مقالر الصوم بفي ما لو ردد بين راجب. ونعل ومكروم النزيهة والو تردد بين فرض وواجب كره قالًا ظهر أنه من شعبان قم يجز عن الواجب كال الجهة المم تشيئة الشرود فيها، وأصل النبة لا يكفيه، ويكون هرصاً فير معسوق بالقضاء إذا كان غير رمضان لشروعه فيه مسقطاً

كاب السوم ٢٤٩

صيام وفطر) كفوله: إن كان من رمصان فصائم، وإلا فعقطر ذلا يكون سائماً) لأنه لم يجرم بعزيمته فإلى ظهرت رمضائيته قضاء، ثم شرع في سان تقديم العبوم من غير شك عالى بعجرم بعزيمته فإلى ظهرت رمضائيته قضاء، ثم شرع في سان تقديم العبوم من غير شك عالى بيوم ولا يومين فقاله (وكره صوم يوم أو يومين من آخر شعبان) لقوله ﷺ: الا تقديم المنه بيوم ولا يومين والسراد به النشديم على فضد أن يكون من رمضان لأبه النظايم بالشيء على الكيء أن ينوي به قبل حب وأوانه ورضاه وشميان وقت التعليم فإذا صام عن شعبان لم يأت يصوم ردخان آخل زمانه، وأزاله فلا يكون هذ تقدماً عليه من فوائد شيعي العلامة شبس الدين محمد المحمي رحمه أنه (لا يكود) صوم (ما فوقهما) في اليومين كالثلاثة فما فوقها من آخر شعبان كما عي الهداية (د) المعخير أن الإمام المعني المامة في الهداية المناز (بالا بنا صوم في

قوله: (لا يكون حائماً) كما أنه ليس بصائم لو نوى إنه إنَّ لم يجد هدا، فصائم، وإلا خصفطر تشوير . قوله: ﴿والمعرفُونِهِ التقويمِ الحَجُ فِيهِ تُلْعِلَ إِذْ قَيْسٍ وَلَكَ بِالرَّزِمِ الآن العلة السعفوقة توهم الزيادة، ولو من بعض الناس، وهذه نتحقق مقديم العبوم، ولو على أبه من شعبان، ومعنى الحديث لا تصوموا قبل ومفياد الخ، ومما يدن على ما ذكرنا قوله: لا تقدموا الشهر أي شهر الصيام فلمفروض بغيره، وكذا ذكر في التحقة، ونصها الصوم قبل ومضان بيوم، أو يومين مكوره أي صوم كان، وما فكره السحمي أخذ، في القرائد، وأفاد، في الدناية، ومثله في الإيضاع، وتعمه لا باس بصوم يوم، أو يومين، أو ثلاثة فيل ومصاف لما روى أنه ﷺ كان يصل شعبان يرمضان، والعراد بقوله 療؛ (لا تقدموا الحديث استقبال الشهر بصوم دعه ومناه ض الدراية قال الكمال»: وما في التحقة أوجه فالمعاصل أنه إذا صام يومين. أو يوماً على يكره جعضهم كصاحب النسفة قال بالكراهة مطلقاً، ويعضهم وهو الأكثر قيديما إدا نوى أن ذلك من رمضاف، وما عليه الأكثر هو الذي ذكره في الهداية. قوله: (لأنَّ التقديم بالنسء على للشيء أنَّ ينوي الغ) فيه نظر ظاهر فإنَّ تقدم الشيء على الشيء لا يلزم فيه ما ذكره، وأجبب بأن الشيء أعيد معرفة فبكون عرباً والتقليم هنا إسنا هو لموصف الفوض. قوله: (لا يكوه صوح ما فوقهما) وقال الإمام الشافعي: إذا التصف شعبان، فلا صياع إلا ومضان لمحديث ورد فيه، وأوردن التغديم بتبة صوم الغرض لا ينخص البومين، بل الحك الكراهة، فيما زاد حيث نوى المعرفس، وأجهب بأمهم حصوا الكراهة بالبوم والبومين لدفع توهم أنَّ القليل عفو كما عمى تم كثير من الأحكام أي يفهم حكم الكثير بالأولى، وبأنه لما كان بقع النفس في الشهور، فيتوهم منوهم وقوع النقص في رجب، وفي شعبان معاً فيصوم يومين ثبن الرؤية بناءً منه على هذا النوعم من غير تحقيق تأمل، وراجع الشرح. لحوله: ﴿ لَا يَاسُ السَّفِي إِنَّمَا كَانَ الأَمْرِ السَّفِي لا القاص لأنّ الصوم لا يدخل تحت القضاء إلا تبعاً أي بأمر الفاضي على أنه إنتاء لا حكم. قوله: (بإظهار الثقام) الباء فيه كالباء في كتبت بالقلم، ويظهر النفاء في الأسواق، والمنارات كما في الشرح. ۱۹۶ اکتاب الامدوم

النداء (يوم الشك) محافظة على إمكان أداء العرض بإبشاء المدة لظهير الحال في وقتها (شم) بأمر العامة (بالإفعال إذا فعب وقت) إنشاء (فشة) وهو عند محيء الصحوة الكبرى (ولم ينبين العالى) حسماً لعادة اعتقاد الربادة (ويصوم فيه) في بصومه نقط (العقبي والقاضي) مر الحديث السرو لثلا ينهم بالعصياد بارتكاب الصوم من يروى من صام يوم الشلاء فقد عصى أما القاسم مخالفاً قبا أمر به من القطر (وا يصومه أيضاً سراً (من كان من الخواص وهو من يتمكن من ضيط نقمه عن) الاصحام وهو (الترديد في النبة و) عن (الملاحظة كونه) صائباً رفع القبر في النبة و) عن (الملاحظة كونه) صائباً مموال شعيان قال: لا قبل: فإنه أقطرت قصم يوماً مكانه وصرار الشهر بالعتم والكسر أحراء صمي به الاستفار فهم بوم أمكانه وسرار الشهر بالعتم والكسر أحراء صمي به الاستفار فهم بوم أمكانه على استجام نصيام يوم، أو يومين خمل صمي به الاستفار فهم بوم أمكانه المنام بالديم والكسر أحراء مدى به المنام في الفائد عنه الدوم، وحديث السرر على استجام نقطة القرض، وحديد أو يومين خمل استجام على نبة الفرض، وحديث السرر على استجام نقطة الذي يدفر وحديد في الدوم على المنام المنام المنام الديان بالدين يدائل وحديد السرر على استجام نقطة القرض، الذي يدفر وحد شرح عديد الدور على استجام نقطة النام الدين يدفر وحديث السرر على استجام نقطة القرض، الذي يدفر وحديث السرر على استجام نقطة النام على الدور على النقطة على الدوري بالدين يدفر في الدور العديد الدور على استجام نقطة النام على النقطة على الدور على النقطة على النام على النام القبر الدور الدور المنام النام على النام على

أقوله: (بالتلوم) الباء كالتعدية - قوله: (بإنساء النبة) بتدلق بإداء - قوله: (بظهور الحال) الباء بمعتى مم أي مع طهور الحال أنه من رمضان. قوله. (في وقتها) أي النبة متعلل نظهور. قوله: (ثم يأم العامة) بالنصب عطماً على يأمر الأول. قوله: (فحديث السور) بأتر ذكره قرباً. تولم اليشهم بالعصبيان) عمة تفواه سرةً قال في الشرح: فإن أدعم بالإعطار معا التلوم نباذا حالف إلى العبوم انهموه بالمعصبة تمسكأ منهم بما برزي من صام بوم الشك فقد مصيي أبا الغابسي، وهو مشهور بين الموام الحد قولة: (بارتكاب) الباء للسبية متعلق بالعصبات ونولة: مد يروى الباه بمعنى اللام، وتعبيره في الصغير، والكبير بيروي وبفوته في الكبير، رهو مشهور من العوام يشير إلى أنه لا أصل له. وهو كذلك كما مر عن انربلجي، والدليل على أن الفاصي بصومه ما حكاه السد من عمره وقال: أنيت بات لرشيد فاقبل أبو موسف المناضى، وعليه عسامة سوداء، ومشرحة سوداه، وخف أسود وراكب على فرس أسود، وما خليه شيء مر البيانس إلا لحرته السخياء، وهو يوم الشكء فأعتى الناس بالقطر، فقلت له المقطر أنت فقال: إذن إلى فدنوت منه فقال: في أذني إني مباتم أهر السراد شمار المناسبة. قوله: (مخالفاً): حال من فاعل المصدر المحدوف الدي هو اوتكاب إذ تقديره بارتكابه الصوم محانفاً قما أمرابه من القطرة وأمر بالبناء للمعلوم، والمغمول محموف، وهو العامة. قوله: لامن كان الغ) أي من كان من البغواص في هذا المغام. قوله: (وهن ملاحظة) من عطف المغاص. قوله: (فصم يومأ مكانه) الأمر يسمل على الندب. قوله: (وسرار الشهر بالفقح والكسر) قال في القاموس السرار كسحاب السباب ومن الشهر أخر قبلة منه كسراره، وسروء، وقال: فبله السر مستهل الشهر، أو أخرره واستدل الإمام أحميد على وجوب صوم بوم الشك بهلة الحديث كما في الشرح. قوله: ا السمى به) أي بالسرار الذي بدل على الخفاء. قوله: (لأنه لما كان طخ) علة لندب صومه اللمفتر، والقاضي، ومن كان من الخواص. قوله: (حمل التقدم) أي المنهى عند. قوله: (علم

کټ موړ کې

شهران بالحبادة كما يستحب ذلك في كل شهر (ومن وأي خلال رمضان) وحده (أو) خلال المقطر وحده ورد قوله) أي رده القاضي (لزمه أقصبام) لقوله تعالى . الوقمن شهد متكم الشهر فلجمه في ودد وأه قوله أي رده القاضي (لزمه أقصبام) لقوله تعالى . الوقمن شهد متكم والناس لم يعظر وا فواجب أن لا يقطر لا فرق بين كون السماء بعلة قلد بقين لنفسه أو ردت مصحوف لانعراده وجه إشارة إلى لمروم صيامه وإن لم يشهد عبد القاصي و لا فرق بين كون من عرص الشيء أو الإمام فلا يقمر النامي بالصوع، ولا بالقعر إذا ره وحده ويصوم مر (ولا يجوز له القطر بثيقته خلال شؤال) برؤيه منفره ألها ورينا كذا في النح والنارخائية عن المحيط والمناصة وفي المحوفرة خلاف قال الإمام: يامرهم بالصوع برؤيه وحده ولا يصلي يهم العبد ولا يقطر لا مرأ ولا جهراً النهى، فأخذ بالإحتياط في المحلين وفي المحمد يصاحب الكتاب إذا استيقن بالهلان يخرج، ويعملي الهليد، ويقطر لأما ثابت بالشرع،

نبية الفرخر) أي على دا إذا قام العموم على رمضان ناوياً أنه هنه الثوثما "وحديث السور) أي الحديث الدال على طلب صوم السرر - قوله: (ختم شعبان) حبر أنا. قوله: (ذلك) أي الختم بمبادة الصرم. قوله: (ورد قوله) فإذا لم يرد صامه بالأولى. قوله: (لزمه الصيام) وكفا بلزم حمديقه إدا أحيره برزيته أن صدقه، ولا يقطره وإنَّ أفطر لا كفارة عليه بحر. قوله. الوثقوله لله ، صومكم النج) دليل المستنة الثانية . قوله . (يوم تفطرون) بفتح الناء بدليل الفطر، ولو كان مضمها لفالها وإنطاركم وهي فقاموس نطر الصائم أكرره وشوب كأنظوه وقطرته محفقأه ومشده أوالفطرته ؛ ها وأورد أنَّ الحديث يعبد أنه الصوم يوم صوم الناس، ومن رأي خلال رمصان وحده ورد قوله وجب عليه صومه مع أنّ الناس لم يصوموه، وأحيب بأن الصوم ثبت بدليل خاص، وهو الآية المتقدمة. قوله: ﴿وَقُهِ إِشَارَةَ النَّجُ} وجهها أنه إذا لومه الصباح بعد ره قوله: ملزمه إذا لم مشهد، ولم يوه مالأولى، والصوم الصوف منه حقيقته لا الإمسال على " المعندة في صورة رؤية هلال الفطر، وهل يجب، أو بنذب قرلان، والمعتمد الأول. والعراد بالوجوب الإفتراض كما قاله: صاحب تسفة الأخيار، قوقه: (من فرض الثاني) بالضم أي عامتهم كما في القاموس. قوله: ﴿إِذَا رَأَهُ أَيْ هَلَالَ الْعَمَومِ، أَوْ هَلَالَ الْفَصَّرِ عَلَى الشوؤيم. قوله: (ولا يجوز له الفطر) جمل كلام المصنف مرتبطاً بما قبله من ممثلة الإمام فأخرج المثن عن العموم. قوله: (وفي الجوهرة) ومثله في الهداية عن السراج. قوله: (قال) أي صاحب الجوهرة. قوله: (برؤيته) أي برؤية علال ومفيان. قوله: (ولا يُصلى بهم العبد) أي إذا وأي حلال شوال كما أفصح عنه من السراج، وكذا يقال فيما بعد. قوله: (فَأَخَذُ) أي أخذ من قال بهذا التفصيل. قوله: (في المحمين) عما وزية علال رمضان بالصوم، ورزية انفطر بالصوم أيصاً الاحتمال الغلط في الرؤية. قوله: (قال صاحب الكناب) بحدمل أنه الغاوري. قوله: (إذا استيفن) أي الإمام. قوله: (الأنه نابث بالشرع) أي يرزية الإمام.

وقد ثبتى كنه في المتارخانية (ورق أنظر) من وأن الهدال وحده (في الوقتين) ومضان وشواله (قضى) ثبه الموبا أولا كفارة عليه) ولا على صديق للرائي إن شهد عنده بهلال الفطر وصدفه فاعلى لا كفارة عليه ورف عبي صديق للرائي إن شهد عنده بهلال الفطر وصدفه لا كفارة عليه و(لو كان فطره قبل ما رده قفاضي في الصحيح) الهام الشهة وعلى فوله ينفيخ المصوم يوم تعبومون وقبل أنبيت الكفارة فيها المظاهر بين اللارز بي العظر وفلحقيقة الني عقده في وصفاد (فيانا كان بالسماء علة من خيم أو خيار وتحوه) تسبيات وبدي (فيانا) في انقاضي معجلمه (خير واحد صله) هو الذي حسنانه أكثر من سينانه والمعالة ملكة تحمل على ملازمة النموي والمرومة (أي خير (مستور) عو محمود النجال لم يظهر له استي ولا عد لة يقبل قولة (في الصحيح) ويعرم المدن أن مشهد عند الحاكم في ليلة رويته كي لا

قوله: (لما تلونا) أي من قوله تعالى: ﴿ فِينَ شَهِدُ سِكِمَ أَنْشِقٍ عَلَيْمِينَ ﴾ [الشَّرَدُ ٣] وقال في الشرح. ولما روينا أي من قول ﷺ. صوموا النع، وفي نسخ من الصحر وروي. قوله: (الأنه يوم عبد فننه) منا سنيل لعدم الكفارة في الإنشار برزية هلال المعلى تولد: (وبرد شهادته) متعلق بقرله صار مكذبك وهو تعليل للفطر مي رؤبة علال رمضان - قوله: (ومذلك) أي بمًّا ذكر من التحليلين. قوله: (يوم تصومون) أي وقياس لم يصوموا عبد رؤية هلال ومقبان، وهذا مع الاستعناء عنه مقوله. وبذلك لا كفارة علم إنها يظهر على هلال رمصال، وأما الحلة في الفطر فلانه بوم عبد عنده أي شروبة المشعفقة عندن قوله: (في انفطر) أي مي رؤية خلال الفطر أي فإنه أفطى، والناس مناصري فنجت الكفارة. فوله: (وفلحقيقة على صفعة أي الطرؤية السحقمة عنده من رمضها عليمًا أفطر واحدث عليه الكفارة. قوله: (كشيباب) بال من القاموس: واليوم صار ما ضبات بالفتح أي ندى كالغيم، أو سحاب وقبق كالدحان 1 م فذكره حبيثة لا فاتدة قبه لأنَّا كلا من العيم، والبدي مدكور . قوله: (وتدي) بالقصر هر كما تي القاموس الثرىء والتبحم والمطرء والملل والطلا وشيء خطيب به كالبحور العاء والمناسب هنا المطرب أو البلل ولكنهما لالهملاذ السمام. قوله: (يمجلسه) قال في التنزير، وشرحه وفيل: بلا معوى ، وبلا لفظ أشهد، وبلا حكم، ومحسن قضاء الخرفذكر السجلس إتفائي. قوله: (خمير واحد عدلي) ولزم أن تكون مسلمة عاقلاً ملاناً وحرر ومن الهيدة لا نقس شهده المراهق. غوقه: (هو اللَّيْ اللَّمُ) هو أدبي وصف المدالة ، رهو الشرط، قوله: (والموردة) قال في الشاموس: مرز ككرم مروءة فهو مريء أي ذو مروءة، وإمسانية العال فوقه: (في المسجيح) المقابلة ظاهر الرواية أنه لا بلدق حبر المستورا. قوله: (ويلزم العالم) أما القاسق إنَّ علم أنَّ المحاكم يممل بقول الطحاوي، وهو قبول شهادة الفاسق في رؤية لهلاله، وإذَّ كان مؤولاً جالمستور بنيش أه أنَّ يشهه. كننا في الشوح عن التارخانية، وشوح الفيوي، وفي معوابة Y بغيل خبر الفضق الفاقأ، وفي البحر مول العاسق في القيادات الذي ممكن تلقيها من العدول حير

كذاب المسرم

يصبحوا معطرين والمسخفرة أن تشهد مغير إذن وليها الأنه من فروس العين (و) يقبل خيره الو فتنهد هلى شهادة واحد مثله) لأن العدد في الاصول تبس مشرط فكما في الغروع (و) يغيل خبره والو كان أتشى، أو رقيقاً و الومحدوداً في قذف اوقد (قالي) في طاهو الرواية إليهامًا (الرمضان) لأنه أمر ديني وخير العدل فيه مقبول فأشه رواية الأخبار (و) فهدا (لا يشترط لفظ المشهادة (ولا) تقدم (اللحوى) كدنا لا يشترطان في سائر الاخبار - وأطلق القبول كما في المهداية وفال. كان الشيخ الإمام أبو بكر محمد من الفضل: فيما يقبل شهادة الواحد إقا فسر فقائي . وابته في وقت بدخل في المسعاف ثم يسجلي لأن الرؤية في مثل مغا تنفق في زمان قابل فجار أنْ بنفرد هو به، أما بدول هذا النفسير لا تغيل لمكان النهمة انتهى كذا في التحنيس.

فتيه: فما كان قول الحساب مختفقاً فيه نظمه الن وهبان فقال:

أرفول أولي التوقيت ليس يسرجب وقيل انعم واليعض إذا كنان ينكثر

مفهول كالهلال، ووابة الأحبار، وأو تعدد كناسقى تأكثر ا هـ. قوله: (وللمخدرة) ولو وفيغة كما أفاده في الدر. قوله: (لأنه من فروض العين) يؤخذ منه أنَّ محله إدا نعينت للشهادة، وإلا حراء عليها ا قوله: (تو شهد على شهامة واحد مثله) بخلاف الشهامة مثى انشهامة في سائر الأحكاء حيث لا تقبل ما لم يشهد على شهادة كل شاهد رجلان. أو رجل، وامرأنان، وقوله هلى منته، بل ولو على غير مسائله شمر وعبد ودكر، وأنش. الوقاء: (في ظاهر الرواية) لنبول وواية أبي بكرة بعدما ناب. وكان أنه حد في قفف يحره ومقابل خاهر الرواية ما عن الإمام لا تقيل شهادة السحدود بحد القذف. قوله: ﴿ وَلَهِمَّا النَّمَ أَي تَكُونُه أَمَراً دِيماً. قوله: ﴿ لا يشترط لفظ الشهادة) على الصحيع خلافاً لشيخ الإسلام، فلا يشترط الحكم حتى لو شهد هند الحاكم، وسمم رجل شهادته عنده، وهو طاهر العمالة وحب على السامم أنَّ يصوم ولا يعتاج إلى حكم الحاكم هشية، وإذا نبث ومضان يقول الراحد ينبعه في الثيوت ما يتعلق به كالطلاق المعلق، والعنق والإيسال، وحلول الاحال، وغيرها صعناً، وإنَّ كان شيء من ذلك لا ينبت بخير الراحد فصداً كذا في شرح السيد ا توقه: (ولا تقدم الدهوي) قال في الطهيرية هذا إعلى قولهما أمة على قول الإمام رضي الله عنه : فينبعي أن يشترط الديموي الح. قوله: (في سائر الأخيار) كرواية الأحيار، والأخبار عن طهارة الساء،ونحاسة. قوله: (أطلق الفيول) في، ولم يقيده بالتفسير . قوله: (فقاله) عطف تغسيره ومثله إذا قال رأيته خارج البلد في الصحراء) قوله: (لأنَّ الرزَّية) علة لفبول خبر الواحد إذا بين. قوله: (لمكان النهمة) أي لوجود النهمة بالخطأ في الرؤية. قوله: (قول الحساب) أي المؤتين. قوله: (ليس بموجب) شرحاً مطرأة و لا حبوماً ولو لأنفسهم قالد في الهندية، ولا يجوم للمنجم أنَّ يعمل بحساب نفيته كما في معراج الدرية. قوله. (وقبل: شعم) يعمل به مخالفاً قاوا، أو كثرواء قوله: (والبعض إن كان يكثر) أي قال وقال إلى الشعنة بعد نقل الخلاف: فإدن انفل استحاب أي حنيفة إلا النادر والشاخص أنه لا اعتماد على قول المشحمين في هذا (وشرط لهلاك الفطر) أي لنبوله وثبرت غبره من الأهلة (إذا كان بالسماء علة) كفظ (الشهلاة) الحاملة (من حرين) مسامين مكامين غبر محدودين في قامت الأو حرو حرتين) لكن (بلا) اشتراط نفده (دهوى) على الشهادة كمشل الأهذ، وطلاق الروحة، وإذا رأى الهلاك في الرسناق، وليس هناك وأنه ولا فاض قرل كان اللهذ، وطلاق الروحة، ولا أنفى قبل لا المبارك ويشامل المبارك المبارك والسماء علم لا بالسماء علم يقطروا بلا دعوى ولا حكم تنظرورة (وذا لم يكن بالسماء علم قلا بد) نشوت (من) شهاده (جمع عظيم لرمضان والفطر) وغيرهما لأن السطيع منعد اي ذلك المحل، و لمواجع منصة والأيصار سابعة وانهيم في طلب وؤية الهلال مستقيمة، فالنفرة في مثل الحالم يوهم

يعض المشايخ، وهو مجمد بن سلمة باعتباره إلَّ كان سألهم، ومعتمد على قوعهم معد أنَّ يعني على دلك جماعة منهم. قوله: (والشافعي) معف على أصحاب، ولمعمل متأجري الشاهمة، وهو الإدام تنبي الدين انسبكي تصبيف في هذه المستلة مال فيه إلى اعتماد قوله العنصمين لأنَّ المعسنات فطعي، وتصديق المنوقت في هذا لبس مكفر الأنَّ العراء بالكامر، والعراف في عواله 🍇 من أبي كاهيأ، أو هراية بصدقه فيما يقول فقد كمر بما أثرل على محمد من محمر بالغيماء أو من يدعى معرف مما كان هذا سباله لا يجرز، ويكون اصطبقه كمرا أما أمر الأصف سبس من هذا القبيل، إذ معتمدهم فيه المصاب الغطمي فلبس من الأخبار عن العباس، أو دعوي معرفته في شيء ألا ترى إلى قوله تدالي؟ ﴿ وَقَدَرَهُ مِنَازِلُ لَتَعَلَّمُوا فَقَدُ السَّبُونُ وَالْحَسَابُ﴾ (مونس) (١٠) أفاد. في تحقة الأخبار (فوله: ﴿وَبُنُونَ هَيْرُهُ مِنَ الْأَهْلَةُ) مَكُرَرَ مِمْ مَا يَأْسُ مَنتأ قوقه: (لفظ الشهادة الغ) قال في السحر. الأنه بعثل به نمع العباده وهو الفطر فأنسه سائر حقوفهم، فيشترط فيه ما يشترط قبها من العداقة والحربة، والعلم، وعدم الحد في قذت ولفظ الشهادي والداري على حانف فيه العراقوله الكن بلا اشتراط نقدم دعوى أي على فواجما فها ذكروه من الدعوي لإثبات ومفيان إنها بمعتاج إلى على مدعب الإمام أداده السبل أقوله: (كمنق الأمة وطلاق الزوجة) أن يعلى الشاهد أنَّ يشهد بهما عبد القامس، وإنَّ لم تدم الأمة، والزوجة إما دينق العبد الذكر فيشترط فيه الدمون. قوله الذي الرمطاق؟ أي القرى. قوله: (يعموم المثاس بقوله) قوله: (أي افتراضًا) قال في السنب، وعليهم الله مسوموا مقوله إذا كان عمالًا ا عزه ومحمد ما إذا كان بالسماء علق. قوله: (لا بأس الخ) كذا عبر في العنع والهشاية وظاهر التعبير به عدم وحرب الفصر . قوله: (للضرورة) أي إنما تعلوا فلك استفلالاً لنصرورة، وهي عدم الحاكم، والظاهر أنَّ ذلك يحري قيما إذا كان اتحكم نفيداً عنها - قوله: (وغيرهما) أي س بقية الأهلة. قوله: (والأيصار سليسة) أي غالبها، قوله: (مستقيمة) أي سوفوة منهت . قوله: (يوهم الغلط) كذا في الشرح، وفي تسخ انوهم العلم، ولا وحه له،

الغلط فوجب الترقف في رؤية القلبل حنى براء الجمع الكثير لا غرق في طاهر افرواية بس أمن المصراء ومن ورد من حارج المصر (ومقدار) عدد (الجمع) العقيم قبل أهل المحدة، وعن أبي برسف حمسود كالقسامة وعن حنف خمسمانة بشخ قليل، وقال الطالي: الالعما بخاري فلهل، وقال الكمال: فحل ما ووي عن محمد وأمر بوسف أن العبرة لتواثر فلخم ومجيت من كل جانب النهيء وهي التحنيس من محمد أن أمر العلة والكثرة العفوص إلى وأي الإمام) وهو الصحوم وفي البرهال (في الأصح) لأنَّ ذَلَكُ بِخَتَلُفُ بِاحْتَلَافُ الْأُوقَاتُ والأماكن وشفاوت أساس صدفاً (وإذا ثم العند) أي عدد رمضان ثلاثين (بشهادة فرم) برؤيته (ولم بر خلال العظم و) ذلك و(السماء مصحبة لا يحل القطر) اتفاتاً عش ما ذكره شمس الأنمة وبعزر ذلك الشاهد كدا في النزر وفي أشجيس إذا لم ير علال شوال لا يقطرون حتى وصوموا بوماً أحرم وقال الزيندي، والأشبه أنَّ بمال إنَّ كانت السماء مصحبة لا معطرون لظهور علطه، وإنَّ كانت منضِمة بعطوون لعدم ظهور العلط (واختلف ظنوجيج) من حل العطر (فيما إذا كان) ثبوت رمضان (بشهادة عملين) وتم العدد، ولم ير علال شوال مع الصحر صحيح في الدراية والحلاصة والنزارية حل القطر لأنَّ شهاده الشاهدين إذا قبلت كائت بمنزلة البياناء وفي مجموع البوازل لا يقطرون ومنجحه كذلك البيد الإمام الأحل باصر الدين لأن عدم الرؤية مع الصحو دليل الغلط منبطل شهارتهم (**ولا خلاف في ح**ل الفطر إذا؛ نم العدد و(كان بالسماء علم ولو) وصليه (ثبت رهضان بشهادة الفود) العدل كالمدنين اتفاقاً على التحقيق اوهلال الأضحى) في الحكم (كالفطر) فلا بد من نصاب الشهادة مع العلماء والجمح العظيم مع الصحو على طاهر الرواية، وهو الأصبع لما تعلق به من يقيم المباد خلافاً فيمة بروي عن أبن حنيفة أنه كهلال رمصاف، وهي رواية السوادر وصححها في التحقه، والمدهب طاهر الروية (ويشترط) في الشوت (لمِفية الأهلة) إذا كان اللسماء علم (شهرط رجلين هدلين أو) شهادة (حرو حرثين غبر محدودين في قلق) وإلا

قوله" (مفوض إلى رأي الإمام) من غير الفدير بعده كما في متدوير. قوله: (وتتفاوت الناس صدقاً) أي من حهة الصدق أي فيمكن أن يعلب صدفي بمعن الناس عدم، فيقبله، قوله: (وذلك والسحاء) حبر اسم الإشارة محذوف أي، وذلك فائن. قوله: (بمعنزلة العمال) بكسر العبن المشاهدة، قوله: (الفاقاً عني التحقيق) يرجع إلى شهادة الفرد العدل، ومقابل التحقيق أنّ حن الفطر بشهادة الدرد فوق محمد.

قوله: (لبنا تبطق به من تفع قلمباد) صلة لفوله: قالا منا معمالها الشهادة، فكان كحقوقهم اقوله: (ويشترط في التيوت الغ) لو قال المصنف ابدل نوله، وهلال الأضحى كالمطر، وجميم الأهل كالفعل لاستغم عن هذه الجماة ٦٥٦ . كذاب العموم

قجمع منفيم (وإذا ثبت) الهلال (في) بلدة و(مطلع قطر)ها (لزم سائر الناس في ظاهر المذهب، وعليه الفتوي) وهو قول أكثر المشايخ: فيلزم نضاء يوم على أهل بلدة صاموا نسعة وعشرين يوماً لعموم المخطاب صوموا لرزيته وقبل يختلف ثبونه باختلاف المعطالع، واحتاره صاحب التجرباد وغيره كما إذا زالت اللممس هند قوم وغربت هند غيرهم فالظهر على الأولين لا المعرب لعلم انطاد السبب في حقهم.

تنبهه: نبوت رمضان وشوال بالدعوى بنحو وكالة معلقة به قينكر المدعى حليه فيشهد للشهود بالرؤية فيفضي عليه، ويثبت مجيء رمضان ضمنة لأنّ إلبات مجيء الشهر مجردًا لا يدخل تحت الحكم، وإنّ لزم العموم بمجرد الأطبار، ولا يشترط الإسلام في إخبار الجمع

توله. (ومطلع تطرها) الأولى أنَّ يقول، وإنا ثبت الهلال في مطلع قطر الذم. توله (لزم سائر الناس) في سائر أقطار النائبا إذا ثبتك منتجم الرؤية بطريق مرجب كان يتحمل النان الشهامة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستقيض الخبر بخلاف ما إذا أخبر أنَّ أهل بلاة كذا ررة، لأنه حكاية 1 هـ. قوله: (صوموا فرزيته) بدل من الخطاب ناته علق العبوم سطلق الرؤية، وهي حاصلة برزية قوم، فيثبت، عموم الحكم احتباطاً. لحوله: (واختاره صاحب النجريد) وهو الأشبه، وإن كان الأول أصح كذه في السيد. قوله: (كما إذا زالت الغ) قال في شرح السيد: لأن انفصال الهلال من شعاع الشمس بختلف باختلاف الأقطار كما في دُخرِلُ الوقت، وخروجه حتى إذا زالت الشمس في المشرق لا يقزم منه أنَّ تزولَ في المغرب، وكذا طلوع القجر، وغررب الشمس، بل كلما تحركت درجة فتلك طلوع الفجر لقرم، وطفرع الشمس الأخرين، وغروب ليعض وتصف ليل الأحرين، وهذا مثبت في علم الأفلاك، والهيئة عيني، وأقل ما تختف فيه المطالع مصيرة شهر كما في الجواهر احتباراً يقصة سليمان على فبينا، وعليه المصلاة والسلام فإنه قد انتقل كل خدر ورواح من إقليم إلى إقليم، وبين كل منهما مسيرة شهر فهستاني ونقلة الغاد، وهي السير من أول النهار إلى الزوال، والرواح السبر من الزولم إلى التروب (هـ. قوله: (ثيوت ومغيان، وشوال بالدهوي) إنما بحتاج فيفا على مفحب الإمام، وفيه خلاف هنه، وأما يملي مذهبهما، فلا حاجة إلى هذا التكلف لفيول الشهلاة عندهما، وإنَّ لم تتقدم الدعري، وقوله: ثيوت التو مبتدأ، وقوله بنجو وذالة معلقة خبر أي ثبوت ومصان المقيد بالدموي يكون بنجو وكالة. الوقه: (يتحو وكالة معلقة) بأنَّ بدهي شخص على منيون شيغيس آخر أنَّ الفائن قال لي: إذا جاء ومضان، أو شوال، فقد وكلتك بقيض الدين الذي لي على خلان فيقر المديون بشيوت الدين بفعته، وبالوكانة، وينكر دخول ومضان، أو شوال، تم إنَّ كانت عله حناً فالأمر ظاهر، وإنَّ كِلنت كلياً، فيكون المستوَّع لها إنبات حلَّ الشارع في ومضان، "و البغلق في القطر، إقوله: (لا يدخل تبحث الحكم) لأنا من الديانات، طوله: (وإنّ

كتاب العبوغ ١٩٧٢

المطيم لأنّ التواتر لا يباني به مكمر الناقلين بصلاً عن مسقهم أو ضعفهم ذكره الكمال (ولا عبرة برؤية النهلال نهارة سواء كان) ذا، رؤي (قبل الزوال أو) رؤي (بعثم وهو الليله المستقبلة) لقوله ولان الصوموا لوقيتها فرجيه سبق الرقية على الصوم والعشر والمفهوم المنشادر منه الرزية عند عتية كل شهر عبد الصحابة والتذهين ومن بعدهم (في العختار) من المدهب

باب في بيان ما لا يفعد الصوم

وهو أربعة وعشرون شدًّ تعرباً لا تحديدًا بالمرة منها لما فو أكل الصائم (أو شرب أو جامع) أو جمع بينهما (ناسياً) لمصرمه لفوته ﷺ (فا أكل الصائم ناسياً فإنسا هو رؤق

فرم الصنوم بعجره الأخبار) حتى قر أخبر رحل هذك القاصي بعجي، ومضان يقبل لغيم، ونحوه، ويأمر الناس بالصوم كذا في الشرح، والظاهد أنّ به فلتمك إلى مذهب الصاحبين المقاتلين بعدم الشراط نقدم الدعوى، قويه: (في أخبار النجمع العظيم) العراد به ناس كثيرون أخبار النجمع العظيم) العراد به ناس كثيرون أخبروا بنحو رؤية الهلال مثلاً، وليس العراد الالتين إذا رأى الفاصي طلب، قوله: (ولا عبرة برقية انهلال تهارأ) أي لا عدة به من اللبلة تعاضية بل للهذا المستغبلة، قوله: (منه) أي منا لحديث أوله. (مند حشية اللبل فاللبلة الآنية منه، وهذا لحديث أن لها المؤلل في المختار من المقصب) لا ينتج أنه لها إذا رأى حدد دكره في الدعوى أقوله: في السختار من المقصب) ويحمل أبو يوسعه الهذار المراب في المؤلل أطوال فلماضية في الصوم، والقبل وهناك أقوال أخر مدكوه في الدعوى، والقبل وهناك أقوال أخر مدكوه في النجل.

باب غي بيان ما لا يضد الصوم

الغيباد، والبطلان في المبادة سيان. قوله: (بالعرة) بحصل تعلقه بقوله: لا يقسد أي يصد عمل تعلقه بقوله: لا يقسد أق يصد عمل شيء منها وبعيومه أنه يعسد إذا احتمعت، أو يعشبها، وليس كفلك، ويحتمل تعلقه بقوله لا تحميداً أي ليس هذا العدد مفطرهاً به يحيث لا يريد والأولى حديد هذه العبارة إذ لا كبير فائمة لها حلى أن إدخال أل على مرة مولد، قوله: (فاسها) النسبان عدم المستحقيان أنشيء عبد الحاجه كذا في الشرح، وقيد بالناسي للاحمواز من المخطى، وهو القديم للاحمواز من المخطى، وهو القديم للمرب عبر القاميد للفطر بأن فم يقعيد الأكل، ولا الشرب، بل قعيد المفيدهية، أو اختيار طمع الساكول فيهن شيء منه إلى جوفه، أو باشر باشوة ماحقة فورات حشفته قائد يعدد، والمكرو، والنافع كالمخطى، كله في شرح السيد، قوله: (الصومه) لا نامياً بعله الأنه يعدد، والمكرو، والنافع كالمخطى، كله في شرح السيد، قوله: (الصومه) لا نامياً بعله الأنه

سند صوده دان حراء الفساه عليه والحداج في معناه ما بان مدكر مرح في فورد فإن مكان معند هند صوده دان حراء الفساء والمرابع في أن مزع لم أواج الرمته الكفارة والرازع حشية طابع المنتجر فأمن معد النحر والدارع أبن عليه شيء لعدم لحماع صورة وممن (وإن كان لعناسي عليه علي العلم عليه المناسق عدورة على) إنها واللسوم) إلى العلم الملا مشغة ظاهره كشاب فوي (ماذكره ما من وال بأكن و) إن مرحه (كرة عدم فنذكبره) في المحار الماسمي الفيح وأبل من وأل عبده في المخالة الماسمي وهو يأن معبود في المخالة الماكن علم يتذكر يرمه الفت في المختار (وإن لم يكن له قوة فالأولى هذم تذكيره) أما فيه من قليه الروق، والملمس به سواه كان فيحان أن لله لم يكو المراة الم من يقو وال ولا معلم مناسرة الحرادة الماكن علم المراة الم

عنذكر الأفته وشريه وصفاعة فدا في الشرام، وبسر السبان عقراً هي حقوق الدام حي الواقع وبيدة الواجعة والداعة والمحاورة في محل وسنه قوله صفيه القوله: (والجماع في مخاهمة) الأم من شهره النظر كالأكثرة والشرب، وأحرج الداكم من حديث أن حريرة الدينج قال، فمن القطر في رحضان نامياً فلا تضاء عليه. ولا كفارته الحاوم من حديث أن حريرة الدينج والجماع نهر، فوله: (نزع من فورة) أي افتر منا أقوله، اقبل صوحه أي من غير كفارة القوله، اقبل حولا نقير عن الدين من الدي من الدياء المحاومة الإللية عن الحرامة حريرة ومن الدي عن الحرامة حريرة والمنتى أن الدينج عن الحرامة المحاومة الإليان على من أم يعلم حاومة من المحاومة المحاومة الإليان المحاومة المحاومة

قول الاستعراد) أو مطلقاً. قدله الأل باكاها به حدة دسم أن قوله الفقه يتفكرة أي بن استمر ثر سدر بعرامه الفقه عبد الشبحين، وهو الصحيح لما أنه أخير الله الأكان حرامه وحد الناجة في الديانات تهره وصحله إذا تسبح دما نقم في قلم حسق أحدو أحدو أما إذا أسبح مهو مهود الخدود أحدو أما إذا أسبح مهو من حكم الداخي، فيما يقاوره ومع يتكفسوا على مكم الكفرة والطاهرة عمد وجوبها لمعدم تعديد المعدد المعدد الكفرة والأن الذاء الأكل كان ناسياً والحرو فيكا أقوله (فيلا تعدد تفكيره) على التدنير، قوله: (والمنافق) أي في التدنير، قوله: (والمنافق) أي في التدنير، قوله: (والمنافق) أي المعرد، وأو محال ووالمحال المدن المدن المدن وهو المحال المدناح أداء العدد المدود، وهو المحال الرحد عدد المداد المدود، وهو المحال المداد الم

كتاب الصرم ودد

يعو الإنزائ عن مناشره، ولا يلزم من الحرية الإفعار، وقعل المرأيس، إبلا إنزائ منهما لا يستد أو العرب المرابعة الم المستد أو العرب المرابعة الم المستد أو العرب المرابعة المرابعة إلى المستد أو العرب المرابعة المرابعة المستد أو الأحرام وهو قول الأكثر وسواء كان معلياً أو عيره وتعيد مستفة الإنتجال وهمن الشارب الأنب أنه لا يكره للمبائم شم و تبحة المستلك، والورد ويحوه مما لا يكون حوهراً متصلاً بالدخال فإنهم عانوا لا يكره الانتجال بحقيرة سرع منه وكدا فهي الشوب، الانتجال بالمحتدد عيده إذ لا يتعدد صواء إذ لا يقدد صواء إذ لا يقدد صواء إذ لا يقدد صواء إذ لا تعرب مد يكرن من المساوء ولو الناح بحد عية مرسومة بالمقارة أفرامه في تنظره أو الحقل السعة في المعادر (أو احتجم) لم السعة في فرامه والم يكل مبلولاً بقادة أو دهن لم يقدد على المعادر (أو احتجم) لم

كالها من الفهيد من و ومن الحلاصم لا كمارة عليه، ولا يبحل هذه القمل حارج ومضاف ألفَّا ا رِنَ فَقِيلَة فَعِينَاهِ لَقِيْقِوهَ كَلَوْقِي الكِنْفِ عِنْ أَوْلُونِياتَ وَالرَّانِ الشَّرَحِ الْمُولِدِ (وهو الإثوال) العبسير والتي السمتي، فوقف (ولا بكرم من المعرمة) أي حردة الداداة الرفار، والمكر، الوالمر لأوفعل الموأتين؛ أي سعافهما بلا إنرال: أما بالإبرال تصدر عليهما النصاف قوله: إنهر بصد صومه) أهدم العنافي فعد والملخل من المسام لا يناب الذاعر الشرح الحولم. (كما لو اغلسل اللغ) وإنما كرم الإمام رضي اقد عمه للدحول في السام، والتلقف بالتوب مستور. بمها ويماس وطهار الصجر في إفاءة العدمة لا أأمه فربت من الإفطار منح المولد. (أو كتحل الغ) فيها روين عن عانشة رصي الله معالى عملها أنه يؤلا اكتباطل، وهو صائمه، وليس مين العبس، والدماء صلك، والتنام يحرج بالرغم، كالعرق والداخل من النسام لا ينجه الحامل الشرح المؤلف (أو فخامته) علك البود . فوله . (وتفيد الع) ما ددر. لا يعود دلك قأبه إنما مني بيها المسادة وهو لا يناهي الكرامة مدم قوله البدور فلفر الاحرب عن مالك اهد. قوله الاوهمن الشارب الآتية) أي من بات ما تحديد به كفاران قوله (كالدخان) بمثل للصفيء وهو ما نكون عوهرا. فوله: (فأبهم قانوا) عله لغوله، وتعبد الح.، وحاصله أن تمسك بإصلاقهم الانتحال والإدهال. قوله: (وكلما معن الشارب) أي لم يتحدوه سرم من الدمن الخوية: (مع المدهن) الأولى مع الكمل ا قوله: (والو ابتلع فحو هنوة) من تن مأتنوك لم ينقلب الدرائين. قوله: (أو الدخل إصبحه في ر هرجه) عبارة الشرح وكله إن أفاحل إصبعه في إسته، أن الموأة في فرحها على المختار إلا أنَّ حكود منتنة بالساء أو الدهارة له وهن أولن، وأراد بالمرح من كلامه كل بسمرج القولة

⁽⁴⁾ غواد إن فعاد فضاء تشهوم موجد فئا هي بعض السنج وعاد حسها وإن قصد نسكيها أخر أن إذا بكون عليه و الحراد عليه وسئل الإماد عن دادا العمل نفال اراحاً وأمن وقيل يؤجر إدا حاد النامية و كان المامية و المامية و المامية و المامية المامية و المامية و المامية المامية

and other

يست لام يتكا احتجم وهو محرم و احتجم وهو حداثم (أو اطالها و جابت أهفر العاجم و المحجم مؤل مذهات وهو محرم المحجم المواقع على المداع على الفطر ولم يقطر) لعدم العمل (أو دخل حلية وحزن بلا صنعه) لداء ودرنه على الامتاع عند لصار كالى بني في قلمه مدا المصاديرة والحوام من الاحتجاء المحرورة المحرورة المحرورة أمانا معادماً والماء أبال محرورة كان المحرورة المحرورة

ا واستحب وهو اسائم) رواه البخاري وقال الإنام أحمد بادهاره التزكر الديدارة للسائد إدا كانت الشيخة من الصبح أمرازا قارة الإنجاب فلا بأمراء المورا أفوقة الأو اقتال) قال الرائد الشيخة من الصبح أمرازا قال الرائد الرائد الموران الموران الرائد الرائد عند المدين المائد على أمران الكلم حصد إسال من يقل عند وقال المرائد المائد المائد الموران المائد الما

ويخلطن فحفيت التفتين فاستبعث

مواقب النفضاء حبمان فالحمو اقبروا

سيسته فيم فيدرم كيفيها وتُعيد سيري لأحير فقيد الأحدة قاد والدين الأحداد أو قيد الأحدة قاد وقيد المهم حرا هو الدي إلى المالية المالية والدين المراد الردد أودد أودد أداد وحايات الغير ما تنظير ما تنظير ما والهم الإوادة والعرم التصنيم، والدي بكت في العراء على الدينة إلى العرم لا على المعمدة والعم المهامة للملائكة على العرم على الحينة والعمة طبة الرعال السيئة الدينة المالية المعمد المالية أو على السيئة القادة معمل السيئة القولة الموادة الوستفكر الكفارة بشريعا أي في المال القولة المدم قدريد على الموادة في المالية عرف حكم من صداعته العربية ألم المالية في بدرمه الميارة وهو عدم فيداد العمرم، وفي سكم الأنهر عن المؤلف أو وحد بدا من تعاهل ما يدام على عام في حايد على عام من الدين في حايد الموادة أو من حايد المالية الموادة أو عرف المهمدة العرب الاحتراء الأخراء الموادة أو من المالية الموادة أو من المالية في المدن المالية فيدا والمدارة في المدن المالية المالية في المدن المالية المالية في المدن المعارة المنازة في المدن المالية في المدن المالية في المدن المالية المالية في المدن المالية في المدن المالية المالية المنازة المالية المالية في المدن المالية في المدن المالية في المدن المالية المالية في المدن المالية المالية في المدن المالية في المدن المالية في المدن المالية في المدن المالية المالية في المدن المالية المالية في المدن المالية المالية في المدن المالية ال

كناب الصوم كناب الصوم

(فطاسون أو) دخل حلته (قباب قو) دخل (اثر طعم الأدوية فيه) أي في حدته لاله لا يمكن الاحتراز حنها، فلا بفسد الصوم مدخولها (وهو فاكر لصومه) لما ذكرنا (أو أهبج جنباً، ولو المستمر) على حالته يوما أو أياماً (بالجنابة) لفوقه تعالى: مالآن باشروهن، لاستغزام جواز المباشرة إلى قبل القجر وقوع الفسل بعده صرورة وقوله بالله: اوأنا أصبح جنباً وأنا أريد الصبام وأغنسل وأصدم (أو صب في إحليله ماء أو دهناً) لا يقطر عند أبي حبهة ومحمد طعاماً لاي برسف فيما إذا وصل إلى المثانة أما ما نام في نصبة الذكر لا بفسد بالإنفاق، ومبنى الخلاف على منفذ أنه وإنما يجتمع الول ومبنى الخلاف على منفذ أنه وإنما يجتمع الول في المثانة بالترشيح كفا تفوله الأطباء قاله الزيلمي: (أو محاض ثهرة فعنول الماء أفنه) لا يعبد للضرورة (أو حك أفنه بعدوه فخرج هليه درن) مما في السماخ (ثم أدخله) أي العود (موادأ إلى أفنه) لا يفسد صرمه بالإجماع كما في البزازية لعدم وصول المفطر إلى الدماخ ونو خرج ريقه من فعه مأدخله وابتلمه إن كان لم ينفطع من فعه بل متصل كالخيط فتدلى إلى الذفن فاستشر به فم يغضر وإن انفطع فأخله وأعاده أفطر كدا في المعترز بالم شيغط وإن انفطع فأخله وأعاده أفطر كدا في المعترف ترقال أبل المغتر إلا خرح البزاق على طفيه ثم ابتلمه فيمد صومه، وهي المعانية ترطب شعته برافه عند الكلام ودحوه فانتلمه لا يفسد صومه، وفي المغانية ترطب شعته برافه عند الكلام ودحوه فانتلمه لا يفسد صومه، وفي المغانية ترطب شعته برافه عند الكلام ودحوه فانتلمه لا يفسد صومه، وفي المعان من المناه يشعداً باها فافة

وانعرق محبول على ما إذا كان بعد علوجة في حلقه وبلعي، والتغييد بالدخول للاحتراز عن الإحال، ولهذا صرحوا بأن الاحتواء على العيخرة مفسد ذكره السيد. قوله: (لهما ذكرة) من فوله لأنه لا يمكن الاحتواز عنها. (فالان بالسروهن) إلا وضع أن يقول بذل احل لكم لهذا الانهام الرقت الآية. قوله: (إلى قبل الفيعر) لانه من الملية. قوله: (وقوع) بالنصب مفسول لهذا السيام الرقت وقوله: (أو صب في إحلهه عال فرحها) قد بالأحليل النها لو صبت في قبلها فلك صوبي. قوله: (أو صب في إحلهه عالم لو دهنا) قد بالأحليل النها لو صبت في قبلها فلك أفسد بلا خلاف في الأصح فاله السيد. قوله: (والأظهر أنه لا سفله له) أي كما هو قولهما، قوله: (كان تقوله الأطباء) إنما أسناه البياء الأنها المنقل برجع إليهم فيه لكونه من علم التشريح. قوله: (قدام الحمل المناه أقتله) إنها أسناه إلى كان بفسله على المختار كما في الهماية، وصبح به الوالهي، وهي الخانية المنصيل بن اللحول، والإدخال فصبح انساد في الثهاية، وصبح به الموالهي، وهي الخانية المنصيل بن اللحول، والإدخال فصبح انساد في الثهاب، ورجعه الكمال فتحصل أن في القاله بلاخال الماء قولين مصبحين قالاً حوط تجنبه نهارة، وإذا وقع يسبل أذنه إلى الماء. قوله: (انطب شفتاه) يجوز تذكير يضل فنها، وتانية في المنزت المجاري إذا أسند إلى فاهر الهد. قوله: (إنسوء) كذكره. قوله: (لا بهده عوسه) انسر عليه صاحب الهو فيدل على فضاء، دون ما ذهب إليه أو جغر. ويلوه بشد صوحه) انسر عليه صاحب الفر فيدل على فضاء، دون ما ذهب إليه أو جغر، ويلوه بالمناء، وياله المناه المناه وسبعه المناه المناه ويناه المناه المناه وياله المناه ويناه المناه المناه ويناه المناه المناه المناه ويناه ويناه ويناه ويناه ويناه ويناه ويناه المناه ويناه ويناه ويناه ويناه ويناه ويناه ويناه المناه ويناه المناه ويناه ويناه المناه المناه ويناه ويناه ويناه المناه المناه المناه المناه ويناه المناه الم

إنْ كان أقل من مل، به لا يتقض إدماعاً و وإن كان مل، به يقض صومه عند أبي يرسف، وعند أبي حديدة لا ينقص (وينيقي إلفاء النخامة حتى لا يقسد صومه على قول الإمام (الله أبي المعافقة على الله المام كما نبه عليه العلامة ابن الشعنة لبكون صومه صحيحاً بالانفاق لغدرت على سبها وأو فرهما أي سفه وغليه (القيء) ولو ملا عام لقول غلالاً. من ذوعه القيء وهو صائم فلس علمه الفضاء، وإنّ استقاء عبداً طيفقش. (و) كذا لا يقطر الر (عاد) ما دومه (بقير صنعه ولو معالاً القيء لا يتغذى به عادة (أو استقاء) أي تعمد إجراجه، وكان (أقل من ملء فسه على المصحيح) وهذا عند أبي يوصف وقان محمد؛ بفسد وهو ظاهر الروابة (ولو أهاده في المحيحيع) لا يفسد عند أبي يوصف كما في المحيط لعلم الخروج حكماً، ولا ينقض الطهاوة وقال الكمال؛ وهو المعتار عبد بعضهم لعمم الخروج شرعاً، وقال محمد؛ بفسد وهو طاهر الروابة وروابه عن أي يوسف لإطلاق ما وونا (أو أكل ما من أستانه) مما نقي بوسف لإطلاق ما وونا (أو أكل ما من أستانه) مما نقي عادة، أو ينصر وقال الكمال من المشابخ؛ من حمل لفاصل بين الغليل والكثير ما يعناح عادة، أو ينصر وقال الكمال من المشابخ؛ من حمل لفاصل بين الغليل والكثير ما يعناح في التلامة إلى الإستمامة بالرين، أو لا يحتاح الأول قليل، والثاني كثير ومو حسن لأن

ما لو حيم الربق قصداً ثم إيناءه فإيه لا يصد صوحه في أصبح الوجهين كما في سنح قوله:
قرطند أبي حقيقة لا ينقض) هو السعدة. قوله: (حتى لا ينبيد صوحه حتى تقريعة والعمال المنطقة موقع المنافئة في ينبيد صوحه حتى تقريعة والعمال المنطقة والمنافئة في شرح المنبد أن جملة المسائل المنطقة وعتى الله المنافئة في شرح المنبد أن جملة المسائل المنافزة لائمة أما أن يكون على المنافزة لإنه أما أن يكون على المنافزة والاستفاد إلى منافزة والاستفاد إلى المنافزة والاستفاد أو على المنافزة والاستفاد إلى منى الأصبح إلا مي الالمنافزة والاستفاد بشرط على المنافزة والاستفاد إلى المنافزة والاستفاد إلى المنافزة والاستفاد إلى المنافزة والاستفاد أن المنافزة المنافز

کتاب .فصوح

الماتع من الحكم بالإنطار معد تحفق الوصول كرنه لا يسهل الاحترار عنه وذلك سما يجري ينصبه مع الربق لا فيما بتعمد في إدحاله لأنه غير المنظر فيه النهى (أو مضبغ مثل حسسمة) أي قدرها وقد تناولها (من خارج قده حتى تلاشت ولم يجد لها طعمة في حلقه) كذا في الكمال، وهذا حسن حداً: فلكن الأميل في كل قليل مصحه النهي.

بلب ما يضد به العوم وتجب به الكفارة مع القضاء

(وهو إثنان وعشرون نسيناً) تقريباً (إذا فعل) المكلف (العمائم) مبيناً النبة في أداه رمضان، ولم يطرأ ما يسبح الفعار بعده كمرض، أو قبله كسعر وكان معله (شيئاً منها) أي المفسدات (طائماً) اعترازاً عن المكره وأو أكرعته زوجته في الأصح كما في الجوهرة وبه يقتى فلا كفارة ولو حصلت الطواعبة في أثناه الحماع لأنها بعد الإطائر مكرهاً في الإبتماء

قوله: (مما يجري بنفسه) كنا في الشرح، وعنارة صاحب النهر والسيد في شرحه فيها يجري، وهوالأولى ليناسب قوله لا وما يتعمد أي الصائم في إدخاله بحيث يحتاج إلى معين عبد. قوله: (أو مضع مثل سعسمة) قبد بالمضح لأنه تو ابنلمهة يفسد صومه، وفي وجوب الكفاوة قولان مصححان ذكر، السيد. قوله: (وحذا) أي اعتبار وحرد الطمم في الحائر، وعديه، قوله: (لليكن) في وجود ظهم في الحقق، وصديه الأصل أي الضابط في كل قليل عصفه، والله صحانه وتعالى أعلم واستغفر فق العطيم.

بـاب ما يضد به الصوم وتجب به الكفارة

الأولى أن يذكر ها ما يقطر، ولا تعب به الكفارة فيكون هنيمه على سبيل الترقي كما نعله في التوبر. قوله: (هبيناً البية) فإن نوى نهاراً، ثم أفظر فلا تقارة نشبهة حلاف الشاهم رضي الله عنه. فإنه لا يجود الهموم بنية من البهار، ويشترط أيضاً التجبير، فإن الإمام الشاهم شرطه كذا في تحفة الأخيار، وقالاً: إن نوى بهاراً وأفظر فعليه الكفارة أفاده العبيد. قوله: (كموض) أي يغير قمله، واختلف قيما لو مرض بجرح نفسه، أو صوفر به مكرهاً، والمعتمل لزومها، واختلف عي المعتاد سمى، وحيصاً، والمبنيان فتال عدو، ولم أفظر، ولم يحصل العفو والمعتمد مقرطها، ولم تكرم فطره، ولم يكفر للأول تكليه واحدة، ولو مي ومضائين عند محمد، وعليه الاعتماد بزازية رمحتين وفيرهما واختار بعضهم للغيري أن القبل إن كان بغير الجماع تفاحلت، وإلا لاء ولو أكل عمداً شهرة بلا علم يقتل، ونعامه في شرح لوهائية كذا في الدر، قوله: (ألو قبله كسفر) بأن سائر فانطر أما لو أفطر، ثم منافر طائعاً فانفذت الروايات على عدم مدوطها، قوله: (لاتها) أي الطواعية، واحراد كالرجل في وجرب الكفارة

Stlv. Kauji

المتعهداً) الحتراء به عن الناسي والمنخطى، القبر مضطر) إذ المصطر لا كفارة عليه (لزمه الغضام) الحتراء أو عليه (لزمه الغضام) المتدركاً نامصاحة النات (و) لم به (الكفارة) اكمال الحديد (وهي الجماع في أحد السيبلين) أي سبيل أدني حي (على الفاعل) وإنّ لم ينزل (و) على (المفعول به) وه د. كالفيل في الأصح لكمال الحتابة للحلاف محد لأنه ليس ولاً حقيقة أو) كما (الأكل والغرب) وإن قل (سواء فيه) أي المعطر (ما يتعقي) أي لرس ولغام الدن إله) النذاء وهو

الواذ وطئهه مطاوعة عمدة وحب على كل منهم العصاء، والكفارة فطلعاً، ولا لتحمقها نازوام أواده السيد. قوله. (احترز به عن التامس) أي بربه لا يفطر أصلاً، وقوله. والمحطر، أي واله للقمين، ولا كمارة علم، قوله: (استفواكاً) النسان، والناء والفائلة، وقوله اللمصلحة العاتمة هي الصورة. قوله: (لكمال الجنابة) أي في قطره همداً من مور همر في الصوم الذي هير العامماني إدارهائه وأطلل المصنف في الكفارة فعم السلط . رحيره قال هي البرازية الدائزسة الكفارة السلطان، وهو موسر بعا له الحلال، ونسي عليه نعة لاحد يفتي بإعناق الرفية، وقال أبو عسر محمد بن سلام. يعني بصبام شهرين لأنَّ المقصود من الكعارة الانزحار. وبسهل علم أنصار اشهر وإعناق وفيغه ولا يحصل الرجر بحره ومكمارة عند يبراهيم النخمي صوم للاثة كاف موه، وعبد تعميهم لا ينجرج عن العهدة، وتو منام الدهر كنه أفاده القهيت تي ودب الإفضار عملةً لا يرتمع بالنوبة؛ في لا يقُّ من التكمير هداية فهو كحماية السرعة، والزنا حيث لا يرتمع ب ممجره النوبة، بن بالحد، وهذه يضفني عدم الارتفاع فلحرة رفيحا بربه ورين عا تعالى برناهم بممعرد التوبة أما الغاصي بعدما رفع إليه الراني لا نغبر منه التوبة ونفسم علمه النحد باعراء وفند قبول التوبة عن الربا في بعمر افقلام يعا إذا لمم يكن للمؤمل بها روح دنَّ كان ملا بذ من إعمازته لكوية حق هند، والا لهُ من إبرائه عنه قال النبيد في شرحه: وليس المراد إعلامه لخصوص فوله : إلى فعيت بزوجتك كذاء على أنَّ يذكر له كالإما أحر توخَّته لأنَّ بمعده من حن قال وشهد العابدة الاكتماء بذلك تصريحهم بأنَّ الإبراء عن المجهول صحيح. قوله: ﴿أَنْصَى أَيْ عَبْرُ فَعَنَّا أما إذا كان جنياً. أو جامع نفسه قلا كفاره، وكذا لر كان المحامع بهيمة، ولا بد أنَّ بكون حشتهي، فلا تنجب الكمارة بحماع صعيرة، وفاتاً على الأوجه بهر . قوله: (فإنَّ لمو ينونَ) لأنَّ أحكام المجماع كالمحد والاغتمال واليرهما زماق افانقاه الخنانين وفساه الصوم ووحوب الكفارة سبها وَلَنْعِي. قوله. (تكمال الجنابة) أي تقطره عملاً من عن عقر إلى أخر ما قلدناه ولا يعلل وجوب الكنارة توجوه الشهوة لأنه لا شهوة من السفحول مه بديراء. قوله. المخلاف النجد) وقا مرتبط بمحموف علم من المقاه تقديره، والقبو كانشل في وحوب الكفارة مجلات الهمد. قوله: (الأنه السين ونا) الأنَّ الرئا عبارة عن الجماع في الفرح المحصوص كدا في الشرح. غوره: (وهو بالغين) أي المكسورة، وأما الفداء عنجهة، وبالدال السهسلة ما يؤكل مكرة النهار قوله: ﴿وَلَعُطُّمُوا فِي مَعْنِي النَّقَاقِي النَّمُ ﴿ حَمْنَ صَاحِبَ النَّهِرِ الْأَخْتَلَافُ مِن تَعظر لا في أشعدي

كتاب الصوم

بالمهن والدال المصحمتين اسم للدات المأكولة عداء قال في الخيرهرة: واختلفوا في محتى المتعدي قال بعصهم: أن بعيل الطبع إلى أكله وتنفضي شهوة البطن بده وقال بعضهم: هو ما يعرد عده إلى أكله وتنفضي شهوة البطن بده وقال بعضهم: هو ما يعرد عده إلى أحد وعدا أن يعرد عدم التلمية فعلى الفول الثاني تجب الكفاوة وعلى الأول لا تجب وعدا هو الأصبع لأنه يؤخراجها تعاديا النفس كما بي المحدود وعلى الفول النابي لا تجب الكفاوة لانه لا تقع فيه لشدن ورصا يضرم وينفص عقلد، وعلى القول الأول تجب لا النابي اللهرد المنابع النبية النبية المهرد وينفص عقلد، وعلى القول الأول تجب لا النابع الدجان إذا ترح فيه لشدن ورصا يضرم وينفص عقلد، وعلى القول الأول تجب لا الله النبية النبي ظهرت وعلى المدن ورق كرم الأدر ومو الدجان إذا شرح في لزوم الكفارة تسأن الله المعر والعانية انتهى، ويأكل ورق كرم

لأن النفسير الناس، وهو فوله: ما يعود لعمه إلى صلاح انبهان إذا جعلناه تفسيراً فلتغذي يغني عن قوله، أو بنداري منه على الدواه بعود تقعه إلى البلاث، فيلزم في كالامهم التكرار - قوله: (أن يميل الح) فممنى النفذي على هذا انفصاء شهرة البطن بالشيء مع المبل إليه. قوله: (هو ما يعود نفعه قبَّح) حدًا تعسير للغداء لا اللنفشي فيحتاج إلى تقدير مضاف أي نباول ما يعود مفعه. قوله: (إلى إصلاح البدية) أي وإذَّ لم يمل إليه الطبع، قوله: (وقائلته) أي مدًا: الاحتلاف الخوله: (فعلي للقول الثاني نحب الكفارة) أي لأذَّ بُهِ صلاح الدن، وفيه أنه إذا كانت النفس نعاف ذلك ربينا يكون سبباً في مرضها، فلا صلاح فبه، والظاهر أنَّ هذا بختلف باحتلاف الأشخاص فالبعض بعانه فيكون لإصلاح فيه، والبعض لا ففيه صلاح بدئه. قوله: (وهذا هو الأسم) أي القول الأول. قوله: (وعلى هذا) أي الخلاف. قوله: (الورق فلحيض) تمله هو والقطاط ، وفي نسخة الفوطاط من النبث المسكر . قوله : (وهلي هذا البدعة) مبتدأ ، وخمر والإنسارة إلى الخلاف. قوله. (وهو الدخان) في الأشب، من قاعدة الأصل الإباحة، أو التوفف، وبغير أثر، فيما أشكل حاله كالحووان المشكل آموه، والنبات المجهول بعبسته ا هـ وُلِتَ * فَيَعِهُم مِنْ حَكُمُ النِّياتُ الذِّي شَاعَ في وَمَانَنَا المُسْمَى بِالنِّسُ حَتَبِهِ وَقَدْ كُوهُ الشَّبِيخُ العمالاي البحا قاله بالنوم وفلمميل بالأولى فتدم 1 ه من الدر من كتاب الأشربة، وبفل قبله عن المجيم الغزى الشاممي أثأ حفرته يعمشن سنة حميس عشرة يعد الألف بدعي شاريه أثم لا يسكر، وإنَّ سلم به فإنه معتر وحرام لحديث أحمد عن أم سلمة قالت: نهى وسول له 🇱 عن كل مسكر ومعتر قال: اوليس من الكيائر لناول العرة والمعرفين ارمع نهي ولمن الأمر عنه بحرم قطماً على أن استعمال مثله ديما أضر بالبدن عم الإضوار عليه كبيرة كسائر الصغائر ا هـ ونقل أنَّا حوزة الطب تحرم لكن درن حرمة الحشيشة، وصرح لبن حجر المكي بنحويم جورة الطيب بإحساع الأنمة الأربعة ! هـ. ونعل حكاية الإجماع محمولة على حاقة السكر أما القليل منها، ومن كل مسكر ما حدة المحمر، وسحوه فتعاطيه لا يعدر هند الإسع، واقتاس إذا لم يسكر . قوله: (في لزوم الكمارة) حال من البدعة أي البدعة التي حدثت في لروم الكفارة على ٦٢١ كتاب العبرم

ونشر بطبخ طري، وكافور ومسك تحب الكفارة رادًا صار ررق الكوم غلبطاً لا تجب (أو يتداوى به) كالأشربة والطباع السليمة تدعر لتناول الدواء لإصلاح البدن فشرع الرجر عنه (و) منه (إبنالام مطر) وتلج وبرد (دخل إلى قسه) لا مكان التحرز عنه بيسير طبق الغم (و) منه (أكل الملحم التي») رلو من مية (إلا إذا دود) لخروجه به عن الغذائية (و) منه (أكل الشحم في) المعتزر كذا في التحيس وهو (اختيار الفقيه أبي الليث) رحمه الله ولا خلاف في قديله كذا في الفتح (و) كذا (قليلا اللحم بالاتفاق) للعادة بأكله (و) منه (أكل) حب (المعتقد وقضمها) لما ذكرة (إلا أز بعصغ قسحة) أو فدرما من حنس ما يوجب الكفارة (اللاشت) واستهلكت بالمعتم فلم بجد لها طمعاً، قلا كفارة ولا فساد لصوحه كما قدماله (و) من مرجب الكفارة (إبنالاع) حب منطق، أو إبتلاع (مسمعة أو) اشلاع (نحوما) وقد تناولها (من خارج فمه) ولزوم الكفارة بهذه (في المعتمار) لانها مما يتغذى به والشمير المعتمارة (المعتمر عن منبله إذا ابتلت عليه المكفارة لا المجدد (و) منه (أكل الطبق الأرمني مطلقاً) أي سواء اعتاد أكله أو لم يعتده لأنه يؤكل للدواه فكان إنظاراً كاملاً (و) منه أكل (الطبق غير الأرمني كالمطبق لا الكثير (في المختار) وإنه من الاعتحابات بالجواب، يعتده (و) منه أكل (الطبق الملح) لا الكثير (في المختار) وإنه من الاعتحابات بالجواب، يعتده (و) منه أكل (الطبق الملح) لا الكثير (في المختار) وإنه من الاعتحابات بالجواب، يعتده (و) منه أكل (الميل الملح) لا الكثير (في المختار) وإنه من الاعتحابات بالجواب، يعتده (و) منه أكل (الميل الملح) لا الكثير (في المختار) وإنه من الاعتحابات بالجواب،

عدا الاحتلاف ضمى قال: إن النخذي ما يميل الطبع إليه ، وتنقصي به شهوه البطئ أزم به الكفارة، وعلى التنسير التالي لا. قوله: (والعافية) أي من شربه، وخيره الأن العافية تعم العامية من الأمراض، والمعتمية والتغير العافلة الدبوي، والأحروي، قوله (طبوي) يرجع إلى ورق الكرم أيضاً كذا في الشرع، قوله: (لا تجب) أي الكفارة الأنه لا يؤكل هاذا، وعليه التنظاء، قوله: (بسير طبق الفم) أي علين الذم البسير أي قلا حرج في الأمراء، قوله: (ومنه أكل الملحم النيء) فيه أنهم الدبروا في وجود، الكفارة بأكل ورق الأشير الأمنياد، وحامه الحديد قوله: (ولو من مبتة) فيه أنهم الدبروا في وجود، الكفارة بأكل ورق الأشير الاعتباد وحامه المسيد، قوله: (ولو من مبتة) في أن تعاطى لحدها لا مسل إله الطبع، ولا تنقضي شهرة النطن بدء وليس فيه صلاح البدن، فكيف يوحب الكفارة، ولم يوجد فيه الفابط على كلا القولين، كما عدمناه قوية فيس الباب، قوله: (ولا خلاف في قديله) أي الشحم في وجوب الكفارة، كما عدمناه قرية أي المبتلاع في المختار أشار به قوله: (لا العجاف) لعدم أن المخلاف في وجوب الكفارة، فلا خلاف في إنساد الصوم، لوله: (لا العجاف) لعدم أيل أن الخلاف في وجوب الكفارة، فلا خلاف في إنساد الصوم، لوله: (لا العباف) لعدم أيل أن الخلاف في وجوب الكفارة، فلا خلاف في إنساد الصوم، لوله: (لا العباف) لعدم المتسابات) أي ذكرت ذلك، والعال الغين الأرضي) هو معلوم عند المطارين. توله: (وأته من المسائل التي يعتمن بها الانتصافيات) أي ذكرت ذلك، والحال الغ فالأولى وهو أي هو من المسائل التي يعتمن بها الانتصافيات)

وإذا أكل كمرب قوات الفرة لا رواية لهذه المسئلة فال الزندوسس عليه الغضاء مع الكفارة (و) منه (ابتلاء بزاق زوجته أر) بزاق (صديقه) لأنه يتلذذ به (لا) تلزمه الكفارة ببزاق (فيرهما) لأن يعانه (و) مما يوجب الكفارة (أكله همناً بعد فيبة) وهي ذكره أخاه بما بكرمه في فينه سواء بلغه الحديث وهو قوله ﷺ: اللغية نقطر الصائم؛ أو لم يبلغه عرف تأريقه أو لم يعرفه أفتاه مغت أو لم يفته لأن الفطر بالغيبة بخالف الفياس لأن الحديث مؤول بالإجماع يذهاب الثواب بخلاف حديث الحجامة فإن يعض العلماء أخذ يظاهره مثل الأوزاهي وأحمد (أو) بعد (حجامة أو) أكله بعد (مس أو) أكله بعد (قبلة بشهوة) فاحشة (من غبر إنزال) طَائاً أنه أفطر بالمس والفبلة لرمته الكفارة إلا إذا تأول حديثاً أو استفتى نفيهاً فأنظر ولا كفارة عليه، وإنَّ أخطأ الفقيه، ولم يثبت البحديث لأنَّ ظاهر الفتوى والحديث بصير شبهة قاله الكمال من البدائم (أز) أكله بعد (معن شارب خاتاً أنه أقطر بطلك) لأنه متعمد ولم يستند فلته إلى دليل شرعى فلزمته الكفاوة وإلأ استفنى فقيهأه فاقتاه بالقطر بدهن الشارب، أو تأوّل حديثاً لأنه لا يعند يقتوي الفقيه ولا بتأويله الحديث هنا لأنّ هذا مها لا بشتبه على من له سيمة من الفقه تقله الكمال هن البدائع قلت: لكن يخالفه ما في فاخسِخان، وكذا الذي اكتحل أو وهن نقسه، أو شاربه، ثم أكل معتمداً عليه الكفارة [لا إذا كان جاهلاً فاستفتى، فأفني له بالقطر فحينئذ لا تلؤمه الكفارة انتهى فعلى هذا يكون قولتا (إلا إذا أفتاه فقيه) شاملاً لمستلة دهن الشارب، والعراه بالفقيه منبع المجتهد كالحنابلة،

السائل السجيب لينف على ما عنده من علمها، أو جهلها، وقوله: بالجواب قباء للتعدية أي يمتحن، ويخبر جوابه هل يصبب، أو يخطى، قوله: (لأنه يتللذيه) أي، وتنقضي به الشهوة، توله: (لأنه يتللذيه) أي، وتنقضي به الشهوة، توله: (لأنه يتللذيه) وكذا في صغيرته، قوله: (لأن المحديث) الذي في كيره، والحديث من خبر تعليل، وهو أولى. لهذا: (بتغلاف صعيف السجلما) قال يسميم إنّ نمل الغينة، والحديثة سوله في الوجوء كلها رعامة العلماء قالوا عليه الكفارة على كل حال الحد قوله: (قبلة بشهوة قاحتة) عن ما تقدم في تواقض الوضوء. قوله: (قبلة بشهوة قاحتة) عن ما تقدم في تواقض الوضوء. قوله: (قبلة إلى حيث فهو إنزاله تغييمه يفيد أنه أن أنظر منذ الأكر لا كفارة عليه، قوله: (قبلة إلى المؤلف حقيثاً) أي مسمح حديثاً دالاً على نظر من قمل ذلك فأفطر معتمداً عليه، وإن لم يكن المحديث ثابتاً، قوله: (لأن منافقي الغيرة في الغيمة عالم راحد فعلماً، وعلى القول بالتسوية بين السجاعة، والغيبة قالأمر ظاهر. المحديث في الغيبة عو روحه فعلماً، وعلى القول بالتسوية بين السجاعة، والغيبة قالأمر ظاهر. المهدة وله مير بنهية أي في إسفاط الكفارة، قوله: (وإن اسطني صههاً) وصفة، قوله: (هل اسطني صههاً) ومفته ولو المنفي الدينية فالأمر طاهم، معين بلوخذ عنه الفقه، وله أنها، عنواه في البلدة، وحيتلاً تصير فتوة شيهة، ولا معتبر بغيره معهن بلوخذ عنه الفقه، ولا معتبر بغيره معهن بلوخذ هنه الفقه، ولا معتبر بغيره معين بلوخذ عنه الفقه، ولا معتبر بغيره معهن بلوخذ عنه الفقه، ولا معتبر بغيره معين بوخذ عنه الفقه، ولا معتبر عقيره بغيره عنه ولا معتبر بغيره عنها ولا معتبر عقيره بغيره عنها الفقه، ولا معتبر بغيره بغيره عنها ولا معتبر عقيره بغيره المعتبر بغيره عنه المعتبر العبر المعتبر المعت

وبعض أهل الحديث من برى الحجامة فقطرة ماذ تقارة عليه الأن الواحب على الداني الرحال الأختل بقول الداني فقطرة ماذ تقارة على المحلل حقه الارافيل الرحال الأختل بقول الداني حديداً من حقه الارافيل الرحال الأختل بقول الداني والمحلوم المحلوم (ولم يعرف تأويله على المحلوم) لأن بدار الرحال لا يتون الامي درجة من فواد المطفى فهو أومي بونات العدم الداني لا يدات التأويل (ولا بداري عرف تأويله وحث علم المكتارة) لاتمام الشميه (رئيب الكتارة على من بناوعت) ، حالاً (مكرحاً) على المناكس من سبب الكتارة جندة رصاد العدم لا على الرقاع، وقد تحققت من حاسه التسكيل من العمل كما لو علم عبر حاله بدا

فصل في الكفارة وما يسقطها عن الذمة

ومار الرحوب (تسقط الكفارة) التي رحب درنكات مشمسهة البطرو حيض أو معاس أي طارز (مرض مبيح للنظر) بأن يكون يعمر صنع من وحب علما ببل وحود العذر العي

ها، وقيه أنه البرطتين صحه فتران وزنها احتران شبهه مستناه المتعارف وهذا معدى حدم العبد بها ذكرت الوقعة فعني برى العجادة مقطوة الأولى عدم التخصيص بالحجامة لأنه شامل للمدالة للجيادة ومنا بعدماء ثم أن في ما من برى التم أيسا أيل الازم على رأو الحل احتما محاطأ كما بقدم رصل به بعد فوقه (أو إلا إن سمع المحتجم الواضعام الحجامة الخواص على منافرات حوله (لا بكون أمل مرجة على قول المعتيا أي ووق المعياء صلح عنواً فقول الرمول أيأني قوله لاولها) أي لنهيها عام وحود الكفارة بها دا لم بعرات الناويل فينا إنه إلى مرحد البناء قوله لاولتين علم وحود من قوله (كما لو طلمت) النظر في وجوب الكفارة عنها لا عليه ، لواسعانه وتعالى أطلق وأسعم الله العشاء ...

نصل، نے الکفارۃ وبا پیشطھا

كفارة الإفسار ثبتت بالمدينة وري أبو مربوة. الذرحالاً حدة إلى النبي 35 وهو سلمة بن صغر البياضي الاصاري فقال حلكات بالرمول الله قال أو با أهلاك قال: وقامت على المراثي في رمهيان قال على تحديدا تعنق؟ قال: لا قال أهل تستهيج أنّ تصوم شهرون متابعين؟ قال الا قال: فهل نجد ما نظمم مشن مسكياً؟ قال الاء ثم جلس فأي النبي 25 يمرق، وهو بانمين المهملة مكان بمع حسنة عشر صاعة في نمر فقال. نصدق بها، فقال: كات الصوم 201

يومه) أي يوم الإفساد الموحب للكفارة الآمة إلما تجب في منوم مستحق، وهو الايتجزأ شولًا، ومقوطاً فمكنت انشبهة في عدم استحقاق من أوقه مدووض العدو في أخره وأما إذا كان المرض بصنعه كال حرح لفسه أو ألفاها من حيل أو للطح فالمحتار أنها لا تسقط الكفارة هنه فاله الكمال، وفي جمع الداوم أنما القده أن لميء، أو همل حتى أجهد، المعلق فأنظر المر الآم بس بسائر، ولا مربض وفيل بحلامه وبه أخذ لينافي (ولا تسقط عمن سوفر به كرهاً) كما أنو مدفر باحتهار، (بعد لزومها هليه في ظاهر المواية) لأنا العدو تم يحىء من قبل صاحب الحق (والكفارة تحوير رقبة) ليس بها عيب فوات منفعة البطش، واستمى والكلام والنظر والعمل نوفو كانت غير مؤمنة) لإطلاق النعي (فإن هجز عنه) أي.

أملى أفقر منا قما بين لابتيها أهل بيت أحوج من أهل بيني فقيمت بهلا حتى بدت الباية فقال:
أنصب بأطعته أهلك، محص الإعراقي بحوال إراضام مع العلارة على العبرام وصرفه إلى نفسه والاكتفاء بخمسة عتر مناطأ عبى الزواء لا أسمع صوم شهرين مد بسي أي بغير وفاح مها فهاراً أهاده السيد في المعالمية القوله. (وهو لا يشجزاً أي استحفاق المصوم في يوم واحد لا يشهزاً ثبوتاً، (في عدم مستحفاقه) أي صوم اذي أفظر مهم ولوله بمروش منعاق للمكتب وفي سبحه مسكن ويجوز الشاهير والتأثير عن مثل هذا، قوله، (فالمهتزار أنها لا يسقط الكفارة) لأنه يعمل العدد ملا يؤثر في إساط حق الشرع ولان الرفس من الجرح أن وحد يكون مقصوراً على الديال فلا مؤثر في إلى المراب المدينة في شيء) أن أنسب اسوط طم قال في الوطائية:

وإن أحدها، الآن الله والشده في ذه سه في أحداث المتحفير في السكتفير أو فيها سطروا الله أحدها، الإنتهاء مورتها صائم أنب نفسه في حمل حتى أحهد العطيم، فأهل المرابة الكنورة، وقبل الارتهاء المورتها عنائم أنب نفسه في حمل حتى أحهد العهدات المسهاء لأنها معلورة تعت فهر المورقي، ولها أن سنتم من ذلك، وكدا اللهد كذا في تحلة الأحبار، قوله: (مسين سوفر به كرها) أي وقد أنظر غيل سفره أما إذا أقطر بعد سعره مطلقاً ملا حلاف في سفرط الكفارة، قوله، (بحريم وقبة) بن الكفارة، ولو معلوط الكفارة، ولو معلوماً إحدى بيده، أو إصابه أو قريمه وقد انتراه شية الكفارة، وسامه مسل في قعاره الطهار من يلاه، أو إصابه مسل في قعاره الطهار من معل ورعمة البيان، وإنما تمون، منفعة الإطاش يقطع الهدين معل، ورعمة نيشي معلم الرحين معاً.

قوله: (والكلام) كالأخرس. قوله: (وطنظر) كفاقد عيب مماً. قوله: (والمقل) كالمجنون اما ي لا يعين فمن يميل يجوز عي حال إمانته، قوله: (الإطلاق النص) أي شحديث، قوله: التحرير لمدم ملكها، ومانك المنه. (صام شهرين متنايعين ليس فهيا يوم عيد ولا) بعض (أيام التشريق) للنهل عن سيامها (فوق لم يستطع الصوم) لمرحل أو كم (أطعم مثين مسكيناً) أو فقيراً. ولا يشترط اجتماعهم والشرط أنَّ (يغلُّيهم ويعتبهم غداه وعشاه الشبعين) وهذا مو الأعدل لذفع حاجة اليوم مجملته (أو) بقديهم (فدادين) من يرمين (أو) بعشبهم (فشادين) من بينتين (أو عشاه وسنحوراً) بشرط أن يكون الدين أطعمهم ثانياً هـ الذين أحجمهم، أو لا حتى أبو غادي مشيئ، الله أطعم سنبين عبرهم المد محز حتى بعند الإطعام لأحد الفريقين، وقو أطهم فقبرأ سبين يومأ أحزاه لأنه بتجند الحاجة بكل يوم يصبر بصرلة فقبر أخر والشرط إذا الباح المقدام التارشيمهم والوابخيز النواس عيراأهم والشعبر لايداس أدم معه بحشوت وأكار الشبعان لا يكفي، ولو أسترعب مثل الحائم (أو يعطي كل نقير نصف صاع من بر أو) من (وثيقه أو) من (سويقه) أي البر (أو) يعطن كل فقير (صاع نعر أو) صاع اشعير) أو زبيب (أو) ينظي (قيمته) أي قيمة النصف من قبر أو الصاع من غيره من غير المنصوص عليه، ولو من أوقات منفرقة للحصول الوامب (وكفت كفارة واحملة عن جماع، وأكل) الصمة متمند في أيام) كثيرة و(الم يتخلله) أي الجماع أو الأنل عمداً (فكفير) لأنَّ الكفارة للزجر وبوامنة يحصل (ولو) كانت الأيام (من ومضانين على الصحيح) للتناخل مقد. الإمكان (فولُ تخلل) التكفير مين الوطنين أر الأكانتين (لا تكفي كفارة واحدة في طاهر الرواية) المدم حصول الرحر لمودد

(ومنك لبنها) أي بالواو الفيد أنه لا يكون حاجزةً إلا إذا عجر عنهما، وبالعدرة على أحدهما يما أشوله أنها أن بالواو الفيد أنه لا يكون حاجزةً إلا إذا عجر عنهما، وبالعدرة على أحدهما ولو قدر أمل أنوا أنها أنها وحسين موما منهلال، وإلا مستين بعماً ولو قدر على الشجري معراً أخراء الطوء ولو تعدر غير الحيص استألف، ويلرمها الوسل بعد مهرها من الحيض حتى أبر لم لمنا أنها من الحيض حتى أبر لمن المنابع، فوله المسالم ويعليهم فيه البيراء غير أمراه أن وعن المنابع، فوله المنابع، فوله المنابع، قوله الأو بعض كل المنابع، قوله الأو بعض كل المنابع ويعطيهم فيه المنابع، فوله المنابع وقد المنابع المنابع والمنابع والمنابع في المنابع في المنابع المنابع أوله الأولي أول أن هير المنصوص حليه المنابع بعضي من المنابع المنابع أوله المنابع والمنابع أوله أن المنابع والمنابع أن المنابع والمنابع المنابع أوله المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع أوله المنابع ا

كناب طمرء كناب طمرء

بأب ما يضد الصوير ويؤجب القطاء

(من غير كفارة) فند، و معاده أو فعدر وهو سعة وحسوب نبيتاً نديباً، وهي (إذا لعستهم) من أعديباً على العسميح إذ الم يحلط ألو مقبيتاً أو مقبيتاً على العسميح إذ الم يحلط سسس أو دس الرائم بلل بسكر دفيق حنطة وشعير نؤاد كان به فرمته الكمارة (أو) أكل المبعاً كثيراً دفعة أن أكل (طيئاً غير أرمني) و فلم يعتد أكله) لأن ليس دراه (أو) أكل أو قطتاً) أو النفع رياته ما غيراً محضوف أو حاضرة من عمل الإرباسم ومحود ومؤ داكر الصومة (أو) أكل (كافف) ومحود من النسار الني لا يؤكل أكل المنطح (ولم يطبغ) ولم معلج (أو جوزة رطبة) ليس أنها لله وابتع الباسة بلها لا كفارة

عبو يعد التكفير: وهالمه في البرهاق بأن النداخل إنها متحقق قبل الأداء لا يعدد، واقد مسحاله وتعالمي أصور وأستعمر الله العقيم.

بناب ما يفند الصوم ويوجب القطاء

عطف لازم. قوله: (من فيم كفارة) ضايط ما يعمر، ولا كمارة فيه أن مه فيس فيه خدانات ولا معاها أوافه ولكن هلجه عدر شرعيء أو فصوره وأرضاه إلى حرفه الراصعه، وما ربس به كمال شهرة الغرج لا كفارة بدء وعليه الفصاء. قوقه: (القصور معناه) كند إذ أعاد علمية المعصوعة المستجرعة، والتقمية فإنه إقطار فاصر في العدانية لأنَّ النعوس معاهم. قوله (أو فعقر) كطرو لحو حيص. قوله: (أو هجيناً) هند أبي يوسة بدريه أخد؛ معيد أمر الليث حلاماً المتحمد فإنه يغزمه الكفاره، وإذا كان أكل عدم الهما كورات إنما يوحم، الفصاح، فكمات يوجب اللاهارة أثل محم المبته. قوله: (أو فيس) بالكسر، ومكسرتين عسل التمر، وغمل المحل والموس فولما (وقيق حنطة وشمير) قال في انشرح! وقبق الدوة إذالته بالمحمل، واللابس تبجب بم مكمنزة، وأماد أن دفيق الجاورس والأرز للرم به الكمارة الحاء متفييمه هما ملفيق سمسته والشمير الماني. قوله: (فإن كان به) أي بإنَّ وجد الدفير منسبة بد نقدم من حلم سنسر، أو النبس، أو مله لسكر، قوله: (وفعة) أما إذ أقنه بدومات فبأول ومعة عليقه يجب القصادة والكفاوي قوله: (ولم يعتد أكله) أما إذا اجتاده أو كان الغين أوسياً فزمت فكفارة مطلقًا أقوله. (أو ابتدم ربقه متغيرًا بخشرة، أو صغرة) أي لأنه ببلغ نصيح. قوله: (الإبريسم) يفتح السيون وصمها الحريز فاموس قولها (وهو فاكر لعبوسه) الأولى حذفه لأمه الموصوع في كن مسائل الباب. قوله. (ولم يطبخ ولم يعلج) أما إذا وجد أحدهما للرم الكفارة كما يؤحد من مفهومه لأنه مما يؤكل عاده. قوله: (أو جوزة رطبة لسن قها لب) أما إدا كان لها لب، ومقيمها غفط نقل المصنف في الشرح أنفأ عن صاحب التجبيل ما نصه قال مشامحا . إذ ومثل ١٧١ كتاب السرم

هبه ولم ابتلع له رة رقبة نلزمه لكفارة لأنها نوكل عادة مع الفشر وسعم قبابية مع فشرها وصلى المستموع إلى حولة المتنفسة في الزوم الكفارة (أو النفع حصاة أو حديداً) أو الحديثة وحياً أو خديثاً على فضرة أو خياً أو خديثاً وحياً أو حديثاً والوراية بالقامة لكفارة الفسار الجدية وحله المقامة الصورة الفطر (أو حديثان أو استعماء الرواية بالفتح فيهما الحديثة صب الدواء في الدير واقت وطاعته في الأنف (أو أوجر) وفسوء قوله المستميع من حديثة وحوب الأنفاز صورة، وحدي والصورة الابتلاع كما في الكافي وهي المستميح أن الكفارة موجب الإنفاز صورة، وحدي والصورة الابتلاع كما في الكافي وهي معدمة وقائم السحرة عنها يوجب النفياء فقط (أو أقطر في أفته وهناً) الفاق الكافي وهي أنه إلى المدرد عنها يوجب النفياء فقط الو أقطر في أفته بصلاح البدء، وعدمة فاله في الأصح البدء يقبر الدماغ معدم فالله في الأصح البدء يقبر الدماغ معدم فلم المستمود وحديث الكمال، وفي المحيط تصحيح أنه لا يعلم الأد الماء يقبر الدماغ معدم المعدم صورة ومعنى (أو دوي جانفة) هي حراحة في المائل (أو أنق) جراحة في الرأس المعدم أن الأماء على الأماء على الأماء على الأماء على الإمانة أي الألم، على الأماء على المعافة أي الألم، على المعافة أمن الأماء على المناف الأو منافة أو بالما أو يوسال إلى جونة) عن الجائمة (أو بماغة) من الأماء على المعافة أمن الأماء على المعافة أمن الأماء على المائم أمن الأماء على المعافة أي المعافة أي الأماء على الأماء على المعافة أي الأماء على الأماء على المعافة أي الأماء على المعافة أي الأماء على الأماء على الأماء على المعافة أي المعافة أي المعافة أي المعافة أي المعافة أي المعافة المعافة أي الأياء المعافة أي المعافة أي الأياء المعافة أي الأياء المعافة أي الأياء المعافة المعافة المعافة أياء المعافة أ

القشر أولاً إلى حلقه لا تضرة هليه وإنَّا وصل اللَّف أولاً معليه فكصارة لأنَّا بن الوجد الأول. القعل حمال الانت ، وفي الفصل الثاني حصل باللب. قوله، (وبو قبطع لوزة رطبة تلزمه (الكفارة) هذا إذا كان لها لب فإن لم يكن فها لب علم القصاء مرن الكفارة الرصية والناسي ف سواه وكره في الشرح أساً - قوله: (اختلف في لروه الكمارة) معن محمد وأبي ورسمه العب مطلقةًا من غير تفصيل، ومقامل الإطلاق تنصيل المشايح المناشدة قايانًا - قوقه: (تولو زمردأً) بإهسال الدائر، وإعجامها كما في العاموس، وإسما خصه لأنه بتداري مرابعة أقوله: (الروامة والقتع فيهما) فهما بالبناء للفاعل، ولا يقسم ساؤهما للمعمران بهر ا قرف: (والسعوط) معمم السبين العمل، وودندها ما يتسدط وم القولاد (صبح) أي الدواد في الأنف همة معناه للعالم. والحكم لا يحص هنت لدوات بل ثو النشق الماء ، توصل إلى دماقه أنظر أفاده الدياء . قوله: (وقسره الغ) أي صبر الإيحار الذي هو المحدر، وأفاه أنَّ الباء في قوله مصب شيء القنصوبراء قوله: (موجيها بغنج الجيماء قوله: (المجرد فنها) أي عن الصورة التي هي الإنقلام المولية: (أو الفطر في أناتُه ماه في الأصح) المحاصل أنه لا خلاف في إفطار، بإعافار الدهن، وأما الساء فاحتار مي الهداية، وشروحها والولودجي عنام الإقعار مطلقاً دخل بنعساء الو الدخلاء وفصل فاسيحان بين الإدخال فصد وأصدابه الصوم والدحور، فلم يصند فال في اللبحر ، ويهله بطلم حكم الغسل، وهو صائع إذا أدخل العام من أذبه، وقد مو. قوله : (قانعهم المغطر صورة) وحر الاسلام ومحلي بالاشعام. قوله الألو أمة) بالمد بذاك ضربت بالمصارأم وأسهم وهي الجلدة فاتي هي مجمع فلوأس، وقبل: المشحة أمة على معنى ذات أم كعيشة إاضبة تهرر قوله: (ووصل) أي حفيقة، أما إذا شك في الرصول وعدم فإنَّ كان الدوء رحماً قمت

تاك لسوم ١٧٢

الصديح (أو وغل حلقه عفر، أو ثبع في الأصح رئم يبتلمه بصنعه) وإنما سبق إلى حنقه بقائم (أو أفطر خطأ بسبق ماء المضمضة) أو الإستنشاق (إلى جوقه) أو نماقه لوصول المعقر محله والمراوع في المحفأ الآثم (أو أفظر مكرها ولو بالجماع) من زوجته على الصحيح، وبه يغنى وانتشار الاقة لا بدل على العوامية (أو أكرهت على) تمكينها من الطبيعاع) لا تفارة سبها وحله الفنوى ولو طاوعت بعد الإبلاح الله يعد انساء (أو أقطرت) المردد (خوفة على نفسها من أن تمرض من الخدمة أمة كانت، أو متكوحة) كما في النتار خانيه الإبها أنظرت بعدر (أو حب أحد في جوقه ماه وهو) أى العمائم (بانه) لوصوب المقمر إلى الجوف كما أو شرب، وهو نائم وليس كانتابي الأنه فؤكل فيحده وعامي المقل المنتام الانتراق ألى فطرة المنتام (بانتها ألى فطرة النائم لا يؤكل فلمحدة وعامية نظرة أولى فطرة النائم لا يؤكل فلمحدة وعامية نظرة اللهائم النائم المنائم ا

الإمام بمغر للوهيون عادة وقالا الا لعدم ألعلم ما فلا يقطر بالشك بخلاف ما إذا كان الدواء بإبيها فلا عمر اتفاقاً عنه. قوله: (أو همافه) أي رافا وهمل مناعه وصل حوقه لأنَّ التحقيق أنَّ بين حوف الرأس، وجوف المعدة منعلاً أصلياً فعش وصل إلى جوف الرأس يصل إلى جوف النطن. قوله: (أو دخل حلقه مطر البغ) أما تحو الشاو فقال في الهندية؛ لو دحل حلقه عالر الطاحونة؛ أو صعب الأدرية، أو عبار العدس، وأنبياهم، أو للدخان، أو ما سطح من قبار الشراب بالرباح، أو يحوافر الدراب، وأشباه دلك مع يقطر العال قوله: (وقع يهتلعه بصنعه) أما إدا ابتأمه بصَّمه، وجب الكمارة، وقد من قوله: (والمرفوع في الخطا الإلم) أشار به إلى الحواب عن قوله على ردم عن أمني الخطأء أو السبان وما استكرهوا عليه فإن ظاهره بفنصي عدم الإنطار بالحقاً. وأجيب بأن الرفع في الحديث متوجه عني الإثم لا على رفع الصورة المنطقة حماً، ولا على رفع الحكم بالإقطار، قوله: (من زوجته) من مدخول المبالقه أي ولو كان الإكراء من تروحته كاما تعطيه الهيارة الشرح. وقد من قوله: (لا يقل على الطواهية) لوجوده حالة النوم، ومن الرصيع تذا من الشرح . قوله. (الأنه بعد الفساد) أي لأنَّ الطوع الواقع منها إنما صدر بعد أنساد صومها مكرهة -قوله: (خوناً على نفسها) أي خومًا اربقي إلى غلبة الطنء " وليس المراد منبرد التبرهم. قوله (أمة كافت، لو منكوحة) وللأمه أنا تستنع من الاقتمار بأمر السولس إذا كان بمجزها عن أداء الفرائص لأنها مبقاة على أصل الحربة من حن الفرائض الحاسن الشراح وإذا علم الحكم في الأمة بعلم الحكم في الحرة بالأولى، قوله: (أو صب أحد في حوقه ماه وهو قائم) إمما ذكرت لدفع توهم أنَّ النائم كالناسي ولا إفعار فيه. قوله: (وليس كالسامس) أي وفيس النائم كالمامس في الحكم حتى لا يقطر لأنَّ الناسي للتسمية فحل ذبيحته الأن الشارع بزاء منزلة الذاكر بخلاف المجنوب والمات أي واحيث ثبت فرق بسهما في بعص الأحكام ولا يعتري حكم أحفهما على الأخر إلا سليل. وأم يوجد. قوله: (قو أكل) أي أو شرب منج " قولة " (فقيام الشبهة) تعليل أسفوط الكفارة المعلوم من العقام، قوله: (فظرأ) أي حائبية العقاميناويها وسخ

فياساً ذكاء ناسباً، ولم نشف نشهة (ولو علم افضر) وهو توله يطرح أمن نسي وهو مستم فأكل أو شرب فابدم صومه (على الأصبح) لأنه عمر و حد لا موحد العلم موضد العمل أعلى أو شرب فابدم صومه (على الأصبح) لأنه عمر و حد لا موحد العلم موضد العمل معامداً) أو أكل عمداً بعد العمل عمداً لبعد ما عامداً) أو أكل عمداً بعد العمل عمداً لبعد ما عامداً) أو أكل عمداً بهاراً أنده بغواء (وقم بيت نبه) عمد الإمام فال العملي. لا يعمد التكفير بالإنطار إذا بوي العموم من المهنز لحشية عدم صياحه عنداً الما أملى وحب الفوري على عمل عملاً إذا أو أهميع مسافرة وكن قد نوى المسوم تبلاً، وما ينتصر عربه هو الإنجاحة ثم أكل لا ملزمه الكفارة وإن حرم أكده (أو صافر) أي أبياً السفر العلما أصبح منوعاً) ناوياً من النبل (فأكل) في حالة السفر وجامع عمداً الشهة فرياً إلى لم المادة بسهة فأكل في منزله عمداً الموقع الذهائد من

والمعنود وهو تعابل الفواء. فنام. فوقه: التأكله فاسبيةً) متعلق بقوله: يعفره أي أنَّ الإنساء في م إلى الغياس أي دلمل الضامل لأنَّ العباس معلوه بألاله للدبأ والبص وحو قوله بيخير. الطيتم صوبية مخالف للقباس وحدت الشبهة الشرعية بالمطر النفياس بالفياس نعي فرمة الدرون فالهرسق الصوم حتى بعدد بالإفطار القولم (والم تنف الشهة) دخول على فويد. وقر علم البخر أي لا علومة الكعارف ولا عكون الشبهة والله معلمه التحر - فوقه: (وهو الغضاه) أي العمر الدي رجب للقعبر الفصاء لأنه أمر بالإنمام ولااك يتم وحب لفضاء أي وتوافي سواترأه أو للشهور؟ لأوحب العبب وفحيل بكانا يشرص على المكيف اعتده علم فطرت وينجب إتمام الصومي وله أوحب العدو لانتمت الشبهة. وترمت بكمارة أقوله أأمى طاهر الروابقة. وفي روابه ليعب الكامارة كما من أعلج " درس الشرح" . ﴿ قُولُهُ ﴿ اللَّمِ جَامِعَ عَامِدًا} صواء نَشَ أَن سَمَامِهِ الأون المعلوم أو لا علمي المعشمات قولمه (عما ذكرناه) كل من بياء الشمهة بطرأ إلى مصره وبالمأ النز والعالم لإسفاط للكعارة القولم الاوشارات وجالدم) الوابر ليهما لمصلى أورا قوله الاشبهة همم صباحها فكأنه أفطره وهو عبر صائم أي لومصال أما النقل، فيصبح بنية من النهار صاء . غوله: (وكان قد توي الصوم ليلا) فإذا لم ينو فعدم الكفارة حبيت أرثي. وكدا بذار في قرنه، وبم بنقس عزسته. قوله: (فعرى الإفاعة، ثم كال) وبالأولى إذ أدن لم نوى الإعامه. قوله: (نغوباً من الليل) يقال فيه ما نقده. فوقه: (رحامع) الوار معمى أن أقوله. (نشبهة السعر) منة لسفوط الكفارة، في الصورتين.

 ⁽¹⁾ قوله كما مي الفيج الدر في الشرح بوحد من مصنى الناسج عما اربادة حسها (ولا فرق في عدم وحوال
الكفارة برز ما إذا ظل أن الأكل بالمباً يقطره أن لم يطن خلافاً لما ذكره مثلاً مستكني حيث الشراط ذال:
النسيد وصلا مستكن تبع في قالت صاحب الهداية)! ق.

كباب الصوم

العمران نزمت المتعارد الانتخاص السغر بالرحاح (أو السبك) بوماً كاملاً (بلا نية صوم ولا ننة فلم الفحر) لفقد شرط العسمة (أو نسجر) أي أكل السحور ستح السيل اسم للمأكول في السحر، ومع مسدس الأحير من الخليل (أو جامع شاكاً في طلوع الفجر) قبد في الصورتين (وحو) أي والحال أن الفحر فطالع) لا كمارة عليه للشبهة لأن الأصل بقده الخيل، ويأثم إلم ترك الشبت مع السلك لا شرحية أنه فالما أساء بالأكل مع الشك إذا كاد مصره علمة أو كانت الخياة مصرة، أو متنسف أو كان على مكان لا يتبيل فيه العجر كفرة عليه السلام: أدع ما يوبيك إلا ما لا يربيك، (أو أفطر بطن الخروب) أي علية الطن لا مجرد الشك الأن الأصل بغاء

قولهم: الانتفاص المعقر بالرجوع! هذا تعليل للأوس وينبغى أنَّ يزاه ولعدم تحفق السعر البكون بعميلاً فلناتبة. قوله: (يوماً كالعلاً) معن على المتوهم، وأما إذا لم يعسك نقية يومه ورس ب الفصاء طامي فوله: (لفقة شويط الصحة) في وهو القيم، ويعقم الشوط يعقد المشروط، والكمارة إنها تجب على شخص أقطر بمد أنَّ كان صائمةً، ولم يوحد العسام هما أصلاً. قوله البينج فلمين الما للمأكول) وتصمها المم للمعل أي الأكل. قوله: (للشبهة) أي الدارنة للكدارة لابه بس الأمر عالى الأصل فلم تكسر الجناية، وذكر الفهستاني أنه ينسحر لقول عدل: وكذا بصرب الطبول، واختلف في الديك، وأمَّا الإفطار، فلا بحوز بقول، واحد بل اللمشيء وطاهر الدمواب أنه لا يأس به إنا كان عدلاً تبعا من الراهدي، ولو أعامر أهل الرستاق لصوب الطين، يوم الثلاثين ظانين أنه يوم العبد، وهو لغيره لم يكفروا كما في العنية . هـ. قوله: (مع الشك) أن عند الشك - قوله. (جناية الإنطار) الإنسان للبيان. قوله: (وإلة لع بنبين ته شيء) مناطق قول السعينف، وهو طالع. قوله: (أساء بالأكل مع الشك إدا كان ألع) هذا لا بهاهي ما قبله الاحتمال جمل الإثم فيما فقدم إدا فقدت هاء الأند ، لأنَّ الشاك لا مرحب قه ا وزيمه فرد بذلك لأني المنجر لا بنسن فعها. قوله الدم ما يربيث) بمنح اليام، وظاهر استنالات الإمام أنَّ الأمر فلمدب. قوله الرأي غلبة الظل؟ ذكر السبد أنه لا يشترط في سفوط الكفارة غلبة اللطن أي. مل النظر فقد معم حل العضر مثبه بما إذا تحلب على فقه الغروب. أما إذا لم يغلب لا يعطر وإنَّ أدر المؤدن (هر بزيادة فولي أي، بل الطن فقط، وفي الأشياء أخر فاعدة اليفين لا يروق بانشك ما بصه إن الحق عبد العقها، من فيل الشك لأمهم يريدون به العرده بين. وجود الشهرة وعدمه سواء استويا أو ترجيع أحدهما، والما فالوا في كناب الأقوار فو قال له على ألف في عني لا إنزمه شيء لأنه الشك وحالت الظل عندهم ملحق باليفين، وهو الدي يبنني هليه الأعكام بعرف فلك من نصفح كلامهم، وفي الأبواب صرحوا في نوافعي فخوضوء بأنَّ الغالب كالمشخفق، وصرحوا مي الطلاق. بأنه إذا ظن الوفوع لم يقع، رإفا علم على طنه وقع ا هم.

٩٧٦ كتاب العموء

المهار قالا يكفي الشك لاسقاط الكفارة على إحدى الروابتين بخلاف الشين طلوع المهجر عمالاً بالأصبل في كل محل (و) كانت الملتبيسي حال تطوء (باقية) لا كفارة عليه لما ذكرنا وأما لو شك في الفروب، ولم ينبين له شيء ففي ازوم الكفارة روابتان، ومختار الفقيه أبي جعفر الزومية، وإذا غلب على طنه أنها لم شرب فأفطر عليه الكمارة سواء نبين أنه أكل تبل المعروب، أو فم ينبين له شيء الأن الأصل بغاء النهار، وفلية الفل كالميقي (أو أنزل بوطه مبنة) أو بهميمة لفصور المجانية (أو أنزل الإنقادية) أو بسطن أو عبث بالكف (أو أنزل من أغلبة أو لمسر) لا كفارة عليه لما ذكرنا (أو أقسد صوم فير أناء رهضان) بحماع، أو غير، تعلم هنات حرمة الشهر (أو وطلت وهي ناقبة) أو بعد طرة الجنون عليها وقد بوت ليلاً هميد لما حرمة الشهر (أو وطلت وهي ناقبة) أو بعد طرة الجنون عليها وقد بوت ليلاً هميد بالوطه، ولا كفارة عليها لعدم جنايتها حتى لو لم يوجد مصد صع صومه ذلك اليوم الأن بالوطه، ولا خفارة عليها أو دهل في فرجها على الأصح) لشبهه بالحفة (أو المنظر اصبعه مبلولة بهاه أو دهل في ديره أو استجل فوصل العاه إلى داخل ديره أو فرجها الداحل بالسائنة فيد، والمحد الفاصل الذي يتعلق بالوصول إليه الفساد ففر المستفنة، وفطما لكون ذلك ونو خرح سرمه فقسله إن نشفه قبل أن يقوم وبرحم لسحله لا يفسد صومه لا يفسد صومه لا يفسد صومه لكون ذلك ونو خرح سرمه فقسله إن نشفه قبل أن يقوم وبرحم لسحله لا يفسد صومه ليكسائه المستفنة وفطما لكون ذلك ونو خرح سرمه فقسله إن نشفه قبل أن يقوم وبرحم لسحله لا يفسد صومه لكون ذلك ولا خرح سرمه فقسله إن نشفه قبل أن يقوم وبرحم لسحله لا يفسد صومه لكون ذلك ونو خرح سرمه فقسله إن نشفه قبل أن يقوم وبرحم لسحله لا يفسد صومه

قوقه: (بخلاف الشك في طلوع القبعر) أي نوته بسقط الكفارة لأنَّ الأصل بقاء اللبل. قوله: (لعا ذكرنا) أي من الشبهة، وهُو أنه بني الأمر على وحول الليل، بلم تكمل اللجابة. قوله: (والم يتبهن اللخ) ولزرم فكفارة عند النبين بالأولى، وأناه انشرح من قوله: فلا يكص الشك الإسفاط الكفترة على إحدى الروابتين أنَّ قيه ووابتين أبضاً. قوله. (سواه تبين الخ) مفهومه إنه إدَّا نبين وجود الليل لا شيء عليه من قضاء وكفارة لأنه لا عبرة بالطن البين حطوّ، ويثم تركه النشت ثابت في النصيع. قوله: (القصور الجناية) في كأنه جماع فاصر، فلا يوجب الكمارة، يوجب القصاء كذا في الشرح. قوله: (قما دكرنا) أن من قصور الجناية، وعليه القضاء بوجود معنى الجماع، ولو قبلت زوحها فأست فنبد الصوم، وإن أمدَّى، أو أمدُت لا يعبد كما في اللغهيرية والتحبيس كذا في الشرح. قوله: (لعلم هنك حرمة الشهر) أي، وهي إنما وحبث لهنك حرمته ، لوقه ، (وقد ثوث قِيلاً) فيديه لأنها إذا لم نبو البلاء وجنت ثهاراً لا كمارة بالأولى. قوله: (على الأصبح) قاد للسند أنه لا خلاف مي ذلك على الأصبح - قوله: (أو أدخل إصبحه مبلولة الخ) قلو لم نكن مبلوقة لا بحب القصاء أناده انسبد، والظاهر أن الإدخال لا ينسد إلا إذا وصل إلى معل الحقاة . قوله: (والحد الفاصل) أي في الإنطار بالواصل إلى الدير . قوله: (قدر المحقة) أي قدر ما تأخذ من المحل الذي تعمل إلي. قوله: (وقفما يكون فلك) ويورث (1 عظيماً . قوله: (ولو خرج سرعه) في القاموس السرع بالصم محرح الثقل، ومو طرف السمة المستقيم. قوله: (فزوال للعام فلذي اتصل به) لأنَّ العام انصل بظاهره، ثم زال أنبل أنَّ يصل إلى الباطن كنا في الشرح. قوله: "مبالولة بعاء أو دهن") وإنا لم تكن سبنلة لا كتاب العبوء ٢٧٧

فزوال العاد الذي أنصل به (أو لاخلته) أي صبحها مبلولة بماء أو دهن (هي فرجها الداخل هي المختار) فما ذكرما (أو أدخل قطنة) أو حرفة أو حشة أو حجراً (في بيره أو) أوسلته (في قرجها الدخل وغيبها) لأنه تم الدخول مخلاف ما لو يقر صرفه سارساً لأنَّ عنم نسام الدحول كحدم دخول شرح بالسرة (أو أدحل دخاتاً بصنعه) منعمداً إلى جرفت أو فماغه الموجود المطر وهذا في دحان عير العبر والعود وفيهما لا يبعد لراد الكفارة أنصأ النمف والتداوي وقدا الدحال الحادث شونه. وابتدع بهذ الرمان كما مدمناه (أو استقاء) أي تسهد ﴿ حراجه (أولو دون ملء اللهم في ظاهر الرولية ُ لاطلاق دوله ﷺ رسن استفاء عمداً فليضفر (وشرط أبو يوسف وحمة ش) أنَّ يكون (مواه القم وهو الصحيم) لأنَّ ما دره كالعدم حكماً حتى لا يتنفس الوصوء (أو أهاد) بصنعه (ما شرهه) أي ضلبه (من اللقيء وكان ملء للفم) وعي الأقل منه روابنان من الفطر وعدمه بإعادته (وهو ذاكر) لصومه إذ لو كان باسياً لمع نقطر المها تقدم (أو أكل ما) ملى من سحوره (بين أسناته وكان قدر الحمصة) لإمكان الاحترار عنه بال كنفة (أو نوى الصوم نهاراً بعد ما أكل ناسباً قبل إيجاد نبته) التسوم (من النهار) كـ1 دكرته غي حاشيتي على لدرر والغرر (أو أغمى عليه) لأنه نوع مرض (ولو) استوعب (جميع الشهر) يفضي بمنزلة النوم باللاف المنون (إلا أنه لا يقضى اليوم الذي حدث فيه الإضاء أو حدث في ليفته) موجود شرط الصوم وهو النبة حتى لو نبقن عدمها لرمه الأؤل أيصاً (أو جن) جنوباً (غير معند جميع الشهر) بأنَّ أذان في وقت البه نهاراً لأنه لا حرج في فضاء ما دول شهر (و) إنَّ استوعبه شهراً (لا يلزمه تغياره) ولو حكماً (بإنائه لبلاً) عمد (أو نهاراً بعد

يضد صومها قوله: (لماذ كرنا) أي من شبهه بالحقة حكماً قوله: (يخلاف ما لو بقي طرعه خارجاً) رلو في الفرح الخارج. قوله: (يصنعه) بخلاف ما لو كان يغير صنعه. قوله: (وهذا في خلاجان فير الفنير، والعيمائي. قوله: (وهذا في مبالعة في لزوم الفضاء. قوله: (ومن استفاء هما فليقص) لفط الحديث كما قدمه من ذرحه القيم، وهو صائع طبس عليه الفضاء وإن استفاء عبداً طيقص، قوله: (وفي الأقل صه روايتان) القيم، عمله الأسلام، وهو صائع طبس عليه الفضاء وإن استفاء عبداً طيقض، قوله: (وفي الأقل صه روايتان) أحجه المدينة، قوله: (وفي الأقل صه روايتان) لا حاجة إليه لأن الموضوع. قوله: (قبل إيجاد بينه) أما الأكل مانياً بعدها فلا شيء عنبه ما للعدينة. قوله: (بعنزلة النوم) أي واعتداده مريضاً، أو منهنكاً يعتاد الأكل في رمضان كذا في الشرح، قوله: (بالأ أماق في وقت النبة) أي مريضاً، أو منهنكاً يعتاد الأكل في رمضان كذا في الشرح، قوله، (بالأ أماق في وقت النبة) أي وفيه بور، قوله: (بالؤ حكماً) أي ولو كان الاستبعاب حكماً والحاء في قراء وإفافته للسبية، أو فساء، قوله: (بالؤ حكماً) أي ولو كان الاستبعاب حكماً والحاء في قراء وإفافته للسبية، أو فساء بالإذافة.

كالد الموم

فوات وقت اللية في الصحيح) وعليه الفتوى لأن الليل لا يصاد عبه ولا فيما مد الروال كما في مجموع المتوازل، والمحتبى والمهارة، وغيرها وهو محمار شمس الأنسة، وفي الفسح ولرمه قصاره وإفاقته فيه مطلقاً

فعل يجب طي الصحيح

وقبل يستحب (الإمساك يقية اليوم على من هند صومه) ولو بدئر لم راق (وعلى حائض ونقساه طهرنا بعد طلوع الفجر) رمسافر أنام ومريض بردوه ومجبون أناق (وعلى صبي بلغ وكافر أسلم) اسرمة الوقت بالنفر السبكن (وعليهم القصاء إلا الأخيرين) المسي إذا بلغ والكافر إذا أسام فندم الحظاب عبد طلوع العمر عبيهما ، علمت المعلاف في إذافة المحتول.

تنمة: كلّ ما النفى فيه وجواب الكفارة محله ما إدا لم يقع الله مرة عدد أخرى لأحل فصد معصية إيساد الصور مإن معل وحيث على ما عليه العنزي بهراء والله مسحلته وتعالى أعلم، وأستغير الله العظيم.

خصلء يجب الإممال

أي تشها لقصاء عن الوقت قوله: (ولو بعدو، ثم ذال) كفال عدو رحمى دالا قوله: (وعلى حائض ونفساء طهرتا) وأما في حالة تحفق الحيض، والتماس، فيحرم الإمسال لأن المدوم مهما حراه، والشبه بالحوام حرام، والخلال لا يجب الإسان على فعريض، والسام لأن رخصة الإنطاق في حقهما باعدار الحرم، وأقر الرماهما لنشه لعد الذيء على موضوعه بالنقص، ولكن لا بأكلون عهراً على سراكه في الشرح، قوله (لحرمة الوقت) علم توضوعه الإنساك في الحصيم، قوله: (لعلم الخطاب فيد خلوج المعجر) أي تقور هو أول وقت الإنساك، كالمدون الأهمية في بعض الوقت، لأن سبب وحوب المعان العباد عب بعب فصاؤها وينات الأهلية عبد دلك الحزء أفاده السب وحوب المعان العباد الذي ينصل به الأدام، وقد الوقت العرائل عليه عند نأن السبب عبد المؤال المحرد في المورد المعان بالمدون إذا أمان بعد أن السبب عند نأن السبب شهود المورد المعان بينات بأن السبب شهود المدود في المدود في المدود في المدود في المدود في المدود أبي أنه على مندو المعان المورد في المدود في المدود في المدود في المدود في المدود أبي مند المدود، ومدون من مندوع المعرد إلى فيبل المدود المعرد إقافت في وقت بصلح الاستانة المدود، وموامى مندوع المعرد الى فيبل المدود، إلى أنه مل المعرد إقافت في وقت بصلح المدود، وتعالى أعلم، وأستفر الم المنظر الذات في أبي وقت مند، والله سبحاء وتمالي أعلم، وأستفر المناف في أكون فيبل المعرد إقافت في أي وقت مند، والله سبحاء وتمالي أعلم، وأستفر الماقت في أكون فيها المنطوع، أو المعرد إقافت في أكون مند، والما سبحاء وتمالي أعلم، وأستفر المناف في أكون مند، والمات سبحاء وتمالي أعلم، وأستفر المناف في ألمان ألمان

تناب العبيم (١٧٥)

نصل فيها بكره تلصائم وما لا بكره وما يستحب

له (كرة للصائم سنة أشياء فوق شيء) له دية من تعريض الصوم للصدة. ولم تما على المسامات) () كرة (مصنعة بلا عقر) كالمرأة إذا رحدث من يهجم الطعام لمسيها "معارة لجرض أما إذا لم تحال الماء فلا نأس بالصغها لقيانة الوقد اختلف فيها إذا حتى لمين لشراء مأخول يماق والعمرأة دوق الطعام إذا كان روجها سيء الخلق لمعلم مليات وإن كان حسن الحتى، فلا تحل لها ركلة الاما فقت اكف الأجير (و) كوء (مضغ الملك) شدى لا يصل منه شيء إلى الحوف مع الريق العنك هو المصطكى رقيل اللياد الذي هو الدين هو

نصل، فيما يكره الصائم

طاهر وخلافه الكراهة يميد أنَّ المراديها البحريمية. قول، (**دوق ش**يره) مثله بساؤه، أو صوراطة في الساد، وصوم تأسراه نظرها معر إدباره جها إلا أنَّا بكون مربعياً. أن صائحاً أو محرماً بحجره أو حمرته رئيس ته منع الزورية بن هذه المحال، وليس لنجد والأمة أنَّ بصوما تطوعاً إلا يُحِنَّ المولِّي، وقد مجهما، أدار مراهياً أن صائماً أن محرماً، ولمراجع أنَّ معطى المراقب وللمولي أي يقص معيده والأمغ، والفصى المراه إذا الذي لها ووجهاء أو بالنباء ويقصى العيد إذا أن به المولى، أو أعنو. ولا يصوم الأجير طلوعاً إلا بإذن المستأخر إلى كان صوحه بصر به في الحدمة، وإذ كان لا يصوم فيه أنَّ يصوم يعبر فإنه، وأما بنت الرجار، وأمه وأحد فيتطوعن الذر إذات وظاهر إعلاق الكرامة المحريق القولة؛ (لما فيه من تعريض النسوم للمساد) لأنَّ الحاذبة فورة مان يؤمن أن تجدب منه تستأ إلى الباطن حاية. قوله . اولو نملاً على المنحب؟ ومن فيقه بالفرص تشميس الأتمة الحلواني، ريقي كراهة الذوق من النفل إنما هو على روايه جوار الإنشار في النقل، بلا عدر كذا في الشرح، قوله: (من يعضية) مُنتج الصاد المعجمة . قوله . (واخيلف قيما إذا خشي الفان) مهم من كرمه ، ومن المشابح من قال مي صوم العرص إيما يكره له درق شيء ينزا كان له مه بدأ ما إدا لمو يكن له مأن حفاح إلى ضرء مأكول: أرحاف أنه إنَّ فيه يدمه بيين فيه أو لا يوافقه لا يكره أن فالنفي كذلك بالأولى. قوله: (موره الخلق) أي قيما بزهاق الدمالاء والذا قال في الذراع السيء النجلق بصابقها في مفوحه الطعام، وهذه ملحه، أما لو كان من المحلم في غير ذلك لا بياح لها - قوله - (قلا يحل لها) غيد أنَّ الكواهة المعربسية، وقد من قوله: (كفا الأجير) أي للطبع القوله: (اللذي لا يصل منه شيء) أما إذا كان يحاور مناه شهره بالكرندن أسوه معاشماً مضرع، أو لا لأنَّ الأسود بموت بالمنضخ، أو نتان ألبيص عير ممغلوع أو كان ممصوفاً، وهو فير ملام فيم يفسد وما شام مه راتحة النون سبب مصح الذرور، فهو من الرائحة لا من النحسم فإنَّ الرائحة الكرمية نصر مون قمصة، والنور: إذا وصم في مه غير ريحه. ولم يتعصل من جوهوه شيء.

الكندر الآنه ينهم بالإفطار بعضمه سواء العراة والرجل قال الإمام على رضي الله عنه الياك وما يسبق إلى المفرل إنكاره وإن كان عندنا استفاره وفي غير العنوم سننجه للتساء رثره للرحال إلى المفرل إنكاره وإن كان عندنا استفاره وفي غير العنوم سننجه وغيرها (إن لم يأمن فيهما على نظم الروية) لما نبه من تعريص العنوم على اللهاء والقياة الغمل ويكره التقين الماحش سوغم شغتها كما في الطهيرية (و) كره له (جمع الربي في القم) فصداً (ثم إبتلاعه) محمدية عن الشيعة (و) كوه له في (ما فق أنه يضعفه) عن الصوم كان لما فيه من تعريض الإفساد (وتسعة ألب الإكرة) عن الصوم وهيء وإن عامد بالفيهم مناع دكرها للعيل (القبلة والمياترة مع الأمن) من (لإرال، و إوقاع لما وي عن عاشة رسي الماحة والسائم المناحة والسلام كان

لهوله: (لأنه يتهم بالإقطار) علة الكراهة أي، ولا يحور الوفوك مواقف النهمة ذان يجيح: همن كان يؤمن مافة واليوم الأخر فلا يقفن مواقف النهمة، المولماء (إياك الش) أي المذرك نت. قوفه: ﴿ وَإِنْ كَانَ عِنْدُا؛ احْتَفَارُمِ ﴾ أي الأحَفَارِ عنه . قوقه: ﴿ إِسْبَحِتِ لِمِسَامُ الْقِيابُ مِمَّام السِّراك في حقهن فضعف بنيهن، فقد لا تحصل السوال فيخشى على الثق، والسين منه نبيه في الفنج. وظاهره أنه بقوم مفام السواك، ولو سنعس في غير حالة الوضوء، والطاهر أن لا يحدم! الهي الشواب السوعود على السواك إلا بالبة كما أنه من السوعاء كداك القولم (وكره للرجال) وظاهرا ما في الفقح أنها كراهة تحريم، وحارته، والأرثي الكراهة للرحال إلا يعادية لألم الطليل أعس النائب بالنساء لفتضيها في حقهم حالياً عن المعارفة - قوله: ﴿ إِلَّا فِي خَلُونَا زَادَ فِي الدَّرِ بِعدر مالكراهة لا منتغى إلا مفهدين الحقوق والعقر وهو كسبهيل ربح، وتغليق ينخر لصهد قولها (وقبل بياح لهم) قاله فحر الإسلام الذان ولكن بسمت الرجاق راقه الولد (وكوه له القبلة الخ) التعميل في غير النبلة الغاجشة أما هي، وهي أنَّ يسعى شمتها فيكره على الإطلاق. والحماع فبما هون الفرح كالفيلة في فعاهر الرواية هندية. والمهراة بالنجماع المباشرة. والممانقة يجري فيها التفصيل على المشهور نهر ، قوله: (والمساشرة الفاحشة) من أنَّ بالعانقة رهما المتجردالله ويعمس فرحه فرحهاء وظاهره أنها على مدا التفصيل، وفي الهيدية الصحيح أنَّ المناشرة الفاحشة فكروه ورق أمن، بل بغل عن المحيط صم لحلاف في كراهتها. فولها (الإنزال) أو الجماع) فلا بدَّ من الأمن منهما حتى تنتقي الكرامة فإن عدين أحدهمة تدرت الكراهة قاله السبد في الحاشية - قوله: (لما فيم) أي فيد دكر من الغيلة، والمستنبر، "قوله-(بعاقبة القعل) متعلق بالفساد. قوقد. (بمضبغ شفتها) متعش بالماحش. والباء منسست، والأولى معص، والمراد به الأخذ بأطراف الأسدن بحاشياً عن الشبهة أي شبهة تماملر كالعامر قوله: (نما فيه من تعريض الإفساد) عباره الشرح لمنا فيه من تعريضه للإفساد، والنسمير للصوم، ومو من إضافة المصدر إلى مفعوله - قوله " (للدليل) أي لأجل الار الديل عاليال تنب السرم (۱۸۰

يقبل وسائم، وهو صائمها رواه النبيجان وهذا ظاهر الرواية وعن محمد أنه كره العاجئة، وهي رواية الحمل من الإمام الآنها لا تخلو من فننة، ومي الجوهرة، وقبل إن السائمرة الخرة، ورنّ أمن على الصحيح، وهي أنّ يسل فرحة تحرماً (ودهل الشارب) يعنج الثان حال أنه مما و ودهلها على إنّاء اللم تعبل منام المصدر الآية نيس قية شيء ينامي الصرم اوالكحل لأنه عليه الصلاة والسلام النبحل وهو صائم (والحجيمة) التي الا تضممه على الصوم (والتعجمة) التي الا تضممه على الصوم (والتعجمة) التي الا تضممه على الصوم (والتعجمة والدحامة وذكر نساع الإسلام أنّ شرط الكرامة صحف يستاج فيه إلى العلام أن شرط الكرامة عبد الصلاة والسلام أن الإسلام أن شرط الكرامة عبد الصلاة والسلام أن

قوله: (على السحيح) وتقدم منم الخلاف في كراهتها القوله: (ويضيها على إثابة المهم المنافقة المهم المنافقة المنافقة على حقوله المنافقة وإنها بكون الكلام حيثة على حقق المنطاف أو المستونة والمستونة والأحد من فلحية وهو دول دلك كما يقعله يعقى المفارية وصفتة الرجال الم رحمة أحد، والأحد من فلحية وهو دول دلك كما يقعله يعقى المفارية وصفتة الرجال الم المحدة أحد، وأحد كنها دمل يهده المهندة ومجوس الإعاجم فتح، وحدت الاستعال مواجعة المدرة أو منه المعرفة في على والمهم المنافقة الأولى المحبح المدرة أو ينه مود أحد من والمح المن حد المزيزة وحدث التوسية فيه على المهال محبح المدرة أو ينه مود أحد من والمحال أي إذا أم يفصد به الزينة فهات قصدها كره مهرة المعالم المحبح المعرفة المعرفة المحبح المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعلمة المعلمة المعرفة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعلمة المعلمة المعرفة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعرفة المعرفة المعرفة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة المعرفة المعلمة المعرفة الم

مرع: لسن التاب الحصلة بناج إذا لم يتكثر له وإلا حرم، وعدم الكبر أنّ لكون بها كنا كان خلها، ومن الكحل العبطان الساحان في ومن، قوله: (والمعبطة التي لا تضعفه هن الصوم) وينبني له أن يؤخرها إلى ومث الغروب كذا في الشرع، قوله: (ولا يكوه له السواك أخر النهارا وكرمه الشاممي بعد الروال لقوله في الخوف في السائم أطبب عبد لله من وبع المساك إلا ذهر وقتا ما ذكره المصنف، وليس فيما روي دلالة هل أنه لا يمتاك ومدحم في المساك إلا ذهر وقتا ما ذكره المصنف، وليس فيما يوي دلالة هل أنه لا يمتاك ومدحم في المحلوب لأجهم كان بقوله بناكلام معه لتغير فيها معتهم عن ذلك بذكر شأنه وإليه، وقبل ودال لا يضفي أفضائه على السواك، والخلوف بضم الخاه المحبوبة، واحم العمواب، وقبل السنهور وعبر المشهور الفتح، وحم ما تختف بعد الطمام من والحد كريهة بغلاء المحده من المناه من والحد كريهة بغلاء المحده من المناه من والحد كريهة بغلاء العمده من المناه من التعلق عند الله أطب بالرائع المناه عند الله من ربح المسك عدلي، والمراد الطبة وكرو البيدة ، والمبدين، والمراد الطبة وكرو المبددة ، والمبدين، وقبل: معنه أطب عند الله من ربح المسك عدلي، والمراد الطبة وكرو المبددة ، والمبدين، والمراد الطبة وكرو المبددة ، والمبدين، وقبل: معنه أطب عند الله من ربح المسك عدلي، والمراد الطبة وكرو المبددة ، والمبدين، وقبل: معنه أطب عند الله من ربح المسك عدله ، والمبددة ، والمبدين، وقبل: معنه أطب عند الله من ربح المسك عدله ، والمبراد المبددة ، والمبدين، وقبل: معنه أطب عند الله من ربح المبدية ، والمبدين، وقبل: معنه أطب عند الله من ربح المبدية .

 $\gamma = 25$ 1AV

غير معان الجامع السواك ومن الكماية كان السي جاج الهسائل أول النهار واخره وهو مالتها ومن الجامع الصغر السيوطي السواك منة فاستاكوا أي وقت شدم ولقوله باكن المسابع المهائز وقت شدم ولقوله باكن المسابع المهائز المسابع ا

الغرب منه أبي أنه بغوب من الله لعالل أي من وحانه . وأوانه فعا أنَّ المنتظم، مقوم المناشرة أن الله المفاصر عضاف أبن عام علائكة الفاعليهم بدركوره شمأ أطب من وبح العملك، أتوفعه فليلاد بدواك فقيل مراسمين ميلاد ملا سواك وتحميل المصينة فذه بالسواك فيد الوصوات ول إكرون صاوات مقومة. قوله (أوهي عامة الغير) قال في الشوح الحهدة الدترة وإلَّ كانت مي الإلا الدونوم لوحيفها بصفة عامة فيصدق على عصر الصائد إن احتاث فيه أنها الملاة التجل من سيمين. كمة يصدق على عصر المفطر كما في أندم العال قوله: (وسلولاً بالعام) وقبل: بكره بله بالنهاد ولا وجهاله، لانه ويتجمعن بالعائد، فكبره بكرة أه المتعمل العود الرطبان، وأبسل فيه من الهذاء على ما نفي هي فيه من البلل من أثر المصمحصمة، وفي الهندية عن الحالية أن السوال بالرطب الأحصر لا تأس به عند الكن العاء قوله " (لإطلاق ما روبيا) أي من الأحاديث السارين توليدا (لما فيه من إظهار الصجر الخ) وأحيت بأن فيه إظهار ضعف سبه، وعجر سنرارته فإنَّ الإسنان على صعيفاً. وابسى المعصد إظهار النصحر في أمر العنادة - قولم الحصول التقري بهادخم المنتدأ مجذرف أي والبركة حصول النفوي بالسحورة والنفوي بصح الباء المشدون، ويتبع العاف، وتشديد الوار المكسورة، ولأنه بالعة بن الأكل، والشرب اللذين حاس مهينو ولإسلام وعد النوم مشرعه بعد ناسخاً للدث فيلك فعقه فلي البركاء، والإبتعاع منصات وقرقومه هي الوقت الذي يستحاب فيه الله عام أي فإذا قام، وتسحر رسمه بدعو بدعوات ويهيت واليابية والما وقع من المتسجرون في المذكرة والاستعفارة والسحور بصور المسي هو ولأكل سيمرأ والمأكول يسمى سجورة عنج السنء وفي شرح الملتقى السجور بالفتح ما يؤكل بي المديس الأمنير من اللمل وبالضم حمع سحو . قوله . (الإخلاله عن ظمراد) وهو ذوق مرارة

Sustantes

بسنحب (تأخيره) غوله بهج اللات من الحلاق العرستين تعجيل الإفطار، ومأخير السحور ويرصع ليمين على الشمال في الحلاقة (وتعجيل القعر من غير يوم غيم) والل العام باهتاط حفقة تنصوم على الإصاد والتعجيل السنحاء قبل استعجال اللحوم دكر، فاصبحان، والبركة ومو باللماء قال بهج: السحور بركة فلا مدعوه ولو أنَّ باجرح "عدف جرعة ما، فها، فها، وملائك بصلون على المنسجويل، وواه أحيد.

نصل ئي العوارض

حمع سارص المرض وانسعر والإكراء، والحش، والرضاع والجوع والمعش والهرم

يعمل الحول برحم المساكرة والكول أحره على قدر مثقته وقوله الكما يقعله العترفهون! أي المنتصران قوله القاحر السعور) وتكره بأحره إلى وقت مع بد التلك عدية، قوله: (وتعجيل القطر) ويستحب الإنطار من الصلاة وإلى اسحر التعجيل المستحب التعجيل مل المساحد التعجيل مل المساك المدوم . وما لده عبد الإنطار أن يقول اللهم الله صحب وقت أصب وطليك توكلت وصلى وزقاء العبرات وصوره المداد من شهر ومقبال توبيته فاغير مي ما قدمت وارد أخرات المهملة وينال استقحال النجوم أي طهروها، وسلى قال سعم بالقراء، وهو بالقاءة والمحاد المهملة وينال سهيل، عمل الاعتراء المحادة والما المتوالها أداده في المفاد وبالقاء من المداد المولف أو بالقراء من جرحة ماد) قال في القاموس القراء والشهام ما اجرعت المدونة المعادي المدادة المعرود والملاكة المتعم والشهام المراحد المدادة والما المعرود المدادة المعرود والمدادة المعادي المدادة المعرود المدادة المعرود المدادة المعرود المدادة المعرود المدادة المعرود المدادة المعرود .

نصل: في الموارض

هي جديرة بالتأخير بعدم هارمو ، وهو كل ما السفيلك، ومنه عارمي مسطراة وهو السحاب، والعارض الناس، والخد وعرض له عارض أو آنة من كبو أو، مرص كذا في ضباه المحلوم، ولما كان إنساء فصوم بغير فدر يوجب إلماء ويعدر لا يوجب احتيج إلى بيان الاهذار المستقطة له بهر . قوله . (والمستقر) فيه أنه لا يبيح المعلم، ورامنا بيج عدم الشروع في المسوم إذ لو كان استقر يبيح المعلم لجار أمن أصبح مفيماً . ثم سافر المعلم مع أنه لا يجوزه وحبسته ملمواة بالمعلم في فكن أماده وسيد، وكذا يراد بالمعلم في ملمواة بها بعر والمعارف عن أوله ، أن لما التورع بها.

pp. 225

مها بدلج المنظر فليجوز فالصي حافية وهو فريض اربانة الصوفي المكان أو تحقق الوحرم والمدرس معنى يوحديرتها الطبيعة إلى الفيدات ويحدث أولاً في السائلية تتم مطهر أثرة فيسواد كان توجيع على أو حراجه أن سداح أو صور الوا خلف (يطو البرو) بالصوح حال الفيدر لأنه فد يعقبي إلى الهالا فيجوب الاحتراز عبد والفيزي إذا كان يعلى يقرأ أو رطله الفيزي للقال مكونه يؤرأ العدول ويحقف الصعف عن القنال ويهي مسائل أن النسر في الفحوب ويحقف الأسلام على القنال موجودة في المدومة الفحوب ويوجوده في لا مدوجة المحلوب في الوجودة والأصبح عدم الرومية عليهما وكدار أمل الرحد في استعمام السن يوم التحليل في المراد في يحدو المقال المحلوب المحلوب المحلوب المحلوب الأمران الموضى الموادي المحلوب المحلوب

قولة التوهو مريقين) أماد أنَّ الصحيح الذي علم على طبع "ما من بالمعتم أن بي العالم. مفطراء وأغلد السند ألأ في دائل حلافاً، والربيعي على برحة العطراته والعلامة مستقبل مان عدمه والوها سنز مه مناجب الدخيرة، وحرى على إناجة المطر في اله الودار في التهسة لي أن بالمعربين منحق بانطريص الخويم البكمة العراد بالنصائل سنبأ بالصوح مرص حم ونبس المراد ريار بالمن الأمام والراز تقرير مع فرياء أو خاف للدمائياء الفولة . أو كيف بأن يعدت المسوم الترافات في المرامل القائم . قوله : "والمعوض معنى المعادة . من القادر . . . المدرس طائم الطبيعة، والعيفة لها لعبد صفائها والتشابها العاراتك في المدرات فرامل والرامل والربط ه ما النوقة ((يبحدث أولاً في الباض الغ) ما أمن القاموس المرسر بالفتح مقلب ماسة، وللاحربك أو كلاهما الشادر والعالج والغاوري والطاءة والغدال فوقه الحأر فمرما عمداد المصور الحولة: (فيجب الاحترار ف) هذا يقتصي والموت الإفطار، وهو ينامي النمن الألام من غوتما المراجوب وينكر العمع لكراالعواز عساطتم تعفق لهعاك والوجوب صفالحمما وسياني في البيساهر تطيره. قوله (إكرام) أن سننت وحراء منتمانة العدور. قوله ((ويجاف الشمعية هن اللهالي) أي بالصور - قوله - تونيس مسافرةً، أما المنتاز فاحو - له العظر بعار عدر قوله. (ومن له تابع) بعم الدي، والاش والتدكير من له نظرًا المعد من. قوله: "الاجلس لحاوه؛ العاد الأ الأولى أذَّ لا يعطرا من يتحقما وطلو في الشرح حوار العمر مألَّ ما ذكر محكم العب كالكائن. قوله: (والأميع عدم لزومها عليهما) وقد هم المعتمد بن معاري كما من أخر. **قول**ه . **(وكذا أعل الرستاني) أ**ي القرى إلا منجوا صوت صل أمير حديد فلك الرستان على ما عرب له عادتهم أنهم بمسروله يوم العمد، قوله: (أنه لعبره) أبي أنا اسرت الطبل بعبر العند كان كان المرح المولد (لا كفارة عنبهم) لأنهم لما بمصدوا النسابة القولة (الهيجوز المفطر فعامل) من التي هي بطنها حمل بدح الحام أي ربد، والحالثة بنتي على رأسهاء أو طعرها أمص بكسر البعد نهر. قوله: (وموضع) من التي شأنها الإرصاع مسمى به، ولو في عبر حدا التحاشرات

كناب الصوم

ولمنعا نسبةً كان أو رضاعاً) ولها شرب الدراء إذا أشير البليسة أنه يمنح استطارا بطن الرسيم، وتنظر العملاة وهن الرسيم، وتنظر العملاء وهن الرسيم، وتنظر العملاء وهن المحلم والطراحية في عردود (والحوف المعتبر) المجلس والعرضع الصومة، ومن عبد بالمستأجرة للأرضاع فيو عردود (والحوف المعتبر) الإسمة المفقر طريق معرفته أم ان أحدهما ما كان (مستبدأ) في الفقية الطن) وإنها ممنزلة البليين (متجربة) مسابقة والثانية قوله الواجهيز طبيب) مسلم حادق مدل بداء كذا في البرهان، وقال الكمال عسلم حادق عدل بداء كذا في البرهان، وقال الكمال عسلم حادق غير طامر الغسل وقيل: عمالته شرط (و) جار الفقيم السن حصل له حطش شديد أو جوم) معرط (بحاف مد الهلاك) أز تفعمان المقل، أو دهاب العص الحياس وكان ذلك لا بإنعاب غيم إذ لو كان به تفرمه الكفارة وقيل: لا (وللمسافر)

والمرضعة التي هي في حال الإرصاء ملقبة لديها الصبي دلوء صاحب الكشاف. قوله: (خافث انقصان العقل) حاص بها، وأما حرف الهلاك، والمرض ميتمثل ويها، رمي الرق. قوله: (نسبأ كان، أو رضاهاً؛ أما الطنر فلانه واحب عليهة بالعقد، وثو كان العقد في رمضان كسا في السراحتدي حلاقاً لما في صدر الشريعة في تقييد حل الإقطار بما إذ صدرت الإسارة قبل ومصانء وأما الأم فلو جوبه عليها وبالمة مطلةاً وقاتاته إذا كان الأب معيراً. أو كان الواند لا يرضع من خبرماء وأما إذا أكره على الإفطار بهلان اسه، علا يحوز قه لأنَّ العذو في الإكراء جاء من فعل من قيس له الحقء فلا يعذر لصبانة نفس غبره بحلاف السمعل، والمرضم كذًّا في النصر . قوقت (وتقطر لهذا العلم) أهدت رإن مهم مما نقدم ليستدن عليه . ويحسل أنه راجم إلى ما قبله فقط وقوله لقوله انتج علة للمصيف، قوله: (فهو مودوه) بالحديث السابق، ومألَّ الإرصاع واحب على الآم دبانة لا سيما إذا كان الآب ممسرةً غدا في الشرح. قوله: (بشجربة) ولو كانت من غير المريض عبد اتحاد المرض ذكره السيد في الحاشية، وواد في النجر علمة العلن الصنادرة مأمارة طهرت له ماجتهان والاجتهاد عبر محرد الوهم العرا قوله: (مسلم) جرى على التقبيد بالإسلام في الطهيرية حيث قال أرهو عمدي محمول على المصلم دون الكافر كمسلم شرع في الصلاة بالتيميم فوعده كامر بالمله لا يقطع فلعل مرصه إنساد الصلاة علمه، الكذا في الصوم، وقيم إنجام إلى أنه يحور أنَّ يستطلب بالكافر فيما ليس فيه إنطال عيادة محر ويهور. قوله: (حادق) أي له معرفة نامة في الطب علا يحور نظيم من له أدني معرفة فيه. فوله: (هدلها جزم باشتراط العدالة الزباس، وظاهر ما من البحر والسهر كالفتح ضعف. قوله: (بخاف هنه الهلاك) ذكر القهستاني عن الخزالة ما مصه أنَّ الحر الحادج، أو العبد أو الفاهب لسد المهر ، أو كربه إذا انسما الحراء وخاف الهلاك فلم الإعطار كحزاء أو أمة ضمفت لفظيخ، أو قسل التوب العرا فوقه الموكان فلك الخ) الطاهر أن القبد لإسفاط الكفارة أما حل الفطر للأحدار المذكورة، فانظاهر الجوار مطلقة كما تدل عليه عبارة الفهستاني. قوله . (وللمسافر) أي مغرأ شرعياً وهو الذي نفصر فيه الصلاف ولو لمعصية لأنَّ الفيح المحادر لا يعدم المشروعية،

الذي أنشأ السفر قبل طلوع الدحر إذ لا يباع أه الفطر بارشانه معدما أصبح صائماً بخلاف ما تو حل به مرص بعده فله (الفطر) الفوله تدالى. فإنهن كان مكم مربطة أو على سعر فعله من أبام أخرى وثها روساء (وصوحه) أي السيام (أحب إن نه يضره) لفوله نعالى: فوان تصوموا خبر لكم، (و) هذا إذا (لم تكن هامة رفقته مفطرين، ولا مشتركين في النفقة، فإن كانوا مشتركين أي النفاق، فإن المسافر (موافقة للجماعة) كما ته في الجوهرة أولا يجب الإيصاء) كمارة ما أنطره (على من مات قبل زوال مقره) بمرضى وسفر ومحوه كما نقدم من الأعذاد المبيحة تلفيط لفوان إدراك عدة من أبام أخر (و) إن أدرك المدن النفرا ما قدروا على قضائه) من السفر

والنار باللام إلى أبه مخبر من الصوم، والفطر لكن الفطر رخصة، ومصوم عربيمة فكان أفضل الا إذا خاف الهلاك ، فالإعطار واحب كما في النحل قوله: (إذ لا يباح له الفطر بإنشائه الخ) إكل إذا أفض لا كفارة عليه ذله الديد وفد تقدم. قوله: (قعنة من أبام أخر) أي فأعطر معليه عبد: الأيام التي أنصرها من أمام أخر. قوله: (ولما رويناه) أي من قوله إلا: إن الله وضم عن المسافر الصوم. قوله. (إنَّ لم يضره) أراه بالضرر الصرر الذي ليس فيه حوف الهلاك لأنَّ ما الميه خوف الهلال مصيف الصوم، والإصفار، في متله واجب لا أبه أغضل بحر الحوله؛ القوله تهالي، وأنَّ تصوموا خبر لكم) ولأنَّ رَمْضَانَ أَفْصَلُ أَنْصَلَّ لَكَانَ الْأَدْ - أَضَلَّ: وأَمَا قوله ﷺ: الليس من اللم الصيام في السفرة مسحمول على مسافر صرة فصوم زيلمي قال في الدرو والخبر المعنى البرالا أفعل تفضيل أي لاقتضائه أن الإفطار فيه خير مم أنه مناح، وفيه علم ذكرته في المائية الدرار اقوله. (وهذا إذا لم تكن عامة وفقه معطوبي) قيد بالعامة بأداد أنَّ الغليق أنو أغطر V بكون الفطر أفضل. قوله (فإن كانوا مشتركين) أي، وأنظروا أي، وإنَّ لم يكونو: عامنهم، وقيد المستنه في الدر مستقة إنظاره حلى رفعه. قوله - الو مقطرين إلى وإذ ف يكونوا مشتركين في النفتة. قوله: (موافقة للجماعة) عدل إليه عن قراء صاحب النحر إذا كانت المفقة مشترئة، فالفطر أعضل دما أنّ صرر العال كصرر النصل لمنا فاله مي النهر إن التعليل بسوافقة البداعة أولى، وأما قروم ضرر المال بقياعه بصوعه. فمنتوع أعاده في تحمة الأخِير أي لحوار الله بالخط نصيم، ويبقيه ، أو يكون سمحاً بتجاوز عن نصيم. قوله . (لقوات) علم لقول المصنف لا يجيب. قوله: (قضوا ما قدروا) يبخي أنَّ يستشي الأيام السهية لأنا عاجز عن الفصاء فيها شرعة يرجندي، علو فانه عشرة أبام فقدر على حمسة أدى فدينها فقط، وفائدة لزوم الغصام وجوب الرصية بالإهمام، وينعف ذلك من الثناب بشرط أنَّ لا تكود في التوكة هين من هبون العباد حتى لو كان ينعة ذلك من ثلث البائي [لا إذا لم يكن أم وترث فحيت بفة من جمع ما يقي، ولو أوصى، ولم ينزك ما لا يستقوض لصف صاح وبعطيه تمسكين، ثم يتصدق المسكير عليه أو يهيد له، ثم وثم إلى ألَّا يشم لكلُّ صوم نصفُ صاح ومدون الوصية لا يلزم الوارث

(والصحف) من المبرس وزوال العذر الفاقاً على الصحيح، والمخلاف فيسن نفر أن يصوم شهراً إذا برىء، ثم يرى، يوماً يلزمه الإيصاء بالإطعام لجميع الشهر عملهما وعمد محمد قضى ما صح فيه (ولا يشتوط التابع في الفضاء) لاطلاق النمس لكن المستحب التنابع وعدم التأخير عن رمان الفدرة مسارعة إلى الغير ونواءة الذمة.

تنبيه: أربعة متنامة بالنص أداه ومضال، وكفارة الظهار والغلل. والبسن والمسخير هبه فضاء ومضان وفدية المحلق لأدى برأس المحرم والممتعة والغران وجزاء الصيد، وثلاثة لم نفكر في الفرآن وتبتت بالأحيار صوم كفارة الإفطار عمداً في ومصال، وهو متناجع والتطوع سخير تبد والنفر وهو حلى أنسام أما أن ينام أباعاً مستعق، أو غير معينة بخصوصها، وعنه ما أزم سقر الاعتكاف وهو متنابع وإنّ لم ينص عليه إلا لمن يصرح بعدم التنابع في الدر (فإنّ جاء ومضاني أخر) ولم يقض الفائت (قدم) الأداء (هلي الفضاء) شرعاً حتى لو نواه عن

الإطعام غير أنه فو تبرع مه، ولو في تفارة قبل الصبد، أو يسين أجزأ، إلا العنق لعا فيه من إلرام الولاد على الميت، والمالاة كالعبوم استحباناً، وتعتبر كل صلاة، وقو وترا يعبوم يوم، والراوت والأجنبي في جواز الشرع سواء، ولو صاع وليه عنه، أو صلى لا يصنع تحديث الايصوم أحد من أحد، ولا يصلي أحد من أحد أقاده السبد. قوله: (وزوال العقر) مطف على الإقامة . قوله: (اتفاقاً) أي بين الشيخين، ومحمد - قوله: (والخلاف فيمن فلغ) مبتدأ، وخبر أي لا حلاف في المسئلة السابقة، وإنما الخلاف في صورة النفر. قوله: (تبع بريء يومًا) حكم ما زاد على البرم كاليوم. قوله: (وهذم التأخير) أي بعد زوال العذر، قوله: (ويرافة الذمة) عنف على الحبر . قوله: (والقتل) في الخطأء قوله: (والبعبين) إسا الشرط فيها التناس لأنَّ اس مسعود قرأ فصبام ثلاثة أيام منتابعة، وهي قراءة مشهورة بجوز بها الزيادة على الكتاب. قوله. (وقدية الحلق الأدي برأس المحرم) أي حال كوبه الأذي حميل برأس السحرم غال نمالي. ﴿وَلاَ مُعَافِرًا وَقِدَكُمْ مِنْ بِلِغَ الْهِدِي مَحَلَّهُ فَمِنْ كَانَا مَكُمْ مِرْيَضًا ۚ أَوْ بِهِ أَفَى مِن والمه فقدية من صبام، أو صدفة أو نسك) [البقوة: 1]. قوله. (والعنمة والقرائر) بالرقم فطفاً على قضاء أي وصوم النمنع، والقران لمن لم يجد هم الشكر محقف المصاف، وأقبع المضاف إليه مقامه . قوله: (وجزاء الصهد) المفتول حال الإحرام، أو في الحرم. قوقه: (أما أنَّ يظهر أبياماً متنابعة) هو بكسر الذال، وصمها كما في الفاموس، وسيأتي لنشرح، رأما أنفر الرناعي، فهو منفتي أعلم وحفر وخوف. فوله: ﴿أَوْ خَيْرُ مَعِينَةٌ بِخَصُومِهِا} يَعِنِي أَنَّ الْعَمَالِ عَلَى ذكر النتابع سواه عبن كشهر وحب متنابعاً مثلاً، أو لم يعين تشهر متنابع مثلاً لكن أنَّ أفخر يوماً عي الأول تضاديلا استقبال لتلايقع كله في غير الوقت، وفي الثاني بستقبل لأنه أحل بالوصف كما عي التنوير، وشرعه من عوارض الصوح، وفي شرح السبد وقدمنا أنَّ كل كفارة شوع فيها العش الفصاء لا يمع إلا من الأداء كما تضم (ولا قدية بالتأخير إليه) لإطلاق الدمن (ويجوز الفطر المسيخ فان وهجوز قانية) سمى فائداً لأنه قرب إلى الدناء، أو سبت دياته وحدد عن الأداء (وتترمهما القدية) وكذا من عجر عن نذراً لا عالاً لديرهم من دري الأعقار (لكل بور تصف صاع من ير) أو قيلت بشرط درام عجر الفاني والعالمية إلى الدولت. دلو كان مسادراً، أو ماك قدل الإنداء لا تبيب علمه الدية بفطره في الداء، (كمن ندو صوم الألد فضعف عنه) لا للندية بفطر وبدي للتبغن بعدم فدرته على الفضاء (قبل مو يقدو) من تحور الله الذية (على الفدية المسرئة يستغفر الله مبحانه ويستقيله) أي يطلب عنه الحقو عن تعصيره في حقد (ي) لا تجور الفدية (لارعى صوم مو أسن سعم لا بدل عن عبرء أخي (لو وجبت عليه

كان الدنام شرطاً من صومها وما لا فلاه ولا خلاف من وحرب النفاح في كتارة ومصال شما لا خيلاق في ندف التباهم، فبمما المويشترة فيهم وهو صوم المناهم، وتحدرا الحدق، وحمراً (عبيد، وقضاء ومضاف. قوله: (كما تقدم) من أنه معار لا يسم قبره أقوله (إلا طلاق شعي) وهو قوله زمالي: ﴿ فَمَاهُ مِن أَيَامِ أَخَرَ ﴾ . قوله ﴿ الشَّيْخُ فَانَ} هو الذي قبل موه في خص إلى أنه يهامن وإبيد لرمته ماعتبار شهوده الشهراء وأسع له للحرام وأفاد الفهيستاني حي الكرماني أل الدينس فالبحق فيلس من الهجعة الي صحة يقدر معهد من الندوم معلمة لقدية لكن بوم. وإنَّ كم يقدر على المهرم الشدة الحر أنظر ويعميه في الشناء كنا من النحر. قوله: (لأنه قرب ول إغياد) بهذه محاز الأول. قوله (أو تنبت قوته) أن الل بسكل بها من الصياب وعليه فهو ما فيقف قول: (وقلزمهما القليمة) ثم إلى شاء أعطى في أول رمادك. ، إلى شاء أحظى في أخرت و لا يشترط من المندوع إليه المناد. قوله: (وكفّا من هجز الخ) الأولى حدقه لأم المصنف. لذكر، صويحاً بعد ومعناه أنه عجر عن إنهاه العموم أناني لرقة بنذر الأناف قوله ((لا يعبرهم من غوى الأعقار) كالخامل والموضوع والمربص والمسافر فإمهار لا خاردك المدم ورود عمر البهما والأولى مدف اللام لأنَّ المعنى لا تلزم غيرهم. قوله: (لكل موم نصف صاع) أو ذاك. بالتلومية الددية كالعطوة لكيان أخصب وأشمل النولج البشرط توام هنجر العامي والفائمة) فنسر تقررا فضيار فولان (ومات كيل الإقامة) أما إذا أناع فستنصص ما سبق المعصول إنَّ أَنَام شاهراً ﴿ و منت مشمه المدية بقارم وإنَّ أقام أقل ماء، وحبت سفره. هوالم (الا فحب علمه الفقية) لأمه بهمانف غيره في المخفف لا مي التعليظ كذا أبي الشراح، وقال في عدر الني وحوم الغدية على الطائي إذ الطبوم أصل بنفسه وخوطت بأداك حتى ثو لرمه الصوم الكفارة بمبراء أو فقل - ثم حمير المرشيخ الغدية لأنَّ الصوم هما مدل عن صرف والواقان مساقراً فعات قبل الإقامة لم يحب الإرسان، قوله: (الغيمة) وكذا لو أعشر أياماً مع الغدرة فإن المصاء عبر منات له فالتقييد. والضمف القاني فيما يظهر . قوله: (أي يطلب منه المغو) أي يطلب ت الإقالة ، وهن ترك السؤة منذ وهو اللمندور قوله: (هو أصل بنفسه) أي كالصورتين المشتشين قوله (١٧ بقال هن

كفارا يمين أو قتل) أو ظهار أو إفطار (قلم يجد ما يكفر به من حتى) وإطعام وكسرة (وهو شيخ هان أو لمم يصبه) سال فعرته على الصوم حتى صدر فانباً (لا تجوز له العفية) لأن العبوم منا يعلى عن غيره وهو التكفير بالنمال ولذا لا يحوز المصبر إلى طعوم إلا عند المسبر عما يكفر به من البال فإن أرصى بالتكفير نقذ من الثلث ويسوز في الغدة الإياحة عي الطعام أكفنان مشبعتان للبوم كما يجوز التمليك بخلاف صدقة الفطر فإنه لا بذ فيها من المنبئات كالزكاة اعلم أن ما شرع بلغط الإطعام أو الطعام يحوز فيه التمليك والإياحة، وما شيخ بلغظ الإيناه أو الأداء يشرط في الشهلك (ويجوز للمتطوع) بالعموم (الفطر بلا حقر في رواية) عن أبي يوسف قال الكمال واعتفادي أنها أوجه لما روى سملم هعن هائشة رضي الله عنها أنها أنها على منذكم شيء قتلناه الا قتال: إني إن مسلم شم أتى في يوم أخر قتلناه إلى رسول أهدي إلينا حيس فقال؛ أربه فقتم أصبحت صائم أم أتى في يوم أخر قتلناه إلى برسول أهدي إلينا حيس فقال؛ أربه فقتم أصبحت منذه الرباد، أو محمد عبد الحق صائحاً فاكل وزاد انساني وفكن أصوم يوماً مكانه وصدح هذه الرباد، أو محمد عبد الحق ودكر الكرخي رأبو مكر أنه لهمي أحدكم إلى طعام وليدهب فإن كان معملراً فالهاكل وإن كان

غيره) لأذَّ البدل لا يعل له. قوله: (أو قتل) أن تتل نمس خطأ. قوله: (من عتق) عام الذكفارات الأربع، وقوله، وإطعام وكسوة خاص بكفارة البمين أما الفتري، فلا إطعام فيه كما لا كسرة، وأما الظهار مديد الإطعام فكنه بعد الصياح، وكذا الإنطار - توله. (أو في يعيم) مقابل فوله، وهو شيخ مان أي أنه لا مرق في عدم الفدية في الصوم الذي قيس أصلاً بين أن يحب علمه، وهو قاهر عليه، ثم تراخي فيه حتى فني، وبين أنَّ يصدو موجِّيه من ظهار، أو بسبن مثلاً مي حالة دنانه . قوله : (ولقا لا يجوز) أي لكون المصوم منا بدلاً. قوله : (أكلتان مشهمتان) منتج الهمزة نتية أكلة المرة الواحدة من الأكل لا بالغيم لأنها النقمة. قوله: (قليوم) في لقدية كل : يرم. قوله (بلغظ الإضمام) ككفارة المطاهر، والمنظر في رمصاك. أنوله: (أو الطمام) وهو جراء الصند المفتول في الحرم، أو الإحرام فإذَ لقة تعالى قال: ﴿وكفارة طعام مساكين﴾ ا قوله - (بلعظ الإبناء) كالزكاة مإنَّ الله تعالى فال: وأنوا الركاة. قوقه: (أو الإمام) كما في ركاة الفطرة، فقد وود أدرا عن كل حو رعبد صعير، أو كبير بصف صاغ من ير أو صاهأ من تسمير. قوله: (القال إلي إذن صالم) صريح في صح النية تهاراً في النقل كما هو المدهب. قوله. (أهدى إلينا حيس) هو تمر ينزع مواه، وبدق مع الإقطاء وبعجان السمان، ثم بطلك بالبد حتى ينقي كالتربذ، وهو عني الأصل مصغر يقال: حاس الرجل حيساً إما انخد ذلك قاله السيد عي الحاشبة عن المصباح: والإقط مثلثة، ونحرك، ولاتكنف روجل وامل شيء يشخذ من المحيض العيمي، والمحيص مو الفيز الدي أحد زيده، والمضارع مثلث الخاء تاموس.

حائبة الطحطاري/ماة

184

١٩٠٠ الصوم

صائماً فليعس أي طبدع قال القرطي . فن هذا الحدث عنه عاب الصلاة والسلام والو كان القطر جائراً كان الافسل الفطر لإحامة الدموة التي عي السنة، وصححه بي المحبط اعدم أن العطر جائراً كان الافسل الفحر عبهما معلاً مكرره وليس بحرام لأن الدليل ليس فطمي أمدالاله، وإن قزم الفضاء، وإذا عرض عقر أجع للمنطوع العجر التعاق الوصيافة على الأظهر للضيف والعضيف؟ عيما قبل الروال لا يعدم إلا أن يكون في عدم فطره معدم عقول لاحد الأبويل لا غيرهما للتأكد، ولو حلف شخص بالطلاق ليفطرن فالاهتماد على أم يعطر لو معد الزوال ولا يحدم الرجاية عن أحد (وله المشارة الهذا الفائعة الجليلة) قال في

قولة: (قليدع) حملة معصهم على الصلاة التحيمية لأنها المرادة شرعاء ولتحصل بركة الصلاة للمحل، والخاصرين، قوله: (مكروه) الطَّام من طَّلاقهم أنها كرامه تحريم، قوله، (الأنَّ العليل) وهو قوله نمالي ﴿ وَلا تَطَنُوا أَعَمَانُكُم ﴾ ﴿ قُونُهُ ۖ لَلِسَ فَطَعَى الدَّلالَةِ ﴾ لاحماض أذ يكون المعمى والدائعالي أهداء ولا النظلوا نواب أعمالكو سحراريه وممعه النوله (والضيانة علم على الأظهر) فما رواه الطواس من كبيره عن ابن حمر قال ﷺ الداحجل "هدكم على أخيه المسلم فإن أواه أن بعظر فليفطر إلا أن يكون صوحه ذلك ومصال، أو قضاء رمضان. أو تقوأه 1 م كذا في الحامم الصمار المسيراتي ا قوله الاعلى الأطهر) وحال المدر مهالقاً وقبل البسنة معمو مطلقاً، وقبل عدران ولل من له حافاتها، وإلا كان لا ولو لا ياطر وإنَّ كان مِن نوك الإنظار أَفَى أحمد المسلم قال شمين الأنبة الحلومي. وهم أحسن ما قبل في هذا البات تجراء وقيد صاحب تشوير المقرابها بما إذا كانا ساحتها مدر لا الراسي سيجره حصوروه ويتأذي بترك الإقطار وإلا ملاء قال من الفراعي الطهيرية ، وهم الصحيح من المذهب، قوله: (للغيرف) بقال للواحد، والحمر، ويحمم على أصباف، وصوف وصفاد، قوله: (والمنفيق) بعنم العبه أصله مقبوف، وفي حارة القمومي ما يعبد أنه يقال مصاف قوله: (إلا أنَّ يكون في هدم قطر، بعده هذي لأحد الأبوين) فِنَعَلَ عده إلى العصر لا عده كد من الدراء قوله. (الله الله أن ناكد حق الوظاهان، ومن الشرح ما بعد أنا علة العولاء، أن حدد. وعبارته ورحه قلموق أن الصوم في أول النوم لا مناك. عادة لما عرف أنه لا بشند على قادت. ولا كذلك بعد الروال 1 مرينمبرو. على مولم الرلا شالك بعد الروال أي فإنه يتأنف نا هم قوله . المالطلاق) الطلقة معم الرجعيء وهل العنق مامه يسرر القولم القالاعتماد على الله يقطرا ولمو كان صائماً قصاء نبوير و ودرجه القولة الرولو بعد الزوال) الذي بلوح مر عمارة صاحب المهر أَنَّ ذَلِكَ فَيِمَا إِذَا كَانَ فَيَلَ لِمُوادِلُ لا يَعِدُهُ أَقُولُهُ. (ولا يُعِنَّهُ) احتشكل مما هو مصرح به من أنه هي الحلف على ما لا يملك بر ممجره الثول فير غوله أضل، ويمكن التوفيق بحمل ما منا مم يفتضي أنه إنَّ لم يعجل يحيث على ما إذا كان الحلف نظرين التعليق؛ أو يحس على ما إذا لم بأسره بالمعل ثاله السود في حاشية الأشهاد: قوله: (الرعابة حق أغيه) علة ففوله: بعطر. قوله:

كابات الصوم

التبديس والمربد وحل أصبح صائماً متطوعاً فدخل على أخ من إسوانه فسأله أن يفطر لا ماس بال بقطر نقول اسمي كافق. فمن أقطر نبعق أخبه يكتب له قواب صوم ألف بوم ومتى قضى يوماً يكتب له تواب صوم ألفي يوم، ونقله أيضاً في التنارخانية والسحيط والميسوط (وإذا ألظر) المنظوع (على أي حال) كان (طبع الفضاء) لا خلاف بين أصحابنا في وحوبه صائف نسا منسى من المطلان (إلا إذا شرح منظوعاً) بالمسوم (في خمسة أيام يومي الميدين وأيام التشويق، فلا ينزمه تضاؤها بإنسادها في ظاهر الرواية) من أي حنيفة رحمه الله لأن موابقاً مأمور الفصه، ولم يجر إنهام الأنه مفي الشروع اوتكب المنهى عنه للإعراض من شيافة الله مأمر بقطمه ومن لمي يوسف ومحمد عليه القضاء يعني وإن وحب الفطر فسا ذكرنا إشارة إلى معياد على لصلاة الذي تشمد إشروعه عند نحر الطلوع كما تقدم والله الدوان بنه الأعظم للذين الأنوم.

(قال في التوفيس) بيان المائدة، قوله: (فسأله) ظاهره، ولو كان السهال بعير يسمى، وكذلك غراء من الحديث الحز أحد عام. قوله الثواب صوع ألفي يوم) أي غير الألف السابقة - قوله: (وإنا أنظر على أي حال كان) سواء كان الفصر لعدر أم لا وسراء افسد، قصه أم لا، وهذا إذا شرع فصدة فلو شرع فيه ظمأ أنه فنيه تذكر أنه نبس عليه شيء، فأنظر نوراً فلا فصار فليه أما الرامعين ساعه لرمه العصاء لأنه يمصيها عبار فأنه نوي في هذه الساعة أفاده في البحراء والمراد بالساعة الفصعة من فلرس، وانظر ما تو تذكر أنه ليس عنيمه وبرى قطعه إلا أيه لم يتعاط معطراً حل كرب شارعاً، ومعتصى فوقهم أما سنة الفخر لا يكون مفطراً أنه لا يعد إنطاراً، أو يكون مشروعاً، وحرود أقوله. (لا خلاف بين أصحاب) إلا في صائمة تطوعاً عرضي عليها الحيص على الفصاء خلاصة والأصبح الوجوب أثوله، (صبانة لما مضي) أي من الشروع عن البطلان ديم أما أعلت القصاء كان عبر باطل بحلاف ما إذا بم يعقه . قوله : لاوسن أبي يُوسڤ ومحمد هلميه القضاء) الأن الشروع مانزم كالدائر، كالتشروع في الصلاة في الأوقاب السكروهة، روجه العرقي لللإمام أأن المقدماء بالشنروع يبتني عملي وحوب الإندام وهو مدنف لأنه منفس الشروع بكون مرتكباً للنهىء فامر بقطعه بحلاف النذر حيث ثم بصر مرمكباً فلنهى بمجرد البذر لأبه الثارم طاعة الله تعالى، وإنما المعصبة بالفعل، وبخلاف الشروع مي الصلاة في الأوقات المكرومة حيث ثم يعمر مرتكباً للنهن يمنخرد الشروع، ولهذا لا يحبث به إلَّه خلص ؟ يصلي ما لم بسجف والشروع هو الموحب للغضاء درن الصلاة فصار كالتذر، ولأنه يمكنه الأداء بذلك الشروع في الصلاة لا على وجه الكراعة وأنا يمنك على تبيعي الشمس زياعي، قوله: (وفيما ذكرن؟ أي من قوله : الأنه سفس الشروع فرنكت المنهى عنه اسع فإنه لا بقال في العبلاة أب معس الشروع مها وتكب العنهي هذه بن إنها يكون ذلك بالمجود بدبيل مستنة اليمين. قوله: (هند تحو الطلوع) هو الاستواء، والغروب واله سيجانه وتعالى أعالم، وأصفقر الله العظيم.

مِلْبِ مِا مِلْزُمِ الوَفاء بِهِ

من مندور الصوم والصلاة وغيرهما (إذا ندو شيئاً) من الغربات (لزمه الوقاء به) لقوله تمالى: ﴿وليوفوا مذورهم﴾ وغراء ﷺ: همن تدر أن يطبع الله فليطمه ومن نفر أن يعمي الله قلا يعصمه رواه البخاري والاصماع على وصوب الإبداء به وبه استدل الفائلون باغتراصه وبدر من راب صرب وفي لذة قتل والمعدور مازمه (إذا اجتمع قبه) أي العسدور (ثلاثة شووط) أحده، لأن يكون من جنسه واحب، بأصله وإن حرم ارتكابه لوصعه كصوم يوم البحر (و) لثاني (أن يكون مقصوفاً) لذات لا لغيره كالرضوء (و) الثالث أن يكون (ليس واجباً) شل بدره بإيحاد الله تمالي كالصلوات الحصور والوثر وقد زيد شوط رابع أن لا يكون المغلور المعالات على صوم أحس اليوم إذ لا يعرفه وكذا أن قال: الميوم أمس وكان قوله؛ بعد المحالاً كفوله على صوم أحس اليوم إذ لا يعرفه وكذا أن قال: الميوم أمس وكان قوله؛ بعد

بلب ما بلزم الوناء به الل

إنها الخر الكلام على الدور تأخيراً تما أوحيه العبد على بقله عمة أوجيه الحق حل، وعلا عليه. قول: (وفيرهما) كالعنل، والإعتكاف. قوله. (من القربات) مرح الشار معصبة، فلا وفاد به، بل يندره فعلها القولة: (الزمة الوفادية) أي على طريق الوحرة، على فوك وقدت صاحب للتنوير هي الصوم. وقال الأنسل وعبره. هو فرص على الأشهر، وأحمد الأول عن أمة ولبوثوا فدورهم بأره دخلها التغصيص كالندر مهادة العريص، وتحديث الوضوء لكل صلاة قال الربالعي: وممثله اشت الوجوب لا الفرضة. قوله - أو لاجماع هلي وجوب الإبقاء به) أي في عير بقر اللجاج فإن يعض الأثبه لا يوحب الإنقاءية واللجاح والقحاحة الخصوماء بمن نسب إلى الإمام أحمد رضي الله عنه الفول: بعدم الوحوب مطفقاً، فيس بمصيب، وهر بخصل أنَّ الكولا سيندأ، وما تعدُّه حيراً أو مجروراً عظماً على للدياء الخوام، (وبه) أي بالإحمام، قوله، (بالفترانفية) أعنب أن في وحوب الإيفاء، وافتر،صه عملاً قولين مرجعين ومها - قوله: (وفي لغة قدر) التمرة تطهر في المضارع، قوله. (أنَّ بكون من جلب واجب) أي فرص كما صرح مه صاحب الشوير تهماً ملمعر، والدرو فاله صحب العرفي الأسان. قوله - (الوصفة) أي العارمو اله، وهو الأهراهين من صياقة الله تعالى. فوله: الا بغيره) يأني محترز دلك فرياً. قوله. وكالصلوات العقمس) انظر ما تو تذر أنّ يؤديها أول، أوقائها، والظاهر عدم وحوم الإساء لأنّ الوسوب منحقق قبله، وإنَّ كان موسعاً. قوله : (وقد زيد شرط رابع) وربد لبضاً أنَّ لا تكون ما للمرم، أكثر مما يملكه أو ملكاً لعبره، وفي الغنية نذر التصفق على الأغنياء ثم يصبح ما مع بنو أبناه المسيل، ولو نذر التسبيحات دير الصدوات تم تلزمه، ولو ندر أنَّ يصل على النس ﷺ كل ال برم كذا لزمه، رقبل: ﴿ ﴿ مَا قَرْدُ قُولُهُ: ﴿ أَمْسَ الْمُومَ} الأَوْلَى حَفْفَ غَبُومُ ﴿ قُولُهُ * (وكذا لو

كتاب الصباح كتاب الصباح

الروال تم فرع على طلق بقول (فلا يلزم الوصوء ينقره) ولا فراءه انفران لكون الوصوء ليسي مقصوداً ثدانه الأنه شرع شرطة لغيره تحمل الصلاء (ولا سجعة النلاوة) لأنها واجبة بإيجاب الشارع (ولا هيئة المعينة المعينة المعينة المعينة بإيجاب الشارع (ولا هيئة المعينة المعينة واجب وإيجاب الله تميلي إنه لا الابتداع، وهذا في ظاهر الرواية وفي رواية عن أبي حيفة الله: إن بدو أن يعود موبعاً اليوم صع نقره وإن نفر أن يعود هلاناً لا يقزمه شيء الأن عيادة المربض قوية فال عليه السلام عائد المعريض على محارف النجة حي يرجع، وعيادة هلان بعيد لا يكون معي العربة به معصودا للنادر، يل مراحاة حق فلان، فلا يصح الترامة بالنفر، وفي ظاهر معي المعربة من الله تعالى فالمفحود من

قال. اليوم لمس) الأولى حدف أمان الموقعة (فلا يلزم الغ) لم برنده في أخذ المحتروات الوله: (ولا توادة الغران) كذا في كبيره، وفيه أنَّ الغراء، من جنسها فرض وواجب وتقصد الدامهاء وابست والجبد غبل، وعلل عدم الوجوب في الفهسناس بألَّه الرومها المملاة لا العسها. قوله: (كحل الصلاة) أدخلت الكات منز المصحف. قوله: (ولا هيادة الموبض) وكذا لا يصح يمكفين للمبيتء والعملاة عليه لأنهدمن فروض الكفاية، وعو عوق الواجب كذا في السيد. وهو الناه منه على أنَّ النفر والجد، بالوجوب المصطلم عليه، وإنما ثم يضم النفر يهما لأنَّ الدائر مين خرطب بهما. قوله: (معتر بإيجاب الله بعالي) صا كان من حسبه عباده، أو حبها الما تعالى مبع لدراء وإلا لا. قوله. (العريض) أي من حيث هر. قوله. (هلي محارف) بالفاء حيم مخرفة بوزن مرحمة المستلا لمقاده في القاموس أي أنه فعل ما يوفعك إلى مساشن النجية. فوقه (بق مراهاة حق فلان) هو المقصود له. قوله: (فلا يضح التزامه) منه يؤخذ عدم صحة النذر اللاهوات قال في الدر - واعلم أنَّ الندر الذي يقع للاهوات من أكثر العوام وما يؤجدُ من الدرامين وللشمع والربت ومحوها إلى صراتح الأولية فكرام نفرنا إليهم فهو باطل، وحرام ة هرفان في البحراء موجوء منها أنه بذر لمخلوق، ولا يجرز لأنه هيادة. والعبادة لا تكون المخلوق، ومنها أنَّ المنفور له مبت والعبث لا يعلك، والنها أنه إنَّ ظن أنَّ الدَّبت يتصرف من الأمور دون الله تعالى كافو اللهم إلا أن بغول اب له إني لذوت لك أنَّ شفيت مريضيء أو رددت فائتي، أو نصبت حاجتي أن أخمم الففراء الدين ببغب السبدة نفيسة أو الففراء أادين لبات الإمام الشائمي رضي الله عند، أو الإمام اللبيث، أو الشبري حصوراً المستجد هم أو ريباً الوقودهة، أو هراهم لعن يقوم مشعاترها إلى عبر دلك مما بكون ب نعم للمقراء، والنذر ف عز رجلُ، وذكر الشبخ إنما هو نبان لمحل صرف الندر المستحقية القاطنين برماطه، أو مسجده. فيحرق مهذا الاعتبار إذ مصرف النذر اللغتران وقد وحد ولا ينحور أنا يصرف ذلك إثى غني عير محتاج إليه، ولا الشريف منصب لأمه لا بحل له الأخذ ما لم بكن محتاجاً فقيراً، ولا لذي سب لأجل نبء ما لم يكن ففرأ، ولا لدي عدم لأحل عدمه ما لم يكن بقرآ، وتم يثبت في

192 - Shakanga

السريمور، والسبت والنادر إن ينترم بديره ما يكون مشروعاً حفاً ما ندين مقصوها (ولا) يصح نفر (الواجبات) لأن إيجاب إراحي محال (يتقرها) نما بيه الريضيع) الدو (بالحقق) يمني الامتاق لاعتراض التحرير في الكفارات بهذا (والاعتكاف) لأن من جب واجباء وهو المقعدة الأحير في الصلاة مأصل المكت بهذه الصفة له نظير في الشرع، والاحتكاب النفار الملحية فهو كالجالس في الصلاة فإذر صح نديه والحج ماشأ لأن من قرب من مكة بعرمه ماشياً فالمشتى بصفة محصوصة له نظير في الشرع، ويصح نفر العدد والمرأة الاحتكاف وللسبد والزوج المدع فبقضياته عبد المنتره والإراثة و يس لدورار حتم مكانب (و) كذا يصح بدو (الصلاح لطهور جمعه شرعاً من الاستية (فإن نفر) مكلف الفرال بني، مما يصح نفره وهاد (مطلقاً) مير معيد بوحود شيء كانسية (فإن نفر) وكذه كان وراسي كفوله: إن وراسي

الشرع جواز الصرف اللافتياء للإجماع على حرفة الللو المتحلول، ولا يتعمل ولا تشتمل به الذمة، وأنه عرام بل سحت العال قوله: فولا يصبح للم الوجبات: الأوس أنَّ بقول، ولا تلام الوحسات، وهول المصنف بعد بندرها راسع إلى ما فيله أنصأ لأبه بعبده نعده ما لا اللوم بالبذراء وإنَّ كان عدم الصحة عند من قوله - الأنَّ إيجاب الواجب محال) ، لأنَّ إحداد العبد دود إيجار، الله نسالي، ملا يطهر الره معه كله من تشرح. فوقه الانسابيقال أي من الشروط، والعلل المقانورة في كن. قوله: (وهو القعاة الأخبرة في الصلاة) لأمها لدناء وما هم من حمل حدي الوانجان في الاحتكاف الوقوف بعرفة أداء السيد رسه يعلم أن العراد من قوله أن يكون من حيمه وحب الحنسية محسب الإهلال أواء إلى لم شحما صوره فإذ الاصكات لا مارمه المعلوس بخلاف الفعمة الأحيرة أقويعا الفأصل تلمكت فداعلمت أذ الاعتكاف لا يعرمه كيكت لكنه معالب فيه اللهم إلا أنَّا برائرته الإقامة القولم البهده الطبقة) أي مصفة الوجوب غوله: (والاهتخاف انتظار للصلاة) أي أنَّا ذلك من حيفة ما يقصد به كما سيأس (أ شاء الم تماني - قوله . (والحج ماشيةً) بالحر عظماً على قوله بالدين - قوله . (فالحشي بصفة مخصوصة) وهو المنظور في الحج - قوله (فيقضيانه الخ) أن أن منذ الرقب منهمة. قوله: لأويس للسولي منع البيكانية) أي من الإعتكاف لأنه من تعرفت كالنجراء قوله: (والتصفيُّ بانعاله) أي مفترات مي يدو، وهو ماله كما من قوله. (والذبح) قال في التنوير، وشوحه، رئو قال، إنَّ مرتب من مرضى هذا نبحت نماذه أو مني تباه أفنحها شرىء لا ينزمه شيء لأذَّ الفيخ ليس من حسم فرضي، بل ورجب كالأضحية، فلا يصح إلا داءًاه، وأنصدق بلجمها فبلزم لأذ الصدقة من حنسها فرض، وهي الركاة فنح ويحر - هافكلام المصنف على إطلاقه لسن معا يتبغي. قوله (للظهور جنبها) الأولى للزرم حسها. قوله: (يربد كونه) أي حصومه ووجوده. قوله: (لما

190 Page

انه غلاماً فعلى وهمام عشرة مساكيل (ووجد) الشرط (الزمة الوقاة به) لمنا تلوما وروينا، وأما إذا علق الشغ مما لا يريد كومة كلولة اإلى كلمت ريداً فلله على حتق رفعة ثمر كلمة فإذه الشخير من الوقاء مما تدري من العشق ومن كمارة يسمن على المسجع وجو المقتلي به شغراته بطلات كمارة المندر كمارة المندر كمارة اليمير، و وحمل على ما دكرت، (وممح فقر صوم) يومي (العبدين وأيام التشويق) الأن التهي عن صومه بعمل تصور العمرة متهياً صرورة والنهي نغراء لا ينام العشرية المراورة والنهي نغراء لا ينام العشرية، في المحتل على الله بذر بمعلية قاتا

اللونة) أن من الآمة. قوله: (رروعة) أي من الحدث، وقد ذكرهمة أول الساب. قوله: (نقومه ﷺ الح) ولأمه بدر بطاهره يمين مممناه لأنَّ مرع، المثم فيحير ضرورة قال في المحر. ومد المنه أمنا من المنفصيل، وإنَّ كان مول المحققين فيس له أحس في الرواية الأنَّ المدكرو من صاهر الرواية فروم النوفاء بالمعذور متحرأ، أو معلقًا، في رواية النوافر بتحير فيهما بين كفارة اليميري، وبين الوطاء قال من المعلاصة : وبه يعني متحصل أن الفضري على الشعبير مطلقاً كلما بحد معمل الفضلاء نقله أبو فاستعود في حاشبة فلأشباه، وأفاد فبله أنَّ التخيير بالنصبة لما لو كان بحج، أو صوب أو صدقة بعني أما إذا كان سعو تعليق طلاق، وعنق، ويهلاء فيقع المحلق مها. ولا تحير . قوله: (وحمل على ما ذكرته) أي من الدر المعلق على شرط لا بريد توم. توله - (يحقق تصور الصوم منهياً ضرورة) وذلك لأنه إذا كان لسبهي عنه لا يتصور من الشحس لا يكون للنهي عنه وجه لأن ليس في مفاوره، فلا يقال للمجبوب: لا تربه، ولا للأهمي ﴿ لا تبصر لعدم تأتى الفعل الممهى عنه سهماء قوله: (والنهي لغيره) النهي مصدر بمعني اسم بالمدمول، ومصدوقه هذا الصوم في هند الأيام، ومصدوق الغير الأهواص هن الصيافة، والمعنى، والمنهى عنه لعبره أي لا لذاته لا بناعي مشروعية ولك المنهي. قوله - الا يعافي المشروعية) أي لا يسلع الصحة كالبيع عند الأذان الأرل بوم الجمعة، فإنه منهى عنه للإخلال بالمسعراء ومعادلك إداحفده يكون مسجيحاً، ولهس السراد بالامشروعية أنه مطنوب شرعاً، فإذا التصرع هنا صهبي عناه أولا بلزم من همجة النقر كونه هبادة بثاب هلبها فإنه يصبع بالعنقء وهو اليس بعدادة وصمأ لدبيق صحته من الكادراء والمشترط في صحة التقار كونه بغير معصية. ولا يدرمه اللواتء ويحتمل ألى المتراد بالمشروعية كرنه مطلوباً شرعاً ميثاب عليه، ويكون صوم هذه الأباع له جهتان جهه امتثال الأمر في قوله تعالى: ﴿وَلِيُونُو نَفُورُهُمُ ﴾ [النعج: ٣٣] وهو من هذه الحيشية هبادة يثاب عليها وجهة إيقاعه في هذه الأيام اللازم منه الأعراص وهو من هذه المحبثية لكون حراماً، وتظهره الصلاة في الأرض المفصوبة، وقد تقدم فصاحب النهو ما بقيد وليت، وقول الشوح بعد تنباه المعصوة لمعنى الأعراض عن مبيانة الله تعالىء فلا يعنع الصععة يرشد إلى المعنى الأول، قوفه: (فعيج تقره) أي تقر الصوم في هذه الأيام، وهو معنفر مضاف إلى منعوله - قوله. (ولي وواية) هي رواية ابن العبارا: هن الإسم ربها قال زغر - گوله : ٦١٦ كات المارة

السعطية تعلى الإعراض عن صيابة الله بعمل ما بدل سبع الصحة من حيث ذابه (و) الدنت (يجب فطرهة) من ثالاً ثلاثم مثلاً يصير مصومها معرضة من صناعة تكريم (ر) سجب (قطيون) مناطة الكريم (الأيصير مصومها أجزأه) الصياد من السدر ومع الحرمة) السامياة بالإعراض عن ضيافة الله تعالى (وألقت تعيين الزمان و) تعيين (المكان و) تعيين وقومة إلى المعام من تعيين الإمان و) تعيين المكان وأن تعيين وقومة المنظور به أو التأجيل إلله الفيجزية صوم) شهر (رجي من تقرم صوم شميان) لوحود السبب، وهو السعر والقربة تقهر اللمي لا مرقومة في شهر بعيدة وفي تعيين المرقومة المناسعة الموتاء لل طرق من الموتاء وفي تعيين المرقومة الوضاء الوضاء المناسعة والقربة تقهر المعرب المرقومة الوضاء المناسعة وفي المرتب الموتاء المراسعة المناسعة الوضاء المناسعة الوضاء المناسعة المن

﴿ لا يَهِمُ اللَّهُ مُقُرِّ مُمَعِيبُهُ ﴾ العند في هذه الرواية إلى العارض الذي أوحب النهي والنصر، في الفاهر الروادة إلى أهمله فحدكم بالتصحة القولم اللمجنى الأهراض) الإصامة النسان القومة ا (وللالك) أي تكون مسومها معصبه لمحتى الأعراض الحد قوقة الافتتالاً للإمر) أي الساعوم من ا البهيء طن المهني على مشيء أمر يعمله على منافيه من الحلاف، ومعالمهن الدين بجيم على مسائيل صوم فرم الأمنحيء ومنوم فرم العطرة كما في الصحيحة وقي معجم الطرام أعي ابن عباس لأرسون الله يهيج السار المواسي صافعاً لعبيم الدلا العبوموا مده الأبلاء، فيها المه أكل وشرت وبمال أي وقام بمنساء القوية: الثلا يصيع بصومها انخ) على يوجوب الإنطال: وراسوس مامانها أو فدالاه القولد. (هن فسافة الكريم) أي و 1 مار عمر التأخر عنها محلاف المبيئية البحيل، فإنه قد عناس عنها لأن طعام المحال دام الموقة (أحراء مه الحرمة) الذراعين ينات على صومها فيكون للعمل حهتان وأرالا بثاب أسلا بنعراً بمعارض وقد عدم داعت والا و في المحكم المفكور مين أن يصرح عاكر المشهى مأة عال السرع صوم المحر أولاً تأله فأ عمل هموم غيرا فوانق موم التجراء رايواندر لسوم الأنسجيء وأنجر وقامل اللاج راهديء ماو مداهر فيها حن واجب أحر كالفصاف والانطار، فيم يصح أأد ما في الدمة كامل أداه مافضا مله السيف قوله الاوالعب تعبين الرمال الخ) عال في الدوياء وشرحه والنفر من المكاف أو حج، أو صلاة له مصام، أو صرفها مير المعلل، والواصية لا يحتص برمانا، ومكان ودرم، وفقر والواليان التعيدان برد الجنبية بتكه بهذا القرف على فلاناه فحاهم جاره وكد الواخط فبم يلون عين شهراً للإداكات، أو النصوم فعجن صعاعته صحاء وكف لو نفر الأبيحج سنة علما معج منية قبلها صبح أو صلاة بوم 10 فصلاها فبله لأنه تصويل بعد وحود السداء وهو السفر فيلغوا لتعبين شرطلابة، فليحفظ معلاف النفر المعلق قله لا يجوز معجبله قبل وحود الشرط. توله: (في اللحة) متمدق بإسحاب. قوله: (وتعييته) أي الرمان، ويقاس علمه بافعها - قومه: (مهجزيه صوم شهر وجب الخ) ذكر صورة النفذيم، ولم بدكر صدرة تُمَا- ير، و اطاهم أنه تعلك تعده التعبين، أو لا يتم. قوله. (أو طرة مانع) كمرض وكبر من أقوله (أوإن كان

ختاب الصوح ختاب الصوح

وإن كان بإضافته قصد التحقيف حتى لو مات قبل مجيء ذلك الوقت لا يلزمه شيء مأعطيناه مفسوده (وتجزيه حلاة وكعتبن) فأكثر إذا صلى المنفرد (يسعبر) مثلاً وقد كان (نقر أدادهما) في مبلاجهما (يسكة) أو السبجد النبوي أو الأفعى لأن المسحة باعتبار القربة لا المكان لأن الصلاة تعظيم الله تعالى بجسع البدن وفي عنا العمى الأمكة كنها سواه وإن تعارف الفضل (و) يجريه (التصدق يترهم) لم يعينه له و(هن درهم هيئه أه) أي المتصدق السدور (و) يجزيه (العرف فزيد القلير يتقره) أي مع نفره المعرف لمسر و لأن معى عادة الصدفة عند خلة المعتاج ، أو إخراج ما يجرى به الشيع هي ملكه ابتماه وجه الله وهذا السعن حاصل بدود مراعاة زمان ومكان شخص خلافاً لوفر فإنه يقول بالعيين .

تبيه: قال السي ﴿ إِنَّ اصَلاَعُ فِي بِتِ السَّقِيْسِ تَعَلَّهُ أَلَّهُ صَلاَعً فِيهَا صَوَاهُ مَنْ السَّقِيْسِ تَعَلَّمُ اللَّهُ عَلَا فَيْ صَبِيتِي هَذَا تَعَلَّى اللَّهُ عَلَا فَي السَّعِيْنِ هَذَا تَعَلَّى اللَّهُ عَلَا فَلَى وَلا السَّعِيْنِ هَذَا قَلْتَ وَلا بِيتَ المَعْلِيْنِ وَمِيلاَةً فِي المَسْجِلِي هَذَا! فَلْتَ وَلا بِيتِ المَعْلِينِ فَي وَصِيلاً فِي وَصِيلاً فِي وَصِيلاً فِي وَصِيلاً فِي مَسْجِلِي هَذَا قَلْتَ مَسَجِدي هَذَا وَلَيْنِ مَسْجِلِي هَذَا وَلَا المُسْجِدُ الْحَرَامُ قَالَةً السَّانِينِ فِي أَخِيلِ مَلاَءُ فِي وَصِيلاً فِي وَلِينِ المُقاصِدُ العَسِيدُ السَّالِينِ وَحِيلاً السَّامِ فَي مَنْ لِيبِ المُقاصِدُ العَسْدَةُ للسَّامِينِ وَحَمِيدًا لِمُوامِ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَلاَءُ فِي مَنْ السِّلاَ فِي مَنْ السَّامِ وَمِنْ المَعْلِينِ وَمَا اللَّهُ وَلِي عَلَيْكُ، وَفِي حَلَيْكَ، وَشَهْرِ وَمَعَالُ فِي مَلِيلاً المُسْجِدُ الحَرَامُ وَإِنَّ الْمُعْمِلُ فَيْ مَلْمَا مِنْ الْفَالِينَ فَي اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ مِنْ اللَّهُ وَلِيلًا المُسْجِدُ الحَرَامُ وَلَا الْمُعْلِينِ وَلَمُ اللَّهُ الْمُعَلِينِ وَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ الْمُؤْمِ وَمِنَا الْمِيلِي الْمُعْلِينِ الْمُعْلِي وَمِنْ عَلَيْكُ وَلَا السَّلَّةُ عَلَى السَّامِ وَالْمُعَلِينَ وَمَلا مِن اللَّهُ مُلاَةً أَنْهُ مِيلًا اللَّمِينَ وَمِنْ الْمِنْ اللَّهُ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِي الْمُسِيدِ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِي الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِيلِينِ الْمُعْلِيلِيْ الْمِنْ الْمُعْلِيلِينِ الْم

إرضافه قصد التختيف) أي تبعير غصده من حيث التحقيف برق كان كو قدم صحر. تولد: (أو إخراج ما يجري يه الشح) وهو الأحوال. قوله: (تعدل ألف صلاة في بيت المقدس) فهي بالغب أيض ملاة في بيت المقدس، فهي بالغب ألف ملاة في المنظمية المقدس، توله: (كلا ألف صلاة في المنظمية المقدس، توله: (كلا في بعد أن ذكر هذا المعديث، واحاديث أخر دالة على أن المعنيطة لحصل في الزائد ما نصه وبالجملة ليس بيها ما تقوم به العجبة، بل ولا تقرم مبجوعها، ولذا محمح البروي اختصاص التضميف مسجده الشريف عملاً بالإشارة في المعديث المنفق عليه ص أي هورزة: فصلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة بالإشارة في المسجد الحرام، قوله، والمستلة خلافية، قوله: (لا تقرم في المسجد المرام نزيد على المبلاء في مسجده ﷺ إلى من جبت المبلاء في مسجده ﷺ أي من جبت مبلاء مسعده ألفة الفي مبلاء مسعد إلى الالف التي بسبب المبلاء في العلاء في مسجده أل من جبت المبلاء في المبلاء في مسجده أي من جبت المبلاء في المبلاء في المبلاء في مسجده أي من جبت المبلاء في المبلاء في المبلاء في المبلاء في المبلاء في من جبت المبلاء في من جبت المبلاء في المبلاء في المبلاء في المبلاء في من جبت المبلاء في المبلاء

ستل يخطع عن أنضل صلاة المهرأة مقال: في الند مكان من بنتها ظلمة. فعلى هذا بسمي أنها إذا الترست العبلاة في المسجد الحرام بالنفر فصلت في آشد مكان من بينها ظلمة تحرج عن موجب نفرها على ما بفوله زفر رحمه الله (وإن على) النافر (النفر بشرط) كفوله. إن قدم زيد فيلة علي أن أنصدق بكدا (لا يجزبه عنه ما فعله قبل وجود شرطه) لأن المعلق بالشوط عدم قبل رجوده وإنها يجوز الأماء بعد وحرد السبب الذي عنق النفر به وانه السنان بفضاء.

باب الاعتكاف

بغرالغة اللبث واقدرام حلى الشيء، وهو منعد فمصدود العكت ولارم فمصدوه

قوله: (فطلي هذا النع) لا يطهر إلا مي الندر المدنل أما غير المعلق لا يعتص يمكان، تما فقده تربيةً. قوله: (هن موجب) عنج الحيم - فوله: (هناي ما يقوله زهر) أما على فرل غيره منخرج هنه يصلانها في أي مكان كان رفيه أنّ رفر يقول بالنميس من غير نظر لكثرة النواب كما هو الميتبادر عنه . قوله: (لا يجزيه هنه ما قمله قبل وجود شرطه) يثي ما أن وجد الشرط على بنمين الزماد، والمكان والمنهر والدرجم والظاهر تعملها في النترير، ثم إنّ عفقه بشرط يريده كان قدم عالي يومي إنّ وجد الح، وإنه لا يكون موفيةً إلا إذا كان مني الوجه المذكور في غره.

تندة: النار لا يدخل تحت الحكم، ولو معنى رقبة في ملكة بذر أن ينبع ولده نعيه شاة لنصة الخليل عليه السلام نقر أن يتصدق بعشرة دراهم من الحيز قتصدق بغيره جاز إن ساوى العشرة كتصدته بشنه قال: على نقر ولم يزد عليه، ولا نية له فعليه كفارة يمين وإن وصل به العشرة بطل لأنها نبطل كل ما تعلق بالقرل هياة، أو معاملة قال إن ذهبت عده العلة فعلى كذا، فقهيت، نم عادت لا بلزمه شيء العراس الشوير، وشرحه من الإيمان، وفيهما من عوارض الصوم، واعلم أن صبغة النفر تحتمل البعين، فلفا كانت ست صور ذكرها بقوله: فإن "م يتو ينظره الصوم شهناً، أو موى الناو فقط أي من غير نعوض لليمين، أو نوى النفر ونوى أن لا يكون بديناً كان هي هذه الصور خواً فقط أي من غير نعوض لليمين، أو نوى البمين، وأن لا يكون نفرة كان بديناً إجماعاً، وعليه كفارة يمين أن أنظر، وإن نواهما، أو نوى البمين من عير تعرض فلتفر كان تعرأ، ويعيناً حتى لو أفطر يحب الفضاء فلنذرة والكفارة للبمين هملاً بعموم المعجاز خلافاً للناش، واط سبحانه وتعلى أعلم، وأستغر الله الدقيم.

باب الامتكاف

وجه المناسبة للصوم، والتأخير عنه اشتراط الصوم في بعضه، والطلب الأكيد في العشر الأخير من رمضان، رهو من الشرائع القديمة لفوله نعالي: ﴿أَنْ طهرا بِنِي للطائفِينَ والعاكلينَ﴾ كناب العمرم كناب العمرم

المكوف بالمنطق باسى الجس ونصع ومنه قوله ثقالى: وانهدي معكرة ومنه الاعتكاف في المسجد لابه حيس المفس وضعها واللازم الإقبال على الشيء بطريق المواضة ومنه قوله تعالى: فإيمكنون على أصبام لهمية والدونم (في مسجد تقام فيه الجماعة بالفس للصلاة الخسس) لقول على وحديفة وسي انه عنهما الاعتكاف الا في مسجد إلا في سبحد حساعة، ولأنه انتظار الصلاة على أكسل الوجوء بالجماعة (فلا يصبح في مسجد لاتقام فيه الجماعة للصلاة) في الأوفات الخسس (على المعافات) وعن أبي يوسم الاعتكاف الراحب لا يجوز في غير مسجد الجماعة، والنفل يجوز وهذا في حق الرجان (وللمرأة اللعافاة فيه) على المرتب لهي المراة اللعافاة فيها على مسجد بينها وهو محل عينتها المرأة اللعافاة فيها على المرة المعافة والنفل يجوز وهذا في حق الرجان

[اللحاج ٢٦] فانه السيد، قوله: (هو لغة اللبث) بفتح اللام ونصد الدكت (ما در. قوله) [وهر] أي الإهتكاب في حد داته لا بالمعنى المنظام لأنه به بناسب الخارم، والمعنى أن يعلم بأش لازمأ، ومتعدياً. قوله: (متعد) فيكون مزيات سرس، ولارد بكرن من بات سلب ذكره السبق قوله: (والهادي معكوفاً) أي محوصاً أي حبسه، ومنعه الكفار سنة سنت في الحديبية عن أنَّ جمع محمد، وهو الحرم. قوله: (لأنه حيس الطَّس) أي على طاعة لد تمالي، وملازمة جده وقوله ومنعها أي عن الحروم عن المسجد، وعن المعاصى، قوله: (وشرها هو الإقامة) هذا أمعني فللازم، وقد جعل الاعتكاف في المسجد من المتعدى، والطعور أنه إنَّ أعتبر فيه حبس النصل بأني من المتعدي، وإن اعتبر فيه اللك، والإقامة بكون من اللازم القولم: (بدية) سرأتي أنَّ النبة شرطه، علا يعمس له توابه زلا يحرج عن وحبه بدريها. قوله (بالفعل) ظاهره، ولو يكون المقيم لها المعتكف، وحبارة النتوير مع شرحه هو لبت ذكر في مسحد هو ماله إمام ومؤذن أديث الخبس فيه أولاً، وعن الإمام اشتراط أناه الحمس به، وصححه معصهم، وقال: لا يصح في كل مسجد، وصحمه السروجي، وأما الحامم فيصح ب مطلقاً فقاقاً ؛ ه فما ذكر. المؤلف أحد قولين عن الإمام. قوله: (ولأنه انتظار الصلاة الغر) أي فيختص بمكان يصلَّى فيه بالجماعة كذا في الشرخ. قوله: (على أكمل الوجوء) متملق بمحذرت مغة الصلاة، وقوله: بالجماعة تصوير لأكمل الوجود. قوله: (على المختار) عدا مذمر، الإمام، وقالا. يصع في كل مسجد، وصححه استروجي. قوله: (وعن أبي يوحف الغ) رحهه ظاهر فإنَّ الواجب لا بدَّ فيه من إقامة الصلاة عن المسجد فاشتراط الجيماعة له رحمه وآما النفل فينتهي بالمخروج، ولا يلزمه مسلاة في المسجد ملا وجه لاشتراط الجماعة فيه. قوله: (وللشرأة الأعثكاف في مسجه بيتها) ولا أخرج منه إذ الهنكات فلو حرحت لغير عار يفسه والحرم، ويشهى تعلم، وثو المنكفت في المسجد فظاهر ما في النهاية أنه يكوه تنزيهاً، ويسنى على قياس ما صرحوا به من أنَّ المحتار منعهن من الخروج في الصلوات كلها أنَّ لا ينرده بي صعهن من الاعتكاف في المستعد ثاله السندز محالاً لا بهت لها الاعتكاف قبه ، وهي معنوعة عن حضور المساجد والركن الليت والشرط المسجد المخصوص والنية والصوم في المعنفور ، والإسلام والعقل لا البلوغ والشهارة من حيض ونفاس في السفور لاشتراط الصوم له ، ولا تشترط الطهارة من المعناية لصحة الصوم معها ، ولو في المعنفور وسببه النقر في المعنفور والنشاط الداعي إلى طلب التواب في النفل ، وحكمه مبقوط الواجب ، ونبل الشواب (أد كان واجداً ، وإلا فالثاني وسنذكر محاسه ، وأما صفح فقد ينها بقوله (والاحتكاف) المعلموب شرعاً (على ثلاثة أنسام واجب في العشر الأواخر من رمضان عني كفاية (مؤكدة في العشر الأخير من ومضان) لاعتكاف الخير المغلب أمامك يعني العنكف الرواجه بعده لأنه فحلاً لما العناي المغلب أمامك يعني للغائد المغلب أمامك يعني ليا الفدر المعنف ناستر الأخير ، ومن هذا ذهب الأكثر إلى أن لبلة القدو في الصر الأخير من رمضان منهم من قان في ليلة إحدى وعشرين ، ومنهم في مسح وعشرين، وفي الصحيح من رمضان منه في المناب ولا وقر وهي أبي حتيفة أنها في رمضان، ولا المسبوعا في العشر الأواخر والتمسوها في كل وتر وهي أبي حتيفة أنها في رمضان، ولا

تبيه: أنضل الاعتكاف ما كان في المسجد الحرام، ثم في مسجده 義، ثم في المسجد الأنصى، ثم في الحامع تهر، واهلم أن المسجد بتعين بالشروع فيه فليس له أن ينتقل إلى مسجد آخر من غير عقر ميد عن الحموى، قوله: (وهي معتوهة عن حضور المساجة) يؤيد ما ذكره السبد سابقاً. قوله: (المسجد المخصوص) وهو ما تفاع فيه الحماحات عند الإمام، قوله: (لا البلوغ) وبصح امتكاف العببي العاقل، ولا تشترط الحرية فيصح من العبد، وكذا العرأة بإذن الزوج، والمرنى منح، ولو أذن لها لم يكن له الرجوع لكونه ملكها منافع الاستعتاع بنفسهاء وحي من أعل السلك بخلاف الممطوك لأنه ليس من لمعفم، وقد أعاره منافعه، وللمسير الرجوع لكنه يكره للخلف الوعد بحر، وكذا لو أفد لها في صوم شهر بعينه وصاحت فيه متناحاً ليس له منعها لأنه أذن لها في التنامع كذا في كنابة العراء قوله: (والطهارة اللخ) عطف على قول المستجد المعتصوص، فهي شرط صحة، وأما النقل بناة حلى أنه لا يشترط له العبوم وهو الممتند فهي شرط الحل كما ته عليه صاحب النهر. تموله: (ولا تشترط الطهارة من للجنابة) أي الصحت، بل قعله، قوله: (تتجيزاً) كقوله إله هل الله المنكف كذا، قوله: (أو نطيقاً) كفوله: (لهُ شفي الله مريضي فلاتاً لاعتكفن كناء قوله: (وسنة كفلية) قال الزاهدي: صحياً للناس كيف تركوه الإهتكاف، وقد كان رسول اله 🍇 يفعل الشيء، ويتركه، ولم ينزك الاعتكاف منذ دخل المدينة إلى أنَّ مات فهذه الله الخبة المشرونة معدم المولد مرة لعة اقترفت بعدم الإنكار على من لم يعمله من الصحابة كانت دليل العسبة أي على الكفاية وإلا كانت دليل الوجوب على الأعيان. هوله: (الآنه 佐) ملة للملة . قوله: (ومن ملة) أي من قول جبريل: أي لأجله . قوله: (وهن أبي حَبُقة) رضي الله عنه أي في غير المشهور عنه.

كاب المبرو . كاب المبرو

بدرى أي لبلة هي، وقد ننفذه وقد نتاج وعندهما كذلك إلا أنها مهية لا تنقدم ولا نتأخر والمستهور عن الإمام أنها ندور في السنة كما قدمناه في إصباء فخليالي، وذكرت عنا طلباً للمتهور عن الإمام أنها ندور في السنة كما قدمناه في إصباء فخليالي، وذكرت عنا طلباً للمتواسه وقبل، في أوّل لبلة من ومضات، وقبل، حبلة مسع وعشوين، وقال وعد بن ثابت لبح أربع وعشرين، وقال عكره، لبلة خمس وعشوين وأحاب أو حبيمة عن الأولة المقيدة في الكويها في المستود الأواجر بال المعراد في ولك الومضال الذي التصميما عليه الصلاة والسلام فه ومن ملامتها أفها بلجة ساكنة لا حارة ولا قرة نظل المستود في العبادة كما أحفى انه مسيحاته الساكنة ليكونوا على وجل من فيامها مقنة والله سبحانه وتمالي أعلم (و) القسم مستحدي فيما سواء) أي في أي وقت شاء سوى المتدر الأخير ولم يكن منفوراً الالصوم شرط لصحة) لاحتكاف (المستفور) ولا تقر إلا بالنفق لأنه من مستفادة اللسان

قوله. الوهنسمية كفلك) أي في ومصال، وقلادة الحلاف لو قال لصده أباء حر اللة القدر، وكان أول لملة من ومعيان، علا منتل هنده حتى بدهين ومضان الأني كله لاحتمال أمها هي رمصان السابق كانت أول ليلة صده وفي الثاني في أخروه وعندهما بديل بمصل فواة من ومضاف الأني لأنها إلى كانت في الأولى دائماً فقد حاءت وإن ذانت في عبرها من الليالي بدرها فقد حصدها برمصانا السابق. قوله: (والمشهور من الإمام) وقد روى عن غيره آلضاً قال في المحيط، والفتوى على قول الإمام لكن قيده بكون الحالف نفيها يعرف الاحتلاف وإلا مهي البلة السائم، والعشرين ! ه در. قوله . (وذكرت هذا أي وإنما ذكرتها منا مع بقدم الكلام عليها هي إحياء الذبان منشأ لذترات أي لأحل طلبي النواب بسب النشية عليها بالإعادة. قوله: (في طلك الرمضان) أن للحضور أن رمضان الحاضر الذي أمر جبريل فيه السي بيج أن منتمسها في هشرة الأخير. قوله: (أنها بلجة) أي مشرفة سيرة، وفي القانوس رجل بلع طلق الوحه بسكون اللاءم والشاهر أنَّا بلحة هنا بالسكون لا اللكسر - قوله: ﴿وَلا قَارِهُ أَي بِارْدَاءُ بِلْ مِنُوسِطَةً قوله. (تطلع الشمس الخ) ذكروا أنَّ الدعاء ليلتها، ويومها مستجاب فإنَّ عاله ليلتها أدركه بومهاء قوله: (كأنها فقيت) بالمشين المعجمة، والسين بقيم الطاء وكسرها فيهما، وقد تماق الناء مستأم وتدعم في السين المهممة مع فهم الطاء وكسرها فهي من لغات ا قوله. (وإنما أخفيت الخ) كما اختيث ساعة الإجابة بوم الحمعة ليعنهم في حسيمه بالعادر. وكما أحمى الولى في الحائق الحدمن الطن بكل مسلم ويشرك مه. قوله: (البجمهد) بالمساء للفاعل أي المكلف مثلاً الغواه: بعد ابتال. قوله: (سوى العشر الأحير) أي من رمضان فإنه فيه سنة. وهو على حاف أي تفسير تلضمير في سواء. قوله. (والصوم شرط بصحة الاعتكاف بمنذور) فقر قال الله : على أنَّ النكف شهراً بغير صوم عليه أنَّ يعتكف ويصوم بحر. قوله: (لأنه من متعلقات والاسترام المسرام

ب لان اذاة دوق محدود القائد، (فقط) وبيس شرطة في النقل نقوله بالله الله والمس على المعتكف صيام إلا أن يحعله على نفسه ودنني النقل على المساعلة وروى الحسن أنه بلزمه السعوم أنتهيء حليها باليوم كالسيار أقله يوم لعموم أو) لكن المعتمد أن الثله نقلاً عادة يسيرة) غير محدود، فيحصل محرد المكت مع البة (ولو كان) الذي تواء (ماشياً) أي مازا غير جلس في كسيعد وقو لبلاً، وهو حدة من أواد المدخول والمحروح من بالله آخر في السعود عنى لا يحدثه طريقاً وله لا يحور (على العقلي به) لابه منبرة، وبيس المسور من طرحه، وكان حرد من الفيت عبادة مع النبة بلا العسمام إلى أصر ولفة أب بلزء النفل فيه شرطه، وكان حرد من الفيد عبادة مع بالنبة بلا العسمام إلى أصر ولفة أب بلزء النفل فيه ناها، في يعرد ولا المحكلة والمحدد عنها المنافذة المحاجة شرعية) كالمول والمائدة فيها، ثم يعود ولا أنم عنكانه في البدام صعح وقرد (أو) حدد (طبيعية) كالنول والمائدة فيها، ثم يعود ولا أنه بعدد من معتكفة إلا المخرج من معتكفة الم

اللسان) بكسر اللام أي لأنَّ السطر مما يتعلق باللسان أي بنطقه، فلا يتمعن إلا به. قوله [[[لأ أنَّ يحمله النَّمُ) أي يوجِب بالنَّاسِ، قوله، (للتقديرة) أي العلى أوله: (صَّبِها) أي على روالة المسن المأخوذة من روى. قوله: (هير محتودة) دفع بدلك نوهم الساعة الفلكة. قوله. (أي مارًا فير جالس للغ) لأنه لا به دره من النت، والو قليلاً بين الخطاب "قوله. (وهو) أي الاعتكاف بريد حريد النب قولم: (طنه لا يجوز) أي حصة طريقة المولمة (الله مثيرع) هلة ملوك المستقب أفله نقلاً مدة يسياق قوله ((والعينين) فيه أنَّ العيدين بكرة صومهما محربهاً وأحبب بأنَّ الواحب عاليه عدم الصوم ويفضيه في ضرهما. ولكبه لو صاء حرج عن فعهدة فإد خرج حبتهٔ امدر لا يضه - توله - (فبخرج في وقت يمكه إدراكها مع صلاة مستها قبلها) بمكم في وذك وأبه ويستن بعدها أوبعة الدستة على الحلاف در. قوله الوكرة) فالرجوع إلى الأول أنطيل لأنَّ للإنسام في محل واحد أشور على النصل نهر أي فالنوات فيه أكثر وبيعه المحموي، وفيه مخالفة قبما قدمه عن البرحمدي من أنَّ المسجد نتمين بالشروع فيه، فليس له أنَّ ينتمن إلى: مسجد أخر من غير عذر المراك أن يقال: حروجه تصلاة الحمعة هو العذر العبيح الإنتقال إلى غيره كنا في حاشبه السيد. قوله: (أو حاجة طبيعية) أي يدعو إليها طبع الإسنان، وأو فعت بعد أنَّ خرج إليها لعبادة مربض، أو صلاة حبارة من غبر أنَّ يكون قديت قصداً جار مخلاف ت إذا خرح الحاجة الإنسان، ومكنت بعد فرغه فإنه ينفص اعتكانه هذا الإمام بحر، الواقف لا من جداية بالحدلام) أما جدية الوطاء فمفسدة رفيه أنَّ الغسل من الحوائح الشرعية، ومعل عدم إياء من الطبيعية بالعندار سببه كدامي كنامة الدبو وفي التنازخانيه عن الصجة لو شرط وقت الغذر أنّ مخوج لميادة المربض، ومبلاة المحازة، وحضور مجلس هام حاز فلناه فليحقظ عرادر

المسابعة الإنسان (أو) حاسة وتصرووية كالهدام المسلجة واداء شهاده حسنت على الإخراج والله كرها وتموق الهداء الفواد ما هو الدفاه ود منه الوحوف على نمسه أو متناهه من المكار بن فيستل إلا بأدرته مراحه إلا ليعتكسه في عيره المكار بن فيستل إلا بأدرته مراحه إلا ليعتكسه في عيره ولا يشتبل إلا بالدهاب إلى المسابد الاحرافية والوق حرج ساعة بلا عقول معتبر افسد الواجب، ولا إلله عقيد ما ويطل بالإعماء والحدول إذا نام أباداً إلا اليوم الأول إذا بقي وأنهه في الما ساء ويتمام وإن طال محدود استحساماً وقالا الدسرة أكثر المرد سنة وزلا علا لواشهى به؟ اي بالمحروح (هيره) أي عبر الواحب وهو الاسراء الراحة لها يحتاجه التسمة أو هيالها

قوله الأو حاجة ضرورية الغ) قال السبد في شرحه " اعلم أنَّا ما دَثَرَه السفينف من عدم نساد الإنتكاف بالبعرة م لأحل الهداء المسجدة أما لعدم من الأعدر التي ذكرها هو مذهب التصاحبين، وإما عند الإمام فيصد لأنَّ العدر إلى هذه المسائل مما لا يعلب وقوعه إ همه وفي الدر المهجتان وأعراما لا يعلب كإلجاء فرنزيا والهدم مسجد فمسقط للإتوالا للمطلاب وإلا لكان السبان والرزاعدة المنباد فينا حفقه الكمال خلافاً فينا فضله الزملجي، وأهبره لكي في البهر والدراء حمل حدم العماد لانهداءه، والطلاق حماهم وإخراجه كرها التحساناً العا. قوله: الوأداء شهادة تعليان فليده فيه أن فداحل الحواتج الشرعية القولة. (القوات ما هو المقصود هنة) هنة العدم المدياة في هذه المسائل على إليه لم تقسد اعتكاله ؛ بن يجرح إلى قبره الأنَّ المقصوة اللمسكف، وهو أناه الصلاة من دلك المستحد على أكمل الوحوه مد مات. قوله: (من المكاوير) أي المتحرين من الكار بمعير النحي أقوله (بريد أنَّ لا تكون العَ) أي وليس اللم داراند الساعة مقيمة لا متمان بعد المسافة بين المسجدين أ قولة: (بلا فقر معتبر) أي في عدم المساد، فلم حرح أجمازة محرمة. أو زوجته نسقا لأنه بإل كان عقر [لا أنه لم يعتبر في عدم الفساء. قويه . أولا إثم عليه 19 أي بأيعدر أي، وأما بعير العذر فبأثم لفرله تعالى ﴿ وَلاَّ ا "بطلوا أعمالكم) [محمد: ٤٧]. قولم: (إذا دام) أي كل منهما، قوله: (وأتمه في المسجدة أما إذا سرحوسه معلوه فضاؤه أيضاً المسام وصود الركن القومة الاويقضي ما عشاه معه زوال النج؟ أي بالصوم عند العدرة حرأ لبدعانه عنو أن المبدرو إن قان اعتكاف شهر لعبه يقصى غدر حامسه لا غير، ولا يلومه الاستغباد كما في صوم رحمان، وإنَّ كان اعتجاف شهر بغير عبيه يلوع، الاستمثال لأنه لرمه متنامها متراحي مه صفة النتامج، وسنامه في البيعر . قوله: أوقالا أن خرج أكثر اليوم الخ) قالوا: وهو الاستحسان فيفتصل ترجيح قولهما بحر، وبحث فيه الكمال؛ ورجام فوأه لأنَّ الضرورة التي يناط مها التحصف العارمة، والعالبة وليس هنا كذلك ا هم أي فيكون من المواضع فني بعمل فيها بالقباس كذا من الحاة الأحيار القولعا (وأكل المعتكف اللخ) وقد عسل وأمنه عي المستجد إدا لهم بلوقه بالعام المستخمل، فإذ كان مجيث يتلوث يعتع ممه لأل

والأمار والمعارض المعارض المعا

لا يكون إلا (في المسجد) الضرورة الاسكان حتى او حرج الهده الأشبرة يفسد الانتكاف وفي الظهيرية رئيل المحرح معد الغروب للأخل، والشرب الوكرة إحضار العبيج فيما لأن السبحد مسرر على حقوق العباد، فلا يحمله كالدقاق الوكرة عقد ما كان المتجادة لان استعلم إلى الله تعالى المتجادة الانتكاف المستخد فيا المتعادة المناف المتعادة المناف المتعادة المناف على المتعادة المناف على المتعادة المناف على المتعادة المناف على المتعادة المتعادة على المتعادة المتعادة المتعادة المتعادة على المتعادة المتعادة على المتعادة المتع

تنظيف المستحد واجب ولو مرساً في المسجد في إناء فهو على فدا المصيل العامخلاف فيو المعتكف منه لكرم له الشرمين في المسجد، ولو في إنه إلا أن يكون في ما صع أنها قدلك لا يصلي فيه، وفي الفقع مصال لا تنمن من المسجد لا شجد طرعه، ولا مشهر فيه سلام، ولا يقيمن فرم الومان، ولا ينتر فيه سال، ولا يمر فيه سجم منء، ولا يضرب فيه حده ولا متحدًا سوقاً وقد تمن ماجه في فحسن عنه زمجه أقوله البيفسة اهتكافها فعام أتصرر فاست وتسدت هذه الأشباء بالمعتكف لأذرعبوه بكره قه المديعة فيه معتقا والأكسء والنوح فيل ازلا اليتريب كمنافي الأشاف وهي المحسن الونفير المعتكم أن مام في المسجد مقيماً كاب، أو عربيٌّ مضطجعاً، أو منكنا رحلا، إلى النماة، أو إلى مبرها والمستكف أولى العالكن قوم رحلاه إلى القله محل نفر لما نصوا عليه من كراهة مه الرحل إليها. عالحاصل أنَّ من نماض هذه الأشباه في المسجد بغير المعاكف فوابي أو الحماء فاللذي جعل فس الإسلام - يهلأ لا حوير فيه. قوله: (وقبل: بخرج بعد الغروب للأكل والشرب) قال في النجر سخي صمه على ما إذا لم يحد من بأتي له مه، فحيثته بكون من الحواتج الصرورية، هم قوله الركرم إحصار المبيع فيه) أي تجربناً لأمها مجل إطلاقهم مجراً. قوله: (لأن المسجد مجرو) أي مختمين، وهي بسيمة بالمري حره أي محقوط، لأن به شعله، ولهذا قافوا لا محور انوس الاشجار ب فقت الوالطاهر أنه لا يكرم إمضار المأكول لأبا شاوله فيه. ومثله المشورات فتحمل تكراهة على ما لا يعتاجه لنفيه صاء وفي الحموي عن البرحمن إحصار أنساء أم اللمبرم الذي لا يشغل في المسجد ماثر، قوله (وكره فقد ما كان للتجارة) وإنَّا لم تحصر علميهم غلم القولما (ولهذا كره الخياطة وتحوطا) كبح وشاءاء وتعلمه شابة بأخر بركل شيء بكره ويديكوه في سطحه كد في المحرد قوله (مطلقة) أي سواه حصر العديم أم لا اعترام إليه أم لا كان للنجازة أم لا نسبا يفاد من البحر . قوله: (وكره الصبحة الح) سنل الإمام عن جامه نمال. أن مصوم، ولا يكلم أحداً، ولم ينق صوم العبدت فرية في شريعتنا فهم منهن عبه - فوقه (غلا بالسريمة السرادانه الله مطلوب شرعاء ولعة كان بتوهما منه أنه مدار أحرزه من الفرامة، وتسوها قال ولكيه يلازم والسراء أن تكون ملاوم ذلك غالب أوقامه الحوله. (والذكر) هر وما

الأنبياء عليهم السلام، وحكاية الصالحين وكتابة أمور العين، وأما البكت بغير حير، فلا للجوزة لهني فليستات عمد تأكل الناو الحطت إذا حليق فليس فليستات كما تأكل الناو الحطت إذا حليل في المستحد لدلك ابنياء (وجوم الوطه ودواهية) لقوله تعالى الأولا بباشروهي وألم عاتمون في المستجدة (اللهوء ٦) فائتحل به اللمني والقينة لأن الجماع محظور فيه ويتماي إلى درامية كما في الإحرام والطهام والاستبراء بحلاف المدوم لأن الكما عواللحان، بالمعرودة بقد يقدرها فريطل) الاحتكاف تبوطه وبالإقرال بدواهية) سواء كان عامداء

بعده بالنصب أقوله . (وسير النبي ﷺ أي ذكر معازيه وأحواله ﷺ. قوله (وأما انتكلم بقير خبر قلا يجوز لغبر المعتكف) أي فالمعتكف أولى ورد في الحدث: ارجم الله أمر أتكلم فغفوه أو سكت مسلم فيكره النقلم إلا بخيرا قال مي النهراء والطاهر أن اسباح عند الحاجة إليه خبر لا عبد عدمها (هـ. قوله: (إذا جنس في المسجد لذيك) أي للكلام السام الندم أي عصماً فأما إذا دخل للدسلاف ثم تكلم فلاء ويعصهم الطلق النولة . (وحرم الوهه) ورد أنهم كالوا يحرمون البقسود حاجتهم في الحماج، ثما يعتملون، ويرجعون إلى معتكمهم بدرك موله تمالي . ﴿ وَلا تُناشِرُهِ مِنْ ﴾ [شيئرة. ١] للأبه وينصور شرط، من المصكف بأنَّ يبخرج للحو حناجة صرورية فبحامع فبحرم عليه لأنا نسم المعتكف لا يرول عنه بدلك الخروج، وليس المراد حرمه الوحاء لكونها في المسجة معالها لا الحص المحكمة، ويحتمل أنَّ لكون الهووجة معكفة في بنها لا الرواع فيمكن الوطاء في فمر الصبحد وحنته بطل اعتكاف الرواحة حسون عن البرحيدي. قوله: (فالتحل به اللسين، والقبلة) وجه ذلك أنَّ مرامة الوطاء صا تبت بصريح النص قرت متمدت إلى الدواحي محلاف الجيمي، والصوم حث لا تجرم الدواعي فيهما لأنَّ حرمة الوطاء بدائبيت بصريح البهيء ولكثرة الوهوع، فقر حومت القواعي بزم الحرح، وهو مدفوع. قوله. الأنَّ الجماع محظور فيه) إن نصاء والأولى ريادته، والمستبر في فنه إلى الاعتكاف، وقويه منحين إلى دواعيه لأنها سبيه وسبب المحرم محرم. قوقه: (والحظو) أن اللسم عن الحداع بشان فنسناً في لروماً، والدراحة لنحفق الركل أقوله: (لأنَّ ما ثبت بالضرورة) وهو الحماع الثالث لأحل محلق الركر، ويوله: يقدّر مقدرها بلا يتعدي إلى لدواعي لأمه يكفي في تحفق الركن الكف عن الحماع مفط. قوله: (ويطل بوطئه) مطلقاً في قبق ودارا -قوله: (أو ناميًّا) مخلاف ما لو أكل ناميًّا حيث لا يقييد اعتكافه ليماه الصوم، والأصل أنَّ ما كان من منعظورات الاعتكاف، وهو ما شع منه لأحل الاعتقاف لا لأجل لعموم لا مغتمف فيه للمنهور. والعند والنيل، والنهار كالعماع، وكذا فلخروج، وما كان من معمورات الصوم، وها مة مسرامته لأحزر الصرام يحتمد افيه العمداء والسمواء والقبل والمهار كالأكورة أد الشرف نقله السيد عن حاشيه المؤسم، والجماع وإذ منع مه لأجل الصوم لكن لا كالعنع للاعتكاف فإم حاشية الطحناري/م٥٥

أو زامياً أو مكروها قيلاً أو تهاراً لأن له حالة مذكرة كالصلاة والحج بغلاف الصوم، ولو أسن بالنفكر، أو بالنظر لا يفسد اعتكافه (ولزمته الليالي أيضاً) أي كما تزمته الأيام إينفر المتكاف أيام) لأن ذكر الأيام بلفظ الجسم بتحل فيها ما بإزائها من مليائي ويدخل الليلة الأولى فيدخل المسحد قبل الغزوب من أول ليلة ويخرج منه بعد الغزوب من آخر أياب (ولزمته الأيام وقر المايالي متابعة وإن لم يشترط التابع في ظاهر الروابة) لأن مبنى الاعتكاف على الشبح و وتأثيره أن ما كان مفرقاً في نف الا يحب طوصل فيه إلا بالتصيص، وما كان منفرةاً في نف الا يحب طوصل فيه إلا بالتصيص، وما كان مندسل الأجزاء لا يحوره تفويت إلا بالتنصيص فيقمن به هما احتباطاً (وصبح فية التهور) جمع الغروب كما ذكونا لأن طبتى في معنى الجمع فيقمن به هما احتباطاً (وصبح فية التهور) جمع مها (عاصة) بالاعتكاف إذا نفر اعتكاف دول شهر الهاد نوى حقيقة كلامه فعمل فيه كفوله نفرت اعتكاف عشرين يومأ، ونوى باض النهار الذي حقيقة كلامه فعمل فيه كفوله نفرت اعتكاف عشرين يومأ، ونوى باض النهار

يخص النهار. قوله: (لو مكورها التم) الأولى، أو مكرماً. قوله: (لأن له حالة مذكرة) رهى كوته في المسجد، وقوله: كالصلاة المذكر فيها كوله محرماً فارتأ مستقبلاً، والمذكر في الحج التحرد عن اللباس، وتجنب الطبب. قوله: (والحج) قإنه ببطل إحرامه بالوطء، وبالإنزال بدراهيم، ولو كان ماسياً بحلاف الصوم، قابه لا ببطل بقمل ذلك عاسبةً لعدم المذكر. قوله: (ولزمته الليالي الغ) وذلك لأنَّ ذكر أحد اللفظين بلفظ الجمع بدخل ما يوزائها من الأخر قال تمالي: ﴿ ثَلَاثُهُ أَيَامَ إِلَّا رَمَوْهُ ﴿ وَقَالَ نَعَالَى: ﴿ ثَلَاتُ لِيَالِ سَوَّا﴾ النَّصَة واحدة نسير عنها ناوة بالأيام، وتارة بالليائي نسلم أن ذكر أحدهما بلفظ الحصم ينتاول الأحر وحاصله أنه إما أنَّ بأس بلفظ المغرد، أوالمنتنى، أو المحموع وكان ضها ما أن يكون في الأيام، أو اللبال فهي سنه رمي كل منها أما أنَّ شوى المعقمة، أو السجار أو شويهما، أو لم تكن لُه تبه فهي أومعة وعشرون وحكم الحميع مذكور في البحر. قوله: (مثنايعة) حال من الآيام، ومنت سفير، من الجملة السابقة. شوقة: (وتأثيره) لو قال وضابطه لكان أرضح، وتوضيحه ما في السيد عن السعر حلث قال لأنَّ الإطلاق في الاعتكاف كالنصريح بالتنام بحلاف الإطلاق في ندر انصوم، والفرق أن الاعتكاف يدرم بالليل، والنهار بخلاف الصوم، فإنه لا بوجد ليلاً احرفالمتفرق في نفسه الصوم لأنه يتخلل فيه زمن ليس محللاً له، وهو الفيل، والمتصل الأجزاء هو الاعتكاف لأنه يهم الليل والنهار . قوله: (كما ذكرنا) أي في الحمم - قوله. (لأنَّ المثني في معني الجمع) وعن أبي بوسف هي التثنية والجسم لا تلزمه اللهلة الأولى لأنَّ الاعتكاف باللَّبل لا يكون إلا سِمَّا المصرورة الموصل بين الأيام ولا حاجة لإدخال الليلة الأولى لتحفق الموصل بدونها، ومنهم من حمل خلاف أبي يوسف في الشيئة نفط زيامي. قوله. (وصح ثية النهر) أي فيما إذا ذكر الأبام عقط: وهو جواب توله إذا نوى تخصيف بالأبام. قوله: (إذا تلو اهتكاف دون شهر) مفهومه صرح به المصنف بعد. قوقه: (الأنه توى حظيفة كالامه) اعترض بأنَّ اللعظ كالأيام مثلاً ينصرف

خاصة منها صحت بنه (وإن تقر اعتكاف شهر) مبين أو غير معين (ونوى النهو خاصة أو اللهائي خاصة لا تعمل نهد إلا أن يصرح بالاستناء) اتفاقاً لأن الشهر أسم لمقذر يشتمل على الأيام والبالي، وليس باسم عام كالعشرة على مجموع الآحاد، قلا يتطلق على ما دون ذلك المدد أصلاً كما لا ننطلق العشرة على الخمسة مثلاً حقيقة، ولا مجازاً، أما لو قال شهراً بالنهر دون اللساني لزمه كما قال و قال شهراً بالنهر دون اللساني لزمه كما قال وعو ظاهر، أو استنى فقال: إلا الليائي لأن الاستناء تكلم بالنهائي بعد النباء فكأنه قال: ثلاثين نهاراً، ولو استنى الآيام لا يجب عليه شيء لأن المباقي الليائي المجردة، ولا يحمح فيها استافاتها شرطاً، وهو الصوم هذا من قتع القدير بمناية السولي النصير (والاحتكاف مشروع بالكتاب) لمما نامونا من قوله تعالى: ﴿ولا تماشروهن وأنت ماكفون في المساجد) فالإضافة إلى المساجد المختمة بالقرب، وترك الوطء المباح

إلى الدخفيفة بدون قريمة، أو ونه فعا وحمدها التعليل قلت: كاأنه الحتار ما ذكر، البعض من أنَّ البرم مشترك بين بباض النهار، ومطلق الوقت وأحد معنى المشترك يحتام إلى ذلك التعيين الدلالة لا تنفس الدلالة، وتسامه في المناية بفي لو ذكر الأيام وموى القبالي لا تصبح النية، ويلزمه كلاهما كما في النتوبر، وشرحه. قوله: (إلا أنَّ يصرح بالاستثناه) مراهه به ما يعم التقييد ليمم ما لو قال: شهر بالنهار دون الليالي، قوله: (لأنَّ الشهر اسم لمقلَّم الله) أي فهو حامل زخر كل نفط وضع لسمس على الانفراد. قوله: (وليس باسم هام كالعشرة) فيه أنَّ العشرة مي أسماء العدد وهي من الخاص قال في شرح المنار كصاحب البحر: والمراديقولة: أي تي تمريف الخاص على الانفراد أنَّ لا يكون لذلك المعنى الواحد أفراد سواء كان له أجزاء، أو لم يكن فتدخل التنفية كما في التلويج، واسم العدد تحت الخاص كالمالة فإذً الواميع وضعه لمجموع وحدانا الكثير من حيث هو مجموع، فيكونا كل من الوخد أن جزأ من أجراته فيكون موصوعا لواحد بالنوع كالرجلء والفرس بنفلاف لمعامء فإنه موصوع لأمو بشترك فيه وحد أن الكثير فيكون كل من الوضعة أن جزئياً من جرئياته، ويخلاف المشترك فإنَّ كلا من الوحدان عمل الموضوع له كما في التلويج لكن ظاهر ما في التوضيح، والتلويح، والتحرير أأن العدد موصوخ لكثير كالعام فالسسس متعدد دبهما فكن الأول محصوره والمتاني لا ة هـ فلت: ويمكن الجمع بألَّ اسم العدد كالعشرة بالنظر إلى كونه لا يشمل الزائد عنها و أو الناتص خاص، وبالنظر إلى كونه يصدق على كل عشرة عام تتأمل. كوله: (هلي مجموع الأحاد) مِه أنَّ شهر السم لمحموع الليل، والنهار في المعنة المعينة فهما سواء ويدل له قوله كاما لا تنطلق العشرة النخ. قوله: (ولا عجازًا) فيه أن يقال ما المانع من إطلاق الشهر مثالاً على التهار مجازاً من إطلاق اسم الكل على جزئه، الوقة: (بعد الشيا) في الاستثناء، والمراه بعد المستثنى، قوله: (قلهالي المجردة) خبر أن، لوله: (هذا من فنح القدير) أواد أنَّ هذه الكلام منفول من الفتح والعناية وقراد السمني اللفوي أيضاً. قوله: (فالإنباقة إلى المساجد) مرحه الأجلد دابل على أنه تربة (والسنة) الما روى أبو هويرة وعائشة وضي الله عنهما الأن النبي في كان يعتكف في العشر الأواحر من رمضان منذ قدم العديمة إلى أن توفاد فله تعالىء وقال الرهوي رضي خله عنه عجباً من الناس كيف تركوا الاعتكاف، ووسول الله يُخيرُ كان بقعال الشيء ويتركمه وما ترك الاعتكاف حتى قبض وأشار إلى شونه بضرب من المعقول فقال: (وهو من أشرف الأهمال إذا كان عن إخلاص) لله تعالى أنه منظر المصلاة وهو كالمصلي، وهي حالة قرب وانقطاء ومحاسنها لا تعصل (ومن محاسنة أن فيه تقريغ المقلبة من أمور الفائيل بليمله بالإغال على العادة متجردة لها (وقسم اللقس إلى المحولي) بتغويض أمرها إلى عزيز جنابه والاعتماد على كرمه والوقوف يبايه (وملازمة هيلانه) والتكرب (ليه لقرب من رحمت كما أشار إليه في صنيف من نفزب وملازمة القرار (في بينه) سبحان ومعانى الملائل بمالك العمل إليه عدة دكيد، وقهره لفرة سلطان الله وقهره وغزير تأبيده

بالإصافة إنفاعها فيها - قوله . (المختصة) فيفة المساجد . قوله : (وترك) بالرقع عطف على الإضافة. قوله: (لأجله) أي الاعتكاف فإن حرَّمة المباشرة مقيدة به في الاية. قوله: (والمنة) نفدم أمه سنة كفاية و وهي مؤكدة على فلمعتمد ولا انتافي بين تأكدها وكونها على الكفائة وفيل أنه مستحم في المشر الأخير - قوله - (هجياً) مفعول فظلل للمحقوف أي مجلمة فجماً - قوله: (رما ترك الاهتكاف) أن في المشر الأواخر حتى قبض أي إلا لعذر لما روى أنه 5% اعتكف العشر الأحير من ومصاد فوأي حياماً، وقبلاً في المصحد مصروعاً، فقال: لمن هذا قالوا هذا العائشة وهذا المعقصة، وهذا تسردة فغصب رسول الله الخيؤ وداراء الرازد البرابها: وأمر بأن شرع قيهم فيزهنها، ولم يعنكف فيه تم وصل في شوال. قوله، (يضوب) أي خوج، وقوله المن وتسمقول أي من الفليل المستقول. قوله الزهو كالمنصفي، أي يعطي المستغر تراب المعسقي كمه رود به البقير"". قوله: (وهي) أن تصلاه قوله. (وانقطاع) أن من ملاهي الدب. قوله. (ومحاسنها لا تحصي) أي السلام أو الحالة، قوله: (بشغله) مصل بتقريب والباء لقسسة . غولمه: (متجرةً للها) حال مؤسسة فإذا لم يتحرد لها لا معرع فلمه أخوفه: (يتقويض أمرها) الده المنصوبير. قوله: (إلى فؤيز جناية) المجناب الغناه، والرامل والعامية راصل، وعالم المحدث أفاده في القاموس. قوله. (والوقوف ببايه) فيه استمارة تعتيلية. قوله: (وملازمة صافته) يضي عنه قوله يشغله بالإقبال اللغ -قوله: (والنقرب إليه) بالجر عطفاً على مبادته، وبالنصب عظماً على تفريغ والمواد التغرب إليه بالعبادة . قوله . (في حديث من تلوب) لسامه إلى ذراعاً لقرلت

⁽١) قوله وعلى أي الصلة في تسحة، وهي أي الإعتكاف وأنت نطرا للنحر أه،

ونصره ترى الرعاما يحبسون أنفسهم على باب سلطانهم رمو فرد سهم ويجهدون في خدمته. والقيام أذلة بين يديه لقضاء مأربهم فيسلف بإسسانه، ويحميهم من عدارهم بعرة فعرده وقره سلطانه، وتدنيم من عدارهم بعرة فعرده وقره سلطانه، وقد نبه على حصول السراد، وأزل حجال الرهم وأماط الغطاء، وأظهر العين بغيض العطاء منا أشار إليه مقوله (وقال) الأسناذ العارف مائة تعالى الإمام المسجلة، (عطاء) بن أبي رباح التابعي تلمية ابن عباس رصي الله عنهما أحد مشابع الإمام الأعطم أبي حيفة. عن معاد، ولا أجمع المعلوم من عطاء بي أبي رباح أكثر رواية الإمام الأعظم أبي حيفة. عن معاه يسمع ان عباس رابي عمره وأبا عربرة ربا أكثر وحاراً وعائشة وهي أنه عبهم توفي سنة حمسة عشرة ومائة وهو لمي ثمانين سنة يحتلف أبي يشرده ومياه أمل المعتكف مثل رجل يختلف) أب يشرده ويقف (على باب) مذلك أو رؤير عظيم، أو إمام (عظيم لحاحة) بقدر على تضائها مادة (قالمعتكف يقول) لمبان حاله إن لم يطن بقطن المادة (قالمعتكف يقول) لمبان حاله إن لم يطن بقلك المان قاله (لا أبرح) قائمة على منا الكرب، وصاد مصاحبي

إليه باعاً، ومن أتلني يمشي أنبته هرولة. قوله: (للالتجاء) علة لفوله إكرام نزيله وتفصلاً، وما معدد أحوال. قوله: (ولاتحمين) بالجر عطفاً على الانتجاء وبالنصب عطفاً على تفريع. قوله (الملا يصل إليه هدوه) وهم الشبطان، والدجاء قوله: (وعزير تأبيفه) أي نوته قال في الفاموس: أبدته تأبيداً فهو مؤيد فريته . قوله: (فرى الرهايا الخ) أي بالحق أحق بهذا السعسب. قوله (وهو فرد منهم) أي لا يمثك ليفيه ضرأ، ولا نفعاً، ومو جملة حالية. قوله: القضاء ماريهم؛ يحتمل الجمع، والأفراد والأور أنسب للفظ الرعايا، قوله (يعزة قدرته) أي السلخان، والأولى حذف دلك لأنَّ مثل مذا التعبير إنما يلين باقا تعالى. قوله. (وقد نيه) أي المصنف. قوله (على حصول المراد) الأرثى حدف حصول أي عنى المراد من الاعتكاف. غوله: (وأزال حيجاب الرهم) أي الرهم الذي كالحجاب أي الرهم الناشيء من يعمن الناس في تمرة الإحتكان . قوله: (وأماط القطاء) عطف على نبه، والسراد بالمطاء الحجاب والناشي، من الرهم، قوله: (وأقلهر الحق) خطف لازم، قوله: (يقيض العطاء) أي يغيض في العطاء، أو والعجاء الذي هو كالشيفي. قوله: (الصجنهد) أقاد أنه تم يقلد إماماً معيناً من الأربعة لظهورهم معدد. قوله (أكثر رواية الإمام) أي مرويات. قوله: (كله في أهلام الأخيار) بكسر همزة أعلام فيسا يظهر . قوله (فك) أعاد، لبعد الفعل الأول. قوله: (ببركته) أي بكثرة خبره - قوله: (ومده) أي المدد المعطى له من الشيرات. قوله: (مثل) بالتحريك أي صفة أقوله: (أو إمام) يشمل المائم بخلاف ما قبله . قوله: (لصان قاله) أي نوقه، وهو من قبيل إضافة المحل إلى الحال. قوله (من الكرب) عواما يأخة النفس من انقم، والحزن، قوله: (وصار) أي الكرب

٠٧٠ كتاب المبوء

وتجنسي المثلاء أعز إخوافي بل هين فراتيي (حتى يغفو لي) دنوير الذي هي سبب معدي، ويزول مساتي، ثم يفيض بسته على حد بلين بأهليته وكرمه إكرام من النجأ إلى سبع حرده وحديه حرمه، وهذه إشارة إلى آن العبد الحامة تهذه المسائل و تقف موقف العبد الدلين جات مولاه عارياً عن الأعمال، وسببه العضائل متوجها إلى سبحانه ماعظم الوسائل ماذا أكف الافتفار ملحاً بالدعاء وانحسائل مطرحاً على أهدت بأب الله تعذى مرضعاً شداءته عدا عنده بما وهد به، وهو كل خبر كامل (وهلا ما نيسر) من النحاب الشرح واحتماره البسير كليسير المن وشاحه فللماجز الحقير) ولم يكن إلا (بسابة مولاه القوي القلير الحمد لله كليسير المن وشاحة وهواكا معمد خانم

الذي يزل مه، وهو المفعلود بالنما الإشارة يعم. قوله: (بل فين فرقتين) أي أفر عهم "قوله: (ونزول مصائبي) قال تعاني. ﴿مَا أَصَاكُمُ مِن مَصِيبَةَ فِيمَا كُسِبَ أَبِدَبُكُمْ وَيَعْمُوا مِن كَثْيرٍ ﴾ [الشوري: ٤٢]. قوله: (بدأ بلبن بأهلبته) ونه أهل النفري وأهل المنفوذ. لوله. (إكرام من النحاً؛ أي يكرمني إكراماً كإكرام من النجأء وهما من الشارح بعني بدنفسج، وإلا فالسمتكف في مبع الحرر : قوله: (وحماية حرمه) أي النجأ إلى الحماية العاصلة سبب العرم، أو إلى حرمة ذي السماية، والمعراد باللحوم ما بمحترم لا حصوص أحد الحرسن. قوله: (رهاء الغ) إنسرة رني ما أدخله في خلال كلام مطاء - قوله: ﴿إِنِّي أَنَّ اللَّهِ مِنْ المؤلِّفِ. فوله: (الجاَّمِ لهذه المسائل) متناز أشرحاً. قولم (موقف) أي رقوف أنصد -قوله: (حارباً عن كلأعمال الخ) أي منجودًا من وفوع الأحدل العبالجة مهم، وعارياً عن بسنة العسائل إليه. قوله الباقطم الوسائل) هر سيد، ومرلاً فا محمد يَقِيد. قوله: (أكف الاصفار الخ) الإصابة لأدنى ملاحمة، أو أكف دي لانتقال، والاقتفار أبلغ من مُفقر، قوله الصحة بالدهام) الإلحاج بالدماه مأمور به خير أنه لا يعتدي فيه، ولا يستنظيء لإجابة. قوله. (مطرحاً) بطاء متمدَّة. قوله: (هلي أهتاب باب لة المطلى) فيه استمارة المنبلية . فوله . (مرتبعها شفاعة) أي شفاعة لله العالم فإله وره أنه بشمع العد النهاء الشافع الشافعين، أو الفاحم إلى أحطم الوسائل. قوقه: (هَا)] هو يوم القرامة. رونها عبر به لقربه. قوله: (يما وهاد به) يقوله نمالي: ﴿ رَسُر السَّرَمَسُ بَأَنَّ لَهُمْ مِن اللَّهِ فَسَالاً كبراً ﴾ [الإحراب 177] أر يقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّي أَمْنُوا وَعَمَلُوا الصَّابِحَاتُ إِنَّا لا تَعْبِيعِ أَحر من أحسن هملاً﴾ [الكهف: ١٨]. قوله: (وهو كل خير كافل؛ أي ضاس. قوله (وهذا ما الهيسرة الإشارة إلى ما نفشه من الشرح أو إلى ما في الذهب، ومزله مترلة المحسوس فأشار إلله. قوله: (من انتخاب) أي احتبار الشرح أي من المختار من الشرح الكبير. قوله: (اليسير) أي أنه لم يحدُل كثيراً من الشرح الكبير، وفيه أن عدد الأوراق فيهما يقضي بأنه احتصار كثير. قوله. (كثيمير) أي نيسيراً كتيسير المتنز، وتشرح الكبير، قوله، (المحقير) الحقر الذلة كالحقربة بالضم والمعقارة مثلثه فاموس. قوقه: (الذي هفاتا) أي أوصلنا، قوله: (لهلا) أي للتأليف. قوقه:

كاب الموم

أبياء وعلى أله وصحيم وقريمة ومن والاه وتماأل اله سيحاته متوسلين) إليه دانني المصطفى الرحيم (أنّ سيصله) وشرحه ومحتصره هذا عبلاً (خالفياً لوجهه الكريم وأن ينقع يه) وبالنسر وبهذا المنتخب منه للتيمير (النقع العميم ويجزل به) وبهذا (التواب الجسيم) وأنّ يعتمنا ببصرنا وسمعنا وقوتنا، وحميح حراسنا وأنّ يحتم بالصالحات أعمالنا، وأن يغفر بنا ولوللنا، ومشابح، وأصحابنا، وإخواننا وفويتا، وأنّ يستر حبوبنا ويرزقنا ما نقرً به عيوننا حالاً، ومألا أمين، وكان ابتداء هذا المختصر من الشرح في أواخر جمادى الأخرى ما وأنتساء بأوائل ربب الحوام سنة أربع و ضميين بعد الألف، وكان ابتداء بمبع لشرى الأصلي في منتصف ربيع الأزل سنة حمس وأربعين وختم جمعه في المسودة بختام شهر وجب الحرام بذلك الحام، وكان ابتهاء تأليف منه في يوم الجمعة المبارك رابع عشرى جمادى الأوزى سنة النبن وثلاثين والف وكان لقراع من تبييص الشرع المسمى بإمداء بعاداء شرح دور الإيضاح وتجة الأرواح في منتصف شهر ربيع الأرق سنة منت وأربعون وزقة وميلم عدد مجتمره هذا ماتة وحمس وأربعون وزقة وميلم عدد مجتمره هذا ماتة وحمس وأربعون وزقة

(الولا أن هفانا الله) أي لولا هماية الله موجودة لنامه كنا للتهندي. قوله: (وفويته) ورد أن الله العالمين جعل ذريته في صطب عليه، ويطن فاطعة انسب كل ابن أنثى لأبيه إلا ما كان من فاطعة افاء ﷺ. توقع (ومن والاه) أي نصبه وتبعه في الخبر. قوله: (الرحيم) قال تعالى: ﴿بالدوسير رزف رحيم) الكرية. ١٩. قوله: (هملاً) تَدْرِه لِيقيد أنَّ حقصاً صنة لينصدر المحذوف. قوفه: (لوجهه) أي لذاته هذا هر المتاسب هنا. قوله: (فلتيسير) علة لغوله المستخب. قوله: (النفع اللهميم) قد ظهرت أمارة الإجابة، والنفع به الخاص واأمام. قوله: (ومجزل) أي بكثر قوله: (الجسيم) أي المطيم، قوله: (وأنَّ يمتعنا) أي ينفسا بذلك، ويلزم من ذلك بفازها، قوله: (وجميع حواسنا) أي الظاهرة، والباطنية، قوله: (ومشابخنا) بالياء لا يطهمرة، قوله: (وإخوالتنا) نسباً ودينًا. قوله: (ما غز به هيونتا) أي ما نسر به حيوننا. قوله. (حالاً ومآلاً) أي دنياء وأخرى. قوقه: (آمين) اسم فعل مبني على الفتح بمعنى استجب، ومطلب ختم الدعاء بها كما في الحديث، وهي من حصوصيات هذه الأمة. قوله: (وكان ابتداء الخ) أداد أنه لم يسكك فيه إلا أياماً قلبة، ثم يسترة، فيها شهراً - قوله " (سنة قريع) راجع إلى جمادي ورجب. قوله " (وختم جمعه البغ) فمكت بي تسريده أربعة أشهر، ونصفاً. قوله: (وكان انتهاء ثاليف منته الغم) لم يبين أبتداه. كوله: (من تبيض الشرح) أي من المسودة. قوله: (في منتصف شهر وبيَّع الأول) أي في مثل أيام بداءته كما ذكره في الشرح، فعدة التبييص سنة أشهر، ونصف ابتداؤها شعبان، وآخرها نصف ربيع الأول وعلم أنّ بين انتهاء العشء والشرح الكبير أربعة عشر عاماً، ومن الكيراء والمنظير قمو من منع متوات، وتصف. قوله: (وهفه أوواقه) أي ينحسب المسخته، وكذا يقال في حدد المختصر، قوله: (هي هذه العسومة المبيضة) أفاد بذلك أنه لم

مي مذه المسبودة المبيعية بتوفيق الله عناده الذليل الراحي فيضه الجريل إذا حشره وعليه عرضه، وأسأله فيوله خدمة لحناب حبيبه المصطفى صلى الله وسالم غليه وزاده فضالاً، وشرفاً قال كاتبه مؤلفه حسن الشربيلالي علما الله عنه الدائي أردت إنسام العنادات الحمس والحاق الركاة والحج بما جمعه مختصراً فقت .

يحمل مسومة النشرج الصحير من مسرفته الكبير. قوله: (إذا حشره) ظرف للراحي. قوله: (قيوله) أي الرئية بما وترك الاعتراض عليه. قوله: (خدمة) أي حال كونه خدمة أي دا خدمة. أو مو المنفعة مبالغة، أو هم منمول لأحله، والمعنى أن النبول من جهة كونه خدمه لا من جهة كونه نائية الطلقة. قوله: (بما جمعته) بدل من قوله والحاق بدل اشتمال، واقد سبحانه وتعالى أعلم، واستغفر أنه العطيم.

كتاب الزكاة

في تمليك ذاه ممصوص لشخص معصوم الرميب على حا مسلم بكتب داك

كشات الزكاة

ترصت في المنه النامة من الهجرة كالشارة فيل فرصة، وهي ودخلة عني الدور ، وعارة معوى فطأتها سأحدره أراك هدري والردائدها والأساء الارتجاب طالهم الركاة لأبهر الارتباك أنهم مع الغرار والأثانون والهمنون أنهاء أنها أمريهم ورائع بشارية في أران بناهاء ويهممونه الهاريها محالف ولأبر الركاه إمعارهن فهره بعن عساه أقا يتقاسرا والأساء صرري من الديس تعليمتهم ماني، المساء وحل طهره مصاحبها من القاوف فان الله يعلى الله من مرافع لهم صديه نطها هم ومرقبهم مهامج السومة الحالولها معالدة صرورهم المركة بماأن ركب ممهم بحاليورك ميها والمدح بفالها باكر الفسه لبالمدحهم والتناه الجاورا ايقاني اركي طشيعة إذا أتني عشما مسيمين صدقة الدلالتها عشي صدق اثمند في الصودية صحء درأي فلح بهذا البري به فويها بمير موار كالإس على أقبالهم وفاع، وعني أدارهم وفاع بسرحون كما نسرح الإلل يأهون الضراء، وهو الشدجاء غواقاشاك والإمارم فوزر ارتفالا بوجاء فمراها تباد وقبل الشجر بوحد متهدمة نترأ الربعاء ورصف حهيد أي حجارتها المحماه والحجارة فيتأل حبربل عبهب فقالي فزلاء النهن لا يؤدون زكاة أموالصد. وقال الأحمدوي " قبل الراه أن علي ماتع الزكاة مسمين لعبة، وعلى البهود والعمة وعلى النصاعي واحدة، وفي همرج العصولي وردعي الحدث الحصل اأنه بنزل من السماء كل يوم وليلة اتمان وسيعون لعنة منها إحدى وسمعون على مانع طركة وواحدة على الليهورة وروقية عكس هدة فالطأء وإنا ملت صاحب المان الدي لا مؤدي ركاته استجرات المهلائكة تكتب عب هده اللعبات إلى يوم القبامة وزأ وقع في يدامن يركبه ورسا حوروا لهذا التعمدوه وهدا الملسل لأبهم منحوه المال وصرفوه في المطاعم الطبية التحمين بواطنهماه والملاسي الطبية لتحسين ظواهرهماء فجرروا بضماما فعلوا لفاذه مغض المشابخ بالقولفة الاهي

النصاب من المد رقو البرأة الو حدياً، أن ألبة، أن ما يساري قيمته من عروض تحارة فارغ عن الدين وعن حاجته الأصلية لله واو المديراً وشرط رحوب أدائها حولان أدحول هلى النصاب

تمليك مال) هو ما عليه المحفقون من أهل الأصول لأنها وهنفت بالوجوب الذي هو من مهات الأنمال وموصوح علم العقه فعل المكلف حمويء وإطلاقه هلى القدر المخرج مجار شرعي، وقوله معلى. ﴿وَإِنُّوا الرِّكَاةِ مَنَّهِ﴾ [العجر. 11] أو العراد إخراجها من العدم إلى الوحود كما في أهيموا المسلاق وهي حائبة السبد الإيناء أي الذي هو التمليك معنى مصدري، والغوق بينه وبين الساميل بالمصفر أن المعنى المصدري هو الإيقاع، والمعنى الحاصل بالمصلمو هو اللهبئة الموقعة 1 هـ، وأخرج بالتعليك الإناحة، فلا تكفر فيها فلو أطمع ينبعاً فاربأ به الزكاة لا تجزيه إلا إذا همع إليه السفحوم كما لو كساه بشرط أن بعقل الفيض هراء والعال ما ينمول، أو مدخر للحاحة، ومو خاص بالأعيان وخرج بالعال المنفعة، فلو أحكل فثيراً درم سنة ناوياً لفزكاة لا يجربه در، قوله: (مخصوص) رهو رسم عشر النصاب، أو ما يغوم مقامه مير صفقات أنسم ثني، قوله: (اشتخص مخصوص) هو أنَّ بكون تقررفُ وتحره من بقية المصارف غيرها شمره ولا مولاه بشرط قطع المنفعة هي المملك من كل وحه فه تعالى. قوله: {هلي حرَّ خرَّم العبد وتحره. قوله: (مسلم} خرج الكافو، ولو مرته بناه على أنه غير ميخاطب بقروع الشويعة فلو أسلم المرته لا يحاطب بشيء من السادات أباه ودناء ولو ارتد بعد وجوبها سقطت بحراء الوقة: (مكلف) أي بالم عاقل، فلا وكاة على صبي، وقال المؤلِّف في الحاشية: لا زكاة على المحيرية، إنا من السنة كلها فإنا أماق يعني أنحول اختلفوا فيده والصحيح عند الإماه انشراط لإفاقة أول السنة لإنعقاد الحول وخرها ببحاضه بالأداء وتسامه فيها. قوله: (مالك لنصاب) دخل فيه ما صكه بسبب خبيث كمنصوب خلفه إلا إذا كان له غيره منعصل عنه يوفي دينه دره ولا بدُّ أنَّ بكون الملك ثامةً فخرج ما مثكه المكانب - قوله: (أو حلياً) وهو ما يتحلى به من الذهب. والفضة سواء كان مباح الاستعمال، أولاً، ولو حام الهمعية للرجل، وسوار البه للمرأة أغام حاسب العرو وهي العو أءاد وجوب الركاة في التقدين، رالو كال للتجدل، أو لسفة قال: الأنهما خلفاً أنساءً فيزكيهما كيف كالا، قوله: (أو ما يساوي غيمته) الأولى أو ما يساريه فيمة، والصمير برجع إلى النصاب لأن النصاب يغوم به ، ولا يتقوم. قوله: (فارغ هن الذين) أي الذي له مطالب من جهة العياد سواء كان له كزكاة وخراج، أو للمبدء ولو كفالة، أو مؤجلاً، ولو صديق ووجنه المؤجل مخلاف دين نعره وكفائة قمدم المطالب وحورض الذين كالهلاك عند محمد، ورجحه في البحر. قوله: (وهن حاجت الأصلية) كثبابه المحتاح إليها لدفع الحرء والمرد، وكالنفقة ودور السكني وألاب الحربء والحرفة وأساس المنزاراء ودواب الركوبء وكتب العلم لأهلها فإفا كالدحند هراهم أعذها لهق الأشياء، وحال عليها الحول لا تجب فيها الزكاة، وكتب الملم لغير أهلها ليست

كسيابركالا

الأسلي، وأما المستماد في أنهاء الحول فيضم إلى مجامسه ويؤكن بتمام الحول الآصلي. سواء استفد بتجارف أو مراك أو غيره ولو عجل فو تصاب لسن ضع وشرط صحة ادانها فيه مقارف الأدائه المعلي، أو وكيله أو لعزل ما وجب وله مقارنة حكمية كما فو دقع بلا بية لم موى، والماك قائم بيد فعفير، ولا يشتوط علم الفقير أنها زكاة على الأصلح حتى تو أعطاء شبك وسماء هية أو قرصاً ونوى به الركاة صحت، وتو نصدق بجميع ماله، ولم ينو الزكاة مقط عنه فرصها، وركاة الدين على أنساع فإنه قري، ووسط وصحيف بالقري، وهو ددل الغرض، ومان تسمارة إذا قيضه وكان على مقر وفو مقلداً، أو على جاحد علمه سنة

من الحرائج الأصحبيَّ، وإنَّ قاتت الزكاة لا تنجب على عبا مبها بدون بية التجارة محر عصرف، وفراه: وكالمُقَةُ لا رقاة فيها، ولو حال عليها الحول قال فيه: وهو مخالف لما في البحراب، والتعالم أنَّ الركاة نحب في النفد كيف أحدك للنعمة، أو للنجاء العد قوله: (فام ولو تقديراً) واسماء الحقيقي يكون بالتوالب والتناسل والنجوات والنقسيري يكون بالتمكن من الاستنماه بأنَّ يكون بن بده أو بدمانه در. فوله: (وشوط وجوب أبالها) أي افتراضها قوله: (حولان الحول) وهو من مثكه أي وتعليه المال كالدراهم والمؤاثيرة أو انسوع أو تبه النجارة في العروض. قوله: (إلى مجانسه) النقابان في الركاة حسن وحد فينا استفايه من أحدهما يصم إلى ما عبد، سهما وما استفاده من السامة عصم إليها لا إليهما. قوله: (أو غيره) كهية ورصية. قوله: (ولو عجل ذو نصاب بسنين همع) صوراء له ثلثمانة درهم دنام سها مانة من الماشين العشرين سنة جار الشراط أنَّا يكون عنده البصاب الذي عجل عنه كما في الصورة، فلو كان في ملكه أقل منه العمل افعمة عن مانتين، وتم الحول والتصاب ثام لا يجوز، وأنَّ لا يتفطع جميم التصاب أننه الحول، وأنَّ بكون النصاب كاملاً في أحر الحول، وتمامه في كنابة الدر فلو عمل المقبر عاسر قبل نمام النحول، أو مات، أو الرفة أحرأه لأنَّ السعتير كونة مصوفاً وقت الصوف إليه لا تحدد در أ قوله: (أو وكيفه) أي وكيل المؤكن بيصح، ولو دفع الوكيل بلا نية، أو دفعها الذمن ليدمها تُنفقراه جاز الآن المعتبر فية الأمر عن قوله: (أو لمزل ما وجب) كلم، أو معضم، ولا يخرج عن العهدة بالعزب، بل بالأداء للمقراء هر إلا أنه لا تشترط النية عند الدلم شرح. " قوله : (كما لو دفع بلا نية) ولو وضعها على كنه قائلهمها العقراء جاز . تولد: (والعال أثالم) أي عبر مستهلدات وظاهره وإنَّ لم يكن العقبر حاضراً بالمجلس. قوله: (ولا يشتوط علم الفقير أنها زكاة) ولع دقعها إلى صبيان أقربك برسم عيد، أو إلى مبشر، أو مهدى انباكورة جاز إلا إنّا مص على التعريض، ولو دفعها المعلم إلى حليف إنَّ كان محيث يعمل له لو لم يعطه صح، ورلاً لا در - قوله: (ولم يتو الزكاة) ولا تذرأ، ولا وجباً أخر فإنا نواهمها يصمن الزكاة، ولو: تصدق سمسه تم تسقط حميته عند الدني حلاقاً للثالث، واعلم أنّ أداء اللهن هن البيال الذي عنده لا يصبح، والحبلة أنَّ يعطَى المديري زكاله، ثم بأخذها من دينه، ولو امنتع المديران مد

A) 16

رائة الما مشي ويتراسي وجود الأفاه إلى أنا ويوس أريمين دوهما هيروه دوم إلا ما دود الحميل من التحديد والوسط مم إلا ما دود الحميل من التحديد والوسط مم و بدل بد يسل للشخارة فضيح في المنافذة و عبد التحديد والوسط مم و بدل بد يستم للشخارة فضيح بصارة في المنافذة و المنافذة و بدل الخام و المنافذة و بدل الخام و المنافذة و بالمنافذة و المنافذة و بدل الخام و المنافذة و المنافذة و المنافذة و المنافذة و المنافذة بينافذة المنافذة و المنافذة و المنافذة و المنافذة المنافذة بينافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة و المنافذة و المنافذة المنافذة و المنافذة و المنافذة المنافذة و المنافذة المنافذة و المنافذة المنافذة و المناف

بدور وأجدها لكونة لاعتمر بحسن حقه فإن مانعه رفيه لنقابسي أقوله الأفرعلي جرجد فيلمه بيتها تبواقيه العيشء وقل التهراهن الحاليات والشعفة فسحم قودا محمد العمم الواعوت ويد كُ كُلِّ مِنه لا تَشَارِ، ولا ثار أوصر بعدل أقوله الانفيها درهم؛ وذا إنما يعالهر إذا كان الماشمين وعبأ واحدا الهوئه الالأن ماعور العجا علة للنولج البيتراخي وحياب الأسديلي أباليلعس أالمسي فرمسأن فوقه الأوكفة فينفا والانجسانة كاطاهرت ملوادون أربعي والمدكور أمي أمد المادات مي كل مجمل بسامية ، ولما بن الحمال إلى الحمل علو مارالاً ، والزاه مجمالة فيدعل الاعما على الحفيل القولم الكشين لهاب ليطلقا أي إداماع تراك افتيد ومبار لديها دياء في دمة المشترى من حلل ديم يجول فالحك ما دارم ومنه عال اصما مدم قوله (والوصية) إذا تأخرت عاند الوارث منازأ عاملًا. قوله: أوبقله الحلجة إذا مأمر من الرابعة عاملًا أقواما (والعمليع عن وم العبيد) إن تأخر إنناه عبد القائل عاماً حنكُ قوله: (والناية) إنا تأخرت عبد المعاقلة، أو الغائل عاماً مثلاً لم فيصها ولي العم القولة (فولسحابة) كما إلى أصل بعضه، واستصداد في البعض الأمواء وتأمر بدل استعابة عبد العبد عاما اللاأب قبصه أفوقه . ذلا تحت فيه الزكاة ما لم يقبض تصابأ، ويحول هليه الحول بعد الفيض؛ أن إلا إدا الد عند، ما يعد، وبن المحيف فور. قوته: (مطلقًا) قليلاً، أو كثيراً إلا دبن الكتابة، والسعاية بالنبة في رزاية ينظر القولة الأوإذا فنض مال الضمار) هو مان نعير الوحيرك إليه مع فيام المثلك درار القولة ا (كأبق ومعقود) أي رهمه من عبد التجارة القولة: (ومعصوب ليس هليه بينة) فأنو له بنه محب المد ولمني در فتال في تعلقة الأخبار ويشغى أن يجري هما ما يأتي مصححة من محمد من ألم ﴿ رِيَّةَ فَهِمْ لأَنَّ السَّمَةَ قَدْ لا نَصْلُ فَيَهُ ﴿ مَا قُولُ ﴿ وَمُلْقُونَ فِي مَمَّازُهُۥ أَمَا السَّلْفُونَ فِي حَرَّر سواء كان دارو أم دار عمره، فتحمد لإمكان الموسمل إليه بالحفر كه؛ في سكت الأمام أقوله (وقد تنس مكانه) أي ثم تدكره، وبقال، بطير بكث في كان بقام بما بناسه. أقوله: ﴿ مَأْخُوهُ مصاهرة) أي ظنهما بأنَّ يلمره الطالع إنهال مااه أي ثم يدمعه إليه. قوله: (عنه من لا يعوفه) أما

کاب ((رکا) ۲۱۷

بعرفه ودين لا بنية طلبه ولا يجزي عن الزكاة دين أبرى، عنه تدير سبتها وصح دؤم عرس ومكيل ومورون عن زكاة المفدين بالعيمة وإن أدى من عبن التعدين فالمعتبر ورمهما أدام كما العبر وحوياً وتغلم فيمة العروض إلى التعليق والدعب إلى الفضة فيمة وتفصيان الصيف مي العبول لا يضر إذ كمل في طرفية فإن نعلت حرصاً بنية التجارة وهو لا يساوي العباراً وليس لمه عبده، شم ملمت قيمته مصاباً في أخر العبول لا مجب وكانه نقلت العبول، معمدات العب على تاهير منها وزن ساعه الدعب عشرون مثنالاً ونصاف العصة مائنا دوهم من الدواهم التي كل عشرة منها وزن ساعه مثاقيل، وما راد على نصاب، وطم حممنا زكاه بحسابه، و14 غلب على العش فكالخافض

إلاً كانت عند معارفة راحمك الزفاة كتبريطة بالنسبان في هير محلة بحراء قولة: (لا بينة هلية) إذ ولم كان مايه بيمة لأنها فند لا نقس أقوله (ولا بجزي من الزكاة دين) تقدم ذكر الحسة في ذلك القولة: (وموزون) أن مير الغدي الولة: (فالمعبر وزنيمه أماه) أي وقت الأباء أي يعتبرُ الورد في الواجب العزدي هندهما، وها، زفر: تعتبر الفيمة، وقال محمد؛ يعتبر الأنهم للمقراء حنى أو أدى خمسة ويوفأ عن حمسة جناد قبسها أوبعة جياد جار عندهما خلافا تُمسهده ورمر، ولو أدى أرسمة حياداً فبسها حمصة ردينة عن خسسة ردينة لا يحور إلا عند رفر ونهامه هي كتابة الله - قوله: (ونضم قيمة العروض إلى الشمنين؛ لأنَّ الكل للنجارة وضعاً وحملاً در . قوله: (قيمة) عند الإمام عندهما بالأجراء فلو له مائة درهم، وعشرة دنانج فيمنها مائة وأويمون الحب سنة عنده وخمسة عندهما دن قوله) ابن كمل في طرفيه) يشترط كماله في الابتداء اللانعقاد، وعلى الاعتهام للوجوب، ولو هلك كله بطن النعوال، وأما الدين علا يقطم ولا سريخ تأ در . قوله: (لا نجب وكاته) لعدم كماله أول الحول : قوله: (وتصاب الذهب قبر) الذهب مر الحجر الأصفر الروين مصروباً كان، أو غيره، وإنجا سمن به لكونه بتقيأ بلا بقاء فهستاني، ومساسب مفديم الكلام على الفصة التفاء مكنب وسول الله ينتجيء ولأنها أكثر تداولاً، ورواجاً الآ نرى أنَّا المهر ونصاف السرفة، وفهم المستهلكات نقدر بها واعلم أنَّ الدرهم الشرعي أرحة عشر هيراطأء والمرهم المتعارف مئة حشر فيراطأه وألأؤنة الرباق بالفراهم المتعارفة تسعة درناصيره وقبراط واحد فنكون زنة الريال بالدواهم الدسطرفة مانة وخمسة ولمربعين فبراطأه ويكون الحدار النصاب من الربال نسمة عشر وبالأ، وثلاثة دراهم متعاومة إلا ثلاثة فراريط وزمة كل واحد من البندقي والمددقلي، والزنجرلي ثمانية عشر فيواطأ، فمفدار النصاب منها النان وعشره فادينارأ وتسحا دينار وزنة الصحيرب أربحة عشر فبراطأء فيكون النصاب مسها تساسة وعشرين ديناراً، ونصف دينار ونصف سبع دينار هذا هو المشهور، وفيل: تعتبر في كل طفة دراهمهم، وأدنى بدلك جماعة من المتأخرين قال من الفنح، وعو المعن غملن هذ مكون النصاب من الدراهم المتعارفة منتي درهم، وهني الأول مئنة وخمسة وسبعين منها كذا حرره بعض المشابخ. قوله: (التي كل عشرة منها وزن سبعة مثالين) اعتم أن الموامم كانت في عهد. ۷۱۸ کتاب اتر کاه

من التقدين ولا ؤكاة في المجواهر والعائم إلا أن يتماكها بنية التجارة كساتو العروض، ولو ثم الحول على مكيل، أو مورون فقلا صعوم، ورحص فأدى من عيته ربع عشر، أحزأ، وإن أدى من قيمته يعتبر يوم الوجوب، وهو تمام الحول عند الإمام، وقالا يوم الأداء لمصريها، ولا يضمن الزكاة مفرط غير متلف فهلاك المال بعد الحول يسقط الواجب، وهلاك البعض حصته، ويصرف الهالك إلى العقور، فإن لم يجاوزه بالواجب على حاله ولا تؤخذ الركاة جيراً ولا من تركته إلا أن يوصي بها فتكون من ثلثه ويحيز أبو يوسف الحيلة تدفع وجوب الركاة وكرهها محسد رحمهما الله تعالى.

عسر رضي الله عنه مختلفة و ممنها عشرة دراهم عني وزد عشرة مناقيل، وعشرة على سنة متافيل وعشرة على خمسة مثاقيل، فأخذ صعر رضي الله عنه من تين نوع للثة كي لا تعلموا الخصومة في الأخذ، والعطاء نثلث عشرة ثلاثة وتلث ونلث سنة اتنان، وثبت الخمسة درجم وتكانء فالمجموع مبعة، وإنَّ شنت فاجمع المجموع، فيكون إحدى وهشرين فنت المجموع سبعة، ولذا كانت الدواهم العشرة ورن سبعة، وحدًا بجري في الزكاف ونصاب السرقة، والمهر وتقدير الديات (هامتح ، قوله: الوما فلب على العش فكالخاتص) لأن الدراهم لا تحلو عن قليل مش لأنها لا تطبع إلا به، فحملنا الغلبة فاصلة بهراء ومثلهة القحب، وأما ما علب هشه إِنَّ كَانَ تُعَنَّا وَالنَّجَّةُ العَبْرِتَ قَيْمُتُهُ ، فَإِنَّ بِلَقْتَ نَصَّابُهُ وَجِبْتُ زَ؟!لله ، وإلا لا ، وإنَّ فيه يكن تُعنّا رائجاً كان في حكم العروض وإنَّ توى التحارة فيه ، وإنَّ ليم ينوها اعتبر ما يخلص بينه، فإنَّ بلم ما يخلص نصاباً وجبت، وإلاً لا هكفا يستفاد من الزينمي والعبتي، والفهر، وتمام بياه من كتابة الدر، واختلف في الغش المساوي، والمختار لزومها احتياهاً در. قوله (ولا زكاة في التجواهر واللاليم) قال في اللغر الأصل أنَّ ما عدا الحجرين والسوائم إلىه يزكن بنية النحارة عند المقد، قلو نوى التجارة بعد العقد، أرا شترى شيئاً للفتية ناوياً أنه إنَّ وجد ومعاً باحه ٢ زكاة عليه (ما ملخمية النوفة: (على مكيل أو موؤون): أي للتجارة النوف: (ورخص) هو ككرم، والرخص بالضم فيد العلاده وبالقتح الشيء الناصم. قوله. (فير مثلث) لو أنلمه، فإنه بخسس الوجود التمدي واستبدال مال التجارة بمال التجارة بمداهلا كلو بغير مال التجارة استهلانا أهاده غي الدر من ماب زكاة الشم. قوله: (يسقط الواجب) لنطقه بالمين لا بالقمة. لوله: (وهلاك المفتى حصته) أي ويسقط هلاك البعض حصة المثلك. قوله: (ولا من تركته): أي لعدم البة قوله: (فتكون من للثه) إلاَّ أنَّ تجيز قورته فين الكلِّ ويعتبر حولها بالأهلة، فهو فمرى لا شمسي. الوله: (ويجيز أبو يوسف الحياة الغ) قال في البحر. إعلم أنه لو رهب النصاب في خلال الحول، ثم ثم المحول وهو عند العوهوب له، ثم رجع للتراهب بعد الحول بقصاء أو يغيره، فلا زكة على واحد منهما كما في الخانية، وهي من حيل إسقاط الزكاة فبل الوجوب ولمي المجراج، وقو ياع السواتم قبل تعام الحول بيوم هراراً من الوجوب قاله محمد يكره: وقال

بأب المعرف

حو الففير، و هو هن يملك «الأبيلخ بصاباً» ولا قيمته من أي مال كان ولو صحيحاً مكتسباً، والمستكين وهو من لا شيء له والمكانب، والمديون الذي لا يمنك نصاباً، ولا قيمته فاضلاً عن دينه وفي سييل الله، وهو مقطع للغزاة أو الحاج وابن السبيل، وهو من له

أبو يوسف: لا يكره وهو الأصح، ولو ياعها للنفقة لا يكره بالإجماع، ولو احتال لإسقاط الواجب يكره بالإجماع، ولو قر من الرجوب بخلاً لا تأثماً يكره بالإجماع، والله سبحانه وتعالى اطم واستغير نفه العظيم.

بأب التصرف

هو في اللغة المعدل قال الله تعالى. ﴿ وَلَمْ يَجِدُوا عَلَهَا مَصَرَفًا﴾ أي معدلاً بحر عن صياء الحلوم، وعرفه الفهستاني اصطلاحاً بقوله : هو مسلم يصح في الشريعة صرف الصدقة إليه، هالمصرف اسم مكان ا هـ. قوله: (وهو من يملك ما لا يبلغ نصاباً) أو يملكه وهو مستفرق مر حاجته قمن نحفق قبه هداء أر هذا فهو فقير ومن له دين مؤجل على إنسان إدا احتاج إلى النفقة يجور لمه أنَّ يأخذ من الركاة قدر كفايته إلى حلول الأجل وإنَّ كان الدين غير مؤجل، فإنَّ كان من عليه الدين معسراً يجوز له أخذ الزكاة في أصح الأفاويل لأنه سنزلة الن السبيل، وإنَّ كان المديرة مرسراً معترفاً لا يحل له أحذ الزكاة. قوله: (ولو صحيحاً مكتسياً) الأولى عدم أخذ المن له مداد من صبر كذا في البدائم، قوله: (والمسكين) من الكون فكأنه ساكن من البعهد عبر متحرك وحر معجل يعشري فيه المذكر والمؤمث، وقد بقال مسكينه العرفهستاني. أوله: (وهو من لا شيء له) أي حلى المذهب بقوله تمالى: ﴿أَرْ مِسْكِينَا ذَ مَرْبِهُ﴾ وآيةُ السفينة اللترجم دراء وقبل تعريفهما على عكس ما ذكر هنا. قوله: (والمكاتب) هو معتى قوله تعالى: ﴿وَفِي الرَّمَابِ عَنْدَ أَكُمْ أَمَلِ العَلَمِ، ولا فوق بين العبدير والكبير خلافاً لتقييد العدادي بالكبير كفًا في حاشبة السيد، وكذا لا هرق بين مكانب الغني والعفير على الصحيح، ولا تدفع إلى مكاتب الهاشمي، وليس للمكاتب صرف ما دفع إليه في غير فكاك وقيته على ما يقهم من كلام صاحب البحر . قوله: (والمعيون) عر السراد بالعارم، وفي الظهيرية: الدقع للمديرة أولى منه اللغفير، والمراد المديون هير الهاشس، قوله: (وفي سهيل الله): أي وفعن في سبيل الله، فإن المصرف الشخص. قوله: (وهو مثقطع الغزاة) يعتج الطاء والعزاة جمع الغازي أي الذين عجزوا عن اللحوق يجيش الإسلام لفقرهم بهلاك النفقة، أو الدلمة، أو غيرهما فتحل لهم الصدقة، وإنَّ كانوا كامبين إذا لكسب يفعدهم عن الجهاد فهستاني، وهم بالاستحقاق أرسخ، وأولى لزيادة الحاجة بالفقرء والانفطاع زيلمي، وهذا الضمير اختيار أبي يوسف قال: في غاية

۶۷ کتاب الز کاه

حال في وطعه وقيس معه مال والتعامل عليها بعطى قدر ما يسبعه وأموانه والمعركي الدفع إلى كل الأصناف، وله الاقتصار على راحد مع وجود مافي الاصناف ولا يصح دفعها ذكافر وغني يعلك نصاباً، أو ما يساوي قيمت من أي عال كان فاضل عن حوائحه الأصلية وطفل غني ويني هائم ومواليهم، وأحتار الطعاري ودمها ليني هاشم، وأعمل لممزكي وفرعه،

البيان، وهو الأظهر، قوله (أو العاج) أي منظع الحاج ومر قول محدد، يقبل طلة الملم وعبه اقتصر في الظهرية، وقبل حملة القرآن الفقراء مصمرات، والحلاف في التصبير لا قي جواز اللفقع إلى المحميع مشرطه، قوله: (وابن المسبيل) هر المساس، وإضافته أدى ملاسف، وكل من كان مسافرة يسمى اس السبيل كامي قوله: (وهو من له مال في وطعه ولو له ما يكديه لوحته لا يجزى، الدفع إليه، وكذا لو كان كسوناً على ما ربي عر أصحاب كما شله القهدائي هو التكوماني والأولى أن يستقرص إذا قدر على ما اربي عر أصحاب كما شله المصدق بمنا مصل كالمقبر إذا فيتر على ما لا بالرحمة المصدق بمنا مصل كالمقبر إذا فيتر على ما يدم من المصدق بمنا في سكيا الأنهر، قوله: (والعامل)، أي إذا كان عبر ماشعي مشنق من الدمل، وهو فعال الإنسان بقصد، فهو أخص من الفعل، وقوله في الحيوان فهساني

قوله: (بعطن قائر ما يسمه وأهوله) بالرسط مد ذهابهم، وإبالهم ما داء السال بالبأ. ولا يجوز له أن يتيم شهرته في المأكل، والمشارب، وانسلاس، عهر حراء اكوره إنداءاً محقباً، وعلى الإمام أن يبعث من يرضي بالوسط، وإذا استنوفت كفات الزكاة، علا بزاد عني النصف لأل التنصيف فين الإنصاف بحراء ويحور للعامل الأحذ وإن كان عنباً لأبه فرغ نفسه الهذا العمل، فسحتاج إلى الكفاية قال، في المنتخ ونهذا التعليل بقوى ما بعب قلو فعات من أن طالب العلم بجوز له أحد الزكاة. وقو عنياً إذا ترع نفسه لإفادة العلم، واستفادته تعجره ص الكسب، والحاجة داهية إلى ما لا يقامت ! ها وسكت المؤنف عن المؤلمة فقوبهم لأنَّ الإعطاء الهم تسخ بقوله ﷺ لمعاذ في أحر الأمراء فخذها من أغنياتهم وودها في فقرائهم؟. قوله: (وله الاقتصار على واحدة الما ورد أنَّ النبي علي أناه مال من المددَّة عامطا، للمؤخة قلوبهم، فأناه مثل أخره فأعطاه فلغارمين بحر، وروى هي كثير من العدمعانة منام التعبيل الهور. قوله - (ولا يهمج بلمها لكافر) قال في فشرير، وشرحه، ولا تدمع لقمي وحار ديم غبرها، وغبر العشر، والمقواج إليه وثو واجبا كنفر وكفارة وهارة غلافأ للثاني وبه بفتيء ولا تحوز الصدقات بأسرها البعربي ولو مستأمناً، وجزم الريامي بجواز التطرع إليه. قوله: (وطفل خني) ١٨رأ ٢٥، او أنش ض حيَّاله أو لا على الأصبح لأمه يعد غنباً مغنى أبيه، والمراد بالطفل الدي لم يبلغ محلاف ولده الكبيرة ولو زُمناً وفي شت الغني دات الزوج خلاف، والأصح الجوازة وخرج طفل الغنية . ولو أبوء ميئة فتجوز إليه لأمه لا يعد فنياً يضاها، ولو انحاز إليها، ويجوز الدهع لزوحة العني الفقيرة. الوله: (ويني هاشم) أطلق السنع قدم كل الأزمان، وسواء في ذلك دفع معضهم رزوحته ومملوكه ومكانت ومعتق بعضه وكفن ميت، وقصاء دنته وثمن قن بعتق وقر طع يتجر لهي طنه مصرفاً، مظهر وخلافه أحزاء إلا أنّ يكون عبد، أو مكانه وكره الاغتله وهو أنّ بقصل للمقدر تصاب بعد قضاء درته ويعد (مطاء كل فرد من حيله دون نصاب من

لمعضى، وديم غيرهم لهيم، وجوز أبو برسف دقع معصهم ليمص وهو رونية عن الإمام نهر. قولد: (واحتار الطحاري دفعها لبس هاشم) واتفا روى أبر عسمة عن الإمام أنه بجوز الدمع إلى بني هائدم ابن رمانه الأن عوصها، وهو خسس الخمس الم يصل إليهم لاهمها الناس أمر الغيائم، وإيصالها إلى غير مستحقيها، فإذا لم يصل إليهم المعوص هادوا إلم المعوص وأثمره القهممنائي كذا في شرح الملتقي، وإمما حرست على مواليهم نقوله \$: اهوفي القوم من أهسهم، وإنا لا نعل لمنا الصدفة، وحار التطوعات من الصدفات، وعلة الأوقاف بهم سواء سماهم الوقف أم لا على ما هو الحق كما حققه في الناح، وتقييفه بما دائر بعيد أنه لا يجوز الهم دفع الصادقة الواجهة، ولو غير زكاة وفي انسيف ولا غرق في الداع بين الزكاة وغيرها كالمذور، والكفارات، وجراء العبد إلا خمس الزكاة، فيحيز صرفه إليهم وسوى الزينمي في المناح بين الراجهة، وانطوع، وأروجه في لا خيل في الذي حرمت عليهم السدفة.

قوله: (وأصل المحركي وفرهه) لأنَّ الواجب صيه الإخراج عن ملكه وثبة ومنقمة، ولم يوجد في الأصول والغروع والإخراج هن ملكه منفعة وإن وجد رقية، وهمها المحكم لا يخص الركاناء بإكل صدفة واجبة كالكفارات، وصدفة الفطر، والنذور لا بيجوز دفعها إليهيم، ومن سوى ما ذكر ينجوز اللغم إنبهم كالأخوة والأخوات، والأهمام، والمنمات، والأمران والخلاط العقراء، بل هم أولي لعد فيه من العبلة مع الصدقة، لما يعدهم الأقارب، ثم الجبران بحراء قوله ((رزوجته) انفاقأ ولا تدمع هي لزوجها عبد الزمام، ومالا ندمم إليه. قوله: (ومعلوكة ومكاتبة ومعتق بعصه) أما في العبد ومئنه المدير، علمدم التشفيك، وأما في المكاتب ومثله معتق البعص فلأن للسند في كسم حقاً قلم بنم التعليك. قوله: (وكفن فيت، وقضاء دينه، ولمن أن يعنق) قال في الدر نقلاً عن حيل الأشباء، وحيلة التكفين بها التصدق على مغيره أنم هو يكفل فيكون التراب لهما وكفا في تعمير المساجدة وقال في باب المصوفة، وهل لنفضر أن بخالف أمره فو أره والظاهر نعم. قوله: (اجزاء) لأنه إنما أتي بما في وسعاد والركاة حل الله تعانى، والمعتبر ميها الرسم. قوله . (إلاَّ أن يكون عبله أو مكاتبه) الآنه بالدلم إليهما ألم يخرجه عن ملكه، والتمليك ركن أفاده صاحب التنوير، وقيد بما دكو، لأمه أبر ظهر عناه أو كوله ذبياً، أو أنه أمره أو الله، أو العرائد، أو هاشمن أجزأه الثوله. (وهو أن يفضل فلقفير مصاب) وكاما بكر، ذلك بكر، إعطاء ما به يكمل النصاب حتى لو كان له ماتة ونسمة وتسون مرهبة فاعتقه مرهبة يكره ايضأن

۲۲ کتاب الرک:

المدفوع إليه، وإلا فلا يكوه وندت اغناؤه عن السؤال وكره نقلها بعد نمام الحول البلد أخر لغير تربيه وأسوج وأورع وأنعج للمسلمين عمليم والأهفال سرفها للاترب مالأفرب من كل دي رحم محوم منه تم جيوانه، تم لأهل محلقه ثم لأهل حرفته، ثم لأهل بلديم، وقال الشيخ أبو حقص الكبير وحمد الله لا نقبل صدقة الرجل وقريم محاويح حتى بيداً بهم فيند حاجتهم.

نتيه: نقل في المحر عن فخر الإسلام من أواه أن بتصدق بنوهم فاشترى به، منوساً فضوئها، فقد فصر في المحر عن فخر الإسلام من أواه أن بتصدق بنوهم فاشترى به، منوساً فضوفها، فقد فصر في أمر الصدفة الآن الجمع أولى من الثمويق، ولأن دعم الكثير أثمه بعمل الكرام، فكان أولى فال الله عنى إضافة الله تعالى يحب معلى الأمور، ويبغض سفسانها، وقد ذم اقد نمائي إعظاء القليل فقال تعالى : فإلا أو أولى تولى بالقليل فقال تعالى أن بظر إلى ما يقتصبه الدال في كل نقيو من عبال أو حاجة كدين، وثوب فلك في النهو: واقتضى كلامه أنّ الكثير لواحد أولى من توزيعه على جماعة الهوفي التموير وشرحه، ولا يعلى أنّ يسأل شيئاً من القوت من له قوت يومه بالقمل، أو بالقوة كانتصبح المكتسب، وبائم معظم إنّ علم حاله لإعانه عنى المحرم، ولو مال فلكون أو التناف من الكسب، والوسال فلكون أو محاجاً أنه.

قوله: (وكره نقلها) أي تحريماً، ولو إلى ما يرز منامة النصر. قوله: (يعد تبام المحولة) أما البعجلة، ولو انفير غير أحوج، ومديرن فنضي الكراحة بها يسر ولا يبني دفعها لمن علم أم ينفقها في سرف، أو معصبة، وقال أبر حفس الكبر أنه لا يصرعها ثمن لا يصني إلا أحيثاً أنه ينقلها في سكب الأمهر. قوله: (لغير فريم) أما نقلها للغرب، علا كراحة به لأن المدفع إلى الفقير منهم فيه هبلة، وصدقة. قوله: (وأحوج). لأن المنفعوه منها سدّ خلة المنحوج عن أولى بحر. قوله: (وأنفع للمسلمين بتعليم) قال في المدرج المنحوب إلى دار الإسلام أي ولو مع وجود المدهل المنفر تهمائي، ولا يكره بقلها من دار المحرب إلى دار الإسلام أي ولو مع وجود المسرف هناك. قوله: (والأفضل صوفها اللاترب المحرب إلى دار الإسلام أي ولو مع وجود المسرف هناك. قوله: (والأفضل صوفها اللاترب فلاتي أخوته الفقراد، ثم أولادهم، ثم أهمامه الفترية ثم أخواله المراد أي الأرجل المرأة كذا في كنافة الفرض، ومثل الرجل المرأة كذا في كنافة اللاس.

قنيه: المعتبر في الزكاة فقراء مكان السال، وفي الرسية مكان السوسي، وفي القطرة مكان المودي عند محمد، وهو الأصبح الأن رؤسهم ثبع الرأسة در والله سبحانه وتعالى أعلم واستحقر الله اللطيم.

باب مداله اللطر

نجب على حر مسلم مكنف مالك لنصاب: أو قيمته وإنّ لم يحل عليه الحول هند طلوع فجر يوم الفطر، ولم يكن للمحارة فارغ عن الدين، وحاجته الأصلية وحواتج عياله والممتبر فيها الكفاية لا التقدير، وهي تمسك وأثاثه، وثبابه وفرسه وسلاحه، وهبيه، للخدمة فيخرجها عن نفسه وأولاد الصغار القفراء وإنّ كانوا أغنيا، يخرجها من مالهم، ولا يجب على الحد في عاهر الرواية واخبر أنّ الجد كالآب عند خفه، أو نقره ومن مماليكه

يلب معثة اللطر

الفطر لعظ إسلامي والفطرة مولد، وأمر بها في السنة التي فرض عبها رمضاك قبل الزكاة، وكان 蟾 يخطب قبل الفطر بيومين بأمر بإخراجها، ولا تسقط بهلاك السال بعد الوخراب بخلاف الركاة. قوله: (تجب على حر مسلم) إنما رجبت لقوله ﷺ مي خطيته: الدُّوا هن كل حر، وهيد صنير أو كبير نصف صاح من بر، أو صافأ من شعير، أو صافأ من تمرة أخرجه أبر داود وتبب موسماً في الممر عند أصحابناه وهو الصحيح بحر كالزكاف وقبل: مصيفاً في يوم الفطر هيئاً، فبعد، تكون قصاد، واحتار، الكمال في تحرير، ورجعه في تنوير البصائر.. قوله: (مالك النصاب) علم أنَّ النصب ثلاث نصاب يشترط فيه النماه، وتتعلق به الركاة، ومناثر الأحكام المتعلقة بالمال الناميء ونصاب تجب به أحكام أربعة حرمة الصنفة، ووجوب الأضحية، وصدقة فلفظر ولفقة الأقارب، ولا يشترط ف النمو بالتجارة، ولا حولان الحول، ونصاب كليت به حرية السؤال، وهو ما إما كان هند، فوت يومه هند بعض، وقال يعضهم هو أنَّ يَمَلُكُ خَمِسَينَ دَرَهُمَا ذَكَرُهُ العَلَامَةُ نَوْحٍ ﴿ قُولُهُ: ﴿ مَنْكُ طَلَّوْحٍ فَجِرَ يُوم لَلْفَحْر ﴾ فعن مات قبله الو ولد بعده، أو أسلم لا نسب عليه كما سياني. غوله: (ولم يكن للتجارة) أي رانُ لم يكن للتجارة. قوله. (والمعتبر فيها) أي في حوالجه وحرائح هياله. قوله: (وأثاثه) الأثاث متاع البيت قاموس. قوله: (وإن كانوا أفنياه يخرجها من مالهم) عندهما، وقال محمد: لا تجب على الصغير العني، رمثل ما قبل في الصغير الغني يقال في المجتون الكبير الغني، والمعتود كما في الهندية وفطرة رقيق الصغير كالصغير، رفي البحر وتفقة الطفل الغني في مائه ا حم ولو لم يخرج ولي الصغير والمجتود الغنيين عنهما وجب الأداء طيهما بعد البلوغ والإفاقة. قوله: (وانحتبر أن البعد كالأب) اعلم أنهم جعلوا السبب في وجوب صدفة الفطر رأساً يعول ويلي عليه ولاية مطلقة، كما يأتي النبيه عليه، فأورد عليه الحد، إذا كانت نوافله مسفاراً في هياله لعوت الأب، أو فقره حيث لا يجب عليه الإخراج في طاهر الرواية نفد تحقق السبب، وثم تجب، وما قبل في دفع الإيراد: من التفاء السبب لأنَّ الولاية غير نامة لانتقالها لمه من الأب ٧٢٤ كتاب قراكاد

الله تقلعة، ومديره وأم ولذه ولو كفارا لا عن مكانسه ولا ولده الكبير وزوحته، وفن مشترك وكبّن إلا بعد عوده، وكذا المغصوب والمأسور، وهي بصف صاع من مراً وفقيقه أو سويقه، أو صاع تمر أز زبيسه أو شغيره وهو تعالية أرطال بالمعراقي ويحوز دفع القيمة، وهي الفضل عند وجدان ما يعتاجه إلامها أسرع لقضاء حاجة الفقير وإنّ كان زمن شدة فالحنطة، والشعير، ومة يؤكن أفصل من الدواهم ووقت الرجوب عند طموع نحر موم الفطر فسن

مكانت كولاية الوصى غير سدينا إذا الوصى لا يعوله من ماله مانلاف النحار إذا لم يكن له مال فكالأب قال الكمالة ولا مخلص عن الإبراد إلا بترحيح وواية الحسن من أنها على الحد. فصحت السببية كما دكوره و خناوهة في لاخبيار وحرى هابها في الدر - قوله - (لا هن مكانيه) لمدم الولاية، ولا تنجب عني المكانب لأرَّ لأرَّ ما في يدرُّ لمولاء من قوله: (ولا وقد الكبير). أي الغنير، وإذَّ كان من هياله الإنمدام الولاية، ولم أدن عنه مغير إن عالنباس عدم الإحرام كالزكاة، وهي الاستحسان لإحراء قصوت الأفن عادة ذكره العلامة نوح. قوله (وزوجته) لعدم الرلاية الكاملة مليها، وقو أدى هنها بلا إذن جاز ستحساناً للأدن عادة كالوقد الكبير، وزنَّ كان في عباله، وقبد به إشارة إلى أنه أو دفع من الزرجة الناشرة، والصعيرة التي ثم تزف، راس الأمن الكبير الذي لم يكن في عياله لا يحور عمهم إلا بالأمر كما يقبده الفهمساس. وهل حكم الأحسى إد كان في عباله حكم أنوك الكبير، ومقتضى ما في النحر عن الظهيرية الحرار كذا في كناية الدر " قويَّة: (وقن مشترك للغ) لقصور الولاية والسؤنة في حق كن واحد مسهما، وهذا ه.د. الإمام، وقالاً - أجب في العبيد المشتركة على كل من الشوبكين نظرة ما بحصه من الوؤس دون الأشقاص نهر، فلو كانت العبيد تسعة مجت عندهما في ثمانية طفة كدا في سكت الأنهر. قوله: (وكلة المفصوب المأسور) ولا تجب على ميدهما إلا بعد مودهما فتحب لما يعني كما في الشويل. قوله: (ألو زميب) جمل الزميب كالتمر فواءًا، وهو ووايه عن الإمام ومها يغني أحا في البرهان والرومية الأحرى عن الإمام أنه كالمر - قوله - (وهو تمالية أرطال بالعراقي) والرطال العواقي ماته وتلاثون يرهما بالصاع ما بسم ألقاً، واربعين درهماً، وقول أن يوسف العساع ما يمدع خفسة أوطال وثلثا مراهه بالترطل رطل المدينة، وهو تلاتون أسدو، أو وحل الحواق هشرون أستاراً، عيكون المجموع على الفولين مانة وسنس أستاراً والأسبار منة دراهم ونصف، ويعملهم جعل الخلاف حميقياً، وما لم ينص عليه كذرة وخبر تعتبر فيه الفيمة، وصدفة العطر كالزكاة في المصارف، ولا تجوز للذمر على المعنى مه، وهل يعنم الصاع أو تصعه بالوزاء، أو الكيل طريقتان ذكرهما الزيامي. قوله: (ويحوز دفع القيمة) قال في أتنوم وجاز دفع القيمة ني زكاة وعشر وخراج، وقطرة ونعر وكفارة غير الاعتكاف العد قوله الاعتداد وجدان ما يمعناجه) أي الفقير أي من هذه الأصناف التي تنفرج منها الفطرة بأن كان الزمن ذمن خصب. قوله: (القضاء حاجة الغفير) في وحاجة الغفير منتوعة -قوله. (وما يؤكل) أي ولر من غبر مذه

كاب⊄كة 240

مات، أو افتقر قبله أو أسلم، أو اختس، أو ولد يعده لا تلزمه، ويستحب إخراجها قبل الخروج إلى المصلل، وصبح لو قدم أو أخر والتأخير مكروه ويدمع كل تمحص عطرته لفقير واحد، واختلف في جوار تعريق قطرة واحدة على أكثر من فقير، ويجوز دفع ما على جماعة لواحد عمل الصحيح، وإنه الموفق للصواب.

الأعياد بأن يدفع عنها بالفيمة. قوله: (قبل الخروج إلى المصلي) بعد طلوع فجر الفطر حملاً بأمره وفعله فيخ در قوله (وصبح لو قمع) أي ولو قبل ومضال على ما عليه عامة المسود، والشروح، وصححه غير واحد ورجمه في النهر، ونفل عن الوموالجية أنه عالمر الرواية نكان هو السدام در . قوله: (أو أخر) فوقتها موسم لا عصيق إلا هي اسر العمو، وهو قول أصحاب ويه قالمت العامه: سائع، قوله: (واختلف في جواز نفويق فطوة واحدة على أكثر من فقير) وحلى طحواز «لاكثر والمحيط وتسهم الريمي في الطهار من غير ذكر حلاف، وصححه في الرهان فكان هو المدهب، والامر في حيث أغومم الطهيم عبد الأورية دو.

فوع: من سقط عنه الصوم بعقر لم بسقط فطرته وقالوا غي إحراحها قبول النصوم. وانتجاع والفلاح والتحلة من سكوات النعوت، وحدات العدر، والنيه فيها عند الدفع، ويكفي رجودها عند العراء على الطاعر كما في الركاة والله سبحانه وتعالى أخلم وأستعفر الله المطهم.

كتاب الحج

هو زيارة بقاع مخصوصة بقمل سخصوص في أشهره، رهي شوال وذر القعدة، وعشر

كتاب الحج

بقدم البدء وكسرها لغة القصد إلى معطد لا معلق أنفصد كما طنه بعضهم در واحتلف هن كان في شريعة من قبلنا واحبة، أم لاء والتسجيع أنه لم يحب إلا على هذه الأمه، وفي حاشاة العلامة ترح اختلف العلماء فتي السنة فتي فرض فيها النجج، والمشهور أنها سنة مت، وهو العبجيج وقبل: منه خسن وقبل سنة بسع وصححه الفاضي عيض، وقبل: فرض قبل الهجرة وهو لعيد وأبعد منه قول بمضهم أنه هرض سنة عشر أخرع البحاوي على ويد من أرقب: أنَّ النبيل 🕿 حج بعدما هاحر حجة واحدة، وأخرج الدارفطين هن حابر بن هيد الله قال همج رسول الله ﷺ تلاك حجج حجتين قبل أن يهاجر وحجة قرن بها عمرة، وكالت حجنه بهديها هاجر مننة عشر، وسمج أبو يكو الصديق في السنة التن قبلها صنة بسع، وأما سنة تسان، وهي عام الفنح فحج بالناس قبلها هناب بن أسهد ا هـ، وهو الذي ولاء ألنبي ﷺ أمبرأ سكه معد الفنح، وذكر منز على أن ﷺ حج قبل أن يهاجر حججةً لا يعلم عدهما، وقال ابن الأثير: كان بحج كل منة قبل أنَّ مهاجر معنى إلا أنَّ يسنع من ماتع ييتبغي كمرية النحج، أو الغزو أنَّ بـــــــأنان أسيء فإلا خرح بسون أفان مع الاحتياج إليه للمقدمة أشماء وتسلء يكره والأحداد، و لجدات قالأبوين عند فقدهماء وللأب منعه إذا كان صبيح الوحه حتى لمتحي وإنَّ مشفَّتي عن خدمته كلد يستفاء من النوازل وفي الغناوي؛ العلام إذا كان صبيح الوجه لا بحرحه الأب من بيت، وإنَّ كان بالغاَّ كما لا يخرج بنه لأن البنت بشنهيها الرجال نقط، والأمرد إن كان صبيح اللوجه بتشهيه المرجال، والنساء معاً فالفتنة فيه من المجانبين، وبنسمي أن مستأذن وم الدين، والكفيل ويستخبر في عل يشتري، أو يكثري، وهل يسافر برأ، أو بحرأ، وهل يرافق فلاناً أو فلإناً لأن الاستبغارة في الواجب، والمكروه والحرام لا محل لها نهر، ويمد بالنوبة مراهباً

كثاب السبح ٧٢٧

دي العملة فوض مرة على القور في الأصبح، وضروط فرضيته شابية على الأصبح الإسلام. والعفل والبلوغ، والحربة والوقت، والقدر، على الراد ولو بسكة بلفقة وسط والقدرة على واحلة معتصة بدء أو على شق محمل بالعلك، أو الإجارة لا الإباحة، والإعارة لعبر آهل

شروطها من رد المطالع إلى أملها عبد الإمكان وفضاهما قصر فيه من المبلات، والتدم على تعريطه والحرم على أنَّ لا يعوم والاستحلال من ذوى الحصومات والمعاملات؟ هرمن السيد ملحمية. قوله: (يقام مخصوصة) عن الكعبة وعرفات قوله، (بفعل مخصوص) بأن مكون محرماً بنية الحج منابقاً، وطائماً في زمن من ابتداء طلوع فجر النحوء ويستد إلى أحو العمر والذأ في زمن من زوال بوم عرفة إلى طفوع فحر الفحر. قوله: اليعي فعوال اللخ) فالفة التوقيف بها أنه لمو فعل شيئاً من أفعال النعاج حارجُها لا يحزبه. ولمَّه يكره الإحرام قبلها، وإنَّ أمن هلي خسم من المحظوم الشيهة بالركل، وإطلافها يفيد التحريم دور. قوله (وفير القعدة) بفتح الفاف وكسرهة درو. قوله: (فرض مرة على ظفور) عبد أبي يوسف، وفي الممر عند محمد أعلم أنَّ وقت الممر في اصطلام الأصولين يسمى مشكلاً لأنَّ فيه جهة المعيارية والفولية، فمن قال: بالفور لا يَفول: بأن من أخره عن العام الأول يكون قعله قضاء، رمن قال بالتراحي لأ بقول بأن من أخره لا يأتم أصلاً كما إذا أخر الصلاة عن الوقت الأول، بل جهة المعيارية واجحة عند الغائل بالغور حنى أنَّ من أحر يمسق، ونرد شهاهته لكن إذا حج بالأخرة كان أداء لا قضاء وجهة الظرفية واجمعة عند القاتل بخلافه حتى إذا أداه بعد العام الأول، لا بأنم بالمأخير، لكن لو مات، وتم يحج أثم أيضاً عند، در. قويد: (الإسلام) فلا يجب على الكافر حي الو مثل ما يه الاستطاعة، ثم أسلم بعدها افتفر لا بنيب عليه شيء بثلث الاستطاعة محلاف ما لو ملكه مسلماً، فدم يحج حتى انتخر حيث يتقرر وحوله ديناً في ذمته ذكر، العلامة نوح عن الفنح، وهذا على أنَّ الكفار عير مخاطبين بعروع الشريعة، وقال العراقيون، بحاطبهم: فبكون على فولهم من شرائط الصحة الخوله: (والعقل والبلوغ والعربة) إنما اشترطت هذه أما روى من امن عماسي قال: قال رسول الله ﷺ: •أيما صيل حج تم يلغ الحنث فعليه أن يجمع حجة أخرى وأيسا أهرابي حج، ثم هاجر نعليه أنَّ يعلج حجة أخرى رابًّا هيد حج، ثم أعنق فعليه أنَّ يعجج حجة أخرى، وأهلم أنه لا يجب هليه وأنَّ أنن له مولاه قلو حج بإذن مولاه، "و يقبره لا يقع من حجة الإسلامة ألماده الملامة نوح. قوله: (والوقت) أي وقت الطواف، والرفوف ويحتمل أل المراد الوقب الذي يحصل ب الحجء وهو يختلف باختلاف البلدان. قوله: (والقدرة على المزاد) الذي بصح به بدنه فالسعناد فلحلو وتحوه إذا قدر على خبر وجبن لا بعد قادرة در. قوله: (بغفة وسط) أي من غير إسراف، ولا تقتير . قوله: (على راحلة مخصة به) عاد لم يقدر على وكوب السفت السترط الغدرة على المحارة فاله صاحب البحر: عند ذكر الراحلة أنه لو قلو على غير الراحلة من بدئ، أوحمار لم يجب، ولم أره وإنما صوحوا بالكراهة قال أبو السعود

مكة ومن حولهم إذا أمكنهم المشي بالقدم، والقوة بلا مشقة وإلا قلا بد من الراحلة مطاقأه وتلك القدرة فاصلة عن نقلته وتقفة عباله إلى حين عوده وعما لا بد منه كالستراء، وأناته وآلات المحتوفين وقضة الدين ويشترط العلم يقرصية العج لمن أسلم بشار الحرب أو الكون يدار الإسلام (وشوط وجوب الأداء) سمسة على الأصبح (صحة البدن وزوال المانع) العملي (عن اللماب للحج، وأمن الطريق وعدم قيام طعاة وخروج محرم) وأو من رصاع، أو مصاهرة (مسلم علمون حافق حافق حافق المائغ برأ وحراً

لمي حاشية الأشباء: تصريحهم بالكراهة يدل على عدم الرجوب إذ لو كان واجباً لما تمره لأن الراجب لا ينصف بالكواهة، وتمانه تبه. قوله: (لا الإباحة) للو وهب ته النه ما لا يحج مه تم يبهي قبوله الأن شرائط الوجوب لا يحد تحصيلها. قوله: (لغير أهل مكة) مرتبط بقوله: والقفرة على ونجية. قوله: [[ذا أمكنهم المشي) فيجب هايهم للبهه بالسمى إلى الجمعة. شوله؛ (إلى حين هوه) وفيل: معده بهوم، وقبل: يشهر در "قوله: (كالعنزل) أي زمرته، ولا يلزم بيع ما سنغني عنه من يعفن منزل بيجيع به نعم مو الأمصوء وكشا لا يعرمه لوكان عنده ما لو المشرى به مسكناً، وحادماً لا ينفي بعد، ما يكمي المحم كمنا في العملاصة، وقالو، لو الم ينجع حتى أتلف ماله وسمه أن يستقرص ومحج وتو غمر فادر عش وفائه، ويرجى أنّ لاً بو خذه الله بدلك أي لو ننوباً وفاء، إذا قدر كما فيد مه في الصهيرية. قوله: (أو الكون بعلو الإسلام) وإنَّ لم يعلم فيكون وجود، في دار الإسلام علماً وحكماً سواء نشأ على الإسلام، أو لا وكرَّ، فلسيد. قوله: (صحة اليفق) أي مع البصر - قوله: (وزوار العالم النعسي عن اللَّعااب) كالمعيس، وكدا يشترط أذً لا يكون حائفاً من منطان يصلع سه. قوله: (وأمن الطريق) بأن يكونُ العالب السلامة، وتو بالرشوة، وقتل بعض المجاج حمر، قوله: (وهلم قياء الممة) من طلاقي بائن، أو رجعي، أو ودة لقوقه تعالى: ﴿لا يخرجوهن من بيونهـر﴾ المقلاق - 15 والحج يسكن أدؤه في وقت آخر غارة البيان. قوله: (وخروج محرم) ولو عبداً أو فعياً لا أمرالها وقوا عجوزأه ولنحب لعلة المحرم عليهة لأله محيوس عبيهاه وليس لزوجها مثمها عن حجة الإسلام، ولو حجت بلا مجرم جاز مع الكواحة بور. قوقه. (مسلم) الأولى أنَّ بقول غير مجوسي كما في الننوير لما من أنه يكفي الذمن. قوله: (مأمون) حرج القامل فؤه لا يحفظ كالسجرمي. قوله: فيالغ) شعر من كالبالغ حومرة. قوله. (أو زوج لامرأة في سفر) اختامه في إِنَّ الزوج أنَّ المنجرم شوط الوجوب، أو شوط الأواء على حسب "حالافهم عن أمن العريق، وتظهر شمرة النفلاف في وجوب تومية، وفي وجوب تفقة المحوم، وراحلته إذ أمن أنَّ يحج معها لا يكرُّاه منها، والرَّاحلة، وهي وجوب كرَّوج عليها ليحج بها إنَّ لم تبيط معرماً فمن قال هو شرطُ الوجوبِ وصنعته في البدائع فاله: لا نجبِ عليها شيء لأنَّ شاروط ، وجوب لا يعمل تحصيلها، ولذا لو لمبيح له الصال كان له الاستناع من القبرل عنمو لا يجب الحج عليه،

کناب النبع کتاب النبع

على الدمني بدء ويصح أداء فرض الحج بأربعة أشباء للحر الإحزام والإسلام، وهما شرطان ثم الإثبان بركتها وهما الرقوف محوماً بعرفات لحظة من روال يوم الناسع إلى ضعر يوم النحو بشرط عدم الحساع قبله محرماً والمركن الناسي هو أكثر طواف الإفاضة في وقده وهو المنح ما بعد طاوع خجر انتحر وواجبات الحج إنشاء الإحرام من الميقات ومد الموقوف بعوفات المحاورة وغير يوم النحر، وقبل طلوع انشسس، وومي المحار وذبح الخارف والمحتم إلحالي وتخصيصه بالحرم، وأيام السحر وتقديم الرمي على الحلق ربحر لغارف والمحتم يبنها، وإيقاع طواف الزيارة في أيم النحر والسمي بين الصفا والمورة في أشهر الحجم وحصوله بعد طواف منذ به والبشي به لمن لا عدر له وطامن المسابين من المحجر الأسود، ولنيامن المحتم الأسود، ولنيامن غيد والعشي قبه لمن لا عدر له والطهارة من الحدثين، وستو المجورة، وأنن الأشواط بعد ضعل الأكثر من طواف الزيارة، وذرك المحطورات كليس الرجل المحبط، وستر وأسه ضعل الأكثر من طواف الزيارة، والرك المحطورات كليس الرجل المحبط، وستر وأسه ضعل الأكثر من طواف الزيارة، والرك المحطورات كليس الرجل المحبط، وستر وأسه ورجهه وستر المواذ والإشارة إليه،

ومن قال. أنه شرط الأداه: أوجب عليها جميع ذلك. قوله. (وهما شرطان) أي للصحة. قوله: (يشرط عدم الجماع قبله محرماً) فإن أهل ذلك نسد حجه وعليه أنَّ يعضى فيه كالمسجيم، وأن ينصى من قابل. توله: (هو أكثر طواف الإقاضة) وهو أربعة أشواط والثلاثة الباقية واجبة يجبر تركها بالدم. قوله: (وهو ما يعد طلوع فجز التحر؟ إلى أخر العمر، والواجب غمله أبام السحر. قوله: (إلى القروب) الغاية داخلة في المغيالان الواجب إدراك لحظة من الليل إِنْ وَقَفَ مِهَارَاً. قوله: (والحاق) أي، أو التفصير ، قوله: (وتخصيصه) أي الحلق، قوله: (وتقليم الرمي) أي عند الإمام، قوله: (بيتهما) أي بين الرمي والحلق مهو حلى ترتيب حروف وذح. قوله: (وحميوله) أي السمى، قوله: (ويقةه: السمى من الصفاء قلو بدأ بالمووة لا يعتد بالشوط الأول في الأصبح) قوله. (وطواف الوماع) أي للأناش. قوله: (ويشامة كل طواف بالبيت من الحجر الأسود) قبل: فرض للسراظية، ولبن: سنة. قوله: ﴿وَالطَّهَارَةُ مِنَ الْحَدَثِينَ﴾ على المذهب فبل: والحبثية من ثوب وبدن ومكان طواف، والأكثر على إنها سنة مؤكد. قوله: (ومشر العورة) ويكشف ربع العضو فأكثر بجب الدم، ومن الواجب صلاة وكعنين لكل أسيوع من أي طو ف كان فلو تركها هل عليه دم؟ قبل أهم فيوضي به، ومنه كولا الطواف وراه العطيم. قوله: (وترك المحظورات الح) الضابط ألَّا كل ما يجب بتركه دم فهو واجب. قوله: (كليس الرجل المخيط) وجاز للمرأة. قوقه: (وستر رآسه) هو وما يعده بالجر بالعطف على نس. قوله. (والرقت) ذكر الجماع بحصرة النساء. لوله: (والقموق) أي الخروج عن طاعة لله فإنه من المحرم أشنع، قوله: (والجدال) أي السخاصمة مع السكارين والرفقة، قوله: (والإشارة) أي في الحاضر.

۷Τ٠

والدلالة عليه وسنن الحج سها الاغتسال، ولو قحائض ونفسه، أو الرضو، إنا أواد الإحرام، وليس إزار ورداء حقيلين أيضين، والتطب وصلاة ركعنس والإكثار من التلبية بعد الإحرام، وليس إزار ورداء حقيلين أيضين، والتطب وصلاة ركعنس والإكثار من التلبية بعد الإحرام، اقعاً بها صوئه من صلى، أو علا شرفاً أو هبط وادياً، أو لفي وكباً وبالأسطر ، وتكريرها كلما أخذ فيها. والعملاة على النبي يُقِيّق، وسؤال المعنة وصحبة الإبرار، والإستعادة من النال، والقمل للحول مكة ودخولها من نام المعلاة نهاراً، والتكبير والتهليل تلقاه البت الشريف والدعاء بما أحب عند رؤيته، وهو مستجاب، وطوئف القدوم وقوض غير أشهر المحج والإضطباع فيه والرمل إن سمى بعده في أشهر المحج والإمراق بين السؤلف بين السيلين الأخضرين قارجال، والعشي على هيئة في ياتي السعي والإكثار من الطواف

تُونُه: (والدلالة عليه) أي في الخائب. قوله: (واقتحاتهن وتقسام) فهر للنظافة والنيسم له عند المجز ليس مشروع، وينوي به الإحرام ليحصل الأحر الثام، وشوط لنيل السنة أن يحرم. وهو على ظهاره، وهو أفصل من الوضوء، قوله: (وليس إزار يرداه) أولهما السنم المول، وتانبهما المنتر الكنفين، فإن العبلاء مع كشفهما، أو كشف أحدهما مكروهة مؤلا على. قوله: (جديدين) مشمهاً مكافئ المنت، وهما أفضل من النسيلين، وموقه: أبيضين هو أفضل من لهان آخره وهذا بيانا للمنتاء وإلا فستر العورة كاف. قوله: (والتغيب) أي لـانه لا ثربه وله أنّ يتطبب بما نيفي عينه بعد الإحرام خلافاً لمحمد، قوله: (**وصلا: ركمتين**) ينوي فيهما منه الأحراه للحرز فعليلة السنة بفرأ فيهما بالكافرونء والإحلاص لحلهثء ورد بدلك ولمنا فيهما من البراءة عن الشوق، وتحفيق التوحيد، ويقول بعد الصلاة: اللهم إني أربد الحج، أو الممرة؛ أو العجر؛ والممرة، فيسرهما لي، وتضفهما من ولمي الأفراد يقرد. قوله: (وافعاً بها صوف) أي وقعاً وسطاً. قوله: (وتكريرها) أي للإثاء وثوله كلما آخة فيها أي شرع فيها. قوله: (والعبلاء) مطف على التلبية، قوله: (رصعبة الأبرار) أي في جنة النبيم، قوله: (ودعركها من باب المحلاة) أي من ثنبة كذاء بالفتح والمد النبية العليا بأهلى مكة هند العقيرة، ولا يتصرف التعلمية، والتأنيث ونسمى تلك الحجة المعلى " هرمصباح ذكره السيد، وفي نسبخ المعشى، وهو الأولَى، وترك الحاج ذلك في هذه الأيام، الوله: (والتكبير والتهليل) أي حين مشاهدة البيت المكرون ومعناه الله كبر من الكمية، والنوحيد لئلا يقع نوع شرك دو. لموله: (وطواف القدوم) أي للأفاقي. قوله: (والاضطباع) هو أنَّ يجعل قبل شورعه فيه رداء، نسمت إبطه الإبسن ملفهاً طوق على كنفه الأيسر ومو سنة. قوله: (والرمل) هو العشي بسوعة مع نفارت الخطأ، وعز الكنفين في التلاتة الأون استناتاً، علم تركه، أو نسبه في الثلانة الأول لم يرمل في الباني، ولمو رَحمه الناس، وقف حتى بُنبد فرجة. قرقه: (إن سعى بعده) فظاهره أن لا يطلب الرمل في طواف الفقوم إلا لمن آراد السعى بعده، وسيأتي له دلك في الفصل الآتي. قوف: (المبيئين الأخضرين) المتخذين في جمار البيت. قوله: اللرجال) راجع إلى الرمل والهر وله. طوله:

رهو أفضل من مملاة المعل فلأماقيء والحطية بعد صلاه الظهر بوم سامع الحجة بمكة، وعبي خطبة واحدة بلا حلوس يعنم الساسك فيها والخروج بعد ظلوع الشمس يوم التروية من مكة لمبيء والمبيت مهاء المرالخروج منها عد طلوح الشمس يوم عرفة إلى عرفات. فيخطب الإمام معد الروال فبل صلاة الظهر والعصر محمومة حمم تقديم مع الظهر خطبتين يجلس بيمهما والاجتهاد في التصرع والعشارع، والبكاء بالدموع، والدعاء للمبس، والوالدين . والإخوان المؤمين مما شاء من أمر الدارين في الحممين والدفع بالسكينة والوقار بعد اللمروب من عرفات، والذرول معزدلمة مرفعها عن بعلن الوادي لقومه جمل فزح، والمعبيث مها ليفة النحر والعبيت بمني أيام مني محميع أمتعته. وكره نفدهم ثقله إلى مكة إذ ذلك، ويتعمل مني عن بعيده ومكة عن يساره حالة الوفوف لرمي الجماره وكونه راكباً حالة رمن حمرة العقبة في كل الأباع، وماشيةً في الجمرة الأولى التي تلي المسجد، والوسطى والقيام هي بطن الوادي حالة الرمن، وكون الرمن في اليوم الأول فيما بين طلوع الشمس، وزوالها وفيما مين الزوال وغروب الشمس في بافي الآيام، وكره الرمن في البوم الأول والوابع فيمه مين طفرع المحر والشمس، وكره في الشالي الثلاث وصلح لأنَّ الليالي كلها تابعة أحد معدها من لأيام لا الليله التي ثلي عرفة حتى صح فيها الوفوف معرفات، وهي لينة العيد، وليالي الرمن الثلاث فإمها ديمة مما فبلها، والمباع من أوقات للرمن ما بعد الزواق إلى غروب الشمس من اليوم الأول وبهذا علمت أوقات الرمن كلها جوازةً؛ وكرافة واستحياباً، ومن

(وهو أنضل الغ) وعكم الدنيم بالدر من الموسم، ولي عبره الأفسل له الطواف أيضاً دكره مالحب الدور. قوله: (بعد صلاة الظهر) مالحب الدور. قوله: (بعد صلاة الظهر) وكره فيله عزر، قوله: (بعد صلاة الظهر) وكره فيله عزر، قوله: (بعد صلاة الظهر) وكره فيله عزل الدور، قوله الغروبة) هو نامن في الحجة. قوله الإلل هرفات) من طريق ضبه قوله الصحيحة) حال من العصر، قوله الإطفيق منهما فيهما المناسك الذي هي إلى الغضة الثالثة، وهي الوفوف بعرفة واستردلته والإفاضة منهما ورمي جدرة المنزدلته والإفاضة منهما يقوله والاحتهاد التي مولد (والتزول بمؤدلهة) وكلها موقف الإبطن محسر، وهو معلوم. قوله الإبطن محسر، وهو معلوم. قوله الإبطن محسر، وهو معلوم. قوله الإبطن محسر، وهو معلوم. والأسم أنه المعشم خاص فقوله الإبطن معتمن مرتفع، والأسم أنه المعشم خاص فقاح لا يتصرف للعلمية، والعدل حن قازح معدى مرتفع، والأسم أنه المعشم حمل نحو نقله حقفه لشعل فله، وهذا إذا أمن عي إيفاته في منى وإلا فلا كراهة المتقديم في نقلهم أن كراهة المتقديم في نقله المتوربة الأن عمر أدب السيد. قوله: (التي نقي عرفة) أن نائي بعد يوم عرفة.

الداء ها ي الدورة بالدج . والآفل مده ومن ها ي الشوع، والدينة ونقران مقدا ومن لدية المحتفظ بوم السحر مثل الأولى معلم فيها يقية المتناسك، وهي ثابتة خطب العجم، ويعجيل الدين الدو إذا أراده من ونتي فين عروت الدين بورات الدين مثر وي أقام بها حتى عربت الشيس من البوم الذي مثر وي أقام بها حتى عربت الشيس من البوم الذي عشرة البوم الزمه رهيم، ومن السنة البزيال بالمحتملية ساعه بعد وتحاله من متى و هرب ما أرابع فرات في الدين والدئيل البيت والنظر إليه قائماً والعاب منه على وأسم، وسئر جميده وهو أنا بماء ما راد وهو أنا بماء ما ارد ووجهة طبه و والدئيت بالأستور ساعة دائماً منا أحب، وتقبيل عندة البيت ودخوله بالأدب والنظيم لم لدلم بين هليه إلا أعظم الغربات، وهي ريارة السي يؤلا وأسحته همه عدد والعملية في ما ما مدة بي شاء حدود من مكة في باب سبيكة من الدية السفل، وسندكر الربارة فعيلا على حدة بي شاء ديا شام.

نصل في كيفية ترتيب أنمال المج

إذا أراد الدخول في النجح أحرم من السيدت هرابع، فينتسل، أو يتوصأه والعسق، وهو أحد المنظيف فتعتدل الامرأة الحاصق والنعسة إذا لم يعمرها ويصنحك كندر البطاقة بعض الطفر والشارب ونتما الإبطار وخلق العانمة والحماع الأهل والدهن، وأو معبدًا والمبرر

قوله: (والمنتفة والقرن) أي إلا كل سهما، قوله، (فقط) أما مني الجدود، ولا يأكل مني أوله: (لزمه ومه) وإنّ فقط الرمي فيه على الروان جار بنّ وقت الرمي فيه من العجر إلى المروات، وأما في الثاني واقتلت فعل مروان إلى طنوع الشمس درا قوله: (بالمحجمية مصم معتمنيان الأبطح والبسب المغيرة منه، وهو موضح منزب مكه يقبل له الأعلام دو مناس والتحجب النزول فيها وفكر في المبسوط له سنة عالنا حتى تراثرك يصبر منها أماذ ما كان الرواة (والتحقيق) أي الإعلام من فإنه علامة الإيمان، قوله: (واستقبال النبيت، والنظر إليه) أي حال الشرب، قوله: (النزام المعترم) وهو ما بين العجر وباب النبت الوقة الولتشيش) أي الأمل عليه المناسبة المعترم وباب النبت الوقة الولتشيش أي الدين المناسبة والمعترم الله العظيم،

نصل: في كيفية ترتيب أفعال الحج

قوله. (كرابغ) مو يكسر الموجدة واد بين الحرب قريب من النحر، وهو قام الحجنة بديء منيل على بستار الداهم، إلى مكة الحولة؛ (ولو مطبية) ولا بصر بغة التر الطب مد. الرجل إزاراً ورداه جديدين أو عسيلين والجنيد الأبيض أهضل ولا يزره ولا يعقده ولا يخلده فإن قعل كره ولا شيء عليه، وتطيب وصل وكعنين، وقل: اللهم إلي أويد الحج نبسره في، وتقيله مي ولب دير صلاتك تنوي بها أنسج، وهي قيك اللهم إليك لا شريك لك لبيك إن الحجد والنعمة والعلك لك لا شريك لك، ولا تقص من هذه الأنفاظ شيئًا، وزد فيها لبيك وصعديك والخو كله بين يديك لمك والرعمي إلىك، والزيادة سه قإذا البيت للوباء فقد أحرمت فائل الرفت، وهو الجماع، وقبل ذكر، بحضرة النساء، والكلام الفاحش، وقضوق والمعاصي، والجلال مع الرفعاء وقبل ذكر، بحضرة النساء، والكلام والدلائة عليه ولمن العجم والمعالم والمختل والمنعمل وفير هما وشر الهيا وحلق الرأس والوجه ومن الطيب وحلق الرأس والنبية ومن الطيب وحلق الرأس والنبية منى عليت، أو علوت شرفاً، أو هيطت وادباً، أو لقيت ركباً، وبالاسحار وانعاً صديك بلا جهد مضر، وإذا وصلت إلى مكة يستحب أنَّ مغتمل، ويستحب أنَّ مغتمل، والمها ملائة على النبي في مناهداً بالمزام عنه متواضعاً خاتماً ملبياً علا معالم على مناه المعلا معبلاً عنى النبي في منتخب المزام عنه متواضعاً خاتماً مبياً على المعرب النَّ معتملة أمل مناهداً المورد مكبراً مهلا أمها المناه المعبد المورد مكبراً مهلا أرافعاً أحبت خات مستجه عند رؤية البيت المكرم، ثم ضنقيل الحجر الأمود مكبراً مهلا أرافعاً أحبت خات منتجه عند رؤية البيت المكرم، ثم ضنتجل الحرود مكبراً مهلا أرافعاً أحبت خات منتجه عند رؤية البيت المكرم، ثم ضنة إلى الحجر الأمود مكبراً مهلا أرافعاً أحبت خات المحدد المحرود مكبراً مهلا أرافعاً أحبت غات والمها أرافعاً أحباء المحدد المحرود على المحدد المحرود المحدد المحرود المحدد المحدد المحدد على المحدد ا

قوله: (ولا يزره) أي بازراره، وقوله: (يعقده بأن يعقد طوفيه ببحضيهما» وقوله ولا يخلفه بنحر مغية بدخله خلابه. قوله: (تتوي بها المنع) ببان الملاكمل، وإلا فيصح السج بمطاق البقه ولر يقلبه بشرط مفارشها لذكر بقصد به التعظيم كتسبيح، وتهليل ولو بالقارسية، وإن أحسن العربية، والنالية على المذهب در. قوله: (وها النطح كتبيح، وتهليل ولو بالقارسية، وإن أحسن وأحبت نفادك إقامة بعد أخرى، وأحبت نفادك مرة بعد أحرى مثلا على، والثقبة المتكرير وانتصابه بفسل مفسير مأخوذ من ألب بلمكان، ولمه بنا أقام به. قوله: (إن المحسل، بكسر الهمرة وتفتح در فوله: (ولا تقصى من عفه الالفاظ شيئاً) وإنه مكروه، ويكون مسياً بزكها، وترك وفع المعوت بها، قوله: (ولا تقصى من أو إطبعك إطاعة بعد إطاعة. قوله: (وسعنيك) أي الفراعة، والسئلة فاموس. قوله: (والزهادة منة) في النهر أنها مندوية فإنّ أبهد بالمنة مطلقها، فلا تنافي أداده السيد. قوله: (والبحاصي) عطف تفسير، قوله: (والمخبئ) إلا أنّ لا يجد نعلين فيتطعهما أمغل من الكعبين كره. قوله: (وشد الهميان) بكسر الهاء ما توضع فيه الدراهم، ومثله المنطقة، والمسبف عدد الدراهم، ومثله المنطقة، والمسبف نعلاً، قوله: (والمناب مؤله: (والمناب عالم المنطقة، والمسبف نعلاً، قوله: (من صطاء إنه الله كان إذ وله، نعلاً، قوله: (وله مستجاب عند رواية) عن حطاء إنه الله كان إذ مناب رقوله: (هن صطاء إنه الله كان إذ

يدبك كما في الصلاة، وضعهما على الحجر وقبله بلا صوت من عجر عن ذلك إلا بإيذه الركة وصلى الحجور شيء، وقالماء أو أشار إليه من بعيد مكيم أحهاللاً حامداً مصيفاً على السي ﷺ ثم طف أحدًا من يمينك مما يلي لباب مضطماً، وهو أنَّ تحمل الرواد تحت الإبط الأيمزاء وتلفن طرفيه على الأيسر سيعة أشواط داهيأ فيها بما شئت، وطف وراد الحطيم ورقًا أردت أنَّ تسمى مين الصفة والمروء عقب الطواف ولومل في الثلاث الألبواط الأرف، وهو النطق بسرعة مع مز الكنفس كالمدرد التحتر بين الصغين فإن وحمه الناس وفق فإذا وحد فرجة ومل لأنه لا بداله منه فيقد، حتى يتبيمه على الوحد المسبون بحلاف استلام الحمر الأسرد لأنَّ له سلاً، وهو استقباله، ويستلم الحجر كلما مرابه وينشم الطواف مه ، وبركمتين في مقام إبراهيم عليه السلاء أو حبث نيسر من المسجد ، تبه عاد فاستلم الحجراء وهذا طواف القدوم وهراسنة الأفاقيء تبم تخرج إلى الصها فتصعده وتثوم عليها حتى ترى البيت، فسنقبله مكبراً مهثلاً مصلياً داعباً، وترفع يدبك مبسوطتين. اشم تهبط محو العروة على هيئة، فإذا وصل بطن الوادي سعى مين الصلين الأخضرين سمياً حشقًا فإذًا تجاوز بطن الوادي مشي على هينة حتى بأتي المرزة فيصعد عليها، ويفعل كما فعل هالى الصفا يستقبل النبت مكراً مهللاً ماراً مصلباً داعباً باسطاً بديه لمعو السمام، وهذا شوط. أنع يعود فاصدأ الصف فإدا وصل إلى المهلبن الأخصرين سبعي، أثم مشي على هبنة حتى بأني الصغا فيصحد عليها، وبفعل كما فعل أولاً، وهذا شوط ثان فيطوف سمة أشواط ليندىء للصفاء وللخدم بالسروء، ويسمى في بطن الوادي في قل شوط سهاء ثم بقيم بمكة

رأى البيت يقرله: أعود يوب طبيت من الدين، والفقر، ومن صبق الصدر وعذا. القر زيدي، وفي الفتح من أهم الأدعة طلب دخول البيت اللا حساب، أوصى الإمام رجلاً أن يدعو عند مشاهدة البيت باستحابة دعاله فيصر مستحاب الدعوة قوله: (لم طف النج) لأنه تحبة المسحد الحرام، قوله: (أخذاً هن يعبله) فتكون الكعبة عن يسارة وجوراً قوله: (في مقام إيراهيم) هو حجر كان يقوم عليه عند تروله عن الإيل، ووكوبه عند إنباته هاجو وولاه ظهر فيه آثر فقديه. قوله: (فاستلم الحجور) واستلام افركن اليماني حسن، ولا يسن في ظاهر الرواب، ولا يعتلم غيرهما من العراقي، والشامي. قوله: (قم تخرج إلى الهنفا) من أي باب شنت، وإنه يعتلم غيرهما من العراقي، والشامي، قوله: (هم تخرج الله أقرب لا إنه أقرب لا واب فناهما أن المهنف المهنف وهو السكنة وله المهنف المهنف المهنف وهو السكنة ناهمها هونة فليت الواو باء السكونها، وانكسار ما قينها ذكره العلامة من الهون بفتح الهاء، وهو السكنة المهنف الأن، وذكفه يقف ناهيداً.

كتاب المج كتاب المج

محرماً، ويطوف بالبيت كلما بدائه، وهو أفضل من الصلاة نفلاً للأدائي فإذا صلى الفجر ممكة ثامل دي الحدجة تأهب للخروج إلى مني فيخرج منها بعد طفوع الشمس، ويستحب ألَّ يعمل الطهر بسيء ولا يترك التلبية من أحواله إلا في الطراف، ويسكت بسن إلى أنَّ بصلى لفجر بها بعلس، وينزق بقرب مسجد الخلف، ثم بعد طلوع الشبس يذهب إلى عرفات فيقيم بها فإذا زاقت الشمس بأتي مسجد نمرة فيصلي مع الإمام الأعظم، أو تأتيه الظهر والعصر معاما يحطب لخطبتين يجلس بيلهمال ويعالمي الفرضين بأدالء وإفامتينء ولا يجمع البنهما إلا بشرطين الإحرام، والإمام الأعظم، ولا يعصل بين الصلاتين بناطة، وإنَّ لم يمرك الإمام الأعطم صلى كل واحده من وفتها المعتاد فإدا صلى مع الإمام يتوجه إلى الموفف، وعرفات كلها موقف إلا يطل عربة ، وبغيملي بعد الروال في عرفات للوقوف وبقف بقرب جبل الرحمة مستقبلاً بكبرةً مهللاً ملياً داعياً ماذاً بديه كالمستطعم، ويجبهه في الدحاء المقسم، ووالعابه وإحواله ويحتهد على أنَّ يحرج من حبسه قطرات من النعم قاله دليل الفنول، وينج في الدحاء مع فوة رجاء الإجابة، ولا نقصر في هذا اليوم إد لا يمكم تداركه سيما إذا كان من الأفاق والرقوف على الراحلة أفضل، والقائم على الأرض أفضل من القاعد فإدا مربت الشمس أفاض الإمام، والناس معه على هيئنهم، وإذا وجد فرجة يسرع من غير أنَّ يزمي أحد، أو يحترز حما يعمله الجهلة من الاشتداد في السير، والإزدحام، والإيذاء فإنه حرام حتى يأني مزدلفة فبنزل بقرب جبل قزح، ويرتفع حل بطن للوادي توسعة اللمارين. ويصلي بها المغرب، والعشاء بأداد واحد، وإثامة واحدة ولو نطوع بسهما أو تشاغل أهاد الإنامة ولم تجز المغرب في طريق المزدلقة وعليه إعادتها ما لم يصلع العجر، ويسنى المسبيت بالمردقعة فإذا طلع القجر صلن الإمام بالناس القجر بخلس، ثم يقعب الناس معم والسرداعة كلهة موقف إلا بطن محسر، ويقف مجتهداً في دهاته ويدهو الله أن يشم مراده

قوله " (ويطوف بالبيت كلما بنا له) من غير ومن، وسعى قوله " (ويصلي مع الإمام الأحظم، أو نابه الخ) مو شرط عند الإمام لا عندهما، فقالا. لا يشترط الصحة حمم مظهر، والمصر إلا الإسرام، وبه فائت الثلاث، وهو الأطهر برهان. قوله: أولا يقصل بين الصلاتين بنافقة أي غير سنة الطهر كما في مثلا مسكن تهماً للدحيرة، والمصيط والكافي، وهو يعلمي إطلاقهم المطوع والإطلاق طهار الرواية أفاده في تذهير وكنة لا يتغل مد صلاة العصر، قوله: (وإن فم يعول الإمام، قوله: (إلا يطن هونة) فلا يجرى، الوقوف عيه، وهو والإسطاء مرفات عن يسار الموقف، وفد رأى الله الشيطان فيه، وأمر أن لا يتفل فيه أحد. قوله: (كالمسطمية) في كافتي يطلب القعام، وهيئته كافدين. قوله: (ما فم يطلع الفجر) فإنّ طلع علدت إلى الحوار، قوله: (محسر) بغيم الديم، وفع الحاد، وتنديد المين المكتورة سمي به عادت إلى الحوار، قوله: (محسر) بغيم الديم، وفع الحاد، وتنذيد المين المكتورة سمي به

وسؤلمه مي هذا الموقف ذما أتمه لسيدتا محمد ﷺ فإدا أسمر جنة أقاض الإمام و الناس قبل حلوع الشمس فيأتي إلى مني ويتزل بها، ثم يأتي جمرة العفية فبرميها من بطن الوادي يسبع حصيات مثل حصة الخزف، ويستحب أخذ الجمار من المردقة، أو من الطريق ريكر، من الذَّى عند الجمرة، ويكره الرمن من أعلى العقبة لايذاته أناس، ويلتقطها التقاطأ، ولا يكسر حجراً جماراً، ويعملها لِتِهْر طهارتها فإنها يقام بها قربة، ولو رس بمعمة أجزاء، وكوه ويقطع التلبيه مع أول حصاة يرميها، وكيمية الرمى أنَّ يأخذ الحصاة بطرف إيهامه، وسبابته في الأصح لأنه أيسر وأكثر زهانة فلشيطان، والمسترن الرمن بالبد اليمني، ويصم الحصاة على ظهر إيهامه، ويستمن بالمسجة ويكون من الرامي، وموضع البيقوط خميية أفوع، ولو وقعت على ظهر وجل، أو محل وثبت، أعاده،، وإنَّ مقطت على سنتها ذاك أجزأه وكبر بكل حصاته ثم يذبح المفرد بالحج إن أحيم، ثم بحلق، أو يقصر وانحلق . افضل، ويكفي فيه ربع الرأس، والتقصير أنَّ يأخذُ من رؤس شمره مقدار الانملة، وقد حل فه كل شيء إلا النساء، وثم يأني مكة من يومه ذلك، أو من قعد، أو بعد، فيطوف بالبيت طواف الزيارة سمة أشواط، وحلت له السنام، وأقصل هذه الأنام أولها وإنَّ أحره عنها لرمه شاة لتأخير الوجب، لم يعود إلى مني فيقيم بها فإذا ذات الشمس من اليوم الثاني من أيام النحر ومي الجمار الثلاث ببدأ بالجمرة التي تلي مسجد الخيف، فيرميها سيم حصيات ماشيةً يكبر بكن حصائه ثم بقف عندها داعياً بما أحد حامداً لله تعالى مصلباً على النبي ﷺ، ويرفع بديه في الدعاء، ويستخفر لواقديه وإخوانه المتزمنين، ثم برسي الثانبة التي تشبها مثل ذلك، وبقف عندها داعيًا، ثم برمي جمرة العقبة واكبًا، ولا نقف عندها فإذا كان اليوم الثالث من أبام النحر رمي الجمار الثلاث بعد الزرال كذلك، وإذا أراد أنَّ يتعجل عرَّر

لأنّ النيل حسر وأعيا فيه فلا يحوز الوثرف فيه قواه; (كما أنمه المبلئا محمد براية) أي دهامه يغفران الدماء، والمطالم الأمنة الواه: (مثل حصا الخزف) بالزاي المعجمة كل ما عس س طين، وأضوي بالنار حتى يكون فخاراً قاموس، والذي في النتوير ورمي جمرة المعبة من بطن الواهي سيماً خلفاً 1 م قال في القاموس: الخلف باللغاق المعجمة كالشرب، وميك بمحسان، أو نواة أو فحوهما تأخذ بين مباحثك تخفف به والمراد الرمي برؤس الأصابع كما في الدر وميذكره المعبنة، قواه: (واكثر إصافة لمضيطان) الأنه لم يلتف الإسحاب من قبلت حجته حقره، ولم يعنن به حتى رماه باطراف أصابعه قوله: (ويضع المحملة الغ) عدّه كيف أخرى في الرمي، قوله: (وإنّ سلطت على سنها ذلك أبطره) إنّ ونعت يقرب المحمرة، وإلا لا وثلاثة أغرغ بديدًا وما درتها قريب جوهرة، قوله: (هم يأتي من يومه ذلك الخي) أي وجوداً موسعاً.

ربيل مكه فدر عروب الشمس واوزيا أقام إلى العروب لتره وللسي عليه شيء ويأبا فلنع الفحراء وهو بهملي الي الوادم برمم فرمين والعدار قبل الفروث والأقصل بملاء وكراه طلواء الشممورة واثال رامي معده واعمل ترويه عاشها لنطاعه معاه فرالا واشتأ لنطاعت انفيه بالا دعاء وكراه العدات ومن على بدلي طرميء تم إذا رجل في مكة تران بالمحصدة ساعدة تم يدخل مكة، ويطوف مالبيت منبعه أشواط للارمل ولسمي إن فللعهما وهذا فلواف الوداع ويسمى أيضاً طواف التصدراء وهذه ورجب إلا علل أهل مكاتم ومن أفاه بهنا ويصلن بعده وكعنين لمرياس ومزاه فيشرب من مانها، ويستحاج العام مها يعلم إنَّ فتار ويستقبل البيت، ويتصلح مته، وينمس فيم مزيزاً ويرفع نصوه كل مرة ينظو إثمي البينية، ويصاب على جسده إنَّ تبدر، زيالا يعملهم به وجهد ورأسه ، ويمنوني بشترمه ما شناء ، وقال ابن حماس رصي الله عمهمها إلة شويه يتمول. للهجروس أسائك عناماً بافعاً ورزفا واسعاً وشعاء من كل داء، وقان ﷺ: فعاه رموم لسا شوف له، ويستحب ماه شراء أنَّ بأنَّن بأب الكام، وبعس العنه أنو بأنَّن إلي العقزم، وهو ما لبن فحجر الأسود والبات فيصع فلدره ورجهه اللبه ويتلبث بأستار الكعبة ساحا يتصرم إلى قه تعالى بالدعاء مما أحب في أمور الدارس وبقوله: المهم إن هذا بيتك الذي حملته مبارعة وهدن المعافمين ظلهم ذما هديسي العداميل مني ولا تتحمل هذا أحر اللمهدامي بيات والروس الحرة إليه حتى ترصن على برحمتك ما أرحم أو مميزا والممتزع من الأماكن البي ستحدب فيها الشغاه معكلة المشرفة وهي حمسة فشر هوج مأ نقلها الكمال من الهمام عن

قوله (فريستمي أيضاً فهراف الصدر) لطبح الدال أن موح، ومنته الصدر بسكون الدائل. قوله: (وينتدس فيم) أن حال الشرف أقوله: إماه زمرم لها شرب له) درمن أن يشربه بدرة معلم طماً لود المعتبل الآثار كدر فقد المديهي أقوله؛ لوهي حميمة عشر موضعاً مقلها الحكمال بن الهمام الفخ ومد تقرفا لهما أمجاب المعيامي مقيداً لها بساعات محصوصه، وراد فيها لعمل وواض مع تذكر في تلك الرسالة فقال موافقاً أما ذكره النقائل في مناسك

وهني للجيماري جيدة ليالينا صنك يتغييل حيفناً جياح ما مان 23 برم متصلما لا إلى فالهاوات برط مشيوم مسان يبلي حادة ويه فالمدستيقير وماكا فالحاد في المشام المستنجو عبد لا فلسوع افتر ميان شم عيرفيه موقعت استسان فيهنم فييند يا برمان ماكرة المحادق وي والاي مال صبرح الشقبائي في المستاسات المستاسات المستصدة المستسرة والمستشرة والمستشرة والمستشرة المستشرة والمستشرة المستشرة المستشرة والمستشرة والمستشرة المستشرة المستشرة

وسالة المعسى ليصري رحمه لله بقوله: في للطواف، وفقد الملتزم، وتحت الميزاب، وفي البيت، وعند زمزم وخلف المقام، وحلى الصغا وعلى المروة وفي السعر، وفي عرفات، وفي مثل وعند البجسرات بتهي والجسرات ترمي في أربعة أبام وبوم النحر وثلاثة بعده كسا نقدم وذكرنا استحاته آيضاً عند وؤبة البيت المكرم وستحب دخول البيت الشريف السارك إذ لوابزة أحداً ويتبغى أنَّ يقصد مصلى النبي ﷺ فيه رهو قبل وجهه رفد جدل الرف قبل طهره حس يكونا بينه ، وبين الجدار الذي قبل وحهه قرب ثلاثة أدر في لد يصلي فإد صلى، إلى الجدار ومبم خذه عليه ويستغفر اله ويحمده لم يأتي الأوكان فيحمد ويهلل ويسمح ويكبر ويسأل اله تعالى ما شاءه ويفزم الأدب ما استطاع بظاهره وبالفته، وليست البلاطة الخضواء التي بين العمودين مصلي النبي ﷺ وما تقول العلمة من أن العروة الولني، وهو موجع عال ني جلار البيت بدعة باطلة لا أصل لهاء والمستمار الذي في وسط البيت بسمونه سرة الدنيا يكشف أحدهم عورته، وسرته ويضعها عليه معل من لا عقل له فضلاً عن عدم كما قاله الكمائي، وإذا أراد العود إلى أهله بنيعي أنَّ ينصرُف بعد طواته للوداع وهو بعشي لي وراته ووجهه إلى للبيث باكياً، أو متباكياً متحسواً على فراق لبيت حتى يحرج من المسجد، ويحرح من مكة من باب بني شبية من الثنية السفالي، والمرأة في جميع أنعال الحيج كالرجل عبر أنها لا تكشف وأسهاه ولسلال على وجهها شبئة للحته عيدان كالقبة نستم مسه بالعطاء، ولا نرقه صوتها بالتلبية، ولا ترمل، ولا يهرول في السعي بين المبلين الأخصرين، بل تمشي على فيتها في جميع السعر بس الصفا والمروي ولا تنحلق وتقصر وتلبس المحطى ولا تزاحم الرجال في استلام الحجري رهفة تمام حج المفرد وهو دون المتمتع في الفضل، والفراد أقضل من النمتع،

> كيفا مسي في ليبالية البيدر إذا ومشد بشر زمزم شرب المحدود يعموقف عشد مغيب الشمين قال وقت روى هيفًا السوفسوف طبرا بحم العلوم الحسن البديري عن حد لين عرفي عاقد ثام ما لل ما

يب تعربه ۱۷ اول محلاما يحلني ردا دست شخص ۱۱ تا به در ادالاه وال اسم لهادي الساوة ظاهر رآ وكسخسل من عليار التخييسة سخا الله سرا خيار السوري ذائباً ورصامنا وسنسن والاه والاعراد داداما فينت مسمى

كولمه: (من أن الممروة الوقعي الغ) الأولى بعدة، أن أو حقف الواو من قوله: (هو موضع، قوله: (أو مثياكياً) أي مشيها بالباكي، قوله: (ولا ترفع صوتها) بل نسمع نصبها للعتنة، قوله: (وتليس المخيط) والخنيز، والسلي وحيضها لا يسع سكاً إلا الطوقم، و كه سحانه وتعالى أعلم، وأستغفر الله العطيم.

نعز

معران وهو أن يجيم مين رحوع النجح والعمرة فيقول معد صلاة والعملية الراحوام. اللهم إلى أربد العمرة، والعمج فيسر همد لهي، وتصفيما مي، لم بليور فإذا وحل مكة إلا للقوام اللهم إلى أربد العمرة، والعمج فيسر همد لهي، وتصفيما مي، لم بليور فإذا وحل مكة إلا يطواف المعرف المعمد ويقوم عليه ماحية مكيرة مهلية مطية مطية على الدي يؤهره لمي يهجه من المهين فتم سمة أكبراقه وهذه أعمال العمرة، والعمرة سنة ثم يطوف طوف المواد القدوم للحج، ثم يسم أهمال الحج كما تقدم فإذا وهي يوم النحر حمرة المقية وحي عليه ديح شنة أو سمع يفتة فإذا لم يجد فسيام ثلاثة أيام قبل مجيء يوم النحر من المهم والمحرد عليه المدح والمحتود عليه المواد الشهر المحرد عليه المواد القائم بعد العراق فرفه حال المحرد وسمة أيام بعد العراق من المحرد والو سكة بعد مضي أياد التقريق والو فرفه حال المحرد وسعة أيام بعد العراق من المحرد والو سكة بعد مضي أياد التقريق والو فرفه حال المحاد والمحد وسعة أيام بعد العراق من المحرد والو سكة بعد مضي أياد التقريق والو فرفه حال المداد المحدد العرب المحدد المحد

نعل

التمنيع هو أن معرم بالعمرة من السمات، همول بعد صلاة، كعني الإحرام اللهم إلي أريد العمرة فيسرها لي وتقيلها مي، أن يشي حتى يدحل مكة فيعوف لها، ويقطع التلية بأول عواقه، ويرمل فيه، أنه يصلي وقعتي الطواف، أنم يسحي بين قصما والعمور، بعد الرفوف على الصما كما تقدم صبحة أشواط، ثم يحلق وأسه، أو يقصر إذا فم يعلق الهدي وحل له كل شيء من المساع، وعبر، ويستمر حلالاً، وإذ مني الهدي لا يتعمل مر عمرته

لحسل، القران

هو مصدر فرد مين محجم والمسرة إذا جمع يسهما، فوله: (ثم يطوف النج) دراً أتى يطوافين منواتين، تبرسان سمين لهما حارة وأسادة ولا دم منيه فرق وقف القارن بعرفة فور أكثر الطواف لها مطلب عمرها، وقميت ووجب دم الرقص، وصعط دم القران، قوله: (فصيام ثلاثة أيام) أحرها يوم حرفة فإذ فانت الثلاثة نعين النجاء والقاسيحانة وتعالى أحلم، واستمم الله تعظام

فصل، الكهتج

هو من المباعد أو الممانية الآنه يضتع أي يرتفق بارتفاقات المحلال بين المعرف واللمج. قوله: (هو أن يحرم بالعموة) ويطوف، ولو أكثر أشواطها في أشهر المحج. قوله: (وإن ساق الهدي) أي هذي الماهم مده وقوله: لا تتحلل من عمرته أي إلا يعد للراغ من العج. قوله: ومعاديات الاسالية

عؤد العام يوم الشرورة يحرم مالنجع من الحورم، ويتدرج إلى منى بزد: ومن حساء النشية برام المحر الراحة دفع شاء أو مسم بلدة فإل لم يجد صاد للالة أنام قبل محي، يراء السمر ويسمة إذا واحج كالقاول فإن لم يصم الثلاثة حتى جاء يوم البحر بعنى علم وبع شداء لا بحربه معرم ولا صدفة.

نصل

العموة منة وتعلج في حميع الندة، وتكره يوم مردد، ييوم النحرة وأرام استراق وكنفتها أن يجرم لها من منكة من الحق لحلاف إخرامه للمح الإمامي لمرم وأمالادفي الذي لم يدخل مكة فيحرم إذا فصدها من المقدت لم يطوف ويسعى لها لم يحرى وعد حن منها كما يباه يحمد له

تنبيه " والعمل الأيام بيام عرفة و الني نوم المحقمة وهو أفضل من سبدن حجة في عير جمعه رواه صاحب معواج الدرايه بمولك : وقد صبح عن رسول الله بلخ الله الذار الفسط الأيام يوم هوفة إذا وافق جمعة وهو أفصل من سبعين حيجة ذكره في الحريد الصحاح مدارة السوطة وكذا فلله الربلعي شارح الكنو والسحاورة بسكه مكروهة عبد لي منبئة راسمه الله العالى لحم القيام محقوق البيت والمحرم، ولعن الكرامة صاحده رحمهم لته أمان

المنحوم بالحجع) أي تور مشر واحد حقاقات أو حكماً بأن بالم العلى أعلى المنت أشر صحيح ، وإحرامه يكون بوم قدرية، وقدم أهصل. قوله ، الرمه وبح شاقا شكراً لها أنهم الله معلى علم حيث وفق لأداء السكيل أقوله: أصام فلاته أيام) بعد إحرامها في أشهر المحج ، وأصره بحيث يأدون احراما بوم عرفة أهمل وجاء وجود ألهدي، والله مرجمة وندأل أعلم، وأناسم الله المغال

تصلء العبرة سئة

أي مؤكنة على المدهد، وصحح في الجوام، وجوبها، وهي إدرام، وطرف وسمر وحلله، أو تفعير دالإ مرام وطرف وسمر وحلله، أو تفعير دالإ مرام شرط ومعقم الطراف إلى وعبرهما واسد هو المستذر، ويعمل فيها إنصل الداخ وقد، ورسمان أخوله وهم المناز وقد، ورسمان أخوله وهم أخط أن المناز من مرسمان أخوله والمناز من محمد في غير جمعة ويماز لكن من أواقبل سير واستأذ أخواه، (المام التهام محقوق البيت والحرم) من يثن من غيب بالمام بالمحقوق، فلا كرامة علم، و فليحاوره بالمدونة ومكن أخط المناز المناز المرام المر

بأب المنايات

هي على قسمين حابة على الإحرام وحيامة على السرم و تشاية لا تحتص بالمحرم، رجابة المحرم على أتسام صها ما يوجب دعاء وصها ما توجب صدقة هي نصف صاع من ير ومنها ما يوجب دود دلك ومنها ما يوجب القيمة وهي جزاء الصيد ويسدد الجراء سدد القائلين المحرمين فاشي نوجب دما هي ما نو طب محرم عالم عصوأه أو حصب رأسه

أولى من طاحة الوالدين بخلاف النقل، وبهاء الرياط ألصال من حج النقل، واحتمد في الصادة، ورجح في الدرارية أنصلية الحج للمشفتة في العنال، والبدن حميداً. قال. وبه أنني أنو حميدة حين حجيه وعرف المشفقة، ولا يجور شواء الاحسوة من بهي شبية، بل من الإمام، أو ناشه وله لحسية، ولا يقتل في الحجيم إلا إدا قتل فيه ولو قتل في الحبت لا يقتل في دولاً حرم بليدية عنديّا، ومكمّ أنصب لا يقتل في المجتب ولا حرم بليدية عنديّا، ومكمّ أنصب منها عنى الكعبة، وتعرف والكرسي العرف الدرال المختب وتعرف والكرسي العرف الدرالدخار أخر الكتاب

باب الهنايات

حمع جاية، وهي ما يجبه من ليه أي يحدته إلا أنه خص منا يحرم من الفعل، وأصله من جني النسر، وهو أحدًه من الشحر، وهي مصدر وأريد يه الحاصل بالمصدر بدليل حسمها، والنسرة وهو أحدًه من الشحر، وهي مصدر وأريد يه الحاصل بالمصدر بدليل حسمها، والنسرة لم يبي ما تكون حرمته يسبب الإحرام، أو الحرم بهر قاله السبد، قوله: (منها ما يوجب بها) وقد يحت بها دمان كحناية القارف، وأندم حيث أطلق براد به الشاق، وهي تحزيء في كل شيء إلا عي مرضمين الأول إذا جامع بعد الوقوف بعرفة قبل الحقق، أو نضاء فإن الوقوب بها هذه الموقوب ويتعف صاع من بر) كل مهدقة في الإحرام خير مقدرة بهي نصف هاع إلا يا يجب دون فلك.

قوله (ويتعدد الجزاء يتحدد القاتلين المحرمين) قال في التبوير : وشرحه، ولو ختل محرمان صيدا تعدد الحزاد التعدل الفعل، ولو حلالان صيد الحرم لا لاتحاد المحل، قوله. (هم ما لو طيب محرم بالغ حضوا) ولو ماسياً، أو جاهلاً أو مكرهاً، وشسل العصو القم ولو يأكل طيب كثير، وما يبلغ حضوا لو جمع، والبدن كله كمضر واحدان، انحد المجلس، وإلا فلكل طيب تعارة ولو فيح، ولم يزله لؤمه دم أحر لتركه، ولما الترب المطيب أكثر، فيشترط

يبعداء : أو انهن مزمت وتحوه : أو السن مخطأ ، أو سنر وأسه يوماً كاملاً ، أو حلق ويع أوليه ، أو محجم أو أحد إلطيه ، أو عالته أو وقيه ، أو قص أطفار يديه ورحليه بمجلس أو يدا أو رجعاً ، أو محجم أو أحد إلطيه ، من يرأ وقيله ميانه ، وهي أ حد شاريه حكومة ، والتي ترحب الصدقة ينصف صاع من يرأ وقيلته هي ما لو طبيه أقل من عضو أو قس مخيطاً ، أو غطل وأسه أقل من يوم الراحة أقل من يوم أو قس خيطاً ، أو غطل الآ يبلغ المجموع دماً يتقلص ما شاء منه كحدسة منهرقة ، أو طاف قنقدوم أو للسدم محمداً ونجب شاء ولو طاف حنها أو ترك شوطاً من طواف القصور ، وكذا الكل شوطا من أو حجماء من إحدى البدار ، وكذا الكل شوطا من فيا أو حجماء من إحدى البدار ، وكذا الكل خصاء عبداً ثم يبلغ رمي يوم إلا أف يبلغ دماً خيتمي ما شاء ، أو حتى رأس عبرا - أو نص أظفاره وإذ تطب أو ليس أو حاني بغار تحر بين المذيخ أو التصدق بنائات أصوع على سنة مساكين أو صبام ثلاثة أيم والني توجب أتن

لمروم الله دوام ليسه يوماً وأخرج بالبائغ الصبي فلا شيء عليه، والعنب كل حسم له وخدة طبية بستاذة، ويتعذ منه الحيب كاستان، والكافور والسبر، والعود والغائية، وهي السحموع من حذه الأربعة، وأخرج بالسحم أسلال لأن السلال أو طبيب حضواً أم أحره فاتفل منه إلى مكان أخر من بدنه فلا شيء عليه الغائل، وقيد بالمضو لأن تطبيب ما دوله في صافة. قوله ذاو شخب إلى يحتاه أو نبل المستلبد فقيه دمان دو. قوله: (ونحوه) كشبرح وأن كان خالها. قوله: (ونحه حلى كشيه عالا شيء عليه، قوله: أو وضاء حلى كشيه عالا شيء عليه، قوله: (أو ستو راسه) أي يستاد، فنو ستره بعمل إجابة، أو على فلا شيء عليه، قوله: (يوماً كاملة) أي إلى المتاذ على اليوم كالموم وإن نزعه لبلاً، وأعاده نهاراً ما قيهم على زيع وليه الغني أي إذال ربع راسه، أو ربع نسبته القوله: (أو محجمه) عطف على ربع أي واحتجم وإلا فعمدة عن

قوله: (وفي إخط شياريه حكومة) أي حكومة عدل كذا في السيد، واهذي في النورو الآ ويه صدقة، وقمل مراده بالمحكومة أنّ ينظر العدل ما مقداره من ومع اللحبة فيؤخد من العم بحسابه، قوله: (ينصف صاح) الياه النصوير، أو الصدفة يمنى النصدق، ولياء للنماية، قوله: ذار طاف القدوم أو تفصدر محلقًا) وفي انفتح ولم طاح للمعرة جنأ، أو محدثاً منه مم وكذ و ترك من طرافها شوخاً لأنه لا مدخل للصدقة في العمرة،

قوله: (أو ترك ثيوطًا من طواف العبدر) مطف على ما تجب شه مبدقة - قوله (وكل لكل شوط من الله) أي العبدر، وكذا لكل تبرط من السمي . قوله : (قيما لم يبلغ رض يوم] أما إذا بلغه أو أكثره فقيه دم. قوله : (أو حفق رأس فيره) محرطً كنّا، ذلك الغير، أو حلالاً من يصف صبح فهي ما لو قتل قملة أو حرادة فيتمنئق بها شاء والتي توجب القيمة فهي ما لو قتل صبحاً بقوّم، عندلان في مقتل أو قريب منه فإن بلغت هدياً فقه الغيارات شاء الغيراء ونبعه أو المعتمرة والمعتمرة المعتمرة والمعتمرة و

رمة بخلاف ما أو طيب مضو غيره أو ألسه محيطاً فإنه لا شيء عليه إحماعاً . قوله: (فهي ما لو قبل عليه إحماعاً . قوله: (فهي ما لو قبل قملة) من بديه . أو ألغاها، أو القل ثوبه في الشمل للموت ريحت في الكثير منه ، وهر ما زاد على ثلاثه بعيف صاع، ويحب الحزاء في النسل بالدلالة عليه كالصيد . قوله . (وفيحه) في أي قبل شباء . قوله: (مكل فقير تعيف صاع) حكمه كالفطاة

قوله. (أو صام عن طعام كل مسكين يوماً) ولو منفرةاً. قوله "أو صام يوماً) وكلا لر كان الواحب أقل من الصدقة ابتداء. قوله. (وتجب قيمة ما نقص بننف ويشه) مبقوم المعبد سليماً وجريحاً فيفرم ما بين الفيمنيي، وهذا إذا يرى، ويقي أثره وإلا قلا بضمع لروال السرحب. قوله: (وتف ويشه) أي الذي يخرج به من حيز الامتناع، قوله: (وكسر بيضة) أي عبر السفر، قوله؛ (يقتل السبع) العراد به حيوال لا يؤقل، ولو ختريراً، أو فيلاً،

قوله (اللبت بنفسه) لكن إذ كان فقف في حير طلك رجيت فيمة واحده، وإلا فقيمتان فيمة لهلاكه، والخرى لحق الشرع، وقبيب القيمة إلا فيما جف، أو الكمر أو دهيء يحمر كانون، أو صرب فسطاط در، واهلم أن شجر المحرم أرسة أنواع ثلاثة منها يحل قطمها، والانتماع بها بلا حزام، وواحدة منها لا يحل قطعها، ولا الانتفاع بها بغون الجزاء أما الثلاثة الأول مكل شجر أينه الناس، وهو من جنس ما ينه الناس، وكل شجر أبنه الناس، وهو قيس من جبس ما بنيه الباس، وكل شعر شت بعمه، وهو من جبس ما ينبه الناس، وأما الواحدة هي كل شجر بت بنعم، ومو أبس من جسر ما ينبه الناس ذكره السيد،

قوله: (وليس مما ينبه الناس) نفو كان من جنسه ، ملا شيء عليه در . قوله: (وحوم رحى حشيش الحوم) أي يناية . قوله: (وقطعه) أي ينحو صحل. قوله: (والكسأة) لأنها كالشجر الحاف والله سبحانه وتعالى أعلم، وأستغفر الله العظيم.

نصل

ولا شهره بفتل غراب وحمالة وعفرسه وفارة وحبة ركلت عفوره وبموض ونمل . ويرغون وقراه وسلحفة، وما نبس نعمها

فصل

لهدي أدناه شامه وهو من الإبل والبغر والعنب، وما جاز في السنحايا حار في الهداراء والمناه وها جاز في السنحايا حار في الهداراء وإشاء تجود في كل شيء إلا في هواف الركل جساً، ووها بعد الوقوة ، قبل العلل ففي كل منهما بدلة ، وخص هذي الشخة والفران بيرم النحر فقط وحص دلج كل هذي بالحرم ولا أنَّ يكون تطوعاً ، وتعلل في الطريق، فللحر في تحدّ ولا يأكله منتي ، ونقير العرم وفيره سواء، وتقلد بدلة التطوع، والمنت والفراد فقط، ويتسدّن بعلام، وحطمه ولا يعلم أخر الجزار فته ولا يركه بلا ضرورة، ولا يحلب له إلا أنَّ بعد المحل

لصل

قوله: (ولا شيء بقتل طراب) إلا المغنى در. قوله (وحدثة) لكبر فينحين. قوله (ونبيل) دكن لا لحل قتل ما لا لؤذى وقائوا. لا يحل قتل الكلب الأهلي إذا لم يوذ والأمر لفتل الكلاب منسوخ. قوله: (وسنحفاً) يضم فقتح فسكود. قوله (وما ليس بصيد) فليس لفتل جميع هوام الأوض شيء لأمها ليست يعملود، ولا موالمة من الدان، وداله العرائر، والذباب، والوزغ والرتبور والقفد والصرصر، وإن سيحياء ونعالي أعلم وأستخرافه العظيم

نصل: الخبى

هو في اللغة، والشرع ما يهدى إلى الحرم، قوله (أدناه شاة) بنت سنة أقوله، (وهو من الإبل) ويكون مبا مضى عليه خبس مسن، ومن الشراما عسى عليه مسان، وو قال وأعلاه إلى ويكون مبا مضى عليه خبس مسن، ومن الشراما عسى عليه مسان، وو قال وأعلاه من أبيلا أولى المراء أوله: (وما جاز في الهجايا) فكل ما منترط في الهجايا من السلامة على العبود التي تسع الحواز كلعود والمرح يشترط هنا ذكره السيد أقوله: (بيوم اللهم تقوله) أي وقت المحر، وهو الأيام الثلاثة در أقوله (بالمحرم) ولا يشترط له متى أقوله: (ولا يأكله معنى) لأن حل الأخل من عدى النظرع مشروط سارغه محمه، قوله: (وقتير الحرم وقيره مبواه) لكن نقيره أقصل و وغيره بالحر، قوله: (وطلد بدنة الشوع) ذدياً، ومثله بدئة الشور وإنداز بالبدئة الأن الاشهار بالمادة أليق والسنر وقيله: (وغوله: (وخطاء) أن زمان، قوله: (ولا يمغى أجر التجار بالمادة أليق والسنر بالرما أحق. قوله: (وخطاء) فاو أعطاء فسمه

فيمصدق به وينخمج ضرحه إنّ قرب المحل بالنقاخ ولو نمر حجاً ماشياً لوهم، ولا يركب حتى يطوف للركن، هزرّ ركب أراق مماً، وفصل العشي عنى الركوب لنقادر عليه. وفضا الله تعالى يفصله ومن عنها بالعود على أحسن حال إليه بجاء سيدنا محمد الإلا.

نعل زيارة النبي ﷺ

على سبيل الاحتصار تمعاً لمنا قال في الاحتيار لما كانت زيارة اسبي رئيّة من أفصل الغرب، وأحسس المستحيات بل تقرب من درجة ما نزم من الواجبات. فإنه بثيّة حرض ملها وبالع في المدب إليها. فقال. همن وجد سعة ولم يزرني فقد جفاتي، وفال ﷺ: امن زار قبري وجب له شفاعش، وفال يُتِيّز: همن زاوني بعد سعاني فكأنما زارتي في حيالي، إلى

أما أو تصدق حلي حاق قوله (ولا يركيه بلا ضرورة) ؤلا دمت الصرورة إليه ونقص ضدى ما مفصى بركونه . و حدق متاعد و بصدق به على الفقراء دو . قوله . (فيتصفق به) عدف على محدوث أي فيحفيه ويتصدق به . قوله : (وينضح ضرعه) في الفاموس بضيع البيت يدهمه محدوث أيه إدا ذكر الأتي بلا تقبيد فهو على مثان ضرب . قوله : (والنقاخ) بالمحاه برن خراب ضاء النارد ، والعذب الصافي قاموس ، والدراء الأولى قوله الازمه) لأل من جنب والمباه والجبا رهو حتى المكي العقير القدر على المشيء والدراء الأدلى قوله . (ازمه) لأل البيعة عبره لم قبل المعتبي من حين يحرم وقبل امن بيته . وهو الأماح زيلمي . قوله . (ابلاء دي من كل الطريق أو أكثره أوان دماً ، وقول ركب في بصفه أن أقله فيحسنه من الدم . قوله : (المائة وهليه) أي على المشيء وقبل الأصفل الركوب لأنه أحيفا لفيه ، وأبعا . عن السائم . قوله : (المائة العظيم . وأبعا . عنا السائم . وأميل أعلم ، وأميل المنافر الله العظالم .

نصل، في زيارة النبي 🎕

قالوا. إنَّ كان السج فرصاً قدمه عليها، وإلا تجروا الأولى في الزيارة تجريد النية لزيارة لمرد الله السناجة التلاث لتي تشد إليها الرحال. قوله السناجة التلاث لتي تشد إليها الرحال. قوله الحرصة تحريفاً حد فعطف قوله الرحال. قوله الحرصة متريفاً حد فعطف قوله ويأثم مطلب متابر، قوله الرحال في الندب إليها) أي في طلبها، والنيالهة فكر الوهية على النواء والرحال من الرحال الحرصة ووي حديث النواء حتى الفحل فوله الرحال فوله الرحال وهذا بعالي وزاء ابن هدي يستد حسن. قوله الرجيت لد شفاعتي أي تبت له شعاعتي، والمراد الذاته أجراً كأحر من راري حياً والمصدود عانها عامة فوله الاكانما والرحية والمحدود عانها عامة فوله المراد الذاته أجراً كأحر من راري حياً والمشدة لا يعطي حكم عكم المحالة المحلود عانها عامة حكم المحالة الالمحدود عانها عامة حكم المحالة الإلهام المحالة القولة المحالة الرحالة المحالة المح

المحالات المح

في داخر من الأسلاميات ومند هم مقبرة عند المنحفقين أدة يؤلا حي يدرق مستم مجمع المسلاد، والدياوات هير أنه حصيد عن أبسيار القاصرين عن شايعه المنقاط شاء ولها وأبنا أكثر المناس عاطس هي أداء حي ومربه وما يسي طلا فرين من الإلليات والمخترفات أحسد أن سنتي تعد الساسك ووأدائها ما فيه بدئ من الأداب تسمياً لمائدة الكانب، فنقدال بيمن تعي ندري، وزداوة المي حيميان المدينة المسورة وصلي على النبي 25%، ثم يقول الملهم هذا حدد المدينة ومهما على النبي 25%، ثم يقول اللهم هذا حدد المدينة ومهما ومرب عامل على الدينواة ومائم والمحلة في من الما وأمانا من فعالم المحددي من القدمول أو معاد قس الترجم الريازة إلى أمك وينظيم وطلس أحسل تيام تعظيماً المقدوم على النبي 25%، تم يتوان النبي 25%، تم الترجم الريازة إلى أمك وينظيم وطلس أحسل تيام تعظيماً المقدوم على النبي 25%، تم يتحدد والمحدد والمحددي النبي 25%، تم يتحدد والمحدد والمحدد

المشابع به من كال وجعد قوله (اللي فيو قلكه) أي واحمل أن النه إلى غير قالت أنهام (حملتم). أى منتصر الذولة (هن شريف المقامات) متعلق بالقاصرين الذولة (هن الكليات) أي الأمور سيند في سيوا، ومن مرها كتحبة المسجد، قوله، (والجزئيات) أي الحادث بالريارة كهراة درفوه المدكورة وبدا يأتي القوقة (وحد المناسك) أي وحد ذكر المتصلات ومواه الوأمانية لأولى حدية إذ تبد يكول الربارة قبل الأداء. قوله. النبذة أي شيء بسير طبل فامراس أقوله . (نزيَّة يستخم) أن إذا كانت بالقراب منه 🎎 - قولة - (وقبلة إليَّة) أن ينتمها المثلاء إلى إذا كان المسلمي للمسائر أقولها (وفضلها أشهر من أنَّ يِذَكُم) فيسها ما ذكره العارف بأنف مسان أفعا ي رحمه الله تعالى هي نبيل المحارم دار ﷺ المن قال: جزي الله عنا محمداً ما هو أهله أتعب صيمين كانتُ أَلَف صياح؛ وواه العَمْر من، وقال فِيلان امن صلى على عشر موات فِلا مانة هوة ومن مبلم على مانة مرة كتب ببن عينيه مراهة من النعاق وبراهة من قانار وأسكته الله يوم قفيامة المع الشهداء) وراء الطبرتين أبضأه وقال 🗱 - امن صفي على من يوم ألف مرة لم يحث حلى بري مفعده من البجنة؛ وداء الن شاهير ، وفي ووابة المن صلى هلى كل يوم اللان مرات وكال البلة اللاك مرات سبا وشوقاً إلى كان حقاً على الله أنَّ يفعر له دبوب نلك اللبله وذلك البوءا رواد السرائي (هـ - قوله . (العنورة) أن بسكنها ﷺ والها أسماء كثيرة مثال على شرمها. قوله . (مطاحرم نبيك) أي مستعدد أو ما يحترم لأجنه قالود المدينة كا حرم كها عول الراجعلة ولاية؛ أي حفظًا أن سناً لذلك النولة (بوم العالم) أن المرجع إليه تعالى النولة (بعد وضع ركية) أي بعد استعرار من منه من الركات تنعرف معمهم في العرف قولة. الوطعشالة على حشيمه) المعشم محركة للودهد والجمع وهو العبالية والقرامة وخاصته الدين بعضبور لمه من أهربه أبر عليه أو جيرة أداده بي أنصوبس والسراد الأوب.

بلغت الرسانات وأدبت الأمانات والمنحب الأمة وأو النحب الحجاة وجاهدت من سين الله حرف جهده وأخبت المتراح حرف التهريق من المعرف التهريق وأخبت المتراح حرف التهرف من والله وعلى أشرف مكال تشرف بحلول جسماله الخراء والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة والمنحة والمناز الله تحرز والمائة ورواز حرامك تشرف المحلول بين يخلق السهل و والرحر نقصة المحلول بين يخبك، وقد خلك من الادخامة من الادخامة والمكان وظاهرة تقطع السهل والرحر نقصة والرئك شغورات والخيام نقضاه معلى حقادا والمنتفاع على أن رباة فإن المطلق قد قصيت خهورات والخواز قد أنعلت كوامئنا، وأنت النبائم المنتفع المراجود بالمنافقة فعظمي، والمنقم المحمودة والوميلة، وقد على الله تعلى عمال الله توان على الله المنتفع المحمودة والوميلة، وقد على الله توان على الله يعينا على منك وأن يحتم بالحق والمنتفع المنافقة والمنتفع المنتفع المنافقة والمنتفع المنتفع المنافقة والمنتفع المنتفع المنافقة والمنتفع المنتفعة والمنتفع المنتفع المنافقة والمنتفعة المنتفع المنتفعة والمنتفعة والمنتفة والمنتفعة والم

قوله. (وأدبت الأمانة) أي الصلاء. وهبرها مما في معله لوات وناركه عقال أي بنات (اللك). قوله: (وأوضعت الحجمة) عن ماتحميز البرعان قاموس: قوله: (حق جهاره) أي مهاده الاسق، أو أعظم حوامد قوله: (حتى أتاك النقين) أي المرات النولة : (معلم الله) منعان الركوات و حَفْفَ مِنْ كَانَ بَعِيرِهِ. قُولُهِ ﴿ لَا مِنْهِمُ) بَعِنْجِ النَّبِيمُ العَابِلُ، والسَّمْعِي فامرس أَلُولُه ﴿ (مَحِنْ وفلك) أي الواهدون والواردون مثيك. فوقه: (شاصحة) أي بعيدة بفال: شميم المشرك كمسر شسماً وفلسو بهُ بعد فهو فلمتم فالعوس القولم؛ الشيهل) هو من الأرض فياد بالعرب القويما (والنوهر) صد السهل كالبوعر والواعراء والنوصر. قوله: اللي طائرك) حسيم بأثراء وهي المكرمة المتواثرة، قوله ((ومعاهدك) جمع معهد السرر، المعهودية الشيء قوله (قصمت) النسب الكسر مع الإمانة، أو عدمها. قوله (وكاهلنا) حمع كامل الحارث، أو مقدم أعلى الشهر من يعي المنتق، وهو الثقت الأجلي وفيه ست فقرأ، وما بين الكنمين، أو مرصل العنق في النداب تاموس، قوله (المشغم) أي مقول الثغامة (قوله) (والمقام المحمود) معمد مرادف (قوله) (والوسيلة) من منزلة من الحنة لا تكون ألا له ﷺ، قوله: (واستغفر فهم للرسول) به العالم عن الخصاب تمخيما لشنَّه ﴿ قُولُهُ ﴿ (على سَنَتِكُ) أَي سَمَّ مَرَامَقَةً طَرِيقَتِكَ ﴿ قُولُهُ ﴿ (في زمونك) أي موجك وحمامتك. قوله. (مكأسك) الكاس الإماء الفن يشرف سم، أو ما داه الشراب بيه والسراد كوس حوصت. قوله: (الشفاحة) أي عليب مك الشماعة. قوله (فلا) أي م بنولاً

کاب الب

سلام من أوصائك فتقول: السلام عليك يا رسول الله من فلان من فلان بنشقع ملك إلى ربك فاشفع له وللمسلمين، ثم تصلَّى عليه، وتدعو مما ننت عند وجهه الكرب مستدير الفيلة، تم تنحول فلع فراغ حتى تحاذي وأس الصديق أبي بكر وصل الله عمالي عدم وتقول: السلام علمك با خليفة وسول الله ﷺ (لسلام عليك با صاحب رسول الله، وانبسه مي الغار، ورفيفه في الأسمار، وأبينه في الأسرار جزاك الله عنا أفضل ما جزى إسلامًا عن أمه نسيه فقف حلقته بأحسن خلف، وسلكت طريفه ومتهاجه حير مسلك، وقائلت أهل الردة والبدع. ومهدت الإسلام، وشبيدت أركانه فكنت خير إمام، ووصلت الأرحام، ولم تزل قائماً بالمحق اناصراً للدين، والأمله حتى أثاث البقين سل الله سبحانه لما دوام حلك، والعشر مع حزيك وقبول زبارتنا السلام عليك ورحمة انه وبركانه، نم تنحول منل ذلك حنم تحادي وأس أمير المؤمنين همر بن الخطاب رضي الله عنه، فنقول السلام عليك يا أمير المؤمنين السلام خليك يا مظهر الاسلام السلام هليك با مكسر الأصناع جراك الله عبا أفضل الحراء لفد غصرت الإسلام والمسلمين، وفتحت معظم البلاد معد سيد المرسلين. وكفلت الأبتام، ورصلت الأرحام، وقوي بك الإصلام وكنت للمسلمين إماماً مرضياً، وهادياً مهدياً حممت شملهم، وأعنت نقيرهم وجبرت كسرهم السلام هنيكما بة فسجيهن وسول الله بخيج، ووفيفيه ووزيريه ومشيريه والمعاوتين قه على الفيام بالدينء والفائمين بعده سصائح المسلمين جزاكما الله أحسن الجزاء كما تنوسل بكما إلى رسول الله ﷺ ليشفع انا، ويسأل الدوينا أن

قوله: (ويبلغه سلام من أوصائ) ذكروا أن تبليغ السلام واحب لأد من أداه الأدانة.
قوله: (مستدير القبلة) قدمه، وإنسا ذكره عنا إشارة إلى أنه يستمر على النحال الأول من
الاستديار، قوله: (أبي يكر) هو حبد الله بن عثمال أسلم أبوء ومدارت له صحبة، وتأخر معا
موت الصديق، ولم يسجد الصديق لصم أصلاً، قوله: (فلفد خلفت) أي كنت خليفته، ويقبت
بعده، الوله: (بالحسن خلف) بقال هو حلف صدق من أبه إدا قام عامه أي نفست بعده بأحسن
قبام، قوله: (موصلت الأرحام) أي أرحامه بنظت، وهذا رد على من ألبت عدارة بين فاطمة
أركان، قوله: (ووصلت الأرحام) أي أرحامه بنظت، وهذا رد على من ألبت عدارة بين فاطمة
رااسدين فنعاشاهما فق من ذلك، قوله: (مثل ذلك) أي نفر غراع - قوله: (وكفلت الأينام) أي
عاليه، وراأيتهم، قوله: (وقوي بك الإسلام) عقد كان فل بساي مختفياً هو، ومن أسلم ممه
في قار الأرض حتى أسلم همر فصلى في العرم، قوله: (وهادياً) في ذائك مهدياً لنبرك أي
هذاك الله لهم، لم يوجع قدر تعبف فراع فيكون منوسطاً بين أبي بكره وعمر رصي الله حتهه
راميس الراهمين وحقف ما بعده عليه على تذبير،

بتضل سيمسان وبحبينا على ملته ويعيمنا عايها وبحضونا في ومرتمه ثند بدعو أنضمه والرالعية المهن أوصاه بالدعاء ويحميع المسلمين ثم يغف حدد وأس النبي ﷺ كالأول ويغول. اللهم إنك فلك وقولك الحق وقو أنهد إد طلموا أمسهم جاؤك فاستعفروا اله واستعشر لهم الرسول لوحدوا فهانوانأ وحيمأه وقداحتاك سليعين فولك هانعين أمرك مستشفعين بنبك إليك فلهم ربنا اعد الماء ولأمانا وأمهانها وإحواسا فلدين مسقونا بالإيمان، ولا تجعل مي فلومنا هلأ للدين أسوا ربد إنك رؤف رسيم ربنا أشاخي اللنبا حسنه ومر الأخرة حسنة وقنا عداب النار سيحاد وبك وب العزة عما يصفون، وسلام على العرسين، والمحمد لله وب العالمين ويربا ما شاء ويا مو ما حضره، ويوفق له بعضل فه شه يأتي أسطوانه أبن لعابة التي ربط يها مفينه منتن ناب الد عليه، وهي بين الفنو والنخير ونصلي ما شاء علاًّ، وينوب إلى الله ويدعو بمناشات ويأثي الروضة فيصلي ما شاء ويدعو بما شاء ويدعو بما أحدم وبكثر من السبيح، والنهليل والثناء والاستعمار، تم يأتي المسر فيصع بدء على الرمانة التي كات لَّهُ شَارَكُ بِأَنْهِ رَسُولُ لِنَهِ ﷺ ومكان بلغ الشريقة إذا حصب نُبِيعًا مركنه ﷺ وجميعي تمسيع ويسال فه ما شاه، لم يأتي الأسطوانة الحنانة؛ وهي الني فيها نقبة الحدم الدي حل إلى المبهى ليخير حبى دري وخطب على الدبر حتى نزل فاحتصبه فسكن ويتبرك سا يغي من الأثار المبيريف والأماكن الشريفة ويحتهد دي إحياء اللبالي معة إقامته، وعنتام مشاهدة المعضرة السوية، وزيارته في عموم الأوقات، ومستحب أنَّ يخرج إلى النقيع فبأني المضاعة والمغزوات خصوصاً فير سيد الشهداء حمنزة رضي الله عنه ثم إلى البقيع الأخر منزور المعاسي والمحسن بن على ويفية أل الرسول وضي الله عمهم وبرود أسر المتزمس عثمان من عقال وضي الله عنه ويهراهب لبن النسي ಜ وأزواج الدس ಜ وعمته صفية والمدحلية والتناصل وغري اقه عمهم ويزور شهداه أحدويان تيسر بوم الخميس فهو أحسن وبدول سلام علمكم

قول. (سبب) أي مملئا. قوله: (على مله) أي على المها. قوله. (وقل جنتان) أي ما أن أب دالنطاب بها أولاً أي فيد تقدم تحميم أصوال الأقرم نزاة وثانياً لحصرة الحق سحمه ومكلى. قوله: (ولأمانا والهاتئا) أي حميم أصوالا الأفرة نزاة أوله: (ولأمينا لحوله الورية) أي أن أن أن أن أن أن يتواب إلى أنه أي تصلى له أن أن ين أن يتواب أوله: (وبأي الروضة) أي تانيا. قوله: (طلى الروضة) لا أز لها اليرم. توله: (حلى قوله: (في صموم الأوله) أي منا شمل له أن يعرب من فالمية تأكل منهم الأوله: (في صموم الأوله) المبادرة من فالمية الموله: (في صموم الأوله) المبادرة من الصحابة وعلى تعالى عنهم عشرة ألاف غير أن غالهم لا يعرف مكانه بالخصوص فوله، (في هميم الأخسوص فوله، (في هميم كان يقاله) في النبي على والمهارة وعلى النبي بي المناب المحابة وعلى النبي بي النبي بي والإعرب والأعراب المبادرة الإن في النبي الله المرف مكانه بالأخصوص فوله، (في هميم كانتها النبي بي النبي الله المرف وعلى الأعراب والمبادرة الله النبي المانيات المبادرة المبادرة الله المبادرة المبادرة المبادرة النبية المبادرة المبادر

سة صيوم بنجو على الدر ماتراً به الكرسي والإخلاص إدر با غارة در ماترة درة وسورة السراق ألى الترسي بالترسي والإخلاص إلى المقارض ويستحت أن بأني المستحد درة بالراق المستحد الله ويستحت أن بأني على المدحد درة بالراق المستحد الترسيق المحروم المستحد عين در عبات المستحد عين در عبات المستحد الماتر المعروم المحروم المستحد عين المحروم المحروم

وهند الرحس من عودته وسحد من أبي وفاص كالاهما من العشوة الميشوس بالحمة و وعبدائه مرامستون وهوامر أحار الصحابة وأهلههم للهذا الأرسة اقوله الزالإخلاص إحدي عشرة مرة) عد تقدم بيان فصيلة بلك في الجنائر كسود، بس الحولة: (إسبحد قيام) بصب لذب مرمودا هور أفسال المستجد أي معقا المساحد التلاثه أي المسجد الحرام ومسحد السابقة و والمستحد الأمصى أقوله أأبها صريخ الغرا الصربح والصبرح المغبث والمحتغيث حاد فاموس والمراد لأوله والمستصرحي همع سيتصرح طالب الإعالة أفريه ألها فباشكاهم اسواعلي تأريع مميث، أو دي عوث. قوله: (هي هذا المقام) أي المنحل مال أول تدومه من الهجرة ذال صاك الوقة (والحمان) هو الرحرم أو أأا في يقبل على من أهراض عنه عاموس أقوله. (با مثان) عو الممضى البياء قال بعائل ﴿ ﴿ وَإِنَّا لَكُ الْأَحْرُ ۖ فَيَرَ مَسِدُو ﴾ أي غير محسوب، ولا مفخوع قول: ﴿ إِنَّا ارْجُمُ الوَاحْمَيْنِ} وَدِي بَجَاكُمْ عَنْ أَبِي مُومِرَةً أَنَّ النِّبِي ﷺ قَالَ ﴿ إِنَّ فَهُ مُلْكُمَّا مُوكِلًا يمن بقول ما أرجم الراحمين فمن قالها ثلاثاً قال له الملك إنّ أرجم الراحمين قد أقبل عليك وسلوه مربري المداكم عر أس هربرة أبعداً عن الدي الله أنه قال: الخلافيل العنادة الدعاء فأبسطوا أكيف الدن راعبين وفيما عبد ربكم طامعيزة وفداحت المحاممة فعادداء ادهاه عال النبي يثمة كما فبالأسها بدرفان بعض الأتحوار إن الفائسان يقبل الصافيين، وهو أتترم من أن برزاجا سنهما والمدمسحة وتعالى أعلم وأسأل اقه ثعالي أذ يعملي على بره محجد وآله وأت بليشة على الإنسان ومرحام فاقتلي ددلك وأأن فسعدس بالفائحة والأسقين هذه التحاضية ومرجع مها عماده المهرميني، ويعمر في ما فرط مني فيها، وفي غيرها أنه على ذل شرء قدر، أصلي له على سبدنا محمد وعاني أله وصحبه ومدلم أمين

مسدالله والمسلمة وال

فهرس المحتويات



المعهرس

٢	بقابعة الكفاص والمناز والمرازين والمرازين والمراز والمراز والمراز والمراز والمراز
2	حسبة لكتاب بالمان ب
1 6	كات الطهرة ووسيستان والمستنان والمستنان والمستنان والمستنان والمستنان والمستنان
۲,	نصل في بيال أحكام لسؤر
•	نصن في قائل الأفراد
*	تعلَ في الأخشخاء
۲,	نصل فيما يجور به الاستنحاء السنسسين بالمدال المسالين المستنحاء المستنحاء
¢l	نصل في أحكام الدفوم
1,1	لعبال في نظام أحكام الرضور
t.	نصل هي مني الوصوء
٠:	نصل من أدات الوضوء أرمعة عشر نسبة السريان المسار المسار المسارات
۸٠.	همل في المكرومات
۸Ť	تعلُّ في أوضاف لوضوء المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند
ΛĀ	نسل بأنت المستناد الم
	فصل فشوه أشناه لا مقفي الوحموم من والمدين المدين المدين المدين المسالم
	فصل ما موجب الاختسال
١٠٠	فصل عشرة أشياء لا يغصل عنها
4 · T	نصل ليانه مراتض الغسور
V = J.	فصير في سنن الغسل
410	ضَنَّى آَوَابِ لاَخْسَالُ ,
٠.٧	فصل يسن الاحتمال لأربعة أشراء المستسند المستسند المستسند المستسند
11)	وبيت النقم بيانيا المراز والمستقل والمراز والمستقل والمراز والمراز والمراز والمراز والمراز والمراز
ìΥ	يان المسلح على الخفيل
	بصل في ألحيرة وبحوها
ነጥት	بات العيض والنفاس والاستحائية

المنهوس المنهوس

باب الأنحاس والطهارة عنها
نصل يعهر جلد النينة
كتاب الصلاة
نصن في الأوقاب المكرومة
بابِ الأَفَنَ
وب شروط الصلاة وأركانها
لصل في معاقات الشورط وهروعها الشورط وهروعها
نفسل في ببك واحمب الفسلاة
نصل في بيان سننها ١٠٠٠٠٠٠ ١٠٠٠٠٠٠٠٠ ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
نفس من ادابها ۲۷٦
نَمِنَ فِي كَبِيهِ تُرْقِبَ لَمُعَالِ الصَّلَالِهِ
ياب الإمانة بين
فاسل يسلط حضور الحمامة
تصلُّ في بيان الأَحق بالإممة
نصل فيما يقطه المنتدي
تصل في صفة الأدىر
باب ما يَضد الصلاء أرسيد السياسية المساسية المساسية المساسية المساسية المساسية المساسية المساسية المساسية
نهما شما لا بمسد المسلام
فصل فيما لا بصد الحجد
نصل في انخاد استرة ودفع العار بين يدي المعلي
نصل تيه لا يكره لمعلى
تند و في المساوعة عليه المساوعة
نصل فيماً بوجب تسع لصلاة وما يجيزه وغير ذلك
مصل في بيان الترافل
قصل في تحية المسجا وصلاة الفسعى وإحياء اللبالي
قصل في صلام النص جالسًا وفي الصلاة على الدانة وصلاة الدائمي
فصل في صلاة الفرض والواجب على الدانه
عصل في الصلاة في السفينة صلاة القرض
فصل مي صلاة التراويع
نات الصلاة في الكفية
ياب صلاة المعافر

المهوس

يات حيلاة العربيس
فصل في إسفاط الصلاة والعنوم
بات قصاه العوائث
باب إفراك لخريضة
ناب منجود الشهر
نصل ني اللك
باب سعود التلاوة
فصل سجدة الشكر حكورهة
يات الحمية
باب أحكام العيدين ٢٦٥
باب ميلاه الكنوف والخبرف
باب الأمنسقاء ١٤٧
يات صلاة الخرف
باب أحكام فالحائر
فصل
قصل في حملها ودفها مستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند
فصل في زيارة الفيور من منت منت المستمنين المنت المستمنين المستمنين المستمنين
وان أحكام الشهرية
فتاب الفيوم
فصل في صَّعَة العُموم وتقسيمه
فصل فيما لا يشترط نبيب النبة ونعييتها فيه وما يشترط سندسين سيند المدادة
قصل فيما يثبت له الهلال
باب في ياق ما لا يقسد الصوم
باب ما يفسد به الصوم وتبعث به الكمارة مع القضاء
نصل في الكفارة وما يسقطها عن الذمة
يات ما يُفت العنوم ويوحب القعاد
نصل بجب الإمساك
فصل فيما بكرة للصائم وما لا يكره وما ستحب
قصل في الموارض
مات ما بلزم قلوفاه به
المار الأمنكان

150		 			25 .1 .	a s
VG					المصاف	
					النفعة العش الله	
977 L	 					
				أفدان المحج	ل می قبلغه مرتوب ا	سبإ
18.5		 	. .	 	- پانشرات اینا اینا	سا
V 5 + 1				 	إا فضيًّا من ا	j.,
					الحاليث للللل	
V1.				 	ر الهدى ،، ،،،،،	<u></u>
					ل عن دوارة أسمي 5	
: 3 *					» س المجروب	



تَفِيسُيُّ لِلنَّسِةِ فِي

مَدارك التنزيل وَحِقائق التأويل

ئلامَامرَعَداللَّه بن أَجَدَ بن مَجُود الشَّفي المُتونَّ سَنة ١٧٠

> نبط دخرج آباز دامادید مهینج زکرفاعمدات

قَلَىٰ يَىٰ كَلَّمُ خَلَّاتُنَّهُ مَا فَكَالِّنَهُ مَا فَكَالْتُكُمُ مُلِّعِنَاتُهُمُ مُلِعِنَّاتُهُمُ مُلِعِي



خبطك ومكعث وطفيجة آيان إبرامسسيم تمريسس الأين

قرانين للنظائد المنطقة